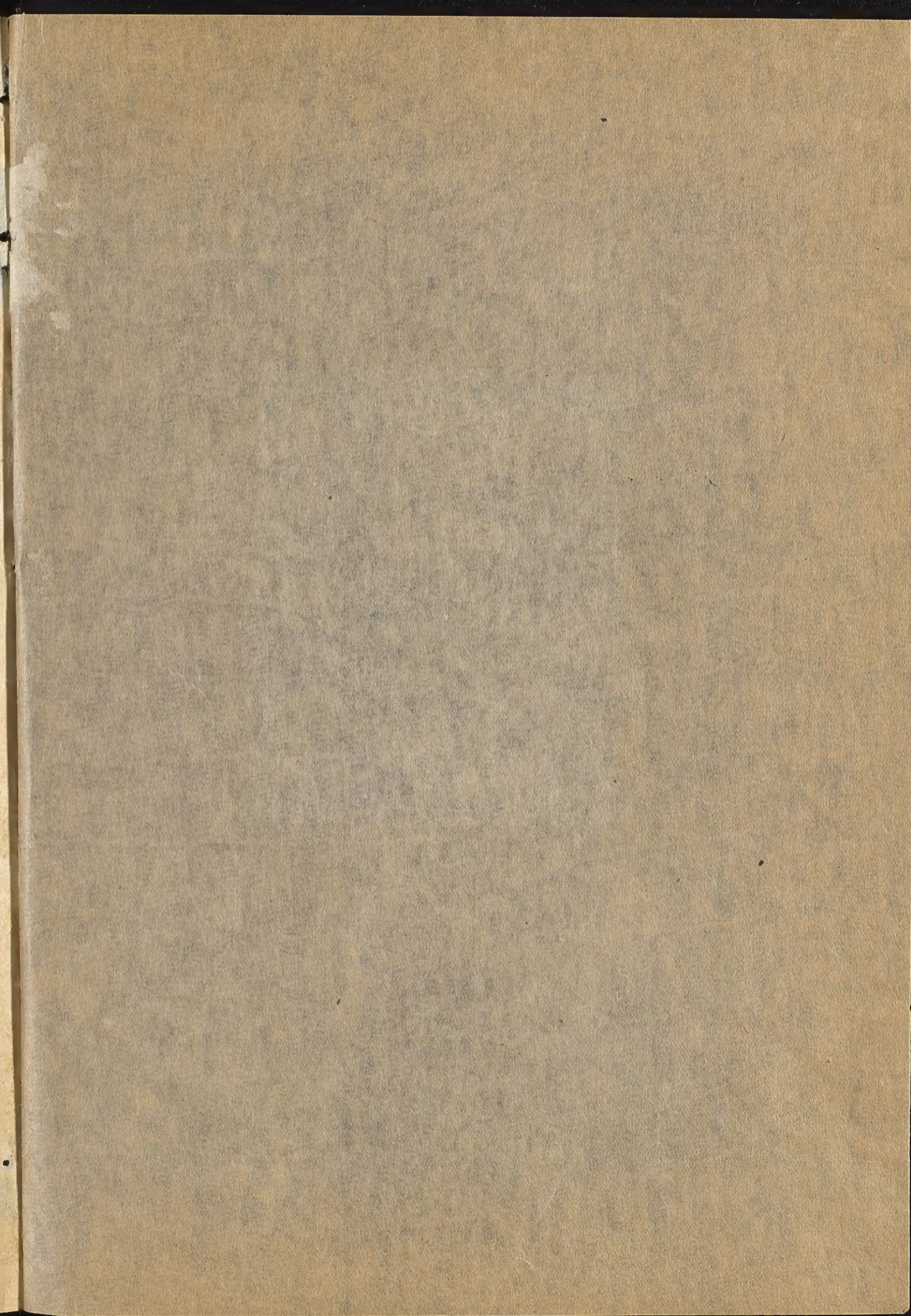


Columbia University
in the City of New York

THE LIBRARIES







محمد بن محمد

١١/٢

تَقْنِيَةُ الْحَقِّ فِي تَرْجُومَةِ نَفْسِ السَّعُودِي

أحمد بن محمد لا
الواعظ البصري
بالأزهر

المسمى

أرشاد العقل السليم إلى مزايا القرآن الكريم

لخاتمة المحققين وإمام المدققين قاضي القضاة أبي السعود محمد بن محمد العبادي

ولد رحمه الله تعالى سنة ٨٩٦ هجرية وتوفي سنة ٩٥١

الجزء الثاني

صححت هذه الطبعة بمعرفة بعض أفاضل العلماء وقوبلت على عدة نسخ
وقرئت في المرة الأخيرة في ~~مصر~~ مصر صاحبة الفضيلة الأستاذ الكبير

الشيخ حسن محمد المسعودي

المدرس بالقسم العالي بالأزهر

الترام

محمد بن عبد اللطيف

صاحب المكتبة الحسينية البصرة

بالأزهر الشريف بمصر

الطبعة الأولى

سنة ١٣٤٧ هجرية — سنة ١٩٢٨ ميلادية

المطبعة النصرية
إدارة محمد بن عبد اللطيف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة المائدة مدنية وهي مائة وعشرون آية

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾ الوفاء القيام بموجب العقد وكذا الإيفاء والعقد هو العهد الموثق المشبه بعقد الحبل ونحوه والمراد بالعقود ما يعم جميع ما ألزمه الله تعالى عباده وعقده عليهم من التكليف والأحكام الدينية وما يعقدونه فيما بينهم من عقود الأمانات والمعاملات ونحوها مما يجب الوفاء به أو يحسن ديناً بأن يحمل الأمر على معنى يعم الوجوب والتدب أمر بذلك أولاً على وجه الإجمال ثم شرع في تفصيل الأحكام التي أمر بالإيفاء بها وبدأ بما يتعلق بضروريات معاشهم فقيل ﴿أَحَلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةَ الْأَنْعَامِ﴾ البهيمة كل ذات أربع وإضافتها إلى الأنعام للبيان كثوب الخبز وإفرادها لإرادة الجنس أي أحل لكم أكل البهيمة من الأنعام وهي الأزواج الثمانية المعدودة في سورة الأنعام وألحق بها الطباء وبقر الوحش ونحوهما وقيل هي المرادة بالبهيمة ههنا لتقدم بيان حل الأنعام والإضافة لما بينهما من المشابهة والمماثلة في الاجترار وعدم الأناب وفائدتها الإشعار بعلّة الحكم المشتركة بين المضافين كأنه قيل أحلت لكم البهيمة الشبيهة بالأنعام التي بين أحلالها فيما سبق المماثلة لها في مناط الحكم وتقديم الجار والمجرور على القائم مقام الفاعل لما مراراً من إظهار العناية بالمقدم لما فيه من تعجيل المسرة والتشويق إلى المؤخر فإن ما حقه التقديم إذا أخر تبقى النفس مترتبة إلى وروده فيتمكن عندها فضل تمكن ﴿الْأَمَاتِلِي عَلَيْكُمْ﴾ استثناء من بهيمة الأنعام أي الإحرم ما يتلى عليكم من قوله تعالى حرمت عليكم الميتة ونحوه أو الأماتلي عليكم آية تحريمه ﴿غَيْرَ مَحَلِّي الصَّيْدِ﴾ أي الاصطياد في البر أو أكل صيده وهو نصب على الحالية من ضمير لكم ومعنى عدم أحلالهم له تقرير حرمة عملاً واعتقاداً وهو شائع في الكتاب والسنة وقوله تعالى ﴿وَأَتَمَّ حَرَمَ﴾ أي محرمون حال من الضمير في محلي وفائدة تقييد إحلال بهيمة الأنعام بما ذكر من عدم أحلال الصيد حال الإحرام على تقدير كون المراد بها الطباء ونظائرهما ظاهرة لما أن أحلالها غير مطلق كأنه قيل أحل لكم الصيد حال كونكم متمتعين عنه عند إحرامكم وأما على التقدير الأول ففائدته إتمام النعمة وإظهار الامتنان بأحلالها بتذكير احتياجهم إليه فإن حرمة الصيد في حالة الإحرام من مظان حاجتهم إلى أحلال غيره حينئذ كأنه قيل أحلت لكم الأنعام مطلقاً حال كونكم متمتعين عن تحصيل ما يغنيكم عنها في بعض الأوقات محتاجين إلى أحلالها وفي إسناد عدم الإحلال إليهم بالمعنى المذكور مع حصول المراد بأن يقال غير محلل لكم أو محرماً عليكم الصيد حال إحرامكم مزيد تربية للامتنان وتقرير للحاجة ببيان علتها القريبة فإن تحريم الصيد عليهم إنما يوجب حاجتهم إلى أحلال ما يغنيهم عنه باعتبار تحريمهم له عملاً واعتقاداً مع ما في ذلك من وصفهم بما هو اللائق بهم ﴿إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ﴾ من الأحكام حسبما تقتضيه مشيئته المبنية على الحكم البالغة فيدخل فيها ما ذكر من التحليل والتحريم دخولا أولياً ومعنى الإيفاء بهما الجريان على موجبهما عقداً وعملاً والاجتناب عن تحليل المحرمات وتحريم بعض المحاللات كالبحيرة ونظائرها التي سيأتي بيانها ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْلُوا شَعَائِرَ اللَّهِ﴾ لما بين حرمة إحلال الإحرام

الذي هو من شعائر الحج عقب ذلك ببيان حرمة احلال سائر الشعائر و اضافتها الى الله عز وجل لتشريفها وتهويل الخطب في احلالها وهي جمع شعيرة وهي اسم ما أشعر أى جعل شعارا وعلما للنسك من مواقيت الحج ومرامى الجمار والمطاف والمسعى والأفعال التي هي علامات الحاج يعرف بها من الاحرام والطواف والسعى والحلق والنحر واحلالها أن يتهاون بحرمتها ويحال بينها وبين المتنسكين بها ويحدث في أشهر الحج ما يصد به الناس عن الحج وقيل المراد بها دين الله لقوله تعالى ومن يعظم شعائر الله أى دينه وقيل حرمة الله وقيل فرائضه التي حدها لعباده واحلالها الاخلال بها والاول أنسب بالمقام ﴿ولا الشهر الحرام﴾ أى لا تحلوه بالقتال فيه وقيل بالنسب والاول هو الاول بحال المؤمنين والمراد به شهر الحج وقيل الأشهر الأربعة الحرم والافراد لارادة الجنس ﴿ولا الهدى﴾ بأن يتعرض له بالغصب أو بالمنع عن بلوغ محله وهو ما أهدي الى الكعبة من ابل أو بقر أو شاة جمع هدية كجدي وجديّة ﴿ولا القلائد﴾ هي جمع قلادة وهي ما يقلد به الهدى من نعل أو لحاء شجر ليعلم به أنه هدى فلا يتعرض له والمراد النهى عن التعرض لذوات القلائد من الهدى وهي البدن وعطفها على الهدى مع دخولها فيه لمزيد التوصية بها لمزيتها على ما عداها كما عطف جبريل وميكال على الملائكة عليهم السلام كأنه قيل والقلائد منه خصوصا أو النهى عن التعرض لنفس القلائد مبالغة في النهى عن التعرض لأصحابها على معنى لا تحلوا قلائدها فضلا عن أن تحلوا كانهى عن ابداء الزينة بقوله تعالى ولا يبدن زينتهن مبالغة في النهى عن ابداء مواقعها ﴿ولا آمين البيت الحرام﴾ أى لا تحلوا قوما قاصدين زيارته بأن تصدوهم عن ذلك بأى وجه كان وقيل هناك مضاف محذوف أى قتال قوم أو أذى قوم آمين الخ وقرئ ولا آمى البيت الحرام بالاضافة وقوله تعالى ﴿يبتغون فضلا من ربهم ورضوانا﴾ حال من المستكن في آمين لا صفة له لأن المختار أن اسم الفاعل اذا وصف بطل عمله أى قاصدين زيارته حال كونهم طالبين أن يثيبهم الله تعالى ويرضى عنهم وتنكير فضلا ورضوانا للتفخيم ومن ربهم متعلق بنفس الفعل أو بمحذوف وقع صفة لفضلا مغنية عن وصف ما عطف عليه بها أى فضلا كائنا من ربهم ورضوانا كذلك والتعرض لعنوان الربوبية مع الاضافة الى ضميرهم لتشريفهم والاشعار بحصول مبتغاهم وقرئ يبتغون على الخطاب فالجمله حينئذ حال من ضمير المخاطبين في لا تحلوا على أن المراد بيان منافاة حالهم هذه للنهى عنه لا تقييد النهى بها واطافة الرب الى ضمير الآمين للايماء الى اقتصار التشريف عليهم وحرمان المخاطبين عنه وعن نيل المبتغى وفي ذلك من تعليل النهى وتأكيده والمبالغة في استنكار المنهى عنه ما لا يخفى ومن هنا قيل ان المراد بالآمين هم المسلمون خاصة وبه تمسك من ذهب الى أن الآية محكمة وقد روى أن النبي عليه الصلاة والسلام قال سورة المائدة من آخر القرآن نزولا فأحلوا حلالها وحرروا حرامها وقال الحسن رحمه الله تعالى ليس فيها منسوخ وعن أبي ميسرة فيها ثمان عشرة فريضة وليس فيها منسوخ وقد قيل هم المشركون خاصة لانهم المحتاجون الى نهى المؤمنين عن احلالهم دون المؤمنين على أن حرمة احلالهم ثبتت بطريق دلالة النص ويؤيده أن الآية نزلت في الحطم بن ضبعة البكرى وقد كان أتى المدينة فخلف خيله خارجها فدخل على النبي عليه الصلاة والسلام وحده ووعدته أن يأتي بأصحابه فيسلوهم فخرج من عنده عليه السلام فمر بسرح المدينة فاستاقه فلما كان في العام القابل خرج من اليمامة حاجا في حجاج بكر بن وائل ومعه تجارة عظيمة وقد قلدوا الهدى فسأل المسلمون النبي صلى الله عليه وسلم أن يخلى بينهم وبينه فأباه النبي عليه الصلاة والسلام فأنزل الله عز وجل يا أيها الذين آمنوا لا تحلوا شعائر الله الآية وفسرا ابتغاء الفضل بطلب الرزق بالتجارة وابتغاء الرضوان بأنهم كانوا يزعمون أنهم على سداد من دينهم وأن الحج يقرهم الى الله تعالى فوصفهم الله تعالى بظنهم وذلك الظن الفاسد وان كان بمعزل من استتباع رضوانه تعالى لكن لا بعد في كونه مدارا للحصول بعض مقاصدهم

الدينية وخلصهم عن المكاره العاجلة لاسيما في ضمن مراعاة حقوق الله تعالى وتعظيم شعائره وقال قتادة هو أن يصلح معاشهم في الدنيا ولا يعجل لهم العقوبة فيها وقيل هم المسلمون والمشركون لما روى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أن المسلمين والمشركين كانوا يحجون جميعا فنهى الله المسلمين أن يمنعوا أحدا عن حج البيت بقوله تعالى لا تحلوا الآية ثم نزل بعد ذلك إنما المشركون نجس فلا يقر بوا المسجد الحرام وقوله تعالى ما كان للمشركين أن يعمروا مساجد الله وقال مجاهد والشعبي لا تحلوا نسخ بقوله تعالى اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم ولا ريب في تناول الآمين للمشركين قطعاً أما استقلالاً وأما اشتراكاً لما سيأتى من قوله تعالى ولا يجرمكم شأن قوم الخ فيتعين النسخ كلا أو بعضاً ولا بد في الوجه الآخر من تفسير الفضل والرضوان بما يناسب الفريقين ف قيل ابتغاء الفضل أى الرزق للمؤمنين والمشركين عامة وابتغاء الرضوان للمؤمنين خاصة ويجوز أن يكون الفضل على إطلاقه شاملاً للفضل الآخرى أيضاً ويختص ابتغاؤه بالمؤمنين ﴿واذا حللتم فاصطادوا﴾ تصريح بما أشير إليه بقوله تعالى وأتم حرم من انتهاء حرمة الصيد باتفاء موجبها والأمر للباحة بعد الحظر كأنه قيل واذا حللتم فلا جناح عليكم فى الاصطياد وقرئ أحللتهم وهو لغة فى حلى وقرئ بكسر الفاء بالقائه حركة همزة الوصل عليها وهو ضعيف جداً ﴿ولا يجرمكم﴾ نهى عن إحلال قوم من الآمين خصوصاً به مع اندراجهم فى النهى عن إحلال الكل كافة لاستقلالهم بأمرهم بما يتوهم كونها مصححة لإحلالهم داعية إليه وجرم جار مجزئ كسب فى المعنى وفى التعدى الى مفعول واحد والى اثنين يقال جرم ذنباً نحو كسبه وجرمته ذنباً نحو كسبته إياه خلا أن جرم يستعمل غالباً فى كسب ما لاخبر فيه وهو السبب فى إشارته ههنا على الثانى وقد ينقل الأول من كل منهما بالهمزة الى معنى الثانى فيقال أجرمته ذنباً وأكسبته إياه وعليه قراءة من قرأ يجرمكم بضم الياء ﴿شأن قوم﴾ بفتح النون وقرئ بسكونها وكلاهما صدر أضيف الى مفعوله لا الى فاعله كإقيل وهو شدة البغض وغاية المقت ﴿أن صدوكم﴾ متعلق بالشأن باضمار لام العلة أى لأن صدوكم عام الحديبية ﴿عن المسجد الحرام﴾ عن زيارته والطواف به للعمرة وهذه آية بينة فى عموم آمين للمشركين قطعاً وقرئ أن صدوكم على أنه شرط معترض أغنى عن جوابه لا يجرمكم قد أبرز الصد المحقق فيما سبق فى معرض المفروض للتوبيخ والتنبيه على أن حقه أن لا يكون وقوعه الإعلى سبيل الفرض والتقدير ﴿أن تعتدوا﴾ أى عليهم وإنما حذف تعويلاً على ظهوره وإيماء الى أن المقصد الأصل من النهى منع صدور الاعتداء عن المخاطبين محافظة على تعظيم الشعائر لا منع وقوعه على القوم مراعاة لجانبهم وهو ثانى مفعولى يجرمكم أى لا يكسبنكم شدة بغضكم لهم لصدكم إياكم عن المسجد الحرام اعتداكم عليهم وانتقامكم منهم للتشفي وهذا وإن كان بحسب الظاهر نهياً للشأن عن كسب الاعتداء للمخاطبين لكنه فى الحقيقة نهى لهم عن الاعتداء على أبلغ وجه وآكده فإن النهى عن أسباب الشئ ومبادئه المؤدية إليه نهى عنه بالطريق البرهاني وإبطال للسببية وقد يوجه النهى الى المسبب ويراد النهى عن السبب كما فى قوله لا أرينك ههنا يريد به نهى مخاطبه عن الحضور لديه ولعل تأخير هذا النهى عن قوله تعالى واذا حللتم فاصطادوا مع ظهور تعلقه بما قبله للإيدان بأن حرمة الاعتداء لا تنتهى بالخروج عن الأحرام كاتنها حرمة الاصطياد به بل هى باقية ما لم تنقطع علاقتهم عن الشعائر بالكلية وبذلك يعلم بقاء حرمة التعرض لسائر الآمين بالطريق الأولى ﴿وتعاونوا على البر والتقوى﴾ لما كان الاعتداء غالباً بطريق التظاهر والتعاون أمروا اثر ما نهوا عنه بأن يتعاونوا على كل ما هو من باب البر والتقوى ومتابعة الأمر ومجانبة الهوى فدخل فيه ما نحن بصدده من التعاون على العفو والأغضاء عما وقع منهم دخولا أو ليا ثم نهوا عن التعاون فى كل ما هو من مقولة الظلم والمعاصى بقوله تعالى ﴿ولا تعاونوا على الإثم والعدوان﴾ فاندرج فيه النهى عن التعاون على الاعتداء والانتقام

بالطريق البرهاني وأصل لا تعاونوا لا تعاونوا فخذف منه احدى التائين تخفيفا وانما أخر النهي عن الأمر مع تقدم
التخيلة على التحلية مسارعة الى ايجاب ما هو مقصود بالذات فان المقصود من ايجاب ترك التعاون على الاثم والعدوان
انما هو تحصيل التعاون على البر والتقوى ثم أمروا بقوله تعالى ﴿ واتقوا الله ﴾ بالاتقاء في جميع الامور التي من
جملتها مخالفة ما ذكر من الأوامر والنواهي فثبت وجوب الاتقاء فيها بالطريق البرهاني ثم علل ذلك بقوله تعالى ﴿ ان الله
شديد العقاب ﴾ أي لمن لا يتقيه فيعاقبكم لا محالة ان لم تتقوه واطهار الاسم الجليل لما مر مرارا من ادخال الروعة وترتية المهابة
وتقوية استقلال الجملة ﴿ حرمت عليكم الميتة ﴾ شروع في بيان المحرمات التي أشير اليها بقوله تعالى الا ما تبلى عليكم والميتة ما فارقه
الروح من غير ذبح ﴿ والدم ﴾ أي المسفوح منه لقوله تعالى أو دما مسفوحا وكان أهل الجاهلية يصبونه في الامعاء ويشوونه
ويقولون لم يحرم من فزله أي من فصدله ﴿ ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به ﴾ أي رفع الصوت لغير الله عند ذبحه كقولهم
باسم اللات والعزى ﴿ والمنخنقة ﴾ أي التي ماتت بالخنق ﴿ والموقوذة ﴾ أي التي قتلت بالضرب بالخشب ونحوه من وقذته
اذا ضربته ﴿ والمتردية ﴾ أي التي تردت من علو أو الى برفمات ﴿ والنطيحة ﴾ أي التي نطحتها أخرى فماتت بالنطح
والتاء للنقل وقرىء والمنطوحة ﴿ وما أكل السبع ﴾ أي وما أكل منه السبع فمات وقرىء بسكون الباء وقرىء وأكيل
السبع وفيه دليل على أن جوارح الصيد اذا أكلت مما صادته لم يحل ﴿ الا ما ذكيت ﴾ الا ما أدركتم ذكاته وفيه بقية
حياة يضطرب اضطراب المذبوح وقيل الاستثناء مخصوص بما أكل السبع والذكاة في الشرع بقطع الحلقوم والمرئ
بمحدد ﴿ وما ذبح على النصب ﴾ قيل هو مفرد وقيل جمع نصاب وقرىء بسكون الصاد أو ياما كان فهو واحد الانصاب
وهي أحجار كانت منصوبة حول البيت يذبحون عليها ويعدون ذلك قربة وقيل هي الاصنام ﴿ وأن تستقسموا بالأزلام ﴾
جمع زلم وهو القدح أي وحرم عليكم الاستقسام بالأقداح وذلك أنهم اذا قصدوا فعلا ضربوا ثلاثة أقداح مكتوب على
أحدها أمرني ربي وعلى الثاني نهاني ربي وعلى الثالث غفل فان خرج الأمر مضوا على ذلك وان خرج الناهي اجتنبوا
عنه وان خرج الغافل أجالوها مرة أخرى فمعنى الاستقسام طلب معرفة ما قسم لهم بالأزلام وقيل هو استقسام الجزور
بالأقداح على الانصاء المعهودة ﴿ ذلكم ﴾ اشارة الى الاستقسام بالأزلام ومعنى البعد فيه للاشارة الى بعد منزلته في
الشر ﴿ فسق ﴾ تمرد وخروج عن الحد ودخول في علم الغيب وضلال باعتقاد أنه طريق اليه وافترأ على الله سبحانه
ان كان هو المراد بقولهم ربي وشرك وجهالة ان كان هو الصنم وقيل ذلكم اشارة الى تناول المحرمات المعدودة لان معنى
تحريمها تحريم تناولها ﴿ اليوم ﴾ اللام للعهد والمراد به الزمان الحاضر وما يتصل به من الأزمنة الماضية والآتية وقيل
يوم نزولها وقد نزلت بعد عصر الجمعة يوم عرفة في حجة الوداع والنبي صلى الله عليه وسلم واقف بعرفات على العضباء
فكادت عضد الناقة تندق لثقلها فبركت وأياما كان فهو منصوب على أنه ظرف لقوله تعالى ﴿ يئس الذين كفروا من دينكم ﴾
أي من ابطاله ورجوعكم عنه بتحليل هذه الخبائث أو غيرها أو من أن يغلبكم عليه لما شاهدوا من أن الله عز وجل
وفي بوعده حيث أظهره على الدين كله وهو الانسب بقوله تعالى ﴿ فلا تخشوهم ﴾ أي أن يظروا عليكم ﴿ واخشون ﴾
أي وأخلصوا الى الخشية ﴿ اليوم أكملت لكم دينكم ﴾ بالنصر والاطهار على الأديان كلها أو بالتنصيص على قواعد
العقائد والتوقيف على أصول الشرائع وقوانين الاجتهاد وتقديم الجار والمجرور للايدان من أول الامر بأن الاكمال
لنفعتهم ومصلحتهم كافي قوله تعالى ألم نشرح لك صدرك وعليك في قوله تعالى ﴿ وأتممت عليكم نعمتي ﴾ متعلق بأتممت
لا بنعمتي لان المصدر لا يتقدم عليه معموله وتقديمه على المفعول الصريح لما مر مرات أي أتممتها بفتح مكه ودخولها
آمنين ظاهرين وهدم منار الجاهلية ومناسكها والنهي عن حجب المشرك وطواف العريان أو باكمال الدين والشرائع أو

بالهداية والتوفيق قيل معنى أتممت عليكم نعمتى أنجزت لكم وعدى بقولى ولأتم نعمتى عليكم ﴿ورضيت لكم الاسلام ديناً﴾ أى اخترته لكم من بين الاديان وهو الدين عند الله لا غير . عن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه أن رجلاً من اليهود قال له يا أمير المؤمنين آية فى كتابكم تقرأونها لو علينا معشر اليهود نزلت لاتخذنا ذلك اليوم عيداً قال أى آية قال اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتى الآية قال عمر رضى الله تعالى عنه قد عرفنا ذلك اليوم والمكان الذى أنزلت فيه على النبي عليه الصلاة والسلام وهو قائم بعرفة يوم الجمعة أشار رضى الله تعالى عنه الى أن ذلك اليوم عيد لنا . وروى أنه لما نزلت هذه الآية بكى عمر رضى الله تعالى عنه فقال له النبي عليه الصلاة والسلام ما يبكيك يا عمر قال أبكاني أنا كنا فى زيادة من ديننا فاذا اكمل فانه لا يكمل شئ الانقص فقال عليه الصلاة والسلام صدقت فكانت هذه الآية نعى رسول الله صلى الله عليه وسلم فالبث بعد ذلك الا أحداً وثمانين يوماً ﴿فمن اضطر﴾ متصل بذكر المحرمات وما بينهما اعتراض بما يوجب أن يحتنب عنه وهو أن تناولها فسوق وحرمتها من جملة الدين الكامل والنعمة التامة والاسلام المرضى أى فمن اضطر الى تناول شئ من هذه المحرمات ﴿فى مخمصة﴾ أى بجاعة يخاف معها الموت أو مباديه ﴿غير متجانف لاثم﴾ قيل غير مائل ومنحرف اليه بأن يأكلها تلذذاً أو مجاوزاً حد الرخصة أو ينتزعها من مضطر آخر كقوله تعالى غير باغ ولا عاد ﴿فان الله غفور رحيم﴾ لا يؤاخذ به ذلك ﴿يسألونك ماذا أحل لهم﴾ شروع فى تفصيل المحلات التى ذكر بعضها على وجه الاجمال اثريان المحرمات كأنهم سألوا عنها عند بيان أضدادها ولتضمن السؤال معنى القول أوقع على الجملة فماذا مبتدأ وأحل لهم خبره وضمير الغيبة لما أن يسألون بلفظ الغيبة فانه كما يعتبر حال المحكى عنه فيقال أقسم زيد لأفعلن يعتبر حال الحاكى فيقال أقسم زيد ليفعلن والمسئول ما أحل لهم من المطاعم ﴿قل أحل لكم الطيبات﴾ أى ما لم تستخبه الطباع السليمة ولم تنفر عنه كما فى قوله تعالى ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث ﴿وما علمتم من الجوارح﴾ عطف على الطيبات بتقدير المضاف على أن ماموصولة والعائد محذوف أى وصيد ما علمتموه أو مبتدأ على أن ماشرطية والجواب فكلوا وقد جوز كونها مبتدأ على تقدير كونها موصولة أيضاً والخبر كلوا وانما دخلته الفاء تشبيهاً للموصول باسم الشرط ومن الجوارح حال من الموصول أو ضميره المحذوف والجوارح الكواشب من سباع البهائم والطيرو قيل سميت بها لانها تخرج الصيد غالباً ﴿مكلبين﴾ أى معللين لها الصيد والمكلب مؤدب الجوارح ومضريها بالصيد مشتق من الكلب لان التأديب كثيراً مايقع فيه أولان كل سبع يسمى كلباً لقوله عليه الصلاة والسلام فى حق عتبة بن أبى لهب حين أراد سفر الشام فقال النبي عليه الصلاة والسلام اللهم سلط عليه كلباً من كلابك فأكله الأسد واتصابه على الحالية من فاعل علمتم وفائدتها المبالغة فى التعليم لما أن اسم المكلب لا يقع الا على التحرير فى علمه وقرئ مكلبين بالتخفيف والمعنى واحد ﴿تعلمونهن﴾ حال ثانية منه أو حال من ضمير مكلبين أو استئناف ﴿مما علمكم الله﴾ من الحيل وطرق التعليم والتأديب فان العلم به الهام من الله تعالى أو مكتسب بالعقل الذى هو منحة منه أو مما عرفكم أن تعلموه من اتباع الصيد بارسال صاحبه وانزجاره بزجره وانصرافه بدعائه وامساك الصيد عليه وعدم أكله منه ﴿فكلوا مما أمسكن عليكم﴾ قد مر فيما سبق أن هذه الجملة على تقدير كون ماشرطية جواب الشرط وعلى تقدير كونها موصولة مرفوعة على الابتداء خبر لها وأما على تقدير كونها عطفاً على الطيبات فهى جملة متفرعة على بيان حل صيد الجوارح المعلبة مبينة للمضاف المقدر الذى هو المعطوف وبه يتعلق الاحلال حقيقة ومشيرة الى نتيجة التعليم وأثره داخلية تحت الامر فالفاء فيها كفى قوله أمرتك الخير فافعل ماأمرت به ومن تبعيضية لما أن البعض مما لايتعلق به الاكل كالجلود والعظام والريش وغير ذلك وما موصولة أو موصوفة حذف عائدها وعلى

متعلقة بأمكن أى فكلوا بعض ما أمسكنه عليكم وهو الذى لم يأكل منه وأما ما أكل منه فهو مما أمسكنه على أنفسهم لقوله عليه الصلاة والسلام لعدي بن حاتم وإن أكل منه فلا تأكل إنما أمسك على نفسه واليه ذهب أكثر الفقهاء وقال بعضهم لا يشترط عدم الأكل فى سباع الطير لما أن تأديبها الى هذه الدرجة متعذر وقال آخرون لا يشترط ذلك مطلقا وقد روى عن سلمان وسعد بن أبى وقاص وأبى هريرة رضى الله تعالى عنهم أنه إذا أكل الكلب ثلثه وبقى ثلثه وقد ذكرت اسم الله عليه فكل ﴿واذكروا اسم الله عليه﴾ الضمير لما علمتم أى سموا عليه عند ارساله أو لما أمسكنه أى سموا عليه إذا أدركتم ذكاته ﴿واتقوا الله﴾ فى شأن محرماته ﴿ان الله سريع الحساب﴾ أى سريع اتيان حسابه أو سريع تمامه إذا شرع فيه يتم فى أقرب ما يكون من الزمان والمعنى على التقديرين أنه يؤاخذكم سريعا فى كل ما جل ودق واطهار الاسم الجليل فى موقع الاضمار لثرية المهابة وتعليل الحكم ﴿اليوم أحل لكم الطيبات﴾ قيل المراد بالايام الثلاثة وقت واحد وإنما كرر للتأكيد ولاختلاف الأحداث الواقعة فيه حسن تكريره والمراد بالطيبات مأمور ﴿وطعام الذين أوتوا الكتاب﴾ أى اليهود والنصارى واستثنى على رضى الله تعالى عنه نصارى بنى تغلب وقال ليسوا على النصراية ولم يأخذوا منها الا شرب الخمر وبه أخذ الشافعى رضى الله عنه والمراد بطعامهم ما يتناول ذبائحهم وغيرها ﴿حل لكم﴾ أى حلال وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أنه سئل عن ذبائح نصارى العرب فقال لا بأس وهو قول عامة التابعين وبه أخذ أبو حنيفة رضى الله عنه وأصحابه وحكم الصابئين حكم أهل الكتاب عنده وقال صاحباه هما صنفان صنف يقرؤون الزبور ويعبدون الملائكة عليهم السلام وصنف لا يقرؤون كتابا ويعبدون النجوم فهؤلاء ليسوا من أهل الكتاب وأما المجوس فقد سن بهم سنة أهل الكتاب فى أخذ الجزية منهم دون أكل ذبائحهم ونكاح نسائهم لقوله عليه الصلاة والسلام سنوا بهم سنة أهل الكتاب غيرنا كنى نسائهم ولا آكل ذبائحهم ﴿وطعامكم حل لهم﴾ فلا عليكم أن تطعموهم وتبيعوه منهم ولو حرم عليهم لم يجر ذلك ﴿والمحصنات من المؤمنات﴾ رفع على أنه مبتدأ حذف خبره لدلالة ما تقدم عليه أى حل لكم أيضا والمراد بهن الحرائر العفاف وتخصيصهن بالذكور للبعث على ما هو الأولى لالتمس ما عداهن فإن نكاح الاماء المسلمات صحيح بالاتفاق وكذا نكاح غير العفاف منهن وأما الاماء الكتائيات فهن كالمسلمات عند أبى حنيفة رضى الله عنه خلافا للشافعى رضى الله عنه ﴿والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم﴾ أى هن أيضا حل لكم وإن كن حريات وقال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما لا تحل الحريات ﴿إذا آتيتموهن أجورهن﴾ أى مهورهن وتقييد الحل بايتائهما لتأكيد وجوبها والحث على الأولى وقيل المراد بايتائهما التزامها وإذا ظرفية عاملها حل المحذوف وقيل شرطية حذف جوابها أى إذا آتيتموهن أجورهن حللن لكم ﴿محصنين﴾ حال من فاعل آتيتموهن أى حال كونكم أعفاء بالنكاح وكذا قوله تعالى ﴿غير مسافحين﴾ وقيل هو حال من ضمير محصنين وقيل صفة لمحصنين أى غير مجاهرين بالزنا ﴿ولا متخذى أخدان﴾ أى ولا مسريرين به والخدن الصديق يقع على الذكر والانثى وهو ما مجرور عطفا على مسافحين وزيدت لالتأكيد النفي المستفاد من غير أو منصوب عطفا على غير مسافحين باعتبار أوجه الثلاثة ﴿ومن يكفر بالايمن﴾ أى ومن ينكر شرائع الاسلام التى من جملتها ما بين ههنا من الأحكام المتعلقة بالحل والحرمة ويمتنع عن قبولها ﴿فقد حبط عمله﴾ الصالح الذى عمله قبل ذلك ﴿وهو فى الآخرة من الخاسرين﴾ هو مبتدأ من الخاسرين خبره وفى متعلقة بما تعلق به الخبر من الكون المطلق وقيل بمحذوف دل عليه المذكور أى خاسر فى الآخرة وقيل بالخاسرين على أن الالف واللام للتعريف لا موصولة لأن ما بعدها لا يعمل فيما قبلها وقيل يغتفر فى الظرف ما لا يغتفر فى غيره كفا فى قوله ربيته حتى إذا تمعددا كان جزأى بالعصا أن أجلدا

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ شروع في بيان الشرائع المتعلقة بدينهم بعد بيان ما يتعلق بدنياهم ﴿إذا قمتم إلى الصلوة﴾ أي أردتم القيام إليها كما في قوله تعالى فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله عبر عن إرادة الفعل بالفعل المسبب عنها مجازا للإيجاز والتنبيه على أن من أراد الصلاة حقه أن يبادر إليها بحيث لا ينفك عن إرادتها أو إذا قصدتم الصلاة إطلاقا لاسم أحد لازمها على لازمها الآخر وظاهر الآية الكريمة يوجب الوضوء على كل قائم إليها وإن لم يكن محدثا لما أن الأمر للوجوب قطعاً والاجماع على خلافه وقد روى أن النبي عليه الصلاة والسلام صلى الصلوات الخمس يوم الفتح بوضوء واحد فقال عمر رضي الله تعالى عنه صنعت شيئاً لم تكن تصنعه فقال عليه الصلاة والسلام عمداً فعلته يا عمر يعني بيانا للجواز وحمل الأمر بالنسبة إلى غير المحدث على الندب مما لا ماسخ له فالوجه أن الخطاب خاص بالمحدثين بقريظة دلالة الحال واشترائط الحدث في التيمم الذي هو بدله وما نقل عن النبي عليه الصلاة والسلام والخلفاء من أنهم كانوا يتوضئون لكل صلاة فلا دلالة فيه على أنهم كانوا يفعلونه بطريق الوجوب أصلاً كيف لا وما روى عنه عليه الصلاة والسلام من قوله من توضأ على طهر كتب الله له عشر حسنات صريح في أن ذلك كان منهم بطريق الندب وما قيل كان ذلك أول الأمر ثم نسخ يردّه قوله عليه الصلاة والسلام المائدة من آخر القرآن نزولاً فأحلوا حلالها وحرّموا حرامها ﴿فاغسلوا وجوهكم﴾ أي أمر وأعليها الماء ولا حاجة إلى ذلك خلافاً لما لك ﴿وأيديكم إلى المرافق﴾ الجمهور على دخول المرفقين في المغسول ولذلك قيل إلى بمعنى مع كما في قوله تعالى ويزدكم قوة إلى قوتكم وقيل هي إنما تفيد معنى الغاية مطلقاً وأما دخولها في الحكم أو خروجها منه فلا دلالة لها عليه وإنما هو أمر يدور على الدليل الخارجي كما في حفظ القرآن من أوله إلى آخره وقوله تعالى فنظرة إلى ميسرة فإن الدخول في الأول والخروج في الثاني متيقن بناءً على تحقق الدليل وحيث لم يتحقق ذلك في الآية وكانت الأيدي متناولة للمرافق حكم بدخولها فيها احتياطاً وقيل إلى من حيث إفادتها للغاية تقتضي خروجها لكن لما لم تتميز الغاية ههنا عن ذى الغاية وجب ادخالها احتياطاً ﴿وامسحوا برؤوسكم﴾ الباء مزيدة وقيل للتبعيض فانه الفارق بين قولك مسحت المنيديل ومسحت بالمنديل وتحقيقه أنها تدل على تضمين الفعل معنى الاصطاق فكأنه قيل وألصقوا المسح برؤوسكم وذلك لا يقتضي الاستيعاب كما يقتضيه ما لوقيل وامسحوا برؤوسكم فانه كقوله تعالى فاغسلوا وجوهكم واختلف العلماء في القدر الواجب فأوجب الشافعي أقل ما ينطلق عليه الاسم أخذاً باليقين وأبو حنيفة ببيان رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث مسح على ناصيته وقدرها ربع الرأس ومالك مسح الكل أخذاً بالاحتياط ﴿وأرجلكم إلى الكعبين﴾ بالنصب عطفًا على وجوهكم ويؤيده السنة الشائعة وعمل الصحابة وقول أكثر الأئمة والتحديد إذ المسح لم يعهد محدوداً وقرئ بالجر على الجوار ونظيره في القرآن كثير كقوله تعالى عذاب يوم أليم ونظائره وللنحاة في ذلك باب مفرد وفائدته التنبيه على أنه ينبغي أن يقتصد في صب الماء عليها ويغسلها غسلاً قريباً من المسح وفي الفصل بينه وبين أخواته إيماء إلى أفضلية الترتيب وقرئ بالرفع أي وأرجلكم مغسولة ﴿وان كنتم جنباً فاطهروا﴾ أي فاغتسلوا وقرئ فاطهروا أي فطهروا أبدانكم وفي تعليق الأمر بالطهارة الكبرى بالحدث الأكبر إشارة إلى اشتراط الأمر بالطهارة الصغرى بالحدث الأصغر ﴿وان كنتم مرضى﴾ مرضاً يخاف به الهلاك أو ازدياده باستعمال الماء ﴿أو على سفر﴾ أي مستقرين عليه ﴿أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء﴾ فلم تجدوا ماءً فتميموا صعيداً طيباً فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه ﴿من لا بداء الغاية وقيل للتبعيض وهي متعلقة بامسحوا وقرئ فأموا صعيداً وقد مر تفسير الآية الكريمة مشبعاً في سورة النساء فليرجع إليه ولعل التكرير ليتصل الكلام في أنواع الطهارة ﴿ما يريد الله﴾ أي ما يريد بالأمر بالطهارة للصلاة أو بالأمر بالتيمم ﴿ليجعل عليكم من حرج﴾ من ضيق في الإمثال

به ﴿ولكن يريد﴾ ما يريد بذلك ﴿ليطهركم﴾ أى لينظفكم أو ليطهركم عن الذنوب فإن الوضوء مكفر لها أو ليطهركم بالتراب إذا أعوزكم التطهر بالماء ففعل يريد في الموضوعين محذوف واللام للعلة وقيل مزيدة والمعنى ما يريد الله أن يجعل عليكم من حرج في باب الطهارة حتى لا يرخص لكم في التيمم ولكن يريد أن يطهركم بالتراب إذا أعوزكم التطهر بالماء ﴿وليتيم﴾ بشره ما هو مطهرة لأبدانكم ومكفرة لذنوبكم ﴿نعمة عليكم﴾ في الدين أو ليتيم برخصة انعامه عليكم بعزائمه ﴿لعلكم تشكرون﴾ نعمته ومن لطائف الآية الكريمة أنها مشتملة على سبعة أمور كلها مشي طهارتان أصل وبدل والاصل اثنان مستوعب وغير مستوعب وغير المستوعب باعتبار الفعل غسل ومسح وباعتبار المحل محدود وغير محدود وأن آتتهما مائع وجامد وموجبهما حدث أصغر وأكبر وأن المسيح للعدول الى البدل مرض وسفر وإن الموعود عليهما تطهير الذنوب وإتمام النعمة ﴿واذكروا نعمة الله عليكم﴾ بالاسلام لتذكركم المنعم وترغبكم في شكره ﴿وميثاقه الذى واثقكم به﴾ أى عهده المؤكد الذى أخذه عليكم وقوله تعالى ﴿اذقتم سمعنا وأطعنا﴾ ظرف لوائحكم به أو لمحذوف وقع حالاً من الضمير المحرور فى به أو من ميثاقه أى كائناً وقت قولكم سمعنا وأطعنا وفائدة التقييد به تأكيد وجوب مراعاته بتذكركم بقبولهم والتزامهم بالمحافظة عليه وهو الميثاق الذى أخذه على المسلمين حين بايعهم رسول الله عليه الصلاة والسلام على السمع والطاعة في حال العسر واليسر والمنشط والمكره وقيل هو الميثاق الواقع ليلة العقبة وفي بيعة الرضوان وإضافته إليه تعالى مع صدوره عنه عليه الصلاة والسلام ليكون المرجع إليه كما نطق به قوله تعالى ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله وقال مجاهد هو الميثاق الذى أخذه الله تعالى على عباده حين أخرجهم من صلب آدم عليه السلام ﴿واتقوا الله﴾ أى في نسيان نعمته ونقض ميثاقه أو في كل ماتأتون وماتذرون فيدخل فيه ما ذكر دخولا أولياً ﴿ان الله عليم بذات الصدور﴾ أى بخفياتها الملازمة لها ملازمة تامة مصححة لاطلاق الصاحب عليها فيجازيكم عليها فما ظنكم بجليات الاعمال والجملة اعتراض تذييل وتعليل للامر بالانقاء وإظهار الاسم الجليل في موقع الاضمار لتربية المهابة وتعليل الحكم وتقوية استقلال الجملة ﴿يا أيها الذين آمنوا﴾ شروع في بيان الشرائع المتعلقة بما يجرى بينهم وبين غيرهم اثر بيان ما يتعاق بأنفسهم ﴿كونوا قوامين لله﴾ مقيمين لأوامره ممتثلين بها معظمين لها مراعين لحقوقها ﴿شهداء بالقسط﴾ أى بالعدل ﴿ولا يجرمنكم﴾ أى لا يحملنكم ﴿شأن قوم﴾ أى شدة بغضكم لهم ﴿على أن لا تعدلوا﴾ فلا تشهدوا في حقوقهم بالعدل أو فتعدوا عليهم بارتكاب ما لا يحل كمشة وقذف وقتل نساء وصية ونقض عهد تشفياً وغير ذلك ﴿اعدلوا هو﴾ أى العدل ﴿أقرب للتقوى﴾ الذى أمرتم به صرح لهم بالامر بالعدل وبين أنه بمكان من التقوى بعد ما نهام عن الجور وبين أنه مقتضى الهوى وإذا كان وجوب العدل في حق الكفار بهذه المثابة فما ظنك بوجوبه في حق المسلمين ﴿واتقوا الله﴾ أمر بالتقوى اثر ما بين أن العدل أقرب له اعتناء بشأنه وتنبيه على أنه ملاك الأمر ﴿ان الله خير بما تعملون﴾ من الأعمال فيجازيكم بذلك وتكرير هذا الحكم اما لاختلاف السبب كما قيل ان الاول نزل في المشركين وهذا في اليهود أو لمزيد الاهتمام بالعدل والمبالغة في اطفاء نائرة الغيظ والجملة تعليل لما قبلها وإظهار الجلالة لما مر مرات وحيث كان مضمونها منبأ عن الوعد والوعيد عقب بالوعد لمن يحافظ على طاعته تعالى وبالوعيد لمن يخل بها فقيل ﴿وعاد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات﴾ التى من جملتها العدل والتقوى ﴿لهم مغفرة وأجر عظيم﴾ حذف ثانى مفعولى وعد استغناء عنه بهذه الجملة فانه استئناف مبين له وقيل الجملة في موقع المفعول فان الوعد ضرب من القول فكأنه قيل وعدهم هذا القول ﴿والذين كفروا وكذبوا بآياتنا﴾ التى من جملتها ما تليت من النصوص الناطقة بالأمر

بالعدل والتقوى ﴿أولئك﴾ الموصوفون بما ذكر من الكفر وتكذيب الآيات ﴿أصحاب الجحيم﴾ ملابسوها ملابسة مؤبدة . من السنة السنينة القرآنية شفع الوعد بالوعيد والجمع بين الترغيب والترهيب ايفاء لحق الدعوة بالتبشير والانذار ﴿يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم﴾ تذكير لنعمة الانجاء من الشر اثر تذكير نعمة ايصال الخير الذي هو نعمة الاسلام وما يتبعها من الميثاق وعليكم متعلق بنعمة الله أو بمحذوف وقع حالا منها وقوله تعالى ﴿اذم قوم﴾ على الاول ظرف لنفس النعمة وعلى الثاني لما تعلق به عليكم ولا سبيل الى كونه ظرفا لاذكروا لتنافي زمانيهما أى اذكروا انعامه تعالى عليكم أو اذكروا نعمته كائنة عليكم فى وقت همهم ﴿أن يبسطوا اليكم أيديهم﴾ أى بأن يبطشوا بكم بالقتل والاهلاك يقال بسط اليه يده اذا بطش به وبسط اليه لسانه اذا شتمه وتقديم الجار والمجرور على المفعول الصريح للمسارعة الى بيان رجوع ضرر البسط وغائلته اليهم حملا لهم من أول الأمر على الاعتداد بنعمة دفعه كما أن تقديم لكم فى قوله عز وجل هو الذى خلق لكم ما فى الأرض للبادرة الى بيان كون المخلوق من منافعهم تعجيلا للسرة ﴿فكف أيديهم عنكم﴾ عطف على هم وهو النعمة التى أريد تذكيرها وذكر الهم للايدان بوقوعها عند مزيد الحاجة اليها والفاء للتعقيب المفيد لتتمام النعمة وكما لها واظهار أيديهم فى موقع الاضرار لزيادة التقرير أى منع أيديهم أن تمد اليكم عقيب همهم بذلك لأنه كفها عنكم بعدما مدوها اليكم وفيه من الدلالة على كمال النعمة من حيث أنها لم تكن مشوبة بضرر الخوف والانزعاج الذى قلما يعرى عنه الكف بعد المد ما لا يخفى مكانه وذلك ماروى أن المشركين رأوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه بعسفان فى غزوة ذى أنمار وهى غزوة ذات الرقاع وهى السابعة من مغازيه عليه الصلاة والسلام قاموا الى الظهر معا فلما صلوا ندم المشركون ألا كانوا قد أكبوا عليهم فقالوا ان لهم بعدها صلاة هى أحب اليهم من آباءهم وأبنائهم يعنون صلاة العصر وهموا أن يوقعوا بهم اذا قاموا اليها فرد الله تعالى كيدهم بأن أنزل صلاة الخوف وقيل هو ماروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بنى قريظة ومعه الشيخان وعلى رضى الله تعالى عنهم يستقرضهم لدية مسلمين قتلها عمرو بن أمية الضمري خطأ يحسبهما مشركين فقالوا نعم يا أبا القاسم اجلس حتى نطعمك ونعطيك ما سألت فأجلسوه فى صفة وهموا بالفتك به وعمد عمرو بن جحاش الى رجا عظيمة يطرحها عليه فأمسك الله تعالى يده ونزل جبريل عليه السلام فأخبره فخرج عليه الصلاة والسلام وقيل هو ماروى أنه عليه الصلاة والسلام نزل منزلا وتفرق أصحابه فى العضاء يستظلون بها فعلق رسول الله صلى الله عليه وسلم سيفه بشجرة فجاء أعرابي فأخذه وسله فقال من يمنعك منى فقال صلى الله عليه وسلم الله تعالى فأسقطه جبريل عليه السلام من يده فأخذه الرسول عليه الصلاة والسلام فقال من يمنعك منى فقال لا أحد أشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله ﴿واتقوا الله﴾ عطف على اذكروا أى اتقوه فى رعاية حقوق نعمته ولا تخلوا بشكرها أو فى كل ماتاتون وماتدرون فيدخل فيه ما ذكر دخولا أوليا ﴿وعلى الله﴾ أى عليه تعالى خاصة دون غيره استقلالاً واشتراكا ﴿فليتوكل المؤمنون﴾ فانه يكفيهم فى ايصال كل خير ودفع كل شر والجملة تذييل مقرر لما قبله وايشار صيغة أمر الغائب واسنادها الى المؤمنين لايحاجب التوكل على مخاطبين بالطريق البرهاني وللايدان بأن ما وصفوا به عند الخطاب من وصف الايمان داع الى ما أمروا به من التوكل والتقوى وازع عن الاخلال بهما واظهار الاسم الجليل فى موقع الاضمار لتعليل الحكم وتقوية استقلال الجملة التذييلية ﴿ولقد أخذ الله ميثاق بنى اسرائيل﴾ كلام مستأنف مشتمل على ذكر بعض ما صدر عن بنى اسرائيل من الخيانة ونقض الميثاق وما أدى اليه ذلك من التبعات مسوق لتقرير المؤمنين على ذكر نعمة الله تعالى ومراعاة حق الميثاق الذى واثقهم به وتحذيرهم من نقضه أو لتقرير ما ذكر من الهم بالبطش وتحقيقه على تقدير كون ذلك من بنى قريظة حسبا

مر من الرواية ببيان أن الغدر والخيانة عادة لهم قديمة توارثوها من أسلافهم وازدهار الاسم الجليل لتربية المهابة وتفخيم الميثاق وتهويل الخطب في نقضه مع ما فيه من رعاية حق الاستئناف المستدعي للانقطاع عما قبله والالتفات في قوله تعالى ﴿وبعشنا منهم اثني عشر نقيباً﴾ للجرى على سنن الكبرياء أو لأن البعث كان بواسطة موسى عليه السلام كما سيأتي وتقديم الجار والمجرور على المفعول الصريح لما مر مراراً من الاهتمام بالمقدم والتشويق إلى المؤخر والنقيب فعيل بمعنى فاعل مشتق من النقب وهو التفتيش ومنه قوله تعالى فقبوا في البلاد سمي بذلك لتفتيشه عن أحوال القوم وأسراهم . قال الزجاج وأصله من النقب وهو الثقب الواسع . روى أن بني إسرائيل لما استقروا بمصر بعد مهلك فرعون أمرهم الله عز وجل بالمسير إلى أريحا أرض الشام وكان يسكنها الجبابرة الكنعانيون وقال لهم اني كتبنا لكم داراً وقراراً فخرجوا إليها وجاهدوا من فيها واني ناصركم وأمر موسى عليه السلام أن يأخذ من كل سبط نقيباً أميناً يكون كفيلاً على قومه بالوفاء بما أمروا به توثقة عليهم فاختر النقباء وأخذ الميثاق على بني إسرائيل وتكفل اليهم النقباء وسار بهم فلما دنوا من أرض كنعان بعث النقباء يتجسسون فرأوا أجراماً عظيمة وقوة وشوكاً فهابوا ورجعوا وحدثوا قومهم بما رأوا وقد نهاهم موسى عن ذلك فنكثوا الميثاق إلا كالب بن يوفنا نقيب سبط يهوذا ويوشع بن نون نقيب سبط افرايم بن يوسف الصديق عليه الصلاة والسلام قيل لما توجه النقباء إلى أرضهم للتجسس لقيهم عوج بن عنق وكان طوله ثلاثة آلاف وثلاثمائة وثلاثة وثلاثين ذراعاً وقد عاش ثلاثة آلاف سنة وكان على رأسه حزمة حطب فأخذهم وجعلهم في الحزمة وانطلق بهم إلى امرأته وقال انظري إلى هؤلاء الذين يزعمون أنهم يريدون قتالنا فطرحهم بين يديها وقال ألا أطحنهم برجلي فقالت لا بل خل عنهم حتى يخبروا قومهم بما رأوا ففعل فجعلوا يتعرفون أحوالهم وكان لا يحمل عنقود عنهم إلا خمسة رجال أو أربعة فلما خرج النقباء قال بعضهم لبعض ان أخبرتم بني إسرائيل بخبر القوم ارتدوا عن نبي الله ولكن اكتموه إلا عن موسى وهرون عليهما السلام فيكونان هما يريان رأيهما فأخذ بعضهم على بعض الميثاق ثم انصرفوا إلى موسى عليه السلام وكان معهم حبة من عنبرهم وقر رجل فنكثوا عهدهم وجعل كل منهم ينهى سبطه عن قتالهم ويخبرهم بما رأى إلا كالب ويوشع وكان معسكر موسى فرسخاً في فرسخ فجاء عوج حتى نظر اليهم ثم رجع إلى الجبل فقور منه صخرة عظيمة على قدر العسكر ثم حملها على رأسه ليطبقها عليهم فبعث الله تعالى الهدهد فقور من الصخرة وسطها المحاذي لرأسه فانتقبت فوقعت في عنق عوج وطوقته فصرعته وأقبل موسى عليه السلام وطوله عشرة أذرع وكذا طول العصافير في السماء عشرة أذرع فما أصاب العصا إلا كعبه وهو مصروع فقتله قالوا فأقبلت جماعة ومعهم الخناجر حتى حزوا رأسه ﴿وقال الله﴾ أي لبني إسرائيل فقط اذهم المحتاجون إلى ما ذكر من الترغيب والترهيب كما ينبي عنه الالتفات مع ما فيه من تربية المهابة وتأكيده ما تضمنه الكلام من الوعد ﴿اني معكم﴾ أي بالعلم والقدرة والنصرة لا بالنصرة فقط فان تنبيههم على علمه تعالى بكل ما يأتون وما يندرون وعلى كونهم تحت قدرته وملكوته مما يحملهم على الجسد في الامتثال بما أمروا به والانتها عما نهوا عنه كأنه قيل اني معكم أسمع كلامكم وأرى أعمالكم وأعلم ضمائركم فأجازيكم بذلك هذا وقد قيل المراد بالميثاق هو الميثاق بالآيمان والتوحيد بالنقباء ملوك بني إسرائيل الذين ينقبون أحوالهم ويلون أمورهم بالأمر والنهي واقامة العدل وهو الانسب بقوله تعالى ﴿لئن أقمتم الصلوة وآتيتم الزكاة وآمنتم برسلي﴾ أي بجميعهم واللام موطئة للقسم المحذوف وتأخير الآيمان عن اقامة الصلاة وإيتاء الزكاة مع كونها من الفروع المترتبة عليه لما أنهم كانوا معترفين بوجوبها مع ارتكابهم لتكذيب بعض الرسل عليهم السلام ولمراعاة المقارنة بينه وبين قوله تعالى ﴿وعزرتوهم﴾ أي نصرتموهم وقويتموهم وأصله الذب وقيل التعظيم والتوقير

والثناء بخير وقرى وعزرتهم بالتخفيف ﴿وأقرضتم الله﴾ بالانفاق في سبيل الخير أو بالتصدق بالصدقات المندوبة وقوله تعالى ﴿قرضا حسنا﴾ اما مصدر مؤكد واد على غير صيغة المصدر كما في قوله تعالى فتقبلها ربها بقبول حسن وأنبأها نباتا حسنا أو مفعول ثان لأقرضتم على أنه اسم للمال المقرض وقوله تعالى ﴿لا كفرن عنكم سيئاتكم﴾ جواب للقسم المدلول عليه باللام ساد مسد جواب الشرط ﴿ولادخلنكم جنات تجري من تحتها الأنهار﴾ عطف على ما قبله داخل معه في حكم الجواب متأخر عنه في الحصول أيضا ضرورة تقدم التخلية على التحلية ﴿فمن كفر﴾ أى برسلى أو بشيء مما عُد في حيز الشرط والفاء لترتيب بيان حكم من كفر على بيان حكم من آمن تقوية للترغيب بالترهيب ﴿بعد ذلك﴾ الشرط المؤكد للعاقبة الوعد العظيم الموجب للإيمان قطعاً ﴿منكم﴾ متعاقب بمضمر وقع حالا من فاعل كفر ولعل تغيير السبب حيث لم يقل وان كفرتم عطفاً على الشرطية السابقة لاجراج كفر الكل عن حيز الاحتمال واسقاط من كفر عن رتبة الخطاب وليس المراد احداث الكفر بعد الايمان بل ما يعم الاستمرار عليه أيضاً كأنه قيل فمن اتصف بالكفر بعد ذلك خلا أنه قصد ما يراد ما يدل على الحدوث بيان ترقبهم في مراتب الكفر فان الاتصاف بشيء بعد ورود ما يوجب الاقلاع عنه وان كان استمرارا عليه لكنه بحسب العنوان فعل جديد وصنع حادث ﴿فقد ضل سواء السبيل﴾ أى وسط الطريق الواضح ضللا لا بينا وأخطأ خطأ فاحشا لا عذرا معه أصلا بخلاف من كفر قبل ذلك اذ ربما يمكن أن يكون له شبهة ويتوهم له معذرة ﴿فما نقضهم ميثاقهم﴾ الباء سببية وما مزيدة لتأكيد الكلام وتمكينه في النفس أى بسبب نقضهم ميثاقهم المؤكد لا بشيء آخر استقلالا أو انضماما ﴿لعنهم﴾ طردناهم وأبعدناهم من رحمتنا أو مستخناهم قردة وخنازير أو أذلناهم بضرب الجزية عليهم وتخصيص البيان بما ذكر مع أن حقه أن يبين بعد بيان تحقق نفس اللعن والنقض بأن يقال مثلاً فنقضوا ميثاقهم فلعنهم ضرورة تقدم هيئة الشيء البسيطة على هيئة المركبة للايذان بأن تحققهما أمر جلي غنى عن البيان وانما المحتاج الى ذلك ما بينهما من السببية والمسببية ﴿وجعلنا قلوبهم قاسية﴾ بحيث لا تتأثر من الآيات والنذر وقيل أملينا لهم ولم نعالجهم بالعقوبة حتى قست أو خذلناهم ومنعناهم اللطاف حتى صارت كذلك وقرى قسية وهى اما بالغة قاسية واما بمعنى رديئة من قوهم درهم قسى أى ردى اذا كان مغشوشا ليس وخشونة وقرى بكسر القاف اتباعا لها بالسین ﴿يحرفون الكلم عن مواضعه﴾ استئناف لبيان مرتبة قساوة قلوبهم فانه لا مرتبة أعظم مما يصحح الاجتزاء على تغيير كلام الله عز وجل والافتراء عليه وصيغة المضارع للدلالة على التجدد والاستمرار وقيل حال من مفعول لعنهم ﴿ونسوا حظا﴾ أى تركوا نصيبا وافرا ﴿مما ذكرناه﴾ من التوراة أو من اتباع محمد عليه الصلاة والسلام وقيل حرفوا التوراة وزلت أشياء منها عن حفظهم وعن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه قد ينسى المرء بعض العلم بالمعصية وتلا هذه الآية ﴿ولا تزال تطاع على خائنة منهم﴾ أى خيانة على أنها مصدر كلاجية وكاذبة أو فعلة خائنة أى ذات خيانة أو طائفة خائنة أو شخص خائنة على أن التاء للبالغه أو نفس خائنة ومنهم متعلق بمحذوف وقع صفة لها خلا أن من على الوجهين الأولين ابتدائية أى على خيانة أو على فعلة خائنة كائنة منهم صادرة عنهم وعلى الوجوه الباقية تبعيضية والمعنى أن الغدر والخيانة عادة مستمرة لهم ولأسلافهم بحيث لا يكادون يتركونها أو يكتفون بها فلا تزال ترى ذلك منهم ﴿الا قليلا منهم﴾ استثناء من الضمير المجرور في منهم على الوجوه كلها وقيل من خائنة على الوجوه الثلاثة الأخيرة والمراد بهم الذين آمنوا كعبد الله بن سلام وأضرابه وقيل من خائنة على الوجه الثانى فالمراد بالقليل الفعل القليل وهن ابتدائية كما مرأى الافلا قليلا كائنا منهم ﴿فاعف عنهم واصفح﴾ أى ان تابوا وآمنوا أو عاهدوا والتمزوا الجزية وقيل مطلق نسخ بآية السيف ﴿ان الله يحب المحسنين﴾ تعليل للامر وحث على الامتثال به

وتنبيه على أن العفو على الإطلاق من باب الاحسان ﴿ومن الذين قالوا انا نصارى أخذنا ميثاقهم﴾ بيان لقبائح
النصارى وجنباياتهم اثريان قبائح اليهود وخياناتهم ومن متعلقة بأخذنا اذ التقدير وأخذنا من الذين قالوا انا نصارى
ميثاقهم وتقديم الجار والمجرور للاهتمام به ولان ذكر حال احدى الطائفتين مما يوقع في ذهن السامع أن حال الاخرى
ماذا فكأنه قيل ومن الطائفة الاخرى أيضا أخذنا ميثاقهم وقيل هي متعلقة بمحذوف وقع خبرا لمبتدأ محذوف قامت
صفته أوصاته مقامه أى ومنهم قوم أخذنا ميثاقهم أو من أخذنا ميثاقهم وضمير ميثاقهم راجع الى الموصوف المقدر
وأما فى الوجه الأول فراجع الى الموصول وقيل راجع الى بنى اسرائيل أى أخذنا من هؤلاء ميثاق أولئك أى مثل
ميثاقهم من الايمان بالله والرسول وبما يتفرع على ذلك من أفعال الخير وانما نسب تسميتهم نصارى الى أنفسهم
دون أن يقال ومن النصارى ايذانا بأنهم فى قولهم نحن أنصار الله بمعزل من الصدق وانما هو تقول محض منهم وليسوا
من نصرة الله تعالى فى شىء أو اظهاراً لكمال سوء صنيعهم ببيان التناقض بين أقوالهم وأفعالهم فان ادعاهم لنصرته تعالى
يستدعى ثباتهم على طاعته تعالى ومراعاة ميثاقه ﴿فنسوا﴾ عقيب أخذ الميثاق من غير تلثم ﴿حظاً﴾ وافرأ
﴿مما ذكروا به﴾ فى تضايف الميثاق من الايمان بالله تعالى وغير ذلك حسباً مرآفاً وقيل هو ما كتب عليهم فى
الانجيل من أن يؤمنوا بمحمد عليه الصلاة والسلام فتركوه ونبذوه وراء ظهورهم واتبعوا أهواءهم فاختلفوا وتفرقوا
نسطورية ويعقوبية وملكانية أنصاراً للشيطان ﴿فأغرينا﴾ أى ألزمتنا وألصقنا من غرى بالشىء اذ ألزمه ولصق به
وأغراه غيره ومنه الغراء وقوله تعالى ﴿بينهم﴾ اما ظرف لأغرينا أو متعلق بمحذوف وقع حالا من مفعوله أى أغرينا
﴿العداوة والبغضاء﴾ كائنة بينهم ولا سبيل الى جعله ظرفاً لها لأن المصدر لا يعمل فيما قبله وقوله تعالى ﴿الى يوم
القيامة﴾ اما غاية للأغراء وللعداوة والبغضاء أى يتعادون ويتباغضون الى يوم القيامة حسبما تقتضيه أهواؤهم
المختلفة وآراؤهم الزائفة المؤدية الى التفرق الى الفرق الثلاث فضمير بينهم لهم خاصة وقيل لهم وللهود أى أغرينا العداوة
والبغضاء بين اليهود والنصارى ﴿وسوف ينبئهم الله بما كانوا يصنعون﴾ وعيد شديد بالجزاء والعذاب كقول
الرجل لمن يتوعد سأكبرك بما فعلت أى يجازيهم بما عملوه على الاستمرار من نقض الميثاق ونسيان الحظ الوافر
مما ذكروا به وسوف لتأكيد الوعيد والالتفات الى ذكر الاسم الجليل لثرية المهابة وادخال الروعة لتشديد الوعيد
والتعبير عن العمل بالصنع للايذان برسوخهم فى ذلك وعن المجازاة بالتنبيه للتنبيه على أنهم لا يعلمون حقيقة ما يعملونه
من الأعمال السيئة واستتباعاً للعذاب فيكون ترتيب العذاب عليها فى افادة العلم بحقيقة حالها بمنزلة الاخبار بها
﴿يا أهل الكتاب﴾ التفات الى خطاب الفريقين على أن الكتاب جنس شامل للتوراة والانجيل اثريان أحوالهما من
الحيانة وغيرها من فنون القبائح ودعوة لهم الى الايمان برسول الله صلى الله عليه وسلم والقرآن وايرادهم بعنوان أهلية
الكتاب لانطواء الكلام المصدر به على ما يتعاق بالكتاب وللبالغة فى التشنيع فان أهلية الكتاب من موجبات مراعاته
والعمل بمقتضاه وبيان ما فيه من الأحكام وقد فعلوا من الكتم والتحريف ما فعلوا وهم يعلمون ﴿قد جاءكم رسولنا﴾
الاضافة للتشريف والايذان بوجوب اتباعه وقوله تعالى ﴿بين لكم﴾ حال من رسولنا وايشار الجملة الفعلية على غيرها
للدلالة على تجدد البيان أى قد جاءكم رسولنا حال كونه مبيناً لكم على التدريج حسبما تقتضيه المصاحبة ﴿كثيراً مما كنتم
تخفون من الكتاب﴾ أى التوراة والانجيل كبعثة محمد عليه الصلاة والسلام وآية الرجم فى التوراة وبشارة عيسى
بأحمد عليهما السلام فى الانجيل وتأخير كثيراً عن الجار والمجرور لما مر مراراً من اظهار العناية بالمقدم لما فيه من
تعجيل المسرة والتشويق الى المؤخر لأن ما حقه التقديم اذا أخر لاسيما مع الاشعار بكونه من منافع المخاطب تبقى النفس

مترتبة الى وروده فيتمكن عندها اذا ورد فضل تمكن ولأن في المؤخر ضرب تفصيل ربما يخل تقديمه بتجاذب أطراف
النظم الكريم فان مما متعلق بمحذوف وقع صفة لكثيرا ومما موصولة اسمية وما بعدها صلتها والعائد اليها محذوف ومن
الكتاب متعلق بمحذوف هو حال من العائد المحذوف والجمع بين صيغتي الماضي والمستقبل للدلالة على استمرارهم على
الكتم والاختفاء أى يبين لكم كثيرا من الذى تخفونه على الاستمرار حال كونه من الكتاب الذى أتم أهله والمتمسكون به
﴿ ويعفو عن كثير ﴾ أى ولا يظهر كثير مما تخفونه اذ لم تدع اليه داعية دينية صيانة لكم عن زيادة الافتضاح كما يفصح عنه
التعبير عن عدم الاظهار بالعفو وفيه حث لهم على عدم الاختفاء ترغيبا وترهيبا والجملة معطوفة على الجملة الحالية داخلة في حكمها
وقيل يعفو عن كثير منكم ولا يؤاخذوه وقوله تعالى ﴿ قد جاءكم من الله نور ﴾ جملة مستأنفة مسوقة لبيان أن فائدة
مجيء الرسول ليست منحصرة فيما ذكر من بيان ما كانوا يخفونه بل له منافع لا تحصى ومن الله متعلق بجاء ومن لا ابتداء الغاية مجازا
أو بمحذوف وقع حالا من نور وأيا ما كان فهو تصريح بما يشعر به اضافة الرسول من مجيئه من جنبه عز وجل
وتقديم الجار والمجرور على الفاعل للسرعة الى بيان كون المجيء من جهته العالية والتشويق الى الجائى ولأن فيه نوع
تطويل يخل تقديمه بتجاوب أطراف النظم الكريم كما فى قوله تعالى وجاءك فى هذه الحق وموعظة وذكرى للمؤمنين
وتنوين نور للتفخيم والمراد به وبقوله تعالى ﴿ وكتاب مبين ﴾ القرآن لما فيه من كشف ظلمات الشرك والشك
وابانة ما خفى على الناس من الحق والاعجاز البين والعطف لتزليل المغيرة بالعنوان منزلة المغيرة بالذات وقيل المراد
بالأول هو الرسول عليه الصلاة والسلام وبالثانى القرآن ﴿ يهدى به الله ﴾ توحيد الضمير المجرور لاتحاد
المرجع بالذات أو لكونهما فى حكم الواحد أو أريد يهدى بما ذكر وتقديم الجار والمجرور للاهتمام واظهار الجلالة
لاظهار كمال الاعتناء بأمر الهداية ومحل الجملة الرفع على أنها صفة ثانية لكتاب أو انصب على الحالية
منه لتخصصه بالصفة ﴿ من اتبع رضوانه ﴾ أى رضاه بالايمان به ومن موصولة أو موصوفة ﴿ سبل السلام ﴾
أى طرق السلامة من العذاب والنجاة من العقاب أو سبل الله تعالى وهى شريعتة التى شرعها للناس قيل هو مفعول ثان
ليهدى والحق أن انتصابه بنزع الخافض على طريقة قوله تعالى واختار موسى قومه وانما يعدى الى الثانى بالى أو باللام
كما فى قوله تعالى ان هذا القرآن يهدى للتى هى أقوم ﴿ ويخرجهم ﴾ الضمير لمن والجمع باعتبار المعنى كما أن الافراد فى
اتباع باعتبار اللفظ ﴿ من الظلمات ﴾ أى ظلمات فنون الكفر والضلال ﴿ الى النور ﴾ الى الايمان ﴿ بآذنه ﴾
بتيسيره أو بارادته ﴿ ويهديهم الى صراط مستقيم ﴾ هو أقرب الطرق الى الله تعالى ومؤداه لا محالة وهذه الهداية
عين الهداية الى سبل السلام وانما عطفت عليها تزيلا للتغاير الوصفى منزلة التغاير الذاتى كما فى قوله تعالى ولما جاء
أمرنا نجينا هودا والذين آمنوا معه برحمة منا ونجيناهم من عذاب غليظ ﴿ لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح ابن
مريم ﴾ أى لا غير كما يقال الكرم هو التقوى وهم يعقوبية القائلون بأنه تعالى قد يحمل فى بدن انسان معين أو فى روحه
وقيل لم يصرح به أحد منهم لكن حيث اعتقدوا اتصافه بصفات الله الخاصة وقد اعترفوا بأن الله تعالى وجود فلزهم
القول بأنه المسيح لا غير وقيل لما زعموا أن فيه لاهوتا وقالوا لا اله الا واحد لزمهم أن يكون هو المسيح فنسب اليهم
لازم قولهم توضيحا لجهلهم وتفضيحا لمعتقدهم ﴿ قل ﴾ أى تبكيثا لهم واظهارا لبطلان قولهم الفاسد والقاما لهم الحجر
والفاء فى قوله تعالى ﴿ فمن يملك من الله شيئا ﴾ فصيحة ومن استفهامية للانكار والتوبيخ والمملك الضبط والحفظ التام
عن حزم ومن متعلقة به على حذف المضاف أى ان كان الامر كما تزعمون فمن يمنع من قدرته تعالى وارادته شيئا وحقيقته
فمن يستطيع أن يمسك شيئا منهما ﴿ ان أراد أن يهلك المسيح ابن مريم وأمه ومن فى الارض جميعا ﴾ ومن حق من

يكون الها أن لا يتعلق به ولا بشأن من شئونه بل بشيء من الموجودات قدرة غيره بوجه من الوجوه فضلا عن أن يعجز
عن دفع شيء منها عند تعلقها بهلاكه فلما كان عجزه بينا لا ريب فيه ظهر كونه بمعزل مما تقولوا في حقه والمراد بالهلاك
الإماتة والأعداء مطلقا لا بطريق السخط والغضب وظهر المسيح على الوجه الذي نسبوا إليه الألوهية في مقام الإضمار
لزيادة التقرير والتنصيص على أنه من تلك الحيثية بعينها داخل تحت قهره وملكوته تعالى ونفي المالكية المذكورة
بالاستفهام الإنكاري عن كل أحد مع تحقق الإلزام والتبكيث بنفيها عن المسيح فقط بأن يقال فهل يملك شيئا من الله
أن أراد الخ لتحقيق الحق بنفي الألوهية عن كل ما عداه سبحانه وأثبت المطلوب في ضمنه بالطريق البرهاني فان انتفاء
المالكية المستلزم لاستحالة الألوهية متى ظهر بالنسبة إلى الكل ظهر بالنسبة إلى المسيح على أبلغ وجه وأكده فيظهر
استحالة ألوهيته قطعاً وتعميم إرادة الإهلاك للكل مع حصول ما ذكر من التحقيق بقصرها عليه بأن يقال فمن يملك من
الله شيئا أن أراد أن يهلك المسيح لتحويل الخطاب وإظهار كمال العجز ببيان أن الكل تحت قهره تعالى وملكوته لا يقدر
أحد على دفع ما أريد به فضلا عن دفع ما أريد بغيره وللايدان بأن المسيح أسوة لسائر المخلوقات في كونه عرضة للهلاك كما
أنه أسوة لها فيما ذكر من العجز وعدم استحقاق الألوهية وتخصيص أمه بالذكر مع اندراجها في ضمن من في الأرض
لزيادة تأكيد عجز المسيح ولعل نظمها في سلك من فرض إرادة إهلاكهم مع تحقق هلاكها قبل ذلك لتأكيد التبكيث
وزيادة تقرير مضمون الكلام بجعل حالها نموذجا لحال بقية من فرض إهلاكها كأنه قيل قل فمن يملك من الله شيئا أن
أراد أن يهلك المسيح وأمه ومن في الأرض وقد أهلك أمه فهل مانعه أحد فكذا حال من عداها من الموجودين وقوله
تعالى ﴿ولله ملك السموات والأرض وما بينهما﴾ أي ما بين قطري العالم الجسماني لا بين وجه الأرض ومقعر فلك
القمر فقط فيتناول ما في السموات من الملائكة عليهم السلام وما في أعماق الأرض والبحار من المخلوقات تنصيص على
كون الكل تحت قهره تعالى وملكوته أثر الإشارة إلى كون البعض أي من في الأرض كذلك أي له تعالى وحده ملك
جميع الموجودات والتصرف المطلق فيها إيجادا وأعداء واحياء وإماتة لا لأحد سواه استقلالاً ولا اشتراكاً فهو تحقيق
لاختصاص الألوهية به تعالى أثر بيان انتفاءها عن كل ما سواه وقوله تعالى ﴿يخلق ما يشاء﴾ جملة مستأنفة مسوقة لبيان
بعض أحكام الملك والألوهية على وجه يزيح ما عتراه من الشبهة في أمر المسيح لولادته من غير أب وخلق الطير وحياء
الموتى وإبراء الأكمه والأبرص أي يخلق ما يشاء من أنواع الخلق والإيجاد على أن مانكرة موصوفة محلها النصب على المصدرية
لا على المفعولية كأنه قيل يخلق أي خلق يشاءه فتارة يخلق من غير أصل كخلق السموات والأرض وأخرى من أصل كخلق
ما بينهما فينشئ من أصل ليس من جنسه كخلق آدم وكثير من الحيوانات ومن أصل يجانسها من ذكر وحده كخلق
حواء وأنانى وحدها كخلق عيسى عليه السلام أو منهما كخلق سائر الناس ويخلق بلا توسط شيء من المخلوقات كخلق عامة
المخلوقات وقد يخلق بتوسط مخلوق آخر كخلق الطير على يد عيسى عليه السلام معجزة له وحياء الموتى وإبراء الأكمه
والأبرص وغير ذلك فيجب أن ينسب كله إليه تعالى لا إلى من أجرى ذلك على يده ﴿والله على كل شيء قدير﴾
اعتراض تذييلي مقرر لمضمون ما قبله وإظهار الاسم الجليل للتعليل وتقوية استقلال الجملة ﴿وقالت اليهود والنصارى
نحن أبناء الله وأحباؤه﴾ حكاية لما صدر عن الفريقين من الدعوى الباطلة وبيان لبطلانها بعد ذكر ما صدر عن
أحدهما وبيان بطلانها أي قالت اليهود نحن أشياع ابنه عزير وقالت النصارى نحن أشياع ابنه المسيح كما قيل لأشيعابى
خبيب وهو عبد الله بن الزبير الخبيثون وكما يقول أقارب الملوك عند المفارقة نحن الملوك وقال ابن عباس رضى الله تعالى
عنهما أن النبي عليه الصلاة والسلام دعا جماعة من اليهود إلى دين الإسلام وخوفهم بعقاب الله تعالى فقالوا كيف نخوفنا

به ونحن أبناء الله وأحباؤه وقيل ان النصارى يتلون في الانجيل أن المسيح قال لهم اني ذاهب الى أبي وأبيكم وقيل أرادوا أن الله تعالى كالآب لنا في الحنو والعطف ونحن كالأبناء له في القرب والمنزلة وبالجملة أنهم كانوا يدعون أن لهم فضلا ومزية عند الله تعالى على سائر الخلق فرد عليهم ذلك وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿قُل﴾ الزاما لهم وتبكيता ﴿فلم يعذبكم بذنوبكم﴾ أى ان صح ما زعمتم فلا شئ يعذبكم في الدنيا بالقتل والأسر والمسوخ وقد اعترفتم بأنه تعالى سيعذبكم في الآخرة بالنار أياما بعدد أيام عبادتكم العجل ولو كان الأمر كما زعمتم لما صدر عنكم ما صدر ولما وقع عليكم ما وقع وقوله تعالى ﴿بل أنتم بشر﴾ عطف على مقدر ينسحب عليه الكلام أى لستم كذلك بل أنتم بشر ﴿من خلق﴾ أى من جنس من خلقه الله تعالى من غير مزية لكم عليهم ﴿يغفر لمن يشاء﴾ أن يغفر له من أولئك المخلوقين وهم الذين آمنوا به تعالى وبرسوله ﴿ويعذب من يشاء﴾ أن يعذبه منهم وهم الذين كفروا به وبرسوله مثلكم ﴿ولله ملك السموات والأرض وما بينهما﴾ من الموجودات لا ينتمى اليه سبحانه شئ منها الا بالملوكية والعبودية والمقهورية تحت ملكوته يتصرف فيهم كيف يشاء ايجادا واعداءا احياء واماتة واثابة وتعذيبا فأنى لهم ادعاء ما زعموا ﴿واليه المصير﴾ في الآخرة خاصة لا الى غيره استقلالا أو اشتراكا فيجازى كلا من المحسن والمسيء بما يستدعيه عمله من غير صارف يشنيه ولا عاطف يلويه ﴿يا أهل الكتاب﴾ تكرير للخطاب بطريق الالتفات ولطف في الدعوة ﴿قد جاءكم رسولنا بين لكم﴾ حال من رسولنا واشاره على مبينا لما مر فيما سبق أى يبين لكم الشرائع والأحكام الدينية المقرونة بالوعد والوعيد ومن جملتها ما بين في الآيات السابقة من بطلان أقاويلكم الشنعاء وما سياتى من أخبار الأمم السالفة وانما حذف تعويلا على ظهور أن مجيئ الرسول انما هو لبيانها أو يفعل لكم البيان ويبدله لكم في كل ما تحتاجون فيه الى البيان من أمور الدين وأما تقدير مثل ما سبق في قوله تعالى كثيرا انما كنتم تخفون من الكتاب كاقيل فمع كونه تكريرا من غير فائدة يردده قوله عز وجل ﴿على فترة من الرسل﴾ فان فتور الارسل وانقطاع الوحي انما يحوج الى بيان الشرائع والأحكام لا الى بيان ما كتموه وعلى فترة متعلق بجاءكم على الظرفية كما في قوله تعالى واتبعوا ما تتلو الشياطين على ملك سليمان أى جاءكم على حين فتور من الارسل وانقطاع من الوحي ومزيدا احتياج الى بيان الشرائع والأحكام الدينية أو بمحذوف وقع حالا من ضمير يبين أو من ضمير لكم أى يبين لكم ما ذكر حال كونه على فترة من الرسل أو حال كونكم عليها أخرج ما كنتم الى البيان ومن الرسل متعلق بمحذوف وقع صفة لفترة أى كائنة من الرسل مبتدأة من جهتهم وقوله تعالى ﴿أن تقولوا﴾ تعليل لمجيئ الرسول بالبيان على حذف المضاف أى كراهة أن تقولوا معتذرين عن تفریطكم في مراعاة أحكام الدين ﴿ما جاءنا من بشير ولا نذير﴾ وقد انطمست آثار الشرائع السابقة وانقطعت أخبارها وزيادة من في الفاعل للبالغة في نفى المجيء وتنكير بشير ونذير للتقليل وهذا كما ترى يقتضى أن المقدر أو المنوى فيما سبق هو الشرائع والأحكام لا كيفما كانت بل مشفوعة بما ذكر من الوعد والوعيد وقوله تعالى ﴿فقد جاءكم بشير ونذير﴾ متعلق بمحذوف ينبى عنه الفاء الفصيحة وتبين أنه معلل به وتنوين بشير ونذير للتفخيم أى لا تعتذروا بذلك فقد جاءكم بشير أى بشير ونذير أى نذير ﴿والله على كل شئ قدير﴾ فيقدر على الارسل ترى كما فعله بين موسى وعيسى عليهما السلام حيث كان بينهما ألف وسبع مائة سنة وألف نبى وعلى الارسل بعد الفترة كما فعله بين عيسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام حيث كان بينهما ستمائة سنة أو خمسمائة وتسع وستون سنة أو خمسمائة وست وأربعون سنة وأربعة أنبياء على ما روى الكلبي ثلاثة من بنى اسرائيل وواحد من العرب خالد بن سنان العبسى وقيل لم يكن بعد عيسى عليه السلام الارسل الله عليه السلام وهو الأنسب بما في تنوين فترة من التفخيم اللائق بمقام الامتنان عليهم بأن الرسول قد بعث اليهم عند كمال حاجتهم اليه بسبب مضى دهر طويل

بعد انقطاع الوحي ليهشوا اليه و يعدوه أعظم نعمة من الله تعالى وفتح باب الى الرحمة وتلزمهم الحجة فلا يعتلوا غدا بأنه لم يرسل اليهم من ينبهم من غفلتهم ﴿واذ قال موسى لقومه﴾ جملة مستأنفة مسوقة لبيان ما فعلت بنو اسرائيل بعد أخذ الميثاق منهم وتفصيل كيفية نقضهم له وتعلقه بما قبله من حيث أن ما ذكر فيه من الامور التي وصف النبي عليه السلام ببيانها ومن حيث اشتماله على انتفاء فترة الرسل فيما بينهم واذ نصب على أنه مفعول لفعل مقدر خوطب به النبي عليه الصلاة والسلام بطريق تلوين الخطاب وصرفه عن أهل الكتاب ليعدد عليهم ما صدر عن بعضهم من الجنايات أى واذ كرهم وقت قول موسى لقومه ناصحهم ومستميلهم باضافتهم اليه ﴿يا قوم اذكروا نعمة الله عليكم﴾ وتوجيه الأمر بالذكر الى الوقت دون ما وقع فيه من الحوادث مع أنها المقصودة بالذات للبالغة في ايجاب ذكرها لما أن ايجاب ذكر الوقت ايجاب لذكر ما وقع فيه بالطريق البرهاني ولأن الوقت مشتمل على ما وقع فيه تفصيلا فاذا استحضر كان ما وقع فيه حاضرا بتفاصيله كأنه مشاهد عيانا وعليكم متعلق بنفس النعمة اذا جعلت مصدرا وبمحذوف وقع حالانها اذا جعلت اسما أى اذكروا انعامه عليكم أو اذكروا نعمته كائنة عليكم وكذا اذنى قوله تعالى ﴿اذ جعل فيكم أنبياء﴾ أى اذكروا انعامه تعالى عليكم في وقت جعله أو اذكروا نعمته تعالى كائنة عليكم في وقت جعله فيما بينكم من أقربائكم أنبياء ذوى عدد كثير وأولى شأن خطير حيث لم يبعث من أمة من الأمم مبعث من بنى اسرائيل من الأنبياء ﴿وجعلكم ملوكا﴾ عطف على جعل فيكم داخل في حكمه أى جعل فيكم أو منكم ملوكا كثيرة فانه قد تكاثر فيهم الملوك تكاثرا لا نبياء وانما حذف الظرف تعويلا على ظهور الأمر أو جعل الكل في مقام الامتنان عليهم ملوكا لما أن أقارب الملوك يقولون عند المفاخرة نحن الملوك وانما لم يسلك ذلك المسلك فيما قبله لما أن منصب النبوة من عظم الخطر وعزة المطلب وصعوبة المنال ليس بحيث يليق أن ينسب اليه ولو مجازا من ليس بمن اصطفاه الله تعالى له وقيل كانوا ملوكين في أيدي القبط فأنقذهم الله تعالى فسمى انقاذهم ملوكا وقيل الملك من له مسكن واسع فيه ماء جار وقيل من له بيت وخدم وقيل من له مال لا يحتاج معه الى تكلف الأعمال وتحمل المشاق ﴿وآتاكم ما لم يئوت أحدا من العالمين﴾ من فلق البحر واغراق العدو وتظليل الغمام وانزال المن والسلوى وغير ذلك مما آتاهم الله تعالى من الأمور العظام والمراد بالعالمين الأمم الخالية الى زمانهم وقيل من عالمي زمانهم ﴿يا قوم ادخلوا الأرض المقدسة﴾ كرر النداء بالاضافة التشريفية اهتما بما بشأن الأمر ومبالغة في حثهم على الامتثال به والأرض به أرض بيت المقدس سميت بذلك لأنها كانت قرار الأنبياء ومسكن المؤمنين وقيل هي الطور وما حوله وقيل دمشق وفلسطين وبعض الأردن وقيل هي الشام ﴿التي كتب الله لكم﴾ أى كتب في اللوح المحفوظ أنها تكون مسكنا لكم ان آمنتم وأطعتم لقوله تعالى لهم بعد ما عصوا فانها محرمة عليهم وقوله تعالى ﴿ولا تتردوا على أديباركم فتقلبوا خاسرين﴾ فان ترتيب الخيبة والخسران على الارتداد يدل على اشتراط الكتب بالمجاهدة المترتبة على الايمان والطاعة قطعاً أى لا ترجعوا مدبرين خوفاً من الجبابرة فالجارو المحرور متعلق بمحذوف هو حال من فاعل تتردوا ويجوز أن يتعلق بنفس الفعل قيل لما سمعوا أحوالهم من النقباء بكوا وقالوا ياليتنا متنا بمصر تعالوا نجعل لنا رأسا ينصرف بنا الى مصر أو لا تتردوا عن دينكم بالعصيان وعدم الوثوق بالله تعالى وقوله فتقلبوا اما مجزوم عطفاً على تتردوا أو منصوب على جواب النهي والخسران خسران الدين والدنيا لاسيما دخول ما كتب لهم ﴿قالوا﴾ استئناف مبنى نشأ من مساق الكلام كأنه قيل فماذا قالوا بمقابلة أمره عليه السلام ونهيه فقيل قالوا غير ممتثلين بذلك ﴿ياموسى ان فيها قوما جبارين﴾ متغلبين لا يتأتى منازعتهم ولا يتسنى مناصبتهم والجبار العاقى الذى يحجر الناس ويقسرم كائنا من كان على ما يريد كائنا ما كان فعال من جبره على الأمر أى أجبره عليه ﴿وانا لن ندخلها حتى يخرجوا منها﴾

من غير صنع من قبلنا فانه لا طاقة لنا باخراجهم منها ﴿فان يخرجوا منها﴾ بسبب من الاسباب التي لاتعلق لنا بها ﴿فانا داخلون﴾ حيثئذ أتوا بهذه الشرطية مع كون مضمونها مفهوماً مما سبق من توقيت عدم الدخول بخروجهم منها تصريحاً بالمقصود وتنصيصاً على أن امتناعهم من دخولها ليس الامكانهم فيها وأتوا في الجزء بالجملة الاسمية المصدرة بحرف التحقيق دلالة على تقرر الدخول وثباته عند تحقق الشرط لا محالة واطهاراً لكمال الرغبة فيه وفي الامثال بالامر ﴿قال رجلان﴾ استئناف كما سبق كأنه قيل هل اتفقوا على ذلك أو خالفهم البعض فقيل قال رجلان ﴿من الذين يخافون﴾ أي يخافون الله تعالى دون العدو ويتقونه في مخالفة أمره ونهيه وبه قرأ ابن مسعود وفيه تعريض بأن من عداهما لا يخافونه تعالى بل يخافون العدو وقيل من الذين يخافون العدو أي منهم في النسب لافي الخوف وهما يوشع بن نون وكالب بن يوقنا من النقباء وقيل هما رجلان من الجبابرة أسلسا وسارا الى موسى عليه السلام فالواو حيثئذ لبنى اسرائيل والموصول عبارة عن الجبابرة واليهم يعود العائد المحذوف أي من الذين يخافهم بنو اسرائيل ويعضده قراءة من قرأ يخافون على صيغة المبنى للفعول أي المخوفين وعلى الأول يكون هذا من الاخافة أي من الذين يخوفون من الله تعالى بالتذكير أو يخوفهم الوعيد ﴿أنعم الله عليهما﴾ أي بالتثبيت وربط الجأش والوقوف على شئونه تعالى والثقة بوعده أو بالايمان وهو صفة ثانية لرجلان أو اعتراض وقيل حال من الضمير في يخافون أو من رجلان لتخصصه بالصفة أي قالاً مخاطبين لهم ومشجعين ﴿ادخلوا عليهم الباب﴾ أي باب بلدهم وتقديم الجار والمجرور عليه للاهتمام به لأن المقصود انما هو دخول الباب وهم في بلدهم أي باغتهم وضاعطوهم في المضيق وامنعوهم من البروز الى الصحراء لئلا يجدوا للحرب مجالا ﴿فاذا دخلتموه﴾ أي باب بلدهم وهم فيه ﴿فانكم غالبون﴾ من غير حاجة الى القتال فانا قد رأيناهم وشاهدنا أن قلوبهم ضعيفة وان كانت أجسادهم عظيمة فلا تخشوهم واهجموا عليهم في المضايق فانهم لا يقدرون فيها على الكر والفر وقيل انما حكى بالغلبة لما عليها من جهة موسى عليه السلام ومن قوله تعالى كتب الله لكم أولمنا علما من سنته تعالى في نصرته رسله وما عهدا من صنعه تعالى لموسى عليه السلام من قهر أعدائه والأول أنسب بتعليق الغلبة بالدخول ﴿وعلى الله﴾ تعالى خاصة ﴿فتوكلوا﴾ بعد ترتيب الاسباب ولا تعتمدوا عليها فانها بمعزل من التأثير وانما التأثير من عند الله العزيز القدير ﴿ان كنتم مؤمنين﴾ أي مؤمنين به تعالى مصدقين لوعده فان ذلك مما يوجب التوكل عليه حتما ﴿قالوا﴾ استئناف كما سبق أي قالوا غير مباينين بهما وبمقاتلتهما مخاطبين لموسى عليه السلام اظهارا لاصرارهم على القول الأول وتصريحا بمخالفتهم له عليه السلام ﴿ياموسى انا لن ندخلها﴾ أي أرض الجبابرة فضلا عن دخول بابهم وهم في بلدهم ﴿أبدا﴾ أي دهرًا طويلا ﴿ماداموا فيها﴾ أي في أرضهم وهو بدل من أبدا بدل البعض أو عطف بيان ﴿فاذهب﴾ الفاء فصيحة أي فاذا كان الأمر كذلك فاذهب ﴿أنت وربك فقاتلا﴾ أي فقاتلاهم انما قالوا ذلك استهانة واستهزاء به سبحانه ورسوله وعدم مبالاة بهما وقصدوا ذهابهما حقيقة كما ينبغي عنه غاية جهلهم وقسوة قلوبهم وقيل أرادوا ارادتهما وقصدتهما كما تقول كلمته فذهب يحيني كأنهم قالوا فأريدا قتالهم واقصداهم وقيل التقدير فاذهب أنت وربك يعينك ولا يساعده قوله تعالى فقاتلا ولم يذكر وهرون ولا الرجاين كأنهم لم يحزموا بذهابهم أو لم يعابوا بقتالهم وقوله تعالى ﴿انا ههنا قاعدون﴾ يؤيد الوجه الأول وأرادوا بذلك عدم التقدم لاعداءهم الآخر ﴿قال﴾ عليه السلام لما رأى منهم ما رأى من العناد على طريقة البث والحزن والشكوى الى الله تعالى مع رقة القلب التي يمثلها تستجلب الرحمة وتستنزل النصره ﴿رب انى لا أملك الانفسى وأخى﴾ عطف على نفسى وقيل على الضمير في انى على معنى انى لا أملك الانفسى وان أخى لا يملك الانفسه وقيل على الضمير في لا أملك للفصل

﴿ فافرق بيننا ﴾ يريد نفسه وأخاه والفاء لترتيب الفرق أو الدعاء به على ما قبله ﴿ وبين القوم الفاسقين ﴾ الخارجين عن طاعتك المصرين على عصيانك بأن تحكم لنا بما نستحقه وعليهم بما يستحقونه وقيل بالتبديد بيننا وبينهم وتخليصنا من صحبتهم ﴿ قال فانها ﴾ أى الأرض المقدسة والفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها من الدعاء ﴿ محرمة عليهم ﴾ تحريم منع لا تحريم تعبد لا يدخلونها ولا يملكونها لان كتابتها لهم كانت مشروطة بالايمان والجهاد وحيث نكصوا على أدبارهم حرموا ذلك وانقلبوا خاسرين وقوله تعالى ﴿ أربعين سنة ﴾ ان جعل ظرفا لمحرمه يكون التحريم موقتا لا مؤبدا فلا يكون مخالفا لظاهر قوله تعالى كتب الله لكم فالمراد بتحريمها عليهم أنه لا يدخلها أحد منهم في هذه المدة لكن لا بمعنى أن كلهم يدخلونها بعدها بل بعضهم ممن بقى حسبا روى أن موسى عليه السلام سار بمن بقى من بنى اسرائيل الى أريحا وكان يوشع بن نون على مقدمته ففتحها وأقام بها ما شاء الله تعالى ثم قبضه عليه السلام وقيل لم يدخلها أحد ممن قال لن ندخلها أبدا وانما دخلها مع موسى عليه السلام النواشى من ذرياتهم فالوقت بالاربعين فى الحقيقة تحريمها على ذرياتهم وانما جعل تحريمها عليهم لما بينهما من العلاقة التامة المتاخمة للاتحاد وقوله تعالى ﴿ يتيهون فى الارض ﴾ أى يتحiron فى البرية استئناف لبيان كيفية حرمانهم أو حال من ضمير عليهم وقيل الظرف متعاقب يتيهون فيكون التيه موقتا والتحريم مطلقا قيل كانوا ستمائة ألف مقاتل وكان طول البرية تسعين فرسخا وقد تاهوا فى ستة فراسخ أو تسعة فراسخ فى ثلاثين فرسخا وقيل فى ستة فراسخ فى اثني عشر فرسخا. روى أنهم كانوا كل يوم يسرون جادين حتى اذا أمسوا اذا هم بحيث ارتحلوا وكان الغمام يظلمهم من حر الشمس ويطلع بالليل عمود من نور يضىء لهم وينزل عليهم المن والسلوى ولا تقول شعورهم واذا ولد لهم مولود كان عليه ثوب كالظفر بطول يطوله وهذه الانعامات عليهم مع أنهم معاقبون لما أن عقابهم كان بطريق العرك والتأديب. قيل كان موسى وهرون معهم ولكن كان ذلك لهما روحا وسلامة كالنار لابراهيم وملائكة العذاب عليهم السلام وروى أن هرون مات فى التيه ومات موسى بعده فيه بسنة ودخل يوشع أريحا بعد موته بثلاثة أشهر ولا يساعده ظاهر النظم الكريم فانه تعالى بعد ما قبل دعوته على بنى اسرائيل وعذبهم بالتية بعيد أن ينجى بعض المدعو عليهم أو ذراريهم ويقدر وفاتهم فى محل العقوبة ظاهرا وان كان ذلك لهما منزل روح وراحة وقد قيل انهما لم يكونا معهم فى التيه وهو الأنسب بتفسير الفرق بالمباعدة ومن قال بأنهما كانا معهم فيه فقد فسر الفرق بما ذكر من الحكم بما يستحقه كل فريق ﴿ فلا تأس ﴾ فلا تحزن ﴿ على القوم الفاسقين ﴾ روى أنه عليه السلام ندم على دعائه عليهم ف قيل لا تندم ولا تحزن فانهم أحقأ بذلك لفسقهم ﴿ واتل عليهم ﴾ عطف على مقدر تعاقب بقوله تعالى واذا قال موسى الخ وتعلقه به من حيث أنه تمهيد لما سأتى من جنائيات بنى اسرائيل بعد ما كتب عليهم ما كتب وجاءتهم الرسل بما جاءت به من البينات ﴿ نبأ ابني آدم ﴾ هما قابيل وهابيل ونقل عن الحسن والضحاك أنهما رجلان من بنى اسرائيل بقرينة آخر القصة وليس كذلك. أوحى الله عز وجل الى آدم أن يزوج كلا منهما توأمة الآخر وكانت توأمة قابيل أجل واسمها اقليما فحسد عليها أخاه وسخط وزعم أن ذلك ليس من عند الله تعالى بل من جهة آدم عليه السلام فقال لهما عليه السلام قربا قربانا فمن أيكما قبل تزوجها ففعلا فنزلت نار على قربان هابيل فأكلته ولم تعرض لقربان قابيل فازداد قابيل حسدا وسخطا وفعل ما فعل ﴿ بالحق ﴾ متعاقب بمحذوف وقع صفة لمصدر محذوف أى تلاوة ملتبسة بالحق والصحة أو حالا من فاعل اتل أو من مفعوله أى ملتبسا أنت أو نبأهما بالحق والصدق حسبما تقرر فى كتب الأولين ﴿ اذ قربا قربانا ﴾ منصوب بالنبا ظرف له أى اتل قصتهما ونبأهما فى ذلك الوقت وقيل بدل منه على حذف المضاف أى اتل عليهم نبأهما نبأ ذلك الوقت ورد عليه بأن اذلا يضاف اليها غير الزمان كوقتئذ وحينئذ

والقربان اسم لما يتقرب به الى الله تعالى من نسك أو صدقة كالخلوان اسم لما يحلى أى يعطى وتوحيد لما أنه فى الأصل مصدر وقيل تقديره اذ قرب كل منهما قربانا ﴿ فتقبل من أحدهما ﴾ هو هايل قيل كان هو صاحب زرع وقرب جملا سميما فنزلت نارفاً كلمته ﴿ ولم يتقبل من الآخر ﴾ هو قايل قيل كان هو صاحب زرع وقرب أردأ ما عنده من القمح فلم تتعرض له النار أصلا ﴿ قال ﴾ استئناف مبنى على سؤال نشأ من سوق الكلام كأنه قيل فماذا قال من لم يتقبل قربانه فقيل قال لأخيه لتضاعف سخطه وحسده لما ظهر فضله عليه عند الله عز وجل ﴿ لا تقتلك ﴾ أى والله لا تقتلك بالنون المشددة وقرئ بالمخففة ﴿ قال ﴾ استئناف كما قبله أى قال الذى تقبل قربانه لما رأى أن حسده لقبول قربانه وعدم قبول قربان نفسه ﴿ انما يتقبل الله ﴾ أى القربان ﴿ من المتقين ﴾ لامن غيرهم وانما تقبل قربانى ورد قربانك لما فىنا من التقوى وعدمه أى انما أتيت من قبل نفسك لامن قبلى فلم تقتانى خلا أنه لم يصرح بذلك بل سلك مسلك التعريض حذارا من تهيج غضبه وحملاله على التقوى والاقلاع عما نواه ولذلك اسند الفعل الى الاسم الجليل لتربية المهابة ثم صرح بتقواه على وجه يستدعى سكون غيظه لو كان له عقل وازع حيث قال بطريق التوكيد ﴿ لئن بسطت الى يدك لتقتلنى ما أنا بياسط يدى اليك لأقتلك ﴾ حيث صدر الشرطية باللام الموطئة للقسم وقدم الجار والمجرور على المفعول الصريح ايدانا من أول الامر برجوع ضرر البسط وغائلته اليه ولم يجعل جواب القسم الساد مسد جواب الشرط جملة فعلية موافقة لما فى الشرط بل اسمية مصدرة بما الحجازية المفيدة لتأكيد النفي بما فى خبرها من الباء للبالغة فى اظهار براءته عن بسط اليد ببيان استمراره على نفي البسط كما فى قوله تعالى وما هم بمؤمنين وقوله وما هم بخارجين منها فان الجملة الاسمية الايجابية كما تدل بمعونة المقام على دوام الثبوت كذلك السلبية تدل بمعونته على دوام الاتقاء لاعلى انتفاء الدوام وذلك باعتبار الدوام والاستمرار بعد اعتبار النفي لاقبله حتى يرد النفي على المقيد بالدوام فيرفع قيده أى والله لئن باشرت قتلى حسبا أو عدتني به وتحقق ذلك منك ما أنا بفاعل مثله لك فى وقت من الأوقات ثم علل ذلك بقوله ﴿ انى أخاف الله رب العالمين ﴾ وفيه من ارشاد قايل الى خشية الله تعالى على أبلغ وجه وآكده ما لا يخفى كأنه قال انى أخافه تعالى ان بسطت يدى اليك لأقتلك أن يعاقبنى وان كان ذلك منى لدفع عداوتك عنى فما ظنك بكالك وأنت البادى العادى وفى وصفه تعالى بربوبية العالمين تأكيد للخوف قيل كان هايل أقوى منه ولكن تخرج عن قتله واستسلم خوفا من الله تعالى لأن القتل للدفع لم يكن مباحا حينئذ وقيل تحريا لما هو الأفضل حسبا قال عليه السلام كن عبد الله المقتول ولا تكن عبد الله القاتل ويأباه التعليل بخوفه تعالى الا أن يدعى أن ترك الأولى عنده بمنزلة المعصية فى استتباع الغائلة مبالغة فى التنزه وقوله تعالى ﴿ انى أريد أن تبوء بأثمي وأثمك ﴾ تعليل آخر لامتناعه عن المعارضة على أنه غرض متأخر عنه كما أن الاول باعث متقدم عليه وانما لم يعطف عليه تنبيها على كفاية كل منهما فى العلية والمعنى انى أريد باستسلامي لك وامتناعى عن التعرض لك أن ترجع بأثمي أى بمثل اثمي لو بسطت يدى اليك وبأثمك ببسط يدك الى كما فى قوله عليه السلام المستبأن ماقالا فعلى البادىء مالم يعتد المظلوم أى على البادىء عين اثم سبه ومثل سب صاحبه بحكم كونه سبباً له وقيل معنى بأثمي اثم قتلى ومعنى بأثمك اثمك الذى لأجله لم يتقبل قربانك وكلاهما نصب على الحالية أى ترجع ملتبسا بالاثمين حاملاهما ولعل مراده بالذات انما هو عدم ملاسته للاثم لا ملاسة أخيه له وقيل المراد بالاثم عقوبته ولا ريب فى جواز ارادة عقوبة العاصي ممن علم أنه لا يرعوى عن المعصية أصلا ويأباه قوله تعالى ﴿ فتكون من أصحاب النار ﴾ فان كونه منهم انما يترتب على رجوعه بالاثمين لا على ابتلائه بعقوبتهما وحمل العقوبة على نوع آخر يترتب عليها العقوبة النارية يرده قوله تعالى وذلك جزاء الظالمين فانه صريح فى أن كونه من أصحاب النار تمام

العقوبة وكأهلها والجملة تذييل مقرر لمضمون ما قبلها ولقد سلك في صرفه عما نواه من الشر كل مسلك من العظة والتذكير
 بالترغيب تارة والترهيب أخرى فما أورثه ذلك الا الاصرار على الغنى والانهماك في الفساد ﴿ فطوعت له نفسه قتل
 أخيه ﴾ أى وسعته وسهلته من طاع له المرتع اذا اتسع وترتيب التطويع على ما حكى من مقالات هابيل مع تحقيقه قبلها
 أيضا كما يفصح عنه قوله لاقتلنك لما أن بقاء الفعل بعد تقرر ما يزيله من الدواعى القوية وان كان استمرارا عليه بحسب
 الظاهر لكن في الحقيقة أمر حادث وصنع جديد كما في قولك وعظته فلم يتعظ أو لان هذه المرتبة من التطويع لم تكن
 حاصلة قبل ذلك بناء على ترده في قدرته على القتل لما أنه كان أقوى منه وانما حصلت بعد وقوفه على استسلام هابيل
 وعدم معارضته له والتصريح بأخوته لكمال تقييح ماسولته نفسه وقرى فطاوعت على أنه فاعل بمعنى فعل أو على أن قتل
 أخيه كأنه دعى نفسه الى الاقدام عليه فطاوعته ولم تمتنع وله لزيادة الربط كقولك حفظت لزيد ماله ﴿ فقتله ﴾ قيل
 لم يدركا هابيل كيف يقتل هابيل فتمثل ابليس وأخذ طائرا ووضع رأسه على حجر ثم شدخها بحجر آخر فتعلم منه فرضخ
 رأس هابيل بين حجرين وهو مستسلم لا يستعصى عليه وقيل اغتاله وهو نائم وكان لهابيل يوم قتل عشرون سنة واختلف
 في موضع قتله فقيل عند عقبة حراء وقيل بالبصرة في موضع المسجد الاعظم وقيل في جبل بود ولما قتله تركه بالعراء
 لا يدري ما يصنع به فخاف عليه السباع فحمله في جراب على ظهره أربعين يوما وقيل سنة حتى أروح وعكفت عليه الطيور
 والسباع تنظرم حتى يرمى به فتأكله ﴿ فأصبح من الخاسرين ﴾ ديناودنيا ﴿ فبعث الله غرابا يبحث في الارض ليريه
 كيف يواري سوءة أخيه ﴾ روى أنه تعالى بعث غرابين فاقتتلا فقتل أحدهما الآخر فحفر له بمنقاره ورجليه
 حفرة فآلقاه فيها والمستكن في يريه الله تعالى أول الغراب واللام على الاول متعلقة ببعث حتما وعلى الثاني يبحث ويجوز
 تعلقها ببعث أيضا وكيف حال من ضمير يواري والجملة ثانی مفعولى يرى والمراد بسوءة أخيه جسده الميت ﴿ قال ﴾
 استئناف مبنى على سؤال نشأ من سوق الكلام كأنه قيل فماذا قال عند مشاهدة حال الغراب فقيل قال ﴿ يا ويلتى ﴾
 هى كلمة جزع وتحسر والآلف بدل من ياء المتكلم والمعنى يا ويلتى احضرى فهذا أوانك والويل والويلة الهلكة ﴿ أعجزت
 أن أكون ﴾ أى عن أن أكون ﴿ مثل هذا الغراب فأواري سوءة أخى ﴾ تعجب من عدم اهتدائه الى ما اهتدى اليه
 الغراب وقوله تعالى فأواري بالنصب عطف على أن أكون وقرى بالرفع أى فأنا أوارى ﴿ فأصبح من النادمين ﴾
 أى على قتله لما كابد فيه من التحير في أمره وحمله على رقبته مدة طويلة . روى أنه لما قتله اسود جسده وكان أيضا
 فسأله آدم عن أخيه فقال ما كنت عليه وكىلا قال بل قتلته ولذلك اسود جسدي ومكث آدم بعده مائة سنة لا يضحك
 وقيل لما قتل قابيل هابيل هرب الى عدن من أرض اليمن فأناه ابليس فقال له انما أكلت النار قربان هابيل لأنه كان يخدمها
 ويعبدها فان عبدها أيضا حصل مقصودك فبنى بيت نار فعبدها وهو أول من عبد النار ﴿ من أجل ذلك ﴾ شروع
 فيما هو المقصود من تلاوة النبأ من بيان بعض آخر من جنایات بنى اسرائيل ومعاصيهم وذلك إشارة الى عظم شأن القتل
 وافراط قبحه المفهومين مما ذكر في تضاعيف القصة من استعظام هابيل له وكال اجتنابه عن مباشرته وان كان ذلك
 بطريق الدفع عن نفسه واستسلامه لأن يقتل خوفا من عقابه وبيان استباحه لتحمل القاتل لاثم المقتول ومن كون
 قابيل بمباشرته من جملة الخاسرين دينهم ودنياهم ومن ندامته على فعله مع ما فيه من العتو وشدة الشكيمة وقساوة القلب
 والاجل في الاصل صدر أجل شرا اذا جناه استعمل في تعاليل الجنایات كما في قولهم من جراك فعاته أى من أن جررته
 وجنيتة ثم اتسع فيه واستعمل في كل تعليل وقرى من أجل بكسر الهمزة وهى لغة فيه وقرى من اجل بحذف الهمزة
 والفاء فتحتها على النون ومن لا بداء الغاية متعلقة بقوله تعالى ﴿ كتبنا على بنى اسرائيل ﴾ وتقديرها عليه للقصر أى من

ذلك ابتداء الكتب ومنه نشأ لا من شيء آخر أى قضينا عليهم وبيننا ﴿أنه من قتل نفسا﴾ واحدة من النفوس ﴿بغير نفس﴾ أى بغير قتل نفس يوجب الاقتصاص ﴿أو فساد في الارض﴾ أى فساد يوجب اهدار دمها وهو عطف على ما أضيف اليه غير على معنى نفي كلا الأمرين معا كما في قولك من صلى بغير وضوء أو تيمم بطلت صلاته لا نفي أحدهما كما في قولك من صلى بغير وضوء أو ثوب بطلت صلاته ومدار الاستعمالين اعتبار ورود النفي على ما استفاد من كلمة أو من الترديد بين الأمرين المنبي عن التخيير والاباحة واعتبار العكس ومناط الاعتبارين اختلاف حال ما أضيف اليه غير من الأمرين بحسب اشتراط نقيض الحكم بتحقيق أحدهما واشتراطه بتحقيقهما معا ففي الاول يرد النفي على الترديد الواقع بين الأمرين قبل وروده فيفيد نفيهما معا وفي الثاني يرد الترديد على النفي فيفيد نفي أحدهما حتما اذ ليس قبل ورود النفي ترديد حتى يتصور عكسه وتوضيحه أن كل حكم شرط بتحقيق أحد شيئين مثلاً فنقيضه مشروط بانتفاءهما معا وكل حكم شرط بتحقيقهما معا فنقيضه مشروط بانتفاء أحدهما ضرورة أن نقيض كل شيء مشروط بنقيض شرطه ولا ريب في أن نقيض الإيجاب الجزئي كما في الحكم الاول هو السلب الكلي ونقيض الإيجاب الكلي كما في الحكم الثاني هو رفعه المستلزم للسلب الجزئي فثبت اشتراط نقيض الاول بانتفاءهما معا واشتراط نقيض الثاني بانتفاء أحدهما ولما كان الحكم في قولك من صلى بوضوء أو تيمم صحت صلاته مشروطا بتحقيق أحدهما مبهما كان نقيضه في قولك من صلى بغير وضوء أو تيمم بطلت صلاته مشروطا بنقيض الشرط المذكور البتة وهو انتفاؤه معا فتعين ورود النفي المستفاد من غير على الترديد الواقع بين الوضوء والتيمم بكلمة أو فاتفق تحقيقهما معا ضرورة عموم النفي الوارد على المبهم وعلى هذا يدور ما قالوا أنه اذا قيل جالس العلماء أو الزهاد ثم أدخل عليه لالناحية امتنع فعل الجميع نحو ولا تطع منهم آثماً أو كفوراً اذ المعنى لا تفعل أحدهما فأيهما فعله فهو أحدهما وأما قولك من صلى بوضوء أو ثوب صحت صلاته فحيث كان الحكم فيه مشروطا بتحقيق كلا الأمرين كان نقيضه في قولك من صلى بغير وضوء أو ثوب بطلت صلاته مشروطا بنقيض الشرط المذكور وهو انتفاء أحدهما فتعين ورود الترديد على النفي فأفاد نفي أحدهما ولا يخفى أن اباحة القتل مشروطة بأحد ما ذكر من القتل والفساد ومن ضرورته اشتراط حرمة بانتفاءهما معا فتعين ورود النفي على الترديد لا محالة كأنه قيل من قتل نفسا بغير أحدهما ﴿فكأنما قتل الناس جميعا﴾ فمن قال في تفسيره أو بغير فساد فقد أبعد عن توفية النظم الكريم حقه وما في كأنما كافة مهية لوقوع الفعل بعدها وجميعا حال من الناس أو تأكيد ومناط التشبيه اشتراك الفعلين في هتك حرمة الدماء والاستعصاء على الله تعالى وتجسير الناس على القتل وفي استتباع القود واستجلاب غضب الله تعالى وعذابه العظيم ﴿ومن أحيائها﴾ أى تسبب لبقاء نفس واحدة موصوفة بعدم ما ذكر من القتل والفساد في الارض اما بنهي قاتلها عن قتلها أو استنقاذها من سائر أسباب الهلكة بوجه من الوجوه ﴿فكأنما أحيى الناس جميعا﴾ وجه التشبيه ظاهر والمقصود تهويل أمر القتل وتفخيم شأن الأحياء بتصوير كل منهما بصورة لا ثقة به في إيجاب الرهبة والرغبة ولذلك صدر النظم الكريم بضمير الشأن المنبي عن كمال شهرته ونباهته وتبادره الى الأذهان عند ذكر الضمير الموجب لزيادة تقرير ما بعده في الذهن فان الضمير لا يفهم منه من أول الأمر إلا الشأن مهم له خطر فيقو الذهن مترقبا لما يعقبه فيتمكن عند ورود فضل تمكن كأنه قيل ان الشأن الخطير هذا ﴿ولقد جاءتهم رسلنا بالبينات﴾ جملة مستقلة غير معطوفة على كتبنا أكد بالتوكيد القسمى وحرف التحقيق لكمال العناية بتحقيق مضمونها وانما لم يقل ولقد أرسلنا اليهم رسلنا الخ للتصريح بوصول الرسالة اليهم فانه أدل على تناهيه في العتو والمكابرة أى وبالله لقد جاءتهم رسلنا حسبما أرسلناهم بالآيات الواضحة الناطقة بتقرير ما كتبنا عليهم تأكيذا للوجوب مراعاة وتأييدا للتحتم المحافظة عليه

﴿ثم ان كثيرا منهم بعد ذلك﴾ أى بعد ما ذكر من الكتب وتأكيده الأمر بإرسال الرسل ترى وتجديد العهد مرة بعد أخرى ووضع اسم الإشارة موضع الضمير للايذان بكمال تميزه وانتظامه بسبب ذلك في سلك الأمور المشاهدة وما فيه من معنى البعد للإيماء الى علو درجته وبعد منزلته في عظم الشأن وشم للتراخي في الرتبة والاستبعاد ﴿في الارض﴾ متعلق بقوله تعالى ﴿لمسرفون﴾ وكذا الظرف المتقدم ولا يقدح فيه توسط اللام بينه وبينهما لأنها لام الابتداء وخفها الدخول على المبتدا وانما دخولها على الخبر لمكان ان فهمي في حيزها الاصلى حكما والاسراف في كل أمر التباعد عن حد الاعتدال مع عدم مبالاة به أى مسرفون في القتل غير مبالين به ولما كان اسرافهم في أمر القتل مستلزما لتفريطهم في شأن الاحياء وجودا وذكرا وكان هو أقبح الأمرين وأفظعهما اكتفى بذكره في مقام التشذيع ﴿انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله﴾ كلام مستأنف سيق ليان حكم نوع من أنواع القتل وما يتعلق به من الفساد بأخذ المال ونظائره وتعيين موجهه العاجل والآجل اثر بيان عظم شأن القتل بغير حق وأدرج فيه بيان ما أشير اليه اجمالا من الفساد المسيح للقتل قيل أى يحاربون رسوله وذكر الله تعالى للتمهيد والتنبية على رفعة محله عنده عز وجل ومحاربة أهل شريعته وسالكى طريقته من المسلمين محاربة له عليه السلام فيعم الحكم من يحاربهم ولو بعد أعصار بطريق العبارة دون الدلالة والقياس لأن ورود النص ليس بطريق خطاب المشافهة حتى يختص حكمه بالمكلفين عند النزول فيحتاج في تعميمه لغيرهم الى دليل آخر وقيل جعل محاربة المسلمين محاربة لله تعالى ورسوله تعظيما لهم والمعنى يحاربون أولياءهما وأصل الحرب السلب والمراد هنا قطع الطريق وقيل المكابرة بطريق اللوصية وان كانت في مصر ﴿ويسعون في الارض﴾ عطف على يحاربون والجار والمجرور متعلق به وقوله تعالى ﴿فسادا﴾ امام مصدر وقع موقع الحال من فاعل يسعون أى مفسدين أو مفعول له أى للفساد أو مصدر مؤكد ليسعون لأنه في معنى يفسدون على أنه مصدر من أفسد بحذف الزوائد واسم مصدر . قيل نزلت الآية في قوم هلال بن عويمر الاسلمى وكان وادعه رسول الله صلى الله عليه وسلم على أن لا يعينه ولا يعين عليه ومن أتاه من المسلمين فهو آمن لا يهاج ومن مر بهلال الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو آمن لا يهاج فرقوم من بنى كنانة يريدون الاسلام بناس من قوم هلال ولم يكن هلال يومئذ شاهدا فقطعوا عليهم وقتلهم وأخذوا أموالهم وقيل نزلت في العربيين وقصتهم مشهورة وقيل في قوم من أهل الكتاب بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد ففكضوا العهد وقطعوا السبيل وأفسدوا في الارض ولما كانت المحاربة والفساد على مراتب متفاوتة ووجوه شتى من القتل بدون أخذ المال ومن القتل مع أخذه وأخذه بدون القتل ومن الاخافة بدون قتل وأخذ شرعت لكل مرتبة من تلك المراتب عقوبة معينة بطريق التوزيع ف قيل ﴿أن يقتلوا﴾ أى حد من غير صاب ان افردوا القتل ولودفا الأولياء لا ياتفت الى ذلك لأنه حق الشرع ولا فرق بين أن يكون القتل بآلة جارحة أولا ﴿أو يصابوا﴾ أى مع القتل ان جمعوا بين القتل والأخذ بأن يصابوا أحياء وتبعج بطونهم برمح الى أن يموتوا وفي ظاهر الرواية أن الامام مخير ان شاء اكتفى بذلك وان شاء قطع أيديهم وأرجلهم من خلاف وقتلهم وصاحبهم وصيغة التفعيل في الفعلين للتكثير وقرىء بالتخفيف فيهما ﴿أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف﴾ أى أيديهم اليمنى وأرجلهم اليسرى ان اقتصروا على أخذ المال من مسلم أو ذمى وكان المقدار بحيث لو قسم عليهم أصاب كلا منهم عشرة دراهم أو ما يساويها قيمته أما قطع أيديهم فلاخذ المال وأما قطع أرجلهم فلاخافة الطريق بتفويت أمنه ﴿أو ينفوا من الأرض﴾ ان لم يفعلوا غير الاخافة والسعى للفساد والمراد بالنفي عندنا هو الحبس فانه نفي عن وجه الارض لدفع شرهم عن أهلها ويعزرون أيضا لمباشرتهم منكر الاخافة وإزالة الأمن وعند الشافعى رضى الله عنه النفي من بلد الى بلد لا يزال

يطلب وهو هارب فزنا وقيل هو النفي عن بلده فقط وكانوا ينفونهم الى دهلك وهو بلد في أقصى تهامة وناصع وهو بلد من بلاد الحبشة ﴿ذلك﴾ أى ما فصل من الاحكام والاجزية قيل هو مبتدأ وقوله تعالى ﴿لهم خزي﴾ جملة من خبر مقدم على المبتدأ وقوله تعالى ﴿فى الدنيا﴾ متعلق بمحذوف وقع صفة لخزي أو متعلق بخزي على الظرفية والجملة فى محل الرفع على أنها خبر لذلك وقيل خزي خبر لذلك ولهم متعلق بمحذوف وقع حالا من خزي لأنه فى الاصل صفة له فلما قدم انتصب حالا وفى الدنيا اما صفة لخزي أو متعلق به على مامر والخزي الذل والفضيحة ﴿ولهم فى الآخرة﴾ غير هذا ﴿عذاب عظيم﴾ لا يقادر قدره لغاية عظم جنايتهم فقولته تعالى لهم خبر مقدم وعذاب مبتدأ مؤخر وفى الآخرة متعلق بمحذوف وقع حالا من عذاب لأنه فى الاصل صفة له فلما قدم انتصب حالا أى كائنا فى الآخرة ﴿الا الذين تابوا من قبل أن تقدروا عليهم﴾ استثناء مخصوص بما هو من حقوق الله عز وجل كما ينبى عنه قوله تعالى ﴿فاعلموا أن الله غفور رحيم﴾ أما ما هو من حقوق الاولياء من القصاص ونحوه فاليهم ذلك ان شاء عفووا وان أحبوا استوفوا وانما يسقط بالتوبة وجوب استيفائه لاجوازه وعن على رضى الله عنه أن الحرث بن بدر جاء تائباً بعد ما كان يقطع الطريق فقبل توبته ودرأ عنه العقوبة ﴿يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله﴾ لما ذكر عظم شأن القتل والفساد وبين حكمهما وأشير فى تضاعيف ذلك الى مغفرته تعالى لمن تاب من جنايته أمر المؤمنون بأن يتقوه تعالى فى كل ما يأتون وما يذرون بترك ما يجب اتقاؤه من المعاصى التى من جملتها ما ذكر من القتل والفساد وبفعل الطاعات التى من زمرتها السعى فى احياء النفوس ودفع الفساد والمسارة الى التوبة والاستغفار ﴿وابتغوا﴾ أى اطلبوا لانفسكم ﴿اليه﴾ أى الى ثوابه والزنى منه ﴿الوسيلة﴾ هى فعيلة بمعنى ما يتوسل به ويتقرب الى الله تعالى من فعل الطاعات وترك المعاصى من وسيل الى كذا أى تقرب اليه بشىء واليه متعلق بها قدم عليها للاهتمام به وليس بمصدر حتى لا تعمل فيما قبلها ولعل المراد بها الاتقاء المأمور به فانه ملاك الامر كله كما أشر الى وذريعة لنيل كل خير ومنجاة من كل ضير فالجملة حينئذ جارية بما قبلها مجرى البيان والتأكيد أو مطلق الوسيلة وهو داخل فيها دخولا أوليا وقيل الجملة الاولى أمر بترك المعاصى والثانية أمر بفعل الطاعات وحيث كان فى كل من ترك المعاصى المشتبهة للنفس وفعل الطاعات المكروهة لها كلفة ومشقة عقب الامر بهما بقوله تعالى ﴿وجاهدوا فى سبيله﴾ بمحاربة أعدائه البارزة والكامنة ﴿لعلكم تفلحون﴾ بنيل مرضاته والفوز بكراماته ﴿ان الذين كفروا﴾ كلام مبتدأ مسوق لتأكيد وجوب الامتنال بالاوامر السابقة وترغيب المؤمنين فى المسارة الى تحصيل الوسيلة اليه عز وجل قبل انقضاء أوانه ببيان استحالة توسل الكفار يوم القيامة بأقوى الوسائل الى النجاة من العذاب فضلا عن نيل الثواب ﴿لو أن لهم﴾ أى لكل واحد منهم كما فى قوله تعالى ولو أن لكل نفس ظلمت الخ لا لجميعهم اذ ليس فى ذلك هذه المرتبة من تهويل الامر وتفظيع الحال ﴿ما فى الارض﴾ أى من أصناف أموالها وذخائرها وسائر منافعها قاطبة وهو اسم أن ولهم خبرها ومحلها الرفع بلا خلاف خلا أنه عند سيئويه رفع على الابتداء ولا حاجة فيه الى الخبر لاشتغال صلتها على المستند والمسند اليه وقد اختصت من بين سائر ما يؤول بالاسم بالوقوع بعد لو وقيل الخبر محذوف ثم قيل يقدر مقدما أى لو ثابت كون ما فى الأرض لهم وقيل يقدر مؤخرا أى لو كون ما فى الأرض لهم ثابت وعند المبرد والزجاج والكوفيين رفع على الفاعلية والفعل مقدر بعد لو أى لو ثبت أن لهم ما فى الأرض وقوله تعالى ﴿جميعا﴾ توكيد للوصول أو حال منه ﴿ومثله﴾ بالنصب عطف عليه وقوله تعالى ﴿معه﴾ ظرف وقع حالا من المعطوف والضمير راجع الى الموصول وفائدته التصريح بفرض كينونتهما لهم بطريق المعية لا بطريق التعاقب تحقيقا لكمال فظاعة الأمر مع ما فيه من نوع اشعار بكونهما شيئا واحدا وتمهيدا لافراد الضمير الراجع اليهما

واللام في قوله تعالى ﴿ليفتدوا به﴾ متعلقة بما تعلق به خبر أن أعنى الاستقرار المقدر في لهم وبالخبر المقدر عند من يرى تقدير الخبر مقدما أو مؤخرا وبالفعل المقدر بعد لو على رأى المبرد ومن نحأ نحوه ولا ريب في أن مدار الافتداء بما ذكر هو كونه لهم لا ثبوت كونه لهم وإن كان مستلزما له والباء في به متعلقة بالافتداء والضمير راجع الى الموصول ومثله معا وتوحيده اما لما أشير اليه واما لاجرائه مجرى اسم الإشارة كأنه قيل بذلك كما في قوله كأنه في الجلد توليع البهق أى كأن ذلك وقيل هو راجع الى الموصول والعائد الى المعطوف أعنى مثله محذوف كما حذف الخبر من قياس في قوله فاقى وقيار بها الغريب أى وقيار أيضا غريب وقد جوز أن يكون نصب ومثله على أنه مفعول معه ناصبه الفعل المقدر بعد لو تفريعا على مذهب المبرد ومن رأى رأيه وأنت خير بأنه يؤدي الى كون الرفع للفاعل غير الناصب للمفعول معه لأن المعنى على اعتبار المعية بين ما في الارض ومثله في الكينونة لهم لا في ثبوت تلك الكينونة وتحقيقها ولا مساع لجعل ناصبه الاستقرار المقدر في لهم لما أن سيويوه قد نص على اسم الإشارة وحرف الجر المتضمن للاستقرار لا يعملان في المفعول معه وأن قوله هذا لك وأباك قبيح وإن جوز به بعض النحاة في الظرف وحرف الجر وقوله تعالى ﴿من عذاب يوم القيامة﴾ متعلق بالافتداء أيضا أى لو أن ما في الارض ومثله ثابت لهم ليجعلوه فدية لأنفسهم من العذاب الواقع يومئذ ﴿ما تقبل منهم﴾ ذلك وهو جواب لو وترتيبه على كون ذلك لهم لأجل افتدائهم به من غير ذكر الافتداء بأن يقال واقتدوا به مع أن الرد والقبول إنما يترتب عليه لا على مباديه للايدان بأنه أمر محقق الوقوع غنى عن الذكر وإنما احتاج الى الفرض قدرتهم على ما ذكر أو للمبالغة في تحقق الرد وتخيل أنه وقع قبل الافتداء على منهاج ما في قوله تعالى أنا آتيك به قبل أن يرتد إليك طرفك فلما رآه مستقرا عنده حيث لم يقل فأتى به فرآه فلما الخ وما في قوله تعالى وقالت اخرج عليهن فلما رأينه أكبرنه من غير ذكر خروجه عليه السلام عليهن ورؤيتهن له والجملة الامتناعية بحالها خبر ان الذين كفروا والمراد تمثيل لزوم العذاب لهم واستحالة نجاتهم منه بوجه من الوجوه المحققة والمفروضة وعن النبي عليه الصلاة والسلام يقال للكافر أرايت لو كان لك ملء الارض ذهبا أكنت تفقدى به فيقول نعم فيقال له قد سئلت أيسر من ذلك وهو كلمة الشهادة وقوله تعالى ﴿ولهم عذاب أليم﴾ تصريح بما أشير اليه بعدم قبول فديتهم لزيادة تقريره وبيان هوله وشدته قيل محله النصب على الحالية وقيل الرفع عطفا على خبر ان وقيل عطفا على ان الذين فلا محل له كالمعطوف عليه ﴿يريدون أن يخرجوا من النار﴾ استئناف مسوق لبيان حالهم في أثناء مكابدة العذاب مبنى على سؤال نشأ مما قبله كأنه قيل فكيف يكون حالهم أو ماذا يصنعون فقيل يريدون الخ وقد بين في تضاعيفه أن عذابهم عذاب النار قيل انهم يقصدون ذلك ويطلبون المخرج فيلحقهم لهب النار ويرفعهم الى فوق فهناك يريدون الخروج ولات حين مناص وقيل يكادون يخرجون منها لقوة النار وزيادة رفعها اياهم وقيل يتمنونه ويريدونه بقلوبهم وقوله عز وجل ﴿وما هم بخارجين منها﴾ اما حال من فاعل يريدون أو اعتراض وأيا ما كان فاشار الجملة الاسمية على الفعلية مصدرة بما الحجازية الدالة بما في خبرها من الباء على تأكيد النفي لبيان كمال سوء حالهم باستمرار عدم خروجهم منها فان الجملة الاسمية الايجابية كما تفيد بمعونة المقام دوام الثبوت تفيد السلبية أيضا بمعونته دوام النفي لاننى الدوام كما مر في قوله تعالى ما أنا بياسط الخ وقرئ أن يخرجوا على بناء المفعول من الاخراج ﴿ولهم عذاب مقيم﴾ تصريح بما أشير اليه آنفا من عدم تنهاى مدته بعد بيان شدته ﴿والسارق والسارقة﴾ شروع في بيان حكم السرقة الصغرى بعد بيان أحكام الكبرى وقد عرفت اقتضاء الحال لا يرا دما متوسط بينهما من المقال ولما كانت السرقة معهودة من النساء كالرجال صرح بالسارقة أيضا مع أن المعهود في الكتاب والسنة ادراج النساء في الأحكام الواردة في شأن الرجال بطريق الدلالة لمزيد الاعتناء بالبيان والمبالغة

في الزجر وهو مبتدأ خبره عند سيبويه محذوف تقديره وفيما يتلى عليكم أو وفيما فرض عليكم السارق والسارقة أي حكمهما وعند المبرد قوله تعالى ﴿ فاقطعوا أيديهما ﴾ والفاء لتضمن المبتدأ معنى الشرط اذ المعنى الذي سرق والتي سرقت وقرىء بالنصب وفضلها سيبويه على قراءة الرفع لأن الانشاء لا يقع خبر الابتأويل واضمار السرقة أخذ مال الغير خفية وانما توجب القطع اذا كان الأخذ من حرز والمأخوذ يساوي عشرة دراهم فما فوقها مع شروط فصلا في موقعها والمراد بأيديهما أي أيماهما كما يفصح عنه قراءة ابن مسعود رضي الله تعالى عنه والسارقون والسارقات فاقطعوا أيما نهم ولذلك ساغ وضع الجمع موضع المثنى كما في قوله تعالى فقد صغت قلوبكما كتفاء بتثنية المضاف اليه واليد اسم تمام الجارحة ولذلك ذهب الخوارج الى أن المقطع هو المنكب والجمهور على أنه الرسغ لأنه عليه الصلاة والسلام أتى بسارق فأمر بقطع يمينه منه ﴿ جزاء ﴾ نصب على أنه مفعول له أي فاقطعوا للجزاء أو مصدر مؤكد لفعله الذي يدل عليه فاقطعوا أي تجاوزوهما جزاء وقوله تعالى ﴿ بما كسبا ﴾ على الاول متعلق بجزاء وعلى الثاني باقطعوا وما مصدرية أي بسبب كسبهما أو موصولة أي ما كسبه من السرقة التي تباشر بالأيدي وقوله تعالى ﴿ نكالا ﴾ مفعول له أيضا على البدلية من جزاء لأنهما من نوع واحد وقيل القطع محلل بالجزاء والقطع المعلل محلل بالنكال وقيل هو منصوب بجزاء على طريقة الأحوال المتداخلة فانه علة للجزاء والجزاء علة للقطع كما اذا قلت ضربته تأديبا له احسانا اليه فان الضرب محلل بالتأديب والتأديب محلل بالاحسان وقد أجازوا في قوله عز وجل أن يكفر بما أنزل الله بغيا أن ينزل الله من فضله على من يشاء من عباده أن يكون بغيا مفعولا له ناصبه أن يكفروا ثم قالوا ان قوله تعالى أن ينزل الله مفعول له ناصبه بغيا على أن التنزيل علة للبغى والبغى علة للكفر وقوله تعالى ﴿ من الله ﴾ متعلق بمحذوف وقع صفة لنكالا أي نكالا كما نأمنه تعالى ﴿ والله عزيز ﴾ غالب على أمره يَمْضِيهِ كيف يشاء من غير نديانعه ولا ضديمانعه ﴿ حكيم ﴾ في شرائعه لا يحكم الاما تقتضيه الحكمة والمصلحة ولذلك شرع هذه الشرائع المنطوية على فنون الحكم والمصالح ﴿ فمن تاب ﴾ أي من السارق الى الله تعالى ﴿ من بعد ظلمه ﴾ الذي هو سرقة والتصريح به مع أن التوبة لا تتصور قبله لبيان عظم نعمته تعالى بتذكير عظم جنايته ﴿ وأصلح ﴾ أي أمره بالتفصى عن تبعات ما باشره والعزم على ترك المعاودة اليها ﴿ فان الله يتوب عليه ﴾ أي يقبل توبته فلا يعذبه في الآخرة وأما القطع فلا تسقطه التوبة عندنا لأن فيه حق المسروق منه وتسقطه عند الشافعي في أحد قوليهِ ﴿ ان الله غفور رحيم ﴾ مبالغ في المغفرة والرحمة ولذلك يقبل توبته وهو تعليل لما قبله واظهار الاسم الجليل للاشعار بعلّة الحكم وتأيد استقلال الجملة وكذا في قوله عز وجل ﴿ ألم تعلم أن الله له ملك السموات والارض ﴾ فان عنوان الألوهية مدار أحكام ملكوتها والجار والمجرور خبر مقدم وملك السموات والارض مبتدأ والجملة خبر لأن وهي مع ما في حيزها سادة مسد مفعولي تعلم عند الجمهور وما فيه من تكرير الاسناد لتقوية الحكم والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم بطريق التلويح وقيل لكل أحد صالح للخطاب والاستفهام الانكارى لتقرير العلم والمراد به الاستشهاد بذلك على قدرته تعالى على ماسياتى من التعذيب والمغفرة على أبلغ وجه وأتمه أي ألم تعلم أن الله له السلطان القاهر والاستيلاء الباهر المستلزمان للقدرة التامة على التصرف الكلى فيهما وفيما ايجادا واعداما واحياء واماتة الى غير ذلك حسبما تقتضيه مشيئته ﴿ يعذب من يشاء ﴾ أن يعذبه ﴿ ويغفر لمن يشاء ﴾ أن يغفر له من غير نديانعه ولا ضد يراحمه وتقديم التعذيب على المغفرة لمراعاة ما بين سببهما من الترتيب والجملة اما تقرير لكون ملكوت السموات والارض له سبحانه أو خبر آخر لأن ﴿ والله على كل شئ قدير ﴾ فيقدر على ما ذكر من التعذيب والمغفرة والاظهار في موقع الاضمار لما مر مرارا والجملة تذييل مقرر لما قبلها ﴿ يا أيها الرسول لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر ﴾

خوطف عليه الصلاة والسلام بعنوان الرسالة للتشريف والاشعار بما يوجب عدم الحزن والمسارة في الشيء الوقوع فيه بسرعة ورغبة وإيثار كلمة في على كلمة الى الواقعة في قوله تعالى وسارعوا الى مغفرة من ربكم وجنة الخ لايماء الى أنهم مستقرون في الكفر لا يبرحونه وانما ينتقلون بالمسارة عن بعض فنونه وأحكامه الى بعض آخر منها كاظهار موالاة المشركين وابرار آثار الكيد للاسلام ونحو ذلك كما في قوله تعالى أولئك يسارعون في الخيرات فانهم مستمررون على الخير مسارعون في أنواعه وأفراده والتعبير عنهم بالموصول للإشارة بما في حيز صلته الى مدار الحزن وهذا وان كان بحسب الظاهر نهيًا للكفرة عن أن يحزنوه عليه الصلاة والسلام بمسارعتهم في الكفر لكنه في الحقيقة نهي له عليه الصلاة والسلام عن التأثير من ذلك والمبالاة بهم على أبلغ وجه وآكده فان النهي عن أسباب الشيء ومبادئه المؤدية اليه نهي عنه بالطريق البرهاني وقطع له من أصله وقد يوجه النهي الى المسبب ويراد به النهي عن السبب كما في قوله لاأرينك ههنا يريد نهي مخاطبه عن الحضور بين يديه وقرى لا يحزنك من أحزنه منقولا من حزن بكسر الزاي وقرى يسرعون يقال أسرع فيه الشيب أى وقع فيه سريعا أى لا تحزن ولا تبال بتهافتهم في الكفر بسرعة وقوله تعالى ﴿من الذين قالوا آمنا بأفواههم﴾ بيان المسارعين في الكفر وقيل متعلق بمحذوف وقع حالا من فاعل يسارعون وقيل من الموصول أى كائنين من الذين الخ والباء متعلقة بقالوا لا بآمنا وقوله تعالى ﴿ولم تؤمن قلوبهم﴾ جملة حالية من ضمير قالوا وقيل عطف على قالوا وقوله تعالى ﴿ومن الذين هادوا﴾ عطف على من الذين قالوا الخ وبه يتم بيان المسارعين في الكفر بتقسيمهم الى قسمين المنافقين واليهود ففعله تعالى ﴿سماعون للكذب﴾ خبر لمبتدأ محذوف راجع الى الفريقين أو الى المسارعين وأما رجوعه الى الذين هادوا فدخل بعموم الوعيد الآتى ومبادئه للكل كما ستقف عليه وكذا جعل قوله ومن الذين الخ خبرا على أن قوله سماعون صفة لمبتدأ محذوف أى ومنهم قوم سماعون الخ لآدائه الى اختصاص ماعدد من القبائح وما يترتب عليها من الغوائل الدنيوية والأخروية بهم فالوجه ما ذكر أولا أى هم سماعون واللام اما التقوية العمل واما لتضمنين السماع معنى القبول واما لام كي والمفعول محذوف والمعنى هم مبالغون في سماع الكذب أو في قبول ما يفتره أخبارهم من الكذب على الله سبحانه وتحريف كتابه أو سماعون أخبارهم وأحاديثكم ليكذبوا عليكم بأن يسخوها بالزيادة والنقص والتبديل والتغيير أو أخبار الناس وأقاويلهم الدائرة فيما بينهم ليكذبوا فيها بأن يرجفوا بقتل المؤمنين وانكسار سراياهم ونحو ذلك مما يضر بهم وأيا ما كان فالجملة مستأنفة جارية مجرى التعليل للنهي فان كونهم سماعين للكذب على الوجوه المذكورة وابتناء أمورهم على مالا أصل له من الأباطيل والأراجيف مما يقتضى عدم المبالاة بهم وترك الاعتداد بما يأتون وما يذرون للقطع بظهور بطلان أكاذيبهم واختلال ما بنوا عليها من الأفاعيل الفاسدة المؤدية الى الخزي والعذاب كما سيأتى وقرى سماعين للكذب بالنصب على الذم وقوله تعالى ﴿سماعون لقوم آخرين﴾ خبر ثان للمبتدأ المقدر مقرر للأول ومبين لما هو المراد بالكذب على الوجهين الأولين واللام مثل ما في سمع الله لمن حمده في الرجوع الى معنى من أى قبل منه حمده والمعنى مبالغون في قبول كلام قوم آخرين وأما كونها لام التعليل بمعنى سماعون منه عليه الصلاة والسلام لأجل قوم آخرين وجهوهم عيوننا ليلبغوه ما سمعوا منه عليه الصلاة والسلام أو كونها متعلقة بالكذب على أن سماعون الثانى مكرر للتأكيد بمعنى سماعون ليكذبوا لقوم آخرين فلا يكاد يساعده النظم الكريم أصلا وقوله تعالى ﴿لم يأتوك﴾ صفة أخرى لقوم أى لم يحضروا مجلسك وتحافوا عنك تكبرا وأفراطا في البغضاء قيل هم يهود خيبر والسماعون بنو قريظة وقوله تعالى ﴿يحرفون الكلم من بعد مواضعه﴾ صفة أخرى لقوم وصفوا أولا بمغايرتهم للسماعين تنبيها على استقلالهم وأصالتهم فى الرأى والتدبير ثم بعدم حضورهم مجلس الرسول عليه الصلاة

والسلام ايذانا بكال طغيانهم في الضلال ثم باستمرارهم على التحريف يانا لافراطهم في العتو والمكابرة والاجترار على الافتراء على الله تعالى وتعييننا للكذب الذي سمعه السامعون أي يميلونه ويزيلونه عن مواضعه بعد أن وضعه الله تعالى فيها اما لفظا باهماله أو تغيير وضعه واما معنى بحمله على غير المراد واجرائه في غير مورد وقيل الجملة مستأنفة لا محل لها من الاعراب ناعية عليهم شنائعهم وقيل خبر مبتدأ محذوف راجع الى القوم وقوله تعالى ﴿يقولون﴾ كالجملة السابقة في الوجوه المذكورة ويجوز أن يكون حالا من ضمير يحرفون وأما تجوز كونها صفة لسماعون أو حالا من الضمير فيه فما لا سبيل اليه أصلا كيف لا وان مقول القول ناطق بأن قائله ممن لا يحضر مجلس الرسول صلى الله عليه وسلم والمحاط به بمن يحضره فكيف يمكن أن يقوله السامعون المترددون اليه عليه الصلاة والسلام لمن لا يحوم حوله قطعاً وادعاء قول السامعين لأعقابهم المخالطين للمسلمين تعسف ظاهر محل بجزالة النظم الكريم والحق الذي لا يحيد عنه أن المحرفين والقائلين هم القوم الآخرون أي يقولون لا تباعهم السامعين لهم عند القائم اليهم أقاويلهم الباطلة مشيرين الى كلامهم الباطل ﴿ان أوتيتهم﴾ من جهة الرسول عليه الصلاة والسلام ﴿هذا نخذوه﴾ واعملوا بموجبه فانه الحق ﴿وان لم تؤتوه﴾ بل أوتيتهم غيره ﴿فاحذروا﴾ أي فاحذروا قبوله واياكم واياه وفي ترتيب الأمر بالحذر على مجرد عدم ايتاء المحرف من المبالغة في التحذير ما لا يخفى . روى أن شريفاً من خير زنى بشريفة وهما محصنان وحدهما الرجم في التوراة فكرهوا رجمها لشرفهما فبعثوا رهطاً منهم الى بنى قريظة ليسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك وقالوا ان أمركم بالجلد والتحميم فاقبلوا وان أمركم بالرجم فلا تقبلوا وأرسلوا الزانيين معهم فأمرهم بالرجم فأبوا أن يأخذوا به فقال جبريل عليه السلام اجعل بينك وبينهم ابن صوريا ووصفه له فقال عليه الصلاة والسلام هل تعرفون شاباً أبيض أعور يسكن فذك يقال له ابن صوريا قالوا نعم وهو أعلم يهودى على وجه الأرض بما أنزل الله على موسى بن عمران في التوراة قال فأرسلوا اليه ففعلوا فاتاهم فقال له النبي عليه الصلاة والسلام أنت ابن صوريا قال نعم قال عليه الصلاة والسلام وأنت أعلم اليهود قال كذلك يزعمون قال لهم أترضون به حكماً قالوا نعم فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أنشدك الله الذى لا اله الا هو الذى فلق البحر وأنجاكم وأغرق آل فرعون وظلل عليكم الغمام وأنزل عليكم المن والسلوى ورفع فوقكم الطور وأنزل عليكم التوراة فيها حلاله وحرامه هل تجدون في كتابكم الرجم على من أحصن قال نعم والذى ذكرته لولا خشيت أن يحرقنى التوراة ان كذبت أو غيرت ما اعترفت لك ولكن كيف هى في كتابك يا محمد قال عليه الصلاة والسلام اذا شهد أربعة رهط عدول أنه أدخل فيها كما يدخل الميل في المكحلة وجب عليه الرجم قال ابن صوريا والذى أنزل التوراة على موسى هكذا أنزل الله في التوراة على موسى فوثب عليه سفلة اليهود فقال خفت ان كذبت أن ينزل علينا العذاب ثم سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أشياء كان يعرفها من أعلامه فقال أشهد أن لا اله الا الله وأنت رسول الله النبي الامى العربى الذى بشر به المرسلون وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالزانيين فرجما عند باب المسجد ﴿ومن يرد الله فتنة﴾ أى ضلالتة أو فضيحة كائنا من كان فيندرج فيه المذكورون اندراجاً أولياً وعدم التصريح بكونهم كذلك للاشعار بكمال ظهوره واستغنائه عن ذكره ﴿فلن تملك له﴾ فلن تستطيع له ﴿من الله شيئاً﴾ فى دفعها والجملة مستأنفة مقررة لما قبلها ومبينة لعدم انفكاكهم عن القبائح المذكورة أبداً ﴿أو لئلك﴾ إشارة الى المذكورين من المنافقين واليهود وما فى اسم الإشارة من معنى البعد للايدان يبعد منزلتهم فى الفساد وهو مبتدأ خبره قوله تعالى ﴿الذين لم يرد الله أن يطهر قلوبهم﴾ أى من رجس الكفر وخبت الضلالة لانهما كهم فيهما واصرارهم عليهما واعراضهم عن صرف اختيارهم الى تحصيل الهداية بالكلية كما ينبئ عنه وصفهم بالمسارعة فى الكفر أو لا وشرح فنون ضلالاتهم آخر الجملة استئناف مبين لكون ارادته تعالى لقتلهم

منوطة بسوء اختيارهم وقبح صنيعهم الموجب لها لا واقعة منه تعالى ابتداء ﴿لهم في الدنيا خزي﴾ أما المنافقون فخزيهم فضيحتهم وهتك سترتهم بظهور نفاقهم فيما بين المسلمين وأما خزي اليهود فالذل والجزية والافتقار بظهور كذبهم في كتاب نص التوراة وتنكير خزي للتفخيم وهو مبتدأ ولهم خبره وفي الدنيا متعلق بما تعلق به الخبر من الاستقرار وكذا الحال في قوله تعالى ﴿ولهم في الآخرة﴾ أي مع الخزي الدنيوي ﴿عذاب عظيم﴾ هو الخلود في النار وضمير لهم في الجملتين للمنافقين واليهود جميعا لليهود خاصة كما قيل وتكريرهم مع اتحاد المرجع لزيادة التقرير والتأكيد والجملتان استئناف مبنى على سؤال نشأ من تفصيل أفعالهم وأحوالهم الموجبة للعقاب كأنه قيل فما لهم من العقوبة ف قيل لهم في الدنيا الآية ﴿سماعون لا كذب﴾ خبر آخر للمبتدأ المقدر كرر تأكيد لما قبله وتمهيدا لما بعده من قوله تعالى ﴿أكلون للسحت﴾ وهو أيضا خبر آخر للمقدر وارد على طريقة الذم أو بناء على أن المراد بالكذب ما يفعله الراشون عند الأكارين والسحت بضم السين وسكون الحاء في الأصل كل ما لا يحل كسبه وقيل هو الحرام مطلقا من سحته إذا استأصله سمي به لأنه مسحوت البركة والمراد به هنا اما الرشا التي كان يأخذها المحرفون على تحريفهم وسائر أحكامهم الزائفة وهو المشهور أو ما كان يأخذه نقرأهم من أغنيائهم من المال ليقيموا على اليهودية كما قيل وأما مطاق الحرام المنتظم لما ذكر انتظاما أوليا وترى للسحت بضم السين والحاء وفتحهما وفتح السين وسكون الحاء وبكسر السين وسكون الحاء وعن النبي عليه الصلاة والسلام كل لحم أنبته السحت فالنار أولى به ﴿فان جاءوك﴾ لما بين تفاصيل أمورهم الواهية وأحرامهم المختلفة الموجبة لعدم المبالاة بهم وبأفاعيلهم حسبما أمر به عليه الصلاة والسلام خوطب عليه الصلاة والسلام ببعض ما يتنى عليه من الأحكام بطريق التفريع والفاء فصيحة أي وإذا كان حالهم كما شرح فان جاءوك متحاكين اليك فيما شجر بينهم من الخصومات ﴿فاحكم بينهم أو أعرض عنهم﴾ غير مبال بهم ولا خائف من جهتهم أصلا وهذا كما ترى تخيير له عليه الصلاة والسلام بين الأمرين ف قيل هو في أمر خاص هو ما ذكر من زنا المحصن وقيل في قتل من اليهود في بني قريظة والنضير فتحاكموا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بنو قريظة اخواننا بنو النضير أبونا واحد وديننا واحد ونيينا واحد وإذا قتلوا منا قتيلا لم يرضوا بالقود وأعطونا سبعين وسقما من تمر وإذا قتلنا منهم قتلوا القاتل وأخذوا منا الضعف مائة وأربعين وسقا من تمر وإن كان القتل امرأة قتلوا بها الرجل منا وبالرجل منهم الرجلين منا وبالعبد منهم الحر منا فاقض بيننا فجعل عليه الصلاة والسلام الدية سواء وقيل هو عام في جميع الحكومات ثم اختلفوا فمن قائل انه ثابت وهو المروى عن عطاء والنخعي والشعبي وقادة وأبي بكر الأصم وأبي مسلم وقائل انه منسوخ وهو قول ابن عباس والحسن ومجاهد وعكرمة قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما لم ينسخ من المائدة الا ايتان قوله تعالى لا تحلوا شعائر الله نسخها قوله تعالى فاقتلوا المشركين وقوله تعالى فان جاءوك فاحكم بينهم أو أعرض عنهم نسخها قوله تعالى وأن احكم بينهم بما أنزل الله وعليه مشايخنا ﴿وان تعرض عنهم﴾ بيان لحال الأمرين اثر تخييره عليه الصلاة والسلام بينهما وتقديم حال الاعراض للمسارة الى بيان أن لا ضرر فيه حيث كان مظنة الضرر لما أنهم كانوا لا يتحاكمون اليه عليه الصلاة والسلام الا لطلب الايسر والاهون عليهم فاذا أعرض عنهم وأبى الحكومة بينهم شق ذلك عليهم فقتل عدوتهم ومضارتهم له عليه الصلاة والسلام فأمنه الله عز وجل بقوله ﴿فلن يضرك شيئا﴾ من الضر فان الله عاصمك من الناس ﴿وان حكمت فاحكم بينهم بالقسط﴾ بالعدل الذي أمرت به كما حكمت بالرجم ﴿ان الله يحب المقسطين﴾ ومن ضرورته أن يحفظهم عن كل مكروه ومحذور ﴿وليف يحكمونك وعندهم التوراة فيها حكم الله﴾ تعجيب من تحكيمهم لمن لا يؤمنون به وبكتابه والحال أن الحكم منصوص

عليه في كتابهم الذي يدعون الايمان به وتنبيه على أنهم ما قصدوا بالتحكيم معرفة الحق واقامة الشرع وانما طلبوا به ما هو أهون عليهم وان لم يكن ذلك حكم الله على زعمهم فقوله تعالى وعندهم التوراة حال من فاعل يحكمونك وقوله تعالى فيها حكم الله حال من التوراة ان جعلت مرتفعة بالظرف وان جعلت مبتدا فهو حال من ضميرها المستكن في الخبر وقيل استئناف مسوق لبيان أن عندهم ما يغنيهم عن التحكيم وتأنيثها لكونها نظيرة المؤنث في كلامهم كمومة ودودة ﴿ثم يتولون﴾ عطف على يحكمونك داخل في حكم التعجيب وثم للتراخي في الرتبة وقوله تعالى ﴿من بعد ذلك﴾ أي من بعدما حكموك تصريح بما علم قطعاً تأكيد الاستبعاد والتعجيب أي ثم يعرضون عن حكمك الموافق لكتابهم من بعدما رضوا بحكمك وقوله تعالى ﴿وما أولئك بالمؤمنين﴾ تذييل مقرر لفحوى ما قبله ووضع اسم الإشارة ووضع ضميرهم للتصدي إلى احضارهم في الذهن بما وصفوا به من القبايح إيماء إلى علة الحكم وإلى أنهم قد تميزوا بذلك عن غيرهم أكمل تمييز حتى انظمو في سلك الأمور المشاهدة وما فيه من معنى البعد للايذان ببعد درجتهم في العتو والمكابرة أي وما أولئك الموصوفون بما ذكر بالمؤمنين أي بكتابهم لا عراضهم عنه أولاً وعن حكمك الموافق له ثانياً أو بهما وقيل وما أولئك بالكاملين في الايمان تمكياً بهم ﴿انا أنزلنا التوراة﴾ كلام مستأنف سيق لبيان علو شأن التوراة ووجوب مراعاة أحكامها وأنها لم تنزل مرعية فيما بين الانبياء ومن يقتدى بهم كابراً عن كابر مقبولة لكل أحد من الحكم والمتحاكمين محفوظة عن المخالفة والتبديل تحقيقاً لما وصف به المحرفون من عدم ايمانهم بها وتقرير الكفرهم وظلمهم وقوله تعالى ﴿فيها هدى ونور﴾ حال من التوراة فان ما فيها من الشرائع والأحكام من حيث ارشادها للناس إلى الحق الذي لا يحيد عنه هدى ومن حيث اظهارها وكشفها ما استبهم من الأحكام وما يتعلق بها من الأمور المستورة بظلمات الجهل نور وقوله تعالى ﴿يحكم بها النبيان﴾ أي أنبياء بني اسرائيل وقيل موسى ومن بعده من الانبياء جملة مستأنفة مبينة لرفعة رتبته وسمو طبقته وقد جوز كونه حالاً من التوراة فيكون حالاً مقدرة أي يحكمون بأحكامها ويحملون الناس عليها وبه تمسك من ذهب إلى أن شريعة من قبلنا شريعة لنا مالم تنسخ وتقديم الجار والمجرور على الفاعل لما مر مراراً من الاعتناء بشأن المقدم والتشويق إلى المؤخر ولان في المؤخر وما يتعلق به نوع طول ربما يخل تقديمه بتجاوب أطراف النظم الكريم وقوله تعالى ﴿الذين أسلوا﴾ صفة أجريت على النبين على سبيل المدح دون التخصيص والتوضيح لكن لا للتقصي إلى مدحهم بذلك حقيقة فان النبوة أعظم من الاسلام قطعاً فيكون وصفهم به بعد وصفهم بها تنزلاً من الأعلى إلى الأدنى بل لتنويه شأن الصفة فان ابراز وصف في معرض مدح العظماء منبئ عن عظم قدر الوصف لا محالة كما في وصف الانبياء بالصالح ووصف الملائكة بالايمان عاينهم السلام ولذلك قيل أوصاف الاشراف أشراف الاوصاف وفيه رفع لشأن المسلمين وتعريض لليهود وأنهم بمعزل من الاسلام والافتداء بدین الانبياء عليهم السلام لاسيما مع ملاحظة ما وصفوا به في قوله تعالى ﴿الذين هادوا﴾ وهو متعلق يحكم أي يحكمون فيما بينهم واللام اما لبيان اختصاص الحكم بهم أعم من أن يكون لهم أو عليهم كأنه قيل لا لجل الذين هادوا واما للايذان بنفعه للحكوم عليه أيضاً باسقاط التبعة عنه واما للاشعار بكامل رضاهم به وانقيادهم له كأنه أمر نافع لكلا الفريقين ففيه تعريض بالمحرفين وقيل التقدير للذين هادوا وعليهم فحذف ما حذف لدلالة ما ذكر عليه وقيل هو متعلق بأنزلنا وقيل بهدى ونور وفيه فصل بين المصدر ومعموله وقيل متعلق بمحذوف وقع صفة لها أي هدى ونور كائنان للذين هادوا ﴿والرانيون والاحبار﴾ أي الزهاد والعلماء من ولد هرون الذين التزموا طريقة النبين وجانبوا دين اليهود وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما الرانيون الذين يسوسون الناس بالعلم ويربونهم

بصغاره قبل كباره والاحبار هم الفقهاء واحده خبر بالفتح والكسر والثاني أفصح وهو رأى الفراء مأخوذ من التحبير والتحسين فانهم يحبرون العلم ويزينونه ويبينونه وهو عطف على النبيون أى هم أيضا يحكمون بأحكامها وتوسط المحكوم لهم بين المعطوفين للايدان بأن الاصل فى الحكم بها وحمل الناس على ما فيها من النبيون وانما الربانيون والاحبار خلفاء ونواب لهم فى ذلك كما ينبى عنه قوله تعالى ﴿بما استحفظوا﴾ أى بالذى استحفظوه من جهة النبيين وهو التوراة حيث سألوهم أن يحفظوها من التغيير والتبديل على الاطلاق ولا ريب فى أن ذلك منهم عليهم السلام استخلاف لهم فى اجراء أحكامها من غير اخلال بشىء منها وفى ابهامها أولا ثم بيانها ثانيا بقوله تعالى ﴿من كتاب الله﴾ من تفخيمها واجلالها ذاتا وازافة وتأكيد ايجاب حفظها والعمل بما فيها مالا يخفى وايرادها بعنوان الكتاب للايماء الى ايجاب حفظها عن التغيير من جهة الكتابة والباء الداخلة على الموصول متعلقة بحكم لكن لا على أنها صلة له كالتى فى قوله تعالى بها يلزم تعلق حرفى جرمته على المعنى بفعل واحد بل على أنها سببية أى ويحكم الربانيون والاحبار أيضا بسبب ما حفظوه من كتاب الله حسبا وصاهم به أنبياءهم وسألوهم أن يحفظوه وليس المراد بسببته لحكمهم ذلك سببته من حيث الذات بل من حيث كونه محفوظا فان تعليق حكمهم بالموصول مشعر بسببية الحفظ المترتب لاحالة على ما فى حيز الصلة من الاستحفاظ له وقيل الباء صلة لفعل مقدر معطوف على قوله تعالى يحكم بها النبيون عطف جملة على جملة أى ويحكم الربانيون والاحبار بحكم كتاب الله الذى سألهم أنبياءهم أن يحفظوه من التغيير ﴿وكانوا عليه شهداء﴾ أى رقباء يحمونه من أن يحوم حوله التغيير والتبديل بوجه من الوجوه فتغيير الاسلوب لما ذكر من المزايا وقيل بما استحفظوا بدل من قوله تعالى بها باعادة العامل وهو بعيد وكذا تجوز كون الضمير فى استحفظوا للانبياء والربانيين والاحبار جميعا على أن الاستحفاظ من جناب الله عز وجل أى كلفهم الله تعالى أن يحفظوه ويكونوا عليه شهداء وقوله تعالى وتقدس ﴿فلا تخشوا الناس﴾ خطاب لرؤساء اليهود وعلمائهم بطريق الالتفات وأما حكام المسلمين فيتناولهم النهى بطريق الدلالة دون العبارة والفاء لترتيب النهى على ما فصل من حال التوراة وكونها معتنى بشأنها فيما بين الانبياء عليهم السلام ومن يقتدى بهم من الربانيين والاحبار المتقدمين عملا وحفظا فان ذلك مما يوجب الاجتناب عن الاخلال بوظائف مراعاتها والمحافظة عليها بأى وجه كان فضلا عن التحريف والتغيير ولما كان مدار جرائمهم على ذلك خشية ذى سلطان أو رغبة فى الحظوظ الدنيوية نهوا عن كل منهما صريحا أى اذا كان شأنها كما ذكر فلا تخشوا الناس كائنا من كان واقتدوا فى مراعاة أحكامها وحفظها بمن قبلكم من الانبياء وأشياهم ﴿واخشون﴾ فى الاخلال بحقوق مراعاتها فكيف بالتعرض لها بسوء ﴿ولا تشتروا بآياتي﴾ الاشتراء استبدال الساعة بالثمن أى أخذها بدلا منه لا بذل الثمن لتحصيلها كما قيل ثم استعير لاخذ شىء بدلا مما كان له عينا كان أو معنى أخذنا منوطا بالرغبة فيما أخذ والاعراض عما أعطى ونبد كما فصل فى تفسير قوله تعالى أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى فالمعنى لا تستبدلوا بآياتى التى فيها بأن تخرجوها منها أو تتركوا العمل بها وتأخذوا لأنفسكم بدلا منها ﴿ثمنا قليلا﴾ من الرشوة والجاه وسائر الحظوظ الدنيوية فانها وان جلت قليلة مستزلة فى نفسها لاسيما بالنسبة الى ما فات عنهم بترك العمل بها وانما عبر عن المشتري الذى هو العمدة فى عقود المعاوضة والمقصد الاصل بالثمن الذى شأنه أن يكون وسيلة الى تحصيله وأبرزت الآيات التى حقها أن يتنافس فيها المتنافسون فى معرض الآلات والوسائط حيث قرنت بالباء التى تصحب الوسائل ايذانا بمبالغتهم فى التعكيس بأن جعلوا المقصد الاقصى وسيلة والوسيلة الادنى مقصدا ﴿ومن لم يحكم بما أنزل الله﴾ كائن من كان دون المخاطبين خاصة فانهم مندرجون فيه اندراجا أوليا أى من لم يحكم بذلك مستهينا به منكر له كما يقتضيه ما فعلوه من تحريف آيات الله تعالى

اقتضاء بينا ﴿فأولئك﴾ إشارة الى من والجمع باعتبار معناها كما أن الافراد فيما سبق باعتبار لفظها ﴿هم الكافرون﴾ لاستهانتهم به وهم اما ضمير الفصل أو مبتدأ وما بعده خبره والجملة خبر لأولئك وقد مر تفصيله في مطلع سورة البقرة والجملة تذييل مقرر لمضمون ما قبلها أبلغ تقرير وتحذير عن الاخلال به أشد تحذير حيث علق فيه الحكم بالكفر بمجرد ترك الحكم بما أنزل الله تعالى فكيف وقد انضم اليه الحكم بخلافه لاسيما مع مباشرة ما نهوا عنه من تحريفه ووضع غيره موضعه وادعاء أنه من عند الله ليشتروا به ثمنا قليلا ﴿وكتبنا﴾ عطف على أنزلنا التوراة ﴿عليهم﴾ أي على الذين هادوا وقرىء وأنزل الله على بني اسرائيل ﴿فيها﴾ أي في التوراة ﴿أن النفس بالنفس﴾ أي تقاد بها اذا قتلها بغير حق ﴿والعين﴾ تفعلاً ﴿بالعين﴾ اذا فقت بغير حق ﴿والانف﴾ يجمع ﴿بالانف﴾ المقطوع بغير حق ﴿والاذن﴾ تصلم ﴿بالاذن﴾ المقطوعة ظلماً ﴿والسن﴾ تقلع ﴿بالسن﴾ المقلوعة بغير حق ﴿والجروح قصاص﴾ أي ذات قصاص اذا كانت بحيث تعرف المساواة وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أنهم كانوا لا يقتلون الرجل بالمرأة فنزلت وقرىء وان الجروح قصاص وقرىء والعين الى آخره بالرفع عطفا على محل أن النفس لان المعنى كتبنا عليهم النفس بالنفس اما الاجراء كتبنا مجرى قلنا واما لان معنى الجملة التي هي قولك النفس بالنفس مما يقع عليه الكتب كما يقع عليه القراءة تقول كتبت الحمد لله وقرأت سورة أنزلناها ﴿فمن تصدق﴾ أي من المستحقين ﴿به﴾ أي بالقصاص أي فمن عفا عنه والتعبير عنه بالتصدق للمبالغة في الترغيب فيه ﴿فهو﴾ أي التصدق ﴿كفارة له﴾ أي للمتصدق يكفر الله تعالى بها ذنوبه وقيل للجاني اذا تجاوز عنه صاحب الحق سقط عنه ما لزمه وقرىء فهو كفارته له أي فالتصدق كفارته التي يستحقها بالتصدق له لا ينقص منها شيء وهو تعظيم لما فعل كقول الله تعالى فأجره على الله ﴿ومن لم يحكم﴾ كائنا من كان فيتناول من لا يرى قتل الرجل بالمرأة من اليهود تناولا بينا ﴿بما أنزل الله﴾ من الاحكام والشرائع كائنا ما كان فيدخل فيها الاحكام المحكية دخولا أوليا ﴿فأولئك هم الظالمون﴾ المبالغون في الظلم المتعبدون لحدوده تعالى الواضعون للشيء في غير موضعه والجملة تذييل مقرر لا يحجب العمل بالاحكام المذكورة ﴿وقفينا على آثارهم﴾ شروع في بيان احكام الانجيل اثر بيان احكام التوراة وهو عطف على أنزلنا التوراة أي آثار النبيين المذكورين يقال قفيته بفلان اذا أتبعته اياه فحذف المفعول لدلالة الجار والمجرور عليه أي قفيناهم ﴿بعيسى ابن مريم﴾ أي أرسلناه عقيهم ﴿مصدقا لما بين يديه من التوراة﴾ حال من عيسى عليه السلام ﴿وآتيناه الانجيل﴾ عطف على قفينا وقرىء بفتح الهمزة ﴿فيه هدى ونور﴾ كما في التوراة وهو في محل النصب على أنه حال من الانجيل أي كائنا فيه ذلك كأنه قيل مشتملا على هدى ونور وتنوين هدى ونور للتفخيم ويندرج في ذلك شواهد نبوته عليه السلام ﴿ومصدقا لما بين يديه من التوراة﴾ عطف عليه داخل في حكم الحالية وتكرير ما بين يديه من التوراة لزيادة التقرير ﴿وهدى وموعظة للمتقين﴾ عطف على مصدقا منتظم معه في سلك الحالية جعل كله هدى بعدما جعل مشتملا عليه حيث قيل فيه هدى وتخصيص كونه هدى وموعظة بالمتقين لانهم المهتدون بهداه والمتفجعون بجوداه ﴿وليحكم أهل الانجيل بما أنزل الله فيه﴾ أمر مبتدأ لهم بأن يحكموا ويعملوا بما فيه من الأمور التي من جماتها دلائل رسالته عليه الصلاة والسلام وشواهد نبوته وما قرره الشريعة الشريفة من أحكامه وأما أحكامه المنسوخة فليس الحكم بها حكما بما أنزل الله فيه بل هو ابطال وتعطيل له اذ هو شاهد بنسخها وانتهاء وقت العمل بها لان شهادته بصحة ما ينسخها من الشريعة شهادة بنسخها وبأن أحكامه ماقررة تلك الشريعة التي شهد بصحتها كما سيأتي في قوله تعالى يا أهل الكتاب لستم على شيء حتى تقيموا التوراة والانجيل الآية وقيل هو حكاية للأمر الوارد عليهم بتقدير فعل معطوف على آتيناه أي وقلنا ليحكم أهل الانجيل الخ وقرىء وأن ليحكم

على أن أن موصولة بالأمر كافي قولك أمرته بأن قم كأنه قيل وآتيناه الانجيل وأمرنا بأن يحكم أهل الانجيل الخ وقرىء على صيغة المضارع ولام التعليل على أنها متعلقة بمقدرك أنه قيل وليحكم أهل الانجيل بما أنزل الله فيه آتيناه اياه وقد عطف على هدى وموعظة على أنهما مفعول لهما كأنه قيل وللهدى والموعظة آتيناه اياه وللحكم بما أنزل الله فيه ﴿ومن لم يحكم بما أنزل الله﴾ منكرا له مستمينا به ﴿فأولئك هم الفاسقون﴾ المتمردون الخارجون عن الايمان والجملة تذييل مقرر لمضمون الجملة السابقة ومؤكد لوجوب الامثال بالأمر وفيه دلالة على أن الانجيل مشتمل على الأحكام وأن عيسى عليه السلام كان مستقلا بالشرع مأمورا بالعمل بما فيه من الأحكام قلت أو كثرت لا بما في التوراة خاصة وحمله على معنى ولا يحكم بما أنزل الله فيه من ايجاب العمل بأحكام التوراة خلاف الظاهر ﴿وأنزلنا اليك الكتاب﴾ أى الفرد الكامل الحقيق بأن يسمى كتابا على الاطلاق لحيازته جميع الأوصاف الكالية لجنس الكتاب السماوى وتفوقه على بقية أفراده وهو القرآن الكريم فاللام للعهد والجملة عطف على أنزلنا وما عطف عليه وقوله تعالى ﴿بالحق﴾ متعاق بمحذوف وقع حالا مؤكدة من الكتاب أى ملتبسا بالحق والصدق وقيل من فاعل أنزلنا وقيل من الكاف فى اليك وقوله تعالى ﴿مصدقا لما بين يديه﴾ حال من الكتاب أى حال كونه مصدقا لما تقدمه امان حيث أنه نازل حسبا نعت فيه أو من حيث أنه موافق له فى القصص والمواعيد والدعوة الى الحق والعدل بين الناس والنهى عن المعاصى والفواحش وأما ما يترأى من مخالفته له فى بعض جزئيات الأحكام المتغيرة بسبب تغير الاعصار فليست بمخالفة فى الحقيقة بل هى موافقة لها من حيث ان كلا من تلك الأحكام حق بالاضافة الى عصره متضمن للحكمة التى عليها يدور أمر الشريعة وليس فى المتقدم دلالة على أبدية أحكامه المنسوخة حتى يخالفه الناسخ المتأخر وانما يدل على مشروعيتها مطلقا من غير تعرض لبقائها وزوالها بل نقول هو ناطق بزوالها لما أن النطق بصحة ما ينسخها نطق بنسخها وزوالها وقوله تعالى ﴿من الكتاب﴾ بيان لما واللام للجنس اذ المراد هو الكتاب السماوى وهو بهذا العنوان جنس برأسه وان كان فى نفسه نوعا مخصوصا من مدلول لفظ الكتاب وعن هذا قالوا اللام للعهد الا أن ذلك لا ينتهى الى خصوصية الفردية بل الى خصوصية النوعية التى هى أخص من مطلق الكتاب وهو ظاهر ومن الكتاب السماوى أيضا حيث خص بما عدا القرآن ﴿ومهيمننا عليه﴾ أى رقبيا على سائر الكتب المحفوظة من التغير لأنه يشهد لها بالصحة والثبات ويقرر أصول شرائعها وما يتأبد من فروعها ويعين أحكامها المنسوخة ببيان انتهاء مشروعيتها المستفادة من تلك الكتب وانقضاء وقت العمل بها ولا ريب فى أن تمييز أحكامها الباقية على المشروعية أبدا عما انتهى وقت مشروعيتها وخرج عنها من أحكام كونه مهيمنا عليه وقرىء ومهيمننا عليه على صيغة المفعول أى هو من عليه وحفوظ من التغير والتبديل كقوله عز وجل لا يأتية الباطل من بين يديه ولا من خلفه والحافظ اما من جهته تعالى كفى قوله انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون أو الحفاظ فى الأعصار والأمصار والفاء فى قوله تعالى ﴿فاحكم بينهم﴾ لترتيب ما بعدها على ما قبلها فان كون شأن القرآن العظيم حقا مصدقا لما قبله من الكتب المنزلة على الأمم مهيمنا عليه من موجبات الحكم المأمور به أى اذا كان القرآن كاذرا فاحكم بين أهل الكتابين عند تحاكمهم اليك ﴿بما أنزل الله﴾ أى بما أنزله اليك فانه مشتمل على جميع الأحكام الشرعية الباقية فى الكتب الالهية وتقديم بينهم للاعتناء ببيان تعميم الحكم لهم ووضع الموصول موضع الضمير للتنبيه على علية ما فى حيز الصلة للحكم والاتفات باظهار الاسم الجليل لترية المهابة والاشعار بعلّة الحكم ﴿ولا تتبع أهواءهم﴾ الزائغة ﴿عما جاءك من الحق﴾ الذى لا يحيد عنه وعن متعلقة بلا تتبع على تضمين معنى العدول ونحوه كأنه قيل ولا تعدل عما جاءك من الحق متبعا أهواءهم وقيل بمحذوف وقع حالا من فاعله أى لا تتبع أهواءهم عادلا

عما جاءك وفيه أن ما وقع حالا لا بد أن يكون فعلا عاما ووضع الموصول موضع ضمير الموصول الأول للايماء بما في حيز الصلة من مجيء الحق الى ما يوجب كمال الاجتناب عن اتباع الأهواء وقوله تعالى ﴿ لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا ﴾ كلام مستأنف جيء به لمل أهل الكتابين من معاصريه عليه الصلاة والسلام على الانقياد لحكمه بما أنزل اليه من القرآن الكريم ببيان أنه هو الذي كلفوا العمل به دون غيره من الكتابين وإنما الذين كلفوا العمل بهما من مضى قبل نسخهما من الأمم السالفة والخطاب بطريق التلوين والالتفات للناس كافة لكن لا للموجودين خاصة بل للماضين أيضا بطريق التغليب واللام متعلقة بجعلنا المتعدى لواحد وهو اخبار بجعل ماض لا انشاء وتقديمها عليه للتخصيص ومنكم متعلق بمحذوف وقع صفة لما عوض عنه تنوين كل ولا ضمير في توسط جعلنا بين الصفة والموصوف كما في قوله تعالى أغير الله اتخذ وليا فاطر السموات الخ والمعنى لكل أمة كائنة منكم أيها الأمم الباقية والحالية جعلنا أي عينا ووضعنا شرعة ومنهاجا خاصين بتلك الأمة لا تكاد أمة تتخطى شرعتها التي عينت لها فالأمة التي كانت من مبعث موسى الى مبعث عيسى عليهما السلام شرعتهم التوراة والتي كانت من مبعث عيسى الى مبعث النبي عليهما الصلاة والسلام شرعتهم الانجيل وأما أتم أيها الموجودون فشرعتكم القرآن ليس الا فأمّنوا به واعملوا بما فيه والشرعة والشرعة هي الطريقة الى الماء شبه بها الدين لكونه سبيلا موصولا الى ما هو سبب للحياة الأبدية كما أن الماء سبب للحياة الفانية والمنهاج الطريق الواضح في الدين من نهج الأمر اذا وضح وقرئ شرعة بفتح الشين قيل فيه دليل على أنا غير متعبدين بشرائع من قبلنا والتحقيق أنا متعبدون بأحكامها الباقية من حيث أنها أحكام شرعتنا لا من حيث أنها شرعة للآولين ﴿ ولو شاء الله لجعلكم أمة واحدة ﴾ متفقة على دين واحد في جميع الأعصار من غير اختلاف بينكم وبين من قبلكم من الأمم في شيء من الأحكام الدينية ولا نسخ ولا تحويل ومفعول المشيئة محذوف تعويلا على دلالة الجزاء عليه أي ولو شاء الله أن يجعلكم أمة واحدة لجعلكم الخ وقيل المعنى لو شاء الله اجتماعكم على الاسلام لأجبركم عليه ﴿ ولكن ليلوكم ﴾ متعلق بمحذوف يستدعيه النظام أي ولكن لم يشأ ذلك أي أن يجعلكم أمة واحدة بل شاء ما عليه السنة الالهية الجارية فيما بين الأمم ليعاملكم معاملة من يتليكم ﴿ فيما آتاكم ﴾ من الشرائع المختلفة المناسبة لأعصارها وقرورها هل تعملون بها مذعنين لها معتقدين أن اختلافها بمقتضى المشيئة الالهية المبنية على أساس الحكم البالغة والمصالح النافعة لكم في معاشكم ومعادكم أو تزيغون عن الحق وتتبعون الهوى وتستبدلون المضرة بالجدوى وتشترون الضلالة بالهدى وهذا اتضح أن مدار عدم المشيئة المذكورة ليس مجرد الابتلاء بل العمدية في ذلك ما أشير اليه من انطواء الاختلاف على ما فيه مصلحتهم معاشا ومعادا كما ينبي عنه قوله عز وجل ﴿ فاستبقوا الخيرات ﴾ أي اذا كان الأمر كما ذكر فسارعوا الى ما هو خير لكم في الدارين من العقائد الحقّة والأعمال الصالحة المندرجة في القرآن الكريم وابتدروها انتهازا للفرصة واحرازا السابقة الفضل والتقدم ففيه من تأكيد الترغيب في الازعان للحق وتشديد التحذير عن الزيغ ما لا يخفى وقوله تعالى ﴿ الى الله مرجعكم ﴾ استئناف مسوق مساق التعليل لاستباق الخيرات بما فيه من الوعد والوعيد وقوله تعالى ﴿ جميعا ﴾ حال من ضمير الخطاب والعامل فيه اما المصدر المنحل الى حرف مصدرى وفعل مبنى للفاعل أو مبنى للفعول واما الاستقرار المقدر في الجار ﴿ فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون ﴾ أي فيفعل بكم من الجزاء الفاصل بين الحق والمبطل ما لا يبقى لكم معه شائبة شك فيما كنتم فيه تختلفون في الدنيا وانما عبر عن ذلك بما ذكر لوقوعه موقع ازالة الاختلاف التي هي وظيفة الاخبار ﴿ وأن احكم بينهم بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم ﴾ عطف على الكتاب أي أنزلنا اليك الكتاب والحكم بما فيه والتعرض لعنوان انزاله تعالى اياه لتأكيد وجوب الامثال بالأمر أو على الحق أي أنزلناه بالحق وبأن احكم وحكاية

انزال الأمر بهذا الحكم بعد مامر من الأمر الصريح بذلك تأكيد له وتمهيد لما يعقبه من قوله تعالى ﴿واحذروهم أن يفتنوك عن بعض ما أنزل اليك﴾ أى يصرفوك عن بعضه ولو كان أقل قليل بتصوير الباطل بصورة الحق وإظهار الاسم الجليل لتأكيد الأمر بهويل الخطب وأن بصائته بدل اشتغال من ضميرهم أى احذر فتنهم أو مفعول له أى احذرهم مخافة أن يفتنوك وإعادة ما أنزل الله لتأكيد التحذير بهويل الخطب . روى أن أحبار اليهود قالوا اذهبوا بنا الى محمد فلعلنا نفتنه عن دينه فذهبوا اليه صلى الله عليه وسلم وقالوا يا أبا القاسم قد عرفت أننا أحبار اليهود وأنا ان اتبعناك اتبعنا اليهود كلهم وأن بيننا وبين قومنا خصومة فتتحاكم اليك فتتقضى لنا عليهم ونحن نؤمن بك ونصدقك فأبى ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت ﴿فان تولوا﴾ أى أعرضوا عن الحكم بما أنزل الله تعالى وأرادوا غيره ﴿فاعلم أنما يريد الله أن يصيبهم ببعض ذنوبهم﴾ أى بذنب توليهم عن حكم الله عز وجل وإنما عبر عنه بذلك ايذاناً بأن لهم ذنوباً كثيرة هذا مع كمال عظمه واحداً من جملتها وفي هذا الإيهام تعظيم للتولى كما في قول لبيد أو يرتبط بعض النفوس حمامها يريد به نفسه أى نفساً كبيرة ونفساً أى نفس ﴿وان كثيراً من الناس لفاسقون﴾ أى متمردون في الكفر مصرون عليه خارجون عن الحدود المعهودة وهو اعتراض تذييل مقرر لمضمون ما قبله ﴿أفحكم الجاهلية يبغون﴾ انكار وتعجيب من حالهم وتوبيخ لهم والفاء للعطف على مقدر يقتضيه المقام أى أتولون عن حكمكم فيبغون حكم الجاهلية وتقديم المفعول للتخصيص المفيد لتأكيد الانكار والتعجيب لأن التولى عن حكمه عليه الصلاة والسلام وطلب حكم آخر منكر عجيب وطلب حكم الجاهلية أقبح وأعجب والمراد بالجاهلية اما الملة الجاهلية التي هي متابعة الهوى الموجبة لليل والمداينة في الأحكام فيكون تغيير اليهود بأنهم مع كونهم أهل كتاب وعلم يبغون حكم الجاهلية التي هي هوى وجهل لا يصدر عن كتاب ولا يرجع الى وحى واما أهل الجاهلية وحكمهم ما كانوا عليه من التفاضل فيما بين القتل حيث روى أن بنى النضير لما تحاكموا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم في خصومة قتل وقعت بينهم وبين بنى قريظة طلبوا اليه عليه الصلاة والسلام أن يحكم بينهم بما كان عليه أهل الجاهلية من التفاضل فقال عليه الصلاة والسلام القتل سواء فقال بنو النضير نحن لا نرضى بذلك فنزلت وقرىء برفع الحكم على أنه مبتدأ ويبغون خبره والراجع محذوف حذفه في قوله تعالى أهذا الذى بعث الله رسولا وقد استضعف ذلك في غير الشعر وقرىء بقاء الخطاب اما بالالتفات لتشديد التوبيخ واما بتقدير القول أى قل لهم أفحكم الخ وقرىء بفتح الحاء والكاف أى أفحكما لحكام الجاهلية يبغون ﴿ومن أحسن من الله حكماً﴾ انكار لأن يكون أحد حكمه أحسن من حكمه تعالى أو مساو له وإن كان ظاهر السبك غير متعرض لنفي المساواة وانكارها وقدم تفصيله في تفسير قوله تعالى ومن أحسن ديناً ممن أسلم وجهه لله ﴿لقوم يوقنون﴾ أى عندهم واللام كما في هيت لك أى هذا الاستفهام لهم فانهم الذين يتدبرون الأمور بأنظارهم فيعلمون يقيناً أن حكم الله عز وجل أحسن الأحكام وأعدلها ﴿يا أيها الذين آمنوا﴾ خطاب يعم حكمه كافة المؤمنين من المخاصين وغيرهم وإن كان سبب وروده بعضاً منهم كما سيأتى ووصفهم بعنوان الايمان لحملهم من أول الأمر على الانزجار عما نهوا عنه بقوله عز وجل ﴿لاتتخذوا اليهود والنصارى أولياء﴾ فان تذكير اتصافهم بضد صفات الفريقين من أقوى الزواجر عن موالاتهما أى لا يتخذ أحد منكم أحداً منهم ولياً بمعنى لاتصافوهم ولا تعاشرهم مصافاة الأحاب والمعاشرتهم لابعنى لاتجعلوهم أولياء لكم حقيقة فانه أمر ممتنع في نفسه لا يتعلق به النهى ﴿بعضهم أولياء بعض﴾ أى بعض كل فريق من ذينك الفريقين أولياء بعض آخر من ذلك الفريق لامن الفريق الآخر وإنما أوثر الاجمال في البيان تعويلاً على ظهور المراد لوضوح ابتفاء الموالاة بين فريق اليهود والنصارى رأساً والجملة مستأنفة مسوقة لتعليل النهى

وتأكيد ايجاب الاجتناب عن المنهى عنه أى بعضهم أولياء بعض متفقون على كلمة واحدة فى كل ما يأتون وما يذرون ومن ضرورته اجماع الكل على مضادكم ومضادكم بحيث يسومونكم سوء ويغونكم الغوائل فكيف يتصور بينكم وبينهم موالاته وقوله تعالى ﴿ومن يتولهم منهم فانه منهم﴾ حكم مستتج منه فان انحصار الموالاته فيما بينهم يستدعى كون من يواليهم منهم ضرورة أن الاتحاد فى الدين الذى عليه يدور أمر الموالاته حيث لم يكن بكونهم ممن يواليهم من المؤمنين تعين أن يكون ذلك بكون من يواليهم منهم وفيه زجر شديد للمؤمنين عن اظهار صورة الموالاته لهم وان لم تكن موالاته فى الحقيقة وقوله تعالى ﴿ان الله لا يهدي القوم الظالمين﴾ تعليل لكون من يتولاهم منهم أى لا يهديهم الى الايمان بل يخليهم وشأنهم فيقعون فى الكفر والضلالة وانما وضع المظهر موضع ضميرهم تنبيها على أن توليهم ظلم لما أنه تعريض لأنفسهم للعذاب الخالد ووضع للشئ فى غير موضعه وقوله تعالى ﴿فقرى الذين فى قلوبهم مرض﴾ بيان لكيفية توليهم واشعار بسببه وبما يؤول اليه أمرهم والفاء للايدان بترتبه على عدم الهداية والخطاب اما للرسول صلى الله عليه وسلم بطريق التلوين واما لكل أحد ممن له أهلية له وفيه مزيد تشنيع للتشنيع أى لا يهديهم بل يذرهم وشأنهم فتراهم الخ وانما وضع موضع الضمير الموصول ليشار بما فى حيز صلته الى أن ما ارتكبه من التولى بسبب ما فى قلوبهم من مرض النفاق ورخاوة العقد فى الدين وقوله تعالى ﴿يسارعون فيهم﴾ حال من الموصول والرؤية بصرية وقيل مفعول ثان والرؤية قلبية والاول هو الانسب بظهور نفاقهم أى تراهم مسارعين فى موالاتهم وانما قيل فيهم مبالغة فى بيان رغبتهم فيها وتهالكهم عليها واشار كلمة فى على كلمة الى للدلالة على أنهم مستقرون فى الموالاته وانما مسارعتهم من بعض مراتبها الى بعض آخر منها كما فى قوله تعالى أولئك يسارعون فى الخيرات لأنهم خارجون عنها متوجهون اليها كما فى قوله تعالى وسارعوا الى مغفرة من ربكم وجنة قرى بياء الغيبة على أن الضمير لله سبحانه وقيل لمن تصح منه الرؤية وقيل الفاعل هو الموصول والمفعول هو الجملة على حذف أن المصدرية والرؤية قلبية أى ويرى القوم الذين فى قلوبهم مرض أن يسارعوا فيهم فلما حذفت أن انقلب الفعل مرفوعا كما فى قول من قال ألا أيهذا الزاجرى أحضر الوغى والمراد بهم عبد الله بن أبى وأضرابه الذين كانوا يسارعون فى موادة اليهود ونصارى نجران وكانوا يعتذرون الى المؤمنين بأنهم لا يأمنون أن تصيبهم صروف الزمان وذلك قوله تعالى ﴿يقولون نخشى أن تصيبنا دائرة﴾ وهو حال من ضمير يسارعون والدائرة من الصفات الغالبة التى لا يذكرونها موصوفها أى تدور علينا دائرة من دوائر الدهر ودولة من دوله بأن ينقلب الأمر وتكون الدولة للكفار وقيل نخشى أن يصيبنا مكروه من مكروه الدهر كالجدب والقحط فلا يعطونا الميرة والقرض . روى أن عبادة بن الصامت رضى الله تعالى عنه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان لى موالى من اليهود كثيرا عدهم وانى أبرأ الى الله ورسوله من ولايتهم وأوالى الله ورسوله فقال عبد الله بن أبى انى رجل أخاف الدوائر لأبرأ من ولاية موالى وهم يهود بنى قينقاع ولعله يظهر للمؤمنين أنه يريد بالدوائر المعنى الأخير ويضم فى نفسه المعنى الأول وقوله تعالى ﴿فعسى الله أن يأتي بالفتح﴾ رد من جهة الله تعالى لعلمهم الباطلة وقطع لا طاعهم الفارغة وتبشير للمؤمنين بالظفر فان عسى منه سبحانه وعد محتوم لما أن الكريم اذا أطمع أطمع لاحالة فما ظنك بأكرم الأكرمين وأن يأتي فى محل النصب على أنه خبر عسى وهو رأى الأخفش أو على أنه مفعول به وهو رأى سيبويه ثلثا يلزم الاخبار عن الجثة بالحدث كما فى قولك عسى زيد أن يقوم والمراد بالفتح فتح مكة قاله الكلبي والسدى وقال الضحاك فتح قرى اليهود من خير وفدك وقال قتادة ومقاتل هو القضاء الفصل بنصره عليه الصلاة والسلام على من خالفه واعزاز الدين ﴿أو أمر من عنده﴾ بقطع شأفة اليهود من القتل والاجلاء ﴿فيصبحوا﴾

أى أولئك المنافقون المتعللون بما ذكر وهو عطف على يأتى داخل معه فى حين خبر عسى وان لم يكن فيه ضمير يعود الى اسمها فان فاء السببية مغنية عن ذلك فانها تجعل الجملتين بكلمة واحدة ﴿على ما أسروا فى أنفسهم نادمين﴾ وهو ما كانوا يكتُمونه فى أنفسهم من الكفر والشك فى أمره عليه الصلاة والسلام وتعليق الندامة به لا بما كانوا يظهرونه من موالاته الكفرة لما أنه الذى كان يحلمهم على الموالاته ويغريهم عليها فدل ذلك على ندامتهم عليها بأصلها وسببها ﴿ويقول الذين آمنوا﴾ كلام مبتدأ مسوق لبيان كمال سوء حال الطائفة المذكورة وقرئ بغير واو على أنه جواب سؤال نشأ مما سبق كأنه قيل فإذا يقول المؤمنون حينئذ وقرئ ويقول بالنصب عطفا على يصبحوا وقيل على يأتى باعتبار المعنى كأنه قيل فعسى أن يأتى الله بالفتح ويقول الذين آمنوا والأول أوجه لأن هذا القول انما يصدر عن المؤمنين عند ظهور ندامة المنافقين لا عند اتیان الفتح فقط والمعنى ويقول الذين آمنوا مخاطبين لليهود مشيرين الى المنافقين الذين كانوا يوالونهم ويرجون دولتهم ويظهرون لهم غاية المحبة وعدم المفارقة عنهم فى السراء والضراء عند مشاهدتهم لحية رجائهم وانعكاس تقديرهم بوقوع ضد ما كانوا يترقبونه ويتعللون به تعجيبا للمخاطبين من حالهم وتعريضاً بهم ﴿أهؤلاء الذين أقسموا بالله جهد أيمانهم انهم لمعكم﴾ أى بالنصرة والمعونة كما قالوا فيما حكى عنهم وان قوتلتهم لننصرنكم واسم الإشارة مبتدأ وما بعده خبره والمعنى انكار ما فعلوه واستبعاده وتخطئتهم فى ذلك أو يقول بعض المؤمنين لبعض مشيرين الى المنافقين أيضاً أهؤلاء الذين أقسموا بالكفرة انهم لمعكم فالخطاب فى معكم لليهود على التقديرين الا أنه على الأول من جهة المؤمنين وعلى الثانى من جهة المقسمين وهذه الجملة لا محل لها من الاعراب لأنها تفسير وحكاية لمعنى أقسموا الكنى لا بألفاظهم والالئيل انما لمعكم وجهد الأيمان أغلظها وهو فى الأصل مصدر ونصبه على الحال على تقدير وأقسموا بالله يمحذون جهد أيمانهم فحذف الفعل وأقيم المصدر مقامه ولا يبالى بتعريفه لفظاً لأنه مؤول بنكرة أى مجتهدين فى أيمانهم أو على المصدر أى أقسموا اقسام اجتهاد فى اليمين وقوله تعالى ﴿حبطت أعمالهم فأصبحوا خاسرين﴾ اما جملة مستأنفة مسوقة من جهته تعالى لبيان مآل ما صنعوه من ادعاء الولاية والاقسام على المعية فى المنشط والمكره اثر الإشارة الى بطلانه بالاستفهام الانكارى واما خبر ثان للابتداء عند من يجوز كونه جملة كما فى قوله تعالى فاذا هى حية تسعى أو هو الخبر والموصول مع ما فى حين صلاته صفة لاسم الإشارة فالاستفهام حينئذ للتقرير وفيه معنى التعجب كأنه قيل ما أحبط أعمالهم فما أخسرهم والمعنى بطلت أعمالهم التى عملوها فى شأن موالاتكم وسعوا فى ذلك سعياً بليغاً حيث لم تكن لكم دولة فبنتفعوا بما صنعوا من المساعى وتحملوا من مكابدة المشاق وفيه من الاستهزاء بالمنافقين والتفريع للمخاطبين ما لا يخفى وقيل قاله بعض المؤمنين مخاطباً لبعض تعجبا من سوء حال المنافقين واعتباطاً بما من الله تعالى على أنفسهم من التوفيق للاخلاص أهؤلاء الذين أقسموا لكم باغلاظ الأيمان أنهم أولياؤكم ومعاضدكم على الكفار بطلت أعمالهم التى كانوا يتكلفونها فى رأى أعين الناس وأنت خير بأن ذلك الكلام من المؤمنين انما يليق بما لو أظهر المنافقون حينئذ خلاف ما كانوا يدعونونه ويقسمون عليه من ولاية المؤمنين ومعاضدتهم على الكفار فظهر كذبهم واقضحوا بذلك على رؤس الأشهاد وبطلت أعمالهم التى كانوا يتكلفونها فى رأى أعين المؤمنين ولا ريب فى أنهم يومئذ أشد ادعاء وأكثر اقساماً منهم قبل ذلك فضلاً عن أن يظهر واخلاف ذلك وانما الذى يظهر منهم الندامة على ما صنعوا وليس ذلك علامة ظاهرة الدلالة على كفرهم وكذبهم فى ادعائهم فانهم يدعون أن ليست ندامتهم الا على ما أظهروه من موالاته الكفرة خشية اصابة الدائرة ﴿يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه﴾ وقرئ يرتد بالفك على لغة الحجاز والإدغام لغة تميم لما نهى فيما سلف عن موالاته اليهود والنصارى وبين أن موالاتهم مستدعية للارتداد عن الدين وفصل

مصيبر أمر من يواليهم من المنافقين شرع في بيان حال المرتدين على الإطلاق وهذا من الكائنات التي أخبر عنها القرآن قبل وقوعها . روى أنه ارتد عن الإسلام إحدى عشرة فرقة ثلاث في عهد رسول الله عليه الصلاة والسلام بنو مدلج ورئيسهم ذو الخزار وهو الأسود العنسي كان كاهناً تنبأ باليمن واستولى على بلاده فأخرج منها عمال رسول الله صلى الله عليه وسلم فكتب عليه الصلاة والسلام إلى - اذ بن جبل وإلى سادات اليمن فأهلكه الله تعالى على يدي فيروز الديلمي بيته فقتله وأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتله ليلة قتل فسر به المسلمون وقبض عليه الصلاة والسلام من الغد وأتى خبره في آخر شهر ربيع الأول وبنو حنيفة قوم مسيلة الكذاب تنبأ وكتب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من مسيلة رسول الله إلى محمد رسول الله أما بعد فإن الأرض نصفها لي ونصفها لك فأجاب عليه الصلاة والسلام من محمد رسول الله إلى مسيلة الكذاب أما بعد فإن الأرض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين فخاربه أبو بكر رضي الله عنه بجنود المسلمين وقتل على يدي وحشي قاتل حمزة رضي الله عنه وكان يقول قتلت في جاهليتي خير الناس وفي إسلامي شر الناس وبنو أسد قوم طليحة بن خويلد تنبأ فبعث إليه أبو بكر رضي الله عنه خالد بن الوليد فانهزم بعد القتال إلى الشام فأسلم وحسن إسلامه وسبع في عهد أبي بكر رضي الله عنه فزارة قوم عينة بن حصن وغطفان قوم قرة بن سلمة القشيري وبنو سليم قوم الفجاءة ابن عبد ياليل وبنو يربوع قوم مالك بن نويرة وبعض تميم قوم سجاح بنت المنذر المتنبئة التي زوجت نفسها من مسيلة الكذاب وفيها يقول أبو العلاء المعري في كتاب استغفر واستغفري

آمت سجاح ووالاها مسيلة كذابة في بني الدنيا وكذاب

وكندة قوم الأشعث بن قيس وبنو بكر بن وائل بالبحرين قوم الحطم بن زيد وكفى الله تعالى أمرهم على يد أبي بكر رضي الله عنه وفرقة واحدة في عهد عمر رضي الله عنه غسان قوم جبلة بن الايهم نصرته اللطمة وسيرته إلى بلاد الروم وقصته مشهورة وقوله تعالى ﴿ فسوف يأتي الله ﴾ جواب الشرط والعائد إلى اسم الشرط محذوف أي فسوف يأتي الله مكانهم بعد اهلاكهم ﴿ يقوم يحبهم ﴾ أي يريد بهم خيري الدنيا والآخرة ومحل الجملة الجر على أنها صفة لقوم وقوله تعالى ﴿ ويحبونه ﴾ أي يريدون طاعته ويتحرزون عن معاصيه معطوف عليها داخل في حكمها قيل هم أهل اليمن لما روى أن النبي عليه الصلاة والسلام أشار إلى أبي موسى الأشعري وقال قوم هذا وقيل هم الانصار رضي الله عنهم وقيل هم الفرس لما روى أنه عليه السلام سئل عنهم ف ضرب بيده الكريمة على عاتق سلمان رضي الله عنه وقال هذا وذووه ثم قال لو كان الايمان معلقاً بالثريا لئله رجال من أبناء فارس وقيل هم ألفان من النخع وخمسة آلاف من كندة وثلاثة آلاف من أفناء الناس جاهدوا يوم القادسية ﴿ أدلة على المؤمنين ﴾ جمع دليل لاذلول فإن جمعه ذلل أي أرقاء رحماء متذللين ومتواضعين لهم واستعماله بعلى إما لتضمين معنى العطف والحنو أو للتنبيه على أنهم مع علو طبقتهم وفضلهم على المؤمنين خافضون لهم أجنتهم أو لرعاية المقابلة بينه وبين ما في قوله تعالى ﴿ أعزة على الكافرين ﴾ أي أشداء متغلبين عليهم من عزه إذا غلبه كما في قوله عز وعلا أشداء على الكفار رحماء بينهم وهما صفتان أخريان لقوم ترك بينهما العاطف للدلالة على استقلالهم بالاتصاف بكل منهما وفيه دليل على صحة تأخير الصفة الصريحة عن غير الصريحة من الجملة والظرف كافي قوله تعالى وهذا كتاب أنزلناه مبارك وقوله تعالى ما يأتيهم من ذكر من ربهم محدث وقوله تعالى ما يأتيهم من ذكر من الرحمن محدث وما ذهب إليه من لا يجوز من أن قوله تعالى يحبهم ويحبونه كلام معترض وأن مبارك خبر بعد خبر أو خبر لمبتدأ محذوف وأن من ربهم ومن الرحمن حالان مقدمتان من ضمير محدث تكلف لا يخفى وقرئ أدلة أعزة بالنصب على الحالية من قوم لتخصصه بالصفة ﴿ يجاهدون في سبيل الله ﴾ صفة أخرى لقوم مترتبة على ما قبلها مبينة مع ما بعدها لكيفية

عزتهم أو حال من الضمير في أعزة ﴿ولا يخافون لومة لائم﴾ عطف على يجاهدون بمعنى أنهم جامعون بين المجاهدة في سبيل الله وبين التصلب في الدين وفيه تعريض بالمنافقين فانهم كانوا اذا خرجوا في جيش المسلمين خافوا أوليائهم اليهود فلا يكادون يعملون شيئا يلحقهم فيه لوم من جهتهم وقيل هو حال من فاعل يجاهدون بمعنى أنهم يجاهدون وحالهم خلاف حال المنافقين واعتراض عليه بأنهم نصوا على أن المضارع المنفي بلا أو ما كالمثبت في عدم جواز مباشرة أو الحال له واللومة المرة من اللوم وفيها وفي تنكير لائم مبالغة لا تخفى ﴿ذلك﴾ إشارة الى ما تقدم من الأوصاف الجلية وما فيه من معنى البعد للايدان يبعد منزلتها في الفضل ﴿فضل الله﴾ أى لطفه واحسانه لا أنهم مستقلون في الاتصاف بها ﴿يؤتيه من يشاء﴾ ايتاء اياه ويوفقه لكسبه وتحصيله حسبما تقتضيه الحكمة والمصلحة ﴿والله واسع﴾ كثير الفواضل والألطف ﴿عليم﴾ مبالغ في العلم بجميع الأشياء التي من جملتها من هو أهل للفضل والتوفيق والجملة اعتراض تذييلي مقرر لما قبله واطهار الاسم الجليل للاشعار بالعلة وتأكيدها استقلال الجملة الاعتراضية ﴿انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا﴾ لما نهاهم الله عز وجل عن موالاته الكفرة وعلمه بأن بعضهم أولياء بعض لا يتصور ولا يتهم للمؤمنين وبين أن من يتولاهم يكون من جملتهم بين ههنا من هو وليهم بطريق قصر الولاية عليه كأنه قيل لا تتخذوهم أولياء لان بعضهم أولياء بعض وليسوا بأوليائكم انما أولياؤكم الله ورسوله والمؤمنون فاختصوهم بالموالات ولا تتخطوهم الى غيرهم وانما أفرد الولي مع تعدده للايدان بأن الولاية أصالة لله تعالى وولايته عليه السلام وكذا ولاية المؤمنين بطريق التبعية لولايته عز وجل ﴿الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة﴾ صفة للذين آمنوا لجريانه مجرى الاسم أو بدل منه أو نصب على المدح أو رفع عليه ﴿وهم راكعون﴾ حال من فاعل الفعلين أى يعملون ما ذكر من اقامة الصلاة وايتاء الزكاة وهم خاشعون ومتواضعون لله تعالى وقيل هو حال مخصوصة بايتاء الزكاة والركوع ركوع الصلاة والمراد بيان كمال رغبتهم في الاحسان ومسارعتهم اليه وروى أنها نزلت في علي رضي الله عنه حين سأله سائل وهو راكع فطرح اليه خاتمه كأنه كان مرجا في خنصره غير محتاج في اخراجه الى كثير عمل يؤدي الى فساد الصلاة ولفظ الجمع حينئذ لترغيب الناس في مثل فعله رضي الله عنه وفيه دلالة على أن صدقة التطوع تسمى زكاة ﴿ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا﴾ أوثر الاظهار على أن يقال ومن يتولهم رعاية لما مر من نكتة بيان أصالته تعالى في الولاية كما ينبي عنه قوله تعالى ﴿فان حزب الله هم الغالبون﴾ حيث أضيف الحزب اليه تعالى خاصة وهو أيضا من باب وضع الظاهر موضع الضمير العائد الى من أى فانهم الغالبون لكنهم جعلوا حزب الله تعالى تعظيما لهم واثباتا لغلبتهم بالطريق البرهاني كأنه قيل ومن يتول هؤلاء فانهم حزب الله وحزب الله هم الغالبون ﴿يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزوا ولعبا﴾ روى أن رفاعه بن زيد وسويد بن الحرث أظهر الإسلام ثم نافقا وكان رجال من المؤمنين يوادونهما فنهوا عن موالاتهما ورتب النهي على وصف يعمهما وغيرهما تعميما للحكم وتنبيها على العلة وايداناً بأن من هذا شأنه جدير بالمعاداة فكيف بالموالاته ﴿من الذين أتوا الكتاب من قبلكم﴾ بيان للمستهزئين والتعرض لعنوان ايتاء الكتاب لبيان كمال شناعتهم وغاية ضلالتهم لما أن ايتاء الكتاب وازع لهم عن الاستهزاء بالدين المؤسس على الكتاب المصدق لكتابهم ﴿والكفار﴾ أى المشركين خصوصاً به لتضاعف كفرهم وهو عطف على الموصول الاول ففيه اشعار بأنهم ليسوا بمستهزئين كما ينبي عنه تخصيص الخطاب بأهل الكتاب في قوله تعالى يا أهل الكتاب هل تنقمون منا الآية وقرئ بالجر عطفاً على الموصول الاخير ويعضده قراءة أبي ومن الكفار وقراءة عبد الله ومن الذين أشركوا فهم أيضا من جملة المستهزئين ﴿أولياء﴾ وجانبوهم كل المجانبية ﴿واتقوا الله﴾ في ذلك بترك موالاتهم أو بترك المناهي

على الاطلاق فيدخل فيه ترك موالاتهم دخولا اوليا ﴿ان كنتم مؤمنين﴾ أى حقان قضية الايمان توجب الاتقاء
لا محالة ﴿واذا ناديتهم الى الصلوة اتخذوها﴾ أى الصلاة او المناداة فقيه دلالة على شرعية الاذان ﴿هزوا ولعبا﴾
بيان لاستهزائهم بحكم خاص من أحكام الدين بعد بيان استهزائهم بالدين على الاطلاق اظهارا لكمال شقاوتهم. روى
أن نصرانيا بالمدينة كان اذا سمع المؤذن يقول أشهد أن محمدا رسول الله يقول أحرق الله الكاذب فدخل خادمه ذات
ليلة بنار وأهله نيام فتطايرت منه شرارة في البيت فأحرقته وأهله جميعا ﴿ذلك﴾ أى الاستهزاء المذكور ﴿بأنهم﴾
بسبب أنهم ﴿قوم لا يعقلون﴾ فان السفه يؤدى الى الجهل بمحاسن الحق والهزؤ به ولو كان لهم عقل فى الجملة لما
اجترأوا على تلك العظيمة ﴿قل﴾ أمر لرسول الله صلى الله عليه وسلم بطريق تلوين الخطاب بعد نهى المؤمنين عن تول
المستهزين بأن يخاطبهم ويبين أن الدين منزله عما يصح صدور ما صدر عنهم من الاستهزاء ويظهر لهم سبب ما ارتكبه
ويلقمهم الحجر أى قل لاولئك الفجرة ﴿يا أهل الكتاب﴾ وصفوا بأهلية الكتاب تمهيدا لما سأتى من تبيكيتهم
والزامهم بكفرهم بكتابتهم ﴿هل تنقمون منا﴾ من نقم منه كذا اذا عابه وأنكره وكرهه ينقمه من حد ضرب وقرىء
بفتح القاف من حد علم وهى أيضا لغة أى ماتعيون وما تنكرون منا ﴿الا أن آمنا بالله وما أنزل إلينا﴾ من القرآن
المجيد ﴿وما أنزل من قبل﴾ أى من قبل انزاله من التوراة والانجيل المنزلين عليكم وسائر الكتب الالهية ﴿وأن
أكثركم فاسقون﴾ أى متمردون خارجون عن الايمان بما ذكر فان الكفر بالقرآن مستلزم للكفر بما يصدقه
لا محالة وهو عطف على أن آمنا على أنه مفعول له لتنقمون والمفعول الذى هو الدين محذوف ثقة بدلالة ما قبله وما بعده
عليه دلالة واضحة فان اتخاذ الدين هزوا ولعبا عين نقمه وانكاره والايمان بمافصل عين الدين الذى نقموه خلا أنه أبرز
فى معرض علة نقمهم له تسجيلا عليهم بكالمكابرة والتعكيس حيث جعلوه موجبا لنقمه مع كونه فى نفسه موجبا لقبوله
وارتضائه فلا استثناء من أعم العلل أى ماتنقمون منا ديننا لعله من العلل الا لأن آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل من قبل
من كتبكم ولان أكثركم متمردون غير مؤمنين بواحد مما ذكر حتى لو كنتم مؤمنين بكتابتكم الناطق بصحة كتابنا لا متم
به واسناد الفسق الى أكثرهم لانهم الحاملون لأعقابهم على التردد والعناد وقيل عطف عليه على أنه مفعول لتنقمون منا
لكن لا على أن المستثنى مجموع المعطوفين بل هو ما يلزمهما من المخالفة كأنه قيل ماتنقمون منا الا مخالفتكم حيث دخلنا
والايمان وأتم خارجون عنه وقيل على حذف المضاف أى واعتقاد أن أكثركم فاسقون وقيل عطف على ما أى ماتنقمون
منا الا أن آمنا بالله وما أنزل إلينا وبأنكم فاسقون وقيل عطف على علة محذوفة أى لقلة انصافكم ولأن أكثركم فاسقون
وقيل الواو بمعنى مع أى ماتنقمون منا الا الايمان مع أن أكثركم الخ وقيل هو منصوب بفعل مقدر دل عليه المذكور
أى ولا تنقمون أن أكثركم فاسقون وقيل هو مرفوع على الابتداء والخبر محذوف أى وفسقكم معلوم أى ثابت والجملة
حالية أو معترضة وقرىء بان المكسورة والجملة مستأنفة مبينة لكون أكثرهم فاسقين متمردين ﴿قل هل أنبئكم بشر
من ذلك﴾ لما أمر عليه الصلاة والسلام بالزامهم وتبيكيتهم ببيان أن مدار نقمهم للدين انما هو اشتماله على ما يوجب
ارتضائه عندهم أيضا وكفرهم بما هو مسلم لهم أمر عليه الصلاة والسلام عقبيه بأن يبيكيتهم ببيان أن التحقيق بالنقم والعيب
حقيقة ما هم عليه من الدين المحرف وينعى عليهم فى ضمن البيان جنائياتهم وما حاق بهم من تبعاتها وعقوباتها على منهاج
التعريض لئلا يحملهم التصريح بذلك على ركوب متن المكابرة والعناد ويخاطبهم قبل البيان بما ينبئ عن عظم شأن
المبين ويستدعى اقبالهم على تلقيه من الجملة الاستفهامية المشوقة الى المخبر به والتنبيه المشعرة بكونه أمرا خطيرا لما أن
النبا هو الخبر الذى له شأن وخطر وحيث كان مناط النقم شرية المنقوم حقيقة أو اعتقادا وكان مجرد النقم غير مفيد

لشريته البتة قيل بشر من ذلك ولم يقل بأنقم من ذلك تحقيقاً للشريعة ماسيذ كر وزيادة تقرير لها وقيل انما قيل ذلك لوقوعه في عبارة المخاطبين حيث أتى نفر من اليهود فسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن دينه فقال عليه الصلاة والسلام أو من بالله وما أنزل إلينا إلى قوله ونحن له مسلمون فحين سمعوا ذكر عيسى عليه السلام قالوا لا نعلم شراً من دينكم وإنما اعتبر الشريعة بالنسبة إلى الدين وهو منزّه عن شائبة الشريعة بالكلية مجارة معهم على زعمهم الباطل المنعقد على كمال شريته ليثبت أن دينهم شر من كل شر أي هل أخبركم بما هو شر في الحقيقة مما تعتقدونه شراً وإن كان في نفسه خيراً محضاً ﴿ثوبة عند الله﴾ أي جزاء ثابتاً في حكمه وقرئ مثوبة وهي لغة فيها كمشورة ومشورة وهي مختصة بالخير كما أن العقوبة مختصة بالشر وإنما وضعت هنا موضعها على طريقة قوله تحية بينهم ضرب وجيع ونصها على التمييز من بشر وقوله عز وجل ﴿من لعنه الله وغضب عليه﴾ خبر لمبتدأ محذوف بتقدير مضاف قبله مناسب لما أشير إليه بكلمة ذلك أي دين من لعنه الخ أو بتقدير مضاف قبلها مناسب لمن أي بشر من أهل ذلك والجملة على التقديرين استئناف وقع جواباً عن سؤال نشأ من الجملة الاستفهامية أما على حالها وهو الظاهر المناسب لسياق النظم الكريم وأما باعتبار التقدير فيها فكانه قيل ما الذي هو شر من ذلك فقيل هو دين من لعنه الله الخ أو قيل في السؤال من ذا الذي هو شر من أهل ذلك فقيل هو من لعنه الله ووضع الاسم الجليل موضع الضمير لترية المهابة وادخال الروعة وتهويل أمر اللعن وماتبعه والموصول عبارة عن المخاطبين حيث أبعدهم الله تعالى من رحمته وسخط عليهم بكفرهم وانهما كهم في المعاصي بعد وضوح الآيات وسنوح البينات ﴿وجعل منهم القردة والخنازير﴾ أي مسخ بعضهم قردة وهم أصحاب السبت وبعضهم خنازير وهم كفار مائدة عيسى عليه السلام وقيل كلا المسخين في أصحاب السبت مسخت شبانهم قردة وشيوخهم خنازير وجمع الضمير الراجع إلى الموصول في منهم باعتبار معناه كما أن أفراد الضميرين الأولين باعتبار لفظه وإثارة وضعه موضع ضمير الخطاب المناسب لأنبئكم للقصد إلى إثبات الشريعة بما عدد في حيز صلاته من الأمور الهائلة الموجبة لها على الطريقة البرهانية مع ما فيه من الاحتراز عن تهيج لجاههم ﴿وعبد الطاغوت﴾ عطف على صلة من وأفرد الضمير لما مر وكذا عبد الطاغوت على قراءة البناء للمفعول ورفع الطاغوت وكذا عبد الطاغوت بمعنى صار معبوداً فالراجع إلى الموصول محذوف على القراءتين أي عبد فيهم أو بينهم وتقديم أوصافهم المذكورة بصدد إثبات شرية دينهم على وصفهم هذا مع أنه الأصل المستتبع لها في الوجود وإن دلالة على شريته بالذات لأن عبادة الطاغوت عين دينهم البين البطلان ودلائلها عليها بطريق الاستدلال بشرية الآثار على شرية ما يوجبها من الاعتقاد والعمل أما للقصد إلى تبكيثهم من أول الأمر بوصفهم بما لا سبيل لهم إلى الجحود لاشريته وفضاعته ولا باتصافهم به وأما للايدان باستقلال كل من المقدم والمؤخر بالدلالة على ما ذكر من الشرية ولوروعى ترتيب الوجود وقيل من عبد الطاغوت ولعنه الله وغضب عليه الخ لربما فهم أن علة الشرية هو المجموع وقد قرئ عبد الطاغوت وكذا عبد الطاغوت بالاضافة على أنه نعت كفظن ويقظ وكذا عبدة الطاغوت وكذا عبد الطاغوت بالاضافة على أنه جمع عابد كخدم أو على أن أصله عبدة حذفت تأوّه للاضافة بالنصب في الكل عطفاً على القردة والخنازير وقرئ عبد الطاغوت بالجر عطفاً على من بناء على أنه مجرور بتقدير المضاف وقد قيل إن من مجرور على أنه بدل من شر على أحد الوجهين المذكورين في تقدير المضاف وأنت خير بأن ذلك مع اقتضائه اخلاء النظم الكريم عن المزاي المذكورة بالمرّة مما لا سبيل إليه قطعاً ضرورة أن المقصود الأصلي ليس مضمون الجملة الاستفهامية بل هو كما مر مقدمة سبقت أمام المقصود لهذه المخاطبين وتوجيه أذهانهم نحو تلقى ما يلقي إليهم عقيبها بجملة خبرية موافقة في الكيفية للسؤال الناشئ عنها وهو المقصود أفاده وعليه يدور ذلك الإلزام والتبكيث حسبما شرح فاذا جعل الموصول

بما في حين صلته من تنمة الجملة الاستفهامية فأين الذي ياق اليهم عقيها جوا باعما نشأ منها من السؤال ليحصل به الالتزام والتبكيك وأما الجملة الآتية فبمعزل من صلاحية الجواب كيف لا ولا بد من موافقته في الكيفية للسؤال الناشئ عن الجملة الاستفهامية وقد عرفت أن السؤال الناشئ عنها يستدعي وقوع الشر من تنمة المخبر عنه لا خبرا كما في الجملة المذكورة وسيوضح ذلك مزيد اتضاح باذن الله تعالى والمراد بالطاغوت العجل وقيل هو الكهنة وكل من أطاعوه في معصية الله عز وجل فيعم الحكم دين النصارى أيضا ويتضح وجه تأخير ذكر عبادته عن العقوبات المذكورة اذ لو قدمت عليها لتوهم اشتراك الفريقين في تلك العقوبات ولما كان مآل ما ذكر بصدد التبكيك أن ما هو شر مما نقوموه دينهم أو أن من هو شر من أهل ما نقوموه أنفسهم بحسب ما قدر من المضافين وكانت الشريعة على كلا الوجهين من تنمة الموضوع غير مقصودة الاثبات لدينهم أو لأنفسهم عقب ذلك باثباتها لهم على وجه يشعر بعليّة ما ذكر من القبائح لثبوتها لهم بجملة مستأنفة مسوقة من جهة سبحانه شهادة عليهم بكمال الشرارة والضلال أو داخلّة تحت الأمر تأكيذا للالتزام وتشديدا للتبكيك فقول **﴿أولئك شر مكانا﴾** فاسم الإشارة عبارة عن ذكرت صفاتهم الخبيثة وما فيه من معنى البعد للايدان يبعد منزلتهم في الشرارة أى أولئك الموصوفون بتلك القبائح والفضائح شر مكانهم جعل مكانا شرا ليكون أبغ في الدلالة على شرارتهم وقيل شر مكانا أى منصرفا **﴿وأضل عن سواء السبيل﴾** عطف على شر مقررله أى أكثر ضلالا عن الطريق المستقيم وفيه دلالة على كون دينهم شرا محضا بعيدا عن الحق لأن ما يسلكونه من الطريق دينهم فاذا كانوا أضل كان دينهم ضلالا مبيّنا لا غاية وراءه وصيغة التفضيل في الموضعين لازادة مطلقا لا بالإضافة الى من يشاركهم في أصل الشرارة والضلال **﴿واذا جاءكم قالوا آمنا﴾** نزلت في ناس من اليهود كانوا يدخلون على رسول الله صلى الله عليه وسلم ويظهرون له الايمان نفاقا فالخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم والجمع للتعظيم أوله مع من عنده من المسلمين أى اذا جاءكم أظهروا الاسلام **﴿وقد دخلوا بالكفر وهم قد خرجوا به﴾** أى يخرجون من عندك ملتبسين بالكفر كما دخلوا لم يؤثر فيهم ما سمعوا منك والجمتان حالان من فاعل قالوا وبالكفر وبه حالان من فاعل دخلوا وخرجوا وقد وان دخلت لتقريب الماضي من الحال ليصح أن يقع حالا أفادت أيضا بما فيها من معنى التوقع أن أمارات النفاق كانت لائحة وكان الرسول عليه الصلاة والسلام يظنه ويتوقع أن يظهره الله تعالى ولذلك قيل **﴿والله أعلم بما كانوا يكتمون﴾** أى من الكفر وفيه وعيد شديد لهم **﴿وترى﴾** خطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم أول لكل أحد من يصلح للخطاب والرؤية بصرية **﴿كثيرا منهم﴾** من اليهود والمنافقين وقوله تعالى **﴿يسارعون في الاثم﴾** حال من كثيرا وقيل مفعول ثان والرؤية قلبية والأول أنسب بحالهم وظهور نفاقهم والمسارة المبادرة والمباشرة للشيء بسرعة وإيثار كلمة في على كلمة الى الواقعة في قوله تعالى وسارعوا الى مغفرة الخ لما ذكر في قوله تعالى فترى الذين في قلوبهم مرض يسارعون فيهم والمراد بالاثم الكذب على الاطلاق وقيل الحرام وقيل كلمة الشرك وقولهم عزير ابن الله وقيل هو ما يختص بهم من الآثام **﴿والعدوان﴾** أى الظلم المتعدى الى الغير أو مجاوزة الحد في المعاصي **﴿وأكلهم السحت﴾** أى الحرام خصه بالذكر مع اندراجة في الاثم للمبالغة في التقييد **﴿لبئس ما كانوا يعملون﴾** أى لبئس شيئا كانوا يعملونه والجمع بين صيغتي الماضي والمستقبل للدلالة على الاستمرار **﴿لولا ينهاهم الربانيون والأحبار﴾** قال الحسن الربانيون علماء الانجيل والاحبار علماء التوراة وقيل كلهم في اليهود وهو تحضيض للذين يقتدى بهم أفناؤهم ويعلمون قباحة ما هم فيه وسوء مغبته على نهى أسافلهم عن ذلك مع توبيخ لهم على تركه **﴿عن قولهم الاثم وأكلهم السحت﴾** مع علمهم بقبحهما ومشاهدتهم لمباشرتهم لهما **﴿لبئس ما كانوا يصنعون﴾** وهذا أبغ مما قيل في حق عامتهم لما أن العمل لا يبلغ درجة

الصنع مالم يتدرب فيه صاحبه ولم يحصل فيه مهارة تامة و لذلك ذم به خواصهم ولأن ترك الحسنة أقبح من موقعة المعصية لأن النفس تلتذ بها وتميل اليها ولا كذلك ترك الانكار عليها فكان جديرا بأبلغ ذم وفيه مما ينمى على العلماء توانيهم في النهي عن المنكرات مالا يخفى وعن ابن عباس رضى الله عنهما أنها أشد آية في القرآن وعن الضحاك مافي القرآن آية أخوف عندي منها ﴿وقالت اليهود﴾ قال ابن عباس وعكرمة والضحاك ان الله تعالى كان قد بسط على اليهود حتى كانوا من أكثر الناس مالا وأخصبهم ناحية فلما عصوا الله سبحانه بأن كفروا برسول الله صلى الله عليه وسلم وكذبوه كف عنهم ما بسط عليهم فعند ذلك قال فنحاص بن عازوراء ﴿يد الله مغلولة﴾ وحيث لم ينكر عليه الآخرون ورضوا به نسبت تلك العظيمة الى الكل كما يقال بنو فلان قتلوا فلانا وانما القاتل واحد منهم وأرادوا بذلك لعنهم الله أنه تعالى عسك يقتز بالرزق فان كلا من غل اليد وبسطها مجاز عن محض البخل والجود من غير قصد في ذلك الى اثبات يد وغل أو بسط ألا يرى أنهم يستعملونه حيث لا يتصور فيه ذلك كما في قوله تعالى

جاد الحى بسط اليمين بوابل شكرت نداء تلاعه و وهاده

وقد سلك ليبد هذا المسلك السيد حيث قال

وغداة ربيع قد شهدت وقرة اذ أصبحت بيد الشمال زمامها

فانه انما أراد بذلك اثبات القدرة التامة للشمال على التصرف في القررة كيفما تشاء على طريقة المجاز من غير أن يخطر بباله أن يثبت لها يدا ولا للقررة زماما وأصله كناية فيمن يجوز عليه ارادة المعنى الحقيقي كما مر في قوله تعالى ولا ينظر اليهم يوم القيامة في سورة آل عمران وقيل أرادوا ما حكى عنهم بقوله تعالى لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن أغنياء ﴿غلت أيديهم﴾ دعاء عليهم بالبخل المذموم والمسكنة أو بالفقر والنكد أو بغل الايدي حقيقة بأن يكونوا أسارى مغلولين في الدنيا ويسحبوا الى النار بأغلالها في الآخرة فتكون المطابقة حينئذ من حيث اللفظ وملاحظة المعنى الاصلى كما في سبى سب الله دابره ﴿ولعنوا﴾ عطف على الدعاء الأول أى أبعدوا من رحمة الله تعالى ﴿بما قالوا﴾ أى بسبب ما قالوا من الكلمة الشنعاء وقيل كلاهما خبر ﴿بل يدها مبسوطتان﴾ عطف على مقدر يقتضيه المقام أى كلا ليس كذلك بل هو في غاية ما يكون من الجود واليه أشير بثنية اليد فان أقصى ما ينتهى اليه همم الاسخياء أن يعطوا ما يعطونه بكتلتا أيديهم وقيل الثنية للتنبيه على منحه تعالى لنعمتى الدنيا والآخرة وقيل على اعطائه أكراما وعلى اعطائه استدراجا ﴿ينفق كيف يشاء﴾ جملة مستأنفة واردة لتأكيد كمال جوده وللتنبيه على سر ما ابتلوا به من الضيق الذى اتخذه من غاية جهلهم وضلالهم ذريعة الى الاجترار على تلك الكفرة العظيمة والمعنى أن ذلك ليس لقصور في فيضه بل لأن انفاقه تابع لمشيئته المبنية على الحكم التى عليها يدور أمر المعاش والمعاد وقد اقتضت الحكمة بسبب ما فيهم من شؤم المعاصى أن يضيق عليهم كما يشير اليه ما ساقى من قوله عز وجل ولوأنهم أقاموا التوراة والانجيل الآية وكيف ظرف ليشاء والجملة في محل النصب على الحالية من ضمير ينفق أى ينفق كائنا على أى حال يشاء أى كائنا على مشيئته أى مريدا وترك ذكر ما ينفقه لقصد التعميم ﴿وليزيدن كثيرا منهم﴾ وهم علماءهم ورؤسائهم ﴿ما أنزل اليك﴾ من القرآن المشتمل على هذه الآيات وتقديم المفعول للاعتناء به وتخصيص الكثير منهم بهذا الحكم لما أن بعضهم ليس كذلك ﴿من ربك﴾ متعلق بأنزل كما أن اليك كذلك وتأخير عنه مع أن حق المبدأ أن يتقدم على المنتهى لاقتضاء المقام الاهتمام ببيان المنتهى لأن مدار الزيادة هو النزول اليه عليه السلام كما في قوله تعالى وأنزل لكم من السماء ماء والتعرض لعنوان الربوبية مع الاضافة الى ضميره عليه السلام لتشريفه عليه السلام ﴿طغيانا وكفرا﴾ مفعول ثان للزيادة أى ليزيدهم طغيانا على طغيانهم

وكفروا على كفرهم القديمين امان حيث الشدة والغلو واما من حيث الكم والكثرة اذ كلما نزلت آية كفروا بها فيزداد طغيانهم وكفرهم بحسب المقدار كما أن الطعام الصالح للاصحاء يزيد المرضى مرضا ﴿وألقينا بينهم﴾ أي بين اليهود فان بعضهم جبرية وبعضهم قدرية وبعضهم مرجئة وبعضهم مشبهة ﴿العداوة والبغضاء﴾ فلا يكاد تتوافق قلوبهم ولا تتطابق أقوالهم والجملة مبتدأة مسوقة لازاحة ما عسى يتوهم من ذكر طغيانهم وكفرهم من الاجتماع على أمر يؤدي الى الاضرار بالمسلمين قيل العداوة أخص من البغضاء لأن كل عدو مبغض بلا عكس كلى ﴿الى يوم القيامة﴾ متعلق بألقينا وقيل بالبغضاء ﴿كلما أوقدوا نارا للحرب أطفاها الله﴾ تصريح بما أشير اليه من عدم وصول غائلة ما هم فيه الى المسلمين أى كلما أرادوا محاربة الرسول عليه الصلاة والسلام ورتبوا مباديها وركبوا في ذلك متن كل صعب وذلول ردهم الله تعالى وقهرهم أو كلما أرادوا حرب أحد غلبوا فانهم لما خالفوا حكم التوراة سلط الله تعالى عليهم فبخت نصر ثم أفسدوا فسلط الله عليهم فطرس الرومى ثم أفسدوا فسلط الله عليهم المجوس ثم أفسدوا فسلط الله عليهم المسلمين وللحرب اماصلة لأوقدوا أو متعلق بمحذوف وقع صفة لنارا أى كائنة للحرب ﴿ويسعون فى الارض فسادا﴾ أى يجتهدون فى الكيد للاسلام وأهله واثارة الشر والفتنة فيما بينهم مما يغير ما عبر عنه بايقاد نار الحرب وفسادا اما مفعول له أو فى موقع المصدر أى يسعون للفساد أو يسعون سعى فساد ﴿وانه لا يحب المفسدين﴾ ولذلك أطفا ثائرة افسادهم واللام اما للجنس وهم داخلون فيه دخولا أوليا واما للعهد ووضع المظهر مقام الضمير للتعليل وبيان كونهم راسخين فى الافساد ﴿ولو أن أهل الكتاب﴾ أى اليهود والنصارى على أن المراد بالكتاب الجنس المنتظم للتوراة والانجيل وانما ذكرنا بذلك العنوان تأكيذا للتشنيع فان أهلية الكتاب توجب ايمانهم به واقامتهم له لاحالة فكفرهم به وعدم اقامتهم له وهم أهله أقبح من كل قبيح وأشنع من كل شنيع ففعل قولته تعالى ﴿آمنوا﴾ محذوف ثقة بظهوره مما سبق من قوله تعالى هل تنقمون منا الا أن آمنا بالله وما أنزل الينا وما أنزل من قبل وأن أكثركم فاسقون ومالحق من قوله تعالى ولو أنهم أقاموا التوراة الخ أى ولو أنهم مع صدور ما صدر عنهم من فنون الجنيات قولاً وفعلاً آمنوا بما نفي عنهم الايمان به فيندرج فيه فرض ايمانهم برسول الله صلى الله عليه وسلم وأما ارادة ايمانهم به عليه السلام خاصة فيأبأها المقام لأن ما ذكر فيما سبق ومالحق من كفرهم به عليه السلام انما ذكر مشفوعا بكفرهم بكتابهم أيضا قصدا الى الالتزام والتبكيك ببيان أن الكفر به عليه الصلاة والسلام مستلزم للكفر بكتابهم فحمل الايمان هنا على الايمان به عليه السلام خاصة محل بتجاوب أطراف النظم الكريم ﴿واتقوا﴾ ما عددنا من معاصيهم التى من جملتها مخالفة كتابهم ﴿لكفرنا عنهم سيئاتهم﴾ التى اقترفوها وان كانت فى غاية العظم ونهاية الكثرة ولم نؤاخذهم بها ﴿ولا دخلناهم﴾ مع ذلك ﴿جنات النعيم﴾ وتكرير اللام لتأكيد الوعد وفيه تنبيه على كمال عظم ذنوبهم وكثرة معاصيهم وأن الاسلام يجب ما قبله من السيئات وان جلت وجاوزت كل حد معهود ﴿ولو أنهم أقاموا التوراة والانجيل﴾ بمراعاة ما فيهما من الأحكام التى من جملتها شواهد نبوة النبي صلى الله عليه وسلم ومبشرات بعثته فان اقامتهما انما تكون بذلك لا بمراعاة جميع ما فيهما من الأحكام لا تتساخ بعضها بنزول القرآن فليست مراعاة الكل من اقامتهما فى شيء ﴿وما أنزل اليهم من ربهم﴾ من القرآن المجيد المصدق لكتبهم وايراده بهذا العنوان للايذان بوجوب اقامته عليهم لنزوله اليهم وللتصريح ببطلان ما كانوا يدعونه من عدم نزوله الى بنى اسرائيل وتقديم اليهم لما مر من قبل وفى اضافة الرب الى ضميرهم مزيد لطف بهم فى الدعوة الى الاقامة وقيل المراد بما أنزل اليهم كتب أنبياء بنى اسرائيل مثل كتاب شعيا وكتاب حنقوق وكتاب دانيال فانها مملوءة بالبشارة بمبعثه صلى الله عليه وسلم ﴿لاكلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم﴾ أى لوسع عليهم أرزاقهم بأن

يفيض عليهم بركات السماء والارض أو بأن يكثر ثمرات الاشجار وغللال الزروع أو بأن يرزقهم الجنان اليانعة الثمار فيجتوا ما تهدل منها من رؤس الأشجار ويلتقطوا ما تساقط منها على الأرض وقيل المراد المبالغة في شرح السعة والخصب لا تعين الجهتين كأنه قيل لا كلوا من كل جهة ومفعول أكلوا محذوف لقصد التعميم أو للتصدي الى نفس الفعل كما في قوله فلان يعطى ويمنع ومن في الموضعين لا ابتداء الغاية وفي هاتين الشرطيتين من حشهم على ما ذكر من الايمان والتقوى والاقامة بالوعد بنيل سعادة الدارين وزجرهم عن الاخلال به بما ذكر بيان افضائه الى الحرمان عنها وتنبههم على أن ما أصابهم من الضنك والضيق إنما هو من شؤم جناياتهم لا لقصور في فيض الفياض ما لا يخفى ﴿منهم أمة مقتصدة﴾ جملة مستأنفة مبنية على سؤال نشأ من مضمون الجملتين المصدرتين بحرف الامتناع الداليتين على انتفاء الايمان والاتقاء واقامة الكتب المنزلة من أهل الكتاب كأنه قيل هل كلهم كذلك مصرون على عدم الايمان الخ فقليل منهم أمة مقتصدة إنما على أن منهم مبتدأ باعتبار مضمونه أي بعضهم أمة وأما بتقدير الموصوف أي بعض كائن منهم كما مر في قوله تعالى ومن الناس من يقول آمنا بالله الآيات أي طائفة معتدلة وهم المؤمنون منهم كعبد الله بن سلام وأضرابه وثمانية وأربعون من النصارى وقيل طائفة حاظم أمم في عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿وكثير منهم﴾ مبتدأ لتخصيصه بالصفة خبره ﴿سأ ما يعملون﴾ أي مقول في حقهم هذا القول أي بئسما يعملون وفيه معنى التعجب أي مأسوا عملهم من العناد والمكابرة وتحريف الحق والاعراض عنه والافراط في العداوة وهم الاجلاف المتعصبون ككعب بن الاشرف وأشباهه والروم ﴿يا أيها الرسول﴾ نودي عليه السلام بعنوان الرسالة تشریفاله وايدانا بأنها من موجبات الاتيان بما أمر به من تبليغ ما أوحى اليه ﴿باغ ما أنزل اليك﴾ أي جميع ما أنزل اليك من الأحكام وما يتعلق بها كائن ما كان وفي قوله تعالى ﴿من ربك﴾ أي مالك أمورك ومبلغك الى كمالك اللائق بك عدة ضمنية بحفظه عليه السلام وكلايته أي بلغه غير مراقب في ذلك أحدا ولا خائف أن ينالك مكروه أبدا ﴿وان لم تفعل﴾ ما أمرت به من تبليغ الجميع بالمعنى المذكور كما ينبي عنه قوله تعالى ﴿فما بلغت رسالته﴾ فان ما لا تتعلق به الأحكام أصلا من الاسرار الخفية ليست بما يقصد تبليغه الى الناس أي فما بلغت شيئا من رسالته وانساخت مما شرفت به من عنوان الرسالة بالمرء لما أن بعضها ليس أولى بالاداء من بعض فاذا لم تؤد بعضها فكأنك أغفلت أدائها جميعا كما أن من لم يؤمن ببعضها كان كمن لم يؤمن بأكملها لادلاء كل منها بما يدل عليه غيرها وكونها لذلك في حكم شيء واحد ولا ريب في أن الواحد لا يكون مبلغا غير مبلغ مؤمنا به غير مؤمن به ولأن كتمان بعضها اضاعة لما أدى منها كترك بعض أركان الصلاة فان غرض الدعوة ينتقض بذلك وقيل فكأنك ما بلغت شيئا منها كقوله تعالى فكأنما قتل الناس جميعا من حيث أن كتمان البعض والكل سواء في الشناعة واستجلاب العقاب وقرئ ﴿فما بلغت رسالاتي وعن ابن عباس رضي الله عنهما ان كتبت آية لم تبليغ رسالاتي وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثني الله برسالاته فضقت بها ذرعا فأوحى الله الي ان لم تبليغ رسالاتي عذبتك وضمن لي العصمة فقويت وذلك قوله تعالى ﴿والله يعصمك من الناس﴾ فانه كما ترى عدة كريمة بعصمته من لحوق ضررهم بروحه العزيز باعثة له عليه السلام على الجِد في تحقيق ما أمر به من التبليغ غير مكترث بعداوتهم وكيدهم وعن أنس رضي الله عنه أنه عليه السلام كان يحرس حتى نزالت فأخرج رأسه من قبة آدم فقال انصرفوا يا أيها الناس فقد عصمني الله من الناس وقوله تعالى ﴿ان الله لا يهدي القوم الكافرين﴾ تعليل لعصمته تعالى له عليه السلام أي لا يمكنهم مما يريدون بك من الاضرار وايراد الآية الكريمة في تضايف الآيات الواردة في حق أهل الكتاب لما أن الكل قوارع يسوء الكفار سماعها ويشق على الرسول صلى الله عليه وسلم هشافهتهم بها وخصوصا ما يتلوها من النص الناعي

عليهم كمال ضلالتهم ولذلك أعيد الأمر ف قيل ﴿ قل يا أهل الكتاب ﴾ مخاطبا للفريقين ﴿ لستم على شيء ﴾ أى دين يعتد به ويليق بأن يسمى شيئا لظهور بطلانه و وضوح فساده وفى هذا التعبير من التحقير والتصغير مالا غاية وراه ﴿ حتى تقيموا التوراة والانجيل ﴾ أى تراعوها وتحافظوا على ما فيهما من الأمور التى من جملتها دلائل رسالة الرسول صلى الله عليه وسلم وشواهد نبوته فان اقامتهما انما تكون بذلك وأما مراعاة أحكامهما المنسوخة فليست من اقامتهما فى شيء بل هى تعطيل لهما ورد لشهادتهما لانهما شاهدان بنسخها وانتهاء وقت العمل بها لان شهادتهما بصحة ما ينسخها شهادة بنسخها وخروجهما عن كونها من أحكامهما وأن أحكامهما ماقرره النبي الذى بشر فيهما بيعته وذكر فى تضاعيفهما نعوته فاذن اقامتهما بيان شواهد النبوة والعمل بما قرره الشريعة من الأحكام كما يفصح عنه قوله تعالى ﴿ وما أنزل اليكم من ربكم ﴾ أى القرآن المجيد بالايمن به فان اقامة الجميع لا تتأتى بغير ذلك وتقديم اقامة الكتابين على اقامتهما مع أنها المقصودة بالذات لرعاية حق الشهادة واستنزاهم عن رتبة الشقاق وإيراده بعنوان الانزال اليهم لما مر من التصريح بأنهم مأمورون باقامته والايمن به لا كما يزعمون من اختصاصه بالعرب وفى اضافة الرب الى ضميرهم ما أشير اليه من اللطف فى الدعوة وقيل المراد بما أنزل اليهم كتب أنبياء بنى اسرائيل كما مر وقيل الكتب الالهية فانها بأسرها أمرة بالايمن لمن صدقته المعجزة ناطقة بوجوب الطاعة له . روى عن ابن عباس رضى الله عنهما أن جماعة من اليهود قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم أليست تقرأ أن التوراة حق من عند الله تعالى فقال عليه السلام بلى فقالوا فانا مؤمنون بها ولا تؤمن بغيرها فنزلت وقوله تعالى ﴿ وليزيدن كثيرا منهم ما أنزل اليك من ربك طغيانا وكفرا ﴾ جملة مستأنفة مبينة لشدة شكيמתهم وغلوهم فى المكابرة والعناد وعدم افادة التبليغ نفعا وتصديرها بالقسم لتأكيد مضمونها وتحقيق مدلولها والمراد بالكثير المذكور علماءهم ورؤسائهم ونسبة الانزال الى رسول الله صلى الله عليه وسلم مع نسبته فيما مر اليهم للانبياء عن انسلاخهم عن تلك النسبة ﴿ فلا تأس على القوم الكافرين ﴾ أى لا تتأسف ولا تحزن عليهم لافراطهم فى الطغيان والكفر بما تبلغه اليهم فان غائلته آيلة اليهم وتبعته حائلة بهم لا تتخطاهم وفى المؤمنين مندوحة لك عنهم ووضع المظهر موضع المضمحل للتسجيل عليهم بالرسوخ فى الكفر ﴿ ان الذين آمنوا ﴾ كلام مستأنف مسوق لترغيب من عدا المذكورين فى الايمان والعمل الصالح أى الذين آمنوا بألسنتهم فقط وهم المنافقون وقيل أعم من أن يواطئها قلوبهم أولا ﴿ والذين هادوا ﴾ أى دخلوا فى اليهودية ﴿ والصابئون والنصارى ﴾ جمع نصران وقد مر تفصيله فى سورة البقرة وقوله تعالى والصابئون رفع على الابتداء وخبره محذوف والنية به التأخر عما فى حيزان والتقدير ان الذين آمنوا والذين هادوا والنصارى حكمهم كيت وكيت والصابئون كذلك كقوله فانى وقياربها لغريب وقوله والافاعلوا أنا وأنتم بغاة مابقينا فى شقاق

خلأ أنه وسط بين اسم ان وخبرها دلالة على أن الصابئين مع ظهور ضلالهم وزيغهم عن الاديان كلها حيث قبلت توبتهم انصح منهم الايمان والعمل الصالح فغيرهم أولى بذلك وقيل الجملة الآتية خبر للبتداء المذكور وخبر ان مقدر كما فى قوله نحن بما عندنا وأنت بما عندك راض والرأى مختلف

وقيل النصارى مرفوع على الابتداء كقوله تعالى والصابئون عطفا عليه وهو مع خبره عطف على الجملة المصدرة بان ولا مساغ لعطفه وحده على محل ان واسمها لا شرط ذلك بالفراغ عن الخبر والا لا يرتفع الخبر بان والابتداء معا واعتذر عنه بأن ذلك اذا كان المذكور خبر ألها وأما اذا كان خبرا المعطوف محذوفا فلا محذور فيه ولا على الضمير فى هادوا لعدم التأكيد والفصل ولا استلزامه كون الصابئين هودا وقرى والصابئون بيا صريحة بتخفيف الهمزة وقرى والصابئون

وهو من صبا يصبو لانهم صبو الى اتباع الهوى والشهوات في دينهم وقرى والصابئين وقرى يا أيها الذين آمنوا والذين هادوا والصابئون وقوله تعالى ﴿من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا﴾ اما في محل الرفع على أنه مبتدأ خبره ﴿فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون﴾ والفاء لتضمن المبتدأ معنى الشرط وجمع الضمائر الأخيرة باعتبار معنى الموصول كما أن أفراد ما في صلتته باعتبار لفظه والجملة خبران والعائد الى اسمها محذوف أى من آمن منهم واما في محل النصب على أنه بدل من اسم ان وما عطف عليه والخبر قوله تعالى فلا خوف والفاء كما في قوله عز و علا ان الذين فتنوا المؤمنين والمؤمنات ثم لم يتوبوا فلهم عذاب جهنم الآية فالمعنى على تقدير كون المراد بالذين آمنوا المنافقين وهو الاظهر من أحدث من هذه الطوائف ايمانا خالصا بالمبدأ والمعاد على الوجه اللائق لا كما يزعمه أهل الكتاب فان ذلك بمعزل من أن يكون ايمانا بهما وعمل عملا صالحا حسبما يقتضيه الايمان بهما فلا خوف عليهم حين يخاف الكفار العقاب ولا هم يحزنون حين يحزن المقصرون على تضييع العمر وتقويت الثواب والمراد بيان دوام اتقائهما لا بيان انتفاء دوامهما كما يوهمه كون الخبر في الجملة الثانية مضارعا لما مر مرارا لان النفي وان دخل على نفس المضارع يفيد الدوام والاستمرار بحسب المقام وأما على تقدير كون المراد بالذين آمنوا مطلق المتدينين بدين الاسلام المخلصين منهم والمنافقين فالمراد بمن آمن من اتصف منهم بالايمان الخالص بالمبدأ والمعاد على الاطلاق سواء كان ذلك بطريق الثبات والدوام عليه كما هو شأن المخلصين أو بطريق احداثه وانشائه كما هو حال من عداهم من المنافقين وسائر الطوائف وفائدة التعميم للمخلصين المبالغة في ترغيب الباقين في الايمان ببيان أن تأخرهم في الاتصاف به غير محمل بكونهم أسوة لاولئك الاقدمين الاعلام وأما ما قيل المعنى من كان منهم في دينه قبل أن ينسخ مصدقا بقلبه بالمبدأ والمعاد عملا بمقتضى شرعه فما لا سبيل اليه أصلا كما مر تفصيله في سورة البقرة ﴿لقد أخذنا ميثاق بني اسرائيل﴾ كلام مبتدأ مسوق لبيان بعض آخر من جنائياتهم المنادية باستبعاد الايمان منهم أى بالله لقد أخذنا ميثاقهم بالتوحيد وسائر الشرائع والأحكام المكتوبة عليهم في التوراة ﴿وأرسلنا اليهم رسلا﴾ ذوى عدد كثير وأولى شأن خطير ليقروهم على مراعاة حقوق الميثاق ويطلعوهم على ما يأتون ويذرون في دينهم ويتعهدوهم بالعظة والتذكير وقوله تعالى ﴿كلما جاءهم رسول بما لا تهوى أنفسهم﴾ جملة شرطية مستأنفة وقعت جوابا عن سؤال نشأ من الاخبار بأخذ الميثاق وارسال الرسل وجواب الشرط محذوف كأنه قيل فماذا فعلوا بالرسل فقل كلما جاءهم رسول من أولئك الرسل بما لا تحبه أنفسهم المنهمكة في الغي والفساد من الأحكام الحقة والشرائع عصوه وعادوه وقوله تعالى ﴿فريقا كذبوا وفريقا يقتلون﴾ جواب مستأنف عن استفسار كيفية ما أظروه من آثار المخالفة المفهومة من الشرطية على طريقة الاجمال كأنه قيل كيف فعلوا بهم فقل فريقا منهم كذبوهم من غير أن يتعرضوا لهم بشيء آخر من المضار وفريقا آخر منهم لم يكتفوا بتكذيبهم بل قتلوهم أيضا وانما أثر عليه صيغة المضارع على حكاية الحال الماضية لاستحضار صورتها الهائلة للتعجب منها وللتنبية على أن ذلك ديدنهم المستمر وللحفاظة على رؤس الآي الكريمة وتقديم فريقا في الموضوعين للاهتمام به وتشويق السامع الى ما فعلوا به لاللقصر هذا وأما جعل الشرطية صفة لرسلا كما ذهب اليه الجمهور فلا يساعده المقام أصلا ضرورة أن الجملة الخبرية اذا جعلت صفة أو صلة ينسخ ما فيها من الحكم وتجعل عنوانا للموصوف تنمته له في اثبات أمر آخر له ولذلك يجب أن يكون الوصف معلوم الاتسباب الى الموصوف عند السامع قبل جعله وصفا له ومن ههنا قالوا ان الصفات قبل العلم بها أخبار والاخبار بعد العلم بها أوصاف ولا ريب في أن ما سبق له النظم انما هو بيان أنهم جعلوا كل من جاءهم من رسل الله تعالى عرضة للقتل أو التكذيب حسبما يفيد جعلها استئنافا على أبلغ وجه وآكده لا بيان أنه تعالى أرسل اليهم رسلا

موصوفين بكون كل منهم كذلك كما هو مقتضى جعلها صفة ﴿وحسبوا أن لا تكون فتنة﴾ أى حسب بنو اسرائيل أن لا يصيبهم من الله تعالى بما أتوا من الداهية الدهياء والخطبة الشنعاء بلاء وعذاب وقرى لا تكون بالرفع على أن أن هي المخففة من أن واسمها ضمير الشأن المحذوف وأصله أنه لا تكون فتنة وتعليق فعل الحسبان بها وهى للتحقيق لتنزيله منزلة العلم لكمال قوته وأن بما في حيزها ساد مسد مفعوليه ﴿فعموا﴾ عطف على حسبوا والفاء للدلالة على ترتب ما بعدها على ما قبلها أى آمنوا بأس الله تعالى قنادوا في فنون النغي والفساد وعموا عن الدين بعدما هدام الرسل الى معالمة الظاهرة وبينوا لهم مناهجه الواضحة ﴿وصموا﴾ عن استماع الحق الذى ألقوه عليهم ولذلك فعلوا بهم ما فعلوا وهذا اشارة الى المرة الاولى من مرقى افساد بنى اسرائيل حين خالفوا أحكام التوراة وركبوا المحارم وقتلوا شعيا وقيل حسبوا أرميا عليهم السلام لا الى عبادتهم العجل كاقيل فانها وان كانت معصية عظيمة ناشئة عن كمال العمى والصمم لكنها في عصر موسى عليه السلام ولا تعلق لها بما حكى عنهم مما فعلوا بالرسل الذين جاؤ وهم بعده عليه السلام بأعصار ﴿ثم تاب الله عليهم﴾ حين تابوا ورجعوا عما كانوا عليه من الفساد بعدما كانوا يبابل دهرًا طويلا تحت قهر بخت نصر فبخت نصر أسارى في غاية الذل والمهانة فوجه الله عز وجل ملكا عظيما من ملوك فارس الى بيت المقدس ليعمره ونجى بقايا بنى اسرائيل من أسر بخت نصر بعد مهلكة وردهم الى وطنهم وتراجع من تفرق منهم في الاكناف فعمروه ثلاثين سنة فكثروا وكانوا كأحسن ما كانوا عليه وقيل لما ورث بهم بن ابن اسفنديار الملك من جده كستاسف ألقى الله عز وجل في قلبه شفقة عليهم فردهم الى الشام وملك عليهم دانيال عليه السلام فاستولوا على من كان فيها من أتباع بخت نصر فقامت فيهم الانبياء فرجعوا الى أحسن ما كانوا عليه من الحال وذلك قوله تعالى ثم ردنا لكم الكرة عليهم وأما ما قيل من أن المراد قبول توبتهم عن عبادة العجل فقد عرفت أن ذلك لا تعلق له بالمقام ولم يسند التوبة اليهم كسائر أحوالهم من الحسبان والعمى والصمم تجافيا عن التصريح بنسبة الخير اليهم وانما أشير اليها في ضمن بيان توبته تعالى عليهم تمهيدا لبيان نقضهم اياها بقوله تعالى ﴿ثم عموا وصموا﴾ وهو اشارة الى المرة الآخرة من مرقى افسادهم وهو اجتراءهم على قتل زكريا ويحيى وقصدهم قتل عيسى عليهم السلام لا الى طلبهم الرؤية كما قيل لما عرفت سره فان فنون الجنيات الصادرة عنهم لا تكاد تنتهى خلا أن انحصار ما حكى عنهم هنا في المرتين وترتبه على حكاية ما فعلوا بالرسل عليهم السلام يقضى بأن المراد ما ذكرناه والله عنده علم الكتاب وقرئ عموا وصموا بالضم على تقدير عماهم الله وصمهم أى رماهم وضربهم بالعمى والصمم كما يقال تركته اذا ضربته بالنيزك وركبته اذا ضربته بركبته وقوله تعالى ﴿كثير منهم﴾ بدل من الضمير في الفعلين وقيل خبر مبتدا محذوف أى أولئك كثير منهم ﴿والله بصير بما يعملون﴾ أى بما عملوا وصيغة المضارع لحكاية الحال الماضية استحضارا لصورتها الفظيعة ورعاية للفواصل والجملة تذييل أشير به الى بطلان حسبانهم المذكور ووقوع العذاب من حيث لم يحتسبوا اشارة اجمالية اكتفى بها تعويلا على ما فصل نوع تفصيل في سورة بنى اسرائيل والمعنى حسبوا أن لا يصيبهم عذاب ففعلوا ما فعلوا من الجنيات العظيمة المستوجبة لأشد العقوبات والله بصير بتفاصيلها فكيف لا يؤاخذهم بها ومن أين لهم ذلك الحسبان الباطل ولقد وقع ذلك في المرة الاولى حيث سلط الله تعالى عليهم بخت نصر عامل لهراسب على بابل وقيل جالوت الجزرى وقيل سنجاريب من أهل نينوى والاوّل هو الاظهر فاستولى على بيت المقدس فقتل من أهله أربعين ألفا من يقرأ التوراة وذهب بالبقية الى أرضه فبقوا هناك على أقصى ما يكون من الذل والنكد الى أن أحدثوا توبة صحيحة فردهم الله عز وجل الى ما حكى عنهم من حسن الحال ثم عادوا الى المرة الآخرة من الافساد فبعث الله تعالى عليهم الفرس فغزاهم ملك بابل من ملوك

الطوائف اسمه خيدرود وقيل خيدروس ففعل بهم ما فعل قيل دخل صاحب الجيش مذبح قرايينهم فوجد فيه دما يغلي فسألهم فقالوا دم قربان لم يقبل منا فقال ما صدقوني فقتل عليه ألوفا منهم ثم قال ان لم تصدقوني ما تركت منكم أحدا فقالوا انه دم يحيى عليه السلام فقال بمثل هذا ينتقم الله تعالى منكم ثم قال يا يحيى قد علم ربى وربك ما أصاب قومك من أجلك فاهدا بأذن الله تعالى قبل أن لا أبقى أحدا منهم فهدا ﴿لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم﴾ شروع فى تفصيل قبائح النصارى وابطال أقوالهم الفاسدة بعد تفصيل قبائح اليهود وهؤلاء هم الذين قالوا ان مريم ولدت إلها قيل هم الملكانية والماريقونية منهم وقيل هم اليعقوبية خاصة قالوا ومعنى هذا أن الله تعالى حل فى ذات عيسى واتحد بذاته تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا ﴿وقال المسيح﴾ حال من فاعل قالوا بتقدير قد منميدة لمزيد تقييس حالهم ببيان تكذيبهم للمسيح وعدم انجازهم عما أصرروا عليه بما أوعدهم به أى قالوا ذلك وقد قال المسيح مخاطبا لهم ﴿يا بنى اسرائيل اعبدوا الله ربى وربكم﴾ فأنى عبد مربوب مثلكم فاعبدوا خالقى وخالقكم ﴿انه﴾ أى الشأن ﴿من يشرك بالله﴾ أى شيئا فى عبادته أو فيما يختص به من صفات الألوهية ﴿فقد حرم الله عليه الجنة﴾ فلن يدخلها أبدا كما لا يصل اليه المحرم عليه المحرم فانها دار الموحدين واطهار الاسم الجليل فى موضع الاضمار لتحويل الأمر وتربية المهابة ﴿ومأواه النار﴾ فانها هى المعدة للمشركين وهذا بيان لابتلائهم بالعقاب اثريان حرمانهم الثواب ﴿وما للظالمين من أنصار﴾ أى ما لهم من أحد ينصرهم بانقاذهم من النار اما بطريق المغالبة أو بطريق الشفاعة والجمع لمراعاة المقابلة بالظالمين واللام اما للعهد والجمع باعتبار معنى من كما أن الافراد فى الضمائر الثلاثة باعتبار لفظها واما للجنس وهم داخلون فيه دخولا أوليا ووضعه على الأول موضع الضمير للتسجيل عليهم بأنهم ظلموا بالاشراك وعدلوا عن طريق الحق والجملة تذييل مقرر لما قبله وهو اما من تمام كلام عيسى عليه السلام واما وارد من جهته تعالى تأكيذا لمقاتلته عليه السلام وتقريراً لمضمونها وقد قيل انه من كلامه عز وجل على معنى أنهم ظلموا وعدلوا عن سبيل الحق فيما تقولوا على عيسى عليه السلام فلذلك لم يساعدهم عليه ولم ينصرهم ولم ينصر قوهم ورده وأنكره وان كانوا معظمين له بذلك ورافعين من مقداره أو من قول عيسى عليه السلام على معنى لا ينصركم أحد فيما تقولون ولا يساعدكم عليه لاستحالاته وبعده عن المعقول وأنت خبير بأن التعبير عما حكى عنه عليه السلام من مقابلته لقوهم الباطل بصريح الرد والانكار والوعيد بحرمان الجنة ودخول النار بمجرد عدم مساعدته على ذلك ونفى نصرته له مع خلوه عن الفائدة تصوير للقوى بصورة الضعيف وتهوين للخطب فى مقام تهويله بل ربما يومهم ذلك بحسب الظاهر ما لا يليق بشأنه عليه السلام من توهم المساعدة والنصرة لاسيما مع ملاحظة قوله وان كانوا معظمين له الخ الا أن يحمل الكلام على التهكم بهم وكذا الحال على تقدير كونه من تمام كلامه عليه السلام فان زجره عليه السلام اياهم عن قوهم الفاسد بما ذكر من عدم الناصر والمساعد بعد زجره اياهم بما مر من الرد الأكيد والوعيد الشديد بمعزل من الافادة والتأثير ولا سبيل هنا الى الاعتذار بالتهكم ﴿لقد كفر الذين قالوا ان الله ثالث ثلاثة﴾ شروع فى بيان كفر طائفة أخرى منهم ومعنى قوهم ثالث ثلاثة ورابع أربعة ونحو ذلك أحد هذه الأعداد مطلقا لا الثالث والرابع خاصة ولذلك منع الجمهور أن ينصب ما بعده بأن يقال ثالث ثلاثة ورابع أربعة وانما ينصبه اذا كان ما بعده دونه بمرتبة كما فى قولك عاشر تسعة وتاسع ثمانية قيل انهم يقولون ان الالهية مشتركة بين الله سبحانه وتعالى وعيسى ومريم وكل واحد من هؤلاء اله ويؤكد قوله تعالى للمسيح أنت قلت للناس اتخذوني وأمى الهين من دون الله فقوله تعالى ثالث ثلاثة أى أحد ثلاثة آلهة وهو المتبادر من ظاهر قوله تعالى ﴿وما من اله الا اله واحد﴾ أى والحال أنه ليس فى الوجود ذات واجب مستحق للعبادة من حيث أنه مبدأ جميع

الموجودات الا اله موصوف بالوحدانية متعال عن قبول الشراكة ومن مزيدة للاستغراق وقيل انهم يقولون الله جوهر واحد ثلاثة أقانيم أقنوم الأب وأقنوم الابن وأقنوم روح القدس وانهم يريدون بالأول الذات وقيل الوجود وبالثاني العلم وبالثالث الحياة فعنى قوله تعالى وما من اله الا اله واحد الا اله واحد بالذات منزه عن شائبة التعدد بوجه من الوجوه ﴿وان لم ينتهوا عما يقولون﴾ من الكفر الشنيع ولم يوحدا وقوله تعالى ﴿ليمن الذين كفروا﴾ جواب قسم محذوف ساد مسد جواب الشرط أى وبالله ان لم ينتهوا ليمسهم وانما وضع موضع ضميرهم الموصول لتكرير الشهادة عليهم بالكفر فن فى قوله تعالى ﴿منهم﴾ بيانية أو ليمس الذين بقوا منهم على ما كانوا عليه من الكفر فن تبعيضية وانما جىء بالفعل المنبىء عن الحدوث تنبيها على أن الاستمرار عليه بعد ورود ما ينحى عليه بالقلع من نص عيسى عليه السلام وغيره كفر جديد وغلو زائد على ما كانوا عليه من أصل الكفر ﴿عذاب أليم﴾ أى نوع شديد الالم من العذاب وهمزة الاستفهام فى قوله تعالى ﴿أفلا يتوبون الى الله ويستغفرونه﴾ لانكار الواقع واستبعاده لا لانكار الوقوع وفيه تعجيب من اصرارهم والفاء للعطف على مقدر يقتضيه المقام أى ألا ينتهون عن تلك العقائد الزائفة والآقاويل الباطلة فلا يتوبون الى الله تعالى ويستغفرونه بالتوحيد والتنزيه عما نسبوه اليه من الاتحاد والحلول فدار الانكار والتعجيب عدم الانتهاء وعدم التوبة معا أو أيسمعون هذه الشهادات المكررة والتشديدات المقررة فلا يتوبون عقيب ذلك فدارهما عدم التوبة عقيب تحقق ما يوجبها من سماع تلك القوارع الهائلة وقوله عز وجل ﴿والله غفور رحيم﴾ جملة حالية من فاعل يستغفرونه مؤكدة للانكار والتعجيب من اصرارهم على الكفر وعدم مسارعتهم الى الاستغفار أى والحال أنه تعالى مبالغ فى المغفرة فيغفر لهم عند استغفارهم ويمحهم من فضله ﴿ما المسيح ابن مريم الا رسول﴾ استئناف مسوق لتحقيق الحق الذى لا محيد عنه وبيان حقيقة حاله عليه السلام وحال أمه بالاشارة أولا الى أشرف ما لهما من نعوت الكمال التى بها صارا من زمرة أكمل أفراد الجنس وآخر الى الوصف المشترك بينهما وبين جميع أفراد البشر بل أفراد الحيوان استنزالا لهم بطريق التدرج عن رتبة الاصرار على ما تقولوا عليهما وارشادا لهم الى التوبة والاستغفار أى هو مقصور على الرسالة لا يكاد يتخطاها وقوله تعالى ﴿قد خلت من قبله الرسل﴾ صفة لرسول منبئة عن اتصافه بما ينافى الالهية فان خلو الرسل السالفة عليهم السلام منذر بخلوه المقتضى لاستحالة الالهية أى ما هو الارسل كالرسل الحالية من قبله خصه الله تعالى ببعض من الآيات كما خص كلا منهم ببعض آخر منها فان أحيى الموتى على يده فقد أحيى العصى فى يد موسى عليه السلام وجعلت حية تسعى وهو أعجب منه وان خلق من غير أب فقد خلق آدم من غير أب ولا أم وهو أغرب منه وكل ذلك من جنابه عز وجل وانما موسى وعيسى مظاهر لشئونه وأفعاله ﴿وأمه صديقة﴾ أى وما أمه أيضا الا كسائر النساء اللاتي يلازمهن الصدق أو التصديق ويالغن فى الاتصاف به فما رتبتهما الاربعة بشرين أحدهما نبي والآخر صحابى فمن أين لكم أن تصفوهما بما لا يوصف به سائر الانبياء وخواصهم ﴿كانا يا كلان الطعام﴾ استئناف مبين لما أشير اليه من كونهما كسائر أفراد البشر فى الاحتياج الى ما يحتاج اليه كل فرد من أفراد بل من أفراد الحيوان وقوله عز وجل ﴿انظر كيف نبين لهم الآيات﴾ تعجيب من حال الذين يدعون لها الربوبية ولا يراعون عن ذلك بعدما بين لهم حقيقة حالهما يائنا لا يحوم حوله شائبة ريب وكيف معمول لنبيين والجملة فى حيز النصب معلقة لا نظر أى انظر كيف نبين لهم الآيات الباهرة المنادية ببطلان ما تقولوا عليهما نداء يكاد يسمعه صم الجبال ﴿ثم انظر أنى يؤفكون﴾ أى كيف يصرفون عن استماعها والتأمل فيها والكلام فيه كما فيما قبله وتكرير الأمر بالنظر للبالغة فى التعجيب وشم لظهار ما بين العجابين من التفاوت أى ان بياننا للآيات أمر بديع فى

بابه بالغ لاقصى الغايات القاصية من التحقيق والايضاح واعراضهم عنها مع اتقاء ما يصححه بالمرة وتعاضد ما يوجب قبولها أعجب وأبدع ﴿قل﴾ أمرله عليه الصلاة والسلام بالزامهم وتبكيهم اثر تعجيبه من أحوالهم ﴿أتعبدون من دون الله﴾ أى متجاوزين اياه وتقديمه على قوله تعالى ﴿مالايملك لكم ضرا ولا نفعا﴾ لما مر مراراً من الاهتمام بالمقدم والتشويق الى المؤخر والموصول عبارة عن عيسى عليه السلام واشاره على كلمة من لتحقيق ما هو المراد من كونه بمعزل من الالوهية رأسا ببيان انتظامه عليه السلام فى سلك الاشياء التى لاقدرة لها على شىء أصلا وهو عليه السلام وان كان يملك ذلك بتمليكك تعالى اياه لكنه لا يملكه من ذاته ولا يملك مثل ما يضر به الله تعالى من البلايا والمصائب وما ينفع به من الصحة وتقديم الضرر على النفع لأن التحرز عنه أهم من تحرى النفع ولأن أدنى درجات التأثير دفع الشر ثم جلب الخير وقوله تعالى ﴿والله هو السميع العليم﴾ حال من فاعل أتعبدون مؤكداً للانكار والتوبيخ ومقرر للالزام والتبكيك والرابط هو الواو أى أتشركون بالله تعالى ما لا يقدر على شىء من ضرركم ونفعكم والحال أن الله تعالى هو المختص بالاحاطة التامة بجميع المسموعات والمعلومات التى من جملتها ما أتم عليه من الأقوال الباطلة والعقائد الزائغة والأعمال السيئة وبالقدرة الباهرة على جميع المقدورات التى من جملتها مضاركم ومنافعكم فى الدنيا والآخرة ﴿قل يا أهل الكتاب﴾ تلوين للخطاب وتوجيه له الى فريق أهل الكتاب بطريق الالتفات على لسان النبي عليه الصلاة والسلام بعد ابطال مسلك كل منهما للبالغة فى زجرهم عما سلكوه من المسلك الباطل وارشادهم الى الامم المتناء ﴿لاتغلوا فى دينكم﴾ أى لاتتجاوزوا الحد وهو نهى للنصارى عن رفع عيسى عن رتبة الرسالة الى ما تقولوا فى حقه من العظمة وللهود عن وضعهم له عليه السلام عن رتبته العلية الى ما تقولوا عليه من الكلمة الشنعاء وقيل هو خاص بالنصارى كما فى سورة النساء فذكرهم بعنوان أهلية الكتاب لتذكير أن الانجيل أيضا ينهاهم عن الغلو وقوله تعالى ﴿غير الحق﴾ نصب على أنه نعت لمصدر محذوف أى لاتغلوا فى دينكم غلوا غير الحق أى غلوا باطلا أو حال من ضمير الفاعل أى لاتغلوا مجاوزين الحق أو من دينكم أى لاتغلوا فى دينكم حال كونه باطلا وقيل نصب على الاستثناء المتصل وقيل على المنقطع ﴿ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل﴾ هم أسلافهم وأئمتهم الذين قد ضلوا من الفريقين أو من النصارى على القولين قبل مبعث النبي عليه الصلاة والسلام فى شريعتهم ﴿وأضلوا كثيرا﴾ أى قوما كثيرا ممن شايعهم فى الزيغ والضلال أو اضلالا كثيرا والمفعول محذوف ﴿وضلوا﴾ عند بعثة النبي عليه الصلاة والسلام وتوضيح بحجة الحق وتبيين مناهج الاسلام ﴿عن سواء السبيل﴾ حين كذبوه وحسدوه وغلوا عليه وقيل الاول اشارة الى ضلالهم عن مقتضى العقل والثانى الى ضلالهم عما جاء به الشرع ﴿لعن الذين كفروا﴾ أى لعنهم الله عز وجل وبناء الفعل للمفعول للجرى على سنن الكبرياء ﴿من بنى اسرائيل﴾ متعلق بمحذوف وقع حالا من الموصول أو من فاعل كفروا وقوله تعالى ﴿على لسان داود وعيسى ابن مريم﴾ متعلق بلعن أى لعنهم الله تعالى فى الزبور والانجيل على لسانهما وقيل ان أهل ايلة لما اعتدوا فى السبت دعا عليهم داود عليه السلام وقال اللهم العنهم واجعلهم آية فمسخهم الله قردة وأصحاب المائدة لما كفروا قال عيسى عليه السلام اللهم عذب من كفر بعدما أكل من المائدة عذابا لم تعذبه أحدا من العالمين والعنهم كما لعنت أصحاب السبت فأصبحوا خنازير وكانوا خمسة آلاف رجل ما فيهم امرأة ولا صبي ﴿ذلك﴾ اشارة الى اللعن المذكور واشاره على الضمير للتنبيه على كمال ظهوره وامتيازه عن نظائره وانتظامه بسببه فى سلك الامور المشاهدة وما فيه من معنى البعد للايدان بكال فطاعته وبعد درجته فى الشناعة والهول وهو مبتدأ خبره قوله تعالى ﴿بما عصوا وكانوا يعتدون﴾ والجملة مستأنفة واقعة موقع الجواب عما نشأ من

الكلام كأنه قيل بأي سبب وقع ذلك فقيل ذلك اللعن الهائل الفظيع بسبب عصيانهم واعتدائهم المستمر كما يفيد الجمع بين صيغتي الماضي والمستقبل وينبئ عنه قوله تعالى ﴿ كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه ﴾ فانه استئناف مفيد بعبارته لاستمرار عدم التناهي عن المنكر ولا يمكن استمراره الا باستمرار تعاطي المنكرات وليس المراد بالتناهي أن ينهي كل واحد منهم الآخر عما يفعله من المنكر كما هو المعنى المشهور لصيغة التفاعل بل مجرد صدور النهي عن أشخاص متعددة من غير اعتبار أن يكون كل واحد منهم ناهيا ومنها معاكما في تراءوا الهلال وقيل التناهي بمعنى الانتهاء يقال تنهى عن الامر وانتهى عنه اذا امتنع عنه وتركه فالجمله حيثئذ مفسرة لما قبلها من المعصية والاعتداء ومفيدة لاستمرارهما صريحا وعلى الاول مفيدة لاستمرار انتفاء النهي عن المنكر بأن لا يوجد فيما بينهم من يتولاه في وقت من الاوقات ومن ضرورته استمرار فعل المنكر حسبما سبق وعلى كل تقدير فما يفيد تنكير المنكر من الوحدة نوعية لاشخصية فلا يقدر وصفه بالفعل الماضي في تعلق النهي به لما أن متعلق الفعل انما هو فرد من أفراد ما يتعلق به النهي والانتهاء من مطلق المنكر باعتبار تحققه في ضمن أى فرد كان من أفرادها على أن المضى المعتبر في الصفة انما هو بالنسبة الى زمان النزول لا الى زمان النهي حتى يلزم كون النهي بعد الفعل فلا حاجة الى تقدير المعاودة أو المثل أو جعل الفعل عبارة عن الارادة على أن المعاودة كالنهي لا تتعلق بالمنكر المفعول فلا بد من المصير الى أحد ما ذكر من الوجهين أو الى تقدير المثل أو الى جعل الفعل عبارة عن أرادته وفي كل ذلك تعسف لا يخفى ﴿ لبئس ما كانوا يفعلون ﴾ تقييح لسوء أعمالهم وتعجيب منه بالتوكيد القسمي كيف لا وقد أدام الى ما شرح من اللعن الكبير وليس في تسييه بذلك دلالة على خروج كفرهم عن السببية مع الإشارة الى سببته له فيما سبق من قوله تعالى لعن الذين كفروا فان اجراء الحكم على الموصول مشعر بعلة ما في حيز الصلة له لما أن ما ذكر في حيز السببية مشتمل على كفرهم أيضا ﴿ ترى كثيرا منهم ﴾ أى من أهل الكتاب ككعب بن الاشرف وأضرابه حيث خرجوا الى مشركى مكة ليتفقوا على محاربة النبي عليه الصلاة والسلام والرؤية بصرية وقوله تعالى ﴿ يتولون الذين كفروا ﴾ حال من كثيرا لكونه موصوفاً أى يوالون المشركين بغضا لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين وقيل من منافقي أهل الكتاب يتولون اليهود وهو قول ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ومجاهد والحسن وقيل يوالون المشركين ويصافونهم ﴿ لبئس ما قدمت لهم أنفسهم ﴾ لبئس شيئا قدموا ليردوا عليه يوم القيامة ﴿ أن سخط الله عليهم ﴾ هو المخصوص بالذم على حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه تنبيها على كمال التعاق والارتباط بينهما كأنهما شئ واحد ومبالغة في الذم أى موجب سخطه تعالى ومحله الرفع على الابتداء والجمله قبله خبره والرابط عند من يشترطه هو العموم أو لا حاجة اليه لان الجملة عين المبتدا أو على أنه خبر لمبتدا محذوف ينبئ عنه الجملة المتقدمة كأنه قيل ما هو أو أى شئ هو فقيل هو أن سخط الله عليهم وقيل المخصوص بالذم محذوف وما اسم تام معرفة في محل رفع بالفاعلية لفعل الذم وقدمت لهم أنفسهم جملة في محل الرفع على أنها صفة للمخصوص بالذم قائمة مقامه والتقدير لبئس الشئ شئ قدمته لهم أنفسهم فقوله تعالى أن سخط الله عليهم بدل من شئ المحذوف وهذا مذهب سيئويه ﴿ وفي العذاب ﴾ أى عذاب جهنم ﴿ هم خالدون ﴾ أبدا لا يبدون ﴿ ولو كانوا ﴾ أى الذين يتولون المشركين من أهل الكتاب ﴿ يؤمنون بالله والنبي ﴾ أى نبيهم ﴿ وما أنزل اليه ﴾ من الكتاب أو لو كان المنافقون يؤمنون بالله ونبينا ايمانا صحيحا ﴿ ما اتخذوهم ﴾ أى المشركين أو اليهود ﴿ أولياء ﴾ فان الايمان بما ذكر وازع عن توليهم قطعا ﴿ ولكن كثيرا منهم فاسقون ﴾ خارجون عن الدين والايمان بالله ونبيهم وكتابهم أو متمردون في النفاق مفرطون فيه ﴿ لتجدن أشد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود والذين أشركوا ﴾ جملة مستأنفة مسوقة لتقرير

دا قبلها من قبائح اليهود وعراقتهم في الكفر وسائر أحوالهم الشنيعة التي من جملتها ما ولائهم للبشركين أكدت بالتوكيد القسبي اعتناء ببيان تحقق مضمونها والخطاب اما الرسول الله صلى الله عليه وسلم أو لكل أحد صالح له ايذانا بأن حالهم مما لا يخفى على أحد من الناس والوجدان متعدد الى اثنين أحدهما أشد الناس والثاني اليهود وما عطف عليه وقيل بالعكس لانهما في الاصل مبتدأ وخبر ومصب الفائدة هو الخبر لا المبتدأ ولا خير في التقديم والتأخير اذا دل على الترتيب دليل وهما دليل واضح عليه وهو أن المقصود بيان كون الطائفتين أشد الناس عداوة للمؤمنين لا كون أشدهم عداوة لهم الطائفتين المذكورتين وأنت خير بأنه بمعزل من الدلالة على ذلك كيف لا والا فإفادة في الصورة الثانية أتم وأكمل مع خلوها عن تعسف التقديم والتأخير اذ المعنى انك ان قصدت أن تعرف من أشد الناس عداوة للمؤمنين وتتبع أحوال الطوائف طرا وأحطت بما لديهم خبرا وبالغت في تعرف أحوالهم الظاهرة والباطنة وسعيت في تطلب ما عندهم من الامور البارزة والكامنة لتجدن الاشدتينك الطائفتين لا غير فتأمل واللام الداخلة على الموصول متعلقة بعداوة مقوية لعملها ولا يضر كونها مؤنثة بالتاء مبنية عليها كما في قوله ورهبة عقابك وقيل متعلقة بمحذوف هو صفة لعداوة أي كائنة للذين آمنوا وصفهم الله تعالى بذلك اشدة شكيمتهم وتضاعف كفرهم وانهما كهم في اتباع الهوى وقربهم الى التقليد وبعدهم عن التحقيق وتمرنهم على التمرد والاستعصاء على الانبياء والاجترأ على تكذيبهم ومناصبتهم وفي تقديم اليهود على المشركين بعد لزهما في قرن واحد اشعار بتقدمهم عليهم في العداوة كما أن في تقديمهم عليهم في قوله تعالى ولتجدنهم أحرص الناس على حياة ومن الذين أشركوا ايذانا بتقدمهم عليهم في الحرص ولتجدن أقربهم مودة للذين آمنوا) أعيد الموصول مع صلته روما لزيادة التوضيح والبيان (الذين قالوا انا نصارى) عبر عنهم بذلك اشعارا بقرب مودتهم حيث يدعون أنهم أنصار الله وأوداء أهل الحق وان لم يظهروا اعتقاد حقيقة الاسلام وعلى هذه النكتة مبنى الوجه الثاني في تفسير قوله تعالى ومن الذين قالوا انا نصارى أخذنا ميثاقهم والكلام في مفعولى لتجدن وتعلق اللام كالذى سبق والعدول عن جعل ما فيه التفاوت بين الفريقين شيئا واحدا قد تفاوتوا فيه بالشدة والضعف أو بالقرب والبعد بأن يقال آخرا ولتجدن أضعفهم عداوة الخ أو بأن يقال أولا لتجدن أبعد الناس مودة الخ للايذان بكال تبين ما بين الفريقين من التفاوت ببيان أن أحدهما في أقصى مراتب أحد النقيضين والآخر في أقرب مراتب النقيض الآخر (ذلك) أي كونهم أقرب مودة للمؤمنين (بأن منهم) أي بسبب أن منهم (قسيسين) وهم علماء النصارى وعبادهم ورؤسائهم والقسيس صيغة مبالغة من تقسس الشيء اذا تتبعه وطلبه بالليل سموابه لمباغتتهم في تتبع العلم قاله الراغب وقيل القس بفتح القاف تتبع الشيء ومنه سمي عالم النصارى قسيسا لتبعية العلم وقيل قص الاثر وقسه بمعنى وقيل أنه أعجمي وقال قطرب القس والقسيس العالم بلغة الروم وقيل ضيعت النصارى الانجيل وما فيه وبقى منهم رجل يقال له قسيسا لم يبدل دينه فمن راعى هديه ودينه قيل له قسيس (ورهبانا) وهو جمع راهب كراكب وركبان وفارس وفرسان وقيل أنه يطلق على الواحد وعلى الجمع وأنشد فيه قول من قال

لوعاينت رهبان دير في قلل لا قبل الرهبان يعدو ونزل

والترهب التعبد في الصومعة قال الراغب الرهبانية الغلو في تحمل التعبد من فرط الخوف والتنكير لافادة الكثرة ولا بد من اعتبارها في القسيسين أيضا اذ هي التي تدل على مودة جنس النصارى للمؤمنين فان اتصاف أفراد كثيرة لجنس بخصلة مظنة لاتصاف الجنس بها والا فمن اليهود أيضا قوم مهتدون ألا يرى الى عبد الله بن سلام واضرا به قال تعالى من أهل الكتاب أمة قائمة يتلون آيات الله آناء الليل وهم يسجدون الخ ليكنهم لما لم يكونوا في الكثرة كالذين من

النصارى لم يتعد حكمهم الى جنس اليهود ﴿وأنهم لا يستكبرون﴾ عطف على أن منهم أى وبأنهم لا يستكبرون عن قبول الحق اذا فهموه ويتواضعون ولا يتكبرون كاليهود وهذه الخصلة شاملة لجميع أفراد الجنس فسيبيتها لاقرينتهم مودة للمؤمنين واضحة وفيه دليل على أن التواضع والافبال على العلم والعمل والاعراض عن الشهوات محمود وان كان ذلك من كافر ﴿واذا سمعوا ما أنزل الى الرسول﴾ عطف على لا يستكبرون أى ذلك بسبب أنهم لا يستكبرون وأن أعينهم تفيض من الدمع عند سماع القرآن وهو بيان لرفقة قلوبهم وشدة خشيتهم ومسارة لهم الى قبول الحق وعدم ابائهم اياه ﴿ترى أعينهم تفيض من الدمع﴾ أى تمتلئ بالدمع فاستعير له الفيض الذى هو الانصباب عن امتلاء مبالغة أو جعلت أعينهم من فرط البكاء كأنها تفيض بأنفسها ﴿مما عرفوا من الحق﴾ من الاولى لا ابتداء الغاية والثانية لتبيين الموصول أى ابتداء الفيض ونشأ من معرفة الحق وحصل من أجله وبسببه ويحتمل أن تكون الثانية تبعيضية لان ما عرفوه بعض الحق وحيث أبكاهم ذلك فما ظنك بهم لو عرفوا كله وقرأوا القرآن وأحاطوا بالسنة وقرئ ترى أعينهم على صيغة المبني للمفعول ﴿يقولون﴾ استئناف مبنى على سؤال نشأ من حكاية حالهم عند سماع القرآن كأنه قيل ماذا يقولون فقيل يقولون ﴿ربنا آمنا﴾ بهذا أو بمن أنزل هذا عليه أو بهما وقيل حال من الضمير فى عرفوا أو من الضمير المجزوء رنى أعينهم لما أن المضاف جزؤه كما فى قوله تعالى ونزعنا ما فى صدورهم من غل اخوانا ﴿فاكتبنا مع الشاهدين﴾ أى الذين شهدوا بأنه حق أو بنبوته أو مع أمته الذين هم شهداء على الامم يوم القيامة وانما قالوا ذلك لانهم وجدوا ذكرهم فى الانجيل كذلك ﴿وما لنا لا نؤمن بالله وما جاءنا من الحق﴾ كلام مستأنف قالوه تحقيقا لايمانهم وتقرير آله بانكار سبب انتفائه ونفيه بالكلية على أن قوله تعالى لا تؤمن حال من الضمير فى لنا والعامل ما فيه من الاستقرار أى أى شئ حصل لنا غير مؤمنين على توجيه الانكار والنفي الى السبب والمسبب جميعا كما فى قوله تعالى وما لى لا أعبد الذى فطرنى ونظائره لا الى السبب فقط مع تحقق المسبب كما فى قوله تعالى فما لهم لا يؤمنون وأمثاله فان همزة الاستفهام كما تكون تارة لانكار الواقع كما فى أتضرب أباك وأخرى لانكار الوقوع كما فى أضرب أبى كذلك ما الاستفهامية قد تكون لانكار سبب الواقع ونفيه فقط كما فى الآية الثانية وقوله تعالى ما لكم لا ترجون لله وقارا فيكون مضمون الجملة الحالية محققا فان كلاما من عدم الايمان وعدم الرجاء أمر محقق قد أنكر ونفى سببه وقد تكون الانكار سبب الوقوع ونفيه فيسريان الى المسبب أيضا كما فى الآية الاولى فيكون مضمون الجملة الحالية مفروضا قطعاً فان عدم العبادة أمر مفروض حتما وقوله تعالى ﴿ونطمع أن يدخلنا ربنا مع القوم الصالحين﴾ حال أخرى من الضمير المذكور بتقدير مبتدأ والعامل فيها هو العامل فى الاولى مقيدا بها أى أى شئ حصل لنا غير مؤمنين ونحن نطمع فى صحة الصالحين أو من الضمير فى لا تؤمن على معنى أنهم أنكروا على أنفسهم عدم ايمانهم مع أنهم يطمعون فى صحة المؤمنين وقيل معطوف على تؤمن على معنى ومالنا نجمع بين ترك الايمان وبين الطمع المذكور ﴿فأثابهم الله بما قالوا﴾ أى عن اعتقاد من قولك هذا قول فلان أى معتقده وقرئ فاتاهم الله ﴿جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها وذلك جزاء المحسنين﴾ أى الذين أحسنوا النظر والعمل أول الذين اعتادوا الاحسان فى الامور والآيات الاربع . روى أنها نزلت فى النجاشى وأصحابه بعث اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم بكتابه فقرأه ثم دعا جعفر بن أبى طالب والمهاجرين معه وأحضر القسيسين والرهبان فأمر جعفر أن يقرأ عليهم القرآن فقرأ سورة مريم فبكوا وآمنوا بالقرآن وقيل نزلت فى ثلاثين أو سبعين رجلا من قومه وفدوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأ عليهم سورة مريم فبكوا وآمنوا ﴿والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب الجحيم﴾ عطف التكذيب بآيات الله على الكفر مع أنه ضرب منه لما أن القصد الى بيان حال

المكذبين وذكروهم بمقابلة المصدقين بها جمعاً بين الترغيب والترهيب ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْرُمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ﴾ أي ما طاب ولذ منه كأنه لما تضمن ما سلف من مدح النصارى على الترهيب ترغيب المؤمنين في كسر النفس ورفض الشهوات عقب ذلك بالنهاى عن الافراط في الباب أى لا تمنعوها أنفسكم كمنع التحريم أو لا تقولوا حرمانها على أنفسنا مبالغة منكم في العزم على تركها ترهداً منكم وتقصفاً وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وصف القيامة لأصحابه يوماً فبالغ وأشبع الكلام في الإنذار فرقوا واجتمعوا في بيت عثمان بن مظعون واتفقوا على أن لا يزالوا صائمين قائمين وأن لا يناموا على الفرش ولا يأكلوا اللحم والودك ولا يقرّبوا النساء والطيب ويرفضوا الدنيا ويلبسوا المسوح ويسبحوا في الأرض ويجبوا ماذا كبرهم فبالغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لهم انى لم أوامر بذلك ان لأنفسكم عليكم حقاً فصوموا وافطروا وقوموا وناموا فاني أقوم وأنام وأصوم وأفطر وآكل اللحم والدم وآتى النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني فنزلت ﴿وَلَا تَعْتَدُوا﴾ أى ولا تعتدوا حدود ما أحل لكم الى ما حرم عليكم أو ولا تسرفوا في تناول الطيبات أو جعل تحريم الطيبات اعتداءً وظلماً فنهى عن مطلق الاعتداء ليدخل تحته النهى عن تحريمها دخولا أولياً لوروده عقبيه أو أريد ولا تعتدوا بذلك ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾ تعليل لما قبله ﴿وَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمْ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا﴾ أى ما حل لكم وطاب مما رزقكم الله فخلاً لا مفعول كلوا ومما رزقكم اما حال منه تقدمت عليه لكونه نكرة أو متعلق بكلوا ومن ابتدائية أو هو المفعول وحلالاً حال من الموصول أو من عائدته المحذوف أو صفة لمصدر محذوف أى أكلاً حلالاً وعلى الوجوه كلها لولم يقع الرزق على الحرام لم يكن لذكر الحلال فائدة زائدة ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ﴾ تؤكد للوصية بما أمر به فان الايمان به تعالى يوجب المبالغة في التقوى والانتها عما نهى عنه ﴿لَا يَأْخُذْكُمْ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ﴾ اللغو في اليمين الساقط الذي لا يتعلق به حكم وهو عندنا أن يحلف على شىء يظن أنه كذلك وليس كما يظن وهو قول مجاهد قيل كانوا حلفوا على تحريم الطيبات على ظن أنه قربة فلما نزل النهى قالوا كيف بأيماننا فنزلت وعند الشافعى رحمه الله تعالى ما يبدو من المرء من غير قصد كقوله لا والله وبلى والله وهو قول عائشة رضى الله تعالى عنها وفي أيمانكم صلة يؤخذكم أو اللغو لانه مصدر أو حال منه ﴿وَلَكِنْ يَأْخُذْكُمْ بِمَا عَقَدْتُمُ الْإِيمَانَ﴾ أى بتعقيدكم الايمان وتوثيقها عليه بالقصد والنية والمعنى ولكن يؤخذكم بما عقدتموه اذا حثتم أو بنكث ما عقدتم خذف للعلم به وقرىء بالتخفيف وقرىء عاقدتم بمعنى عقدتم ﴿فَكَفَّارَتُهُ﴾ أى فكفارة نكثته وهى الفعلة التى من شأنها أن تكفر الخطيئة وتستترها واستدل بظاهرها على جواز التكفير قبل الحث وعندنا لا يجوز ذلك لقوله عليه الصلاة والسلام من حلف على يمين ورأى غير ها خير اقلية الذى هو خير ثم ليكفر عن يمينه ﴿إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسَاكِينَ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ﴾ أى من أقصده في النوع أو المقدار وهو نصف صاع من بر لكل مسكين وحله النصب لانه صفة مفعول محذوف تقديره أن تطعموا عشرة مساكين طعاماً كائناً من أوسط ما تطعمون أو الرفع على أنه بدل من اطعام وأهلون جمع أهل كأرضون جمع أرض وقرىء أهاليكم بسكون الياء على لغة من يسكنها في الحالات الثلاث كالآلف وهذا أيضاً جمع أهل كالأراضى في جمع أرض والليالى في جمع ليل وقيل جمع أهلاة ﴿أَوْ كَسْوَتُهُمْ﴾ عطف على اطعام أو على محل من أوسط على تقدير كونه بدلاً من اطعام وهو ثوب يعطى العورة وقيل ثوب جامع قميص أو رداء أو ازار وقرىء بضم الكاف وهى لغة كقدوة في قدوة واسوة في اسوة وقرىء أو كاسوتهم على أن الكاف في عمل الرفع تقديره أو اطعامهم كاسوتهم بمعنى أو كمثل ما تطعمون أهليكم اسرافاً وتقيراً تواسون بينهم وبينهم ان لم تطعموهم الأوسط ﴿أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ﴾ أى أو اعتاق انسان كيفما كان وشرط الشافعى رضى الله تعالى عنه فيه الايمان قياساً على كفارة القتل ومعنى أو ايجاب احدى الخصال

مطلقا وخيار التعيين للكلف ﴿فن لم يجد﴾ أى شيئا من الامور المذكورة ﴿فصيام﴾ أى فكفارته صيام ﴿ثلاثة أيام﴾ والتتابع شرط عندنا لقراءة ثلاثة أيام متتابعات والشافعى رضى الله عنه لا يرى الشواذ حجة ﴿ذلك﴾ أى الذى ذكر ﴿كفارة أيمانكم اذا حلفتكم﴾ أى وحنتكم ﴿واحفظوا أيمانكم﴾ بأن تضنوا بها ولا تبدلوها كما يشعر به قوله تعالى اذا حلفتكم وقيل بأن تبروا فيها ما استطعتم ولم يفت بها خير أو بأن تكفروها اذا حنتكم وقيل احفظوها كيف حلفتكم بها ولا تنسوها تهاونا بها ﴿كذلك﴾ اشارة الى مصدر الفعل الآتى لا الى تبين آخر مفهوم مما سبق والكاف مقحمة لتأكيد ما أفاده اسم الاشارة من الفخامة ومحلّه فى الاصل النصب على أنه نعت لمصدر محذوف وأصل التمهيد بين الله تبينا كائنا مثل ذلك التبين فقدم على الفعل لافادة القصر واعتبرت الكاف مقحمة للنكتة المذكورة فصار نفس المصدر لا نعت له وقد مر تفصيله فى قوله تعالى وكذلك جعلناكم أمة وسطا أى ذلك البيان البديع ﴿يبين الله لكم آياته﴾ أعلام شريعته وأحكامه لا ييانا أدنى منه وتقديم لكم على المفعول لما مرارا ﴿لعلكم تشكرون﴾ نعمته فيما يعلمكم ويسهل عليكم المخرج ﴿يا أيها الذين آمنوا انما الخمر والميسر والأنصاب﴾ أى الاصنام المنصوبة للعبادة ﴿والأزلام﴾ سلف تفسيرها فى أوائل السورة الكريمة ﴿رجس﴾ قدر تعاف عنه العقول وافراده لأنه خبر الخمر وخبر المعطوفات محذوف ثقة بالمذكور أو المضاف محذوف أى شأن الخمر والميسر الخ ﴿من عمل الشيطان﴾ فى محل الرفع على أنه صفة رجس أى كائن من عمله لأنه مسبب من تسويله وتزيينه ﴿فاجتنبوه﴾ أى الرجس أو ما ذكر ﴿لعلكم تفلحون﴾ أى راجين فلاحكم وقيل لكى تفلحوا بالاجتناب عنه وقد مر تحقيقه فى تفسير قوله تعالى لعلكم تقون ولقد أكد تحريم الخمر والميسر فى هذه الآية الكريمة بفنون التأكيد حيث صدرت الجملة بأنما وقرنا بالاصنام والأزلام وسمي رجسا من عمل الشيطان تنبيها على أن تعاطيها شربحت وأمر بالاجتناب عن عينهما وجعل ذلك سببا يرحى منه الفلاح فيكون ارتكابهما خيبة ومحقة ثم قرر ذلك ببيان ما فيهما من المفساد الدنيوية والدينية المقتضية للتحريم فقليل ﴿انما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء فى الخمر والميسر﴾ وهو اشارة الى مفسادهما الدنيوية ﴿ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة﴾ اشارة الى مفسادهما الدينية وتخصيصهما باعادة الذكر وشرح ما فيهما من الوبال للتنبيه على أن المقصود بيان حالهما وذكر الاصنام والأزلام للدلالة على أنهما مثلها فى الحرمة والشرارة لقوله عليه الصلاة والسلام شارب الخمر كعابد الوثن وتخصيص الصلاة بالافراد مع دخولها فى الذكر للتعظيم والاشعار بأن الصاد عنها كالصاد عن الايمان لما أنها عماده ثم أعيد الخث على الانتهاء بصيغة الاستفهام مرتبا على ما تقدم من أصناف الصوارف فقليل ﴿فهل أنتم متنبون﴾ ايذانا بأن الامر فى الزجر والتحذير وكشف ما فيهما من المفساد والشرور قد بلغ الغاية وأن الأعداء قد انقطعت بالكلية ﴿وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول﴾ عطف على اجتنبوه أى أطيعوهما فى جميع ما أمرا به ونهيا عنه ﴿واحذروا﴾ أى مخالفتهما فى ذلك فدخل فيه مخالفة أمرهما ونهيهما فى الخمر والميسر دخولاً أولياً ﴿فان توليتهم﴾ أى أعرضتم عن الامثال بما أمرتم به من الاجتناب عن الخمر والميسر وعن طاعة الله تعالى وطاعة رسوله عليه الصلاة والسلام والاحتراز عن مخالفتهما ﴿فاعلموا أنما على رسولنا البلاغ المبين﴾ وقد فعل ذلك بما لا مزيد عليه وخرج عن عهدة الرسالة أى خروج وقامت عليكم الحجة وانتهت الاعتذار وانقطعت العلل ومابقى بعد ذلك الا العقاب وفيه من عظم التهديد وشدة الوعيد مالا يخفى وأما ما قيل من أن المعنى فاعلموا أنكم لم تضروا بتوليكم الرسول لأنه ما كلف الا البلاغ المبين بالآيات وقد فعل وانما ضررتم أنفسكم حين أعرضتم عما كلفتموه فلا يساعده المقام اذ لا يتوهم منهم ادعاء أنهم بتوليهم يضررونه عليه الصلاة والسلام حتى يرد عليهم بأنهم

لا يضرونه وانما يضرون أنفسهم ﴿ ليس على الذين آمنوا و عملوا الصالحات جناح ﴾ أى اثم و حرج ﴿ فيما طعموا ﴾ أى تناولوا أكلاً أو شرباً فان استعماله فى الشرب أيضاً مستفيض منه قوله تعالى ومن لم يطعمه فإنه منى قيل لما أنزل الله تعالى تحريم الخمر بعد غزوة الاحزاب قال رجال من أصحاب النبي عليه الصلاة والسلام أصيب فلان يوم بدر و فلان يوم أحد وهم يشربونها ونحن نشهد أنهم فى الجنة وفى رواية أخرى لما نزل تحريم الخمر والميسر قالت الصحابة رضى الله تعالى عنهم يا رسول الله فكيف باخواننا الذين ماتوا وهم يشربون الخمر و يأكلون الميسر وفى رواية أخرى قال أبو بكر رضى الله تعالى عنه يا رسول الله كيف باخواننا الذين ماتوا وقد شربوا الخمر و فعلوا القمار فنزلت وليست كلمة ما فى ما طعموا عبارة عن المباحات خاصة والا لزم تقييد اباحتها باتقاء ما عداها من المحرمات لقوله تعالى ﴿ اذا ما اتقوا ﴾ واللازم متنف بالضرورة بل هى على عمومها موصولة كانت أو موصوفة وانما تخصصت بذلك القيد الطارىء عليها والمعنى ليس عليهم جناح فيما تناولوه من المأكول والمشروب كائناً ما كان اذا اتقوا أن يكون فى ذلك شئ من المحرمات والا لم يكن نفي الجناح فى كل ما طعموه بل فى بعضه ولا محذور فيه اذ اللازم منه تقييد اباحة الكل بأن لا يكون فيه محرم لا تقييد اباحة بعضه باتقاء بعض آخر منه كما هو اللازم من الاول ﴿ وآمنوا و عملوا الصالحات ﴾ أى واستمروا على الايمان والاعمال الصالحة وقوله تعالى ﴿ ثم اتقوا ﴾ عطف على اتقوا داخل معه فى حيز الشرط أى اتقوا ما حرم عليهم بعد ذلك مع كونه مباحاً فيما سبق ﴿ وآمنوا ﴾ أى بتحريمه وتقديمه الاتقاء عليه اما للاعتناء به أو لأنه الذى يدل على التحريم الحادث الذى هو المؤمن به أو واستمروا على الايمان ﴿ ثم اتقوا ﴾ أى ما حرم عليهم بعد ذلك مما كان مباحاً من قبل على أن المشروط بالاتقاء فى كل مرة اباحة كل ما طعموه فى ذلك الوقت لا اباحة كل ما طعموه قبله لا تنساخ اباحة بعضه حينئذ ﴿ وأحسنوا ﴾ أى عملوا الاعمال الحسنة الجميلة المنتظمة لجميع ما ذكر من الاعمال القلبية والقلبية وليس تخصيص هذه المرات بالذكر لتخصيص الحكم بها بل لبيان التعدد والتكرار بالغما بلغ والمعنى أنهم اذا اتقوا المحرمات واستمروا على ما هم عليه من الايمان والاعمال الصالحة وكانوا فى طاعة الله ومراعاة أوامره ونواهيه بحيث كلما حرم عليهم شئ من المباحات اتقوه ثم و ثم فلا جناح عليهم فيما طعموه فى كل مرة من المطاعم والمشارب اذ ليس فيها شئ محرم عند طعمه وأنت خير بأن ما عدا اتقاء المحرمات من الصفات الجميلة المذكورة لا دخل لها فى اتقاء الجناح وانما ذكرت فى حيز اذا شهادة باتصاف الذين سئل عن حالهم بها ومدحاهم بذلك وحمداً لأحوالهم وقد أشير الى ذلك حيث جعلت تلك الصفات تبعاً للاتقاء فى كل مرة تمييزاً بينها وبين ما له دخل فى الحكم فان مساق النظم الكريم بطريق العبارة وان كان لبيان حال المتصفين بما ذكر من النعوت فيما سأتى بقضية كلمة اذا ما لكنه قد أخرج مخرج الجواب عن حال الماضين لاثبات الحكم فى حقهم فى ضمن التشريع الكلى على الوجه البرهاني بطريق دلالة النص بناء على كمال اشتباههم بالاتصاف بها فكأنه قيل ليس عليهم جناح فيما طعموه اذ كانوا فى طاعته تعالى مع ما لهم من الصفات الحميدة بحيث كلما أمروا بشئ تلقوه بالامثال وانما كانوا يتعاطون الخمر والميسر فى حياتهم لعدم تحريمها اذ ذاك ولو حرما فى عصرهم لاتقوهما بالمرّة . هذا وقد قيل التكرير باعتبار الاوقات الثلاثة أو باعتبار الحالات الثلاث استعمال الانسان التقوى بينه وبين نفسه وبينه وبين الناس وبينه وبين الله عز وجل ولذلك جىء بالا حسان فى الكرة الثالثة بدل الايمان اشارة الى ما قاله عليه الصلاة والسلام فى تفسيره أو باعتبار المراتب الثلاث المبدأ والوسط والمنتهى أو باعتبار ما يتقى فانه ينبغى أن يترك المحرمات توقياً من العقاب والشبهات توقياً من الوقوع فى الحرام وبعض المباحات حفظاً للنفس عن الحسنة وتهذيباً لها عن دنس الطبيعة وقيل التكرير لمجرد التأكيد كما فى قوله تعالى كلا سوف تعلمون ثم

كلا سوف تعلمون ونظائره وقيل المراد بالاول اتقاء الكفر وبالثاني اتقاء الكبائر وبالثالث اتقاء الصغائر ولا ريب في أنه لا تعلق لهذه الاعتبارات بالمقام فأحسن التأمل ﴿والله يحب المحسنين﴾ تذييل مقرر لمضمون ما قبله أبلغ تقرير ﴿يا أيها الذين آمنوا ليلونكم الله﴾ جواب قسم محذوف أي والله ليعاملنكم معاملة من يختبركم ليتعرف أحوالكم ﴿بشيء من الصيد﴾ أي من صيد البر مأكولاً أو غير مأكول ما عدا المستثنيات من الفواسق فاللام للعهد نزلت عام الحديبية ابتلاهم الله تعالى بالصيد وهم محرمون كانت الوحوش تغشاهم في رحالهم بحيث كانوا متمكنين من صيدها أخذوا بأيديهم وطعنوا برماحهم وذلك قوله تعالى ﴿تناله أيديكم ورماحكم﴾ فهموا بأخذها فنزلت وروى أنه عن لهم حمار وحش فحمل عليه أبو اليسر بن عمرو فطعنه برمح وقتله فقتل له قتلته وأنت محرم فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وسأله عن ذلك فأمر الله تعالى الآية فالتأكيـد القسمي في ليلونكم إنما هو لتحقيق أن ما وقع من عدم توحش الصيد عنهم ليس إلا لابتلاهم لا لتحقيق وقوع المبتلى به كما لو كان النزول قبل الابتلاء وتنكير شيء لتحقيق المؤذن بأن ذلك ليس من الفتن الهائلة التي نزل فيها أقدام الراسخين كالابتلاء بقتل الأنفس واتلاف الأموال وإنما هو من قبيل ما ابتلى به أهل أيلة من صيد البحر وفائدته التنبيه على أن من لم تثبت في مثل هذا كيف تثبت عند شدائد المحن فمن في قوله تعالى من الصيد يائية قطعاً أي بشيء حقير هو الصيد وجعلها تبعية يقتضى اعتبار قتلته وحقارته بالنسبة إلى كل الصيد لا بالنسبة إلى عظام البلايا فيعربى الكلام عن التنبيه المذكور ﴿ليعلم الله من يخافه بالغيب﴾ أي ليميز الخائف من عقابه الأخرى وهو غائب مترقب لقوة إيمانه فلا يتعرض للصيد من لا يخافه كذلك لضعف إيمانه فيقدم عليه وإنما عبر عن ذلك بعلم الله تعالى اللازم له أي إذا بمدار الجزاء ثواباً وعقاباً فإنه أدخل في حملهم على الخوف وقيل المعنى ليعلم الله تعالى بمن يخافه بالفعل فإن عليه تعالى بأنه سيخافه وإن كان متعلقاً به قبل خوفه لكن تعلقه بأنه خائف بالفعل وهو الذي يدور عليه أمر الجزاء إنما يكون عند تحقق الخوف بالفعل وقيل هناك مضاف محذوف والتقدير ليعلم أولياء الله وقرى ليعلم من الإعلام على حذف المفعول الأول أي ليعلم الله عباده الخ والعلم على القراءتين متعدد إلى واحد وأظهار الاسم الجليل في موقع الاضمار لترتية المهابة وإدخال الروعة ﴿فمن اعتدى بعد ذلك﴾ أي بعد بيان أن ما وقع ابتلاء من جهته تعالى لما ذكر من الحكمة لا بعد تحريمه أو النهي عنه كما قاله بعضهم إذ النهي والتحريم ليس أمراً حادثاً يترتب عليه الشرطية بالفاء ولا بعد الابتلاء كما اختاره آخرون لأن نفس الابتلاء لا يصلح مداراً لتشديد العذاب بل ربما يتوهم كونه عذراً مسوغاً لتخفيفه وإنما الموجب للتشديد بيان كونه ابتلاءً لأن الاعتداء بعد ذلك مكابرة صريحة وعدم مبالاة بتدبير الله تعالى وخروج عن طاعته وانخلاع عن خوفه وخشيته بالكلية أي فمن تعرض للصيد بعدما بينا أن ما وقع من كثرة الصيد وعدم توحشه منهم ابتلاء مؤد إلى تمييز المطيع من العاصي ﴿فله عذاب أليم﴾ لما ذكر من أنه مكابرة محضة ولأن من لا يملك زمام نفسه ولا يراعى حكم الله تعالى في أمثال هذه البلايا الهينة لا يكاد يراعى في عظام المداحض والمراد بالعذاب الأليم عذاب الدارين قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما يوسع ظهره ويطنه جلداً وينزع ثيابه ﴿يا أيها الذين آمنوا﴾ شروع في بيان ما يتدارك به الاعتداء من الأحكام اثر بيان ما يلحقه من العذاب والتصريح بالنهي في قوله تعالى ﴿لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم﴾ مع كونه معلوماً لاسيما من قوله تعالى غير محلي الصيد وأنتم حرم لتأكيد الحرمة وترتيب ما يعقبه عليه واللام في الصيد للعهد حسبما سلف وحرم جمع حرام وهو المحرم وإن كان في الحل وفي حكمه من في الحرم وإن كان حلالاً كروح جمع رداح والجملة حال من فاعل لا تقتلوا أي لا تقتلوه وأنتم محرمون ﴿ومن قتله﴾ أي الصيد المعهود وذكر القتل في الموضعين دون الذبح للإيدان بكونه في حكم الميتة ﴿منكم﴾ متعلق بمحذوف وقع حالاً من فاعل قتله أي كائناتكم ﴿متعمداً﴾

حال منه أيضا أى ذا كرا لآحرامه عالما بجرمة قتل ما يقتله والتقييد بالتعمد مع أن محظورات الاحرام يستوى فيها العمد والخطأ لما أن الآية نزلت في المتعمد كما مر من قصة أبى اليسر ولأن الأصل فعل المتعمد والخطأ لاحق به للتغليظ وعن الزهري نزل الكتاب بالعمد ووردت السنة بالخطأ وعن سعيد بن جبير رضى الله عنه لا أرى في الخطأ شيئا أخذنا باشتراط التعمد في الآية وهو قول داود وعن مجاهد والحسن أن المراد بالتعمد هو تعمد القتل مع نسيان الاحرام أما اذا قتله عمدا وهو ذا كرا لآحرامه فلا حكم عليه وأمره الى الله عز وجل لأنه أعظم من أن يكون له كفارة ﴿فجزاء مثل ما قتل﴾ برفعهما أى فعلية جزاء مماثل لما قتله وقرىء برفع الاول ونصب الثانى على اعمال المصدر وقرىء بجزء الثانى على اضافته الى مفعوله وقرىء فجزاؤه مثل ما قتل على الابتداء والخبرية وقرىء بنصبهما على تقدير فليجز جزاء أو فعلية أن يجزى جزاء مثل ما قتل والمراد به عند أبى حنيفة وأبى يوسف رضى الله عنهما المثل باعتبار القيمة يقوم الصيد حيث صيد أو فى أقرب الاماكن اليه فان بلغت قيمته قيمة هدى يخير الجاني بين أن يشتري بها ما قيمته قيمة الصيد فيهديه الى الحرم وبين أن يشتري بها طعاما فيعطى كل مسكين نصف صاع من بر أو صاعا من غيره وبين أن يصوم عن طعام كل مسكين يوما فان فضل ما لا يبلغ طعام مسكين تصدق به أو صام عنه يوما كاملا اذ لم يعهد فى الشرع صوم مادونه فيكون قوله تعالى ﴿من النعم﴾ بيانا للهدى المشتري بالقيمة على أحد وجوه التخيير فان من فعل ذلك يصدق عليه أنه جزى بمثل ما قتل من النعم وعند مالك والشافعى رحمهما الله تعالى ومن يرى رأيهما هو المثل باعتبار الخلقة والهيئة لأن الله تعالى أوجب مثل المقتول مقيدا بالنعم فمن اعتبر المثل بالقيمة فقد خالف النص وعن الصحابة رضى الله عنهم أنهم أوجبوا فى النعمة بدنة وفى الظبي شاة وفى حمار الوحش بقرة وفى الارنب عناقا وعن النبي عليه الصلاة والسلام أنه قال الضبع صيد وفيه شاة اذا قتله المحرم ولنا أن النص أوجب المثل والمثل المطلق فى الكتاب والسنة واجماع الأمة والمعقول يراد به اما المثل صورة ومعنى واما المثل معنى وأما المثل صورة بلا معنى فلا اعتبار له فى الشرع أصلا واذالم يمكن ارادة الاول اجماعا تعينت ارادة الثانى لكونه معمودا فى الشرع كما فى حقوق العباد ألا يرى أن المائلة بين أفراد نوع واحد مع كونها فى غاية القوة والظهور لم يعتبرها الشرع ولم يجعل الحيوان عند الاتلاف مضمونا بفرد آخر من نوعه مماثل له فى عامة الاوصاف بل مضمونا بقيمته مع أن المنصوص عليه فى أمثاله إنما هو المثل قال تعالى فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم فحيث لم تعتبر تلك المائلة القوية مع تيسر معرفتها وسهولة مراعاتها فلا تلتفت ما بين أفراد أنواع مختلفة من المائلة الضعيفة الخفية مع صعوبة مأخذها وتعرض المحافظة عليها أولى وأحرى ولأن القيمة قد أريدت فيما لا نظير له اجماعا فلم يبق غيره مرادا اذ لا عموم للبشرى فى مواقع الاثبات والمراد بالمروى ايجاب النظر باعتبار القيمة لا باعتبار العين ثم الموجب الاصلى للجناية والجزاء المماثل للمقتول إنما هو قيمته لكن لا باعتبار أن يعمد الجاني اليها فيصرفها الى المصارف ابتداء بل باعتبار أن يجعلها معيارا فيقدر بها احدى الخصال الثلاث فيقيمها مقامها فقوله تعالى مثل ما قتل وصف لازم للجزاء غير مفارق عنه بحال وأما قوله تعالى من النعم فوصف له معتبر فى ثانى الحال بناء على وصفه الاول الذى هو المعيار له ولما بعده من الطعام والصيام فحقهما أن يعطفا على الوصف المفارق لاعلى الوصف اللازم فضلا عن العطف على الموصوف كما سيأتى باذن الله تعالى ومما يرشدك الى أن المراد بالمثل هو القيمة قوله عز وجل ﴿يحكم به﴾ أى بمثل ما قتل ﴿ذو اعدل منكم﴾ أى حكمان عادلان من المسلمين لكن لا لأن التقويم هو الذى يحتاج الى النظر والاجتهاد من العدول دون الاشياء المشاهدة التى يستوى فى معرفتها كل أحد من الناس فان ذلك ناشئ من الغفلة عما أرادوا بما به المائلة بل لأن ما جعلوه مدار المائلة بين الصيد وبين النعم من ضرب مشاكلة ومضاهاة فى بعض الاوصاف والهيئات

مع تحقق التباين بينهما في بقية الأحوال مما لا يهتدى اليه من أساطين أئمة الاجتهاد وصناديد أهل الهداية والارشاد الا المؤيدون بالقوة القدسية ألا يرى أن الامام الشافعي رضى الله عنه أوجب في قتل الحمامة شاة بناء على ما أثبت بينهما من المماثلة من حيث أن كلا منهما يعب ويهدر مع أن النسبة بينهما من سائر الحيثيات كما بين الضب والنون فكيف يفرض معرفة أمثال هذه الدقائق العويصة الى رأى عدلين من آحاد الناس على أن الحكم بهذا المعنى انما يتعاق بالانواع لا بالأشخاص فبعد ما عين بمقابلة كل نوع من أنواع الصيد نوع من أنواع النعم يتم الحكم ولا يبقى عند وقوع خصوصيات الحوادث حاجة الى حكم أصلا وقرىء يحكم به ذو عدل على ارادة جنس العادل دون الوحدة وقيل بل على ارادة الامام والجملة صفة لجزء أو حال منه لتخصه بالصفة وقوله تعالى ﴿هديا﴾ حال مقدرة من الضمير في به أو من جزء لما ذكر من تخصصه بالصفة أو بدل من مثل فيمن نصبه أو من محله فيمن جره أو نصب على المصدر أى يهديه هديا والجملة صفة أخرى لجزء ﴿بالغ الكعبة﴾ صفة لهديا لأن الاضافة غير حقيقية ﴿أو كفارة﴾ عطف على محل من النعم على أنه خبر مبتدا محذوف والجملة صفة ثانية لجزء كما أشير اليه وقوله تعالى ﴿طعام مساكين﴾ عطف بيان لكفارة عند من لا يخصه بالمعارف أو بدل منه أو خبر مبتدا محذوف أى هى طعام مساكين وقوله تعالى ﴿أو عدل ذلك صياما﴾ عطف على طعام الخ كأنه قيل فعليه جزاء مماثل للمقتول هو من النعم أو طعام مساكين أو صيام أيام بعددهم حينئذ تكون المماثلة وصفا لازما للجزء يقدر به الهدى والطعام والصيام أما الاولان فلا واسطة وأما الثالث فبواسطة الثانى فيختار الجانى كلامها بدلا من الآخرين هذا وقد قيل ان قوله تعالى أو كفارة عطف على جزاء فلا يبقى حينئذ في النظم الكريم ما يقدر به الطعام والصيام والاتجاء الى القياس على الهدى تعسف لا يخفى هذا على قراءة جزاء بالرفع وعلى سائر القراءات فقوله تعالى أو كفارة خبر مبتدا محذوف والجملة معطوفة على جملة هو من النعم وقرىء أو كفارة طعام مساكين بالاضافة لتبيين نوع الكفارة وقرىء طعام مساكين على أن التبيين يحصل بالواحد الدال على الجنس وقرىء أو عدل بكسر العين والفرق بينهما أن عدل الشئ ما عادله من غير جنسه كالصوم والاطعام وعدله ما عدل به في المقدار كأن المفتوح تسمية بالمصدر والمكسور بمعنى المفعول وذلك اشارة الى الطعام وصياما تمييز للعدل والخيار في ذلك للجانى عند أبى حنيفة وأبى يوسف رحمهما الله وللحكمين عند محمد رحمه الله ﴿ليذوق وبال أمره﴾ متعاق بالاستقرار في الجار والمجرور أى فعليه جزاء ليدوق الخ وقيل بفعل يدل عليه الكلام كأنه قيل شرع ذلك عليه ليدوق وبال أمره أى سوء عاقبة هتكه لحرمة الاحرام والوبال في الأصل المكروه والضرر الذى ينال في العاقبة من عمل سوء لثقله ومنه قوله تعالى فأخذناه أخذنا وبيللا ومنه الطعام الويل وهو الذى لا تستمره المعدة ﴿عفا الله عما ساف﴾ من قتل الصيد محرما قبل أن يسألوا رسول الله عليه الصلاة والسلام وقيل عما ساف منه في الجاهلية لانهم كانوا متعبدين بشرائع من قبلهم وكان الصيد فيها محرما ﴿ومن عاد﴾ الى قتل الصيد بعد النهى عنه وهو محرم ﴿فينتقم الله منه﴾ خبر مبتدا محذوف تقديره فهو ينتقم الله منه ولذلك دخلت الفاء كقوله تعالى فمن يؤمن بربه فلا يخاف بخسا ولا رهقا أى فذلك لا يخاف الخ وقوله تعالى ومن كفر فأمتعه أى فأنا أمتعه والمراد بالانتقام التعذيب في الآخرة وأما الكفارة فعن عطاء وابراهيم وسعيد بن جبير والحسن أنها واجبة على العائد وعن ابن عباس رضى الله عنهما وشريح أنه لا كفارة عليه تعلقا بالظاهر ﴿والله عزيز﴾ غالب لا يغالب ﴿ذو انتقام﴾ شديد فينتقم من أصر على المعصية والاعتداء ﴿أحل لكم﴾ الخطاب للحردين ﴿صيد البحر﴾ أى ما يصاد في المياه كالمحرا كان أو نهرا أو غديرا وهو ما لا يعيش الا في الماء مأكولا أو غير مأكول ﴿وطعامه﴾ أى وما يطعم من صيده وهو تخصيص بعد تعميم والمعنى

أحل لكم التعرض لجميع ما يصاد في المياه والارتفاع به وأكل ما يؤكل منه وهو السمك عندنا وعند ابن أبي ليلى جميع ما يصاد فيه على أن تفسير الآية عنده أحل لكم صيد حيوان البحر وأن تطعموه وقرى وطعمه وقيل صيد البحر ما صيد فيه وطعامه ما قذفه أو نصب عنه ﴿متاعا لكم﴾ نصب على أنه مفعول له مختص بالطعام كما أن نافلة في قوله تعالى ووهبنا له اسحق ويعقوب نافلة حال مختصة يعقوب عليه السلام أي أحل لكم طعامه تمتيعا للقيمين منكم يأكلونه طريا ﴿وللسيارة﴾ منكم يترودونه قديدا وقيل نصب على أنه مصدر مؤكد لفعل مقدر أي متعكم به متاعا وقيل مؤكد لمعنى أحل لكم فانه في قوة متعكم به تمتيعا كقوله تعالى كتاب الله عليكم ﴿وحرم عليكم صيد البر﴾ وقرى على بناء الفعل للفاعل ونصب صيد البر وهو ما يفرخ فيه وإن كان يعيش في الماء في بعض الأوقات كطائر الماء ﴿مادمت حراما﴾ أي محرمين وقرى بكسر الدال من دام يدام وظاهره يوجب حرمة مصاده الحلال على المحرم وإن لم يكن له مدخل فيه وهو قول عمر وابن عباس رضي الله عنهم وعن أبي هريرة وعطاء ومجاهد وسعيد بن جبير رضي الله عنهم أنه يحل له أكل مصاده الحلال وإن صاده لاجله إذا لم يشر إليه ولم يدل عليه وكذا ما ذبحه قبل إحرامه وهو مذهب أبي حنيفة لأن الخطاب للمحرمين فكأنه قيل وحرم عليكم ما صدمتم في البر فيخرج منه مصيد غيرهم وعند مالك والشافعي وأحمد لا يباح ما صيده ﴿واتقوا الله﴾ فيما نهاكم عنه أو في جميع المعاصي التي من جملتها ذلك ﴿الذي إليه تحشرون﴾ لا إلى غيره حتى يتوهم الخلاص من أخذه تعالى بالاتجاه إليه ﴿جعل الله الكعبة﴾ قال مجاهد سميت كعبة لكونها مكعبة مربعة وقيل لانفرادها من البناء وقيل لارتفاعها من الأرض وتوئمتها وقوله تعالى ﴿البيت الحرام﴾ عطف بيان على جهة المدح دون التوضيح كما تجيء الصفة كذلك وقيل مفعول ثان لجعل وقوله تعالى ﴿قياما للناس﴾ نصب على الحال ويرده عطف ما بعده على المفعول الأول كما سيجيء بل هذا هو المفعول الثاني وقيل الجعل بمعنى الإنشاء والخلق وهو حال كما مر ومعنى كونه قياما لهم أنه مدار لقيام أمر دينهم وديارهم اذ هو سبب لاتعاشهم في أمور معاشهم ومعادهم يلوذ به الخائف ويأمن فيه الضعيف ويربح فيه التجار ويتوجه إليه الحجاج والعمار وقرى قيا على أنه مصدر على وزن شبع أعل عينه بما أعل في فعله ﴿والشهر الحرام﴾ أي الذي يؤدي فيه الحج وهو ذو الحجة وقيل جنس الشهر الحرام وهو وما بعده عطف على الكعبة فالمفعول الثاني محذوف ثقة بما مر أي وجعل الشهر الحرام ﴿والهدى والقلائد﴾ أيضا قياما لهم والمراد بالقلائد ذوات القلائد وهي البدن خصت بالذكر لأن الثواب فيها أكثر وبها الحج بها أظهر ﴿ذلك﴾ إشارة إلى الجعل المذكور خاصة أو مع ما ذكر من الأمر بحفظ حرمة الاحرام وغيره ومحل النصب بفعل مقدر يدل عليه السياق وهو العامل في اللام بعده أي شرع ذلك ﴿لتعلموا أن الله يعلم ما في السموات وما في الأرض﴾ فان تشريع هذه الشرائع المستتعة لدفع المضار الدينية والدينية قبل وقوعها وجلب المنافع الاولوية والاخرية من أوضح الدلائل على حكمة الشارع وعدم خروج شيء عن علمه المحيط وقوله تعالى ﴿وأن الله بكل شيء عليم﴾ تعميم اثر تخصيص للتأكيد ويجوز أن يراد بما في السموات والأرض الاعيان الموجودة فيهما وبكل شيء الأمور المتعلقة بتلك الموجودات من العوارض والاحوال التي هي من قبيل المعاني ﴿اعلموا أن الله شديد العقاب﴾ وعيد لمن انتهك محارمه أو أصر على ذلك وقوله تعالى ﴿وأن الله غفور رحيم﴾ وعيد لمن حافظ على مراعاة حرمانه تعالى أو أقنع عن الانتهاك بعد تعاطيه ووجه تقديم الوعيد ظاهر ﴿ما على الرسول الا البلاغ﴾ تشديد في إيجاب القيام بما أمر به أي الرسول قد أتى بما وجب عليه من التبليغ بما لا مزيد عليه وقامت عليكم الحجة ولزمتكم الطاعة فلا عذر لكم من بعد في التفريط ﴿والله يعلم ما تبدون وما تكتمون﴾ فيؤاخذكم بذلك بقيرا وقطعيرا ﴿قل لا يستوي الخبيث والطيب﴾ حكم عام في نفي المساواة عند الله تعالى

بين الردى من الاشخاص والأعمال والأموال وبين جيدها قصد به الترغيب في جيد كل منها والتحذير عن رديها وان كان سبب النزول شريح بن ضبعة البكرى الذى مرت قصته في تفسير قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تحملوا شعائر الله الخ وقيل نزل في رجل سأل رسول الله عليه الصلاة والسلام ان الخمر كانت تجارتي وانى اعتقدت من بيعها مالا فهل ينفعنى من ذلك المال ان عمات فيه بطاعة الله تعالى فقال النبي عليه الصلاة والسلام ان أنفقتة في حج أو جهاد أو صدقة لم يعدل جناح بعوضة ان الله لا يقبل الا الطيب وقال عطاء والحسن رضى الله عنهما الخبيث والطيب الحرام والحلال وتقديم الخبيث في الذكر للاشعار من أول الأمر بأن القصور الذى ينبى عنه عدم الاستواء فيه لا في مقابله فان مفهوم عدم الاستواء بين الشيتين المتفاوتتين زيادة ونقصانا وان جاز اعتباره بحسب زيادة الزائد لكن المتبادر اعتباره بحسب قصور القاصر كما في قوله تعالى هل يستوى الأعمى والبصير الى غير ذلك وأما قوله تعالى هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون فلعل تقديم الفاضل فيه لما أن صلاته ملكة لصلة المفضول ﴿ولو أعجبك كثرة الخبيث﴾ أى وان سرك كثرت والخطاب لكل واحد من الذين أمر النبي صلى الله عليه وسلم بخطابهم والواو لعطف الشرطية على مثلها المقدر وقيل للحال وقد رأى لولم تجبك كثرة الخبيث ولو أعجبك وكلتاهما في موقع الحال من فاعل لا يستوى أى لا يستويان كائنين على كل حال مفروض كما في قولك أحسن الى فلان وان أساء اليك أى أحسن اليه ان لم يسىء اليك وان أساء اليك أى كائنا على كل حال مفروض وقد حذف الأولى حذفاً مطرداً لدلالة الثانية عليها دلالة واضحة فان الشئ اذا تحقق مع المعارض فلا ن يتحقق بدونه أولى وعلى هذا السر يدور ما في لو وان الوصليتين من المبالغة والتأكيد وجواب لو محذوف في الجملتين لدلالة ما قبلهما عليه وسيأتى تمام تحقيقه في مواقع عديدة باذن الله عز وجل ﴿فاتقوا الله يا أولى الألباب﴾ أى في تحرى الخبيث وان كثر وآثروا عليه الطيب وان قل فان مدار الاعتباره هو الجودة والرداءة لا الكثرة والقلة فالحمود القليل خير من المذموم الكثير بل كلما كثر الخبيث كان أخبث ﴿لعلكم تفلحون﴾ راجين أن تنالوا الفلاح ﴿يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء﴾ واسم جمع على رأى الخليل وسيبويه وجمهور البصريين كطرفاء وقصباء أصله شياء بهمزين بينهما الف فقلبت الكلمة بتقديم لامها على فائها فصار وزنها لفعاء ومنعت الصرف لالف التانيث الممدودة وقيل هو جمع شئ على أنه مخفف من شئ كهم مخفف من هين والأصل أشياء كأهوناء بزنة أفعلاء فاجتمعت همزتان لام الكلمة والتي للتانيث اذا لالف كالمهمزة خففت الكلمة بأن قلبت الهمزة الأولى ياء لانكسار ما قبلها فصارت أشياء فاجتمعت ياءان أو لاهما عين الكلمة فحذفت تخفيفاً فصارت أشياء وزنها أفلاء ومنعت الصرف لألف التانيث وقيل انما حذفت من أشياء الياء المنقلبة من الهمزة التى هى لام الكلمة وفتحت الياء المكسورة لتسلم الف الجمع فزنها أفعاء وقوله تعالى ﴿ان تبدل لكم تسؤكم﴾ صفة لأشياء داعية الى الاتباء عن السؤال عنها وحيث كانت المسألة في هذه الشرطية معلقة بابدائها لا بالسؤال عنها عقببت بشرطية أخرى ناطقة باستلزام السؤال عنها لا بدائها الموجب للمحذور قطعاً فقيل ﴿وان تسألوا عنها حين ينزل القرآن تبدل لكم﴾ أى تلك الأشياء الموجبة للمسألة بالوحي كما ينبى عنه تقييد السؤال بحين التنزيل والمراد بها ما يشق عليهم ويغهمم من التكاليف الصعبة التى لا يطيقون بها والأسرار الخفية التى يفتضحون بظهورها ونحو ذلك مما لاخير فيه فكما أن السؤال عن الأمور الواقعة مستتبع لابدائها كذلك السؤال عن تلك التكاليف مستتبع لايجابها عليهم بطريق التشديد لاساءتهم الأدب واجترأهم على المسألة والمراجعة وتجاوزهم عما يليق بشأنهم من الاستسلام لأمر الله عز وجل من غير بحث فيه ولا تعرض لـ كيفيته وكميته أى لا تكثروا مسألة رسول الله صلى الله عليه وسلم عما لا يعينكم من نحو تكاليف شاقة عليكم ان أفياكم بها وكلفكم اياها

حسبها أوحى اليه لم تطيقوا بها ونحو بعض أمور مستورة تكرهون بر وزها وذلك مثل ما روى عن علي رضي الله تعالى عنه أنه قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فحمد الله تعالى وأثنى عليه ثم قال إن الله تعالى كتب عليكم الحج فقام رجل من بني أسد يقال له عكاشة بن محصن وقيل هو سراقه بن مالك فقال أفي كل عام يارسول الله فأعرض عنه حتى أعاد مسأله ثلاث مرات فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحك وما يؤمنك أن أقول نعم والله لو قلت نعم لوجبت ولو وجبت ما استطعتم ولو تركتم لكفرتم فأتروني ما تركتم فأنما ملك من كان قبلكم بكثرة سؤالهم واختلافهم على أنبيائهم فإذا أمرتكم بأمر فخذوا منه ما استطعتم وإذا نهيتكم عن شيء فاجتنبوه ومثل ما روى عن أنس وأبي هريرة رضي الله عنهما أنه سأل الناس رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أشياء حتى أحفوه في المسألة فقام عليه الصلاة والسلام مغضبا خطيبا فحمد الله تعالى وأثنى عليه وقال سلوني فوالله ما تسألوني عن شيء مادمت في مقامى هذا الا بينته لكم فأشفق أصحاب النبي عليه الصلاة والسلام أن يكون بين يدي أمر قد حضر قال أنس رضي الله عنه فجعلت ألتفت يمينا وشمالا فلا أجد رجلا الا وهو لاف رأسه في ثوبه يبكي فقام رجل من قريش من بني سهم يقال له عبد الله بن حذافة وكان اذا لاحى الرجال يدعى الى غير أبيه وقال يابني الله من أبي فقال عليه الصلاة والسلام أبوك حذافة بن قيس الزهري وقام آخر وقال أين أبي قال عليه الصلاة والسلام في النار ثم قام عمر رضي الله عنه فقال رضيانا بالله تعالى ربا وبالاسلام ديننا وبمحمد رسولا نبيا نعوذ بالله تعالى من الفتن انا حديثو عهد بجاهلية وشرك فاعف عنا يارسول الله فسكن غضبه عليه الصلاة والسلام ﴿عفا الله عنها﴾ استئناف مسوق لبيان أن نهيم عنها لم يكن لمجرد صياتهم عن المسألة بل لأنها في نفسها معصية مستتعبة للمواخذة وقد عفا عنها وفيه من حثهم على الجدة في الانتهاء عنها ما لا يخفى وضمير عنها للمسألة المدلول عليها بلا تسألوا أى عفا الله تعالى عن مسائلكم السابقة حيث لم يفرض عليكم الحج في كل عام جزاء بمسألتكم وتجاوز عن عقوبتكم الاخرية بسائر مسائلكم فلا تعودوا الى مثلها وأما جعله صفة أخرى لأشياء على أن الضمير لها بمعنى لا تسألوا عن أشياء عفا الله عنها ولم يكلفكم اياها فما لا سبيل اليه أصلا لاقتضائه أن يكون الحج قد فرض أولا في كل عام ثم نسخ بطريق العفو وأن يكون ذلك معلوما للمخاطبين ضرورة أن حق الوصف أن يكون معلوم الثبوت للوصوف عند المخاطب قبل جعله وصفا له وكلاهما ضروري الاتقاء قطعاً على أنه يستدعي اختصاص النهي بمسألة الحج ونحوها ان سلم وقوعها مع أن النظم الكريم صريح في أنه مسوق للنهي عن السؤال عن الأشياء التي يسوؤهم ابدؤها سواء كانت من قبيل الأحكام والتكاليف الموجبة لمسألتهم بانشائها واجابها بسبب السؤال عقوبة وتشديدا كمسألة الحج لولا عفو الله تعالى عنها أو من قبيل الأمور الواقعة قبل السؤال الموجبة للمسألة بالاخبار بها كمسألة من قال أين أبي . ان قلت تلك الاشياء غير موجبة للمسألة البتة بل هي محتملة لايجاب المسرة أيضا لان اجابها للاولى ان كان من حيث وجودها فهي من حيث عدمها موجبة للآخرى قطعاً وليست احدى الحيتين محققة عند السائل وانما غرضه من السؤال ظهورها كيف كانت بل ظهورها بحيثية ايجابها للمسرة فلم عبر عنها بحيثية ايجابها للمسألة قلت لتحقيق المنهى عنه كما ستعرفه مع ما فيه من تأكيد النهي وتشديده لان تلك الحيثية هي الموجبة للاتهاء والانزجار لا حيثية ايجابها للمسرة ولا حيثية ترددها بين الايجابين . ان قيل الشرطية الثانية ناطقة بأن السؤال عن تلك الاشياء الموجبة للمسألة مستلزم لابتدائها البتة كما مر فلم تخلف الابداع عن السؤال في مسألة الحج حيث لم يفرض في كل عام قلنا لوقوع السؤال قبل ورود النهي وما ذكر في الشرطية انما هو السؤال الواقع بعد وروده اذ هو الموجب للتغليظ والتشديد ولا تخلف فيه . ان قيل ما ذكرته انما يتمشى فيما اذا كان السؤال عن الأمور المترددة بين الوقوع وعدمه كما ذكر من التكاليف الشاقة وأما اذا كان عن الأمور الواقعة قبله

فلا يكاد يتسنى لأن ما يتعلق به الابداء هو الذى وقع فى نفس الامر ولا مرد له سواء كان السؤال قبل النهى أو بعده وقد يكون الواقع ما يوجب المسرة كما فى مسئلة عبد الله بن حذافة فيكون هو الذى يتعلق به الابداء لا غير فيتعين التخلف حتما قلنا لا احتمال للتخلف فضلا عن التعيين فان المنهى عنه فى الحقيقة انما هو السؤال عن الأشياء الموجبة للمساءة الواقعة فى نفس الامر قبل السؤال كسؤال من قال أين أبى لا عما يعمها وغيرها مما ليس بواقع لكنه محتمل للوقوع عند المكلفين حتى يلزم التخلف فى صورة عدم الوقوع وجملة الكلام أن مدلول النظم الكريم بطريق العبارة انما هو النهى عن السؤال عن الأشياء التى يوجب ابدائها المساءة البتة اما بأن تكون تلك الأشياء بعرضية الوقوع فتبدى عند السؤال بطريق الانشاء عقوبة وتشديدا كما فى صورة كونها من قبيل التكليف الشاقة واما بأن تكون واقعة فى نفس الامر قبل السؤال فتبدى عنده بطريق الاخبار بها فالتخلف ممتنع فى صورتين معا ومنشأ توهمه عدم الفرق بين المنهى عنه وبين غيره بناء على عدم امتياز ما هو موجود أو بعرضية الوجود من تلك الأشياء فى نفس الامر وما ليس كذلك عند المكلفين وملاحظتهم للكل باحتمال الوجود والعدم وفائدة هذا الابهام الانتهاء عن السؤال عن تلك الأشياء على الاطلاق حذار ابداء المكروه **﴿ والله غفور حلیم ﴾** اعتراض تذييلي مقرر لعفوه تعالى أى مبالغ فى مغفرة الذنوب والاعضاء عن المعاصى ولذلك عفا عنكم ولم يؤاخذكم بعقوبة ما فرط منكم **﴿ قد سألها قوم ﴾** أى سألوا هذه المسألة لكن لا عينها بل مثلها فى كونها محظورة ومستتعبة للو بال وعدم التصريح بالمثل للبالغة فى التحذير **﴿ من قبلكم ﴾** متعلق بسألها **﴿ ثم أصبحوا بها ﴾** أى بسببها أو بمرجوعها **﴿ كافرين ﴾** فان بنى اسرائيل كانوا يستفتون أنبياءهم فى أشياء فاذا أمروا بها تركوها فهلكوا **﴿ ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام ﴾** رد وباطال لما ابتدعه أهل الجاهلية حيث كانوا اذا نتجت الناقة خمسة أبطن آخرها ذكر بحروا أذنبا أى شقوها وحرموا ركوبها ودرها ولا تطرد عن ماء ولا عن مرعى وكان يقول الرجل اذا قدمت من سفرى أو برئت من مرضى فناقنى سائبة وجعلها كالبحيرة فى تحريم الاتفافع بها وقيل كان الرجل اذا أعتق عبدا قال هو سائبة فلا عقل بينهما ولا ميراث واذا ولدت الشاة أثنى فهى لهم وان ولدت ذكرا فهو لأهتهم وان ولدت ذكرا وأثنى قالوا وصلت أخاها فلم يذبحوا الذكر لأهتهم واذا نتجت من صلب الفحل عشرة أبطن قالوا قد حمى ظهره فلا يركب ولا يحمل عليه ولا يمنع من ماء ولا مرعى ومعنى ما جعل ما شرع وما وضع ولذلك عدى الى مفعول واحد هو بحيرة وما عطف عليها ومن مزيدة لتأكيد النفي فان الجعل التكويني كما يحى تارة متعديا الى مفعولين وأخرى الى واحد كذلك الجعل التشريعى يحى مرة متعديا الى مفعولين كما فى قوله تعالى جعل الله الكعبة البيت الحرام قياما للناس وأخرى الى واحد كما فى الآية الكريمة **﴿ ولكن الذين كفروا يفترون على الله الكذب ﴾** حيث يفعلون ما يفعلون ويقولون الله أمرنا بهذا وامامهم عمرو بن لحي فانه أول من فعل هذه الأفاعيل الباطلة هذا شأن رؤسائهم وكبرائهم **﴿ وأكثرهم ﴾** وهم أراذلهم الذين يتبعونهم من معاصرى رسول الله صلى الله عليه وسلم كما يشهد به سياق النظم الكريم **﴿ لا يعقلون ﴾** أنه افتراء باطل حتى يخالفوهم ويهتدوا الى الحق بأنفسهم فيقون فى أسر التقليد وهذا بيان لقصور عقولهم وعجزهم عن الاهتداء بأنفسهم وقوله عز وجل **﴿ واذا قيل لهم ﴾** أى للذين عبر عنهم بأكثرهم على سبيل الهداية والارشاد **﴿ تعالوا الى ما أنزل الله ﴾** من الكتاب المبين للحلال والحرام **﴿ والى الرسول ﴾** الذى أنزل هو عليه لتقفوا على حقيقة الحال وتميزوا الحرام من الحلال **﴿ قالوا حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا ﴾** بيان لعنادهم واستعصائهم على الهادى الى الحق وانقيادهم للداعى الى الضلال **﴿ أولو كان آباؤهم لا يعلمون شيئا ولا يهتدون ﴾** قيل الواو للحال دخلت عليها

الهمزة للانكار والتعجب أى أحسبهم ذلك ولو كان آباؤهم جهلة ضالين وقيل للعطف على شرطية أخرى مقدرة قبلها وهو الأظهر والتقدير أحسبهم ذلك أو يقولون هذا القول لولم يكن آباؤهم لا يقولون شيئا من الدين ولا يهتدون للصواب ولو كانوا لا يعلمون الخ وكتناهما في موقع الحال أى أحسبهم ما وجدوا عليه آباءهم كائنين على كل حال مفروض وقد حذفت الأولى في الباب حذفاً مطرداً لدلالة الثانية عليها دلالة واضحة كيف لا وأن الشيء إذا تحقق عند المانع فلا ن يتحقق عند عدمه أولى كما في قولك أحسن إلى فلان وإن أساء إليك أى أحسن إليه إن لم ينسئ إليك وإن أساء أى أحسن إليه كائناً على كل حال مفروض وقد حذفت الأولى لدلالة الثانية عليها دلالة ظاهرة إذا احسان حيث أمر به عند المانع فلا ن يؤمر به عند عدمه أولى وعلى هذا السر يدور ما في أن لو أله صليتين من المبالغة والتأكيد وجواب لو محذوف لدلالة ما سبق عليه أى لو كان آباؤهم لا يعلمون شيئا ولا يهتدون حسبهم ذلك أو يقولون ذلك وما في لو من معنى الامتناع والاستبعاد إنما هو بالنظر إلى زعمهم لا إلى نفس الأمر وفائدته المبالغة في الانكار والتعجب ببيان أن ما قالوه موجب للانكار والتعجب إذا كان كون آباءهم جهلة ضالين في حيز الاحتمال البعيد فكيف إذا كان ذلك واقعاً لا ريب فيه وقيل مآل الوجهين واحد لأن الجملة المقدرة حال فكذا ما عطف عليها وأنت خير بأن الحال على الوجه الأخير مجموع الجملتين لا الأخيرة فقط وأن الواو للعطف للحال وقد مر التحقيق في قوله تعالى أولو كان آباؤهم لا يقولون شيئا ولا يهتدون فتدبر ﴿يأيها الذين آمنوا عايكم أنفسكم﴾ أى الزموا أمر أنفسكم وإصلاحها وقرئ بالرفع على الابتداء أى واجبة عليكم أنفسكم وقوله عز وجل ﴿لا يضرركم من ضل إذا اهتديتم﴾ أما مجزوم على أنه جواب للأمر أو نهى مؤكداً وإنما ضمت الراء اتباعاً للضمة الضاد المنقولة إليها من الراء المدغمة إذا الأصل لا يضرركم ويؤيده القراءة بفتح الراء وقراءة من قرأ لا يضرركم بكسر الضاد وضمها من ضاره يضره ويضوره وأما مرفوع على أنه كلام مستأنف في موقع التعليل لما قبله ويعضده قراءة من قرأ لا يضرركم أى لا يضرركم ضلال من ضل إذا كنتم مهتدين ولا يتوهمن أن فيه رخصة في ترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر مع استطاعتها كيف لا ومن جملة الاهتداء أن ينكر على المنكر حسبما تفي به الطاقة قال عليه الصلاة والسلام من رأى منكم منكراً فاستطاع أن يغيره فليغيره بيده فإن لم يستطع فبلسانه فإن لم يستطع فبقلبه وقد روى أن الصديق رضى الله تعالى عنه قال يوماً على المنبر يأيها الناس انكم تقرءون هذه الآية وتضعونها غير موضعها ولا تدرون ما هي وإنى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن الناس إذا رأوا منكراً فلم يغيروه همهم الله بعقاب فأمروا بالمعروف وانهوا عن المنكر ولا تغتروا بقول الله عز وجل يأيها الذين آمنوا الخ فيقول أحدكم على نفسه والله لتأمرن بالمعروف وتنهين عن المنكر أو ليستعملن الله عليكم شراركم فيسومونكم سوء العذاب ثم ليدعون خياركم فلا يستجاب لهم وعنه عليه الصلاة والسلام ما من قوم عمل فيهم منكراً أو سن فيهم قبيح فلم يغيروه ولم ينكروه الا وحق على الله تعالى أن يعذبهم بالعقوبة جميعاً ثم لا يستجاب لهم والآية نزات لما كان المؤمنون يتحسرون على الكفرة وكانوا يتمنون إيمانهم وهم من الضلال بحيث لا يكادون يرفعون عنه بالأمر والنهي وقيل كان الرجل إذا أسلم لاموه وقالوا له سفهت آباءك وضللته أى نسبتهم إلى السفاهة والضلال فنزلت تسامية له بأن ضلال آباءه لا يضره ولا يشينه ﴿إلى الله﴾ لا إلى أحد سواه ﴿مرجعكم﴾ رجوعكم يوم القيامة ﴿جميعاً﴾ بحيث لا يتخلف عنه أحد من المهتدين وغيرهم ﴿فينبئكم بما كنتم تعملون﴾ في الدنيا من أعمال الهداية والضلال فهو وعد ووعد للفريقين وتنبيه على أن أحداً لا يؤخذ بعمل غيره ﴿يأيها الذين آمنوا﴾ استئناف مسوق لبيان الأحكام المتعلقة بأمور دنياهم اثريان الأحوال المتعلقة بأمور دينهم وتصديره بحرفي النداء والتنبيه لظاهر كمال العناية بمضمونه وقوله عز

وجل ﴿شهادة بينكم﴾ بالرفع والاضافة الى الظرف توسعا اما باعتبار جريانها بينهم أو باعتبار تعلقها بما يجري بينهم من الخصومات. مبتدأ وقوله تعالى ﴿إذا حضر أحدكم الموت﴾ أى شارفه وظهرت علامته ظرف لها وتقديم المفعول لافادة كمال تمكن الفاعل عند النفس وقت وروده عليها فانه أدخل في تبيين أمر الموت وقوله تعالى ﴿حين الوصية﴾ بدل منه لا ظرف للموت كما توهم ولا حضوره كما قيل فان في الابدال تنبيها على أن الوصية من المهمات المقررة التي لا ينبغي أن يتهاون بها المسلم ويذهل عنها وقوله تعالى ﴿اثنان﴾ خبر للابتداء بتقدير المضاف أى شهادة بينكم حيثئذ شهادة اثنان أو فاعل شهادة بينكم على أن خبرها محذوف أى فيما نزل عليكم أن يشهد بينكم اثنان وقرئ شهادة بالرفع والتثنية والاعراب كما سبق وقرئ شهادة بالنصب والتثنية على أن عاملها مضمرة هو العامل في اثنان أيضا أى ليقم شهادة بينكم اثنان ﴿ذوا عدل منكم﴾ أى من أقاربكم لأنهم أعلم بأحوال الميت وأنصح له وأقرب الى تحرى ما هو أصالح له وقيل من المسلمين وهما صفتان لا اثنان ﴿أو آخران﴾ عطف على اثنان تابع له فيما ذكر من الخبرية والفاعلية أى أو شهادة آخرين أو أن يشهد بينكم آخران أو ليقم شهادة بينكم آخران وقوله تعالى ﴿من غيركم﴾ صفة لآخران أى كائنان من غيركم أى من الأجانب وقيل من أهل الذمة وقد كان ذلك في بدء الاسلام لعزة وجود المسلمين لاسيما في السفر ثم نسخ وعن مكحول أنه نسخها قوله تعالى وأشهدوا ذوى عدل منكم ﴿ان أنتم﴾ مرفوع بمضمر يفسره ما بعده تقديره ان ضربتم فلما حذف الفعل انفصل الضمير وهذا رأى جمهور البصريين وذهب الأخفش والكوفيون الى أنه مبتدأ بناء على جواز وقوع المبتدأ بعد ان الشرطية كجواز وقوعه بعد اذا فقوله تعالى ﴿ضربتم فى الأرض﴾ أى سافرتم فيها لا محل له من الاعراب عند الأولين لكونه مفسرا ومرفوع على الخبرية عند الباقيين وقوله تعالى ﴿فأصابكم مصيبة الموت﴾ عطف على الشرطية وجوابه محذوف لدلالة ما قبله عليه أى ان سافرتم فقاربكم الأجل حيثئذ وما معكم من الأقارب أو من أهل الاسلام من يتولى أمر الشهادة كما هو الغالب المعتاد فى الأسفار فليشهد آخران أو فاستشهدوا آخرين أو فالشاهدان آخران كذا قيل والأنسب أن يقدر عين ماسبق أى فأخران على معنى شهادة بينكم شهادة آخرين أو فأن يشهد آخران على الوجوه المذكورة ثم وقوله تعالى ﴿تحبسونهما﴾ استئناف وقع جوابا عما نشأ من اشتراط العدالة كأنه قيل فكيف نصنع ان ارتبنا بالشاهدين فليل تحبسونهما أى تقفونهما وتصبرونهما للتحليف ﴿من بعد الصلوة﴾ وقيل هو صفة لآخران والشرط بجوابه المحذوف اعتراض فائدته الدلالة على أن اللائق اشهاد الأقارب أو أهل الاسلام وأما اشهاد الآخرين فعند الضرورة الملجئة اليه وأنت خير بأنه يقتضى اختصاص الحبس بالآخرين مع شموله للأوليين أيضا قطعاً على أن اعتبار اتصافهما بذلك يأباه مقام الأمر بشهادتهما اذ ماله فأخران شأنهما الحبس والتحليف وان أمكن اتمام التقريب باعتبار قيد الارتياح بهما كما يفيد الاعتراض الآتى والمراد بالصلوة صلاة العصر وعدم تعيينها لتعينا عندهم بالتحليف بعدها لأنه وقت اجتماع الناس ووقت تصادم ملائكة الليل وملائكة النهار ولأن جميع أهل الأديان يعظمونه ويحبتون فيه الحلف الكاذب وقد روى أن النبي عليه الصلاة والسلام وقتئذ حلف من حلف كما سأتى وقيل بعد أى صلاة كانت لانها داعية الى النطق بالصدق ونهاية عن الكذب والزور ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ﴿فيقسمان بالله﴾ عطف على تحبسونهما وقوله تعالى ﴿ان ارتبتم﴾ شرطية محذوفة الجواب لدلالة ماسبق من الحبس والاقسام عليه سيقى من جهته تعالى معترضة بين القسم وجوابه للتنبيه على اختصاص الحبس والتحليف بحال الارتياح أى ان ارتاب بهما الوارث منكم بخيانة وأخذ شئ من التركة فاحبسوهما وحلفوهما بالله وقوله تعالى ﴿لا تشتري به ثمننا﴾ جواب للقسم وليس هذا من قبيل ما اجتمع فيه قسم وشرط فاكتفى بذكر جواب سابقهما

عن جواب الآخر كما هو الواقع غالباً فان ذلك انما يكون عند سد جواب السابق مسد جواب اللاحق لاتحاد مضمونهما كما في قولك والله ان أتيتني لا كرمك ولا ريب في استحالة ذلك ههنا لأن القسم وجوابه كلاهما وقد عرفت أن الشرط من جهته تعالى والاشتراء هو استبدال السلعة بالثمن أى أخذها بدلا منه لا بذله لتحصيلها كما قيل وان كان مستلزما له فان المعبر في عقد الشراء ومفهومه هو الجلب دون السلب المعبر في عقد البيع ثم استعير لأخذ شيء بازالة ما عنده عينا كان أو معنى على وجه الرغبة في المأخوذ والاعراض عن الزائل كما هو المعبر في المستعار منه حسبا من تفصيله في تفسير قوله تعالى أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى والضمير في به لله والمعنى لا نأخذ لأنفسنا بدلا من الله أى من حرمة عرضا من الدنيا بأن نهتكها ونزيلها بالخلف الكاذب أى لانحاف بالله كاذبين لأجل المال وقيل الضمير للقسم فلا بد من تقديم مضاف البتة أى لاستبدال بصفة القسم بالله أى لا نأخذ لأنفسنا بدلا منها عرضا من الدنيا بأن نزيل عنه وصف الصدق ونصفه بالكذب أى لانحاف كاذبين كما ذكره الالفلاسداد للبعنى سواء أريد به القسم الصادق أو الكاذب أما ان أريد به الكاذب فلا أنه يفوت حينئذ ما هو المعبر في الاستعارة من كون الزائل شيئا مرغوبا فيه عند الخالف كحرمة اسم الله تعالى ووصف الصحة والصدق في القسم ولا ريب في أن القسم الكاذب ليس كذلك وأما ان أريد به الصادق فلا أنه وان أمكن أن يتوسل باستعماله الى عرض الدنيا كالقسم الكاذب لكن لا محذور فيه وأما التوسل اليه بترك استعماله فلا امكان له ههنا حتى يصح التبرؤ منه وانما يتوسل اليه باستعمال القسم الكاذب وليس استعماله من لوازم ترك استعمال الصادق ضرورة جواز تركهما معا حتى يتصور جعل ما أخذ باستعماله مأخوذا بترك استعمال الصادق كما في صورة تقدير المضاف فان ازالة وصف الصدق عن القسم مع بقاء الموصوف مستمرة لثبوت وصف الكذب له البتة فتأمل وقوله تعالى ﴿ولو كان﴾ أى المقسم له المدلول عليه بفحوى الكلام ﴿ذاقربى﴾ أى قريبا منا تأكيد لتبرئهم من الخلف كاذبا ومبالغة في التزمه عنه كأنهما قالوا لا نأخذ لأنفسنا بدلا من حرمة اسمه تعالى ما لا ولو انضم اليه رعاية جانب الاقرباء فكيف اذا لم يكن كذلك وصيانة أنفسهما وان كانت أهم من رعاية الاقرباء لكنها ليست ضمنية للبال بل هي راجعة اليه وجواب لو محذوف ثقة بدلالة ما سبق عليه أى لا نشترى به ثمنا والجملة معطوفة على أخرى مثلها كما فصل في تفسير قوله تعالى ولو أعجبك الخ وقوله عز وجل ﴿ولانكنتم شهادة الله﴾ أى الشهادة التي أمرنا الله تعالى باقامتها معطوف على لا نشترى به داخل معه في حكم القسم وعن الشعبي أنه وقف على شهادة ثم ابتدأ الله بالمد على حذف حرف القسم وتعويض حرف الاستفهام منه وبغير مد كقولهم الله لأفعلن ﴿انا اذا آمن الآمين﴾ أى ان كتمناها وقرىء الملائمين بحذف الهمزة والقاء حركتها على اللام وادخال النون فيها ﴿فان عشر﴾ أى اطاع بعد التحليف ﴿على أنهما استحقا اثما﴾ حسب اعترافا به بقولها انا اذا آمن الآمين أى فعلا ما يوجب اثما من تحريف وكنتم بأن ظهر بأيديهما شئ من التركة وادعيا استحقاقهما له بوجه من الوجوه كما وقع في سبب النزول حسبما سيأتى ﴿فآخران﴾ أى رجلان آخران وهو مبتدأ خبره ﴿يقومان مقامهما﴾ ولا محذور في الفصل بالخبر بين المبتدأ وبين وصفه الذى هو الجار والمجرور وربعه أى يقومان مقام اللذين عشر على خياتهما وليس المراد بمقامهما مقام أداء الشهادة التي تولياها ولم يؤدياها كما هي بل هو مقام الحبس والتحليف على الوجه المذكور لاظهار الحق وابرار كذبهما فيما ادعيا من استحقاقهما لمسا فى أيديهما ﴿من الذين استحق﴾ على البناء للفاعل على قراءة على وابن عباس وأبى رضى الله عنهم أى من أهل الميت الذين استحق ﴿عليهم الأوليان﴾ من بينهم أى الأقربان الى الميت الوارثان له الأحقان بالشهادة أى باليمين كما ستعرفه ومفعول استحق محذوف أى استحقا عليهم أن يجر دوهما للقيام بها لانها حقهما و يظهر بها كذب الكاذبين وهما فى الحقيقة الآخران القائمان مقام الأولين على وضع

المظهر مقام المضمر وقرئ على البناء للفعول وهو الاظهر أى من الذين استحق عليهم الاثم أى جنى عليهم وهم أهل الميت وعشيرته فالأوليان مرفوع على أنه خبر لمبتدأ محذوف كأنه قيل ومن هما فقيل الأوليان أو هو بدل من الضمير في يقو هان أو من آخران وقد جوز ارتفاعه باستحق على حذف المضاف أى استحق عليهم انتداب الأولين منهم للشهادة وقرئ الأولين على أنه صفة للذين الحجج وروا ومنصوب على المدح ومعنى الأولوية التقدم على الأجانب في الشهادة لكونهم أحق بها وقرئ الأوليين على التثنية وانتصابه على المدح وقرئ الأولان ﴿فيقسمان بالله﴾ عطف على يقومان ﴿لشهادتنا﴾ المراد بالشهادة اليمين كما في قوله تعالى فشهاه أحدهم أربع شهادات بالله أى ليميننا على أنهما كاذبان فيما ادعيا من الاستحقاق مع كونها حقة صادقة في نفسها ﴿أحق﴾ بالقبول ﴿من شهادتهما﴾ أى من يمينهما مع كونها كاذبة في نفسها لما أنه قد ظهر للناس استحقاقهم بالاثم ويمينا منزهة عن الريب والريسة فصيغة التفضيل مع أنه لا حقيقة في يمينهما رأساً إنما هي لا مكان قبولها في الجملة باعتبار احتمال صدقهما في ادعاء تملكهما لما ظهر في أيديهما ﴿وما اعتدينا﴾ عطف على جواب القسم أى ما تجاوزنا فيها الحق أو ما اعتدينا عليهما بإبطال حقهما ﴿انا إذا لمن الظالمين﴾ استئناف مقرر لما قبله أى انا ان اعتدينا في يميننا لمن الظالمين أنفسهم بتعريضها لسخط الله تعالى وعذابه بسبب هتك حرمة اسم الله تعالى أو لمن الواضعين الحق في غير موضعه ومعنى النظم الكريم أن المحتضر ينبغي أن يشهد على وصيته عدلين من ذوى نسبه أو دينه فان لم يجدهما بأن كان في سفر فآخران من غيرهم ثم ان وقع ارياب بهما أقسما على أنهما ما كتما من الشهادة ولا من التركة شيئاً بالتغليظ في الوقت فان اطلع بعد ذلك على كذبهما بأن ظهر بأيديهما شئ من التركة وادعيا تملكه من جهة الميت حلف الة رثة وعمل بأيمانهم ولعل تخصيص الاثنين لخصوص الواقعة فانه روى أن تميم بن أوس الدارى وعدى ابن يزيد خرجا الى الشام للتجارة وكانا حينئذ نصرانيين ومعهما بديل بن أبى مریم مولى عمرو بن العاص وكان مسلماً مهاجراً فلما قدموا الشام مرض بديل فكتب كتابا فيه جميع مامعه وطرحه في متاعه ولم يخبرهما بذلك وأوصى اليهما بأن يدفعا متاعه الى أهله ومات ففتشاه فوجداه فيه اناء من فضة وزنه ثلثمائة مثقال منقوشا بالذهب فغيباه ودفعا المتاع الى أهله فأصابوا فيه الكتاب فطلبوا منهما الاناء فقالا ما ندري انما أوصى الينا بشئ وأمرنا أن ندفعه اليكم ففعلنا وما لنا بالاناء من علم فرفعوهما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزل يأيها الذين آمنوا الآية فاستحلفهما بعد صلاة العصر عند المنبر بالله الذى لا اله الا هو أنهما لم يختانا شياً مما دفع ولا كتما خلفاً على ذلك فغلى عليه الصلاة والسلام سيدهما ثم ان الاناء وجد بمكة فقال من بيده اشتريته من تميم وعدى وقيل لما طالت المدة أظهر اه فبلغ ذلك بنى سهم فطلبوه منهما فقالا كنا اشتريناه من بديل فقالوا ألم نقل لكاهل باع صاحبنا من متاعه شياً فقلتما لا قالاً ما كان لنا بينة ففكر هنا أن نقر به فرفعوهما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزل قوله عز وجل فان عثر الآية فقام عمرو بن العاص والمطلب بن أبى وداعة السهميان خلفا بالله بعد العصر أنهما كذبا وخانا فدفع الاناء اليهما وفي رواية الى أولياء الميت واعلم أنهما ان كانا وارثين لبديل فلا نسخ الا في وصف اليمين فان الوارث لا يحلف على البتات والا فهو منسوخ ﴿ذلك﴾ كلام مستأنف سيق لبيان أن ما ذكر مستتب للنافع وارد على مقتضى الحكمة والمصلحة أى الحكم الذى تقدم تفصيله ﴿أدنى أن يأتوا بالشهادة على وجهها﴾ أى أقرب الى أن يؤدى الشهود الشهادة على وجهها الذى تحملوها عليه من غير تحريف ولا خيانة خوفاً من العذاب الآخروى وهذه كما ترى حكمة شرعية التحليف بالتغليظ المذكور وقوله تعالى ﴿أو يخافوا أن ترد أيمان بعد أيمانهم﴾ بيان لحكمة شرعية رد اليمين على الورثة معطوف على مقدرينبي عنه المقام كأنه قيل ذلك أدنى أن يأتوا بالشهادة على وجهها ويخافوا عذاب الآخرة بسبب اليمين الكاذبة أو يخافوا الافتضاح

على رؤس الاشهاد بابطال أيمانهم والعمل بأيمان الورثة فيزجروا عن الخيانة المؤدية اليه فأبى الخوفين وقع حصل المقصد الذي هو الاتيان بالشهادة على وجهها وقيل هو عطف على يأتوا على معنى أن ذلك أقرب الى أن يأتوا بالشهادة على وجهها أو الى أن يخافوا الاقتضاح برد اليمين على الورثة فلا يحلفوا على موجب شهادتهم ان لم يأتوا بها على وجهها فيظهر كذبهم بنكولهم وأما ما قيل من أن المعنى أن ذلك أقرب الى أحد الأمرين اللذين أيهما وقع كان فيه الصلاح أدله الشهادة على الصدق والامتناع عن أدائها على الكذب فيأباه المقام اذ لا تعاق له بالحادثة أصلا ضرورة أن الشاهد مضطر فيها الى الجواب فالامتناع عن الشهادة الكاذبة مستلزم للاتيان بالصادقة قطعاً فليس هناك أمران أيهما وقع كان فيه الصلاح حتى يتوسط بينهما كلمة أو وانما يتأتى ذلك في شهود لم يتهموا بخيانة على أن اضافة الامتناع عن الشهادة الكاذبة الى خوف رد اليمين على الورثة ونسبة الاتيان بالصادقة الى غيره مع أن ما يقتضى أحدهما يقتضى الآخر لا محالة تحكم بحت فتأمل ﴿واتقوا الله﴾ في مخالفة أحكامه التي من جملة هذا الحكم ﴿واسمعوا﴾ ما تؤمرون به كائنا ما كان سمع طاعة وقبول ﴿والله لا يهدي القوم الفاسقين﴾ الخارجين عن الطاعة أى فان لم تثقوا ولم تسمعوا كنتم فاسقين والله لا يهدي القوم الفاسقين أى الى طريق الجنة أو الى ما فيه نفعهم ﴿يوم يجمع الله الرسل﴾ نصب على أنه بدل اشتغال من مفعول اتقوا لما بينهما من الملازمة فان مدار البداية ليس ملازمة الظرفية والمظروفية ونحوها فقط بل هو تعاقب ما مصحح لا تتقال الذهن من المبدل منه الى البدل بوجه اجمالى كما فيما نحن فيه فان كونه تعالى خالق الأشياء كافة مالك يوم الدين خاصة كاف في الباب مع أن الأمر بتقوى الله تعالى يتبادر منه الى الذهن أن الملتقى أى شأن من شأنه وأى فعل من أفعاله وقيل هناك مضاف محذوف به يتحقق الاشتغال أى اتقوا عقاب الله فينذيجوز انتصابه منه بطريق الظرفية وقيل منصوبه بمضمر معطوف على اتقوا وما عطف عليه أى واحذروا أو اذكروا يوم الخ فان تذكر ذلك اليوم الهائل بما يضطرهم الى تقوى الله عز وجل وتلقى أمره بسمع الاجابة والطاعة وقيل هو ظرف لقوله تعالى لا يهدي أى لا يهديهم يومئذ الى طريق الجنة كما يهدي اليه المؤمنون وقيل منصوب بقوله تعالى واسمعوا بحذف مضاف أى اسمعوا خبر ذلك اليوم وقيل منصوب بفعل مؤخر قد حذف للدلالة على ضيق العبارة عن شرحه وبيانه لكمال فضاة ما يقع فيه من الطامة التامة والذواهي العامة كأنه قيل يوم يجمع الله الرسل فيقول الخ يكون من الاحوال والاهوال ما لا يفي ببيانه نطاق المقال واظهار الاسم الجليل في موضع الاضمار لترية المهابة وتشديد التهويل وتخصيص الرسل بالذكر ليس لاختصاص الجمع بهم دون الامم كيف لا وذلك يوم مجموع له الناس وذلك يوم مشهود وقد قال الله تعالى يوم ندعو كل أناس بأمامتهم بل لا ياتيه شرفهم وأصالتهم والايذان بعدم الحاجة الى التصريح بجمع غيرهم بناء على ظهور كونهم أتباعا لهم ولاظهار سقوط منزلتهم وعدم لياقتهم بالانتظام في سلك جمع الرسل كيف لا وهم عليهم السلام يجمعون على وجه الاجلال وأولئك يستلخون على وجوههم بالاغلال ﴿فيقول﴾ لهم مشيرا الى خروجهم عن عهد الرسالة كما ينبغي حسبا يعرب عنه تخصيص السؤال بجواب الامم اعرابا واضحا والصادر الخطاب بأن يقال هل بلغتم رسالاتي وماذا في قوله عز وجل ﴿ماذا أجبتكم﴾ عبارة عن مصدر الفعل فهو نصب على المصدرية أى أى اجابة أجبتكم من جهة أممكم اجابة قبول أو اجابة رد وقيل عبارة عن الجواب فهو في محل النصب بعد حذف الجار عنه أى بأى جواب أجبتكم وعلى التقديرين ففي توجيه السؤال عما صدر عنهم وهم شهود الى الرسل عليهم السلام كسؤال المؤودة بمحضر من الوائد والعدول عن اسناد الجواب اليهم بأن يقال ماذا أجابوا من الانباء عن كمال تحقير شأنهم وشدة الغيظ والسخط عليهم ما لا يخفى ﴿قالوا﴾ استئناف مبنى على سؤال نسا من سوق الكلام كأنه قيل فماذا يقول الرسل عليهم السلام هناك فليل يقولون ﴿لا علم لنا﴾ وصيغة المتناهي

للدلالة على التقرر والتحقيق كما في قوله تعالى ونادى أصحاب الجنة ونادى أصحاب الاعراف ونظائرهما وانما يقولون ذلك تفويضا للامر الى عليه تعالى واحاطته بما اعتراهم من جهتهم من مقاساة الاحوال ومعاناة الهموم والاولجال وعرضا لعجزهم عن بيانه لكثرتة وفظاعته ﴿انك أنت علام الغيوب﴾ تعليل لذلك أى فتعلم ما أجابوا وأظهروا لنا وما لم نعلمه مما أضمره في قلوبهم وفيه اظهار للشكاة ورد للامر الى عليه تعالى بما لقوا من قبلهم من الخطوب وكابدوا من الكروب والتجاء الى ربهم في الانتقام منهم وقيل المعنى لا علم لنا بما أحدثوا بعدنا وانما الحكم للخاتمة ورد ذلك بأنهم يعرفونهم بسيماهم فكيف يخفى عليهم أمرهم وأنت خبير بأن مرادهم حينئذ أن بعضهم كانوا في زمانهم على الحق ثم صاروا كفرة وعن ابن عباس ومجاهد والسدى رضى الله عنهم أنهم يفزعون من أول الامر ويذهلون عن الجواب ثم يحيمون بعدما ثبت اليهم عقولهم بالشهادة على أعمهم ولا يلائمه التعليل المذكور وقيل المراد به المبالغة في تحقيق فضيحتهم وقرئ علام الغيوب بالنصب على النداء أو الاختصاص بالمدح على أن الكلام قد تم عند قوله تعالى أنت أى انك أنت المنعوت بنعوت كمالك المعروف بذلك ﴿اذ قال الله يا عيسى ابن مريم﴾ شروع في بيان ما جرى بينه تعالى وبين واحد من الرسل المجموعين من المفاوضة على التفصيل اثر بيان ما جرى بينه تعالى وبين الكل على وجه الاجمال ليكون ذلك كالانموذج لتفاصيل احوال الباقين وتخصيص شأن عيسى عليه السلام بالبيان تفصيلا من بين شئون سائر الرسل عليهم السلام مع دلالتها على كمال هول ذلك اليوم ونهاية سوء حال المكذبين بالرسل لما أن شأنه عليه السلام متعلق بكلا الفريقين من أهل الكتاب الذين نعت عليهم في السورة الكريمة جنائياتهم فتفصيله أعظم عليهم وأجلب لحسرتهم وندامتهم وأفث في أعضادهم وأدخل في صرفهم عن غيهم وعنادهم واذ بدل من يوم يجمع الله الخ وصيغة الماضى لما ذكر من الدلالة على تحقق الوقوع واظهار الاسم الجليل في مقام الاضمار لما مر من المبالغة في التهويل وكلمة على في قوله تعالى ﴿اذكر نعمتى عليك وعلى والدتك﴾ متعلقة بنفس النعمة ان جعلت مصدرا أى اذكر انعامى عليكما أو بمحدوف هو حال منها ان جعلت اسما أى اذكر نعمتى كائنة عليكما وليس المراد بامر عليه السلام يومئذ بذكر النعمة المنتظمة في سلك التعديد تكليفه عليه السلام شكرها والقيام بمواجبها ولات حين تكليف مع خروجه عليه السلام عن عهدة الشكر في أوانه أى خروج بل اظهار أمره عليه السلام بتعداد تلك النعم حسبما بينه الله تعالى اعتدادا بها وتلذذا بذكرها على رؤس الاشهاد لتكون حكاية ذلك على ما أنبأ عنه النظم الكريم توبيخا ومزجرة للكفرة المختلفين في شأنه عليه السلام افراطا وتفريطا وابطالا لقولها جميعا ﴿اذ أيدتك﴾ ظرف لنعمتى أى اذكر انعامى عليكما وقت تأييدى لك أو حال منها أى اذكرها كائنة وقت تأييدى لك وقرئ أيدتك والمعنى واحد أى قويتك ﴿بروح القدس﴾ بجبريل عليه السلام لتثبيت الحجة أو بالكلام الذى يحى به الدين وازادته الى القدس لانه سبب الطهر عن أوضار الآثام أو يحيى به الموتى أو النفوس حياة أبدية وقيل الأرواح مختلفة الحقائق فمنها طاهرة نورانية ومنها خبيثة ظلمانية ومنها مشرقة ومنها كدرة ومنها حرة ومنها نذلة وكان روحه عليه السلام طاهرة مشرقة نورانية علوية وأياما كان فهو نعمة عليهما ﴿تكلم الناس فى المهد وكهلا﴾ استئناف مبين لتأييده عليه السلام أو حال من الكاف وذكر تكليمه عليه السلام فى حال الكهولة لبيان أن كلامه عليه السلام فى تينك الحالتين كان على نسق واحد بديع صادرا عن كمال العقل مقارنا لرزانة الرأى والتدبير وبه استدل على أنه عليه السلام سينزل من السماء لما أنه عليه السلام رفع قبل التكلم قال ابن عباس رضى الله عنهما أرسله الله تعالى وهو ابن ثلاثين سنة ومكث فى رسالته ثلاثين شهرا ثم رفعه الله تعالى اليه ﴿واذ علمت الكتاب﴾ عطف على قوله تعالى اذ أيدتك منصوب بما نصبه أى اذكر نعمتى عليكما وقت تعليمى

لك الكتاب ﴿ والحكمة ﴾ أى جنسهما ﴿ والتوراة والانجيل ﴾ خصا بالذكر مما تناوله الكتاب والحكمة أظهاراً لشرفهما وقيل الخط والحكمة الكلام المحكم الصواب ﴿ واذتخا من الطين كهيئة الطير ﴾ أى تصور منه هيئة ماثلة لهيئة الطير ﴿ باذنى ﴾ بتسهيلى وتيسيرى لاعلى أن يكون الخلق صادرا عنه عليه السلام حقيقة بل على أن يظهر ذلك على يده عليه السلام عند مباشرة الأسباب مع كون الخلق حقيقة لله تعالى كما ينبى عنه قوله تعالى ﴿ فتنفخ فيها ﴾ أى فى الهيئة المصورة ﴿ فتكون ﴾ أى تلك الهيئة ﴿ طيرا باذنى ﴾ فان اذنه تعالى لو لم يكن عبارة عن تكوينه تعالى للطير بل عن محض تيسيره مع صدور الفعل حقيقة عما أسند اليه لكان هذا تكونا من جهة الهيئة وتكرير قوله باذنى فى الطير مع كونه شيئا واحدا للتنبيه على أن كلا من التصوير والنفخ أمر معظم بديع لا يتسنى ولا يترتب عليه شيء الا باذنه تعالى ﴿ وتبرىء الأكمه والأبرص باذنى ﴾ عطف على تخلق ﴿ واذتخرج الموتى باذنى ﴾ عطف على اذتخلق أعيد فيه اذ لكون اخراج الموتى من قبورهم لاسيما بعد ما صارت رميا معجزة باهرة ونعمة جليلة حقيقة بنذ كبر وقتها صريحا قيل أخرج سام بن نوح ورجلين وامرأة وجارية وتكرير قوله باذنى فى المواضع الأربعة للاعتناء بتحقيق الحق ببيان أن تلك الخوارق ليست من قبل عيسى عليه الصلاة والسلام بل من جهته سبحانه قد أظهرها على يديه معجزة له ونعمة خصها به وأما ذكره فى سورة آل عمران مرتين لما أن ذلك موضع الاخبار وهذا موضع تعداد النعم ﴿ واذ كففت بنى اسرائيل عنك ﴾ عطف على اذتخرج أى منعت اليهود الذين أرادوا بك السوء عن التعرض لك ﴿ اذجتهم بالبينات ﴾ بالمعجزات الواضحة مما ذكر وهلم يذكر كالآخبار بما يأكلون وما يدخرون فى بيوتهم ونحو ذلك وهو ظرف لكففت لكن لا باعتبار المحجى بها فقط بل باعتبار ما يعقبه من قوله تعالى ﴿ فقال الذين كفروا منهم ان هذا الاسحر مبين ﴾ فان قولهم ذلك مما يدل على أنهم قصدوا اغتياله عليه السلام المحوج الى الكف أى كففتهم عنك حين قالوا ذلك عند مجيئك اياهم بالبينات وانما وضع موضع ضميرهم الموصول لزمهم بما فى حيز الصلة فكلمة من بيانية وهذا اشارة الى ما جاء به والتذكير لأن اشارتهم الى ما رآوه من نفس المسمى من حيث هو أو من حيث هو سحر لا من حيث هو مسمى بالبينات وقرئ ان هذا الاسحر مبين فهذا حيث اشارة الى عيسى عليه السلام ﴿ واذ أوحيت الى الخوايين ﴾ عطف على ما قبله من أخواتها الواقعة ظروفًا للنعمة التى أمر بذكرها وهى وان كانت فى الحقيقة عين ما يفيد الجمل التى أضيف اليها تلك الظروف من التأييد بروح القدس وتعليم الكتاب والحكمة وسائر الخوارق المعدودة لكنها لمغايرتها لها بعنوان منبى عن غاية الاحسان أمر بذكرها من تلك الحيثية وجعلت عاملة فى تلك الظروف لكفاية المغايرة الاعتبارية فى تحقيق ما اعتبر فى مدلول كلمة اذ من تعدد النسبة فانه ظرف موضوع لزمان نسبتين ماضيتين وافتتين فيه احدهما معلومة الوقوع فيه للمخاطب دون الأخرى فيراد افادة وقوعها أيضا له فيضاف الى الجملة المفيدة للنسبة الأولى ويجعل ظرفا معمولا للنسبة الثانية ثم قد تكون المغايرة بين النسبتين بالذات كما فى قولك اذكر احسانى اليك اذ أحسنت الى تريد تنبيه المخاطب على وقوع احسانك اليه وقت وقوع احسانه اليك وهما نسبتان متغايرتان بالذات وقد تكون بالاعتبار كما فى قولك اذكر احسانى اليك اذ منعتك من المعصية تريد تنبيهه على كون منعه منها احسانا اليه لا على احسان آخر واقع حينئذ ومن هذا القبيل عامة ما وقع فى التنزيل من قوله تعالى يا قوم اذكروا نعمة الله عليكم اذ جعل فىكم أنبياء وجعلكم ملوكا الآية وقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم اذ هم قوم أن يبسطوا اليكم أيديهم فكف أيديهم عنكم الى غير ذلك من النظائر ومعنى ايجائه تعالى اليهم أمره تعالى اياهم فى الانجيل على لسانه عليه السلام وقيل الهامة تعالى اياهم كفى قوله تعالى وأوحينا الى أم موسى وأن فى قوله تعالى ﴿ أن آمنوا بى وبرسولى ﴾ مفسرة لما فى الإيجاء من معنى القول وقيل مصدرية وإيراده

عليه السلام بعنوان الرسالة للتنبيه على كيفية الايمان به عليه السلام كأنه قيل آمنوا بوحدايتي في الألوهية والربوبية
وبرسالة رسولي ولا تزلوه عن حيزه خطأ ولا رفعا وقوله تعالى ﴿ قالوا ﴾ استئناف مبنى على سؤال نشأ من سوق
الكلام كأنه قيل فإذا قالوا حين أوحى اليهم ذلك فقل قالوا ﴿ آمنا ﴾ أى بما ذكر من وحدانيته تعالى ورسالة رسوله
كأن يؤذن به قولهم ﴿ واشهد بأننا مسلمون ﴾ أى مخلصون في إيماننا من أسلم وجهه لله وهذا القول منهم بمقتضى وحيه
تعالى وأمرهم بذلك نعمة جليلة كسائر النعم الفائضة عليه عليه الصلاة والسلام وكل ذلك نعمة على والدته أيضا. روى
أنه عليه السلام لما علم أنه سيؤمر بذكر هاتيك النعم العظام جعل يلبس الشعر ويأكل الشجر ولا يدخر شيئا لغد يقول
لكل يوم رزقه لم يكن له نيت فيخرب ولا ولد فيموت أينما أمسى بات ﴿ اذ قال الحواريون ﴾ كلام مستأنف مسوق
ليبين بعض ما جرى بينه عليه السلام وبين قومه منقطع عما قبله كإينبىء عنه الاظهار في موقع الاضمار واذ منصوب بمضم
نحوط به النبي عليه الصلاة والسلام بطريق تلوين الخطاب والالتفات لكن لا لأن الخطاب السابق لعيسى عليه
السلام فإنه ليس بخطاب وإنما هو حكاية خطاب بل لأن الخطاب لمن خاطب بقوله تعالى واتقوا الله الآية فتأمل كأنه
قيل للنبي صلى الله عليه وسلم عقيب حكاية ما صدر عن الحواريين من المقالة المعدودة من نعم الله تعالى الفائضة على
عيسى عليه السلام اذ ذكر للناس وقت قولهم الخ وقيل هو ظرف لقالوا أريد به التنبيه على أن ادعاءهم الايمان والاخلاص
لم يكن عن تحقيق وإيقان ولا يساعده النظم الكريم ﴿ يا عيسى ابن مريم هل يستطيع ربك أن ينزل علينا مائدة من
السماء ﴾ اختلف في أنهم هل كانوا مؤمنين أو لا فقل كانوا كافرين شاكين في قدرة الله تعالى على ماذكروا وفي صدق
عيسى عليه السلام كاذبين في دعوى الايمان والاخلاص وقيل كانوا مؤمنين وسؤالهم للطمئنان والتثبت لا لازاحة
الشك وهل يستطيع سؤال عن الفعل دون القدرة عليه تعبيرا عنه بلازمه وقيل الاستطاعة على ما تقتضيه الحكمة والارادة
لا على ما تقتضيه القدرة وقيل المعنى هل يطيع ربك بمعنى هل يحبيك واستطاع بمعنى أطاع كاستجاب بمعنى أجاب وقرئ
هل يستطيع ربك أى سؤال ربك والمعنى هل تسأله ذلك من غير صارف يصرفك عنه وهى قراءة على وعائشة وابن عباس
ومعاذ رضى الله عنهم وسعيد بن جبير في آخرين والمائدة الخوان الذى عليه الطعام من ماله اذا أعطاه ورفده كأنها
تميد من تقدم اليه ونظيره قولهم شجرة مطعمة وقال أبو عبيد هى فاعلة بمعنى مفعولة كعيشة راضية ﴿ قال ﴾ استئناف
مبنى على سؤال ناشئ مما قبله كأنه قيل فإذا قال لهم عيسى عليه السلام حين قالوا ذلك فقل قال ﴿ اتقوا الله ﴾ أى
من أمثال هذا السؤال ﴿ ان كنتم مؤمنين ﴾ أى بكمال قدرته تعالى وبصحة نبوتى أو ان صدقتم في ادعاء الايمان والاسلام
فان ذلك مما يوجب التقوى والاجتناب عن أمثال هذه الاقتراحات وقيل أمرهم بالتقوى ليصير ذلك ذريعة لحصول
المستول كقوله تعالى ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب وقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله
وابتغوا اليه الوسيلة ﴿ قالوا ﴾ استئناف كما سبق ﴿ نريد أن نأكل منها ﴾ تمهيد عذر وبيان لما دعاهم الى السؤال أى
لسنا نريد بالسؤال ازاحة شبهتنا في قدرته سبحانه على تنزيلها أو في صحة نبوتك حتى يقدح ذلك في الايمان والتقوى بل
نريد أن نأكل منها أى أكل تبرك وقيل أكل حاجة وتمتع ﴿ وتطمئن قلوبنا ﴾ بكمال قدرته تعالى وان كنا مؤمنين به
من قبل فان انضمام علم المشاهدة الى العلم الاستدلالي مما يوجب ازدياد الطمأنينة وقوة اليقين ﴿ ونعلم ﴾ أى علما
يقينيا لا بحوام حوله شائبة شبهة أصلا وقرئ ليعلم على البناء للمفعول ﴿ أن قد صدقتنا ﴾ أن هى المخففة من أن وضمير
الشان محذوف أى ونعلم أنه قد صدقتنا في دعوى النبوة وأن الله يحيب دعوتنا وان كنا عالمين بذلك من قبل ﴿ ونكون
عليها من الشاهدين ﴾ تشهد عليها عند الذين لم يحضروها من بنى إسرائيل ليزداد المؤمنون منهم بشهادتنا طمأنينة ويقينا

و يؤمن بسببها كفرهم أو من الشاهدين للعين دون السامعين للخبر وعليها متعلق بالشاهدين أن جعل اللام للتعريف وبيان لما يشهدون عليه أن جعلت موصولة كأنه قيل على أي شيء يشهدون فقيل عليها فإن ما يتعلق بالصلة لا يتقدم على الموصول أو هو حال من اسم كان أو هو متعلق بمحذوف يفسره من الشاهدين ﴿قال عيسى ابن مريم﴾ لما رأى عليه السلام أن لهم غرضاً صحيحاً في ذلك وأنهم لا يقلعون عنه أزمع على استدعائها واستنزاها وأراد أن يلزمهم الحجة بكاملها. روى أنه عليه الصلاة والسلام اغتسل ولبس المسح وصلى ركعتين فطأ رأسه وغض بصره ثم قال ﴿اللهم ربنا﴾ ناداه سبحانه وتعالى مرتين مرة بوصف الألوهية الجامعة لجميع الكمالات ومرة بوصف الربوبية المنبئة عن الترتية اظهار الغاية التضرع ومبالغة في الاستدعاء ﴿أنزل علينا﴾ تقديم الظرف على قوله ﴿مائدة﴾ لما مر مراراً من الاهتمام بالمقدم والتشويق الى المؤخر وقوله ﴿من السماء﴾ متعلق بأنزل أو بمحذوف هو صفة لمائدة أي كائنة من السماء نازلة منها وقوله ﴿تكون لنا عيداً﴾ في محل النصب على أنه صفة لمائدة واسم تكون ضمير المائدة وخبرها اما عيداً ولنا حال منه أو من ضمير تكون عند من يجوز اعمالها في الحال واما لنا وعيداً حال من الضمير في لنا لأنه وقع خبراً فيحمل ضميراً أو من ضمير تكون عند من يرى ذلك أي يكون يوم نزولها عيداً نعظمه وانما أسند ذلك الى المائدة لأن شرف اليوم مستعار من شرفها وقيل العيد السرور العائد ولذلك سمي يوم العيد عيداً وقرئ تكن بالجزم على جواب الأمر كما في قوله تعالى فهبل من لدنك وليا يرثي خلا أن قراءة الجزم هناك متواترة وههنا من الشواذ ﴿لأولنا وآخرنا﴾ بدل من لنا باعادة العامل أي عيداً لمتقدمينا ومتأخرينا. روى أنها نزلت يوم الاحد ولذلك اتخذته النصارى عيداً وقيل للرؤساء منا والاتباع وقيل يأكل منها أولنا وآخرنا وقرئ لأولنا وآخرنا بمعنى الأمة والطائفة ﴿وآية﴾ عطف على عيداً ﴿منك﴾ متعلق بمحذوف هو صفة لآية أي كائنة منك دالة على كمال قدرتك وصحة نبوتك ﴿وارزقنا﴾ أي المائدة أو الشكر عليها ﴿وأنت خير الرازقين﴾ تذييل جار مجرى التعليل أي خير من يرزق لأنه خالق الارزاق ومعطيا بلا عوض وفي اقباله عليه السلام على الدعاء بتكرير النداء المنبي عن كمال الضراعة والابتهال وزيادته مالم يخطر ببال السائلين من الامور الداعية الى الاجابة والقبول دلالة واضحة على أنهم كانوا مؤمنين وأن سؤالهم كان لتحصيل الطمأنينة كما في قول ابراهيم عليه السلام رب أرني كيف تحيي الموتى والما قبل اعتذارهم بما ذكره ولما أضاف اليه من عنده ما يؤكد ويقر به الى القبول ﴿قال الله﴾ استئناف كما سبق ﴿اني منزلها عليكم﴾ ورود الاجابة منه تعالى بصيغة التفعيل المنبئة عن التكثير مع كون الدعاء منه عليه السلام بصيغة الافعال لاظهار كمال اللطف والاحسان كما في قوله تعالى قل الله ينجيكم منها ومن كل كرب الخ بعد قوله تعالى لن أنجانا من هذه الخ مع ما فيه من مراعاة ما وقع في عبارة السائلين وفي تصدير الجملة بكلمة التحقيق وجعل خبرها اسماً لتحقيق للوعد وايدان بأنه تعالى منجز له لا محالة من غير صارف يثنيه ولا مانع يلويه واشعار بالاستمرار أي اني منزل المائدة عليكم مرات كثيرة وقرئ بالتخفيف وقيل الانزال والتنزيل بمعنى واحد ﴿فمن يكفر بعد﴾ أي بعد تنزيلها ﴿منكم﴾ متعلق بمحذوف وقع حالاً من فاعل يكفر ﴿فاني أعذبه﴾ بسبب كفره بعد معاينة هذه الآية الباهرة ﴿عذاباً﴾ اسم مصدر بمعنى التعذيب وقيل مصدر بخذف الزوائد واتصابه على المصدرية بالتقديرين المذكورين وجوز أن يكون مفعولاً به على الاتساع وقوله تعالى ﴿لا أعذبه﴾ في محل النصب على أنه صفة لعذاباً والضمير له أي أعذبه تعذيباً لا أعذب مثل ذلك التعذيب ﴿أحداً من العالمين﴾ أي من عالمي زمانهم أو من العالمين جميعاً قيل لما سمعوا هذا الوعيد الشديد خافوا أن يكفر بعضهم فاستغفوا وقالوا لا نريد لها فلم تنزل وبه قال مجاهد والحسن رحمهما الله والصحيح الذي عليه جماهير الأمة ومشاهير الأئمة أنها قد

نزلت . روى أنه عليه السلام لما دعا بما دعا وأجيب بما أجيب اذا بسفرة حمراء نزلت بين غمامتين غمامة من فوقها وغمامة من تحتها وهم ينظرون اليها حتى سقطت بين أيديهم فيكى عيسى عليه الصلاة والسلام وقال اللهم اجعلنى من الشاكرين اللهم اجعلها رحمة للعالمين ولا تجعلها مثله وعقوبة ثم قام وتوضأ وصلى وبكى ثم كشف المنديل وقال بسم الله خير الرازقين فاذا سمكة مشوية بلافلوس ولاشوك تسيل دسما وعند رأسها ملح وعند ذنبها خل وحولها من ألوان البقول ما خلا الكراث واذا خمسة أرغفة على واحد منها زيتون وعلى الثانى غسل وعلى الثالث سمن وعلى الرابع جبن وعلى الخامس قديد فقال شمعون رأس الحوار بين ياروح الله أمن طعام الدنيا أم من طعام الآخرة قال ليس منهما ولكن شئ اخترعه الله تعالى بالقدرة العالية كلوا ما سألتهم واشكروا يمددكم الله ويزدكم من فضله فقالوا ياروح الله لو أريتنا من هذه الآية آية أخرى فقال يا سمكة احبى باذن الله فاضطربت ثم قال لها عودى كما كنت فعادت مشوية ثم طارت المائدة ثم عصوا ففسخوا قردة وخنازير وقيل كانت تأتيمهم أربعين يوما غبا يجتمع عليها الفقراء والأغنياء والصغار والكبار يأكلون حتى اذا فاء النى طارت وهم ينظرون فى ظلها ولم يأكل منها فقير الاغنى مدة عمره ولا مريض الا برى ولم يمرض أبدا ثم أوحى الله تعالى الى عيسى عليه الصلاة والسلام أن اجعل مائدتى فى الفقراء والمرضى دون الأغنياء والاصحاء فاضطرب الناس لذلك ففسخ منهم من مسخ فأصبحوا خنازير يسعون فى الطرقات والكناسات ويأكلون العذرة فى الحشوش فلما رأى الناس ذلك فزعوا الى عيسى عليه السلام وبكوا على المسوخين فلما أبصرت الخنازير عيسى عليه السلام بكى وجعلت تطيف به وجعل يدعوهم بأسمائهم واحدا بعد واحد فيكون ويشيرون برؤسهم ولا يقدرّون على الكلام فعاشوا ثلاثة أيام ثم هلكوا وروى عن ابن عباس رضى الله عنهما أن عيسى عليه السلام قال لهم صوموا ثلاثين يوما ثم سلوا الله ما شئتم يعطكم فصاموا فلما فرغوا قالوا انالو عملنا لاحد فقضينا عمله لأطعمنا وسألوا الله تعالى المائدة فأقبلت الملائكة بمائدة يحملونها عليها سبعة أرغفة وسبعة أحوات حتى وضعتها بين أيديهم فأكل منها آخر الناس كما أكل منها أولهم قال كعب نزلت منكوسة تطير بها الملائكة بين السماء والأرض عليها كل الطعام الا اللحم وقال قتادة كان عليها ثمر من ثمار الجنة وقال عطية العوفى نزلت من السماء سمكة فيها طعم كل شئ وقال الكلبي ومقاتل نزلت سمكة وخمسة أرغفة فأكلوا ماشاء الله تعالى والناس أنف ونيف فلما رجعوا الى قراهم ونشروا الحديث ضحك منهم من لم يشهد وقالوا ويحكم انما سحر أعينكم فمن أراد الله به الخير ثبتته على بصيرة ومن أراد فتنته رجع الى كفره ففسخوا خنازير فكشوا كذلك ثلاثة أيام ثم هلكوا ولم يتوالدوا ولم يأكلوا ولم يشربوا وكذلك كل مسوخ ﴿واذ قال الله يا عيسى ابن مريم﴾ معطوف على اذ قال الحواريون منصوب بما نصبه من المضمرة المخاطب به النبي صلى الله عليه وسلم أو بمضمرة مستقل معطوف على ذلك أى اذكر للناس وقت قول الله عز وجل له عليه السلام فى الآخرة توبيخا للكفرة وتبكيता لهم بأقراره عليه السلام على رؤس الاشهاد بالعبودية وأمره لهم بعبادته عز وجل وصيغة الماضى لما مر من الدلالة على التحقق والوقوع ﴿أأنت قلت للناس اتخذونى وأمى الهين﴾ الاتخاذ اما متعد الى مفعولين فالهين ثانيهما واما الى واحد فهو حال من المفعول وليس مدار أصل الكلام أن القول متيقن والاستفهام لتعيين القائل كما هو المتبادر من ايلاء الهمزة مبتدأ على الاستعمال الفاشى وعليه قوله تعالى أنت فعلت هذا بآلهتنا ونظائره بل على أن المتيقن هو الاتخاذ والاستفهام لتعيين أنه بأمره عليه السلام أو من تلقاء أنفسهم كما فى قوله تعالى أأنتم أضللتم عبادى هؤلاء أم هم ضلوا السبيل وقوله تعالى ﴿من دون الله﴾ متعلق بالاتخاذ ومحله النصب على أنه حال من فاعله أى متجاوزين الله أو بمحذوف هو صفة لالهين أى كاثنين من دونه تعالى وأيا ما كان فالمراد اتخاذهما بطريق اشراكهما به سبحانه كما فى قوله تعالى ومن الناس

من يتخذ من دون الله أندادا وقوله عز وجل ويعبدون من دون الله مالا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله الى قوله سبحانه وتعالى عما يشركون اذبه يتأتى التوبيخ ويتسنى التقرع والتبكيك ومن توهم أن ذلك بطريق الاستقلال ثم اعتذر عنه بأن النصارى يعتقدون أن المعجزات التي ظهرت على يد عيسى ومريم عليهما الصلاة والسلام لم يخلقها الله تعالى بل هما خلقاها فصح أنهم اتخذوها في حق بعض الأشياء الهين مستقلين ولم يتخذوه تعالى الهافى حق ذلك البعض فقد أبعد عن الحق بمراحل وأما من تعمق فقال ان عبادته تعالى مع عبادة غيره كلا عبادة فمن عبده تعالى مع عبادتهما كأنه عبدهما ولم يعبدته تعالى فقد غفل عما يجديه واشتغل بما لا يعنيه كدأب من قبله فان توبيخهم انما يحصل بما يعتقدونه ويعترفون به صريحا لا بما يلزمه بضرب من التأويل واظهار الاسم الجليل لكونه في حيز القول المسند الى عيسى عليه السلام ((قال)) استئناف مبنى على سؤال نشأ من صدر الكلام كأنه قيل فماذا يقول عيسى عليه السلام حينئذ فقيل يقول وايتار صيغة الماضى لما مر مرارا ((سبحانك)) سبحانه علم للتسبيح وانتصابه على المصدرية ولا يكاد يذكر ناصبه وفيه من المبالغة في التنزيه من حيث الاشتقاق من السبح الذى هو الذهاب والابعاد فى الأرض ومن جهة النقل الى صيغة التفعيل ومن جهة العدول من المصدر الى الاسم الموضوع له خاصة المشير الى الحقيقة الحاضرة فى الذهن ومن جهة اقامته مقام المصدر مع الفعل ما لا يخفى أى أنزهك تنزيها لا تقابك من أن أقول ذلك أو من أن يقال فى حقك ذلك وأما تقدير من أن يكون لك شريك فى الالهية فلا يساعده سباق النظم الكريم وسياقه وقوله تعالى ((ما يكون لى أن أقول ما ليس لى بحق)) استئناف مقرر للتنزيه ومبين للمنزّه منه وما عبارة عن القول المذكور أى ما يستقيم وما ينبغى لى أن أقول قولا لا يحق لى أن أقوله وايتار ليس على الفعل المنفى لظهور دلالة على استمرار انتفاء الحقيقة واقادة التأكيد بما فى حيزه من الباء فان اسمه ضميره العائد الى ما خبره بحق والجار والمجرور فيما بينهما للتبيين كما فى سقيالك ونحوه وقوله تعالى ((ان كنت قلته فقد علمته)) استئناف مقرر لعدم صدور القول المذكور عنه عليه السلام بالطريق البرهاني فان صدوره عنه مستلزم لعلمه تعالى به قطعاً فحيث انتفى عنه تعالى به انتفى صدوره عنه حتما ضرورة أن عدم اللازم مستلزم لعدم الملزوم ((تعلم ما فى نفسى)) استئناف جار مجرى التعليل لما قبله كأنه قيل لانك تعلم ما أخفيه فى نفسى فكيف بما أعلنه وقوله تعالى ((ولا أعلم ما فى نفسى)) بيان للواقع واظهار لقصوره أى ولا أعلم ما تخفيه من معلوماتك وقوله فى نفسك للشاكلة وقيل المراد بالنفس هو الذات ونسبة المعلومات اليها لما أنها مرجع الصفات التى من جملتها العلم المتعلق بها فلم يكن كنسبتها الى الحقيقة وقوله تعالى ((انك أنت علام الغيوب)) تعليل لمضمون الجملتين منطوقا ومفهوماً وقوله تعالى ((ما قلت لهم الا ما أمرتنى به)) استئناف مسوق لبيان ما صدر عنه قد أدرج فيه عدم صدور القول المذكور عنه على أبلغ وجه وأكده حيث حكم بانتفاء صدور جميع الأقوال المغايرة للأمر به فدخل فيه انتفاء صدور القول المذكور دخولا أوليا أى ما أمرتهم الا بما أمرتنى به وانما قيل ما قلت لهم نزولا على قضية حسن الأدب ومراعاة لما ورد فى الاستفهام وقوله تعالى ((أن اعبدوا الله ربى وربكم)) تفسير للأمر به وقيل عطف بيان للضمير فى به وقيل بدل منه وليس من شرط البدل جواز طرح المبدل منه مطلقا ليلزم بقاء الموصول بلا عائد وقيل خبر مضمّر أو مفعوله مثل هو أو أعنى ((وكنت عليهم شهيدا)) رقيقا أراعى أحوالهم وأعلمهم على العمل بموجب أمرك وأمنعهم عن المخالفة أو مشاهدا لآحوالهم من كفر وإيمان ((مادمت فيهم)) ما مصدرية ظرفية تقدر بمصدر مضاف اليه زمان ودمت صلتها أى كنت شهيدا عليهم مدة دوامى فيما بينهم ((فلا توفيتنى)) بالرفع الى السماء كما فى قوله تعالى انى متوفيك ورافعك الى فان التوفى أخذ الشئ وافيا

والموت نوع منه قال تعالى الله يتوفى الأنفس حين موتها والتي لم تمت في منامها ﴿كنت أنت الرقيب عليهم﴾ لا غيرك فأنت ضمير الفصل أو تأكيد وقرىء الرقيب بالرفع على أنه خبر أنت والجملة خبر لكان وعليهم متعلق به أى أنت كنت الحافظ لأعمالهم والمراقب فمنعت من أردت عصمته عن المخالفة بالارشاد الى الدلائل والتنبيه عليها بارسال الرسل وانزال الآيات وخذلت من خذلت من الضالين فقالوا ما قالوا ﴿وأنت على كل شئ شهيد﴾ اعترض تذييلي مقرر لما قبله وفيه ايدان بأنه تعالى كان هو الشهيد على الكل حين كونه عليه السلام فيما بينهم وعلى متعلقة بشهيد والتقديم لمراعاة الفاصلة ﴿ان تعذبهم فانهم عبادك﴾ وقد استحقوا ذلك حيث عبدوا غيرك ﴿وان تغفر لهم فانك أنت العزيز﴾ أى القوى القادر على جميع المقدورات ومن جملتها الثواب والعقاب ﴿الحكيم﴾ الذى لا يريد ولا يفعل الا ما فيه حكمة ومصلحة فان المغفرة مستحسنة لكل مجرم فان عذبت فعذل وان غفرت ففضل وعدم غفران الشرك انما هو بمقتضى الوعيد فلا امتناع فيه لذاته ليمنع التردد وقيل التردد بالنسبة الى فرقتين والمعنى ان تعذبهم أى من كفر منهم وان تغفر لهم أى من آمن منهم ﴿قال الله﴾ كلام مستأنف ختم به حكاية ما حكى مما يقع يوم يجمع الله الرسل عليهم الصلاة والسلام واشير الى نتيجته وما آله أى يقول الله تعالى يومئذ عقيب جواب عيسى عليه السلام مشيرا الى صدقه فى ضمن بيان حال الصادقين الذين هو فى زمرة هم وصيغة الماضى لما مر فى نظائره مرارا وقوله تعالى ﴿هذا﴾ اشارة الى ذلك اليوم وهو مبتدأ خبره ما بعده أى هذا اليوم الذى حكى بعض ما يقع فيه اجمالا وبعضه تفصيلا ﴿يوم ينفع الصادقين﴾ بالرفع والاضافة والمراد بالصادقين كما ينبىء عنه الاسم المستمرون فى الدارين على الصدق فى الامور الدينية التى معظمها التوحيد الذى نحن بصدده والشرائع والاحكام المتعلقة به من الرسل الناطقين بالحق والصدق الداعين الى ذلك وبه تحصل الشهادة بصدق عيسى عليه السلام ومن الامم المصدقين لهم المقتدين بهم عقدا وعملا وبه يتحقق المقصود بالحكاية من ترغيب السامعين فى الايمان برسول الله صلى الله عليه وسلم لا كل من صدق فى أى شئ كان ضرورة أن الجانى المعترف فى الدنيا بجنايته لا ينفعه يومئذ اعترافه وصدقه ﴿صدقهم﴾ أى صدقهم فيما ذكر من أمور الدين فى الدنيا اذ هو المستتبع للنفع يومئذ واعتبار استمراره فى الدارين مع أنه لا حاجة اليه كما عرفت ولا دخل له فى استتباع النفع والجزاء مما لا وجه له وهذه القراءة هى التى أطبق عليها الجمهور وهى الاليق بسباق النظم الكريم وسياقه وقد قرىء يوم بالنصب اما على أنه ظرف لقال فهذا حينئذ اشارة الى قوله تعالى أنت قلت الخ واما على أنه خبر لهذا فهو حينئذ اشارة الى جواب عيسى عليه السلام أى هذا الجواب منه عليه السلام واقع يوم ينفع الخ أو الى السؤال والجواب معا وقيل هو خبر ولكنه بنى على الفتح وليس بصحيح عند البصريين لأنه مضاف الى متمكن وقرىء يوم بالرفع والتنوين كقوله تعالى واتقوا يوما لا تجزى الآية ﴿لهم جنات تجرى من تحتها الأنهار خالدين فيها أبدا﴾ استئناف مسوق لبيان النفع المذكور كأنه قيل ما لهم من النفع فقيل لهم نعيم دائم وثواب خالد وقوله تعالى ﴿رضى الله عنهم﴾ استئناف آخر لبيان أنه عز وجل أفاض عليهم غير ما ذكر من الجنات ما لا قدر لها عنده وهو رضوانه الذى لا غاية وراءه كما ينبىء عنه قوله تعالى ﴿ورضوا عنه﴾ اذ لا شئ أعز منه حتى يمتد اليه أعناق الهمم ﴿ذلك﴾ اشارة الى نيل رضوانه تعالى وقيل الى نيل الكل ﴿الفوز العظيم﴾ لما أن عظم شأن الفوز تابع لعظم شأن المطلوب الذى تعلق به الفوز وقد عرفت أن لا مطلب وراء ذلك أصلا وقوله تعالى ﴿لله ملك السموات والأرض وما فىهن﴾ تحقيق للحق وتنبيه على كذب النصارى وفساد ما زعموا فى حق المسيح وأمه أى له تعالى خاصة ملك السموات والأرض وما فىهما من الغفلاء وغيرهم يتصرف فيها كيف يشاء ايجادا واعداما احياء وامانة وأمرأ ونهيا من غير أن يكون لشيء من

الأشياء مدخل في ذلك وفي إشارتها على من المختصة بالعقلاء على تقدير تناوّلها للكل مراعاة للاصل وإشارة إلى تساوي الفريقين في استحالة الربوبية حسب تساويهما في تحقق الربوبية وعلى تقدير اختصاصها بغير العقلاء تنبيه على كمال قصورهم عن رتبة الألوهية وإهانة بهم بتغليب غيرهم عليهم ﴿وهو على كل شيء﴾ من الأشياء ﴿قدير﴾ مبالغ في القدرة . عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة المائدة أعطى من الأجر عشر حسنات ونحو عنه عشر سيئات ورفع له عشر درجات بعد ذلك يهودى ونصرانى يتنفس في الدنيا

- سورة الأنعام -

مكية غير ست آيات أو ثلاث من قوله تعالى قل تعالوا أتل . وهي مائة وخمس وستون آية

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿الحمد لله﴾ تعليق الحمد المعروف بلام الحقيقة أو لا باسم الذات الذى عليه يدور كافة ما يوجب من صفات الكمال وإليه يؤول جميع نعوت الجلال والجمال للايدان بأنه عز وجل هو المستحق له بذاته لما مر من اقتضاء اختصاص الحقيقة به سبحانه لاقتدار جميع أفرادها عليه بالطريق البرهاني ووصفه تعالى ثانيا بما ينبي عن تفصيل بعض موجهاته المنتظمة في سلك الاجمال من عظام الآثار وجلال الأفعال من قوله عز وجل ﴿الذى خالق السموات والأرض﴾ للتنبيه على استحقيقه تعالى له واستقلاله به باعتبار أفعاله العظام وآلائه الجسام أيضا وتخصيص خلقهما بالذكر لاشتمالهما على جملة الآثار العلوية والسفلية وعامة الآلاء الجليلة والخفية التي أجلها نعمة الوجود الكافية في إيجاب حمده تعالى على كل موجود فكيف بما يتفرع عليها من فنون النعم الانفسية والآفاقية المنوط بها مصالح العباد في المعاش والمعاد أى أنشأهما على ما هما عليه من النمط الفائق والطرز الرائق منطويتين من أنواع البدائع وأصناف الروائع على ما تتحير فيه العقول والأفكار من تعاجيب العبر والآثار تبصرة وذكري لأولى الابصار وجمع السموات لظهور تعدد طبقاتها واختلاف آثارها وحركاتها وتقديما لشرفها وعلو مكانها وتقدمها وجودا على الأرض كما هي ﴿وجعل الظلمات والنور﴾ عطف على خلق مترتب عليه ليكون جعلهما مسبوقا بخلق منشئهما ومحلها داخل معه في حكم الاشعار بعملة الحمد فكما أن خالق السموات والأرض وما بينهما لكونه أثر اعظم ونعمة جليلة موجب لاختصاص الحمد بخلقهما جل وعلا كذلك جعل الظلمات والنور لكونه أمر اخطر او نعمة عظيمة مقتضى لاختصاصه بجعلها والجل هو الانشاء والابداع كالخلق خلا أن ذلك مختص بالانشاء التكويني وفيه معنى التقدير والتسوية وهذا عام له كما في الآية الكريمة وللشريعة أيضا كما في قوله تعالى ما جعل الله من بحيرة الآية وأيا ما كان فهو انباء عن ملابسة مفعوله بشئ آخر بأن يكون فيه أوله أو منه أو نحو ذلك ملابسة مصححة لأن يتوسط بينهما شئ من الظروف لغوا كان أو مستقرا لكن لا على أن يكون عمدة في الكلام بل قيدا فيه كما في قوله عز وجل وجعل بينهما برزخا وقوله تعالى وجعل فيها رواسي وقوله تعالى واجعل لنا من لدنك وليا الآية فان كل واحد من هذه الظروف اما متعلق بنفس الجعل أو بمحذوف وقع حالا من مفعوله تقدمت عليه لكونه نكرة وأيا ما كان فهو قيد في الكلام حتى اذا اقتضى الحال وقوعه عمدة فيه يكون الجعل متغديا الى اثنين هو ثانيهما كما في قوله تعالى يجعلون أصابعهم في آذانهم وربما يشبه الامر فيظن أنه عمدة فيه وهو في الحقيقة قيد بأحد الوجهين كما سلف في قوله تعالى انى جاعل في الارض خليفة حيث قيل ان الظرف مفعول ثان لجاعل وقد أشير هناك الى أن الذى يقضى به الذوق السليم وتقتضيه جزالة النظم الكريم أنه متعلق بجاعل أو بمحذوف وقع حالا من المفعول وأن المفعول

الثاني هو خليفة وأن الأول محذوف على ما مر تفصيله وجمع الظلمات لظهور كثرة أسبابها ومحالها عند الناس ومشاهدتهم لها على التفصيل وتقديمها على النور لتقدم الاعداد على الملكات مع ما فيه من رعاية حسن المقابلة بين القرينتين وقوله تعالى ﴿ثم الذين كفروا بربهم يعدلون﴾ معطوف على الجملة السابقة الناطقة بما مر من موجبات اختصاصه تعالى بالحمد المستدعى لاقتصار العبادة عليه كما حقق في تفسير الفاتحة الكريمة مسوق لانكار ما عليه الكفرة واستبعاده من مخالفتهم لمضاهيها واجترأهم على ما يقضى بطلانه بديهة العقول والمعنى أنه تعالى مختص باستحقاق الحمد والعبادة باعتبار ذاته وباعتبار ما فصل من شئونه العظيمة الخاصة به الموجبة لقصر الحمد والعبادة عليه ثم هؤلاء الكفرة لا يعملون بوجهه ويعدلون به سبحانه أي يسوون به غيره في العبادة التي هي أقصى غايات الشكر الذي رأسه الحمد مع كون كل ما سواه مخلوقا له غير متصف بشيء من مبادئ الحمد وكلمة ثم لاستبعاد الشرك بعد وضوح ما ذكر من الآيات التكوينية القاضية بطلانه لا بعد بيانه بالآيات التنزيلية والموصول عبارة عن طائفة الكفار جار مجرى الاسم لهم من غير أن يجعل كفرهم بما يجب أن يؤمن به كلاً أو بعضاً عنواناً للوضع فإن ذلك مغل بالاستبعاد ما أسند اليهم من الاشراك والباء متعلقة بـ يعدلون ووضع الرب موضع ضميره تعالى لزيادة التشنيع والتقييح والتقديم لمزيد الاهتمام والمسارة الى تحقيق مدار الانكار والاستبعاد والمحافظة على الفواصل وترك المفعول لظهوره أو توجيهه الانكار الى نفس الفعل بتنزيله منزلة اللازم ايذاناً بأنه المدار في الاستبعاد والاستنكار لا خصوصية المفعول هذا هو التحقيق بجزالة التنزيل والخلق بفخامة شأنه الجليل وأما جعل الباء صلة لكفروا على أن يعدلون من العدول والمعنى أن الله تعالى حقيق بالحمد على ما خلقه نعمة على العباد ثم الذين كفروا به يعدلون فيكفرون نعمته فيرده أن كفرهم به تعالى لاسيما باعتبار ربوبيته تعالى لهم أشد شناعة وأعظم جناية من عدوهم عن حمده عز وجل لتحقيقه مع اغفاله أيضاً فجعل أهون الشرين عمدة في الكلام مقصود الافادة واخراج أعظمهما مخرج القيد المفروغ عنه مما لا عهد له في الكلام السديد فكيف بالنظم التنزيلي هذا وقد قيل انه معطوف على خالق السموات والمعنى أنه تعالى خالق ما خاق مما لا يقدر عليه أحد سواه ثم هم يعدلون به سبحانه مالا يقدر على شيء منه لكن لا على قصد أنه صلة مستقلة ليكون بمنزلة أن يقال الحمد لله الذي عدلوا به بل على أنه داخل تحت الصلة بحيث يكون الكل صلة واحدة كأنه قيل الحمد لله الذي كان منه تلك النعم العظام ثم من الكفرة الكفر وأنت خير بأن ما ينظم في سلك الصلة المنبئة عن موجبات حمده عز وجل حقه أن يكون له دخل في ذلك الانباء ولو في الجملة ولا ريب في أن كفرهم بمعزل منه وادعاء أن له دخلاً فيه لدلالته على كمال الجود كأنه قيل الحمد لله الذي أنعم بمثل هذه النعم العظام على من لا يحمده تعسف لا يساعده النظام وتعكيس يأباه المقام كيف لا ومساق النظم الكريم كما تفصح عنه الآيات الآتية تشنيع الكفرة وتوبيخهم ببيان غاية اساءتهم مع نهاية احسانه تعالى اليهم لبيان نهاية احسانه تعالى اليهم مع غاية اساءتهم في حقه تعالى كما يقتضيه الادعاء المذكور وبهذا اتضح أنه لا سبيل الى جعل المعطوف من روادف المعطوف عليه لما أن حق الصلة أن تكون غير مقصودة الافادة فما ظنك بما هو من روادفها وقد عرفت أن المعطوف هو الذي سيق له الكلام فتأمل وكن على الحق المبين ﴿هو الذي خلقكم من طين﴾ استئناف مسوق لبيان بطلان كفرهم بالبعث مع مشاهدتهم لما يوجب الايمان به اثر بيان بطلان اشراكهم به تعالى مع معايتهم لموجبات توحيده وتخصيص خلقهم بالذكر من بين سائر دلائل صحة البعث مع أن ما ذكر من خلق السموات والارض من أوضحها وأظهرها كما ورد في قوله تعالى أو ليس الذي خلق السموات والارض بقادر على أن يخلق مثلهم لما أن محل النزاع بعثهم فدلالة بدء خلقهم على ذلك أظهر وهم بشئون أنفسهم أعرف والتعاضد

عن الحجة النيرة أقبح والاتفات لمزيد التشنيع والتويخ أى ابتداء خلقكم منه فانه المادة الأولى للكل لما أنه منشأ آدم الذى هو أبو البشر وانما نسب هذا الخالق الى المخاطبين لا الى آدم عليه السلام وهو المخلوق منه حقيقة بأن يقال هو الذى خلق أباكم الخ مع كفاية علمهم بخلقهم عليه السلام منه في ايجاب الايمان بالبعث وبطلان الامتراء لتوضيح منهاج القياس وللبالغة في ازاحة الاشتباه والالتباس مع ما فيه من تحقيق الحق والتنبية على حكمة خفية هي أن كل فرد من أفراد البشر له حظ من انشائه عليه السلام منه حيث لم تكن فطرته البديعة مقصورة على نفسه بل كانت أنموذجا منطويا على فطرة سائر آحاد الجنس انطواء اجماليا مستتبعا لجريان آثارها على الكل فكأن خلقه عليه السلام من الطين خلقا لكل أحد من فروعه منه ولما كان خلقه على هذا النمط السارى الى جميع أفراد ذريته أبدع من أن يكون ذلك مقصورا على نفسه كما هو المفهوم من نسبة الخالق المذكور اليه وأدل على عظم قدرة الخالق العليم وكمال علمه وحكمته وكان ابتداء حال المخاطبين أولى بأن يكون معيارا لا تنهاها فعل ما فعل ولله در شأن التنزيل وعلى هذا السر مدار قوله تعالى ولقد خلقناكم ثم صورناكم الخ وقوله تعالى وقد خلقناكم من قبل ولم تكن شيئا كما سيأتى وقيل المعنى خلق أباكم منه على حذف المضاف وقيل معنى خلقهم منه خلقهم من النطفة الحاصلة من الأغذية المتكونة من الارض وأياما كان فقيه من وضوح البلالة على كمال قدرته تعالى على البعث ما لا يخفى فان من قدر على احياء ما لم يشم رائحة الحياة قط كان على احياء ما قارنهامدة أظهر قدرة **﴿ثم قضى﴾** أى كتب لموت كل واحد منكم **﴿أجلا﴾** خاصا به أى حدا معيناً من الزمان يفنى عند حلوله لا محالة وكلمة ثم للايدان بتفاوت ما بين خلقهم وبين تقدير آجالهم حسبما تقتضيه الحكم البالغة **﴿وأجل مسمى﴾** أى حد معين لبعثكم جميعا وهو مبتدأ لتخصصه بالصفة كما فى قوله تعالى ولعبد مؤمن ولوقوعه فى موقع التفصيل كما فى قول من قال اذا ما بكى من خلفها انصرفت له بشق وشق عندنا لم يحول

وتتوينة لتفخيم شأنه وتهويل أمره ولذلك أوثر تقديمه على الخبر الذى هو **﴿عنده﴾** مع أن الشائع المستفيض هو التأخير كما فى قولك عندى كلام حق ولى كتاب نفيس كأنه قيل وأى أجل مسمى مثبت معين فى علمه لا يتغير ولا يقف على وقت حلوله أحد لا بجحلا ولا مفصلا وأما أجل الموت فمعلوم اجمالا وتقريبا بناء على ظهور أماراته أو على ما هو المعتاد فى اعمار الانسان وتسميته أجلا انما هى باعتبار كونه غاية لمدة لبثهم فى القبور لا باعتبار كونه مبدأ لمدة القيامة كما أن مدار التسمية فى الأجل الأول هو كونه آخر مدة الحياة لا كونه أول مدة المات لما أن الأجل فى اللغة عبارة عن آخر المدة لا عن أولها وقيل الأجل الأول ما بين الخلق والموت والثانى ما بين الموت والبعث من البرزخ فان الأجل كما يطلق على آخر المدة يطلق على كلها وهو الأوفق لما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما أن الله تعالى قضى لكل أحد أجلين أجلا من مولده الى موته وأجلا من موته الى مبعثه فان كان برا تقيا وصولا للرحم زيد له من أجل البعث فى أجل العمر وان كان فاجرا قاطعا نقص من أجل العمر وزيد فى أجل البعث وذلك قوله تعالى وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره الا فى كتاب فعنى عدم تغير الأجل حيثند عدم تغير آخره والأول هو الأشهر الالىق بتفخيم الأجل الثانى المنوط باختصاصه بعلمه تعالى والأنسب بهويله المبني على مقارنته للطامة الكبرى فان كون بعضه معلوما للخلق ومضيه من غير أن يقع فيه شئ من الدواهى كما يستلزمه الحمل على المعنى الثانى محل بذلك قطعاً ومعنى زيادة الأجل ونقصه فيما روى تأخير الأجل الأول وتقديمه **﴿ثم أتممتمون﴾** استبعاد واستنكار لامترائهم فى البعث بعد معاينتهم لما ذكر من الحجج الباهرة الباللة عليه أى تتمون فى وقوعه وتحقيقه فى نفسه مع مشاهدتكم فى أنفسكم من الشواهد ما يقطع مادة الامتراء بالكلية فان من قدر على افاضة الحياة وما يتفرع عليها من العلم والقدرة وسائر الكمالات البشرية على مادة غير مستعدة لشيء منها أصلا

كان أوضح اقتدارا على افاضتها على مادة قد استعدت لها وقارتها مدة ومن ههنا تبين أن ما قيل من أن الأجل الأول هو النوم والثاني هو الموت أو أن الأول أجل الماضين والثاني أجل الباقين أو أن الأول مقدار ماضى من عمر كل أحد والثاني مقدار ما بقى منه مما لا وجه له أصلا لما رأيت من أن مساق النظم الكريم استبعاد امترائهم في البعث الذى عبر عن وقته بالأجل المسمى خيث أريد به أحد ما ذكر من الأمور الثلاثة فى أى شئ يمترون ووصفهم بالامتراء الذى هو الشك وتوجيه الاستبعاد اليه مع أنهم جازمون باتقاء البعث مصرون على انكاره كما ينبى عنه قولهم أنذا متنا وكنا ترابا وعظاما أننا لمبعوثون ونظائره للدلالة على أن جزمهم المذكور فى أقصى مراتب الاستبعاد والاستنكار وقوله تعالى ﴿وهو الله﴾ جملة من مبتدا وخبر معطوفة على ما قبلها مسوقة لبيان شمول أحكام الهيته تعالى لجميع المخلوقات واحاطة عليه بتفاصيل أحوال العباد وأعمالهم المؤدية الى الجزاء اثر الإشارة الى تحقق المعاد فى تضاعيف بيان كيفية خلقهم وتقدير آجالهم وقوله تعالى ﴿فى السموات وفى الارض﴾ متعلق بالمعنى الوصفى الذى ينبى عنه الاسم الجليل اما باعتبار أصل اشتقاقه وكونه علما للمعبود بالحق كأنه قيل وهو المعبود فيهما واما باعتبار أنه اسم اشتهر بما اشتهرت به الذات من صفات الكمال فلو حظ معه منها ما يقتضيه المقام من المالكية الكلية والتصرف الكامل حسبما تقتضيه المشيئة المبنية على الحكم الالهية فعلق به الظرف من تلك الحيثية فصار كأنه قيل وهو المالك أو المتصرف المدبر فيهما كما فى قوله تعالى وهو الذى فى السماء اله وفى الارض اله وليس المراد بما ذكر من الاعتبارين أن الاسم الجليل يحمل على معناه اللغوى أو على معنى المالك أو المتصرف أو نحو ذلك بل مجرد ملاحظة أحد المعانى المذكورة فى ضمنه كما لوحظ مع اسم الأسد فى قوله أسد على الخ ما اشتهر به من وصف الجرارة التى اشتهر بها مسماه فجرى مجرى جرى على وبهذا تبين أن ما قيل بصدد التصوير والتفسير أى هو المعروف بذلك فى السموات وفى الارض أو هو المعروف المشتهر بالصفات الكمالية أو هو المعروف بالالهية فيهما أو نحو ذلك بمعزل من التحقيق فإن الاعتبار مع الاسم هو نفس الوصف الذى اشتهر به اذ هو الذى يقتضيه المقام حسبما بين آنفا لا شتاره به ألا يرى أن كلمة على فى المثال المذكور لا يمكن تعليقها باشتهار الاسم بالجرارة قطعا وقيل هو متعلق بما يفيد التركيب الحصرى من التوحد والتفرد كأنه قيل وهو المتوحد بالالهية فيهما وقيل بما تقرر عند الكل من اطلاق هذا الاسم عليه خاصة كأنه قيل وهو الذى يقال له الله فيهما لا يشرك به شئ فى هذا الاسم على الوجه الذى سبق من اعتبار معنى التوحد أو القول فى خوى الكلام بطريق الاستبعاد لا على حمل الاسم الجليل على معنى التوحد بالالهية أو على تقدير القول وقد جوز أن يكون الظرف خبرا ثانيا على أن كونه سبحانه فيهما عبارة عن كونه تعالى مبالغا فى العلم بمافيها بناء على تنزيل عليه المقدس عن حصول الصور والاشباح لكونه حضوريا منزلة كونه تعالى فيهما وتصويره به على طريقة التمثيل المبنى على تشبيه حالة عليه تعالى بما فيهما بحالة كونه تعالى فيهما فإن العالم اذا كان فى مكان كان عالما به وبما فيه على وجه لا يخفى عليه منه شئ فعلى هذا يكون قوله عز وجل ﴿يعلم سركم وجهركم﴾ أى ما أسررتموه وما جهرتم به من الأقوال أو ما أسررتموه وما أعلنتموه كائنا ما كان من الأقوال والأعمال يانا وتقريراً لمضمونه وتحقيقاً للمعنى المراد منه وتعليق عليه عز وجل بما ذكر خاصة مع شموله لجميع ما فيهما حسبما تفيد الجملة السابقة لانسباق النظم الكريم الى بيان حال المخاطبين وكذا على الوجه الثانى فإن ملاحظة الاسم الجليل من حيث المالكية الكلية والتصرف الكامل الجارى على النمط المذكور مستتعة لملاحظة علمه المحيط حتما فيكون هذا يانا وتقريراً له بلا ريب وأما على الأوجه الثلاثة الباقية فلا سبيل الى كونه يانا لكن لا لما قيل من أنه لا دلالة لاستواء السر والجهر فى علمه تعالى على ما اعتبر فيهما من المعبودية والاختصاص بهذا الاسم اذ ربما يعبد ويختص به من ليس له كمال العلم فانه باطل قطعا اذ المراد

بما ذكر هو المعبودية بالحق والاختصاص بالاسم الجليل ولا ريب في أنهما مما لا يتصور فيمن ليس له كمال العلم بديهية بل لأن ما ذكر من العلم غير معتبر في مدلول شيء من المعبودية بالحق والاختصاص بالاسم حتى يكون هذا بيانا له وبهذا تبين أنه ليس ببيان على الوجه الثالث أيضا لما أن التوحد بالالهية لا يعتبر في مفهومه العلم الكامل ليكون هذا بيانا له بل هو معتبر فيما صدق عليه المتوحد وذلك غير كاف في البينة وقيل هو خبر بعد خبر عند من يجوز كون الخبر الثاني جملة كما في قوله تعالى فاذا هي حية تسعى وقيل هو الخبر والاسم الجليل بدل من هو وبه يتعلق الظرف المتقدم ويكفي في ذلك كون المعلوم فيهما كما في قولك رميت الصيد في الحرم اذا كان هو فيه وأنت خارجه ولعل جعل سرهم وجههم فيهما لتوسيع الدائرة وتصريحه بأنه لا يعزب عن علمه شيء منهما في أي مكان كان لالا نهما قد يكونان في السموات أيضا وتعميم الخطاب لاهلها تعسف لا يخفى **﴿ويعلم ما تكسبون﴾** أي ما تفعلونه لجلب نفع أو دفع ضرر من الأعمال المكتسبة بالقلوب أو بالجوارح سرا أو علانية وتخصيصها بالذكور مع اندراجها فيما سبق على التفسير الثاني للسر والجرم لاظهار كمال الاعتناء بها لأنها التي يتعاقبها الجزاء وهو السر في اعادته يعلم **﴿وما تأتيهم من آية من آيات ربهم﴾** كلام مستأنف وارد لبيان كفرهم بآيات الله واعراضهم عنها بالكلية بعد ما بين في الآية الاولى اشراكهم بالله سبحانه واعراضهم عن بعض آيات التوحيد وفي الآية الثانية امتراؤهم في البعث واعراضهم عن بعض آياته والالتفات للاشعار بأن ذكر قبائحهم قد اقتضى أن يضرب عنهم الخطاب صفحا وتعدد جنائياتهم لغيرهم ذما لهم وتقييحا لحالهم فنانافية وصيغة المضارع لحكاية الحال الماضية أو للدلالة على الاستمرار التجددى ومن الاولى مزيدة للاستغراق والثانية تبعيضية واقعة مع مجرورها صفة لآية وازافة الآيات الى اسم الرب المضاف الى ضميرهم لتفخيم شأنها المستتبع لتحويل ما اجترأوا عليه في حقها والمراد بها اما الآيات التنزيلية فاتيانها نزولها والمعنى ما ينزل اليهم آية من الآيات القرآنية التي من جملتها هاتيك الآيات الناطقة بما فصل من بدائع صنع الله عز وجل المنبئة عن جريان أحكام ألوهيته تعالى على كافة الكائنات واحاطة علمه بجميع أحوال الخلق وأعمالهم الموجبة للقبال عليها والايان بها **﴿الا كانوا عنها معرضين﴾** أي على وجه التكذيب والاستهزاء كما استقف عليه وأما الآيات التكوينية الشاملة للعجزات وغيرها من تعاجيب المصنوعات فاتيانها ظمورها لهم والمعنى ما يظهر لهم آية من الآيات التكوينية التي من جملتها ما ذكر من جلائل شئونه تعالى الشاهدة بوحدايته الا كانوا عنها معرضين تاركين للنظر الصحيح فيها المؤدى الى الايمان بمكونها واشارته على أن يقال الا عرضوا عنها كما وقع مثله في قوله تعالى وان يروا آية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر للدلالة على استمرارهم على الاعراض حسب استمرار اتيان الآيات وعن متعلقة بمعرضين قدمت عليه مراعاة للفواصل والجملة في محل النصب على أنها حال من مفعول تأتى أو من فاعله المتخصص بالوصف لاشتمالها على ضمير كل منهما وأيا ما كان ففيها دلالة بينة على كمال مسارعتهم الى الاعراض وإيقاعهم له في أن الايتان كما يفصح عنه كلمة لما في قوله تعالى **﴿فقد كذبوا بالحق لما جاءهم﴾** فان الحق عبارة عن القرآن الذي أعرضوا عنه حين أعرضوا عن كل آية منه عبر عنه بذلك ابانة لكمال قبح ما فعلوا به فان تكذيب الحق مما لا يتصور صدوره عن أحد والفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها لكن لا على أنها شيء مغاير له في الحقيقة واقع عقبيه أو حاصل بسببه بل على أن الاول هو عين الثاني حقيقة وإنما الترتيب بحسب التغاير الاعتبارى وقد لتحقيق ذلك المعنى كما في قوله تعالى فقد جاؤا ظلما وزورا بعد قوله تعالى وقال الذين كفروا ان هذا الا إفك افتراه وأعانه عليه قوم آخرون فان ما جاءه أى فعلوه من الظلم والزور عين قولهم المحكى لكنه لما كان مغايرا له مفهوما وأشنع منه حالا رتب عليه بالفاء ترتيب اللازم على الملزوم تهويلا لآمره كذلك مفهوم التكذيب بالحق حيث كان أشنع من مفهوم الاعراض المذكور أخرجه مخرج اللازم البين البطلان فرتب

عليه بالفاء اظهارا لغاية بطلانه ثم قيد ذلك بكونه بلا تأمل تأكيدا لشناعته وتمهيدا لبيان أن ما كذبوا به أثر ذى أثر له عواقب جليلة ستبدو لهم البتة والمعنى أنهم حيث أعرضوا عن تلك الآيات عند اتيانها فقد كذبوا بما لا يمكن تكذيبه أصلا من غير أن يتدبروا في حاله ومآله ويقفوا على ما في تضاعيفه من الشواهد الموجبة لتصديقه كقوله تعالى بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه ولما يأتهم تأويله كما ينبي عنه قوله تعالى ﴿فسوف يأتهم أنباء ما كانوا به يستهزؤن﴾ فإن ما عبارة عن الحق المذكور عبر عنه بذلك تهويلا لآمره بابهامه وتعليلًا للحكم بما في حيز الصلة وأنباؤه عبارة عما سيحقيق بهم من العقوبات العاجلة التي نطقت بها آيات الوعيد وفي لفظ الانباء ايذان بغاية العظم لما أن النبأ لا يطلق الا على خبر عظيم الوقع وحملها على العقوبات الآجلة أو على ظهور الاسلام وعلو كلمته يأباه الآيات الآتية وسوف لتأكيد مضمون الجملة وتقديره أى فسيأتهم البتة وان تأخر مصداق أنباء الشئ الذى كانوا يكذبون به قبل من غير أن يتدبروا في عواقبه وانما قيل يستهزؤن ايذانا بأن تكذيبهم كان مقرونا بالاستهزاء كما أشير اليه هذا على أن يراد بالآيات الآية القرآنية وهو الاظهر وأما ان أريد بها الآيات التكوينية فالفاء داخلة على علة جواب شرط محذوف والاعراض على حقيقته كأنه قيل ان كانوا معرضين عن تلك الآيات فلا تعجب فقد فعلوا بما هو أعظم منها ما هو أعظم من الاعراض حيث كذبوا بالحق الذى هو أعظم الآيات ولا مساغ لحمل الآيات في هذا الوجه على كلها أصلا وأما ما قيل من أن المعنى أنهم لما كانوا معرضين عن الآيات كلها كذبوا بالقرآن فما ينبغى تنزيه التنزيل عن أمثاله ﴿ألم يروا كم أهلكنا من قبلهم من قرن﴾ استئناف مسوق لتعيين ما هو المراد بالانباء التي سبق بها الوعيد وتقرير اتيانها بطريق الاستشهاد وهمة الإنكار لتقرير الرؤية وهى عرفانية مستدعية لمفعول واحد وكم استفهامية كانت أو خبرية معلقة لها عن العمل مفيدة للتكثير سادة مع ما في حيزها مسد مفعولها منصوبة بأهلكنا على المفعولية على أنها عبارة عن الاشخاص ومن قرن يميز لها على أنه عبارة عن أهل عصر من الاعصار سمووا بذلك لاقتراانهم برهة من الدهر كما في قوله عليه الصلاة والسلام خير القرون قرن ثم الذين يلونهم الحديث وقيل هو عبارة عن مدة من الزمان والمضاف محذوف أى من أهل قرن وأما انتصابها على المصدرية أو على الظرفية على أنها عبارة عن المصدر أو عن الزمان فتعسف ظاهر ومن الاولى ابتدائية متعلقة بأهلكنا أى ألم يعرفوا بمعاينة الآثار وسماع الاخبار كم أمة أهلكنا من قبل أهل مكة أى من قبل خلقهم أو من قبل زمانهم على حذف المضاف وإقامة المضاف اليه مقامه كعاد وشمود وأضرابهم وقوله تعالى ﴿مكنهم في الارض﴾ استئناف لبيان كيفية الاهلاك وتفصيل مباديه مبنى على سؤال نشأ من صدر الكلام كأنه قيل كيف كان ذلك فقول مكنهم الخ وقيل هو صفة لقرن لما أن النكرة مفتقرة الى مخصص فاذا وليها ما يصالح مخصصا لها تعين وصفيته لها وأنت خير بأن تنوينة التفخيمى مغن له عن استدعاء الصفة على أن ذلك مع اقتضائه أن يكون مضمونه ومضمون ما عطف عليه من الجمل الرابع أمرا مفروغا عنه غير مقصود بسياق النظم مؤد الى اختلال النظم الكريم كيف لا والمعنى حيثئذ ألم يروا كم أهلكنا من قبلهم من قرن موصوفين بكذا وكذا وباهلاكنا اياهم بذنوبهم وأنه بين الفساد وتمكين الشئ في الارض جعله قارا فيها ولما لزمه جعلها مقراله ورد الاستعمال بكل منهما فليل تارة مكنه في الارض ومنه قوله تعالى ولقد مكناهم فيما ان مكنناكم فيه وأخرى مكن له في الارض ومنه قوله تعالى انا مكناله في الارض حتى أجرى كل منهما مجرى الآخر ومنه قوله تعالى ﴿مالم نمكن لكم﴾ بعد قوله تعالى مكناهم في الارض كأنه قيل في الاول مكناهم أو في الثانى مالم نمكنكم وماتكرة موصوفة بما بعدها من الجملة المنفية والعائد محذوف محلها النصب على المصدرية أى مكناهم تمكيننا لم نمكنه لكم والالتفات لما في مواجعتهم بضعف الحال مزيد بيان لشأن الفريقين ولدفع الاشتباه من أول الأمر عن مرجعي

الضميرين ﴿وأرسلنا السماء﴾ أى المطر أو السحاب أو المظلة لأنهم بدأ المطر ﴿عليهم﴾ متعلق بأرسلنا ﴿مدرارا﴾ أى مغزارا حال من السماء ﴿وجعلنا الانهار﴾ أى صيرناها ففعله تعالى ﴿تجرى من تحتهم﴾ مفعول ثان لجعلنا أو أنشأناها فهو حال من مفعوله ومن تحتهم متعلق بتجرى وفيه من الدلالة على كونها مسخرة لهم مستمرة على الجريان على الوجه المذكور ما ليس فى أن يقال وأجرينا الانهار من تحتهم وليس المراد بتعداد هاتيك النعم العظام الفائضة عليهم بعد ذكر تمكينهم بيان عظم جنايتهم فى كفرانها واستحقاقهم بذلك لأعظم العقوبات ببيان حيازتهم لجميع أسباب نيل المآرب ومبادئ الأمن والنجاة من المكارة والمعاطب وعدم اغناء ذلك عنهم شيئا والمعنى أعطيناهم من البسطة فى الاجسام والامتداد فى الاعمار والسعة من الاموال والاستظهار بأسباب الدنيا فى استجلاب المنافع واستدفاع المضار ما لم نعط أهل مكة ففعلوا ما فعلوا ﴿فأهلكناهم بذنوبهم﴾ أى أهلكنا كل قرن من تلك القرون بسبب ما يخصهم من الذنوب فما أغنى عنهم تلك العدد والاسباب فسيحل بهمؤلاء مثل ما حل بهم من العذاب وهذا كما ترى آخر ما به الاستشهاد والاعتبار وأما قوله سبحانه ﴿وأنشأنا من بعدهم﴾ أى أحدثنا من بعد اهلاك كل قرن ﴿قرنا آخرين﴾ بدلا من الهالكين فليان كمال قدرته تعالى وسعة سلطانه وأن ما ذكر من اهلاك الأمم الكثيرة لم ينقص من ملكه شيئا بل كلها أهلك أمة أنشأ بدلها أخرى ﴿ولو نزلنا عليك﴾ جملة مستأنفة سيقى بطريق تلوين الخطاب لبيان شدة شكمتهم فى المكارة وما يتفرع عليهم من الاقاويل الباطلة اثريان اعراضهم عن آيات الله تعالى وتكذيبهم بالحق واستحقاقهم بذلك لنزول العذاب ونسبة التنزيل ههنا اليه عليه السلام مع نسبة اتيان الآيات وحجى الحق فيما سبق اليهم للاشعار بقدرتهم فى نبوته عليه السلام فى ضمن قدحهم فيما نزل عليه صريحا وقال الكلبي ومقاتل نزلت فى النضر بن الحرث وعبد الله بن أبى أمية ونوفل بن خويلد حيث قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم لن نؤمن لك حتى تأتينا بكتاب من عند الله ومعه أربعة من الملائكة يشهدون أنه من عند الله تعالى وأنتك رسوله ﴿كتابا﴾ ان جعل اسما كالامام ففعله تعالى ﴿فى قرطاس﴾ متعلق بمحذوف وقع صفة له أى كتابا كائنا فى صحيفة وان جعل مصدرا بمعنى المكتوب فهو متعلق بنفسه ﴿فلسوه﴾ أى الكتاب وقيل القرطاس وقوله تعالى ﴿بأيديهم﴾ مع ظهور أن اللس لا يكون عادة الا بالايدي لزيادة التعيين ودفع احتمال التجوز الواقع فى قوله تعالى وأنا لمسننا السماء أى تفحصنا أى فسوه بأيديهم بعد ما رأوه بأعينهم بحيث لم يبق لهم فى شأنه اشتباه ولم يقدروا على الاعتذار بتسكير الابصار ﴿لقال الذين كفروا﴾ أى لقالوا وانما وضع الموصول موضع الضمير للتنصيص على اتصافهم بمافى حيز الصلة من الكفر الذى لا يخفى حسن موقعه باعتبار مفهومه اللغوى أيضا ﴿ان هذا﴾ أى ما هذا مشيرين الى ذلك الكتاب ﴿الاسحر مبين﴾ أى بين كونه سحرا تعنتا وعنادا للحق بعد ظهوره كما هو دأب المفحم المحجوج وديدن المكابر اللجوج ﴿وقالوا لولا أنزل عليه ملك﴾ شروع فى قدحهم فى نبوته عليه السلام صريحا بما أشير الى قدحهم فيها ضمنا وقيل هو معطوف على جواب لو وليس بذاك لما أن تلك المقالة الشنعاء ليست مما يقدر صدوره عنهم على تقدير تنزيل الكتاب المذكور بل هى من أباطيلهم المحققة وخرافاتهم الملفقة التى يتعللون بها كلما ضاقت عليهم الحيل وعيت بهم العلل أى هلا أنزل عليه عليه السلام ملك بحيث نراه ويكلمنا أنه نبى حسبما نقل عنهم فيمارون عن الكلبي ومقاتل ونظيره قولهم لولا أنزل اليه ملك فيكون معه نذيرا ولما كان مدار هذا الاقتراح على شيئين انزال الملك كما هو وجعله معه عليه السلام نذيرا أجيب عنه بأن ذلك مما لا يكاد يدخل تحت الوجود أصلا لاشتماله على أمرين متباينين لا يجتمعان فى الوجود لما أن انزال الملك على صورته يقتضى انتفاء جعله نذيرا وجعله نذيرا يستدعى عدم انزاله على صورته لا محالة وقد أشير الى الاول بقوله تعالى ﴿ولو أنزلنا ملكا لقضى الأمر﴾ أى لو أنزلنا

ملكاً على هيئته حسبما اقترحوه والحال أنه من هول المنظر بحيث لا تطيق بمشاهدته قوى الآحاد البشرية ألا يرى أن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام كانوا يشاهدون الملائكة ويفاضونهم على الصور البشرية كضيف إبراهيم ولوط وخم داود عليهم السلام وغير ذلك وحيث كان شأنهم كذلك وهم مؤيدون بالقوى القدسية فإظنك بمن عداهم من العوام فلو شاهدوه كذلك لقضى أمر هلاكهم بالكلية واستحال جعله نذيراً وهو مع كونه خلاف مطلوبهم مستلزم لاخلاء العالم عما عليه يدور نظام الدنيا والآخرة من ارسال الرسل وتأسيس الشرائع وقد قال سبحانه وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا وفيه كما ترى ائذان بانهم في ذلك الاقتراح كالباحث عن حقه بظلمته وان عدم الاجابة اليه للبقياء عليهم وبناء الفعل الأول في الجواب للفاعل الذي هو نون العظمة مع كونه في السؤال مبنيًا للمفعول لتحويل الأمر وتربية المهابة وبناء الثاني للمفعول للجري على سنن الكبرياء وكلمة ثم في قوله تعالى ﴿ثم لا ينظرون﴾ أى لا يميلون بعد نزوله طريقة عين فضلاً عن أن ينذروا به كما هو المقصود بالانذار للتنبيه على تفاوت ما بين قضاء الأمر وعدم الانظار فان مفاجأة العذاب أشد من نفس العذاب وأشق وقيل في سبب اهلاكهم أنهم اذا عاينوا الملك قد نزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم في صورته وهى آية لا شئ أبين منها ثم لم يؤمنوا لم يكن بدهن اهلا كهم وقيل انهم اذا رأوه يزول الاختيار الذى هو قاعدة التكليف فيجب اهلا كهم والى الثاني بقوله تعالى ﴿ولو جعلناه ملكاً لجعلناه رجلاً﴾ على أن الضمير الاول للنذير المفهوم من فحوى الكلام بمعونة المقام وانما لم يجعل للملك المذكور قبله بأن يعكس ترتيب المفعولين ويقال ولو جعلناه نذيراً لجعلناه رجلاً مع فهم المراد منه أيضاً لتحقيق أن مناط ابراز الجعل الأول في معرض الفرض والتقدير ومدار استلزامه للثاني انما هو ملكية النذير لانذرية الملك وذلك لأن الجعل حقه أن يكون مفعوله الأول مبتدأ والثاني خبراً لكونه بمعنى التصيير المنقول من صار الداخلة على المبتدأ والخبر ولا ريب في أن مصب الفائدة ومدار اللزوم بين طرفي الشرطية هو محمول المقدم لا موضوعه حيث كانت امتناعية أريد بها بيان انتفاء الجعل الأول لاستلزامه المحذور والذي هو الجعل الثاني وجب أن يجعل مدار الاستلزام في الاول مفعولاً ثانياً لا محالة ولذلك جعل مقابله في الجعل الثاني كذلك ابانة لكمال التنافي بينهما الموجب لانتفاء الملزوم والضمير الثاني للملك لا لما رجع اليه الاول والمعنى لوجعلنا النذير الذى اقترحوه ملكاً لمثلنا ذلك الملك رجلاً لما مر من عدم استطاعة الآحاد لمعاينة الملك على هيكله وفي ايثار رجلاً على بشر الايدان بأن الجعل بطريق التمثيل لا بطريق قلب الحقيقة وتعيين لما يقع به التمثيل وقوله تعالى ﴿وللبسنا عليهم﴾ عطف على جواب لومنى على الجواب الاول وقرئ بحذف لام الجواب اكتفاء بما في المعطوف عليه يقال لبست الامر على القوم ألبسه اذا شبهته وجعلته مشكلاً عليهم وأصله الستر بالثوب وقرئ الفعلان بالتشديد للبالغة أى ولخاطنا عليهم بتمثيله رجلاً ﴿ما يلبسون﴾ على أنفسهم حينئذ بأن يقولوا له انما أنت بشر ولست بملك ولو استدلل على ملكيته بالقرآن المعجز الناطق بها أو بمعجزات أخر غير ملجئة الى التصديق لكذبوه كما كذبوا النبي عليه الصلاة والسلام ولو أظهر لهم صورته الاصلية لزم الامر الاول والتعبير عن تمثيله تعالى رجلاً باللبس اما لكونه في صورة اللبس أو لكونه سبباً للبسهم أو لوقوعه في صحبته بطريق المشاكلة وفيه تأكيد لاستحالة جعل النذير ملكاً كما أنه قيل لوفعلناه لفعلنا ما لا يليق بشأنا من لبس الامر عليهم وقد جوز أن يكون المعنى وللبسنا عليهم حينئذ مثل ما يلبسون على أنفسهم الساعة في كفرهم بآيات الله البينة ﴿ولقد استهزى برسل من قبلك﴾ تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم عما يلقاه من قومه وفي تصدير الجملة بلام القسم وحرف التحقيق من الاعتناء بها ما لا يخفى وتنوين رسل للتفخيم والتكثير ومن ابتدائية متعلقة بمحذوف وقع صفة لرسول أى وبالله لقد استهزى برسل أولى شأن خطير وذوى عدد كثير كائنين من زمان قبل

زمانك على حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه ﴿خاق﴾ عقيهه أى أحاط أو نزل أو حل أو نحو ذلك فان معناه يدور على الشمول واللزوم ولا يكاد يستعمل الا فى الشر والحيق ما يشتمل على الانسان من مكروه فعله وقوله تعالى ﴿بالذين سخروا منهم﴾ أى استهزؤا بهم من أولئك الرسل عليهم السلام متعاق بحاق وتقديمه على فاعله الذى هو قوله تعالى ﴿ما كانوا به يستهزؤن﴾ للسارة الى بيان لحوق الشر بهم وما اما موصولة مفيدة للتهويل أى فأحاط بهم الذى كانوا يستهزؤن به حيث أهلكوا لأجله واما مصدرية أى فنزل بهم وبال استهزأهم وتقديم الجار والمجرور على الفعل لرعاية الفواصل ﴿قل سيرا فى الأرض﴾ بعد بيان ما فعلت الامم الخالية وما فعل بهم خوطب رسول الله صلى الله عليه وسلم بانذار قومهم وتذكيرهم باحوالهم الفظيعة تحذيرا لهم عما هم عليه وتكملة للتسليية بما فى ضمنه من العدة اللطيفة بأنه سيحقق بهم مثل ما حاق بأصراهم الاولين ولقد أنجز ذلك يوم بدر أى انجاز أى سيرا فى الارض لتعرف أحوال أولئك الامم ﴿ثم انظروا﴾ أى تفكروا ﴿كيف كان عاقبة المكذبين﴾ وكلمة ثم اما لان النظر فى آثارها الكين لا يتسنى الا بعد انتهاء السير الى أما كنهم واما لا بانه ما بينهما من التفاوت فى مراتب الوجوب وهو الاظهر فان وجوب السير ليس الا لكونه وسيلة الى النظر كما يفصح عنه العطف بالفاء فى قوله عز وجل فانظروا الآية وأما أن الأمر الاول لا باحة السير للتجارة ونحوها والثانى لا يحاج النظر فى آثارهم وثمر لتباعد ما بين الواجب والمباح فلا يناسب المقام وكيف معلقة لفعل النظر ومحل الجملة نصب بنزع الخافض أى تفكروا فى أنهم كيف أهلكوا بعذاب الاستئصال والعاقبة مصدر كالعاقبة ونظائرها وهى منتهى الأمر ومآله ووضع المكذبين موضع المستهزئين لتحقيق أن مدار اصابة ما أصابهم هو التكذيب لينزجر السامعون عنه لاعتن الاستهزاء فقط مع بقاء التكذيب بحاله بناء على توهم أنه المدار فى ذلك ﴿قل﴾ لهم بطريق الاجاء والتبكيت ﴿لمن ما فى السموات والارض﴾ من العقلاء وغيرهم أى لمن الكائنات جميعا خلقا وملكا وتصرفا وقوله تعالى ﴿قل لله﴾ تقرير لهم وتنبيه على أنه المتعين للجواب بالاتفاق بحيث لا يتأتى لاحد أن يجيب بغيره كما نطق به قوله تعالى ولئن سألتهم من خالق السموات والارض ليقولن الله وقوله تعالى ﴿كتب على نفسه الرحمة﴾ جملة مستقلة داخله تحت الأمر ناطقة بشمول رحمته الواسعة لجميع الخاق شمول ملكه وقدرته للكل مسوقة لبيان أنه تعالى رؤف بعباده لا يعجل عليهم بالعقوبة ويقبل منهم التوبة والالابة وأن ما سبق ذكره وما لحق من أحكام الغضب ليس من مقتضيات ذاته تعالى بل من جهة الخلق كيف لا ومن رحمته أن خلقهم على الفطرة السليمة وهدهم الى معرفته وتوحيده بنصب الآيات الانفسية والآفاقية وارسال الرسل وانزال الكتب المشحونة بالدعوة الى موجبات رضوانه والتحذير عن مقتضيات سخطه وقد بدلوا فطرة الله تبديلا وأعرضوا عن الآيات بالمرء وكذبوا بالكتب واستهزؤا بالرسل وما ظلمهم الله ولكن كانوا هم الظالمين ولولا شمول رحمته لسلك بهؤلاء أيضا مسلك الغابرين ومعنى كتب الرحمة على نفسه أنه تعالى قضاها وأوجها بطريق التفضل والاحسان على ذاته المقدسة بالذات لا بتوسط شئ أصلا وقيل هو ما روى عن أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لما قضى الله تعالى الخاق كتب فى كتاب فهو عنده فوق العرش ان رحمتى سبقت غضبى وعنه فى رواية أنه عليه الصلاة والسلام قال لما قضى الله تعالى الخلق كتب كتابا فهو عنده فوق العرش ان رحمتى غلبت غضبى وعن عمر رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لكعب ما أول شئ ابتداه الله تعالى من خلقه فقال كعب كتب الله كتابا لم يكتبه بقلم ولا مداد كتابة الزبرجد واللؤلؤ والياقوت انى أنا الله لا اله الا أنا سبقت رحمتى غضبى ومعنى سبق الرحمة وغلبتها أنها أقدم تعلقا بالخاق وأكثر وصولا اليهم مع أنها من مقتضيات الذات المفضية للخير وفى التعبير عن الذات بالنفس حجة على من ادعى أن لفظ النفس لا يطاق

على الله تعالى وإن أريد به الذات لا المشاكلة لما ترى من انتفاء المشاكلة ههنا بنوعيتها وقوله تعالى ﴿ليجمعنكم إلى يوم القيامة﴾ جواب قسم محذوف والجملة استئناف مسوق للوعيد على أشراكهم واغفالهم النظر أي والله ليجمعنكم في القبور معوثين أو محشورين إلى يوم القيامة فيجازيكم على شرككم وسائر معاصيكم وإن أمهلكم بموجب رحمته ولم يعاجلكم بالعقوبة الدنيوية وقيل إلى بمعنى اللام أي ليجمعنكم ليوم القيامة كقوله تعالى أنك جامع الناس ليوم لا ريب فيه وقيل هي بمعنى في أي ليجمعنكم في يوم القيامة ﴿لا ريب فيه﴾ أي في اليوم أو في الجمع وقوله تعالى ﴿الذين خسروا أنفسهم﴾ أي بتضييع رأس مالهم وهو الفطرة الأصلية والعقل السليم والاستعداد القريب الحاصل من مشاهدة الرسول عليه الصلاة والسلام واستماع الوحي وغير ذلك من آثار الرحمة في موضع النصب أو الرفع على الذم أي أعنى الذين الخ أوهم الذين الخ أو هو مبتدأ والخبر قوله تعالى ﴿فهم لا يؤمنون﴾ والفاء لتضمن المبتدأ معنى الشرط والاشعار بأن عدم إيمانهم بسبب خسارهم فإن إبطال العقل باتباع الحواس والوهم والانهماك في التقليد واغفال النظر أدى بهم إلى الإصرار على الكفر والامتناع من الإيمان والجملة تذييل مسوق من جهته تعالى لتقبيح حالهم غير داخل تحت الأمر ﴿وله﴾ أي لله عز وجل خاصة ﴿ماسكن في الليل والنهار﴾ نزل الملوان منزلة المكان فعبّر عن نسبة الأشياء الزمانية إليهما بالسكنى فيهما وتعديته بكلمة في كما في قوله تعالى وسكنتم في مساكن الذين ظلموا أنفسهم أو السكون مقابل الحركة والمراد ماسكن فيهما أو تحرك فاكتمى بأحد الضدين عن الآخر ﴿وهو السميع﴾ المبالغ في سماع كل مسموع ﴿العايم﴾ المبالغ في العلم بكل معلوم فلا يخفى عليه شيء من الأقوال والأفعال ﴿قل﴾ لهم بعد ما بكتهم بما سبق من الخطاب ﴿أذير الله أنخذوليا﴾ أي معبودا بطريق الاستقلال أو الاشتراك وإنما ساطت الهمزة على المفعول الأول لاعلى الفعل أيذانا بأن المنكر هو اتخاذ غير الله وليا لاتخاذ الولي مطلقا كما في قوله تعالى أغير الله أبغى ربا وقوله تعالى أفغير الله تأمروني أعبد الخ ﴿فاطر السموات والأرض﴾ أي مبدعهما بالجر صفة للجلالة مؤكدة للانكار لانه بمعنى الماضي ولذلك قرئ فطر ولا يضر الفصل بينهما بالجملة لأنها ليست بأجنبية اذ هي عاملة في عامل الموصوف أو بدل فإن الفصل بينهما وبين المبدل منه أسهل لان البدل على نية تكرير العامل وقرئ بالرفع والنصب على المدح وعن ابن عباس رضى الله عنهما ما عرفت معنى الفاطر حتى اختصم إلى أعرابيان في بر فقال أحدهما أنا فطرته أي ابتدأتها ﴿وهو يطعم ولا يطعم﴾ أي يرزق الخلق ولا يرزق وتخصيص الطعام بالذكر لشدة الحاجة إليه أو لانه معظم ما يصل إلى المرزوق من الرزق ومحل الجملة النصب على الحالية فإن مضمونها مقرر لوجوب اتخاذ سبحانه وتعالى وليا وقرئ ولا يطعم بفتح الياء وبعكس القراءة الأولى أيضا على أن الضمير لغير الله والمعنى أشرك بمن هو فاطر السموات والأرض ما هو نازل عن رتبة الحيوانية وبنائهما للفاعل على أن الثاني بمعنى يستطعم أو على معنى أنه يطعم تارة ولا يطعم أخرى كقوله تعالى يقبض ويبسط ﴿قل﴾ بعد بيان أن اتخاذ غيره تعالى وليا مما يقضى بطلانه بديهية العقول ﴿إني أمرت﴾ من جنابه عز وجل ﴿أن أكون أول من أسلم﴾ وجهه لله مخلصا له لان النبي امام أمته في الاسلام كقوله تعالى وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين وقوله تعالى سبحانه تكبت إليك وأنا أول المؤمنين ﴿ولا تكونن﴾ أي وقيل لي ولا تكونن ﴿من المشركين﴾ أي في أمر من أمور الدين ومعناه أمرت بالاسلام ونهيت عن الشرك وقد جوز عطفه على الأمر ﴿قل إني أخاف أن عصيت ربي﴾ أي بمخالفة أمره ونهيه أي عصيان كان فيدخل فيه ما ذكر دخولا أوليا وفيه بيان لكمال اجتنابه عليه السلام عن المعاصي على الإطلاق وقوله تعالى ﴿عذاب يوم عظيم﴾ أي عذاب يوم القيامة مفعول خاف والشرطية معترضة بينهما والجواب محذوف لدلالة ما قبله عليه وفيه قطع لاطعامهم الفارغة وتعريض بأنهم عصاة

مستوجبون للعذاب العظيم ﴿من يصرف عنه﴾ على البناء للمفعول أى العذاب وقرئ على البناء للفاعل والضمير لله سبحانه وقد قرئ بالاظهار والمفعول محذوف وقوله تعالى ﴿يومئذ﴾ ظرف للصرف أى فى ذلك اليوم العظيم وقد جوز أن يكون هو المفعول على قراءة البناء للفاعل بحذف المضاف أى عذاب يومئذ ﴿فقد رحمه﴾ أى نجاه وأنعم عليه وقيل فقد أدخله الجنة كما فى قوله تعالى فمن زحزح عن النار وأدخل الجنة فقد فاز والجملة مستأنفة مؤكدة لتحويل العذاب وضمير عنه ورحمه لمن وهو عبارة عن غير العاصي ﴿وذلك﴾ إشارة الى الصرف أو الرحمة لأنهما مؤولة بأن مع الفعل وما فيه من معنى البعد للايدان بعلو درجته وبعد مكانه فى الفضل وهو مبتدأ خبره قوله تعالى ﴿الفوز المبين﴾ أى الظاهر كونه فوزا وهو الظفر بالبغية والالف واللام لقصره على ذلك ﴿وان يمسسك الله بضر﴾ أى بيلة كمرض وفقر ونحو ذلك ﴿فلا كشف له﴾ أى فلا قادر على كشفه عنك ﴿الا هو﴾ وحده ﴿وان يمسسك بخير﴾ من صحة ونعمة ونحو ذلك ﴿فهو على كل شىء قدير﴾ ومن جملة ذلك فيقدر عليه فيمسك به ويحفظه عاينك من غير أن يقدر على دفعه أو على رفعه أحد كقوله تعالى فلا راد لفضله وحمله على تأكيد الجوابين يأباه الفاء . تذكرة روى عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال أهدى للنبي صلى الله عليه وسلم بغلة أهداها له كسرى فركبها بجبل من شعر ثم أردفني خلفه ثم سار بي ميلا ثم التفت الى فقال يا غلام فقلت لبيك يا رسول الله فقال احفظ الله يحفظك احفظ الله تجده أمامك تعرف الى الله فى الرخاء يعرفك فى الشدة واذا سألت فاسأل الله واذا استعنت فاستعن بالله فقد مضى القلم بما هو كائن فلو جهد الخلاق أن ينفعوك بما لم يقضه الله لك لم يقدروا عليه ولو جهدوا أن يضروك بما لم يكتب الله عليكم ما قدروا عليه فان استطعت أن تعمل بالصبر مع اليقين فافعل فان لم تستطع فاصبر فان فى الصبر على ما تكره خيرا كثيرا واعلم أن النصر مع الصبر وأن مع الكرب فرجا وأن مع العسر يسرا ﴿وهو القاهر فوق عباده﴾ تصوير لقهره وعلوه بالغلبة والقدرة ﴿وهو الحكيم﴾ فى كل ما يفعله ويأمر به ﴿الخبير﴾ بأحوال عباده وخفايا أمورهم واللام فى المواضع الثلاثة للقصر ﴿قل أى شىء أكبر شهادة﴾ روى أن قريشا قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا محمد لقد سألنا عنك اليهود والنصارى فرغموا أن ليس لك عندهم ذكر ولا صفة فأرنا من يشهد لك أنك رسول الله فنزلت فأى مبتدأ وأى كبر خبره وشهادة نصب على التمييز وقوله تعالى ﴿قل الله﴾ أمر له عليه الصلاة والسلام بأن يتولى الجواب بنفسه اما للايدان بتعيينه وعدم قدرتهم على أن يجيبوا بغيره أو لأنهم بما يتلعمون فيه لا لتردهم فى أنه أكبر من كل شىء بل فى كونه شهيدا فى هذا الشأن وقوله تعالى ﴿شاهد﴾ خبر مبتدأ محذوف أى هو شهيد ﴿بينى وبينكم﴾ ويجوز أن يكون الله شهيد بينى وبينكم هو الجواب لأنه اذا كان هو الشهيد بينه وبينهم كان أكبر شىء شهادة شهيد آله عليه الصلاة والسلام وتكرير البين لتحقيق المقابلة ﴿وأوحى الى﴾ أى من جهته تعالى ﴿هذا القرآن﴾ الشاهد بصحة رسالتى ﴿لأنذركم به﴾ بما فيه من الوعيد والاقتصار على ذكر الانذار لما أن الكلام مع الكفرة ﴿ومن بلغ﴾ عطف على ضمير المخاطبين أى لأنذركم به يا أهل مكة وسائر من بلغه من الاسود والاحمر أو من الثقاين أو لأنذركم به أيها الموجودون ومن سيوجد الى يوم القيامة وهو دليل على أن أحكام القرآن تعم الموجودين يوم نزوله ومن سيوجد بعد الى يوم القيامة خلا أن ذلك بطريق العبارة فى الكل عند الحنابلة وبالاجماع عندنا فى غير الموجودين وفى غير المكلفين يومئذ كما مر فى أول سورة النساء ﴿أتتكم لتشهدون أن مع الله آلهة أخرى﴾ تقرير لهم مع انكار واستبعاد ﴿قل لا أشهد﴾ بذلك وان شهدت به فانه باطل صرف ﴿قل﴾ تكرير للامر للتأكيد ﴿انما هو الواحد﴾ أى بل انما أشهد أنه تعالى لا اله الا هو ﴿واننى برى مما تشركون﴾ من الاصنام أو من اشراككم

﴿الذين آتيناهم الكتاب﴾ جواب عما سبق من قولهم لقد سألنا عنك اليهود والنصارى أخر عن تعيين الشهيد مسارعة الى الزامهم بالجواب عن تحكمهم بقولهم فأرنا من يشهد لك الخ والمراد بالموصول اليهود والنصارى وبالكتاب الجنس المنتظم للتوراة والانجيل وإيرادهم بعنوان آتينا الكتاب للايدان بمدار ما أسند اليهم بقوله تعالى ﴿يعرفونه﴾ أى يعرفون رسول الله صلى الله عليه وسلم من جهة الكتابين بحليته ونعوته المذكورة فيهما ﴿كما يعرفون أبناءهم﴾ بحلالهم بحيث لا يشكون فى ذلك أصلاً . روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة قال عمر رضى الله عنه لعبد الله بن سلام أنزل الله تعالى على نبيه هذه الآية وكيف هذه المعرفة فقال يا عمر لقد عرفته فيكم حين رأيته كما أعرف ابني ولأنا أشد معرفة بمحمد منى باني لآنى لا أدري ما صنع النساء وأشهد أنه حق من الله تعالى ﴿الذين خسروا أنفسهم﴾ من أهل الكتابين والمشركين بأن ضيعوا فطرة الله التى فطر الناس عليها وأعرضوا عن اليينات الموجبة للإيمان بالكلية ﴿فهم لا يؤمنون﴾ لما أنهم مطبوع على قلوبهم وعمل الموصول الرفع على الابتداء وخبره الجملة المصدرة بالفاء لشبه الموصول بالشرط وقيل على أنه خبر مبتدا محذوف أى هم الذين خسروا الخ وقيل على أنه نعت للموصول الأول وقيل النصب على الذم فقوله تعالى فهم لا يؤمنون على الوجوه الأخيرة عطف على جملة الذين آتيناهم الكتاب الخ ﴿ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً﴾ بوصفهم النبي الموعود فى الكتابين بخلاف أوصافه عليه الصلاة والسلام فانه افتراء على الله سبحانه وقولهم الملائكة بنات الله وقولهم هؤلاء شفعاؤنا عند الله ونحو ذلك وهو انكار واستبعاد لأن يكون أحد أظلم ممن فعل ذلك أو مساو ياله وإن كان سبك التركيب غير متعرض لانكار المساواة ونفيها يشهد به العرف الفاشى والاستعمال المطرد فانه اذا قيل من أكرم من فلان أو لا أفضل من فلان فالمراد به حتماً أنه أكرم من كل كريم وأفضل من كل فاضل ألا يرى الى قوله عز وجل لا جرم أنهم فى الآخرة هم الأخسرون بعد قوله تعالى ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً الخ والسر فى ذلك أن النسبة بين الشيثيين إنما تتصور غالباً لاسمها فى باب المغالبة بالتفاوت زيادة ونقصاناً فاذا لم يكن أحدهما أزيد يتحقق النقصان لا محالة ﴿أو كذب بآياته﴾ كأن كذبوا بالقرآن الذى من جملته الآية الناطقة بأنهم يعرفونه عليه الصلاة والسلام كما يعرفون أبناءهم وبالمعجزات وسموها سحراً وحرفوا التوراة وغيروا نعوته عليه الصلاة والسلام فان ذلك تكذيب بآياته تعالى وكلمة أو للايدان بأن كلا من الافتراء والتكذيب وحده بالغ غاية الافراط فى الظلم فكيف وهم قد جمعوا بينهما فأثبتوا مانفاه الله تعالى ونفوا ما أثبتته قائلهم الله أنى يؤفكون ﴿انه﴾ الضمير للشأن ومدار وضعه موضعه ادعاء شهرته المغنية عن ذكره وفائدة تصدير الجملة به الايدان بفخامة مضمونها مع ما فيه من زيادة تقريره فى الذهن فان الضمير لا يفهم منه من أول الأمر الشأن مبهم له خطر فيبقى الذهن مترقباً لما يعقبه فيتمكن عند روده له فضل تمكن فكأنه قيل ان الشأن الخطير هذا هو ﴿لا يفلح الظالمون﴾ أى لا ينجون من مكروهم ولا يفوزون بمطلوب واذا كان حال الظالمين هذا فما ظنك بمن فى الغاية القاصية من الظلم ﴿ويوم نحشرهم جميعاً﴾ منصوب على الظرفية بمضمر مؤخر قد حذف ايذاناً بضيق العبارة عن شرحه وبيانها وإيماء الى عدم استطاعة السامعين لسماعه لكامل فظاعة ما يقع فيه من الطامة والداهية التامة كأنه قيل ويوم نحشرهم جميعاً ﴿ثم نقول﴾ لهم ما نقول كان من الأحوال والأحوال ما لا يحيط به دائرة المقال وتقدير صيغة الماضى للدلالة على التحقق ولحسن موقع عطف قوله تعالى ثم لم تكن الخ عليه وقيل منصوب على المفعولية بمضمر مقدم أى واذا كر لهم للتخويف والتحذير يوم نحشرهم الخ وقيل وليتقوا أولي حذر وايوم نحشرهم الخ والضمير للكل وجميعاً حال منه وقرئ يحشرهم جميعاً ثم يقول بالياء فيهما ﴿الذين أشركوا﴾ أى نقول لهم خاصة للتوبيخ والتقريع على رؤس الأشهاد ﴿أين شركاؤكم﴾ أى

ألهتكم التي جعلتموها شركاء لله سبحانه وإضافتها إليهم لما أن شركتها ليست الا بتسميتهم وتقولهم الكاذب كما ينبي عنه قوله تعالى ﴿الذين كنتم تزعمون﴾ أي تزعمونها شركاء فحذف المفعولان معا وهذا السؤال المنبي عن غيبة الشركاء مع عموم الحشر لها لقوله تعالى احشروا الذين ظلموا وأزواجهم وما كانوا يعبدون من دون الله وغير ذلك من النصوص انما يقع بعد ما جرى بينها وبينهم من التبرؤ من الجانبيين وتقطع ما بينهم من الأسباب والعلائق حسبا يحكيه قوله تعالى فزيلنا بينهم الخ ونحو ذلك من الآيات الكريمة اما بعدم حضورها حينئذ في الحقيقة بابعادها من ذلك الموقف واما بتزويل عدم حضورها بعنوان الشرك والشفاعة منزلة عدم حضورها في الحقيقة اذ ليس السؤال عنها من حيث ذواتها بل انما هو من حيث انها شركاء كما يعرب عنه الوصف بالموصول ولا ريب في أن عدم الوصف يوجب عدم الموصوف من حيث هو موصوف فهي من حيث هي شركاء غائبة لاحالة وان كانت حاضرة من حيث ذواتها أصناما كانت أو غيرها وأما ما يقال من أنه يحال بينها وبينهم في وقت التوبيخ ليفقدوهم في الساعة التي علقوا بها الرجاء فيها فيروا مكان خزيهم وحسرتهم فربما يشعر بعدم شعورهم بحقيقة الحال وعدم انقطاع حبال رجائهم عنها بعد وقد عرفت أنهم شاهدوها قبل ذلك وانصرفت عروة أطماعهم عنها بالكلية على أنها معلومة لهم من حين الموت والابتلاء بالعذاب في البرزخ وانما الذي يحصل يوم الحشر الانكشاف الجلي واليقين القوي المترتب على المحاضرة والمحاورة ﴿ثم لم تكن فتنتهم﴾ بتأنيث الفعل ورفع فتنتهم على أنه اسم له والخبر ﴿الأن قالوا﴾ وقرئ بنصب فتنتهم على أنها الخبر والاسم لأن قالوا والتأنيث للخبر كما في قولهم من كانت أمك وقرئ بالتذكير مع رفع الفتنة ونصبها ورفعها أنسب بحسب المعنى والجملة عطف على ما قدر عاملا في يوم يحشرهم كما أشير إليه فيما سلف والاستثناء مفرغ من أعم الأشياء وفتنتهم اما كفرهم مرادا به عاقبته أي لم تكن عاقبة كفرهم الذي لزموه مدة أعمارهم واقفروا به شيئا من الأشياء اللاحودة والتبرؤ منه بأن يقولوا ﴿والله ربنا ما كنا مشركين﴾ وأما جوابهم عبر عنه بالفتنة لأنه كذب ووصفه تعالى برؤيته لهم للبالغة في التبرؤ من الاشراك وقرئ ربنا على النداء فهو لاظهار الضراعة والابتهاال في استدعاء قبول المذرة وانما يقولون ذلك مع علمهم بأنه بمعزل من النفع رأسا من فرط الحيرة والدهش وحمله على معنى ما كنا مشركين عند أنفسنا وما علمنا في الدنيا أنا على خطأ في معتقدنا مما لا ينبغي أن يتوهم أصلا فانه مما يؤهم أن لهم عذرا ما وأن لهم قدرة على الاعتذار في الجملة وذلك محل بكال هول اليوم قطعا على أنه قد قضى بطلانه قوله تعالى ﴿انظر كيف كذبوا على أنفسهم﴾ فانه تعجب من كذبهم الصريح بانكار صدور الاشراك عنهم في الدنيا أي انظر كيف كذبوا على أنفسهم في قولهم ذلك فانه أمر عجيب في الغاية وأما حمله على كذبهم في الدنيا فتمحل يجب تنزيهه ساحة التنزيل عنه وقوله تعالى ﴿وضل عنهم ما كانوا يفترون﴾ عطف على كذبوا داخل معه في حكم التعجب وما مصدرية أو موصولة قد حذف عائدها والمعنى انظر كيف كذبوا باليمين الفاجرة المغلظة على أنفسهم بانكار صدور ما صدر عنهم وكيف ضل عنهم أي زال وذهب افتراؤهم أو ما كانوا يفترونه من الاشراك حتى نقوا صدورهم عنهم بالكلية وتبرؤوا منه بالمرة وقيل ما عبارة عن الشركاء وإيقاع الافتراء عليها مع أنه في الحقيقة واقع على أحوالها من الإلهية والشركة والشفاعة ونحوها للبالغة في أمرها كأنها نفس المفترى وقيل الجملة كلام مستأنف غير داخل في حيز التعجب ﴿ومنهم من يستمع إليك﴾ كلام مبتدأ مسوق لحكاية ما صدر في الدنيا عن بعض المشركين من أحكام الكفر ثم بيان ما سيصدر عنهم يوم الحشر تقريراً لما قبله وتحقيقاً لمضمونه والضمير للذين أشركوا وحل الطرف الرفع على أنه مبتدأ باعتبار مضمونه أو بتقدير الموصوف كما في قوله تعالى ومنادون ذلك أي وجمع منا الخ ومن موصولة أو موصوفة محلها الرفع على الخبرية والمعنى وبعضهم أو وبعض منهم الذي يستمع

اليك أو فريق يستمع اليك على أن مناط الافادة اتصافهم بما في حيز الصلاة أو الصفة لا كونهم ذوات أولئك المذكورين وقد مر في تفسير قوله تعالى ومن الناس من يقول الخ . روى أنه اجتمع أبو سفيان والوليد والنضر وعتبة وشيبة وأبو جهل وأضربهم يستمعون تلاوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا للنضر وكان صاحب أخبار يا أبا قتيلة ما يقول محمد فقال والذي جعلها بيته ما أدري ما يقول الا أنه يحرك لسانه ويقول أساطير الأولين مثل ما حدثكم من القرون الماضية فقال أبو سفيان اني لأراه حقا فقال أبو جهل كلا فنزلت ﴿ وجعلنا على قلوبهم أكنة ﴾ من الجعل بمعنى الانشاء وعلى متعلقة به وضمير قلوبهم راجع الى من وجمعيته بالنظر الى معناها كما أن افراد ضمير يستمع بالنظر الى لفظه واقدروا على جانب المعنى في قوله تعالى ومنهم من يستمعون اليك الآية والأكنة جمع كنان وهو ما يستر به الشيء وتوניהا للتفخيم والجملة امام استأنفة للاخبار بما تضمنه من الختم أو حال من فاعل يستمع باضمار قد عندهم من يقدرها قبل الماضي الواقع حالا أى يستمعون اليك وقد ألقينا على قلوبهم أغطية كثيرة لا يقدر قدرها خارجة عما يتعارفه الناس ﴿ أن يفقهوه ﴾ أى كراهة أن يفقهوه ما يستمعونه من القرآن المدلول عليه بذكر الاستماع ويجوز أن يكون مفعولا لما يبنى عنه الكلام أى منعناهم أن يفقهوه ﴿ وفي آذانهم وقرا ﴾ صموا وثقلنا ما نعام من سماعه والكلام فيه كما في قوله تعالى على قلوبهم أكنة وهذا تمثيل معرب عن كمال جهلهم بشؤون النبي عليه الصلاة والسلام وفرط نبوة قلوبهم عن فهم القرآن الكريم ومح أسماهم له وقدرهم تحقيقه في أول سورة البقرة وقيل هو حكاية لما قالوا قلوبنا فى أكنة مما تدعونا اليه وفى آذاننا وقر الآية وأنت خير بأن مرادهم بذلك الاخبار بما اعتقدوه في حق القرآن والنبي عليه الصلاة والسلام جهلا وكفرا من اتصافهما بأوصاف مانعة من التصديق والايان ككون القرآن سحرا وشعرا وأساطير الأولين وقس على ما تخيلوه في حق النبي صلى الله عليه وسلم لا الاخبار بأن هناك أمرا وراء ذلك قد حال بينهم وبين ادراكه حائل من قباهم حتى يمكن حمل النظم الكريم على ذلك ﴿ وان يروا كل آية ﴾ من الآيات القرآنية أى يشاهدوها بسماعها ﴿ لا يؤمنوا بها ﴾ على عموم النفي لا على نفي العموم أى كفروا بكل واحدة منها لعدم اجتلائهم اياها كما هي لما مر من حالهم ﴿ حتى اذا جاءوك يجادلونك ﴾ هى حتى التى تقع بعدها الجدل والجملة هى قوله تعالى اذا جاءوك ﴿ يقول الذين كفروا ﴾ وما بينهما حال من فاعل جاءوا وانما وضع الموصول موضع الضمير ذما لهم بما في حيز الصلاة واشعارا بعله الحكم أى بلغوا من التكذيب والمكابرة الى أنهم اذا جاءوك يجادلونك لا يكتفون بمجرد عدم الايمان بما سمعوا من الآيات الكريمة بل يقولون ﴿ ان هذا ﴾ أى ما هذا ﴿ الا أساطير الأولين ﴾ فان عد أحسن الحديث وأصدقته الذى لا يأتى الباطل من بين يديه ولا من خلفه من قبيل الاباطيل والخرافات رتبة من الكفر لا غاية وراءها ويجوز أن تكون حتى جارة واذا ظرفية بمعنى وقت مجيئهم ويجادلونك حال كما سبق وقوله تعالى يقول الذين كفروا الخ تفسير للمجادلة والاساطير جمع أسطورة أو أسطورة أو جمع اسطار وهو جمع سطر بالتحريك وأصل الكل السطر بمعنى الخط ﴿ وهم ينهون عنه ﴾ الضمير المرفوع المذكورين والمجرور للقرآن أى لا يقنعون بما ذكر من تكذبيه وعده من قبيل الاساطير بل ينهون الناس عن استماعه لئلا يقفوا على حقيقته فيؤمنوا به ﴿ وينأون عنه ﴾ أى يتباعدون عنه بأنفسهم اظهار الغاية نفورهم عنه وتأكيذا لنهيهم عنه فان اجتناب الناهى عن المنهى عنه من متمات النهى ولعل ذلك هو السر في تأخير النأى عن النهى وقيل الضمير المجرور للنبي عليه الصلاة والسلام وقيل المرفوع لاني طالب ولعل جمعيته باعتبار استتباعه لا تباعه فانه كان ينهى قريشا عن التعرض لرسول الله صلى الله عليه وسلم وينأى عنه فلا يؤمن به وروى أنهم اجتمعوا اليه وأرادوا برسول الله صلى الله عليه وسلم سوءا فقال والله لن يصلوا اليك بجمعهم حتى أوسد في التراب دفينا

فاصدع بأمرك ما عليك غضاضة وابشر بذلك وقر منه عيونا
 ودعوتني وزعمت أنك ناصحي ولقد صدقت وكنت ثم أمينا
 وعرضت دينا لا محالة انه من خير أديان البرية دينا
 لولا الملامة أو حذارى سبة لوجدتني سمحا بذلك مبينا

فنزلت ﴿وان يهاكون﴾ أي ما يهاكون بما فعلوا من النهي والنأي ﴿الا أنفسهم﴾ بتعريضها لاشد العذاب وأفظعه عاجلا وآجلا وهو عذاب الضلال والاضلال وقوله تعالى ﴿وما يشعرون﴾ حال من ضمير يهاكون أي يقصرون الاهلاك على أنفسهم والحال أنهم ما يشعرون أي لا باهلا كهم أنفسهم ولا باقتصار ذلك عاينها من غير أن يضروا بذلك شيئا من القرآن والرسول عليه الصلاة والسلام والمؤمنين وإنما عبر عنه بالاهلاك مع أن المنفي عن غيرهم مطلق الضرر اذ غاية ما يؤدي اليه ما فعلوا من القدح في القرآن الكريم الممانعة في تمشي أحكامه وظهور أمر الدين الايذان بأن ما يحيق بهم هو الهلاك لا الضرر المطاق على أن مقصدهم لم يكن مطابق الممانعة فيما ذكر بل كانوا ييغون الغوائل لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين ويجوز أن يكون الاهلاك معتبرا بالنسبة الى الذين يضلونهم بالنهي فقصره على أنفسهم حيثئذ مع شموله للفريقين مبني على تنزيل عذاب الضلال عند عذاب الاضلال منزلة العدم ﴿ولو ترى اذ وقفوا على النار﴾ شروع في حكاية ما سيصدر عنهم يوم القيامة من القول المناقض لما صدر عنهم في الدنيا من القبايح المحكية مع كونه كذبا في نفسه والخطاب اما لرسول الله صلى الله عليه وسلم أو لكل أحد من أهل المشاهدة والعيان قصدا الى بيان كمال سوء حالهم وبلوغها من الشناعة والفظاعة الى حيث لا يختص استغرابها براء دون راء من اعتاد مشاهدة الامور العجيبة بل كل من يتأتى منه الرؤية يتعجب من هولها وفظاعتها وجواب لو محذوف ثقة بظهوره وايدانا بقصور العبارة عن تفصيله وكذا مفعول ترى لدلالة ما في حيز الظرف عليه أي لو تراهم حين يوقفون على النار حتى يعاينوها لرأيت مالا يسعه التعبير وصيغة الماضي للدلالة على التحقيق أو حين يطلعون عليها اطلاعا وهي تحتهم أو يدخلونها فيعرفون مقدار عذابها من قولهم وقفته على كذا اذا فهمته وعرفته وقرى وقفوا على البناء للفاعل من وقف عليه وقفا ﴿فقالوا يا ليتنا نرد﴾ أي الى الدنيا تنميا للرجوع والخلاص وهيئات ولات حين مناص ﴿ولا نكذب بآيات ربنا﴾ أي بآياته الناطقة بأحوال النار وأحوال الآخرة باتقائها اذهى التي تخطر حيثئذ ببالهم ويتحسرون على ما فرطوا في حقها أو بجميع آياته المنتظمة لتلك الآيات انتظاما أوليا ﴿ونكون من المؤمنين﴾ بها العاملين بمقتضاها حتى لا نرى هذا الموقف الهائل أو نكون من فريق المؤمنين الناجين من العذاب الفائزين بحسن المآب ونصب الفعاين على جواب التني باضمار أن بعد الواو واجرائها مجرى الفاء ويؤيده قراءة ابن مسعود وابن اسحق فلا نكذب والمعنى ان رددنا لم نكذب ونكن من المؤمنين وقيل ينسبك من أن المصدرية ومن الفعل بعدها مصدر ويقدر قبله مصدر متوهم فيعطف هذا عليه كأنه قيل ليت لنا ردا واتفاء تكذيب وكونا من المؤمنين وقرى برفعهما على أنه كلام مستأنف كقوله دعني ولا أعود أي وأنا لا أعود تركتني أو لم تتركني أو عطف على نرد أو حال من ضميره فيكون داخلا في حكم التني كالوجه الاخير للنصب وتعاق التكذيب الآتي به لما تضمنه من العدة بالايمان وعدم التكذيب كمن قال ليتني رزقت مالا فأكافئك على صنيعك فانه متمم في معنى الواعد فلورزق مالا ولم يكافى صاحبه يكون مكذبا لا محالة وقرى برفع الاول ونصب الثاني وقد مر وجههما ﴿بل بداهم ما كانوا يخفون من قبل﴾ اضراب عما ينبغي عنه التني من الوعد بتصديق الآيات والايمان بها أي ليس ذلك عن عزيمة صادقة ناشئة عن رغبة في الايمان وشوق الى تحصيله والاتصاف به بل لانه ظهر لهم

في موقفهم ذلك ما كانوا يخفونه في الدنيا من الداهية الدهياء وظنوا أنهم واقعوها فلخوفها وهول مطلعها قالوا ما قالوا والمراد بها النار التي وقفوا عليها اذهى التي سيق الكلام لتحويل أمرها والتعجب من فظاعة حال الموقفين عليها وبأخفائها تكذيبهم بها فان التكذيب بالشئ كفر به واخفاء له لا محالة وايثاره على صريح التكذيب الوارد في قوله عز وجل هذه جهنم التي يكذب بها المجرمون وقوله تعالى هذه النار التي كنتم بها تكذبون مع كونه أنسب بمقابلته من قولهم ولا نكذب بآيات ربنا لمرعاة ما في مقابلته من البدو هذا هو الذي تستدعيه جزالة النظم الكريم وأما ما قيل من أن المراد بما يخفون كفرهم ومعاصيهم أو قبائحهم وفضائحهم التي كانوا يكتُمونها من الناس فظهر في صحتهم وبشهادة جوارحهم عليهم أو شرهم الذي يحقدون به في بعض مواقف القيامة بقولهم والله ربنا ما كنا مشركين ثم يظهر بما ذكر من شهادة الجوارح عليهم أو ما أخفاه رؤساء الكفرة عن أتباعهم من أمر البعث والنشور أو ما كتبه علماء أهل الكتابين من صحة نبوة النبي عليه الصلاة والسلام ونعوته الشريفة عن عوامهم على أن الضمير المجرور للعوام والمرفوع للخواص أو كفرهم الذي أخفوه عن المؤمنين والضمير المجرور للمؤمنين والمرفوع للنافقين فبعد الاغضاء عما في كل منها من الاعتساف والاختلال لا سبيل الى شئ من ذلك أصلاً لما عرفت من أن سوق النظم الشريف لتحويل أمر النار وتفضيح حال أهلها وقد ذكر وقوفهم عليها وأشار الى أنه اعترافهم عند ذلك من الخوف والحشية والحيرة والدهشة ما لا يحيط به الوصف ورتب عليه تمنيمهم المذكور بالفاء القاضية بسببية ما قبلها لما بعدها فاسقاط النار بعد ذلك من تلك السببية وهي في نفسها أدهى الدواهي وأزجر الزواجر واستانداها الى شئ من الامور المذكورة التي دونها في الهول والزجر مع عدم جريان ذكرها ثم أمر يجب تنزيه ساحة التنزيل عن أمثاله وأما ما قيل من أن المراد جزءاً ما كانوا يخفون فمن قبيل دخول البيوت من ظهورها وأبوابها مفتوحة فتأمل ﴿ولوردوا﴾ أى من موقفهم ذلك الى الدنيا حسبما تمنوه وغاب عنهم ما شاهدوه من الاهوال ﴿لعادوا لما نهوا عنه﴾ من فنون القبائح التي من جملتها التكذيب المذكور ونسوا ما عاينوه بالكلية لاقتصار أنظارهم على الشاهد دون الغائب ﴿وانهم لكاذبون﴾ أى لقوم ديدنهم الكذب في كل ما يأتون وما يذرون ﴿وقالوا﴾ عطف على عادوا داخل في حيز الجواب وتوسيط قوله تعالى وانهم لكاذبون بينهما لانه اعتراض مسوق لتقرير ما أفاده الشرطية من كذبهم المخصوص ولو آخر لا وهم أن المراد تكذيبهم في انكارهم البعث والمعنى لوردوا الى الدنيا لعادوا لما نهوا عنه وقالوا ﴿ان هي﴾ أى ما الحياة ﴿الا حياتنا الدنيا وما نحن بمبعوثين﴾ بعد ما فارقنا هذه الحياة كان لم يروا ما رأوا من الاحوال التي أولها البعث والنشور ﴿ولوترى اذ وقفوا على ربهم﴾ الكلام فيه كالذي مر في نظيره خلا أن الوقوف هنا مجاز عن الحبس للتوبيخ والسؤال كما يوقف العبد الجاني بين يدي سيده للعقاب وقيل عرفوا ربهم حق التعريف وقيل وقفوا على جزء ربهم وقوله تعالى ﴿قال﴾ استئناف مبنى على سؤال نشأ من الكلام السابق كأنه قيل فماذا قال لهم ربهم اذ ذاك فقيل قال ﴿أليس هذا﴾ مشيراً الى ما شاهدوه من البعث وما يتبعه من الامور العظام ﴿بالحق﴾ تقريراً لهم على تكذيبهم لذلك وقولهم عند سماع ما يتعلق به ما هو بحق وما هو بالباطل ﴿قالوا﴾ استئناف كما سبق ﴿بلى وربنا﴾ أكدوا اعترافهم باليمين اظهاراً لكمال يقينهم بحقيقته وايداناً بصدور ذلك عنهم بالرغبة والنشاط طمعاً في نفعه ﴿قال﴾ استئناف كما مر ﴿فذوقوا العذاب﴾ الذي عاينتموه والفاء لترتيب التعذيب على اعترافهم بحقيقته ما كفروا به في الدنيا لكن لا على أن مدار التعذيب هو اعترافهم بذلك بل هو كفرهم السابق بما اعترفوا بحقيقته الآن كما نطق به قوله عز وجل ﴿بما كنتم تكفرون﴾ أى بسبب كفرهم في الدنيا بذلك أو بكل ما يجب الايمان به فيدخل كفرهم به دخولا أولياً ولعل هذا التوبيخ والتقريع انما يقع بعد ما وقفوا

على النار فقالوا ما قالوا اذا الظاهر أنه لا يبقى بعد هذا الأمر الا العذاب ﴿قد خسر الذين كذبوا بقاء الله﴾ هم الذين حكيت أحوالهم لكن وضع الموصول موضع الضمير للايذان بتسبب خسرانهم بما في حيز الصلة من التكذيب ببقائه تعالى بقيام الساعة وما يترتب عليه من البعث وأحكامه المتفرعة عليه واستمرارهم على ذلك فان كلمة حتى في قوله تعالى ﴿حتى اذا جاءتهم الساعة﴾ غاية لتكذيبهم لا لخسرانهم فانه أبدي لا حمله ﴿بغتة﴾ البغت والبغتة مفاجأة الشيء بسرعة من غير شعور به يقال بغتة بغتاً وبغتة أى فجأة واتصافها بما على أنها مصدر واقع موقع الحال من فاعل جاءتهم أى مباغتة أو من مفعوله أى مبغوتين واما على أنها مصدر مؤكد على غير الصدر فان جاءتهم فى معنى بغتتهم كقولهم أتيتهم ركضاً أو مصدر مؤكد لفعل محذوف وقع حالاً من فاعل جاءتهم أى جاءتهم الساعة تبغتهم بغتة ﴿قالوا﴾ جواب اذا ﴿يا حسرتنا﴾ تعالى فهذا أوانك والحسرة شدة الندم وهذا التحسر وان كان يعترهم عند الموت لكن لما كان ذلك من مبادئ الساعة سمي باسمها ولذلك دل عليه الصلاة والسلام من مات فقد قامت قيامته أو جعل مجيء الساعة بعد الموت كالواقع بغير فترة لسرعته ﴿على ما فرطنا فيها﴾ أى على ما فرطنا فى شأن الساعة وتقصيرنا فى مراعاة حقها والاستعداد لها بالايمان بها واكتساب الأعمال الصالحة كما فى قوله تعالى على ما فرطت فى جنب الله وقيل الضمير للحياة الدنيا وان لم يجر لها ذكر لكونها معلومة والتفريط التقصير فى الشيء مع القدرة على فعله وقيل هو التضضيع وقيل الفرط السبق ومنه الفارط أى السابق ومعنى فرط خلى السبق لغيره فالتضعيف فيه للسلب كما فى جلدت البعير وقوله تعالى ﴿وهم يحملون أو زارهم على ظهورهم﴾ حال من فاعل قالوا فائدته الايذان بأن عذابهم ليس مقصوراً على ما ذكر من الحسرة على ما فات وزال بل يقاسون مع ذلك تحمل الأوزار الثقالة والاياء الى أن تلك الحسرة من الشدة بحيث لا تزول ولا تنسى بما يكابدونه من فنون العقوبات والسرى فى ذلك أن العذاب الروحاني أشد من الجسماني فعوذ برحمة الله عز وجل منهما والوزر فى الأصل الحمل الثقيل سمي به الاثم والذنب لغاية ثقله على صاحبه وذكر الظهور كذكر الايدي فى قوله تعالى فيما كسبت أيديكم فان المعتاد حمل الاثقال على الظهور كما أن المؤلف هو الكسب بالأيدي والمعنى انهم يتحسرون على ما لم يعملوا من الحسنات والحال أنهم يحملون أوزار ما عملوا من السيئات ﴿الأساء ما يزررون﴾ تذييل مقرر لما قبله وتكملة له أى بئس شيئاً يزررونه وزرهم ﴿وما الحياة الدنيا الا لعب ولهو﴾ لما حقق فيما سبق أن وراء الحياة الدنيا حياة أخرى يلقون فيها من الخطوب ما يلقون بين بعده حال تينك الحياتين فى أنفسهم واللعب عمل يشغل النفس ويفترها عما تنفع به واللهو صرفها عن الجدالى الهزل والمعنى اما على حذف المضاف أو على جعل الحياة الدنيا نفس اللعب واللهو مباغتة كما فى قول الخنساء فانما هى اقبال وادبار أى وما أعمال الدنيا أى الأعمال المتعلقة بها من حيث هى هى أو وماهى من حيث انها محل لكسب تلك الأعمال اللعب يشغل الناس ويأبهم بما فيه من منفعة سريعة الزوال ولذة وشيكة الاضمحلال عما يعقبهم منفعة جليلة باقية ولذة حقيقية غير متناهية من الايمان والعمل الصالح ﴿والدار الآخرة﴾ التى هى محل الحياة الاخرى ﴿خير للذين يتقون﴾ الكفر والمعاصى لأن منافعتها خالصة عن المضار ولذاتها غير منغصة بالآلام مستمرة على الدوام ﴿أفلا تعقلون﴾ ذلك حتى تتقوا ما أتم عليه من الكفر والعصيان والفاء للعطف على مقدر أى أغفلون فلا تعقلون أو ألا تتفكرون فتعقلون وقرئ يعقلون على الغيبة ﴿قد نعلم أنه ليحزنك الذى يقولون﴾ استئناف مسوق لتسلية رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحزن الذى يعتره بما حكى عن الكفرة من الإصرار على التكذيب والمبالغة فيه ببيان أنه عليه الصلاة والسلام بمكانة من الله عز وجل وأن ما يفعلون فى حقه فهو راجع اليه تعالى فى الحقيقة وأنه ينتقم منهم لا محالة أشهد انتقام وكلمة قد لتأكيد العلم بما ذكر المفيد لتأكيد

الوعد كما في قوله تعالى قد يعلم ما أتم عليه وقوله تعالى قد يعلم الله المعوقين ونحوهما باخراجهما الى معنى التكثير حسبا يخرج اليه ربما في مثل قوله وان تمس مهجور الفناء فرما أقام به بعد الوفود وفود جريا على سنن العرب عند قصد الافراط في التكثير تقول لبعض قواد العساكر كم عندك من الفرسان فيقول رب فارس عندي وعنده مقانب جمعة يريد بذلك التهادي في تكثير فرسانه ولكنه يروم اظهار برائه عن التزيد وابرأ أنه ممن يقلل كثير ما عنده فضلا عن تكثير القليل وعليه قوله عز وجل ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين وهذه طريقة انما تسلك عند كون الأمر من الوضوح بحيث لا تحوم حوله شائبة ريب حقيقة كما في الآيات الكريمة المذكورة أو ادعاء كما في البيت وقوله قد أترك القرن مصفرا أنامله وقوله ولكنه قد يهلك المال نائل والمراد بكثرة علمه تعالى كثرة تعلقه وهو متدلى الى اثنين وما بعده ساد مسددهما واسم ان ضمير الشأن وخبرها الجملة المفسرقة والموصول فاعل يحزنك وعائده محذوف أى الذى يقولونه وهو ما حكى عنهم من قولهم ان هذا الا أساطير الأولين ونحو ذلك وقرئ ليحزنك من أحزن المنقول من حزن اللازم وقوله تعالى ﴿فانهم لا يكذبونك﴾ تعليل لما يشعر به الكلام السابق من النهى عن الاعتداد بما قالوا لكن لا بطريق التشاغل عنه وعده هينا والاقبال التام على ما هو أهم منه من استعظام جحودهم بآيات الله عز وجل كما قيل فانه مع كونه بمعزل من التسمية بالكلية مما يوهم كون حزنه عليه الصلاة والسلام لحاصة نفسه بل بطريق التسلي بما يفيد من بلوغه عليه الصلاة والسلام في جلالة القدر ورفعة المحل والزلفى من الله عز وجل الى حيث لا غاية وراءه حيث لم يقتصر على جعل تكذيبه عليه الصلاة والسلام تكذيبا لا يات به سبحانه على طريقة قوله تعالى من يطع الرسول فقد أطاع الله بل نفى تكذيبهم عنه عليه الصلاة والسلام وأثبت لا يات على طريقة قوله تعالى ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله اينانا بكمال القرب واضمحلال شؤنه عليه الصلاة والسلام في شأن الله عز وجل نعم فيه استعظام لجنايتهم مني ن عظم عقوبتهم كأنه قيل لا تعتد به وكله الى الله تعالى فانهم في تكذيبهم ذلك لا يكذبونك في الحقيقة ﴿ولكن الظالمين بآيات الله يحدون﴾ أى ولكنهم بآياته تعالى يكذبون فوضع المظهر موضع المضمهر تسجيلا عليهم بالرسوخ في الظلم الذى جحدوه هذا فن من فنونه والالتفات الى الاسم الجليل لتربية المهابة واستعظام ما أقدموا عليه من جحود آياته تعالى وايراد الجحود في مورد التكذيب للايدان بأن آياته تعالى من الوضوح بحيث يشاهد صدقها كل أحد وأن من ينكرها فانما ينكرها بطريق الجحود الذى هو عبارة عن الانكار مع العلم بخلافه كما في قوله تعالى وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم وهو المعنى بقول من قال أنه نفي ما في القلب اثباته أو اثبات ما في القلب نفيه والباء متعلقة بيجحدون يقال جحد حقه وبحقه اذا أنكره وهو يعليه وقيل هو لتضمن الجحود معنى النكذيب وأياما كان فتقديم الجار والمجرور للقصر وقيل المعنى فانهم لا يكذبونك بقلوبهم ولكنهم يحدون بالسنتهم ويعضده ما روى من أن الاخنس بن شريق قال لا نبي جهل يا أبا الحكم أخبرني عن محمد أصادق هو أم كاذب فانه ليس عندنا أحد غيرنا فقال له والله ان محمدا صادق وما كذب قط ولكن اذا ذهب بنوقصى بالراء والسقاية والحجبة والنبوة فاذا يكون لسائر قریش فزات وقد روى عن ابن عباس رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسمى الأمين فعرّفوا أنه لا يكذب في شيء ولكنهم كانوا يحدون وقيل فانهم لا يكذبونك لأنك عندهم الصادق الموسوم بالصدق ولكنهم يحدون بآيات الله كما يروى أن أبا جهل كان يقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم ما نكذبك وإنك عندنا صادق ولكننا نكذب ما جئتنا به فنزلت وكان صدق المخبر عند الحديث بمطابقة خبره لا اعتقاده والاوّل هو الذى تستدعيه الجزالة التنزيلية وقرئ لا يكذبونك من الاكذاب فقل كلاهما بمعنى واحد ككثروا ونزل ونزل وهو الأظهر وقيل معنى أكذبه وجده كاذبا ونقل عن السكسائي أن

العرب تقول كذبت الرجل أى نسبت الكذب اليه وأكذبه أى نسبت الكذب الى ما جاء به لا اليه وقوله تعالى ﴿ولقد كذبت رسل من قبلك﴾ افتنان في تسليته عليه الصلاة والسلام فان عموم البلية ربما يهون أمرها بعض تهوين وارشاد له عليه الصلاة والسلام الى الاقتداء بمن قبله من الرسل الكرام عليهم الصلاة والسلام في الصبر على ما أصابهم من أمهم من فنون الأذية وعدة ضمنية له عليه الصلاة والسلام بمثل ما منحوه من النصر وتصدير الكلام بالقسم لتأكيد التسليية وتنويع رسل للتفخيم والتكثير ومن اما متعلقة بكذبت أو بمحذوف وقع صفة لرسل أى وبالله لقد كذبت من قبل تكذيبك رسل أولو شأن خطير وذو عدد كثير أو كذبت رسل كانوا من زمان قبل زمانك ﴿فصبروا على ما كذبوا﴾ ما مصدرية وقوله تعالى ﴿وأوذوا﴾ عطف على كذبوا داخل في حكمه فانسبك منهما مصدران من المبني للمفعول أى فصبروا على تكذيبهم وايدائهم فتأس بهم واصطبر على ما نالك من قومك والمراد بايدائهم اباعين تكذيبهم واما ما يقارنه من فنون الايداء لم يصرح به ثقة باستلزام التكذيب اياه غالبا وأياما كان فقيه تأكيد للتسليية وقيل عطف على صبروا وقيل على كذبت وقيل هو استئناف وقوله تعالى ﴿حتى أتاهم نصرنا﴾ غاية للصبر وفيه ايدان بأن نصره تعالى اياهم أمر مقرر لا مردله وأنه متوجه اليهم لا بد من اتيانه البتة والالتفات الى نون العظمة لابرار الاعتناء بشأن النصر وقوله تعالى ﴿ولا تبدل لكلمات الله﴾ اعتراض مقرر لما قبله من اتيان نصره اياهم والمراد بكلماته تعالى ما ينبي عنه قوله تعالى ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين انهم لهم المنصورون وان جندنا لهم الغالبون وقوله تعالى كتب الله لأغلبن أنا ورسلي من المواعيد السابقة للرسول عليهم الصلاة والسلام الدالة على نصره رسول الله أيضا لانفس الآيات المذكورة ونظائرها فان الاخبار بعدم تبدلها انما يفيد عدم تبدل المواعيد الواردة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة دون المواعيد السابقة للرسول عليهم الصلاة والسلام ويجوز أن يراد بكلماته تعالى جميع كلماته التي من جملتها تلك المواعيد الكريمة ويدخل فيها المواعيد الواردة في حقه عليه الصلاة والسلام دخولا أوليا والالتفات الى الاسم الجليل للاشعار بعلّة الحكم فان الألوهية من موجبات أن لا يغالبه أحد في فعل من الأفعال ولا يقع منه تعالى خالف في قول من الأقوال وقوله تعالى ﴿ولقد جاءك من نبأ المرسلين﴾ جملة قسمية جى بها لتحقيق ما منحوا من النصر وتأكد ما في ضمنه من الوعد لرسول الله صلى الله عليه وسلم أو لتقرير جميع ما ذكر من تكذيب الأمم وما ترتب عليه من الأمور والجار والمجرور في محل الرفع على أنه فاعل اما باعتبار مضمونه أى بعض نبأ المرسلين أو بتقدير الموصوف أى بعض من نبأ المرسلين كما مر في تفسير قوله تعالى ومن الناس من يقول آمنا بالله الآية وأياما كان فالمراد بنبيهم عليهم السلام على الأول نصره تعالى اياهم بعد اللتيا والتي وعلى الثاني جميع ما جرى بينهم وبين أمهم على ما ينبي عنه قوله تعالى أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبكم مستهم البأساء والضراء وزلزلوا الآية وقيل في محل نصب على الحالية من المستكن في جاء العائد الى ما يفهم من الجملة السابقة أى ولقد جاءك هذا الخبر كائنا من نبأ المرسلين ﴿وان كان كبر عليك اعراضهم﴾ كلام مستأنف مسوق لتأكيد ايجاب الصبر المستفاد من التسليية ببيان أنه أمر لا محيد عنه أصلا أى ان كان عظم عليك وشق اعراضهم عن الايمان بما جئت به من القرآن الكريم حسبا يفصح عنه ما حكى عنهم من تسميتهم له أساطير الأولين وتنايهم عنه ونهيم الناس عنه وقيل أن الحرث بن غامر ابن نوفل بن عبد مناف أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم في محضر من قریش فقال يا محمد ائتنا بآية من عند الله كما كانت الأنبياء تفعل وأنا أصدقك فأتى الله أن يأتي بآية مما اقترحوا فأعرضوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فشق ذلك عليه لما أنه عليه الصلاة والسلام كان شديد الحرص على ايمان قومه فكان اذا سألوا آية يود أن ينزلها الله تعالى طمعا

في إيمانهم فنزلت فقوله تعالى اعراضهم مرتفع بكبر وتقديس الجار والمجرور عليه لما مر مرارا من الاهتمام بالمقدم والتشويق الى المؤخر والجملة في محل النصب على أنها خبر لكان مفسرة لاسمها الذي هو ضمير الشأن ولا حاجة الى تقدير قد وقيل اسم كان اعراضهم وكبر جملة فعلية في محل النصب على أنها خبر لها مقدم على اسمها لأنه فعل رافع لضمير مستتر كما هو المشهور وعلى التقديرين فقوله تعالى ﴿فان استطعت﴾ الخ شرطية أخرى محذوفة الجواب وقعت جوابا للشرط الأول والمعنى ان شق عليك اعراضهم عن الايمان بما جئت به من البينات وعدم عدمهم لها من قبيل الآيات وأحببت أن تجيهم الى ما سأله اقترحا فان استطعت ﴿أن تبتغي نفقا﴾ أى سربا ومنفذا ﴿في الأرض﴾ تنفذ فيه الى جوفها ﴿أو سلما﴾ أى صعدا ﴿في السماء﴾ تخرج به فيها ﴿فتأتيتهم﴾ منهما ﴿بآية﴾ مما اقترحوه فافعل وقد جوز أن يكون ابتغاؤهما نفس الايمان بالآية فالفاء في فتأتيتهم حية تفسيرية وتووين آية للتفخيم أى فان استطعت أن تبتغيها فتجعل ذلك آية لهم فافعل والظرفان متعلقان بمحذوفين هما نعتان لنفقا وسلما والأول لمجرد التأكيد اذ النفق لا يكون الا في الأرض أو تبتغي وقد جوز تعلقهما بمحذوف وقع حالا من فاعل تبتغي أى أن تبتغي نفقا كائنا أنت في الأرض أو سلما كائنا في السماء وفيه من الدلالة على تبالغ حرصه عليه الصلاة والسلام على اسلام قومه وترايمه الى حيث لو قدر على أن يأتي بآية من تحت الأرض أو من فوق السماء لفعل رجاء لايمانهم ما لا يخفى وإشارا لابتغاء على الاتخاذ ونحوه للايدان بأن ما ذكر من النفق والسلم مما لا استطاع ابتغاؤه فكيف باتخاذهم ﴿ولو شاء الله لجمعهم على الهدى﴾ أى ولو شاء الله تعالى أن يجمعهم على ما أتم عليه من الهدى لفعله بأن يوفقهم للايمان فيؤمنوا معكم ولكن لم يشأ لعدم صرف اختيارهم الى جانب الهدى مع تمكنهم التام منه في مشاهدتهم للآيات الداعية اليه لأنه تعالى لم يوفقهم له مع توجههم الى تحصيله وقيل لو شاء الله لجمعهم عليه بأن يأتيهم بآية ملجئة اليه ولكن لم يفعله لخروجه عن الحكمة وقوله تعالى ﴿فلا تكونن من الجاهلين﴾ نهى لرسول الله صلى الله عليه وسلم عما كان عليه من الحرص الشديد على اسلامهم والميل الى اتیان ما يقتضونه من الآيات طمعا في ايمانهم مرتب على بيان عدم تعلق مشيئته تعالى بهدايتهم والمعنى واذا عرفت أنه تعالى لم يشأ هدايتهم وايمانهم بأحد الوجهين فلا تكونن بالحرص الشديد على اسلامهم أو الميل الى نزول مقترحاتهم من الجاهلين بدقائق شئونه تعالى التي من جملتها ما ذكر من عدم تعلق مشيئته تعالى بايمانهم أما اختيارا فلعدم توجههم اليه وأما اضطرارا فلخروجه عن الحكمة التشريعية المؤسسة على الاختيار ويجوز أن يراد بالجاهلين على الوجه الثاني المقترحون ويراد بالنهى منعه عليه الصلاة والسلام من المساعدة على اقتراحهم وايرادهم بعنوان الجهل دون الكفر ونحوه لتحقيق مناط النهى الذي هو الوصف الجامع بينه عليه الصلاة والسلام وبينهم ﴿انما يستجيب الذين يسمعون﴾ تقرير لما مر من أن على قلوبهم أكنة مانعة من الفقه وفي آذانهم وقرا حاجزا من السماع وتحقيق لكونهم بذلك من قبيل الموتى لا يتصور منهم الايمان البتة والاستجابة الاجابة المقارنة للقبول أى انما يقبل دعوتك الى الايمان الذين يسمعون ما يلقي اليهم سماع تفهم وتبدر دون الموتى الذين هؤلاء منهم كقوله تعالى انك لا تسمع الموتى وقوله تعالى ﴿والموتى يعثهم الله﴾ تمثيل لاختصاصه تعالى بالقدرة على توفيقهم للايمان باختصاصه تعالى بالقدرة على بعث الموتى من القبور وقيل بيان مستعار للكفرة بناء على تشبيه جهلهم بموتهم أى وهؤلاء الكفرة يعثهم الله تعالى من قبورهم ﴿ثم اليه يرجعون﴾ للجزاء فينتد يستجيون وأما قبل ذلك فلا سبيل اليه وقرئ يرجعون على البناء للفاعل من رجع رجوعا والمشهورة أو في بحق المقام لانباؤه عن كون مرجعهم اليه تعالى بطريق

الاضطرار ﴿وقالوا لولا نزل عليه آية من ربه﴾ حكاية لبعض آخر من أباطيلهم بعد حكاية ما قالوا في حق القرآن الكريم وبيان ما يتعلق به والقائلون رؤساء قريش وقيل الحرث بن عامر بن نوفل وأصحابه ولقد بلغت بهم الضلالة والطغيان الى حيث لم يقتنعوا بما شاهدوا من البينات التي تخبر لها صم الجبال حتى اجتروا على ادعاء أنها ليست من قبيل الآيات وانما هي ما اقترحوه من الخوارق الملقحة أو المعقبة للعذاب كما قالوا اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء الآية والتنزيل بمعنى الانزال كما ينبي عنه القراءة بالتخفيف فيما سيأتي وما يفيدته التعرض لعنوان ربوبيته تعالى له عليه الصلاة والسلام من الاشعار بالعلية انما هو بطريق التعريض بالتمك من جهتهم واطلاق الآية في قوله تعالى ﴿قل ان الله قادر على أن ينزل آية﴾ مع أن المراد بها ما هو من الخوارق المذكورة لا آية مأم من الآيات لفساد المعنى بحجارة معهم على زعمهم ويجوز أن يراد بها آية موجبة هلاكهم كاتزال ملائكة العذاب ونحوه على أن تنوينا للتفخيم والتهويل كما أن اظهار الاسم الجليل لتربية المهابة مع ما فيه من الاشعار بعلّة القدرة الباهرة والاقتصار في الجواب على بيان قدرته تعالى على تنزيلها مع أنها ليست في حيز الإنكار للأيذان بأن عدم تنزيله تعالى اياها مع قدرته عليه لحكمة بالغة يجب معرفتها وهم عنها غافلون كما ينبي عنه الاستدراك بقوله تعالى ﴿ولكن أكثرهم لا يعلمون﴾ أي ليسوا من أهل العلم على أن المفعول مطروح بالكلية أو لا يعلمون شيئاً على أنه محذوف مدلول عليه بقرينة المقام والمعنى أنه تعالى قادر على أن ينزل آية من ذلك أو آية أي آية ولكن أكثرهم لا يعلمون فلا يدرون أن عدم تنزيلها مع ظهور قدرته عليه لما أن في تنزيلها قلعا لأساس التكليف المبني على قاعدة الاختيار أو استئصال الهم بالكلية فيقترحونها جهلا ويتخذون عدم تنزيلها ذريعة الى التكذيب وتخصيص عدم العلم بأكثرهم لما أن بعضهم واقفون على حقيقة الحال وانما يفعلون ما يفعلون مكابرة وعناد وقوله تعالى ﴿وما من دابة في الارض﴾ الخ كلام مستأنف مسوق لبيان كمال قدرته عز وجل وشمول علمه وسعة تدبيره ليكون كالدليل على أنه تعالى قادر على تنزيل الآية وانما لا ينزلها محافظة على الحكم البالغة وزيادة من لتأكيد الاستغراق وفي متعلقة بمحذوف هو وصف لدابة مفيد لزيادة التعميم كأنه قيل وما فرد من أفراد الدواب يستقر في قطر من أقطار الارض وكذا زيادة الوصف في قوله تعالى ﴿ولا طائر يطير بجناحيه﴾ مع ما فيه من زيادة التقرير أي ولا طائر من الطيور يطير في ناحية من نواحي الجو بجناحيه كما هو المشاهد المعتاد وقرئ ولا طائر بالرفع عطفا على محل الجار والمجرور كأنه قيل وما دابة ولا طائر ﴿الأمم﴾ أي طوائف متخالفة والجمع باعتبار المعنى كأنه قيل وما من دواب ولا طير الا أمم ﴿أمثالكم﴾ أي كل أمة منها مثلكم في أن أحوالها محفوفة وأمورها مقننة ومصالحها مرعية جارية على سنن السداد ومنظمة في سلك التقديرات الالهية والتدبيرات الربانية ﴿ما فرطنا في الكتاب من شيء﴾ يقال فرط الشيء أي ضيعه وتركه قال ساعدة ابن حوية معه سقاء لا يفرط حمله أي لا يتركه ولا يفارقه ويقال فرط في الشيء أي أهمل ما ينبغي أن يكون فيه وأغفله فقوله تعالى في الكتاب أي في القرآن على الأول ظرف لغو وقوله تعالى من شيء مفعول لفرطنا ومن مزيدة للاستغراق أي ما تركنا في القرآن شيئاً من الأشياء المهمة التي من جملتها بيان أنه تعالى مراعى لمصالح جميع مخلوقاته على ما ينبغي وعلى الثاني مفعول للفعل ومن شيء في موضع المصدر أي ما جعلنا الكتاب مفرطاً فيه شيئاً من التفريط بل ذكرنا فيه كل ما لا بد من ذكره وأياً ما كان فالجملة اعتراض مقرر لمضمون ما قبلها وقيل الكتاب اللوح فالمراد بالاعتراض الإشارة الى أن أحوال الأمم مستقصاة في اللوح المحفوظ غير مقصورة على هذا القدر المجمل وقرئ فرطنا بالتخفيف وقوله تعالى ﴿ثم الى ربهم يحشرون﴾ بيان لأحوال الأمم المذكورة في الآخرة بعد بيان أحوالها في الدنيا وإيراد ضميرها على صيغة جمع العقلاء لاجرائها مجزاهم والتعبير عنها بالأمم أي الى مالك أمورهم يحشرون يوم القيامة كدأبكم لا الى غيره فيجازيهم

فينصف بعضهم من بعض حتى يباغ من عدله أن يأخذ للجهنم من القرناء وقيل حشرها موتها وأياها مقام تهويل الخطب ونفطع
الحال وقوله تعالى ﴿والذين كذبوا بآياتنا﴾ متعلق بقوله تعالى ما فرطنا في الكتاب من شيء والموصول عبارة عن
المعهودين في قوله تعالى ومنهم من يستمع اليك الآيات ومحله الرفع على الابتداء خبره ما بعده أي أو ردنا في القرآن جميع الأمور
المهمة وأزحنا به العلل والاعذار والذين كذبوا بآياتنا التي هي منه ﴿صم﴾ لا يسمعونها سمع تدبر وفهم فلذلك يسمونها
أساطير الأولين ولا يعدونها من الآيات ويقترحون غيرها ﴿وبكم﴾ لا يقدر أن ينطقوا بالحق ولذلك
لا يستجيبون دعوتك بها وقوله تعالى ﴿في الظلمات﴾ أي في ظلمات الكفر أو ظلمات الجهل والعناد والتقليد ما خبر
ثان للابتداء على أنه عبارة عن العمى كما في قوله تعالى صم بكم عمى وأما متعلق بمحذوف وقع حالا من المستكن في الخبر
كأنه قيل ضالون كائنين في الظلمات أو صفة لبكم أي بكم كائنون في الظلمات والمراد به بيان كمال عراقتهم في الجهل وسوء
الحال فإن الأصم الأبكم إذا كان بصيرا ربما يفهم شيئا بإشارة غيره وإن لم يفهمه بعبارة وكذا يشعر غيره بما في
ضميره بالإشارة وإن كان معزولا عن العبارة وأما إذا كان مع ذلك أعمى أو كان في الظلمات فيسند عليه باب الفهم والتفهيم
بالكلية وقوله تعالى ﴿من يشأ الله يضلله﴾ تحقيق للحق وتقرير لما سبق من حالهم ببيان أنهم من أهل الطبع لا يتأقن
منهم الايمان أصلا فمن مبتدأ خبره ما بعده ومفعول المشيئة محذوف على القاعدة المستمرة من وقوعها شرطا وكون
مفعولها مضمون الجزاء وانتفاء الغرابة في تعلقها به أي من يشأ الله اضلاله أي أن يخلق فيه الضلال يضلله أي يخلق
فيه لكن لا ابتداء بطريق الخبر من غير أن يكون له دخل ما في ذلك بل عند صرف اختياره الى كسبه وتحصيله وقس
عليه قوله تعالى ﴿ومن يشأ يجعله على صراط مستقيم﴾ لا يضل من ذهب اليه ولا يزل من ثبت قدمه عليه ﴿قل أرأيتم﴾
أمر لرسول الله صلى الله عليه وسلم بأن يكتمهم ويلقمهم الحجر بما لا سبيل لهم الى النكير والكاف حرف جى به لتأكيد
الخطاب لا محل له من الاعراب ومبنى التركيب وإن كان على الاستخبار عن الرؤية قاسية كانت أو بصرية لكن المراد به
الاستخبار عن متعلقها أي أخبر وني ﴿ان أتاكم عذاب الله﴾ حسبما أتى الأمم السابقة من أنواع العذاب الديني
﴿أو أتكم الساعة﴾ التي لا يحصى عنها البتة ﴿أغير الله تدعون﴾ هذا مناط الاستخبار ومحط التبكيت وقوله تعالى ﴿ان
كنتم صادقين﴾ متعلق بأرأيتم مؤكدا للتبكيت كاشف عن كذبهم وجواب الشرط محذوف ثقة بدلالة المذكور عليه أي
ان كنتم صادقين في أن أصنامكم آلهة كما أنها دعواكم المعروفة أو ان كنتم قوما صادقين فأخبر وني أغير الله تدعون ان
أناكم عذاب الله الخ فإن صدقهم بأي معنى كان من موجبات اخبارهم بدعائهم غيره سبحانه وأما جعل الجواب ما يدل عليه
قوله تعالى أغير الله تدعون أعني فادعوه على أن الضمير لغير الله فمنحل بجزالة النظم الكريم كيف لا والمطلوب منهم إنما
هو الاخبار بدعائهم غيره تعالى عند اتيان ما يأتي لانفس دعائهم إياه وقوله تعالى ﴿بل إياه تدعون﴾ عطف على جملة
منفية ينبي عنها الجملة التي تعلق بها الاستخبار انباء جليا كأنه قيل لا غيره تعالى تدعون بل إياه تدعون وقوله تعالى ﴿فيكشف
ما تدعون اليه﴾ أي الى كشفه عطف على تدعون أي فيكشفه اثر دعائكم وقوله تعالى ﴿ان شاء﴾ أي ان شاء كشفه
ليبان أن قبول دعائهم غير مطرد بل هو تابع لمشيئته المبنية على حكم خفية قد استأثر الله تعالى بعلمها فقد يقبله كما في بعض
دعواتهم المتعلقة بكشف العذاب الديني وقد لا يقبله كما في بعض آخر منها وفي جميع ما يتعلق بكشف العذاب الأخرى
الذي من جملة الساعة وقوله تعالى ﴿وتنسون ما تشركون﴾ أي تتركون ما تشركون به تعالى من الأصنام تركا كليا
عطف على تدعون أيضا وتوسيط الكشف بينهما مع تقارنهما وتأخر الكشف عنهما لاظهار كمال العناية بشأن الكشف
والايدان بترتبه على الدعاء خاصة وقوله تعالى ﴿ولقد أرسلنا﴾ كلام مستأنف مسوق لبيان أن منهم من لا يدعو الله

تعالى عندا تيان العذاب أيضا لتماذيرهم في النفي والضلال لا يتأثرون بالزواج التكوينية كما لا يتأثرون بالزواج التنزيلية وتصديره بالجملة القسمية لاظهار مزيد الاهتمام بمضمونه ومفعول أرسلنا محذوف لما أن مقتضى المقام بيان حال المرسل اليهم لا حال المرسلين أي وبالله لقد أرسلنا رسلا (إلى أمم) كثيرة (من قبلك) أي كائنة من زمان قبل زمانك (فأخذناهم) أي فكذبوا رسلهم فأخذناهم (بالأساء) أي بالشدة والفقر (والضراء) أي الضر والآفات وهما صيغتان تأنيث لا مذكر لهما (لعلهم يتضرعون) أي لكي يدعوا الله تعالى في كشفها بالتضرع والتذلل ويتوبوا إليه من كفرهم ومعاصيهم (فلولا اذ جاءهم بأسنا تضرعوا) أي فلم يتضرعوا حينئذ مع تحقق ما يستدعيه (ولكن قست قلوبهم) استدراك عما قبله أي فلم يتضرعوا إليه تعالى برقة القلب والخضوع مع تحقق ما يدعونه إليه ولكن ظهر منهم تقيضه حيث قست قلوبهم أي استمرت على ما هي عليه من القساوة أو ازدادت قساوة كقولك لم يكرمني اذ جئته ولكن أهانني (وزين لهم الشيطان ما كانوا يعملون) من الكفر والمعاصي فلم يخطر ويا لهم أن ما اعتراهم من البأساء والضراء ما اعتراهم الا لأجله وقيل الاستدراك لبيان أنه لم يكن لهم في ترك التضرع عذر سوى قسوة قلوبهم والاعجاب بأعمالهم التي زينها الشيطان لهم وقوله تعالى (فلما نسوا ما ذكرناه) عطف على مقدر ينساق إليه النظم الكريم أي فانهمكوا فيه ونسوا ما ذكرناه من البأساء والضراء فلما نسوه (فتحنا عليهم أبواب كل شيء) من فنون النعماء على منهاج الاستدراج لما روي أنه عليه الصلاة والسلام قال مكر بالقوم ورب الكعبة وقرئ فتحنا بالتشديد للتكثير وفي ترتيب الفتح على النسيان المذكور اشعار بأن التذكر في الجملة غير خال عن النفع وحتى في قوله تعالى (حتى اذا فرحوا بما أوتوا) هي التي يتبدأ بها الكلام دخلت على الجملة الشرطية كما في قوله تعالى حتى اذا جاء أمرنا الآية ونظائره وهي مع ذلك غاية لقوله تعالى فتحنا أو لما يدل هو عليه كأنه قيل ففعلوا ما فعلوا حتى اذا اطمأنوا بما أتيح لهم وبطروا وأشروا (أخذناهم بغتة) أي نزل بهم عذابنا فجأة ليكون أشد عليهم وقعا وأقطع هولا (فأذا هم مبلسون) متحسرون غاية الحسرة آيسون من كل خير واجمرون وفي الجملة الاسمية دلالة على استقرارهم على تلك الحالة الفضيلة (فقطعت دابر القوم الذين ظلموا) أي آخرهم بحيث لم يبق منهم أحد من دبره دبراً ودبوراً أي تبعه ووضع الظاهر موضع الضمير للاشعار بعللة الحكم فان هلاكمهم بسبب ظلمهم الذي هو وضع الكفر موضع الشكر واقامة المعاصي مقام الطاعات (والحمد لله رب العالمين) على ما جرى عليهم من النكال فان اهلاك الكفار والعصاة من حيث أنه تخليص لأهل الأرض من شؤم عقائد الفاسدة وأعمالهم الخبيثة نعمة جليلة مستجابة للحمد لا سيما مع ما فيه من اعلاء كلمة الحق التي نطق بها رسلهم عليهم السلام (قل أرأيتم) أمر لرسول الله صلى الله عليه وسلم بتكرير التبكيت عليهم وتثنية الالتزام بعد تكملة الالتزام الأول ببيان أنه أمر مستمر لم يزل جارياً في الامم وهذا أيضاً استخبار عن متعلق الرؤية وان كان بحسب الظاهر استخباراً عن نفس الرؤية (ان أخذ الله سمعكم وأبصاركم) بأن أصمكم وأعماكم بالكلية (وختم على قلوبكم) بأن غطى عليها بما لا يبيق لكم معه عقل وفهم أصلاً وتصيرون مجانين ويجوز أن يكون الختم عطفاً تفسيرياً للاخذ المذكور فان السمع والبصر طريقان للقلب منهما يرد ما يرد من المدركات فأخذها سد بابها بالكلية وهو السرفى تقديم أخذها على ختمها وأما تقديم السمع على الابصار فلانه مورد الآيات القرآنية وافراده لما أن أصله مصدر وقوله تعالى (من الله) مبتدأ وخبر ومن استفهامية وقوله تعالى (غير الله) صفة للخبر وقوله تعالى (يأتيكم به) أي بذاك على أن الضمير مستعار لاسم الإشارة أو بما أخذ وختم عليه صفة أخرى له والجملة متعلق الرؤية ومناط الاستخبار أي أخبروني ان سلب الله مشاعرهم من الله غيره تعالى يأتيكم بها وقوله تعالى (انظر كيف نصرف الآيات) تعجيب لرسول الله صلى الله عليه وسلم من

عدم تأثرهم بما عاينوا من الآيات الباهرة أى انظر كيف نكررها ونقررها مصروفة من أسلوب الى أسلوب تارة بترتيب المقدمات العقلية وتارة بطريق الترغيب والترهيب وتارة بالتنبيه والتذكير ﴿ثم هم يصدفون﴾ عطف على نصرف داخل فى حكمه وهو العمدة فى التعجيب وثم لاستبعاد صدوفهم أى اعراضهم عن تلك الآيات بعد تصريفها على هذا النمط البديع الموجب للاقبال عليها ﴿قل أرأيتم﴾ تبكى آخرهم بالجأهم الى الاعتراف باختصاص العذاب بهم ﴿ان أنا كم عذاب الله﴾ أى عذابه العاجل الخاص بكم كما أتى من قبلكم من الامم ﴿بغته﴾ أى فجأة من غير أن يظهر منه مخايل الاتيان وحيث تضمن هذا معنى الخفية قبل بقوله تعالى ﴿أوجهرة﴾ أى بعد ظهور أماراته وعلائمه وقيل ليلاً أو نهاراً كما فى قوله تعالى ياتا أو نهاراً لما أن الغالب فيما أتى ليلاً البغته وفيما أتى نهاراً الجهرة وقرئ بغته أو جهرة وهما فى موضع المصدر أى اتيان بغته أو اتيان جهرة وتقديم البغته لكونها أهول وأفظع وقوله تعالى ﴿هل يهلك﴾ متعلق الاستخبار والاستفهام للتقرير أى قل لهم تقريراً لهم باختصاص الهلاك بهم أخبروني ان أنا كم عذابه تعالى حسبما تستحقونه هل يهلك بذلك العذاب الا أنتم أى هل يهلك غيركم من لا يستحقه وانما وضع موضعه ﴿الا القوم الظالمون﴾ تسجيلاً عليهم بالظلم وايداناً بأن مناط اهلاكم ظلمهم الذى هو وضعهم الكفر موضع الايمان وقيل المراد بالظالمين الجنس وهم داخلون فى الحكم دخولا أولياً قال الزجاج هل يهلك الا أنتم ومن أشبهكم ويأباه تخصيص الاتيان بهم وقيل الاستفهام بمعنى النفي فتعلق الاستخبار حينئذ محذوف كأنه قيل أخبروني ان أنا كم عذابه تعالى بغته أو جهرة ماذا يكون الحال ثم قيل بيانا لذلك ما يهلك الا القوم الظالمون أى ما يهلك بذلك العذاب الخاص بكم الا أنتم فمن قيد الهلاك بهلاك التعذيب والسخط لتحقيق الحصر باخراج غير الظالمين لما أنه ليس بطريق التعذيب والسخط بل بطريق الاثابة ورفع الدرجة فقد أهمل ما يجديه واشتغل بما لا يعنيه وأخل بحزالة النظم الكريم وقرئ هل يهلك من الثلاثي ﴿وما نرسل المرسلين﴾ كلام مستأنف مسوق لبيان وظائف منصب الرسالة على الاطلاق وتحقيق ما فى عهدة الرسل عليهم السلام واطهار أن ما يقترحه الكفرة عليه عليه السلام ليس مما يتعلق بالرسالة أصلاً وصيغة المضارع لبيان أن ذلك أمر مستمر جرت عليه العادة الالهية وقوله تعالى ﴿الا مبشرين ومنذرين﴾ حالان مقدرتان من المرسلين أى ما نرسلهم الامقديرا تبشيرهم وانذارهم ففيهما معنى العلة الغائية قطعاً أى ليبشروا قومهم بالثواب على الطاعة وينذروهم بالعقاب على المعصية أى ليخبرهم بالخبر السار والخبر الضار دنيوياً كان أو آخرى ويا من غير أن يكون لهم دخل ما فى وقوع الخبر به أصلاً وعليه يدور القصر والالزم أن لا يكون بيان الشرائع والاحكام من وظائف الرسالة والفاء فى قوله تعالى ﴿فمن آمن وأصلح﴾ لترتيب ما بعدها على ما قبلها ومن موصولة والفاء فى قوله تعالى ﴿فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون﴾ لشبه الموصول بالشرط أى لا خوف عليهم من العذاب الذى أنذروه دنيوياً كان أو آخرى ولا هم يحزنون بفوات مباشر وابه من الثواب العاجل والآجل وتقديم نفي الخوف على نفي الحزن لمراعاة حق المقام وجمع الضمائر الثلاثة الراجعة الى من باعتبار معناها كما أن افراد الضميرين السابقين باعتبار لفظها أى لا يعترهم ما يوجب ذلك لأنه لا يعترهم لكنهم لا يخافون ولا يحزنون والمراد بيان دوام انتفاء ما لا يبان انتفاء دوامهما كما يومه كونه الخبر فى الجملة الثانية مضارعاً لما تقرر فى موضعه من أن النفي وان دخل على نفس المضارع يفيد الدوام والاستمرار بحسب المقام ألا يرى أن الجملة الاسمية تدل بمعونة المقام على استمرار الثبوت فاذا دخل عليها حرف النفي ذلت على استمرار الانتفاء لا على انتفاء الاستمرار كذلك المضارع الخالي عن حرف النفي يفيد استمرار الثبوت فاذا دخل عليه حرف النفي

يفيد استمرار الانتفاء لا انتفاء الاستمرار ولا بعد في ذلك فان قولك ما زيدا ضربت مفيد لاختصاص النفي لانفي الاختصاص كما بين في محله وقوله عز وجل ﴿والذين كذبوا﴾ عطف على من آمن داخل في حكمه وقوله تعالى ﴿بآياتنا﴾ اشارة الى أن ما ينطق به الرسل عليهم السلام عند التبشير والانذار ويبلغونه الى الامم آياته تعالى وأن من آمن به فقد آمن بآياته تعالى ومن كذب به فقد كذب بها وفيه من الترغيب في الايمان به والتحذير عن تكذيبه مالا يخفى والمعنى مانرسل المرسلين الا ليخبروا أمهم من جهتنا بما سيقع منا من الامور السارة والضارة لاليوقعوها استقلالاً من تلقاء أنفسهم أو استدعاء من قبلنا حتى يقترحوا عليهم ما يقترحون فاذا كان الامر كذلك فمن آمن بما أخبروا به من قبلنا تبشيراً أو انذاراً في ضمن آياتنا وأصلح ما يجب اصلاحه من أعماله أو دخل في الصلاح فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون والذين كذبوا بآياتنا التي بلغوها عند التبشير والانذار ﴿يمسهم العذاب﴾ أى العذاب الذى أنذروه عاجلاً أو آجلاً أو حقيقة العذاب وجنسه المنتظم له انتظاماً أولياً ﴿بما كانوا يفسقون﴾ أى بسبب فسقهم المستمر الذى هو الاصرار على الخروج عن التصديق والطاعة ﴿قل لأقوله لكم عندى خزائن الله﴾ استئناف مبنى على ما أسس من السنة الالهية فى شأن ارسال الرسل وانزال الكتب مسوق لاطهار تبرئه صلى الله عليه وسلم عما يدور عليه مقترحاتهم أى قل للكفرة الذين يقترحون عليك تارة تنزيل الآيات وأخرى غير ذلك لا أدعى أن خزائن مقدوراته تعالى مفوضة الى أنصرف فيها كيفما أشاء استقلالاً أو استدعاء حتى تقترحوا على تنزيل الآيات أو انزال العذاب أو قلب الجبال ذهباً أو غير ذلك مما لا يليق بشأنى وجعل هذا تبرؤاً عن دعوى الالهية مما لا وجه له قطعاً وقوله تعالى ﴿ولا أعلم الغيب﴾ عطف على محل خزائن الله أى ولا أدعى أيضاً أنى أعلم الغيب من أفعاله تعالى حتى تسألونى عن وقت الساعة أو وقت نزول العذاب أو نحوهما ﴿ولا أقول لكم انى ملك﴾ حتى تكلفونى من الافاعيل الخارقة للعادات مالا يطيق به البشر من الرقى فى السماء ونحوه أو تعدوا عدم اتصافى بصفاتهم قادحاً فى أمرى كما ينبى عنه قولهم مال هذا الرسول يأكل الطعام ويمشى فى الاسواق والمعنى انى لا أدعى شيئاً من هذه الاشياء الثلاثة حتى تقترحوا على ما هو من آثارها وأحكامها وتجعلوا عدم اجابتي الى ذلك دليلاً على عدم صحة ما أدعيه من الرسالة التى لا تعلق لها بشئ مما ذكر قطعاً بل انما هى عبارة عن تلقى الوحي من جهة الله عز وجل والعمل بمقتضاه فحسب حسبما ينبى عنه قوله تعالى ﴿ان أتبع الا ما يوحى الى﴾ لاعلى معنى تخصيص اتباعه صلى الله عليه وسلم بما يوحى اليه دون غيره بتوجيه القصر الى المفعول بالقياس الى مفعول آخر كما هو الاستعمال الشائع الوارد على توجيه القصر الى ما يتعلق بالفعل باعتبار النفي فى الاصل والاثبات فى القيد بل على معنى تخصيص حاله صلى الله عليه وسلم باتباع ما يوحى اليه بتوجيه القصر الى نفس الفعل بالقياس الى ما يغره من الافعال لكن لا باعتبار النفي والاثبات معاً فى خصوصية فان ذلك غير ممكن قطعاً بل باعتبار النفي فيما يتضمنه من مطلق الفعل والاثبات فيما يقارنه من المعنى المخصوص فان كل فعل من الافعال الخاصة كنصر مثلاً ينحل عند التحقيق الى معنى مطابق هو مدلول لفظ الفعل والى معنى خاص يقوم به فان معناه فعل النصر يرشدك الى ذلك قولهم معنى فلان يعطى ويمنع يفعل الاعطاء والمنع فورد القصر فى الحقيقة ما يتعلق بالفعل بتوجيه النفي الى الاصل والاثبات الى القيد كأنه قيل ما أفعل الا اتباع ما يوحى الى من غير أن يكون لى مدخل ما فى الوحي أو فى الموحى بطريق الاستدعاء أو بوجه آخر من الوجوه أصلاً ﴿قل هل يستوى الأعمى والبصير﴾ مثل للضال والمهتدى على الاطلاق والاستفهام انكارى والمراد انكار استواء من لا يعلم ما ذكر من الحقائق ومن يعلمها وفيه من الاشعار بكمال ظهورها ومن التنفير عن الضلال والترغيب فى الاهتداء مالا يخفى وتكرير الأمر لتثنية التأكيد وتأكيد الالتزام وقوله تعالى

﴿أفلا تتفكرون﴾ تفریع وتویسح داخل تحت الأمر والفاء للعطف على «مقدر يقتضيه المقام أى ألا تسمعون هذا الكلام الحق فلا تفكرون فيه أو أستمعون فلا تفكرون فيه فمناط التویسح فى الأول عدم الأمرين معا وفى الثانى عدم التفكر مع تحقق ما يوجهه ﴿وأندربه الذين يخافون أن يحشروا الى ربهم﴾ بعد ما حكى لرسول الله صلى الله عليه وسلم أن من الكفرة قوما لا يتعظون بتصرف الآيات الباهرة ولا يتأثرون بمشاهدة المعجزات القاهرة قد ایفت مشاعرهم بالكلية والتحقوا بالأموات وقرر ذلك بأن كرر عليهم من فنون التبكيت والالزام ما یلقمهم الحجر أى القام فأبوا الا الاباء والنكير وما نجح فيهم عظة ولا تذكير وما أفادهم الانذار الا الاصرار على الانكار أمر عليه الصلاة والسلام بتوجيه الانذار الى من يتوقع منهم التأثر فى الجملة وهم المجوزون منهم للحشر على الوجه الآتى سواء كانوا جازمين بأصله كأهل الكتاب وبعض المشركين المعترفين بالبعث المترددين فى شفاعۃ آبائهم الأنبياء عليهم الصلاة والسلام كالأولين أو فى شفاعۃ الأصنام كالآخرین أو مترددين فیما معا كبعض الكفرة الذين یعلم من حالهم أنهم اذا سمعوا بحديث البعث يخافون أن يكون حقا وأما المنكرون للحشر رأسا والقائلون به القاطعون بشفاعة آبائهم أو بشفاعة الأصنام فهم خارجون عن أمر بانذارهم وقد قيل هم المفرطون فى الأعمال من المؤمنين ولا يساعده سباق النظم الكريم ولا سياقه بل فيه ما يقضى باستحالة صحته كما ستقف عليه والضمير المحرور لما يوحى أو لما دل هو عليه من القران والمفعول الثانى للانذار اما العذاب الأخرى المدلول عليه بما فى حيز الصلة واما مطلق العذاب الذى ورد به الوعيد والتعرض لعنوان الربوبية المنبئة عن المالكية المطلقة والتصرف الكلى لتربية المهابة وتحقيق المخافة وقوله تعالى ﴿ليس لهم من دونه ولى ولا شفیع﴾ فى حيز النصب على الحالية من ضمير يحشروا ومن متعلقة بمحذوف وقع حالا من اسم ليس لأنه فى الأصل صفة له فلما قدم عليه انتصب حالا خلا أن الحال الأولى لاخراج الحشر الذى لم يقيد بها عن حيز الخوف وتحقيق أن ما يربط به الخوف هو الحشر على تلك الحالة لا الحشر كيفما كان ضرورة أن المعترفين به الجازمين بنصرة غيره تعالى بمنزلة المنكرين له فى عدم الخوف الذى عليه يدور أمر الانذار وأما الحال الثانية فليست لاخراج الولى الذى لم يقيد بها عن حيز الانتفاء لفساد المعنى لاستلزام ثبوت ولايته تعالى لهم كما فى قوله تعالى وما لكم من دون الله من ولى ولا نصير بل لتحقيق مدار خوفهم وهو فقدان ما علقوا به رجاءهم وذلك انما هو ولاية غيره سبحانه وتعالى فى قوله تعالى ومن لا یجب داعى الله فليس بمعجز فى الأرض وليس له من دونه أولياء والمعنى أندربه الذين يخافون أن يحشروا غیر منصورين من جهة أنصارهم على زعمهم ومن هذا اتضح أن لا سیل الى كون المراد بالخائفين المفرطين من المؤمنين اذ ليس لهم ولى سواء تعالى ليخافوا الحشر بدون نصرته وانما الذى يخافونه الحشر بدون نصرته عز وجل وقوله تعالى ﴿لعلهم يتقون﴾ تعلیل للأمر أى أنذرهم لكي يتقوا الكفر والمعاصى أو حال من ضمير الأمر أى أنذرهم راجيا تقواهم أو من الموصول أى أنذرهم مرجوا منهم التقوى ﴿ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشى﴾ لما أمر صلى الله عليه وسلم بانذار المذکورين لينتظموا فى سلك المتقين نهى صلى الله عليه وسلم عن كون ذلك بحيث یؤدى الى طردهم . روى أن رؤساء من المشركين قالوا الرسول الله صلى الله عليه وسلم لو طردت هؤلاء الأعبدة وأرواح جبابهم یعنون فقراء المسلمين كعمار وصهيب وخباب وسلمان وأضرابهم رضى الله تعالى عنهم جلسنا اليك وحادثناك فقال صلى الله عليه وسلم ما أنا بطارد المؤمنين فقالوا فأقمهم عنا اذا جئنا فاذا قمنا فأقعدهم معك ان شئت قال صلى الله عليه وسلم نعم طمعا فى ایمانهم . وروى أن عمر رضى الله تعالى عنه قال له عليه الصلاة والسلام لو فعلت حتى تنظر الى ما یصیرون وقيل ان عتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة ومطعم بن عدي والحارث بن نوفل وقرصة بن عبيد وعمر بن نوفل

وأشرف بنى عبد مناف من أهل الكفر أتوا أبا طالب فقالوا يا أبا طالب لو أن ابن أخيك محمدا يطرد مولينا وخلفاءنا وهم عبيدنا وعتقائونا كان أعظم في صدورنا وأدنى لاتباعنا إياه فأتى أبو طالب إلى النبي صلى الله عليه وسلم فحمله بالذي كله فقال عمر رضي الله عنه لو فعلت ذلك حتى ننظر ما الذي يريدون وإلى ما يصيرون وقال سليمان وخباب فينا نزلت هذه الآية جاء الأقرع بن حابس التميمي وعيينة بن حصن الفزاري وعباس بن مرداس وذو وهم من المؤلفة قلوبهم فوجدوا النبي صلى الله عليه وسلم جالسا مع أناس من ضعفاء المؤمنين فلما رأوه حوله صلى الله عليه وسلم حقرهم فأتوه عليه الصلاة والسلام فقالوا يا رسول الله لو جاست في صدر المسجد ونفيت عنا هؤلاء وأرواح جبابهم في السناك وحادثناك وأخذنا عنك فقال صلى الله عليه وسلم ما أنا بطارد المؤمنين قالوا فأنحب أن تجعل لنا معك مجلسا تعرف لنا به العرب فضلنا فان وفود العرب تأتيك فنستحي أن ترائنا مع هؤلاء الأعباء فإذا نحن جئناك فأقمهم عنا فإذا نحن فرغنا فاقعد معهم ان شئت قال صلى الله عليه وسلم نعم قالوا فكتب لنا كتابا فدعا بالصحيفة وبعلى رضي الله تعالى عنه ليكتب ونحن قعود في ناحية فنزل جبريل عليه السلام بالآية فرمى عليه السلام بالصحيفة ودعانا فأتيناه وجلسنا عنده وكنا ندنونه حتى تمس ركبنا ركبته وكان يقوم عنا إذا أراد القيام فنزلت وأصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم فترك القيام عنا إلى أن نقوم عنه وقال الحمد لله الذي لم يمتني حتى أمرني أن أصبر نفسي مع قوم من أمتي معكم المحيا ومعكم الممات والمراد بذكر الوقتين الدوام وقيل صلاة الفجر والعصر وقرىء بالغدوة وقوله تعالى ﴿يريدون وجهه﴾ حال من ضمير يدعون أي يدعونه تعالى مخلصين له فيه وتقييده به لتأكيد علميته للنهي فان الاخلاص من أقوى موجبات الاكرام المضاد للطرد وقوله تعالى ﴿ما عليك من حسابهم من شيء﴾ اعتراض وسط بين النهي وجوابه تقرير له ودفعا لما عسى يتوهم كونه مسوغا لطردهم من أقاويل الطاعنين في دينهم كدأب قوم نوح حيث قالوا ما نراك اتبعك إلا الذين هم أراذلنا بادي الرأي أي ما عليك شيء ما من حساب إيمانهم وأعمالهم الباطنة حتى تصدي له وتبني على ذلك ما تراه من الأحكام وانما وظيفتك حسبها هو شأن منصب النبوة اعتبار ظواهر الأعمال واجراء الأحكام على موجبها وأما بواطن الأمور فحسابها على العليم بذات الصدور كقوله تعالى ان حسابهم الا على ربي وذكر قوله تعالى ﴿وما من حسابك عليهم من شيء﴾ مع أن الجواب قد تم بما قبله للبالغة في بيان انتفاء كون حسابهم عليه صلى الله عليه وسلم بنظمه في سلك ما لا شبهة فيه أصلا وهو انتفاء كون حسابه عليه السلام عليهم على طريقة قوله تعالى لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون وأما ما قيل من أن ذلك لتنزيل الجملتين منزلة جملة واحدة لتأدية معنى واحد على نهج قوله تعالى ولا تزر وازرة وزر أخرى فغير حقيق بجلالة شأن التنزيل وتقديم عليك في الجملة الأولى للقصد إلى إيراد النفي على اختصاص حسابهم به صلى الله عليه وسلم اذ هو الداعي إلى تصديه عليه الصلاة والسلام لحسابهم وقيل الضمير للمشركون والمعنى انك لا تؤاخذ بحسابهم حتى يهلك إيمانهم ويدعوك الحرص عليه إلى أن تطرد المؤمنين وقوله تعالى ﴿فتطردهم﴾ جواب النفي وقوله تعالى ﴿فتكون من الظالمين﴾ جواب النهي وقد جوز عطفه على فتطردهم على طريقة التسييب وليس بذلك ﴿وكذلك فتنا بعضهم ببعض﴾ استئناف مبين لما نشأ عنه ماسبق من النهي وذلك إشارة إلى مصدر ما بعده من الفعل الذي هو عبارة عن تقديمه تعالى لفقراء المؤمنين في أمر الدين بتوفيقهم للإيمان مع ما هم عليه في أمر الدنيا من كمال سوء الحال وما فيه من معنى البعد للإيذان بعلو درجة المشار إليه وبعده منزلة في الكمال والكاف مقحمة لتأكيد ما أفاده اسم الإشارة من الفخامة ومحلها في الاصل النصب على أنه نعت لمصدر مؤكد محذوف والتقدير فتنا بعضهم ببعض فتونا كائنات مثل ذلك الفتون ثم قدم على الفعل لافتادة القصر المفيد لعدم القصور فقط واعتبرت الكاف مقحمة فصار نفس المصدر

المؤكد لا نعتأله والمعنى ذلك الفتون الكامل البديع فتنا أى ابتلينا بعض الناس ببعضهم لافتنونا غيره حيث قدمنا الآخرين فى أمر الدين على الاولين المتقدمين عليهم فى أمر الدنيا تقدما كلياً واللام فى قوله تعالى ﴿ليقولوا﴾ للعاقبة أى ليقول البعض الاولون مشيرين الى الآخرين محقرين لهم نظراً الى ما بينهما من التفاوت الفاحش الدنيوى وتعامياً عما هو مناط التفضيل حقيقة ﴿أهؤلاء من الله عليهم من بيننا﴾ بأن وفقهم لاصابة الحق ولما يسعدهم عنده تعالى من دوننا ونحن المقدمون والرؤساء وهم العبيد والفقراء وغرضهم بذلك انكار وقوع المن رأساً على طريقة قولهم لو كان خيراً ما سبقونا اليه لانتقير الممنون عليهم مع الاعتراف بوقوعه بطريق الاعتراض عليه تعالى وقوله تعالى ﴿أليس الله بأعلم بالشاكرين﴾ رد لقولهم ذلك وابطال له وإشارة الى أن مدار استحقاق الانعام معرفة شأن النعمة والاعتراف بحق المنعم والاستفهام لتقرير علمه البالغ بذلك أى أليس الله بأعلم بالشاكرين لنعمه حتى تستبعدوا انعامه عليهم وفيه من الاشارة الى أن أولئك الضعفاء عارفون بحق نعم الله تعالى فى تنزيل القرآن والتوفيق للايمان شاكرون له تعالى على ذلك مع التعريض بأن القائلين بمعزل من ذلك كله مالا يخفى ﴿واذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا﴾ هم الذين نهى عن طردهم وصفوا بالايمان بآيات الله عز وجل كما وصفوا بالمداومة على عبادته تعالى بالاخلاص تنبيها على احرازهم لفضيلتي العلم والعمل وتأخير هذا الوصف مع تقدمه على الوصف الاول لما أن مدار الوعد بالرحمة والمغفرة هو الايمان بها كما أن مناط النهى عن الطرد فيما سبق هو المداومة على العباداة وقوله تعالى ﴿فقل سلام عليكم﴾ أمر بتبشيرهم بالسلامة عن كل مكروه بعد اذار مقابلتهم وقيل بتبليغ سلامه تعالى اليهم وقيل بأن يبدأهم بالسلام وقوله تعالى ﴿كتب ربكم على نفسه الرحمة﴾ أى قضاها وأوجبها على ذاته المقدسة بطريق التفضل والاحسان بالذات لا بتوسط شىء ما أصلاً تبشير لهم بسعة رحمته تعالى وبنيل المطالب اثر تبشيرهم بالسلامة عن المكاره وقبوله التوبة منهم وفى التعرض لعنوان الربوبية مع الاضافة الى ضميرهم اظهار اللطف بهم والاشعار بعلّة الحكم وقيل ان قوما جاءوا الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا انا أصبنا ذنوباً عظيماً فلم يرد عليهم شيئاً فانصرفوا فنزلت وقوله تعالى ﴿أنه من عمل منكم سوءاً﴾ بدل من الرحمة وقرىء بكسر انه على أنه تفسير للرحمة بطريق الاستئناف وقوله تعالى ﴿بجهالة﴾ حال من فاعل عمل أى عمله وهو جاهل بحقيقة ما يتبعه من المضار والتقيد بذلك للايدان بأن المؤمن لا يباشر ما يعلم أنه يؤدى الى الضرر أو عمله ملتبساً بجهالة ﴿ثم تاب من بعده﴾ أى من بعد عمله أو من بعد سفهه ﴿وأصلح﴾ أى ما أفسده تداركاً وعزماً على أن لا يعود اليه أبداً ﴿فأنه غفور رحيم﴾ أى فأمره أنه غفور رحيم أو فله أنه غفور رحيم وقرىء فانه بالكسر على أنه استئناف وقع فى صدر الجملة الواقعة خبراً لمن على أنها موصولة أو جواباً لها على أنها شرطية ﴿وكذلك نفصل الآيات﴾ قد مر أنفاً ما فيه من الكلام أى هذا التفصيل البديع نفصل الآيات فى صفة أهل الطاعة وأهل الاجرام المصرين منهم والاولاين ﴿ولتستبين سبيل المجرمين﴾ بتأنيث الفعل بناء على تأنيث الفاعل وقرىء بالتذكير بناء على تذكيره فان السبيل مما يذكر ويؤنث وهو عطف على علة محذوفة للفعل المذكور لم يقصد تعليسه بها بعينها وإنما قصد الاشعار بأن له فوائد جمّة من جعلها مذكراً أو علة لفعل مقدّر هو عبارة عن المذكور فيكون مستأنفاً أى ولتستبين سبيلهم نفعل ما نفعل من التفصيل وقرىء بنصب السبيل على أن الفعل متعد وتاؤه للخطاب أى ولتستوضح أنت يا محمد سبيل المجرمين فتعاملهم بما يليق بهم ﴿قل انى نهيت﴾ أمر عليه الصلاة والسلام بالرجوع الى مخاطبة المصرين على الشرك اثر ما أمر بمعاملة من عداهم من أهل الانذار والتبشير بما يليق بحالهم أى قل لهم قطعاً لا طاعهم الفارغة عن ركونه عليه الصلاة والسلام اليهم ويانا لكون ما هم عليه من الدين هو محضاً وضلالاً بجحاً انى صرفت وزجرت بما نصب لى

من الأدلة وأنزل على من الآيات في أمر التوحيد ﴿أن أعبد الذين تدعون﴾ أى عن عبادة ما تعبدونه ﴿من دون الله﴾
 كائنا ما كان ﴿قل﴾ كرر الأمر مع قرب العهد اعتناء بشأن المأمور به أو ايدانا باختلاف المقولين من حيث أن الأول
 حكاية لما من جهته تعالى من النهى والثانى حكاية لما من جهته صلى الله عليه وسلم من الانتهاء عما ذكر من عبادة ما يعبدونه
 وإنما قيل ﴿لا أتبع أهواءكم﴾ استجها لا لهم وتنصيصا على أنهم فيما هم فيه تابعون لأهواء باطلة وليسوا على شئ مما
 ينطلق عليه الدين أصلا واشعارا بما يوجب النهى والانتها وقوله تعالى ﴿قد ضللت إذا﴾ استئناف مؤكدا لانتهاه
 عما نهى عنه مقرر لكونهم فى غاية الضلال والغواية أى ان اتبعتم أهواءكم فقد ضللت وقوله تعالى ﴿وما أنا من
 المهتدين﴾ عطف على ما قبله والعدول الى الجملة الاسمية للدلالة على الدوام والاستمرار أى دوام النفي واستمراره لانفى
 الدوام والاستمرار كما مر مرارا أى ما أنا فى شئ من الهدى حين أكون فى عداوتهم وقوله تعالى ﴿قل انى على بينة﴾
 تحقيق للحق الذى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وبيان لاتباعه اياه اثر ابطال الباطل الذى عليه الكفرة وبيان
 عدم اتباعه له والبينة الحجة الواضحة التى تفصل بين الحق والباطل والمراد بها القرآن والوحى وقيل هى الحجج العقلية
 أو ما يعينها ولا يساعده المقام والتنوين للتفخيم وقوله تعالى ﴿من ربي﴾ متعلق بمحذوف هو صفة لبينة مؤكدة
 لما أفاده التنوين من الفخامة الذاتية بالفخامة الاضافية وفى التعرض لعنوان الربوبية مع الاضافة الى ضميره صلى الله
 عليه وسلم من التشريف ورفع المنزلة ما لا يخفى وقوله تعالى ﴿وكذبتم به﴾ اما جملة مستأنفة أو حالية بتقدير قد أو
 بدونه جىء بها لاستقباح مضمونها واستبعاد وقوعه مع تحقق ما يقتضى عدمه من غاية وضوح البينة والضمير المجرور
 للبينة والتذكير باعتبار المعنى المراد والمعنى انى على بينة عظيمة كائنة من ربي وكذبتم بها وبما فيها من الاخبار التى من
 جملتها الوعيد بمجىء العذاب وقوله تعالى ﴿ما عندى ماتستعجلون به﴾ استئناف مبين لخطئهم فى شأن ما جعلوه منشأ
 لتكذيبهم بها وهو عدم مجىء ما وعد فيها من العذاب الذى كانوا يستعجلونه بقولهم متى هذا الوعد ان كنتم صادقين بطريق
 الاستهزاء أو بطريق الالتزام على زعمهم أى ليس ماتستعجلونه من العذاب الموعود فى القرآن وتجعلون تأخره ذريعة
 الى تكذيبه فى حكمى وقد رتق حتى أجيء به وأظهر لكم صدقه أو ليس أمره بمفوض الى ﴿ان الحكم﴾ أى ما الحكم
 فى ذلك تعجيلا وتأخيرا أو ما الحكم فى جميع الأشياء فيدخل فيه ما ذكر دخولا أوليا ﴿الا لله﴾ وحده من غير أن
 يكون لغيره دخل ما فيه بوجه من الوجوه وقوله تعالى ﴿يقص الحق﴾ أى يتبعه بيان لشئونه تعالى فى الحكم
 المعهود أو فى جميع أحكامه المنتظمة له انتظاما أوليا أى لا يحكم الا بما هو حق فيثبت حقيقة التأخير وقرىء يقضى
 فاتتصاب الحق حينئذ على المصدرية أى يقضى القضاء الحق أو على المفعولية أى يصنع الحق ويدبره من قولهم قضى
 الدرع اذا صنعها وأصل القضاء الفصل بتمام الأمر وأصل الحكم المنع فكأنه يمنع الباطل عن معارضة الحق أو الخصم
 عن التعدى على صاحبه ﴿وهو خير الفاصلين﴾ اعتراض تذييل مقرر لمضمون ما قبله مشير الى أن قص الحق هنا
 بطريق خاص هو الفصل بين الحق والباطل هذا هو الذى تستدعيه جزالة التنزيل وقد قيل ان المعنى انى من معرفة ربي
 وأنه لا معبود سواه على حجة واضحة وشاهد صدق وكذبتم به أنتم حيث أشركتم به تعالى غيره وأنت خير بأن مساق
 النظم الكريم فيما سبق وما لحق على وصفهم بتكذيب آيات الله تعالى بسبب عدم مجىء العذاب الموعود فيها فتكذيبهم
 به سبحانه فى أمر التوحيد مما لا تعلق له بالمقام أصلا ﴿قل لو أن عندى﴾ أى فى قدرتى ومكنتى ﴿ماتستعجلون به﴾
 من العذاب الذى ورد به الوعيد بأن يكون أمر مفوضا الى من جهته تعالى ﴿لقضى الأمر بينى وبينكم﴾ أى بأن ينزل
 ذلك عليكم اثر استعجالكم بقولكم متى هذا الوعد ونظائره وفى بناء الفعل للمفعول من الايدان بتعين الفاعل الذى هو

الله تعالى وتهويل الأمر ومراعاة حسن الأدب ما لا يخفى فما قيل في تفسيره لأهلكتم عاجلا غضبا لربي وتخلصت
منكم سريعا بعزل من توفية المقام حقه وقوله تعالى ﴿والله أعلم بالظالمين﴾ اعتراض مقرر لما أفادته الجملة الامتناعية
من انتفاء كون أمر العذاب مفوضا إليه صلى الله عليه وسلم المستتبع لانتفاء قضاء الأمر وتعليل له والمعنى والله تعالى
أعلم بحال الظالمين وبأنهم مستحقون للامهال بطريق الاستدراج لتشديد العذاب ولذلك لم يفوض الأمر الى فلم يقض
الأمر بتعجيل العذاب والله أعلم ﴿وعنده مفاتيح الغيب﴾ بيان لاختصاص المقدورات الغيبية به تعالى من حيث
العلم اثر بيان اختصاص كلها به تعالى من حيث القدرة والمفاتيح اما جمع مفتاح بفتح الميم وهو المخزن فهو مستعار لمكان
الغيب كأنها مخازن خزنت فيها الأمور الغيبية يغلق عليها ويقتح واما جمع مفتاح بكسر ها وهو المفتاح ويؤيده قراءة من
قرأ مفاتيح الغيب فهو مستعار لما يتوصل به الى تلك الأمور بناء على الاستعارة الأولى أى عنده تعالى خاصة خزائن
غيبه أو ما يتوصل به اليها وقوله عز وجل ﴿لا يعلمها الا هو﴾ تأكيد لمضمون ما قبله وايدان بأن المراد هو الاختصاص
من حيث العلم لا من حيث القدرة والمعنى أن ما تستعجلونه من العذاب ليس مقدورا لى حتى ألزمكم بتعجيله ولا معلوما
لدى لا خبركم وقت نزوله بل هو مما يختص به تعالى قدرة وعلمًا فينزه حسبما تقتضيه مشيئته المبنية على الحكم والمصالح
وقوله تعالى ﴿ويعلم ما فى البر والبحر﴾ بيان لتعاقب علمه تعالى بالمشاهدات اثر بيان تعلقه بالمغيبات تكملة له وتنبهها
على أن الكل بالنسبة الى علمه المحيط سواء فى الجلاء أى يعلم ما فيهما من الموجودات مفصلة على اختلاف أجناسها
وأنواعها وتكثر أفرادها وقوله تعالى ﴿وما تسقط من ورقة الا يعلمها﴾ بيان لتعلقه بأحوالها المتغيرة بعد بيان تعلقه
بذواتها فان تخصيص حال السقوط بالذكر ليس الا بطريق الاكتفاء بذكرها عن ذكر سائر الأحوال كما أن ذكر حال الورقة
وماعطف عليها خاصة دون أحوال سائر ما فيهما من فنون الموجودات الفاتئة للحصر باعتبار أنها أنموذج لأحوال سائر ما وقوله
تعالى ﴿ولاحبة﴾ عطف على ورقة وقوله تعالى ﴿فى ظلمات الأرض﴾ متعلق بمحذوف هو صفة لحبة مفيدة
لكمال نفوذ علمه تعالى أى ولا حبة كائنة فى بطون الأرض الا يعلمها وكذا قوله تعالى ﴿ولارطب ولا يابس﴾
معطوفان عليها داخلان فى حكمها وقوله تعالى ﴿الافى كتاب مبين﴾ بدل من الاستثناء الأول بدل الكل على أن
الكتاب المبين عبارة عن علمه تعالى أو بدل الاشتمال على أنه عبارة عن اللوح المحفوظ وقرئ الاخير ان بالرفع عطفا
على محل من ورقة وقيل رفعهما بالابتداء والخبر الا فى كتاب مبين وهو الأنسب بالمقام لشمول الرطب واليابس حينئذ
لماليس من شأنه السقوط وقد نقل قراءة الرفع فى ولا حبة أيضا ﴿وهو الذى يتوفاكم بالليل﴾ أى ينيمكم فيه على استعارة
التوفى من الامانة للانامة لما بين الموت والنوم من المشاركة فى زوال الاحساس والتمييز وأصله قبض الشيء بتمامه
﴿ويعلم ما جر حتم بالنهار﴾ أى ما كسبتم فيه والمراد بالليل والنهار الجنس المتحقق فى كل فرد من افرادهما اذ بالتوفى
والبعث الموجودين فيها يتحقق قضاء الاجل المسمى المترتب عليها لافى بعضها والمراد بعلمه تعالى ذلك علمه قبل الجرح
كما يلوح به تقديم ذكره على البعث أى يعلم ما تجرحون بالنهار وصيغة الماضى للدلالة على التحقق وتخصيص التوفى
بالليل والجرح بالنهار مع تحقق كل منهما فيما خص بالآخر للجرح على سنن العادة ﴿ثم يبعثكم فيه﴾ أى يوقظكم فى
النهار عطف على يتوفاكم وتوسط قوله تعالى ويعلم الخ بينهما لبيان ما فى بعثهم من عظيم الاحسان اليهم بالتنبيه على أن
ما يكسبونه من السيئات مع كونها موجبة لابقائهم على التوفى بل لا هلاكهم بالمرة فيفيض عليهم الحياة ويمهلهم كما ينبىء
عنه كلمة التراخي كأنه قيل هو الذى يتوفاكم فى جنس الليالى ثم يبعثكم فى جنس النهر مع علمه بما ستجرحون فيها
﴿ليقضى أجل مسمى﴾ معين لكل فرد فرد بحيث لا يكاد يتخطى أحد ما عين له طريقة عين ﴿ثم اليه مرجعكم﴾

أى رجوعكم بالموت لالى غيره أصلا ﴿ثم ينبئكم بما كنتم تعملون﴾ بالمجازاة بأعمالكم التى كنتم تعملونها فى تلك
الليالى والأيام وقيل الخطاب مخصوص بالكفرة والمعنى انكم ملقون كالجيف بالليل كاسبون للآثام بالنهار وانه تعالى
مطلع على أعمالكم يبعثكم الله من القبور فى شأن ما قطعتم به أعماركم من النوم بالليل وكسب الآثام بالنهار ليقضى
الآجل الذى سماه وضربه لبعث الموتى وجزائهم على أعمالهم وفيه ما لا يخفى من التكلف والاخلال لأفضائه الى كون
البعث معللا بقضاء الآجل المضروب له ﴿وهو القاهر فوق عباده﴾ أى هو المتصرف فى أمورهم لا غيره يفعل بهم
ما يشاء ايجادا واعداما واحياء واماة وتعذيبا واثابة الى غير ذلك ﴿ويرسل عليكم﴾ خاصة أيها المكلفون
﴿حفظة﴾ من الملائكة وهم الكرام الكاتبون وعليكم متعلق يرسل لمسا فيه من معنى الاستيلاء وتقديمه على المفعول
الصريح لما مر مرارا من الاعتناء بالمقدم والتشويق الى المؤخر وقيل متعلق بمحذوف هو حال من حفظة اذ لو تأخر
لكان صفة أى كائنين عليكم وقيل متعلق بحفظة والمحفوظ محذوف على كل حال أى يرسل عليكم ملائكة يحفظون
أعمالكم كائنة ما كانت وفى ذلك حكمة جميلة ونعمة جليلة لما أن المكلف اذا علم أن أعماله تحفظ عليه وتعرض على
رؤس الاشهاد كان ذلك أزجر له عن تعاطى المعاصى والقبائح وأن العبد اذا وثق بلطف سيده واعتمد على عفوه وستره
لم يحتشمه احتشامه من خدمه الواقفين على أحواله وحتى فى قوله تعالى ﴿حتى اذا جاء أحدكم الموت﴾ هى التى يبتدأ بها
الكلام وهى مع ذلك تجعل ما بعدها من الجملة الشرطية غاية لما قبلها كأنه قيل ويرسل عليكم حفظة يحفظون أعمالكم
مدة حياتكم حتى اذا انتهت مدة أحدكم كائنا من كان وجاءه أسباب الموت ومباديه ﴿توفته رسلنا﴾ الآخرون المفوض
اليهم ذلك وهم ملك الموت وأعوانه وانتهى هناك حفظ الحفظة وقرئ توفاه ماضيا أو مضارعا بطرح احدى التائين
﴿وهم﴾ أى الرسل ﴿لا يفرطون﴾ أى بالتوانى والتأخير وقرئ مخففا من الافراط أى لا يجاوزون ما حد لهم
بزيادة أو نقصان والجملة حال من رسلنا وقيل مستأنفة سيقى لبيان اعتنائهم بما أمروا به وقوله تعالى ﴿ثم ردوا﴾
عطف على توفته والضمير للكل المدلول عليه بأحدكم وهو السر فى مجيئه بطريق الالتفات تغليبا والافراد أولا والجمع
آخرا لوقوع التوفى على الافراد والرد على الاجتماع أى ثم ردوا بعد البعث بالحشر ﴿الى الله﴾ أى الى حكمه
وجزائه فى موقف الحساب ﴿مولاهم﴾ أى مالكم الذى يلى أمورهم على الاطلاق لاناصرهم كما فى قوله تعالى وأن
الكافرين لا مول لهم ﴿الحق﴾ الذى لا يقضى الا بالعدل وقرئ بالنصب على المدح ﴿ألا اله الا الله﴾ يومئذ
صورة ومعنى لا لاحد غيره بوجه من الوجوه ﴿وهو أسرع الحاسبين﴾ يحاسب جميع الخلائق فى أسرع زمان وأقصره
لا يشغله حساب عن حساب ولا شأن عن شأن وفى الحديث ان الله تعالى يحاسب الكل فى مقدار حلب شاة ﴿قل من
ينجيكم من ظلمات البر والبحر﴾ أى قل تقريراً لهم بانحطاط شركائهم عن رتبة الالهية من ينجيكم من شدائد هما الهاتلة
التي تبطل الخواص وتدهش العقول ولذلك استعير لها الظلمات المبطة لحاسة البصر يقال لليوم الشديد يوم مظلم ويوم
ذو كواكب أو من الحسف فى البر والغرق فى البحر وقرئ ينجيكم من الانجاء والمعنى واحد وقوله تعالى ﴿تدعونه﴾
نصب على الحالية من مفعول ينجيكم والضمير لمن أى من ينجيكم منها حال كونكم داعين له أو من فاعله أى من ينجيكم
منها حال كونه مدعوا من جهنم وقوله تعالى ﴿تضرعوا وخفية﴾ اما حال من فاعل تدعونه أو مصدر مؤكد له أى
تدعونه متضرعين جهارا ومسررين أو تدعونه دعاء اعلان واخفاء وقرئ خفية بكسر الخاء وقوله تعالى ﴿لئن أنجيتنا﴾
حال من الفاعل أيضا على تقدير القول أى تدعونه قائلين لئن أنجيتنا ﴿من هذه﴾ الشدة والورطة التى عبر عنها بالظلمات
﴿لنكونن من الشاكرين﴾ أى الراسخين فى الشكر المداومين عليه لأجل هذه النعمة أو جميع النعماء التى من جملتها هذه

وقرىء لئن أنجانا لقوله تعالى تدعونه ﴿قل الله ينجيكم منها ومن كل كرب﴾ أمر صلى الله عليه وسلم بتقرير الجواب مع كونه من وظائفهم للايذان بأنه متعين عندهم ولبناء قوله تعالى ﴿ثم أنتم تشركون﴾ عليه أى الله تعالى وحده ينجيكم مما تدعونه الى كشفه من الشدائد المذكورة وغيرها من الغموم والكرب ثم أنتم بعد ما شاهدون هذه النعم الجليلة تشركون بعبادته تعالى غيره وقرىء ينجيكم بالتخفيف وقوله تعالى ﴿قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذابا﴾ استئناف مسوق لبيان أنه تعالى هو القادر على القائه في المهالك اثر بيان أنه هو المنجى لهم منها وفيه وعيد ضمنى بالعذاب لاشراكهم المذكور على طريقة قوله عز وجل أفأمنتم أن يخسف بكم جانب البر الى قوله تعالى أم أمنتم أن يبعثكم فيه تارة أخرى الآية وعليكم متعلق يبعث وتقديمه على مفعوله الصريح للاعتناء به والمسايرة الى بيان كون المبعوث مما يضرم وتهويل أمر المؤخر وقوله تعالى ﴿من فوقكم﴾ متعلق به أيضا أو بمحذوف وقع صفة لعذابا أى عذابا كائنا من جهة الفوق كما فعل بمن فعل من قوم لوط وأصحاب الفيل وأضرابهم ﴿أو من تحت أرجلكم﴾ أو من جهة السفلى كما فعل بفرعون وقارون وقيل من فوقكم أكاركم ورؤسائكم ومن تحت أرجلكم سفلكم وعبيدكم وكلمة أو لمنع الخلو دون الجمع فلا منع لما كان من الجهتين معا كما فعل بقوم نوح ﴿أو يلبسكم شيئا﴾ أى يخلطكم فرقا متحيزين على أهواء شتى كل فرقة مشايعة لامام فينشرب بينكم القتال فتختلطوا في الملاحم كقول الحماسي وكتيبة لبستها بكتيبة حتى اذا التبتت نفضت لها يدى

﴿ويذيق بعضكم بأس بعض﴾ عطف على يبعث وقرىء بنون العظمة على طريقة الالتفات لتهويل الأمر والمبالغة في التحذير والبعض الأول الكفار والآخر المؤمنون ففيه وعد وعيد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال عند قوله تعالى عذابا من فوقكم أعوذ بوجهك وعند قوله تعالى أو من تحت أرجلكم أعوذ بوجهك وعند قوله تعالى أو يلبسكم شيئا ويذيق بعضكم بأس بعض هذا أهون أو هذا أيسر وعنه صلى الله عليه وسلم أنه قال سألت ربى أن لا يبعث على أمتى عذابا من فوقهم أو من تحت أرجلهم فأعطاني ذلك وسأله أن لا يجعل بأسهم بينهم فمنع ذلك ﴿انظر كيف نصرف الآيات﴾ من حال الى حال ﴿لعلهم يفقهون﴾ كي يفقهوا ويقفوا على جليلة الامر فيرجعوا عما هم عليه من المكابرة والعناد ﴿وكذب به﴾ أى بالعذاب الموعود أو القرآن المجيد الناطق بمجيئه ﴿قومك﴾ أى المعاندون منهم ولعل ايرادهم بهذا العنوان للايذان بكمال سوء حالهم فان تكذيبهم بذلك مع كونهم من قومه عليه الصلاة والسلام مما يقضى بغاية عتوهم ومكابرتهم وتقديم الجار والمجرور على الفاعل لما مرارا من اظهار الاهتمام بالمقدم والتشويق الى المؤخر وقوله تعالى ﴿وهو الحق﴾ حال من الضمير المجرور رأى كذبوا به والحال أنه الواقع لا محالة أو انه الكتاب الصادق فى كل ما نطق به وقيل هو استئناف وأيا ما كان ففيه دلالة على عظم جنايتهم ونهاية قبحها ﴿قل﴾ لهم منبها على مايؤول اليه أمرهم وعلى أنك قد أدبت ما عليك من وظائف الرسالة ﴿لست عليكم بوكيل﴾ بحفيظ وكل الى أمركم لامنعكم من التكذيب وأجبركم على التصديق انما أنا منذر وقد خرجت عن العهدة حيث أخبرتكم بما سترونه ﴿لكل نبا﴾ أى لكل شئ نبأ به من الانبياء التى من جملتها عذابكم أو لكل خبر من الاخبار التى من جملتها خبر مجيئه ﴿مستقر﴾ أى وقت استقرار وقوع البتة أو وقت استقرار بوقوع مدلوله ﴿وسوف تعلمون﴾ أى حال نبئكم فى الدنيا أو فى الآخرة أو فيها معا وسوف للتأيد كما فى قوله تعالى ولتعلن نبأه بعد حين ﴿واذا رأيت الذين يخوضون فى آياتنا﴾ أى بالتكذيب والاستهزاء بها والطعن فيها كما هو دأب قریش وديدنهم ﴿فأعرض عنهم﴾ بترك مجالستهم والقيام عنهم وقوله تعالى ﴿حتى يخوضوا فى حديث غيره﴾ غاية للاعراض أى استمر على الاعراض الى أن يخوضوا فى حديث غير آياتنا

والتذكير باعتبار كونها حديثا فان وصف الحديث بمغايرتها مشير الى اعتبارها بعنوان الحديثية وقيل باعتبار كونها قرآنا
 ﴿واما ينسبك الشيطان﴾ بأن يشغلك فتنسى النهي فتجالسهم ابتداء أو بقاء وقرىء ينسبك من النسبية ﴿فلا تعد
 بعد الذكرى﴾ أى بعد تذكر النهي ﴿مع القوم الظالمين﴾ أى معهم فوضع المظهر موضع المضمير نعيًا عليهم أنهم بذلك
 الخوض ظالمون واضعون للكذب والاستهزاء موضع التصديق والتعظيم راسخون في ذلك ﴿والذين يتقون﴾
 روى عن ابن عباس رضى الله عنهما أن المسلمين حين نهوا عن مجالستهم عند خوضهم في الآيات قالوا لأن كسنا نقول كلما
 استهزؤا بالقرآن لم نستطع أن نجلس في المسجد الحرام ونطوف بالبيت فزلت أى ما على الذين يتقون قبائح أعمال الخائضين
 وأحوالهم ﴿من حسابهم﴾ أى مما يحاسبون عليه من الجرائر ﴿من شئ﴾ أى شئ ما على أنه في محل الرفع على أنه مبتدأ
 وماتيمية أو اسم لها وهى حجازية ومن مزبدة للاستغراق ومن حسابهم حال منه وعلى الذين يتقون في محل الرفع على أنه
 خبر للبتدأ أو لما الحجازية على رأى من لا يجيز أعمالها في الخبر المقدم مطلقا أو في محل نصب على رأى من يجوز
 أعمالها في الخبر المقدم عند كونه ظرفا أو حرف جر ﴿ولكن ذكرى﴾ استدراك من النفي السابق أى ولكن عليهم
 أن يذكروهم ويمنعهم عما هم عليه من القبائح بما أمكن من العظة والتذكير ويظهر والهم الكراهة والتكبر ومحل ذكرى
 اما النصب على أنه مصدر مؤكد للفعل المحذوف أى عليهم أن يذكروهم تذكيرا أو الرفع على أنه مبتدأ محذوف الخبر
 أى ولكن عليهم ذكرى ﴿لعلهم يتقون﴾ أى يجتنبون الخوض حياء أو كراهة لمساءتهم وقد جوز كون الضمير
 للموصول أى يذكروهم رجاء أن يثبتوا على تقواهم أو يزدادوها ﴿وذرا الذين اتخذوا دينهم﴾ الذى كلفوه وأمروا باقامة
 مواجهه ﴿لعبا ولهو﴾ حيث سخروا به واستهزؤوا أو بنوا أمر دينهم على ما لا يكاد يتعاطاه العاقل بطريق الجد وانما
 يصدر عنه لو صدر بطريق اللعب واللهو كعبادة الاصنام وتحريم البحائر والسوائب ونحو ذلك والمعنى أعرض عنهم
 ولا تبال بأفعالهم وأقوالهم وقيل هو تهديد لهم كقوله تعالى ذرهم يأكلوا ويتمتعوا الآية ﴿وغرتهم الحياة الدنيا﴾
 واطمأنوا بها حتى زعموا أن لا حياة بعدها أبدا ﴿وذكر به﴾ أى بالقرآن من يصلح للتذكير ﴿أن تبسل نفس بما
 كسبت﴾ أى اثلا تبسل كقوله تعالى أن تضلوا الآية أو مخافة أن تبسل أو كراهة أن تبسل نفوس كثيرة كما في قوله تعالى علمت
 نفس ما أحضرت وترتهن لسوء عملها وأصل الالبسال والبسل المنع ومنه أسد بأسل لان فريسته لا تقلت منه أو لانه تمتنع
 والبالس الشجاع لا تمتناعه من قرنه وهذا بسل عليك أى حرام ممنوع وقد جوز أن يكون الضمير المجرور في به راجعا
 الى الالبسال مع عدم جريان ذكره كما في ضمير الشأن وتكون الجملة بدلا منه مفسرا له لما في الابهام أولا والتفسير
 ثانيًا من التفخيم وزيادة التقرير كما في قوله على جوده لاضن بالمساء حاتم بجر حاتم على أنه بدل من ضمير جوده فالمعنى
 وذكر بارتها ن النفوس وحبسها بما كسبت وقوله تعالى ﴿ليس لها من دون الله ولي ولا شفيع﴾ استئناف مسوق
 للاخبار بذلك وقيل في محل النصب على أنه حال من ضمير كسبت وقيل في محل الرفع على أنه وصف لنفس والظاهر
 أنه حال من نفس فانه في قوة نفس كافرة أو نفوس كثيرة كما في قوله تعالى علمت نفس ما أحضرت ومن دون الله متعلق
 بمحذوف هو حال من ولى كما بين في تفسير قوله تعالى وأنذره الآية وقيل هو خبر ليس فيكون لها حينئذ متعلقا بمحذوف
 على البيان ﴿وان تعدل﴾ أى ان تفدتلك النفس ﴿كل عدل﴾ أى كل فداء على أنه مصدر مؤكد ﴿لا يؤخذ منها﴾
 على اسناد الفعل الى الجار والمجرور لا الى ضمير العدل كما في قوله تعالى ولا يؤخذ منها عدل فانه المفدى به لا المصدر
 كما نحن فيه ﴿أو لك﴾ اشارة الى الموصول باعتبار اتصافه بما في حيز الصلة وما فيه من معنى البعد للايدان يبعد درجتهم
 في سوء الحال ومحله الرفع على الابتداء والخبر قوله تعالى ﴿الذين أبسلوا بما كسبوا﴾ والجملة مستأنفة سيقت اثر

تحذيرهم من الابسال المذكور لبيان أنهم المبتلون بذلك أى أولئك المتخذون دينهم لعبا ولطوا المغترون بالحياة الدنيا هم الذين أبسلوا بما كسبوا وقوله تعالى ﴿لهم شراب من حميم﴾ استئناف آخر مبين لكيفية الابسال المذكور وعاقبته مبنى على سؤال نشأ من الكلام كأنه قيل ماذا لهم حين أبسلوا بما كسبوا ف قيل لهم شراب من ماء مغلى يتجرجر في بطونهم وتتقطع به أمعاؤهم ﴿وعذاب ألیم﴾ بنار تشتعل بأبدانهم ﴿بما كانوا يكفرون﴾ أى بسبب كفرهم المستمر في الدنيا وقد جوز أن يكون لهم شراب الخ حالا من ضمير أبسلوا وترتيب ما ذكر من العذابين على كفرهم مع أنهم معذبون بسائر معاصيهم أيضا حسبا ينطق به قوله تعالى بما كسبوا لانه العمدة في ايجاب العذاب والأهم في باب التحذير أو أريد بكفرهم ما هو أعم منه ومن مستبعاته من المعاصي والسيئات هذا وقد جوز أن يكون أولئك اشارة الى النفوس المدلول عليها بنفس محل رفع بالابتداء والموصول الثانى صفته أو بدل منه ولهم شراب الخ خبره والجملة مسوقة لبيان تبعه الابسال ﴿قل أندعو من دون الله مالا ينفعنا ولا يضرنا﴾ قيل نزلت في أبى بكر رضى الله عنه حين دعاه ابنه عبد الرحمن الى عبادة الأصنام فتوجه الامر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم حينئذ للايذان بما بينهما من الاتصال والاتحاد تنويعا لشأن الصديق رضى الله تعالى عنه أى أنعبد متجاوزين عبادة الله الجامع لجميع صفات الألوهية التى من جملتها القدرة على النفع والضرر مالا يقدر على نفعنا اذا عبدناه ولا على ضررنا اذا تركناه وأدنى مراتب المعبودية القدرة على ذلك وقوله تعالى ﴿ونرد على أعقابنا﴾ عطف على ندعوا داخل في حكم الانكار والنفي أى ونرد الى الشرك والتعبير عنه بالرد على الأعقاب لزيادة تقييده بتصويره بصورة ما هو علم في القبح مع ما فيه من الاشارة الى كون الشرك حالة قد تركت ونبت وراء الظهر وايتار نرد على نرد لتوجيه الانكار الى الارتداد برد الغير تصريحاً بمخالفة المضلين وقطعا لاطمأنهم الفارغة وايدانا بأن الارتداد من غير راد ليس في حيز الاحتمال ليحتاج الى نفيه وانكاره وقوله تعالى ﴿بعد اهدانا الله﴾ أى الى الاسلام وأنقذنا من الشرك متعلق بنرد مسوق لنا كيد النكير لا لتحقيق معنى الرد وتصويره فقط والالكفى أن يقال بعد اذ اهتدينا كأنه قيل ونرد الى الشرك باضلال المضل بعد اذ هدانا الله الذى لا هادى سواه وقوله تعالى ﴿كالذى استهوته الشياطين﴾ فى محل النصب على أنه حال من مرفوع نرد أى أنرد على أعقابنا مشبهين بالذى استهوته مردة الجن واستغوته الى المهامه والمهلك أو على أنه نعت لمصدر محذوف أى أنرد را مثل رد الذى استهوته الخ والاستهواء استفعال من هوى فى الأرض اذا ذهب فيها كأنها طالبت هويه وحرصت عليه وقرئ استهواه بألف بمالة وقوله تعالى ﴿فى الأرض﴾ اما متعلق باستهوته أو بمحذوف هو حال من مفعوله أى كأننا فى الأرض وكذا قوله تعالى ﴿حيران﴾ حال منه على أنها بدل من الأولى أو حال ثانية عند من يحيرها أو من الذى أو من المستكن فى الظرف أى تأنها ضالا عن الجادة لا يدرى ما يصنع وقوله تعالى ﴿له أصحاب﴾ جملة فى محل النصب على أنها صفة لحيران أو حال من الضمير فيه أو مستأنفة سيق لبيان حاله وقوله تعالى ﴿يدعونه الى الهدى﴾ صفة لأصحاب أى لذلك المستهوى رفقة يهدونه الى الطريق المستقيم تسمية له بالمصدر مبالغة كأنه نفس الهدى ﴿اثننا﴾ على ارادة القول على أنه بدل من يدعونه أو حال من فاعله أى يقولون اثننا وفيه اشارة الى أنهم مهتدون ثابتون على الطريق المستقيم وأن من يدعونه ليس بمن يعرف الطريق المستقيم ليدعى الى اتيانه وإنما يدرك سميت الداعى ومورد النعيق فقط ﴿قل ان هدى الله﴾ الذى هدانا اليه وهو الاسلام ﴿هو الهدى﴾ وحده وماعده ضلال محض وغى بحث كقوله تعالى فماذا بعد الحق الا الضلال ونحوه وتكرير الأمر للاعتناء بشأن المأموره ولأن ماسبق للزجر عن الشرك وهذا حث على الاسلام وهو توطئة لما بعده فان اختصاص الهدى بهداه تعالى عما يوجب الامثال بالأوامر

الواردة بعده «وأمرنا» عطف على أن هدى الله هو الهدى داخل تحت القول واللام في «لنسلم لرب العالمين» لتعليل الأمر المحكى وتعيين ما أريد به من الأوامر الثلاثة كما في قوله تعالى قل لعبادى الذين آمنوا يقيموا الصلوة وينفقوا الآية كأنه قيل أمرنا وقيل لنا أسلبوا لأجل أن نسلم وقيل هى بمعنى الباء أى أمرنا بأن نسلم وقيل زائدة أى أمرنا أن نسلم على حذف الباء وقوله تعالى «وأن أقيموا الصلوة واتقوه» أى الله تعالى فى مخالفة أمره عطف على نسلم على الوجوه الثلاثة على أن أن المصدرية اذا وصلت بالأمر يتجرد هو عن معنى الأمر نحو تجرد الصلوة الفعلية عن معنى المضى والاستقبال فالمعنى على الأول أمرنا أى قيل لنا أسلبوا وأقيموا الصلاة واتقوا الله لأجل أن نسلم ونقيم الصلاة ونتقيه تعالى وعلى الآخرين أمرنا بأن نسلم ونقيم الصلاة ونتقيه تعالى والتعرض لوصف ربوبية تعالى للعالمين لتعليل الأمر وتأكيد وجوب الامثال به كما أن قوله تعالى «وهو الذى اليه تحشرون» جملة مستأنفة موجهة للامثال بما أمر به من الأمور الثلاثة «وهو الذى خالق السموات والأرض» أريد بخلقهما خالق ما فيهما أيضا وعدم التصريح بذلك لظهور اشتغالهما على جميع العلويات والسفليات وقوله تعالى «بالحق» متعلق بمحذوف هو حال من فاعل خالق أو من مفعوله أو صفة لمصدره المؤكد له أى قائما بالحق أو ملتبسة بالحق أو خلقا ملتبسا به وقوله تعالى «ويوم يقول كن فيكون قوله الحق» استئناف لبيان أن خلقه تعالى لما ذكر من السموات والأرض ليس مما يتوقف على مادة أو مدة بل يتم بمحض الأمر التكويني من غير توقف على شئ آخر أصلا وأن ذلك الأمر المتعلق بكل فرد فرد من أفراد المخلوقات فى حين معين من أفراد الاحيان حق فى نفسه متضمن للحكمة ويوم ظرف لمضمون جملة قوله الحق والواو بحسب المعنى داخل عليها وتقديمه عليها للاعتناء به من حيث أنه مدار الحقيقة وترك ذكر المقول له للثقة بغاية ظهوره والمراد بالقول كلمة كن تحقيقا أو تمثيلا كما هو المشهور فالمعنى وأمره المتعلق بكل شئ يريد خلقه من الاشياء فى حين تعلقه به لاقبله ولا بعده من أفراد الاحيان الحق أى المشهود له بالحقيقة المعروف بها هذا وقد قيل قوله مبتدأ والحق صفته ويوم يقول خبره مقدما عليه كقولك يوم الجمعة القتال واتصابه بمعنى الاستقرار وحاصل المعنى قوله الحق كائن حين يقول لشيء من الأشياء كن فيكون ذلك الشئ وقيل يوم منصوب بالعطف على السموات أو على الضمير فى واتقوه أو بمحذوف دل عليه بالحق وقوله الحق مبتدأ وخبر أو فاعل يكون على معنى حين يقول لقوله الحق أى لقضائه الحق كن فيكون والمراد حين يكون الأشياء ويحدثها أو حين تقوم القيامة فيكون التكوين حشر الاجساد واحياءها فتأمل حق التأمل «وله الملك يوم ينفخ فى الصور» تقييد اختصاص الملك به تعالى بذلك اليوم مع عموم الاختصاص لجميع الاوقات لغاية ظهور ذلك بانقطاع العلائق المجازية الكائنة فى الدنيا المصححة للمالكية المجازية فى الجملة كقوله تعالى لمن الملك اليوم لله الواحد القهار «عالم الغيب والشهادة» أى هو عالمهما «وهو الحكيم» فى كل ما يفعله «الخبير» بجميع الامور الجلية والخبية «واذا قال ابراهيم» منصوب على المفعولية بمضمر خطوب به النبي عليه الصلاة والسلام معطوف على قل أندعوا لا على أقيموا كما قيل لفساد المعنى أى واذا ذكر لهم بعد ما أنكرت عليهم عبادة ما لا يقدر على نفع وضر وحقت أن الهدى هو هدى الله وما يتبعه من شئونه تعالى وقت قول ابراهيم الذى يدعون أنهم على ملته موجبا «لآيه آزر» على عبادة الأصنام فان ذلك مما يبكتهم وينادى بفساد طريقهم وتوجيه الأمر بالذكر الى الوقت دون ما وقع فيه من الحوادث مع أنها المقصودة لما مرارا من المبالغة فى ايجاب ذكرها وآزر بزنة آدم وعابر وعازر وفالغ وكذلك تارح ذكره محمد بن اسحق والضحاك والكلبي وكان من قرية من سواد الكوفة ومنع صرفه للجمعة والعلية وقيل اسمه بالسريانية تارح وآزر لقبه المشهور وقيل اسم صنم لقب هو به للزومه عبادته فهو عطف ببيان لآيه أو بدل منه

وقال الضحاك معناه الشيخ الهرم وقال الزجاج المخطيء وقال الفراء وسليمان التيمي المعوج فهو نعت له كما اذا جعل مشتقا من الازر أو الوز أو أريد به عبد آزر على حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه وقرىء آزر على النداء وهو دليل العلية اذ لا يحذف حرف النداء الا من الاعلام ﴿أتخذ﴾ متعدالى مفعولين هما ﴿أصناما آلهة﴾ أى أتجعلها لنفسك آلهة على توجيه الانكار الى اتخاذ الجنس من غير اعتبار الجمعية وانما ايراد صيغة الجمع باعتبار الوقوع وقرىء أزرأ بفتح الهمزة وكسرهما بعد همزة الاستفهام وزاء ساكنة وراء منونة منصوبة وهو اسم صنم ومعناه أتعبد ازرا ثم قيل تتخذ أصناما آلهة تثبتنا لذلك وتقريراً وهو داخل تحت الانكار لكونه بياناً له وقيل الازر القوة والمعنى لأجل القوة والمظاهرة تتخذ أصناما آلهة انكاراً لتعززه بها على طريقة قوله تعالى أيتبعون عندهم العزة ﴿انى أراك وقومك﴾ الذين يتبعونك فى عبادتها ﴿فى ضلال﴾ عن الحق ﴿مبين﴾ أى بين كونه ضلالاً لا اشتباه فيه أصلاً والرؤية اما عليية فالظرف مفعولها الثانى واما بصرية فهو حال من المفعول والجملة تعليل للانكار والتوبيخ ﴿وكذلك نرى ابراهيم﴾ هذه الاراءة من الرؤية البصرية المستعارة للعرفة ونظر البصيرة أى عرفناه وبصرناه وصيغة الاستقبال حكاية للحال الماضية لاستحضار صورتها وذلك اشارة الى مصدر نرى لا الى اراءة أخرى مفهومة من قوله انى أراك ومافيه من معنى البعد للايدان بعلو درجة المشار اليه وبعد منزلته فى الفضل وكال تميزه بذلك وانتظامه بسببه فى سلك الامور المشاهدة والكاف لتأكيد ما أفاده اسم الاشارة من الفخامة ومحلها فى الأصل النصب على أنه نعت لمصدر محذوف وأصل التقدير نرى ابراهيم اراءة كائنة مثل تلك الراءة فقدم على الفعل لافادة القصر واعتبرت الكاف مقحمة للنكتة المذكورة فصار المشار اليه نفس المصدر المؤكد لانعته أى ذلك التبصير البديع نبصره عليه السلام ﴿ملكوت السموات والأرض﴾ أى ربو بيته تعالى وما ملكيته لهما وسلطانه القاهر عليهما وكونهما بما فيهما مربوباً ومملوكاً له تعالى لا تبصيرا آخر أدنى منه والملكوت مصدر على زنة المبالغة كالرهبوت والجبروت ومعناه الملك العظيم والسلطان القاهر ثم هل هو مختص بملك الله عز سلطانه أو لا فقد قيل وقيل الأول هو الاظهر وبه قال الراغب وقيل ملكوتها مجائبهما وبدائعهما روى أنه كشف له عليه السلام عن السموات والأرض حتى العرش وأسفل الأرضين وقيل آياتهما وقيل ملكوت السموات الشمس والقمر والنجوم وملكوت الأرض الجبال والأشجار والبحار وهذه الأقوال لا تقتضى أن تكون الراءة بصرية اذ ليس المراد براءة ما ذكر من الامور الحسية مجرد تمكينه عليه السلام من ابصارها ومشاهدتها فى أنفسها بل اطلاعه عليه السلام على حقائقها وتعريفها من حيث دلالتها على شئونه عز وجل ولا ريب فى أن ذلك ليس مما يدرك حساً كما ينبى عنه اسم الاشارة المفصح عن كون المشار اليه أمراً بديعاً فان الراءة البصرية المعتادة بمعزل من تلك المثابة وقرىء ترى بالتاء واسناد الفعل الى الملكوت أى تبصره عليه السلام دلائل الربوبية واللام فى قوله تعالى ﴿وليكون من الموقنين﴾ متعلقة بمحذوف مؤخر والجملة اعتراض مقرر لما قبلها أى وليكون من زمرة الراسخين فى الايقان البالغين درجة عين اليقين من معرفة الله تعالى فعلنا ما فعلنا من التبصير البديع المذكور لا لأمر آخر فان الوصول الى تلك الغاية القاصية كال مترتب على ذلك التبصير لا عينه وليس القصر لبيان انحصار فائدته فى ذلك كيف لا وارشاد الخلق والزام المشركين كما سيأتى من فوائده بلامرية بل لبيان أنه الأصل الأصيل والباقي من مستتبعاته وقيل هى متعلقة بالفعل السابق والجملة معطوفة على علة أخرى محذوفة ينسحب عليها الكلام أى ليستدل بها وليكون الخ فينبغى أن يراد بملكوتها بدائعهما وآياتهما لأن الاستدلال من غايات اراءتها لامن غايات اراءة نفس الربوبية وقوله تعالى ﴿فلما جن عليه الليل﴾ على الأول وهو الحق المبين عطف على قال ابراهيم داخل تحت ما أمر بذكره بالأمر

بذكر وقته وما بينهما اعتراض مقرر لما سبق وما لحق فان تعريفه عليه السلام ربوبيته ومالكيته للسموات والارض وما فيهما وكون الكل مقهورا تحت ملكوته مفتقرا اليه في الوجود وسائر ما يترتب عليه من الكمالات وكونه من الراسخين في معرفة شئونه تعالى الواصلين الى ذروة عين اليقين مما يقضى بأن يحكم عليه السلام باستحالة الهية ما سواه سبحانه من الأصنام والكواكب وعلى الثاني هو تفصيل لما ذكر من اراء ملكوت السموات والارض وبيان كيفية استدلاله عليه السلام ووصوله الى رتبة الايقان ومعنى جن عليه الليل ستره بظلامه وقوله تعالى ﴿رأى كوكبا﴾ جواب لما فان رؤيته انما تتحقق بزوال نور الشمس عن الحس وهذا صريح في أنه لم يكن في ابتداء الطلوع بل كان غيبته عن الحس بطريق الاضمحلال بنور الشمس والتحقيق أنه كان قريبا من الغروب كما ستعرفه قليل كان ذلك الكوكب هو الزهرة وقليل هو المشتري وقوله تعالى ﴿قال هذا ربى﴾ استئناف مبنى على سؤال نشأ من الشرطية السابقة المتفرعة على بيان اراءه عليه السلام ملكوت السموات والارض فان ذلك مما يحمل السامع على استكشاف ما ظهر منه عليه السلام من آثار تلك الراء وأحكامها كأنه قليل فماذا صنع عليه السلام حين رأى الكوكب فقليل قال على سبيل الوضع والفرض هذا ربى مجازاة مع أبيه وقومه الذين كانوا يعبدون الأصنام والكواكب فان المستدل على فساد قول يحكيه على رأى خصمه ثم يكر عليه بالابطال ولعل سلوك هذه الطريقة في بيان استحالة ربوبية الكواكب دون بيان استحالة الهية الأصنام لما أن هذا أخفى بطلانا واستحالة من الاول فلو صدع بالحق من أول الأمر كما فعله في حق عبادة الأصنام لتمادوا في المكابرة والعناد ولجوا في طغيانهم يعمهون وقليل قاله عليه السلام على وجه النظر والاستدلال وكان ذلك في زمان مراهقته وأول أوان بلوغه وهو مبنى على تفسير الملكوت بآياتهما وعطف قوله تعالى ليكون على ما ذكر من العلة المقدرة وجعل قوله تعالى فلما جن الخ تفصيلا لما ذكر من الراء وبيانا لكيفية الاستدلال وأنت خبير بأن كل ذلك مما يخل بجزالة النظم الجليل وجلالة منصب الخليل عليه الصلاة والسلام ﴿فلما أفل﴾ أى غرب ﴿قال لا أحب الآفلين﴾ أى الارباب المنتقلين من مكان الى مكان المتغيرين من حال الى حال المحتجبين بالاستار فانهم بمعزل من استحقاق الربوبية قطعاً ﴿فلما رأى القمر بازغا﴾ أى مبتدئاً في الطلوع اثر غروب الكوكب ﴿قال هذا ربى﴾ على الاسلوب السابق ﴿فلما أفل﴾ كما أفل النجم ﴿قال لئن لم يهدنى ربى﴾ الى جنباه الذى هو الحق الذى لا يحيد عنه ﴿لا كون من القوم الضالين﴾ فان شيئاً مآرايته لا يليق بالربوبية وهذا مبالغة منه عليه السلام في اظهار النصفة ولعله عليه السلام كان اذ ذاك في موضع كان في جانبه الغربى جبل شامخ يستتر به الكوكب والقمر وقت الظهر من النهار أو بعده بقليل وكان الكوكب قريبا منه وأفق الشرق مكشوف أو لا والا فطلوع القمر بعد أفل الكوكب ثم أفوله قبل طلوع الشمس كما ينبنى عنه قوله تعالى ﴿فلما رأى الشمس بازغة﴾ أى مبتدئة في الطلوع مما لا يكاد يتصور ﴿قال﴾ أى على النهج السابق ﴿هذا ربى﴾ وانما لم يؤنث لما أن المشار اليه والمحكوم عليه بالربوبية هو الجرم المشاهد من حيث هو لا من حيث هو مسمى باسم من الاسامى فضلا عن حيثة تسميته بالشمس أولئك الخبر وصيانة الرب عن وصمة التأنيث وقوله تعالى ﴿هذا أكبر﴾ تأكيد لما رآه عليه السلام من اظهار النصفة مع اشارة خفية الى فساد دينهم من جهة أخرى ببيان أن الاكبر أحق بالربوبية من الاصغر ﴿فلما أفلت﴾ هى أيضا كما أفل الكوكب والقمر ﴿قال﴾ مخاطبا لكل صادعا بالحق بين أظهرهم ﴿يا قوم انى برى بما تشركون﴾ أى من الذى تشركونه من الاجرام المحدثثة المتغيرة من حالة الى أخرى المسخرة لمحدثها أو من اشراككم وترتيب هذا الحكم ونظيره على الافول دون البزوغ والظهور من ضرورات سوق الاحتجاج على هذا المساق الحكيم فان كلا منهما وان كان فى نفسه انتقالا منافيا لاستحقاق معروضه للربوبية قطعاً لكن لما كان الاول حالة موجبة لظهور

الآثار والاحكام ملائمة لتوهم الاستحقاق في الجملة رتب عليها الحكم الأول على الطريقة المذكورة وحيث كان الثاني حالة مقتضية لانطاس الآثار وبطلان الاحكام المناهين للاستحقاق المذكور منافاة بينة يكاد يعترف بها كل مكابر عنيد رتب عليها ما رتب ثم لما تبرأ عليه السلام منهم توجه الى مبدع هدى المصنوعات ومنشأها فقال ﴿انى وجهت وجهى للذى فطر السموات﴾ التى هذه الاجرام التى تعبدونها من اجزائها ﴿والارض﴾ التى تغيب هى فيها ﴿حنيفا﴾ أى مائلا عن الاديان الباطلة والعقائد الزائغة كلها ﴿وما أنا من المشركين﴾ فى شئ من الأفعال والأقوال ﴿وحاجه قومه﴾ أى شرعوا فى مغالبتة فى أمر التوحيد ﴿قال﴾ استئناف وقع جوابا عن سؤال نشأ من حكاية حاجتهم كأنه قيل فإذا قال عليه السلام حين حاجوه فقيل قال منكرا لما اجترأوا عليه من حاجته مع تصورهم عن تلك الرتبة وعزة المطلب وقوة الخصم ﴿أتعاجونى فى الله﴾ بادغام نون الجمع فى نون الوقاية وقرئ بجذف الأولى وقوله تعالى ﴿وقد هدان﴾ حال من ضمير المتكلم مؤكدة للانكار فان كونه عليه السلام مهديا من جهة الله تعالى ومؤيدا من عنده مما يوجب استحالة حاجته عليه السلام أى أتجادلونى فى شأنه تعالى ووجدانيته والحال أنه تعالى هدانى الى الحق بعد ما سلكت طريقكم بالفرض والتقدير وتبين بطلانها تبينا تاما كما شاهدتموه وقوله تعالى ﴿ولا أخاف ما تشركون به﴾ جواب عما خوفوه عليه السلام فى أثناء الحاجة من اصابة مكروه من جهة أصنامهم كما قال لهود عليه السلام قومه ان نقول الا اعتراك بعض آلهتنا بسوء ولعلمهم فعلوا ذلك حين فعل عليه السلام بألهتهم ما فعل وماه و صولة اسمية حذف عائدها وقوله تعالى ﴿الا أن يشاء ربى شيئا﴾ استثناء مفرغ من أعم الأوقات أى لا أخاف ما تشركون به به سبحانه من معبوداتكم فى وقت من الاوقات الا فى وقت مشيئته تعالى شيئا من اصابة مكروه فى من جهتها وذلك انما هو من جهته تعالى من غير دخل لألهتكم فيه أصلا وفى التعرض لعنوان الربوبية مع الاضافة الى ضميره عليه السلام اظهار منه لانتقياده لحكمه سبحانه وتعالى واستسلام لامره واعتراف بكونه تحت ملكوته وربوبيته وقوله تعالى ﴿وسع ربى كل شئ علما﴾ كأنه تعليل للاستثناء أى أحاط بكل شئ علما فلا يبعد أن يكون فى علمه تعالى أن يحق بى مكروه من قبلها بسبب من الاسباب وفى الاظهار فى موضع الاضمار تأكيد للبعنى المذكور واستلذاذ بذكره تعالى ﴿أفلا تتذكرون﴾ أى أتعرضون عن التأمل فى أن آلهتكم جمادات غير قادرة على شئ مامن نفع ولا ضرر فلا تتذكرون أنها غير قادرة على اضرارى وفى ايراد التذكير دون التفكير ونظائره اشارة الى أن أمر أصنامهم مركز فى العقول لا يتوقف الاعلى التذكر وقوله تعالى ﴿وكيف أخاف ما أشركتم﴾ استئناف مسوق لنفى الخوف عنه عليه السلام بحسب زعم الكفرة بالطريق الالزامى كما سيأتى بعد نفيه عنه بحسب الواقع ونفس الامر والاستفهام لانكار الوقوع ونفيه بالكلية كما فى قوله تعالى كيف يكون للمشركين عهد عند الله الآية لا لانكار الواقع واستبعاده مع وقوعه كما فى قوله تعالى كيف تكفرون بالله الخ وفى توجيه الانكار الى كيفية الخوف من المبالغة ما ليس فى توجيهه الى نفسه بأن يقال أخاف لما أن كل موجود يجب أن يكون وجوده على حال من الاحوال وكيفية من الكيفيات قطعاً فاذا اتنى جميع أحواله وكيفياته فقد اتنى وجوده من جميع الجهات بالطريق البرهانى وقوله تعالى ﴿ولا تخافون أنكم أشركتم بالله﴾ حال من ضمير أخاف بتقدير مبتدأ والواو كافية فى الربط من غير حاجة الى الضمير العائد الى ذى الحال وهو مقرر لانكار الخوف ونفيه عنه عليه السلام ومفيد لاعترافهم بذلك فانهم حيث لم يخافوا فى محل الخوف فلا أن لا يخاف عليه السلام فى محل الامن أولى وأحرى أى وكيف أخاف أنا ما ليس فى حيز الخوف أصلا وأتم لا تخافون غائلة ماهو أعظم المخوفات وأهولها وهو اشراككم بالله الذى ليس كمثل شئ فى الارض ولا فى السماء ماهو من جملة مخلوقاته وانما عبر عنه بقوله تعالى ﴿مالم ينزل به﴾ أى باشراكه

﴿عليكم سلطانا﴾ على طريقة التهكم مع الايدان بأن الأمور الدينية لا يعول فيها الا على الحجة المنزلّة من عند الله تعالى وفي تعليق الخوف الثاني باشرا بهم من المبالغة ومراعاة حسن الادب ما لا يخفى هذا وأما ما قيل من أن قوله تعالى ولا تخافون الخ معطوف على أخاف داخل معه في حكم الانكار والتعجب فما لا سبيل اليه أصلا لافضائه الى فساد المعنى قطعاً كيف لا وقد عرفت أن الانكار بمعنى النفي بالكلية فيؤول المعنى الى نفي الخوف عنه عليه الصلاة والسلام ونفي نفيه عنهم وأنه بين الفساد وحمل الانكار في الاول على معنى نفي الوقوع وفي الثاني على استبعاد الواقع مما لا مساغ له على أن قوله تعالى ﴿فأى الفريقين أحق بالأمن﴾ ناطق ببطلانه حتماً فانه كلام مرتب على انكار خوفه عليه الصلاة والسلام في محل الأمن مع تحقق عدم خوفهم في محل الخوف مسوق لاجرائهم الى الاعتراف باستحقاقه عليه الصلاة والسلام لما هو عليه من الأمن وبعدم استحقاقهم لمهام عليه وانما جئ بصيغة التفضيل المشعرة باستحقاقهم له في الجملة لاستزاهم عن رتبة المكابرة والاعتساف بسوق الكلام على سنن الانصاف والمراد بالفريقين الفريق الآمن في محل الأمن والفريق الآمن في محل الخوف فايثار ما عليه النظم الكريم على أن يقال فأينا أحق بالأمن أأنا أم أنتم لتأكيد الاجراء الى الجواب الحق بالتنبيه على علة الحكم والتفادي عن التصريح بتخطئتهم لا مجرد الاحتراز عن تركية النفس ﴿ان كنتم تعلمون﴾ المفعول اما محذوف تعويلا على ظهوره بمعونة المقام أى ان كنتم تعلمون من أحق بذلك أو قصدا الى التعميم أى ان كنتم تعلمون شيأ وامام تروك بالمرّة أى ان كنتم من أولى العلم وجواب الشرط محذوف أى فأخبروني ﴿الذين آمنوا﴾ استئناف من جهته تعالى مبين للجواب الحق الذى لا محيد عنه أى الفريق الذين آمنوا ﴿ولم يلبسوا ايمانهم﴾ ذلك أى لم يخلطوه ﴿بظلم﴾ أى بشرك كما يفعله الفريق المشركون حيث يزعمون أنهم يؤمنون بالله عز وجل وأن عبادتهم للاصنام من تتهات ايمانهم وأحكامه لكونها لأجل التقريب والشفاعة كما قالوا ما نعبدكم الا ليقربونا الى الله زلفى وهذا معنى الخلط ﴿أولئك﴾ اشارة الى الموصول من حيث اتصافه بما في حيز الصلة وفي الاشارة اليه بعد وصفه بما ذكر ايدان بأنهم تميزوا بذلك عن غيرهم وانتظموا في سلك الامور المشاهدة وما فيه من معنى البعد للاشعار بعلو درجتهم وبعد منزلتهم في الشرف وهو مبتدأ ثان وقوله تعالى ﴿لهم الأمن﴾ جملة من خبر مقدم ومبتدا مؤخر وقعت خبرا لأولئك وهو مع خبره خبر للمبتدأ الاول الذى هو الموصول ويجوز أن يكون أولئك بدلا من الموصول أو عطف بيان له ولهم خبرا للموصول والأمن فاعلا للظرف لاعتماده على المبتدأ ويجوز أن يكون لهم خبرا مقدما والأمن مبتدأ والجملة خبر للموصول ويجوز أن يكون أولئك مبتدأ ثانيا ولهم خبره والأمن فاعلا له والجملة خبر للموصول أى أولئك الموصوفون بما ذكر من الايمان الخالص عن شوب الشرك لهم الامن فقط ﴿وهم مهتدون﴾ الى الحق ومن عداهم في ضلال مبين. روى أنه لما نزلت الآية شق ذلك على الصحابة رضوان الله عليهم وقالوا أينما لم يظلم نفسه فقال عليه الصلاة والسلام ليس ما تظنون انما هو ما قال لقمان لابنه يا بني لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم وليس الايمان به أن يصدق بوجود الصانع الحكيم ويخلط بهذا التصديق الاشرار به وليس من قضية الخلط بقاء الأصل بعد الخلط حقيقة وقيل المراد بالظلم المعصية التى تفسد صاحبها والظاهر هو الاول لوروده مورد الجواب عن حال الفريقين ﴿وتلك﴾ اشارة الى ما احتج به ابراهيم عليه السلام من قوله تعالى فلما جن وقيل من قوله ألتحاجوني الى قوله مهتدون وما فى اسم الاشارة من معنى البعد لتفخيم شأن المشار اليه والاشعار بعلو طبقته وسمو منزلته في الفضل وهو مبتدأ وقوله تعالى ﴿حجتنا﴾ خبره وفي اضافتها الى نون العظمة من التفخيم ما لا يخفى وقوله تعالى ﴿آتيناه ابراهيم﴾ أى أرشدناه اليها أو علمناه اياها في محل النصب على أنه حال من حجتنا والعامل فيها معنى الاشارة كما في قوله تعالى فتلک بيوتهم خاوية بما ظلموا أو في محل الرفع على أنه

خبر ثان أو هو الخبر وحجتنا بدل أو بيان للببتدا و ابراهيم مفعول أول لا آتينا قدم عليه الثاني لكونه ضمير أو قوله تعالى ﴿على قومه﴾ متعلق بحجتنا ان جعل خبرا لتلك أو بمحذوف ان جعل بدلا أى آتينا ابراهيم حجة على قومه وقيل بقوله آتينا ﴿نرفع﴾ بنون العظمة وقرىء بالياء على طريقة الالتفات وكذا الفعل الآتى ﴿درجات﴾ أى رتبا عظيمة عالية من العلم والحكمة واتصاها على المصدرية أو الظرفية أو على نزع الخافض أى الى درجات أو على التمييز والمفعول قوله تعالى ﴿من نشاء﴾ وتأخيره على الوجوه الثلاثة الأخيرة لما مر من الاعتناء بالمقدم والتشويق الى المؤخر ومفعول المشيئة محذوف أى من نشاء رفعه حسبما تقتضيه الحكمة وتستدعيه المصلحة وإيثار صيغة الاستقبال للدلالة على أن ذلك سنة مستمرة جارية فيما بين المصطفين الأخير غير مختصة براهيم عليه السلام وقرىء بالاضافة الى من والجملة مستأنفة مقرر لما قبلها لا محل لها من الاعراب وقيل هى فى محل النصب على أنها حال من فاعل آتينا أى حال كوننا رافعين الخ ﴿ان ربك حكيم﴾ فى كل ما فعل من رفع وخفض ﴿عليم﴾ بحال من يرفعه واستعداده له على مراتب متفاوتة والجملة تعليل لما قبلها وفى وضع الرب مضافا الى ضميره عليه السلام موضع نون العظمة بطريق الالتفات فى تضاعيف بيان أحوال ابراهيم عليه السلام اظهار لمزيد لطف وعناية به عليه السلام ﴿ووهبنا له اسحق ويعقوب﴾ عطف على قوله تعالى وتلك حجتنا الخ فان عطف كل من الجملة الفعلية والاسمية على الأخرى مما لا نزاع فى جوازه ولا مساغ لعطفه على آتيناها لأن له محلا من الاعراب نصبا ورفعا حسبما بين من قبل فلو عطف هذا عليه لكان فى حكمه من الحالية والخبرية المستدعتين للرابط ولا سبيل اليه ههنا ﴿كلا﴾ مفعول لما بعده وتقديره عليه للقصر لكن لا بالنسبة الى غيرهما مطلقا بل بالنسبة الى أحدهما أى كل واحد منهما ﴿هدينا﴾ لأحدهما دون الآخر وترك ذكر المهدى اليه لظهور أنه الذى أوتى ابراهيم وأنها مقتديان به ﴿ونوحا﴾ منصوب بمضمر يفسره ﴿هدينا من قبل﴾ أى من قبل ابراهيم عليه السلام عده هذه نعمة على ابراهيم عليه السلام لأن شرف الوالد سار الى الولد ﴿ومن ذريته﴾ الضمير لا ابراهيم لأن مساق النظم الكريم لبيان شئونه العظيمة من ايتاء الحجة ورفع الدرجات وهبة الأولاد الانبياء وابقاء هذه الكرامة فى نسله الى يوم القيامة كل ذلك لا لزوم من يمتنى الى ملته عليه السلام من المشركين واليهود وقيل لنوح لأنه أقرب ولأن يونس ولوطا ليسا من ذرية ابراهيم فلو كان الضمير له لاختص بالمعدودين فى هذه الآية والتى بعدها وأما المذكورون فى الآية الثالثة فعطف على نوحا وروى عن ابن عباس أن هؤلاء الانبياء كلهم مضافون الى ذرية ابراهيم وان كان منهم من لم يلحقه بولاد من قبل أم ولأب لأن لوطا ابن أخى ابراهيم والعرب تجعل العم أبا كما أخبر الله تعالى عن أبناء يعقوب أنهم قالوا نعبد الهك واله آبائك ابراهيم واسماعيل واسحق مع أن اسمعيل عم يعقوب ﴿داود وسليمان﴾ منصوبان بمضمر مفهوم مما سبق وكذا ما عطف عليهما وبه يتعلق من ذريته وتقديره على المفعول الصريح للاهتمام بشأنه مع ما فى المفاعيل من نوع طول ربما يخل تأخيره بتجاوب النظم الكريم أى وهدينا من ذريته داود وسليمان ﴿وأيوب﴾ هو ابن اموص من أسباط عيص ابن اسحق ﴿ويوسف وموسى وهرون﴾ أو بمحذوف وقع حالا من المذكورين أى وهدينا هم حال كونهم من ذريته ﴿وكذلك﴾ إشارة الى ما يفهم من النظم الكريم من جزاء ابراهيم عليه السلام ومحل الكاف النصب على أنه نعت لمصدر محذوف وأصل التقدير ﴿نجزى المحسنين﴾ جزاء مثل ذلك الجزاء والتقديم للقصر وقد مر تحقيقه مرارا والمراد بالمحسنين الجنس وبمائلة جزائهم لجزائه عليه السلام مطلق المشابهة فى مقابلة الاحسان بالاحسان والمكافأة بين الأعمال والأجزية من غير بخس لا المائلة من كل وجه ضرورة أن الجزاء بكثرة الأولاد الانبياء مما اختص به ابراهيم عليه السلام والأقرب أن لام المحسنين للعهد وذلك إشارة الى مصدر الفعل الذى بعده وهو عبارة عما أوتى

المذكورون من فنون الكرامات وما فيه من معنى البعد للايذان بعلو طبقته والكاف لتأكيد ما أفاده اسم الإشارة من الفخامة ومحلبها في الأصل النصب على أنه نعت لمصدر محذوف وأصل التقدير ونجزي المحسنين المذكورين جزاء كائننا مثل ذلك الجزاء فقدم على الفعل لإفادة القصر واعتبرت الكاف مقحمة للنكتة المذكورة فصار المشار إليه نفس المصدر المؤكد لا نعتاً له أى وذلك الجزاء البديع نجزي المحسنين المذكورين لاجزاء آخر أدنى منه والظهار في موضع الاضمار للثناء عليهم بالاحسان الذى هو عبارة عن الاتيان بالاعمال الحسنة على الوجه اللائق الذى هو حسنهما الوصفى المقارن لحسنهما الذاتى وقد فسر عليه الصلاة والسلام بقوله أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك والجملة اعتراض مقرر لما قبلها **﴿وزكريا﴾** هو ابن آذن **﴿ويحيى﴾** ابنه **﴿وعيسى﴾** هو ابن مريم وفيه دليل بين على أن الذرية تتناول أولاد البنات **﴿والياس﴾** قيل هو ادريس جد نوح فيكون البيان مخصوصاً بمن في الآية الاولى وقيل هو من أسباط هرون أخى موسى عليهما السلام **﴿كل﴾** أى كل واحد من أولئك المذكورين **﴿من الصالحين﴾** أى من الكاملين فى الصلاح الذى هو عبارة عن الاتيان بما ينبغى والتحرز عما لا ينبغى والجملة اعتراض جىء به للثناء عليهم بالصلاح **﴿واسماعيل واليسع﴾** هو ابن اخطوب بن العجوز وقرىء واليسع وهو على القراءتين علم أعجمى أدخل عليه اللام ولا اشتقاق له ويقال انه يوشع بن نون وقيل انه منقول من مضارع وسع واللام كما في يزيد في قول من قال رأيت الوليد بن اليزيد مباركا شديدا بأعباء الخلافة كاهله

﴿ويونس﴾ هو ابن متى **﴿ولوطا﴾** هو ابن هاران بن أخى ابراهيم عليه السلام **﴿وكلا﴾** أى وكل واحد من أولئك المذكورين **﴿فضلنا﴾** بالنبوة لابعضهم دون بعض **﴿على العالمين﴾** على عالمي عصرهم والجملة اعتراض كأختها وقوله تعالى **﴿ومن آبائهم وذرياتهم واخوانهم﴾** اما متعلق بما تعلق به من ذريته ومن ابتدائية والمفعول محذوف أى وهدينا من آبائهم وذرياتهم واخوانهم جماعات كثيرة واما معطوف على كلا ومن تبعيضية أى وفضلنا بعض آبائهم الخ **﴿واجتبتناهم﴾** عطف على فضلنا أى اصطفيناهم **﴿وهديناهم الى صراط مستقيم﴾** تكرير للتأكيد وتمهيد لبيان ما هودوا اليه **﴿ذلك﴾** إشارة الى ما يفهم من النظم الكريم من مصادر الأفعال المذكورة وقيل الى ما دانوا به وما فى ذلك من معنى البعد لما مر مرارا **﴿هدى الله﴾** الاضافة للتشريف **﴿يهدى به من يشاء من عباده﴾** وهم المستعدون للهداية والارشاد وفيه إشارة الى أنه تعالى متفضل بالهداية **﴿ولو أشركوا﴾** أى هؤلاء المذكورون **﴿لحبط عنهم﴾** مع فضلكم وعلو طبقاتهم **﴿ما كانوا يعملون﴾** من الأعمال المرضية الصالحة فكيف بمن عداهم وهم هم وأعمالهم أعمالهم **﴿أولئك﴾** إشارة الى المذكورين من الأنبياء الثمانية عشر والمعطوفين عليهم عليهم السلام باعتبار اتصافهم بما ذكر من الهداية وغيرها من النعوت الجليلة الثابتة لهم وما فيه من معنى البعد لما مر غير مرة من الايذان بعلو طبقته وبعد منزلتهم فى الفضل والشرف وهو مبتدأ خبره قوله تعالى **﴿الذين آتيناهم الكتاب﴾** أى جنس الكتاب المتحقق فى ضمن أى فرد كان من أفراد الكتب السماوية والمراد بايتائه التفهيم التام بما فيه من الحقائق والتحكين من الاحاطة بالجلال والدقائق أعم من أن يكون ذلك بالانزال ابتداء أو بالايثار بقاء فان المذكورين لم ينزل على كل واحد منهم كتاب معين **﴿والحكم﴾** أى الحكمة أو فصل الأمر على ما يقتضيه الحق والصواب **﴿والنبوة﴾** أى الرسالة **﴿فان يكفر بها﴾** أى بهذه الثلاثة أو بالنبوة الجامعة للباقيين **﴿هؤلاء﴾** أى كفار قريش فانهم بكفرهم برسول الله صلى الله عليه وسلم وما أنزل عليه من القرآن كفرون بما يصدقه جميعا وتقديم الجار والمجرور على الفاعل لما مر مرارا من الاهتمام بالمقدم والتشويق الى المؤخر **﴿فقد وكننا بها﴾** أى أمرنا بمراجعتها

ووقفنا للايمان بها والقيام بحقوقها ﴿قوما ليسوا بها بكافرين﴾ أى فى وقت من الاوقات بل مستمرين على الايمان بها فان الجملة الاسمية الايجائية كما تفيد دوام الثبوت كذلك السلبية تفيد دوام النفي بمعونة المقام لاننى الدوام كما حقق فى مقامه قال ابن عباس ومجاهد رضى الله تعالى عنهما هم الأنصار وأهل المدينة وقيل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وقيل كل مؤمن من بنى آدم وقيل الفرس فان كلا من هؤلاء الطوائف موقوفون للايمان بالانبياء وبالكتب المنزلة اليهم عاملون بما فيها من أصول الشرائع وفروعها الباقية فى شريعتنا وبه يتحقق الخروج عن عهدة التوكيل والتكليف دون المنسوخة منها فانها بانتساخها خارجة عن كونها من أحكامها وقد مر تحقيقه فى تفسير سورة المائدة وقيل هم الانبياء المذكورون فالمراد بالتوكيل الأمر بما هو أعم من اجراء أحكامها كما هو شأنهم فى حق كتابهم ومن اعتقاد حقيقتها كما هو شأنهم فى حق سائر الكتب التى من جملتها القرآن الكريم وقيل هم الملائكة فالتوكيل هو الأمر بانزالها وحفظها واعتقاد حقيقتها وأياما كان فتنكير قوما للتفخيم والباء الاولى صلة لكافرين قدمت عليه محافظة على الفواصل والثانية لتأكيد النفي وأما تقديم صلة وكلنا على مفعوله الصريح فلما ذكر آتفا من الاهتمام بالمقدم والتشويق الى المؤخر ولأن فيه نوع طول ربما يؤدى تقديمه الى الاختلال بتجاوب النظم الكريم أو الى الفصل بين الصفة والموصوف وجواب الشرط محذوف يدل عليه المذكور أى فان يكفر بها هؤلاء فلا اعتداد به أصلا فقد وقفنا للايمان بها قوما نغما ليسوا بكافرين بها قطعاً بل مستمرين على الايمان بها والعمل بما فيها ففى ايمانهم بها مندوحة عن ايمان هؤلاء ومن هذا تبين أن الوجه أن يكون المراد بالقوم احدى الطوائف المذكورة اذ بايمانهم بالقرآن والعمل بأحكامه تتحقق الغنية عن ايمان الكفرة به والعمل بأحكامه وأما الانبياء والملائكة عليهم السلام فايما منهم به ليس من قبيل ايمان آحاد الأمة كما أشير اليه ﴿أولئك﴾ اشارة الى الانبياء المذكورين وما فيه من معنى البعد للايدان بعلو مرتبتهم وهو مبتدأ خبره قوله تعالى ﴿الذين هدى الله﴾ أى الى الحق والنهج المستقيم والالتفات الى الاسم الجليل للاشعار بعلو الهداية ﴿فبهداهم اقتده﴾ أى فاختص هداهم بالاقتداء ولا تقتد بغيرهم والمراد بهدايم طريقهم فى الايمان بالله تعالى وتوحيده وأصول الدين دون الشرائع القابلة للنسخ فانها بعد النسخ لا تبقى هدى والهاء فى اقتده للوقف حقها أن تسقط فى الدرج واستحسن اثباتها فيه أيضا اجراء له مجرى الوقف واقتداء بالامام وقرىء باشباعها على أنها كناية المصدر ﴿قل لأأسألكم عليه﴾ أى على القرآن أو على التبليغ فان مساق الكلام يدل عليهما وان لم يجر ذكرهما ﴿أجرا﴾ من جهتم كما لم يسأله من قبلى من الانبياء عليهم السلام وهذا من جملة ما أمر صلى الله عليه وسلم بالاقتداء بهم فيه ﴿ان هو﴾ أى ما القرآن ﴿الا ذكرى للعالمين﴾ أى عظة وتذكير لهم كافة من جهته سبحانه فلا يختص بقوم دون آخرين ﴿وما قدروا الله﴾ لما بين شأن القرآن العظيم وأنه نعمة جليلة منه تعالى على كافة الأمم حسبما ينطق به قوله تعالى وما أرسلناك الا رحمة للعالمين عقب ذلك ببيان غمطهم اياها وكفرهم بها على وجه سرى ذلك الى الكفر بجميع الكتب الالهية وأصل القدر السبر والحزرق يقال قدر الشئ يقدره بالضم قدرا اذا سبره وحزره ليعرف مقداره ثم استعمل فى معرفة الشئ فى مقداره وأحواله وأوصافه وقوله تعالى ﴿حق قدره﴾ نصب على المصدرية وهو فى الأصل صفة للمصدر أى قدره الحق فلما أضيف الى موصوفه انتصب على ما كان ينتصب عليه موصوفه أى ما عرفوه تعالى حق معرفته فى اللطف بعباده والرحمة عليهم ولم يراعوا حقوقه تعالى فى ذلك بل أدخلوا بها اخلا لا ﴿اذ قالوا﴾ منكرين لبعثة الرسل وانزال الكتب كافرين بنعمته الجليلة فيهما ﴿وما أنزل الله على بشر من شئ﴾ فنفى معرفتهم لقدره سبحانه كناية عن حطهم لقدره الجليل ووصفهم له تعالى بنقيض نعتة الجليل كما أن نفي المحبة

في مثل ان الله لا يحب الكافرين كناية عن البغض والسخط والافنى معرفة قدره تعالى يتحقق مع عدم التعرض لحطه بل مع السعى في تحصيل المعرفة كما في قول من يناجى مستقصرا معرفته وعبادته سبحانه ما عرفناك حق معرفتك وما عبدناك حق عبادتك أو ما عرفوه حق معرفته في السخط على الكفار وشدة بطشه تعالى بهم حسبما نطق به القرآن حين اجترؤا على التفوه بهذه العظيمة الشنعاء فالنفي بمعناه الحقيقي والقائلون هم اليهود وقد قالوه مبالغة في انكار انزال القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم فالزموا بما لا سبيل لهم الى انكاره أصلا حيث قيل ﴿قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى﴾ أى قل لهم ذلك على طريقة التبكيت والقام الحجر وروى أن مالك بن الصيف من أحبار اليهود ورؤسائهم قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أنشدك الله الذي أنزل التوراة على موسى هل تجد فيها أن الله يبغض الخبر السمين فأنت الخبر السمين قد سمعت من مالك الذي تطعمك اليهود فضحك القوم فغضب ثم التفت الى عمر رضى الله عنه فقال ما أنزل الله على بشر من شيء فزغوه وجعلوا مكانه كعب بن الاشرف وقيل هم المشركون والزاهم انزال التوراة لما أنه كان عندهم من المشاهير الذائعة ولذلك كانوا يقولون لو أننا أنزل علينا الكتاب لكننا أهدي منهم ووصف الكتاب بالوصول اليهم لزيادة التقرير وتشديد التبكيت وكذا تقييده بقوله تعالى ﴿نورا وهدي﴾ فان كونه بينا بنفسه ومبيناً لغيره مما يؤكد الالتزام أى تأكيد وانتصابهما على الحالية من الكتاب والعامل أنزل أو من الضمير في به والعامل جاء واللام في قوله تعالى ﴿لناس﴾ اما متعاق بهدى أو بمحذوف هو صفة له أى هدى كائنا للناس وليس المراد بهذا مجرد الزامهم بالاعتراف بانزال التوراة فقط بل بانزال القرآن أيضا فان الاعتراف بانزالها مستلزم للاعتراف بانزاله قطعاً لما فيها من الشواهد الناطقة به وقد نعى عليهم ما فعلوا بهما من التخريف والتغيير حيث قيل ﴿يجعلونه قراطيس﴾ أى تضعونه في قراطيس مقطعة وورقات مفرقة بحذف الجار بناء على تشبيه القراطيس بالظرف المبهم أو تجعلونه نفس القراطيس المقطعة وفيه زيادة توبيخ لهم بسوء صنيعهم كما أنهم أخرجوه من جنس الكتاب ونزلوه منزلة القراطيس الحالية عن الكتابة والجملة حال كما سبق وقوله تعالى ﴿تبدونها﴾ صفة لقراطيس وقوله تعالى ﴿وتخفون كثيراً﴾ معطوف عليه والعائد الى الموصول محذوف أى كثيراً منها وقيل كلام مبتدأ لا محل له من الاعراب والمراد بالكثير نعوت النبي عليه الصلاة والسلام وسائر ما كتموه من أحكام التوراة وقرىء الأفعال الثلاثة بالياء حملاً على قالوا وما قدروا وقوله تعالى ﴿وعلمتم ما لم تعلموا أتم ولا أبأؤكم﴾ قيل هو حال من فاعل تجعلونه باضمار قد أو بدونه على اختلاف الرايين قلت فينبغى أن يجعل ما عبارة عما أخذوه من الكتاب من العلوم والشرائع ليكون التقييد بالحال مفيداً لتأكيد التوبيخ وتشديد التشنيع فان ما فعلوه بالكتاب من التفريق والتقطيع لما ذكر من الابداء والاختفاء شناعة عظيمة في نفسها ومع ملاحظة كونه مأخذ لعلومهم ومعارفهم أشنع وأعظم لا عما تلقوه من جهة النبي صلى الله عليه وسلم زيادة على ما في التوراة وبياناً لما التبس عليهم وعلى آبائهم من مشكلاتها حسبما ينطق به قوله تعالى ان هذا القرآن يقص على بنى اسرائيل أكثر الذي هم فيه يختلفون كما قالوا لأن تلقيهم لذلك من القرآن الكريم ليس مما يزرهم عما صنعوا بالتوراة أما ما ورد فيه زيادة على ما فيها فلا أنه لا تعلق له بها نفيًا ولا اثباتاً وأما ما ورد بطريق البيان فلا أن مدار ما فعلوا بها من التبديل والتحريف ليس ما وقع فيها من التباس الأمر واشتباه الحال حتى يقلعوا عن ذلك بايضاحه وبيانها فتكون الجملة حينئذ خالية عن تأكيد التوبيخ فلا تستحق أن تقع موقع الحال بل الوجه حينئذ أن تكون استئنافاً مقرراً لما قبلها من مجيء الكتاب بطريق التكملة والاستطراد والتهديد لما يعقبه من مجيء القرآن ولا سبيل الى جعل ما عبارة عما كتموه من أحكام التوراة كما يفصح عنه قوله تعالى قد جاءكم رسولنا يبين لكم كثيراً مما كتمتم تخفون من الكتاب فان

ظهوره وان كان من جرّة لم عن السكت مخافة الافتضاح وهو صحيحا لوقوع الجملة في موقع الحال لكن ذلك مما يعلمه الكاتمون
حتما هذا وقد قيل الخطاب لمن آمن من قريش كما في قوله تعالى لتذرقوا ما أنذر آباؤهم وقوله تعالى ﴿ قل الله ﴾ أمر لرسول
الله صلى الله عليه وسلم بأن يجيب عنهم اشعارا بتعين الجواب بحيث لا يحيد عنه وايدانا بأنهم أغموا ولم يقدر واعلى التكلم أصلا
﴿ ثم ذرهم في خوضهم ﴾ في باطلهم الذي يخوضون فيه ولا عليك بعد الزام الحجّة والقام الحجر ﴿ يلعبون ﴾ حال من الضمير
الاول والظرف صلة للفعل المقدم أو المؤخر أو متعلق بمحذوف هو حال من مفعول الاول أو من فاعل الثاني أو من الضمير
الثاني لأنه فاعل في الحقيقة والظرف متصل بالاول ﴿ وهذا كتاب أنزلناه ﴾ تحقيق لنزول القرآن الكريم بعد تقرير انزال
ما بشر به من التوراة وتكذيب لهم في كتبهم الشنعاء اثر تكذيب ﴿ مبارك ﴾ أى كثير الفوائد وجم المنافع ﴿ مصدق الذي بين
يديه ﴾ من التوراة لنزوله حسبما وصف فيها أو الكتب التي قبله فانه مصدق للكل في اثبات التوحيد والأمر به ونفي الشرك والنهي
عنه وفي سائر أصول الشرائع التي لا تنسخ ﴿ ولتذرا أم القرى ﴾ عطف على ما دل عليه مبارك أى للبركات ولا نذارك أهل مكة
وانما ذكرت باسمها المنبى عن كونها أعظم القرى شأنا وقبلة لأهلها قاطبة ايدانا بأن انذار أهلها أصل مستتب لا نذار أهل
الأرض كافة وقرى لينذر بالياء على أن الضمير للكتاب ﴿ ومن حولها ﴾ من أهل المدر والوبر في المشارق والمغارب
﴿ والذين يؤمنون بالآخرة ﴾ وبما فيها من أفانين العذاب ﴿ يؤمنون به ﴾ أى بالكتاب لأنهم يخافون العاقبة ولا يزال
الخوف يحملهم على النظر والتأمل حتى يؤمنوا به ﴿ وهم على صلواتهم يحافظون ﴾ تخصيص محافظتهم على الصلاة
بالذكر من بين سائر العبادات التي لا بد للمؤمنين من أدائها للايدان بانافتها من بين سائر الطاعات وكونها أشرف
العبادات بعد الايمان ﴿ ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا ﴾ فزعم أنه تعالى بعثه نبيا كمسيلة الكذاب والاسود العنسى
أو اختلق عليه أحكاما من الحل والحرمه كعمرو بن لحي ومتابعيه أى هو أظلم من كل ظالم وان كان سبك التركيب على
نفي الاظلم منه وانكاره من غير تعرض لنفي المساوى وانكاره فان الاستعمال الفاشى في قولك من أفضل من زيد
أولا أكرم منه على أنه أفضل من كل فاضل وأكرم من كل كريم وقد مر تمام الكلام فيه ﴿ أو قال أوحى الى ﴾ من
جهته تعالى ﴿ ولم يوح اليه ﴾ أى والحال أنه لم يوح اليه ﴿ شئ ﴾ أصلا كعبد الله بن سعد بن أبى سرح كان يكتب للنبي
صلى الله عليه وسلم فلما نزلت ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين فلما بلغ ثم أنشأناه خلقا آخر قال عبد الله تبارك
الله أحسن الخالقين تعجبا من تفصيل خلق الانسان ثم قال عليه الصلاة والسلام اكتبها كذلك فشك عبد الله وقال
لئن كان محمد صادقا فقد أوحى الى كما أوحى اليه ولئن كان كاذبا فقد قلت كما قال ﴿ ومن قال سأنزل مثل ما أنزل الله ﴾
كالذين قالوا لئن أنزلنا مثل هذا ﴿ ولوترى اذ الظالمون ﴾ حذف مفعول ترى لدلالة الظرف عليه أى ولوترى الظالمين
إذ هم ﴿ في غمرات الموت ﴾ أى شدائده من غمره اذا غشيه ﴿ والملائكة باسطوا أيديهم ﴾ بقبض أرواحهم كالمقتضى
الملظ الملح يبسط يده الى من عليه الحق ويعنف عليه في المطالبة من غير امهال وتنفيس أو باسطوها بالعذاب قائلين
﴿ أخرجوا أنفسكم ﴾ أى أخرجوا أرواحكم اليها من أجسادكم أو خلصوا أنفسكم من العذاب ﴿ اليوم ﴾ أى وقت
الاماة أو الوقت الممتد بعده الى ما لا نهاية له ﴿ تجزون عذاب الهون ﴾ أى العذاب المتضمن لشدة واهانة فاضافته الى
الهون وهو الهوان لعراقته فيه ﴿ بما كنتم تقولون على الله غير الحق ﴾ كاتخاذ الولد له ونسبة الشريك اليه وادعاء النبوة
والوحى كاذبا ﴿ وكنتم عن آياته تستكبرون ﴾ فلا تتأملون فيها ولا تؤمنون بها ﴿ ولقد جئتمونا ﴾ للحساب ﴿ فرادى ﴾
منفردين عن الاموال والأولاد وغير ذلك مما آثرتموه من الدنيا أو عن الاعوان والأصنام التي كنتم تزعمون أنها شفعاؤكم
وهو جمع فردوا لالف للتأنيث ككسالى وقرى أفرادا كرجال وفردا كثلاث وفردى كسكرى ﴿ كما خلقناكم أول مرة ﴾

بدل من فرادى أى على الهيئة التى ولدتم عليها فى الانفراد أو حال ثانية عند من يجوز تعددها أو حال من الضمير فى فرادى أى مشبهين ابتداء خلقكم عراة حفاة غرلا بهما أو صفة مصدر جئتمونا أى مجيئاً كخلقنا لكم أول مرة (وتركتم ما خولناكم) تفضلناه عليكم فى الدنيا فشغلتم به عن الآخرة (وراء ظهوركم) ما قدمتم منه شيئاً ولم تحملوا فقيراً (وما نرى معكم شفعاءكم الذين زعمتم أنهم فيكم شركاء) أى شركاء الله تعالى فى الربوبية واستحقاق العبادة (لقد تقطع بينكم) أى وقع التقطع بينكم كما يقال جمع بين الشيئين أى أوقع الجمع بينهما وقرئ بينكم بالرفع على اسناد الفعل الى الطرف كما يقال قوتل أمامكم وخلفكم أو على أن البين اسم للفصل والوصل أى تقطع وصلكم وقرئ ما بينكم (وضل عنكم) أى ضاع أو غاب (ما كنتم ترعمون) أنها شفعاءكم أو أن لا بعث ولا جزاء (ان الله فالحق الحب والنوى) شروع فى تقرير بعض أفعاله تعالى الدالة على كمال علمه وقدرته ولطف صنعه وحكمته اثر تقرير أدلة التوحيد والخلق الشق بابانة أى شاق الحب بالنبات والنوى بالشجر وقيل المراد به الشق الذى فى الحبوب والنوى أى خالقهما كذلك كما فى قولك ضيق فم الركبة ووسع أسفلها وقيل الفلق بمعنى الخلق قال الواحدى ذهبوا بفالق مذهب فاطر (يخرج الحى من الميت) أى يخرج ما ينمو من الحيوان والنبات بما لا ينمو من النطفة والحب والجملة مستأنفة مبنية لما قبلها وقيل خبر ثان لأن وقوله تعالى (ويخرج الميت) كالنطفة والحب (من الحى) كالحيوان والنبات عطف على فالحق الحب لا على يخرج على الوجه الأول لان اخراج الميت من الحى ليس من قبيل فالحق الحب والنوى (ذلكم) القادر العظيم الشأن هو (الله) المستحق للعبادة وحده (فأنتى تؤفكون) فكيف تصرفون عن عبادته الى غيره ولا سبيل اليه أصلاً (فالحق الاصباح) خبر آخر لأن أو لمبتدا محذوف والاصباح مصدر سمي به الصبح وقرئ بفتح الهمزة على أنه جمع صبح أى فالحق عمود الفجر عن بياض النهار واسفاره أو فالحق ظلمة الاصباح وهى الغبش الذى يل الصبح وقرئ فالحق بالنصب على المدح (وجعل الليل سكناً) يسكن اليه التعب بالنهار لا ستر احتة فيه من سكن اليه اذا اطمأن اليه استئناساً به أو يسكن فيه الخلق من قوله تعالى لتسكنوا فيه وقرئ جاعل الليل فاتتصاب سكناً بفعل دل عليه جاعل وقيل بنفسه على أن المراد به الجعل المستمر فى الازمنة المتجددة حسب تجددتها لا الجعل الماضى فقط وقيل اسم الفاعل من الفعل المتعدى الى اثنين يعمل فى الثانى وان كان بمعنى الماضى لأنه لما أضيف الى الاول تعين نصبه للثانى لتعذر الاضافة بعد ذلك (والشمس والقمر) معطوفان على الليل وعلى القراءة الاخيرة قيل هما معطوفان على محله والاحسن نصبهما حيثئذ بفعل مقدر وقد قرئ بالجرو بالرفع أيضاً على الابتداء والخبر محذوف أى مجموعان (حسباناً) أى على أدوار مختلفة يحسب بها الاوقات التى نيط بها العبادات والمعاملات أو محسوبان حسباناً والحسبان بالضم مصدر حسب كما أن الحساب بالكسر مصدر حسب (ذلك) إشارة الى جعلهما كذلك وما فيه من معنى البعد للايدان بعلة رتبة المشار اليه وبعد منزلته أى ذلك التسيير البديع (تقدير العزيز) الغالب القاهر الذى لا يستعصى عليه شئ من الأشياء التى من جملتها تسييرهما على الوجه المخصوص (العليم) بجميع المعلومات التى من جملتها ما فى ذلك التسيير من المنافع والمصالح المتعلقة بمعاش الخلق ومعادهم (وهو الذى جعل لكم النجوم) شروع فى بيان نعمته تعالى فى الكواكب اثر بيان نعمته تعالى فى النيرين والجعل متعد الى واحد واللام متعلقة به وتأخير المفعول الصريح عن الجار والمجرور لما مر غير مرة من الاهتمام بالمقدم والتشويق الى المؤخر أى أنشأها وأبدعها لاجلكم فقوله تعالى (لتهتدوا بها) بدل من المجرور باعادة العامل بدل اشتمال كما فى قوله تعالى لجعلنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم سققاً والتقدير جعل لكم النجوم لاهتدائكم لكن لا على أن غاية خلقها اهتداؤهم فقط بل على طريقة افراد بعض منافعها وغاياتها بالذكر

حسبما يقتضيه المقام وقد جوز أن يكون مفعولا ثانيا للجعل وهو بمعنى التصيير أى جعلها كائنة لا هتدائكم فى أسفاركم عند دخولكم المفاز أو البحار كما ينبى عنه قوله تعالى ﴿ فى ظلمات البر والبحر ﴾ أى فى ظلمات الليل فى البر والبحر واضافها اليهما للبالسة فان الحاجة الى الاهتداء بها انما تتحقق عند ذلك أو فى مشتهات الطرق عبر عنها بالظلمات على طريقة الاستعارة ﴿ قد فصلنا الآيات ﴾ أى بينا الآيات المتلوة المذكرة لنعمه التى هذه النعمة من جملتها أو الآيات التكوينية الدالة على شئونه تعالى مفصلة ﴿ لقوم يعلمون ﴾ أى معانى الآيات المذكرة ويعملون بموجبها أو يتفكرون فى الآيات التكوينية فيعلمون حقيقة الحال وتخصيص التفصيل بهم مع عمومته لكل لأنهم المنتفعون به ﴿ وهو الذى أنشأكم من نفس واحدة ﴾ تذكير لنعمة أخرى من نعمه تعالى دالة على عظيم قدرته ولطيف صنعه وحكمته أى أنشأكم مع كثرتكم من نفس آدم عليه السلام ﴿ فستقر ومستودع ﴾ أى فلكم استقرار فى الاصلاب أو فوق الارض واستيداع فى الارحام أو تحت الارض أو موضع استقرار واستيداع فيما ذكر والتعبير عن كونهم فى الاصلاب أو فوق الارض بالاستقرار لأنهما مقرهم الطبيعى كما أن التعبير عن كونهم فى الارحام أو تحت الارض بالاستيداع لما أن كلا منهما ليس بمقرهم الطبيعى وقد حمل الاستيداع على كونهم فى الاصلاب وليس بواضح وقرى فستقر بكسر القاف أى فنكم مستقر ومنكم مستودع فان الاستقرار منا بخلاف الاستيداع ﴿ قد فصلنا الآيات ﴾ المبينة لتفاصيل خلق البشر من هذه الآية ونظائرها ﴿ لقوم يفقهون ﴾ غوامض الدقائق باستعمال الفطنة وتدقيق النظر فان لطائف صنع الله عز وجل فى أطوار تخليق بنى آدم مما تحار فى فهمه الالباب وهو السر فى ايشار يفقهون على يعلمون كما ورد فى شأن النجوم ﴿ وهو الذى أنزل من السماء ماء ﴾ تذكير لنعمة أخرى من نعمه تعالى منبئة عن كمال قدرته تعالى وسعة رحمته أى أنزل من السحاب أو من سمت السماء ماء خاصا هو المطر وتقديم الجار والمجرور على المفعول الصريح لما مر مرارا ﴿ فأخرجنا به ﴾ التفت الى التكلم اظهارة لكمال العناية بشأن ما أنزل الماء لاجله أى فأخرجنا بعظمتنا بذلك الماء مع وحدته ﴿ نبات كل شىء ﴾ من الاشياء التى من شأنها النمو من أصناف النجم والشجر وأنواعهما المختلفة فى الحكم والكيف والخواص والآثار اختلافا متفاوتا فى مراتب الزيادة والنقصان حسبما يفصح عنه قوله تعالى يسقى بماء واحد ونفضل بعضها على بعض فى الأكل وقوله تعالى ﴿ فأخرجنا منه خضرا ﴾ شروع فى تفصيل ما أجمل من الاخراج وقد بدى بتفصيل حال النجم أى فأخرجنا من النبات الذى لاساق له شيئا غضا أخضر يقال شىء أخضر وخضر كأعور وعور وأكثر ما يستعمل الخضر فيما تكون خضرته خلقية وهو ما تشعب من أصل النبات الخارج من الحبة وقوله تعالى ﴿ نخرج منه ﴾ صفة لخضرا وصيغة المضارع لاستحضار الصورة لما فيها من الغرابة أى نخرج من ذلك الخضر ﴿ حبا متراكبا ﴾ هو السنبل المنتظم للحبوب المترابكة بعضها فوق بعض على هيئة مخصوصة وقرى يخرج منه حب متراكب وقوله تعالى ﴿ ومن النخل ﴾ شروع فى تفصيل حال الشجر اثريان حال النجم فقوله تعالى من النخل خبر مقدم وقوله تعالى ﴿ منطلعها ﴾ بدل منه باعادة العامل كما فى قوله تعالى لقد كان لكم فى رسول الله اسوة حسنة لمن كان يرجو الله الخ والطلع شىء يخرج من النخل كأنه نعلان مطبقان والحمل بينهما منصود وقوله تعالى ﴿ قنوان ﴾ مبتدأ أى وحاصلة من طلع النخل قنوان ويجوز أن يكون الخبر محذوفا لدلالة أخرجنا عليه أى ومخرجة من طلع النخل قنوان ومن قرأ يخرج منه حب متراكب كان قنوان عنده معطوفا على حب وقيل المعنى وأخرجنا من النخل نخلا من طلعها قنوان أو ومن النخل شىء من طلعها قنوان وهو جمع قنوه وهو عنقود النخلة كصنو وصنوان وقرى بضم القاف كذب

وذؤبان و بفتحها أيضا على أنه اسم جمع لان فعلا ن ليس من أبنية الجمع ﴿دانية﴾ سهلة المجتنى قرية من القاطف فانها وان كانت صغيرة ينالها القاعد تأتي بالثمر لا ينتظر الطول أو ملتفة متقاربة والاقتصار على ذكرها لدلالتها على مقابلها كقوله تعالى سراييل تقيمكم الحر ولزيادة النعمة فيها ﴿وجنات من أعناب﴾ عطف على نبات كل شيء أى وأخر جنا به جنات كائنة من أعناب وقرى جنات بالرفع على الابتداء أى ولكم أو ثمة جنات وقد جوز عطفه على قنوان كأنه قيل وحاصلة أو مخرجة من النخل قنوان وجنات من نبات أعناب ولعل زيادة الجنات ههنا من غيرا اكتفاء بذكر اسم الجنس كما فيما تقدم وما تأخر لما أن الانتفاع بهذا الجنس لا يتأتى غالبا الا عند اجتماع طائفة من أفراده ﴿والزيتون والرمان﴾ منصوبان على الاختصاص لعزة هذين الصنفين عندهم أو على العطف على نبات وقوله تعالى ﴿مشتبها وغير متشابه﴾ حال من الزيتون اكتفى به عن حال ما عطف عليه كما يكتفى بخبر المعطوف عليه عن خبر المعطوف في نحو قوله تعالى والله ورسوله أحق أن يرضوه وتقديره والزيتون مشتبها وغير متشابه والرمان كذلك وقد جوز أن يكون حالا من الرمان لقربه ويكون المحذوف حال الأول والمعنى بعضه متشابه وبعضه غير متشابه في الهيئة والمقدار واللون والطعم وغير ذلك من الاوصاف الدالة على كمال قدرة صانعها وحكمة منشئها ومبدعها ﴿انظروا الى ثمره اذا أثمر﴾ أى انظروا اليه نظر اعتبار واستبصار اذا أخرج ثمره كيف يخرج ضئيلا لا يكاد ينتفع به وقرى الى ثمره ﴿وينعه﴾ أى والى حال نضجه كيف يصير الى كاله اللاتق به ويكون شيئا جامعاً لمنافع حمة والينع فى الاصل مصدر ينعت الثمرة اذا أدركت وقيل جمع يانع كتاجر وتجرو قرى بالضم وهى لغة فيه وقرى يانعة ﴿ان فى ذلكم﴾ اشارة الى ما أمر بالنظر اليه وما فى اسم الاشارة من معنى البعد للايدان بعورتبة المشار اليه وبعد منزلته ﴿آيات لقوم يؤمنون﴾ أى آيات عظيمة أو كثيرة دالة على وجود القادر الحكيم ووحدته فان حدوث هاتيك الاجناس المختلفة والانواع المتشعبة من أصل واحد وانتقالها من حال الى حال على نمط بديع يحار فى فهمه الالباب لا يكاد يكون الا باحداث صانع يعلم تفاصيلها ويرجح ما تقتضيه حكمته من الوجوه الممكنة على غيره ولا يعوقه عن ذلك ضد يناويه أو ند يقاويه ولذلك عقب بتوبيخ من أشرك به والرد عليه حيث قيل ﴿وجعلوا لله شركاء﴾ أى جعلوا فى اعتقادهم لله الذى شأنه ما فصل فى تضاعيف هذه الآيات الجليلة شركاء ﴿الجن﴾ أى الملائكة حيث عبدوهم وقالوا الملائكة بنات الله وسموا جنّا لاجتنانهم تحقيرا لشأنهم بالنسبة الى مقام الالهية أو الشياطين حيث أطاعوهم كما أطاعوا الله تعالى أو عبدوا الاوثان بتسويلهم وبحريضهم أو قالوا الله خالق الخير وكل نافع والشيطان خالق الشر وكل ضار كما هو رأى الثنوية ومفعولا جعلوا قوله تعالى شركاء الجن قدم ثانيهما على الاول لاستعظام أن يتخذ الله سبحانه شريك ما كائنا ما كان والله متعلق بشركاء قدم عليه للنكتة المذكورة وقيل هما لله شركاء والجن بدل من شركاء مفسر له نص عليه الفراء وأبو اسحق أو منصوب بمضمر وقع جوابا عن سؤال مقدر نشأ من قوله تعالى وجعلوا لله شركاء كأنه قيل من جعلوه شركاء لله تعالى فقيل الجن أى جعلوا الجن ويؤيده قراءة أبى حيوة ويزيد بن قطيب الجن بالرفع على تقديرهم الجن فى جواب من قال من الذين جعلوهم شركاء لله تعالى وقد قرى بالجر على أن الاضافة للتبيين ﴿وخلقهم﴾ حال من فاعل جعلوا بتقدير قد أو بدونه على اختلاف الرايين مؤكدة لما فى جعلهم ذلك من كمال القباحة والبطلان باعتبار عليهم بمضمونها أى وقد علموا أنه تعالى خالقهم خاصة وقيل الضمير للشركاء أى والحال أنه تعالى خلق الجن فكيف يجعلون مخلوقه شريكا له تعالى وقرى خلقهم عطفاً على الجن أى وما يخلقونه من الاصنام أو على شركاء أى وجعلوا له اختلاقهم الافك حيث نسبوه اليه تعالى ﴿وخرقوا له﴾ أى افعلوا وافتروا له يقال خلق الافك واختلقه وخرقه واخترقه بمعنى وقرى خرقوا بالشديد للتكثير وقرى وخرقوا

له أى زوروا ﴿بنين وبنات﴾ فقالت اليهود عزيز ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله وقالت طائفة من العرب الملائكة بنات الله ﴿بغير علم﴾ أى بحقيقة ما قالوه من خطأ أو صواب بل رميا بقول عن عمى وجهالة من غير فكر وروية أو بغير علم بمرتبة ما قالوه وأنه من الشناعة والبطلان بحيث لا يقادر قدره والباء متعلقة بمحذوف هو حال من فاعل خر قرا أو نعت لمصدر مؤكد له أى خر قوا ملتبسين بغير علم أو خر قوا كائنا بغير علم ﴿سبحانه﴾ استئناف مسوق لتزييه عز وجل عما نسبوه اليه وسبحان علم للتسبيح الذى هو التباعد عن السوء اعتقادا وقولا أى اعتقاد البعد عنه والحكم به من سبح فى الارض والماء اذا أبعد فيهما وأمعن ومنه فرس سبوح أى واسع الجرى واتصا به على المصدرية ولا يكاد يذكر ناصبه أى أسبح سبحانه أى أنزهه عما لا يليق به عقدا وعملا تنزيها خاصا به حقيقا بشأنه وفيه مبالغة من جهة الاشتقاق من السبح ومن جهة النقل الى التفعيل ومن جهة العدول عن المصدر الدال على الجنس الى الاسم الموضوع له خاصة لاسيما العلم المشير الى الحقيقة الحاضرة فى الذهن ومن جهة اقامته مقام المصدر مع الفعل وقيل هو مصدر كخفران لانه سمع له فعل من الثلاثى كما ذكر فى القاموس أريد به التنزه التام والتباعد الكلى ففيه مبالغة من حيث اسناد التنزه الى ذاته المقدسة أى تنزه بذاته تنزها لا ثقا به وهو الانسب بقوله سبحانه ﴿وتعالى﴾ فانه معطوف على الفعل المضمر لا محالة ولما فى السبحان والتعالى من معنى التباعد قيل ﴿عما يصفون﴾ أى تباعد عما يصفونه من أن له شريكا أو ولدا ﴿بديع السموات والارض﴾ أى مبدعهما ومخترعهما بلا مثل يحتديه ولا قانون ينتحيه فان البديع كما يطلق على المبدع يطلق على المبدع نص عليه أئمة اللغة كالصريح بمعنى المصرخ وقد جاء بدعه كمنعه بمعنى أنشأه كابتدعه على ما ذكر فى القاموس وغيره ونظيره السميع بمعنى المسمع فى قوله أمن ريحانة الداعى السميع وقيل هو من اضافة الصفة المشبهة الى الفاعل للتخفيف بعد نصبه تشبيها لها باسم الفاعل كما هو المشهور أى بديع سمواته وأرضه من بدع اذا كان على نمط عجيب وشكل فائق وحسن رائع أو الى الظرف كما فى قولهم ثبت الغدر بمعنى أنه عديم النظير فيهما والاول هو الوجه والمعنى أنه تعالى مبدع لقطرى العالم العلوى والسفلى بلا مادة فاعل على الاطلاق منزوع عن الانفعال بالمرء والوالد عنصر الولد منفعل بانتقال مادته عنه فكيف يمكن أن يكون له ولد وقرى بديع بالنصب على المدح وبالجر على أنه بدل من الاسم الجليل أو من الضمير المجرور فى سبحانه على رأى من يحيزه وارتقاعه فى القراءة المشهورة على أنه خبر مبتدأ محذوف أو فاعل تعالى واظهاره فى موضع الاضمار لتلخيص الحكم وتوسيط الظرف بينه وبين الفعل للاهتمام ببيانه أو مبتدأ خبره قوله تعالى ﴿أنى يكون له ولد﴾ وهو على الاولين جملة مستقلة مسوقة كما قبلها لبيان استحالة ما نسبوه اليه تعالى وتقرير تنزهه عنه وقوله تعالى ﴿ولم تكن له صاحبة﴾ حال مؤكدة للاستحالة المذكورة فان انتفاء أن يكون له تعالى صاحبة مستلزم لانتفاء أن يكون له ولد ضرورة استحالة وجود الولد بلا والد وان أمكن وجوده بلا والد وانتفاء الاول مما لا ريب فيه لاحد فن ضرورته انتفاء الثانى أى من أين أو كيف يكون له ولد كما زعموا والحال أنه ليس له على زعمهم أيضا صاحبة يكون الولد منها وقرى لم يكن بتذكير الفعل للفصل أو لان الاسم ضميره تعالى والخبر هو الظرف وصاحبة مرتفع به على الفاعلية لاعتماده على المبتدأ أو الظرف خبر مقدم وصاحبة مبتدأ مؤخر والجملة خبر للكون وعلى هذا الوجه يجوز أن يكون الاسم ضمير الشأن لصلاحيته الجملة حينئذ لأن تكون مفسرة لضمير الشأن لا على الوجه الاول لمساين فى موضعه أن ضمير الشأن لا يفسر الا بجملة صريحة وقوله تعالى ﴿وخلق كل شئ﴾ اما جملة مستأنفة أخرى سيقى لتحقيق ما ذكر من الاستحالة أو حال أخرى مقررة لها أى أنى يكون له ولد والحال أنه خلق كل شئ انتظمه التكوين والايجاد من الموجودات التى من جملتها ما سموه ولدا له تعالى فكيف يتصور أن يكون المخلوق ولدا لخالقه ﴿وهو بكل شئ﴾ من شأنه أن يعلم كائنا ما كان

مخلوقاً أو غير مخلوق كما ينبغي عنه ترك الاضرار الى الاظهار ﴿عليم﴾ مبالغ في العلم أزلاً وأبداً حسبما يعرب عنه العدول الى الجملة الاسمية فلا يخفى عليه خافية مما كان وما سيكون من الذوات والصفات والاحوال التي من جملتها ما يجوز عليه تعالى وما لا يجوز من المحالات التي ما زعموه فرد من أفرادها والجملة استئناف مقرر لمضمون ما قبلها من الدلائل القاطعة بطلان مقاتلهم الشنعاء التي اجتروا عليها بغير علم ﴿ذلكم﴾ اشارة الى المنعوت بما ذكر من جلائل النعوت وما فيه من معنى البعد للايدان بعلو شأن المشار اليه وبعد منزلته في العظمة والخطاب للشر كين المعهودين بطريق الالتفات وهو مبتدأ وقوله تعالى ﴿الله ربكم لا اله الا هو خالق كل شيء﴾ اخبار أربعة مترادفة أى ذلك الموصوف بتلك الصفات العظيمة هو الله المستحق للعبادة خاصة مالك أمركم لا شريك له أصلاً خالق كل شيء مما كان ومما سيكون فلا تكرار اذ المعتبر في عنوان الموضوع انما هو خالقيته لما كان فقط كما ينبغي عنه صيغة الماضي وقيل الخبر هو الاول والبواقي أبدال وقيل الاسم الجليل بدل من المبتدأ والبواقي اخبار وقيل يقدر لكل من الاخبار الثلاثة مبتدأ وقيل يجعل الكل بمنزلة اسم واحد وقوله تعالى ﴿فاعبدوه﴾ حكم مترتب على مضمون الجملة فان من جمع هذه الصفات كان هو المستحق للعبادة خاصة وقوله تعالى ﴿وهو على كل شيء وكيل﴾ عطف على الجملة المتقدمة أى هو مع ما فصل من الصفات الجلية متولى أمور جميع مخلوقاته التي أتم من جملتها فكلوا وأموركم اليه وتوسلوا لعبادته الى نجاح ما ربكم الدينوية والاخروية ﴿لاتدركه الابصار﴾ البصر حاسة النظر وقد تطاق على العين من حيث انها محلها وادراك الشيء عبارة عن الوصول اليه والاحاطة به أى لا تصل اليه الابصار ولا تحيط به كما قال سعيد بن المسيب وقال عطاء كلت أبصار المخلوقين عن الاحاطة به فلا متمسك فيه لمنكرى الرؤية على الاطلاق وقد روى عن ابن عباس ومقاتل رضى الله عنهم لا تدركه الابصار في الدنيا وهو يرى في الآخرة ﴿وهو يدرك الابصار﴾ أى يحيط بها علمه اذ لا تخفى عليه خافية ﴿وهو اللطيف الخبير﴾ فيدرك ما لا تدركه الابصار ويجوز أن يكون تعليلاً للحكمين السابقين على طريقة اللف أى لا تدركه الابصار لانه اللطيف وهو يدرك الابصار لانه الخبير فيكون اللطيف مستفاداً من مقابل الكشف لما لا يدرك بالحاسة ولا ينطبع فيها وقوله تعالى ﴿قد جاءكم بصائر من ربكم﴾ استئناف وارد على لسان النبي عليه الصلاة والسلام والبصائر جمع بصيرة وهى النور الذى به تستبصر النفس كما أن البصر نور به تبصر العين والمراد بها الآية الواردة ههنا أو جميع الآية المنتظمة لها انتظاماً أولياً ومن لا ابتداء لغاية مجاز اسواء تعلقت بجاء أو بمحذوف هو صفة لبصائر والتعرض لعنوان الربوبية مع الاضافة الى ضمير مخاطبين لاظهار كمال اللطف بهم أى قد جاءكم من جهة ماosكم ومبلغكم الى كمالكم اللائق بكم من الوحي الناطق بالحق والصواب ما هو كالبصائر للقلوب أو قد جاءكم بصائر كاثثة من ربكم ﴿فمن أبصر﴾ أى الحق بتلك البصائر وآمن به ﴿فلنفسه﴾ أى فانفسه أبصر أو فابصاره لنفسه لأن نفعه مخصوص بها ﴿ومن عمى﴾ أى ومن لم يبصر الحق بعد ما ظهر له بتلك البصائر ظهوراً بيناً وضل عنه وانما عبر عنه بالعمى تقييداً حاله وتنفيراً عنه ﴿فعالها﴾ أى فعليها عمى أو فعماها عليها أو وبال عماها ﴿وما أنا عليكم بحفيظ﴾ وانما أنا منذر والله هو الذى يحفظ أعمالكم ويجازيكم عليها ﴿وكذلك نصرف الآيات﴾ أى مثل ذلك التصريف البديع نصرف الآيات الدالة على المعاني الرائقة الكاشفة عن الحقائق الفائقة لا تصرفاً أدنى منه وقوله تعالى ﴿وليقولوا درست﴾ علة لفعل قد حذف تعويلاً على دلالة السباق عليه أى وليقولوا درست نفعل ما نفعل من التصريف المذكور واللام للعاقبة والواو اعتراضية وقيل هى عاطفة على علة محذوفة واللام متعلقة بنصرف أى مثل ذلك التصريف نصرف الآيات لنزولهم الحجة وليقولوا الخ وقيل اللام لام الامر وتنصره القراءة بسكون اللام كانه قيل وكذلك نصرف الآيات وليقولوا هم ما يقولون

فانه لا احتفال بهم ولا اعتداد بقولهم وهذا أمر معناه الوعيد والتهديد وعدم الاكثرات بقولهم ورد عليه بأن ما بعده
ياأباه ومعنى درست قرأت وتعلت وقرىء درست أى درست العلماء ودرست أى قدمت هذه الآيات وعفت كما قالوا
أساطير الأولين ودرست بضم الراء مبالغة فى درست أى اشتد دروسها ودرست على البناء للمفعول بمعنى قرئت أو عفت
ودارست وفسروها بدارست اليهود محمدا صلى الله عليه وسلم وجاز الاضمار لاشتهارهم بالدراسة وقد جوز اسناد الفعل
الى الآيات وهو فى الحقيقة لأهلها أى دارس أهل الآيات وحملتها محمدا صلى الله عليه وسلم وهم أهل الكتاب ودرس
أى درس محمد ودارسات أى هى دارسات أى قديمات أو ذات درس كعيشة راضية وقوله تعالى ﴿ولنبينه﴾ عطف
على ليقولوا واللام على الأصل لأن التبيين غاية التصريف والضمير للآيات باعتبار المعنى أول القرآن وان لم يذكر أو
للمصدر أى ولنفعل التبيين واللام فى قوله تعالى ﴿لقوم يعلمون﴾ متعلقة بالتبيين وتخصيصه بهم لما أنهم المتفعلون
به قال ابن عباس هم أولياؤه الذين هداهم الى سبيل الرشاد وصفهم بالعلم للايدان بغاية جهل الأولين وخلوهم عن العلم
بالمرة ﴿اتبع ما أوحى اليك من ربك﴾ لما حكى عن المشركين قد حهم فى تصريف الآيات عقب ذلك بأمره عليه
السلام بالثبات على ما هو عليه وعدم الاعتداد بهم وبأباطيلهم أى دم على ما أنت عليه من اتباع ما أوحى اليك من
الشرائع والأحكام التى عمدتها التوحيد وفى التعرض لعنوان الربوبية مع الاضافة الى ضميره عليه السلام من اظهار
اللطف به ما لا يخفى وقوله تعالى ﴿لا اله الا هو﴾ اعتراض بين الأمرين المتعاطفين مؤكدا لا يحجب اتباع الوحي لا سيما
فى أمر التوحيد وقد جوز أن يكون حالا من ربك أى منفردا فى الألوهية ﴿وأعرض عن المشركين﴾ لا تحتفل بهم
وبأقاويلهم الباطلة التى من جماتها ما حكى عنهم آنفا ومن جعله منسوخا بآية السيف حمل الاعراض على ما يعم الكف
عنهم ﴿ولو شاء الله﴾ أى عدم اشراكهم حسبما هو القاعدة المستمرة فى حذف مفعول المشيئة من وقوعها شرطا
وكون مفعولها مضمون الجزاء ﴿ما أشركوا﴾ وهذا دليل على أنه تعالى لا يريد ايمان الكافر لكن لا بمعنى أنه تعالى
يمنعه عنه مع توجهه اليه بل بمعنى أنه تعالى لا يريد منه لعدم صرف اختياره الجزئى نحو الايمان واصراره على الكفر
والجملته اعتراض مؤكدا للاعراض وكذا قوله تعالى ﴿وما جعلناك عليهم حفيظا﴾ أى رقيبا مهمنا من قبلنا تحفظ
عليهم أعمالهم وكذا قوله تعالى ﴿وما أنت عليهم بوكيل﴾ من جهتهم تقوم بأموالهم وتدبر مصالحهم وعليهم فى الموضوعين
متعلق بما بعده قدم عليه للاهتمام به أو لرعاية الفواصل ﴿ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله﴾ أى لا تشتموهم
من حيث عبادتهم لأهتهم كأن تقولوا تبالكم ولما تعبدونه مثلا ﴿فيسبوا الله عدوا﴾ تجاوزا عن الحق الى الباطل
بأن يقولوا لكم مثل قولكم لهم ﴿بغير علم﴾ أى بجهالة بالله تعالى وبما يجب أن يذكر به وقرىء عدوا يقال عدا
يعدو عدوا وعدوا وعداء وعدوانا . روى أنهم قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم عند نزول قوله تعالى انكم وما
تعبدون من دون الله حصب جهنم لنتهين عن سب آلهتنا أو لنهجون الهك وقيل كان المسلمون يسبونهم فنهوا عن ذلك
لئلا يستتبع سبهم سبه سبحانه وتعالى وفيه أن الطاعة اذا أدت الى معصية راجحة وجب تركها فان ما يؤدى الى الشر شر
﴿كذلك﴾ أى مثل ذلك التزيين القوى ﴿زينا لكل أمة عملهم﴾ من الخير والشر باحداث ما يمكنهم منه
ويحملهم عليه توفيقا أو تخديلا ويجوز أن يراد بكل أمة أمة الكفرة اذ الكلام فيهم وبعملهم شرهم وفسادهم والمشبّه به
تزيين سب الله تعالى لهم ﴿ثم الى ربهم﴾ مالك أمرهم ﴿مرجعهم﴾ أى رجوعهم بالبعث بعد الموت ﴿فينبئهم﴾
من غير تأخير ﴿بما كانوا يعملون﴾ فى الدنيا على الاستمرار من السيئات المزيّنة لهم وهو وعيد بالجزاء
والعذاب كقول الرجل لمن يتوعد سأكبرك بما فعلت وفيه نكتة سرية مبنية على حكمة آية وهى أن كل ما يظهر

في هذه النشأة من الأعيان والاعراض فانما يظهر بصورة مستعارة مخالفة لصورته الحقيقية التي بها يظهر في النشأة الآخرة فان المعاصي سموم قاتلة قد برزت في الدنيا بصورة ماتستحسنها نفوس العصاة كما نطقت به هذه الآية الكريمة وكذا الطاعات فانها مع كونها أحسن الاحاسن قد ظهرت عندهم بصورة مكروهة ولذلك قال عليه السلام حفت الجنة بالمكاره وحفت النار بالشهوات فأعمال الكفرة قد برزت لهم في النشأة بصورة مزينة يستحسنها الغواة ويستحبها الطغاة وستظهر في النشأة الآخرة بصورتها الحقيقية المنكرة الهائلة فعند ذلك يعرفون أن أعمالهم ماذا فعبر عن اظهارها بصورها الحقيقية بالاخبار بها لما أن كلا منهما سبب للعلم بحقيقتها كما هي فليتدبر قوله تعالى ﴿وأقسموا بالله﴾ روى أن قریشا اقترحوا بعض آيات فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فان فعلت بعض ما تقولون أتصدقوني فقالوا نعم وأقسموا اللئ فعاتبه لئؤمن جميعا فسأل المسلمون رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ينزلها طمعا في إيمانهم فهم عليه الصلاة والسلام بالدعاء فنزلت وقوله تعالى ﴿جهد أيمانهم﴾ مصدر في موقع الحل أي أقسموا به تعالى جاهدين في إيمانهم ﴿لئن جاءتهم آية﴾ من مقترحاتهم أو من جنس الآيات وهو الأنسب بحالهم في المكابرة والعناد وترامى أمرهم في العتو والفساد حيث كانوا لا يعدون ما يشاهدونه من المعجزات الباهرة من جنس الآيات ﴿ليؤمنن بها﴾ وما كان مرمى غرضهم في ذلك الا التحكم على رسول الله صلى الله عليه وسلم في طلب المعجزة وعدم الاعتداد بما شاهدوا منه من البينات الحقيقة بأن تقطع بها الارض وتسير بها الجبال ﴿قل انما الآيات﴾ أي كلها فدخل فيها ما اقترحوه دخولا أوليا ﴿عند الله﴾ أي أمرها في حكمه وقضائه خاصة يتصرف فيها حسب مشيئته المبنية على الحكم البالغة لا تتعاق بها ولا بشأن من شئونها قدرة أحد ولا مشيئته لا استقلال ولا اشتراك بوجه من الوجوه حتى يمكنني أن أتصدى لاستنزائها بالاستدعاء وهذا كما ترى سد لباب الاقتراح على أبلغ وجه وأحسنه بيان علو شأن الآيات وصعوبة منالها وتعالها من أن تكون عرضة للسؤال والاقتراح وأما ما قيل من أن المعنى انما الآيات عند الله تعالى لا عندي فكيف أجيبكم اليها أو آتيكم بها وهو القادر عليها لا أنا حتى آتيكم بها فلا مناسبة له بالمقام كيف لا وليس مقترحهم مجيئها بغير قدرة الله تعالى وارادته حتى يجابوا بذلك وقوله تعالى ﴿وما يشعركم أنها اذا جاءت لا يؤمنون﴾ كلام مستأنف غير داخل تحت الأمر مسوق من جهته تعالى لبيان الحكمة الداعية الى ما أشعر به الجواب السابق من عدم مجيئ الآيات خوطب به المسلمون اما خاصة بطريق التلوين لما كانوا اراغبين في نزولها طمعا في اسلامهم واما معه عليه الصلاة والسلام بطريق التعميم لما روى عنه صلى الله عليه وسلم من الهم بالدعاء وقدين فيه أن إيمانهم فاجرة وإيمانهم مما لا يدخل تحت الوجود وان أجيب الى ما سأله وما استفهامية انكارية لكن لا على أن مرجع الانكار هو وقوع المشعر به بل هو نفس الاشعار مع تحقق المشعر به في نفسه أي وأي شئ يعلمكم أن الآية التي يقترحونها اذا جاءت لا يؤمنون بل يبقون على ما كانوا عليه من الكفر والعناد أي لا تعلمون ذلك فتمنون مجيئها طمعا في إيمانهم فكأنه بسط عذر من جهة المسلمين في تمنيم نزول الآيات وقيل لا مزيدة فيتوجه الانكار الى الاشعار والمشعر به جميعا أي أي شئ يعلمكم إيمانهم عند مجيئ الآيات حتى تمنوا مجيئها طمعا في إيمانهم فيكون تخطئة لرأى المسلمين وقيل أن بمعنى لعل يقال ادخل السوق أنك تشتري اللحم وعنك وعلك ولعلك كلها بمعنى ويؤيده أنه قرئ لعلها اذا جاءت لا يؤمنون على أن الكلام قد تم قبله والمفعول الثاني ليشعركم محذوف كما في قوله تعالى وما يدريك لعله يزكى والجملة استئناف لتعليل الانكار وتقريره أي أي شئ يعلمكم حالهم وما سيكون عند مجيئ الآيات لعلها اذا جاءت لا يؤمنون بها فمالكم تمنون مجيئها فان تمنيه انما يليق بما اذا كان إيمانهم بها محقق الوجود عند مجيئها لا مرجو العدم وقرئ انها بالكسر على أنه استئناف حسبا سبق مع زيادة

تحقيق لعدم ايمانهم وقرىء لا تؤمنون بالفوقانية فالخطاب في وما يشعركم للبشر كين وقرىء وما يشعركم أنها اذا جاءتهم لا يؤمنون فرجع الانكار اقسام المشركين على الاقسام المذكور مع جهلهم بحال قلوبهم عند مجيئ الآيات وبكونها حينئذ كما هي الآن ﴿ونقلب أفئدتهم وأبصارهم﴾ عطف على لا يؤمنون داخل في حكم ما يشعركم مقيد بما قيد به أى وما يشعركم أنا نقلب أفئدتهم عن ادراك الحق فلا يفقهونه وأبصارهم عن اجتلائه فلا يبصرونه لكن لا مع توجهها اليه واستعدادها لقبوله بل لكمال نبوها عنه واعراضها بالكلية ولذلك أخذ ذكره عن ذكر عدم ايمانهم اشعاراً بأصالتها في الكفر وحسب التوهم أن عدم ايمانهم ناشئ من تقليبه تعالى مشاعرهم بطريق الاجبار ﴿كالم يؤمنوا به﴾ أى بما جاء من الآيات ﴿أول مرة﴾ أى عند ورود الآيات السابقة والكاف في محل النصب على أنه نعت لمصدر محذوف منصوب بلا يؤمنون وما مصدرية أى لا يؤمنون بل يكفرون كفرا كاتنا كفركم أول مرة وتوسيط تقلب الأفئدة والابصار بينهما لانه من متمات عدم ايمانهم ﴿ونذرهم﴾ عطف على لا يؤمنون داخل في حكم الاستفهام الانكارى مقيد بما قيد به مبين لما هو المراد بتقلب الأفئدة والابصار ومعرب عن حقيقته بأنه ليس على ظاهره بأن يقلب الله سبحانه مشاعرهم عن الحق مع توجههم اليه واستعدادهم له بطريق الاجبار بل بأن يخليهم وشأنهم بعد ما علم فساد استعدادهم وفرط نفورهم عن الحق وعدم تأثير اللطف فيهم أصلاً ويطبع على قلوبهم حسبما يقتضيه استعدادهم كما أشرنا اليه وقوله تعالى ﴿في طغيانهم﴾ متعلق بنذرهم وقوله تعالى ﴿يعمهمون﴾ حال من الضمير المنصوب في نذرهم أى ندعهم في طغيانهم متحيرين لانهديمهم هداية المؤمنين أو مفعول ثان لنذرهم أى نصيرهم عامهين وقرىء يقلب ويذر بالياء على اسنادهما الى ضمير الجلالة وقرىء تقلب بالتاء والبناء للمفعول على اسناده الى أفئدتهم ﴿ولو أننا نزلنا اليهم الملائكة﴾ تصريح بما أشعر به قوله عز وجل وما يشعركم أنها اذا جاءت لا يؤمنون من الحكمة الداعية الى ترك الاجابة الى ما اقترحوه من الآيات اثريان أنها في حكمه تعالى وقضائه المبني على الحكم البالغة لا مدخل لاحد في أمرها بوجه من الوجوه وبيان لكذبهم في ايمانهم الفاجرة على أبلغ وجه وآكده أى ولو أننا لم تقتصر على اتياء ما اقترحوه هنا من آية واحدة من الآيات بل نزلنا اليهم الملائكة كما سألوهم بقولهم لولا أنزل علينا الملائكة وقولهم لو ما نأتينا بالملائكة ﴿وكلهم الموتى﴾ وشهدوا بحقية الايمان بعد أن أحيناهم حسبما اقترحوه بقولهم فأتوا بآبائنا ﴿وحشرنا﴾ أى جمعنا ﴿عليهم كل شيء﴾ قبلاً بضميتين وقرىء بسكون الباء أى كفلاً بصحة الامر وصدق النبي صلى الله عليه وسلم على أنه جمع قبيل بمعنى الكفيل كـ رغيـف ورغـف وقضـيب وقضـب وهو الانسب بقوله تعالى أو تأتي بالله والملائكة قبلاً أى لو لم تقتصر على ما اقترحوه بل زدنا على ذلك بأن أحضرنا لديهم كل شيء يتأتى منه الكفالة والشهادة بما ذكر لافرادى بل بطريق المعية أو جماعات على أنه جمع قبيل وهو جمع قبيلة وهو الأوفق لعموم كل شيء وشموله للانواع والاصناف أى حشرنا كل شيء نوعاً نوعاً وصنفاً صنفاً وفوجاً فوجاً وانتصابه على الحالية وجمعيته باعتبار الكل المجموعى اللازم للكل الافرادى أو مقابلة وعياناً على أنه مصدر كقبلاً وقد قرىء كذلك وانتصابه على الوجهين على أنه مصدر في موقع الحال وقد نقل عن المبرد وجماعة من أهل اللغة أن الاخير بمعنى الجهة كما في قولك لى قبل فلان حق وأن انتصابه على الظرفية ﴿ما كانوا ليؤمنوا﴾ أى ما صح وما استقام لهم الايمان لتماديهم في العصيان وغلوهم في التردد والطغيان وأما سبق القضاء عليهم بالكفر فمن الاحكام المترتبة على ذلك حسبما ينبئ عنه قوله عز وجل ونذرهم في طغيانهم يعمهون وقوله تعالى ﴿الا أن يشاء الله﴾ استثناء مفرغ من أعم الاحوال والالتفات الى الاسم الجليل لترية المهابة وادخال الروعة أى ما كانوا ليؤمنوا يعد اجتماع ما ذكر من الامور الموجبة للايمان في حال من الاحوال الداعية اليه المتممة لموجباته

المذكورة الا في حال مشيئته تعالى لايمانهم أو من أعم العلل أى ما كانوا ليؤمنوا العلة من العلل المعدودة وغيرها الا لمشيئته تعالى له وأيأما كان فليس المراد بالاستثناء بيان أن ايمانهم على خطر الوقوع بناء على كون مشيئته تعالى أيضا كذلك بل بيان استحالة وقوعه بناء على استحالة وقوعها كأنه قيل ما كانوا ليؤمنوا الا أن يشاء الله وهيأت ذلك وحالهم حالهم بدليل ماسبق من قوله تعالى ونقلب أفئدتهم الآية كيف لا وقوله عز وجل ﴿ولكن أكثرهم يجهلون﴾ استدراك من مضمون الشرطية بعد ورود الاستثناء لاقبله ولا ريب في أن الذى يجهلونه سواء أريد بهم المسلمون وهو الظاهر أو المقسمون ليس عدم ايمانهم بلا مشيئة الله تعالى كما هو اللازم من حمل النظم الكريم على المعنى الاول فانه ليس بما يعتقدونه الاولون ولا بما يدعيه الآخرون بل انما هو عدم ايمانهم لعدم مشيئته ايمانهم ومرجعه الى جهلهم بعدم مشيئته اياه فالمعنى أن حالهم كما شرح ولكن أكثر المسلمين يجهلون عدم ايمانهم عند مجيء الآيات لجهلهم عدم مشيئته تعالى لايمانهم فيتمنون مجيئها طمعافيا لا يكون فالجمله مقررة لمضمون قوله تعالى وما يشعركم الخ على القراءة المشهورة أو ولكن أكثر المشركين يجهلون عدم ايمانهم عند مجيء الآيات لجهلهم عدم مشيئته تعالى لايمانهم حيث إنهم قسمون بالله جهد ايمانهم على ما لا يكاد يكون فالجمله على القراءة السابقة بيان مبتدأ للمشأخا المقسمين ومناطق اقسامهم وتقرير له على قراءة لا تؤمنون بالتاء الفوقانية وكذا على قراءة وما يشعرهم أنها اذا جاءتهم لا يؤمنون ﴿وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا﴾ كلام مبتدأ مسوق لتسليية رسول الله صلى الله عليه وسلم عما كان يشاهده من عداوة قريش له عليه الصلاة والسلام وما بنوا عليها مما لا خير فيه من الاقاويل والافاعيل ببيان أن ذلك ليس محتصا بك بل هو أمر ابتلى به كل من سبقك من الانبياء عليهم الصلاة والسلام ومحل الكاف النصب على أنه نعت لمصدر محذوف أشير اليه بذلك منصوب بفعله المحذوف مؤكدا لما بعده وذلك اشارة الى ما يفهم مما قبله أى جعلنا لكل نبي عدوا والتقديم على الفعل المذكور للقصر المفيد للمبالغة أى مثل ذلك الجعل الذى جعلنا فى حقك حيث جعلنا لك عدوا يضادونك ويضارونك ولا يؤمنون ويغنونك الغوائل ويدبرون فى ابطال أمرك مكيد جعلنا لكل نبي تقدمك عدوا فعلوا بهم ما فعل بك أعداؤك لاجعلا أنقص منه وفيه دليل على أن عداوة الكفرة للانبياء عليهم السلام بخلقه تعالى للابتلاء ﴿شياطين الانس والجن﴾ أى مرده الفريقين على أن الاضافة بمعنى من البيانة وقيل هى اضافة الصفة الى الموصوف والاصل الانس والجن الشياطين وقيل هى بمعنى اللام أى الشياطين التى للانس والتى للجن وهو بدل من عدوا والجعل متعد الى واحد أو الى اثنين وهو أول مفعوليه قدم عليه الثانى مسارعة الى بيان العداوة واللام على التقديرين متعلقة بالجعل أو بمحذوف هو حال من عدوا وقوله تعالى ﴿يوحى بعضهم الى بعض﴾ كلام مستأنف مسوق لبيان أحكام عداوتهم وتحقيق وجه الشبه بين المشبه والمشبه به أو حال من الشياطين أو نعت لعدوا وجمع الضمير باعتبار المعنى فانه عبارة عن الاعداء كما فى قوله اذا أنا لم أنفع صديقى بوده فان عدوى لم يضرهموا بغضى

والوحى عبارة عن الايماء والقول السريع أى يلقى ويوسوس شياطين الجن الى شياطين الانس أو بعض كل من الفريقين الى بعض آخر ﴿زخرف القول﴾ أى المموه منه المزين ظاهره الباطل باطنه من زخرفه اذا زينه ﴿غرورا﴾ مفعول له ليوحى أى ليغروهم أو مصدر فى موقع الحال أى غارين أو مصدر مؤكد لفعل مقدر هو حال من فاعل يوحى أى يغرون غرورا ﴿ولو شاء ربك﴾ رجوع الى بيان الشئون الجارية بينه صلى الله عليه وسلم وبين قومه المفهومة من حكاية ما جرى بين الانبياء عليهم السلام وبين أممهم كما ينبى عنه الالتفات والتعرض لوصف الربوبية مع الاضافة الى ضميره صلى الله عليه وسلم المعربة عن كمال اللطف فى التسليية أى ولو شاء ربك عدم الامور المذكورة لا ايمانهم كما قيل فان

القاعدة المستمرة أن مفعول المشيئة إنما يحذف عند وقوعها شرطا وكون مفعولها مضمون الجزاء وهو قوله تعالى ﴿ما فعلوه﴾ أي ما فعلوا ما ذكر من عداوتك وإيحاء بعضهم إلى بعض من خرافات الاقاول الباطلة المتعلقة بأمر كخاصة لا بما يعمه وأمر الانبياء عليهم السلام أيضا كما قيل فإن قوله تعالى ﴿فذرهم وما يفترون﴾ صريح في أن المراد بهم الكفرة المعاصرون له عليه الصلاة والسلام أي إذا كان ما فعلوه من أحكام عداوتك من فنون المفاسد بمشيئته تعالى فاتركهم وافترائهم أو وما يفترونه من أنواع المكاييد فإن لهم في ذلك عقوبات شديدة ولك عواقب حميدة لا بتناء مشيئته تعالى على الحكم البالغة البتة ﴿ولتصغى إليه﴾ أي إلى زخرف القول وهو على الوجه الاول علة أخرى للإيحاء معطوفة على غرورا وما بينهما اعتراض وانما لم ينصب لفقد شرطه اذ الغرور فعل الموحى وصغوا لافتدة فعل الموحى إليه أي يوحى بعضهم إلى بعض زخرف القول ليغروهم به وتميل إليه ﴿أفئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة﴾ انما خص بالذكر عدم ايمانهم بالآخرة دون ما عداها من الامور التي يجب الايمان بها وهم بها كفرون اشعارا بما هو المدار في صغو أفئدتهم إلى ما يليق اليهم فان لذات الآخرة محفوفة في هذه النشأة بالمكارة وآلامها مزية بالشهوات فالذين لا يؤمنون بها وبأحوال ما فيها لا يدرون أن وراء تلك المكارة لذات ودون هذه الشهوات آلاما وانما ينظرون إلى ما بدا لهم في الدنيا بادی الرأي فهم مضطرون إلى حب الشهوات التي من جملتها من خرافات الاقاول وبموهات الاباطيل وأما المؤمنون بها فحيث كانوا واقفين على حقيقة الحال ناظرين إلى عواقب الامور لم يتصور منهم الميل إلى تلك المزخرفات لعلمهم بطلانها ووخامة عاقبتها وأما على الوجهين الآخرين فهو علة لفعل محذوف يدل عليه المقام أي ولكون ذلك جعلنا ما جعلنا والمعتزلة جعلوا اللام لام العاقبة أو لام القسم أو لام الامر وضعفه في غاية الظهور ﴿وليرضوه﴾ لانفسهم بتدما مالت إليه أفئدتهم ﴿وليقتروا﴾ أي يكتسبوا بموجب ارتضاءهم له ﴿ما هم مقترفون﴾ له من القبائح التي لا يليق ذكرها ﴿أفغير الله أبتغي حكما﴾ كلام مستأنف وارد على ارادة القول والهزمة للانكار والفاء للعطف على مقدر يقتضيه الكلام أي قل لهم أأميل إلى زخارف الشياطين فأبتغي حكما غير الله يحكم بيننا ويفصل الحق منا من المبطل وقيل ان مشركي قريش قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم اجعل بيننا وبينك حكما من آحبار اليهود أو من أساقفة النصارى ليخبرنا عنك بما في كتابهم من أمر كفنزلت واسناد الابتغاء المنكر إلى نفسه صلى الله عليه وسلم لا إلى المشركين كما في قوله تعالى أفغير دين الله يبغون مع أنهم الباغون لاظهار كمال النصفة أو لمراعاة قولهم اجعل بيننا وبينك حكما وغير اما مفعول أبتغي وحكما حال منه واما بالعكس وأياما كان فتقدمه على الفعل الذي هو المعطوف بالفاء حقيقة كما أشير إليه للايدان بأن مدار الانكار هو ابتغاء غيره تعالى حكما لا مطلق الابتغاء وقيل حكما تمييز لما في غير من الابهام كقولهم ان لنا غيرها ابلا قالوا الحكم أبغ من الحاكم وأدل على الرسوخ لما أنه لا يطلق الا على العادل وعلى من تكرر منه الحكم بخلاف الحاكم وقوله تعالى ﴿وهو الذي أنزل اليكم الكتاب﴾ جملة حالية مؤكدة لانكار ابتغاء غيره تعالى حكما ونسبة الانزال اليهم خاصة مع أن مقتضى المقام اظهار تساوى نسبته إلى المتحاكين لاستمالتهم نحو المنزل واستنزاهم إلى قبول حكمه بايها قوة نسبته اليهم أي غيره تعالى أبتغي حكما والحال أنه هو الذي أنزل اليكم وأتم أمة أمية لا تدرن ما تأتون وما تدرن القرآن الناطق بالحق والصواب الحقيق بأن يخص به اسم الكتاب ﴿مفصلا﴾ أي مبينا فيه الحق والباطل والحلال والحرام وغير ذلك من الأحكام بحيث لم يبق في أمور الدين شيء من التخليط والابهام فأى حاجة بعد ذلك إلى الحكم وهذا كما ترى صريح في أن القرآن الكريم كاف في أمر الدين مغن عن غيره ببيانه وتفصيله وأما أن يكون لا يحجزه دخل في ذلك كما قيل فلا وقوله تعالى ﴿والذين آتيناكم الكتاب يعلمون أنه منزل من ربك بالحق﴾ كلام مستأنف غير داخل

تحت القول المقدر مسوق من جهته سبحانه لتحقيق حقية الكتاب الذي نيط به أمر الحكمة وتقرير كونه منزلا من عنده عز وجل ببيان أن الذين وثقوا بهم ورضوا بحكمتهم حسبما نقل آفا من علماء اليهود والنصارى عالمون بحقيقته ونزوله من عنده تعالى وفي التعبير عن التوراة والانجيل باسم الكتاب ايماء الى ما بينهما وبين القرآن من المجانسة المقتضية للاشتراك في الحقية والنزول من عنده تعالى مع ما فيه من الایجاز وإيراد الطائفتين بعنوان ايتاء الكتاب للايذان بأنهم علموه من جهة كتابهم حيث وجدوه حسبما نعت فيه وعانيوه موافقا له في الاصول وما لا يختلف من الفروع ومخبر اعن أمور لا طريق الى معرفتها سوى الوحي والمراد بالموصول اما علماء الفريقين وهو الظاهر فلا يتاء هو التفهيم بالفعل واما الكل وهم داخلون فيه دخولا أوليا فهو أعم مما ذكر ومن التفهيم بالقوة ولا ريب في أن الكل متمكنون من ذلك وقيل المراد مؤمنو أهل الكتاب وقرىء منزل من الانزال والتعرض لعنوان الربوبية مع الاضافة الى ضميره صلى الله عليه وسلم لتشريفه عليه الصلاة والسلام والباء في قوله تعالى بالحق متعلق بمحذوف وقع حالا من الضمير المستكن في منزل أى ملتبساً بالحق ﴿فلا تكونن من الممترين﴾ أى في أنهم يعلمون ذلك لما لا تشاهد منهم آثار العلم وأحكام المعرفة فالفاء لترتيب النهى على الاخبار بعلم أهل الكتاب بشأن القرآن أو في أنه منزل من ربك بالحق فيكون من باب التيسيج والالهاب كقوله تعالى ولا تكونن من المشركين وقيل الخطاب في الحقيقة للامة وان كان له صلى الله عليه وسلم صورة وقيل الخطاب لكل أحد على معنى أن الادلة قد تعاضدت وتظاهرت فلا ينبغي لاحد أن يمتري فيه والفاء على هذه الوجوه لترتيب النهى على نفس علمهم بحال القرآن ﴿وتمت كلمة ربك﴾ شروع في بيان كمال الكتاب المذكور من حيث ذاته اثر بيان كماله من حيث اضافته اليه تعالى بكونه منزلا منه بالحق وتحقيق ذلك بعلم أهل الكتاب به وانما عبر عنه بالكلمة لأنها الاصل في الاتصاف بالصدق والعدل وبها تظهر الآثار من الحكم وقرىء كلمات ربك ﴿صدقا وعدلا﴾ مصدران نصبا على الحال وقيل على التمييز وقيل على العلة وقوله تعالى ﴿لا تبدل لكلماته﴾ اما استئناف مبين لفضلها على غيرها اثر بيان فضلها في نفسها واما حال أخرى من فاعل تمت على أن الظاهر مغن عن الضمير الرابط والمعنى أنها بلغت الغاية القاصية صدقا في الاخبار والمواعيد وعدلا في الاقضية والاحكام لا أحد يبدل شيئا من ذلك بما هو أصدق وأعدل ولا بما هو مثله فكيف يتصور ابتغاء حكم غيره تعالى ﴿وهو السميع﴾ لكل ما يتعلق به السمع ﴿العليم﴾ بكل ما يمكن أن يعلم فيدخل في ذلك أقوال المتحاكين وأحوالهم الظاهرة والباطنة دخولا أوليا هذا وقد قيل المعنى لا أحد يقدر على أن يحرفها كما فعل بالتوراة فيكون ضمائنا لها من الله عز وجل بالحفظ كقوله تعالى انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون أو لاني ولا كتاب بعدها ينسخها ﴿وان تطع أكثر من في الأرض﴾ لما تحقق اختصاصه تعالى بالحكمة لاستقلاله بما يوجبها من انزال الكتاب الكامل الفاصل بين الحق والباطل وتمام صدق كلامه وكمال عدالة أحكامه وامتناع وجود من يبدل شيئا منها واستبداده تعالى بالاحاطة التامة بجميع المسموعات والمعلومات عقب ذلك ببيان أن الكفرة متصفون بنقائص تلك الكمالات من النقائص التي هي الضلال والاضلال واتباع الظنون الفاسدة الناشئة من الجهل والكذب على الله سبحانه وتعالى ابانة لكمال مباينة حالهم لما يروونه وتحذيرا عن الركون اليهم والعمل بآرائهم والمراد بمن في الارض الناس وبأكثرهم الكفار وقيل أهل مكة والارض أرضها أى ان تطعمهم بأن جعلت منهم حكما ﴿يضلوك عن سبيل الله﴾ عن الطريق الموصل اليه أو عن الشريعة التي شرعها لعباده ﴿ان يتبعون الا الظن﴾ وهو ظنهم أن آباءهم كانوا على الحق فهم على آثارهم يهتدون أو جهالاتهم وآرائهم الباطلة على أن المراد بالظن ما يقابل العلم والجملة استئناف مبني على سؤال نشأ من الشرطية

كأنه قيل كيف يضلون فقيل لا يتبعون في أمور دينهم الا الظن وان الظن لا يغني من الحق شيئا فيضلون ضلالا مبينا ولا ريب في أن الضال المتصدى للارشاد انما يرشد غيره الى مسالك نفسه فهم ضالون مضلون وقوله تعالى ﴿وان هم الا يخرصون﴾ عطف على ما قبله داخل في حكمه أى يكذبون على الله سبحانه فيما ينسبون اليه تعالى كاتخاذ الولد وجعل عبادة الاوثان ذريعة اليه تعالى وتحليل الميتة وتحريم البحائر ونظائرها أو يقدر أنهم على شيء وأنى لهم ذلك ودونه مناط العيوق وحقيقته ما يقال عن ظن وتخمين ﴿ان ربك هو أعلم من يضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين﴾ تقرير لمضمون الشرطية وما بعدها وتأكيده لما يفيد من التحذير أى هو أعلم بالفريقين فاحذر أن تكون من الاولين ومن موصولة أو موصوفة في محل النصب لا بنفس أعلم فان أفعل التفضيل لا ينصب الظاهر في مثل هذه الصور بل بفعل دل هو عليه أو استفهامية مرفوعة بالابتداء والخبر يضل والجملة معاق عنها الفعل المقدر وقرئ يضل بضم الياء على أن من فاعل ليضل ومفعوله محذوف وعلمها النصب بما ذكر من الفعل المقدر أى هو أعلم يعلم من يضل الناس فيكون تأكيده للتحذير عن طاعة الكفرة وأما أن الفاعل هو الله تعالى ومن منصوبة بما ذكر أى يعلم من يضل أو مجرورة باضافة أعلم اليها أى أعلم المضلين من قوله تعالى من يضل الله أو من قولك أضلته اذا وجدته ضالا فلا يساعده السباق والسياق والتفضيل في العلم بكثرته واحاطته بالوجوه التي يمكن تعلق العلم بها ولزومه وكونه بالذات لا بالغير ﴿فكلوا مما ذكر اسم الله عليه﴾ أمر مترتب على النهي عن اتباع المضلين الذين من جملة اضلالهم تحليل الحلال وتحريم الحرام وذلك أنهم كانوا يقولون للمسلمين انكم تعبدون الله فما قتله الله أحق أن تأكلوه مما قتلتم أتم فقيل للمسلمين كلوا مما ذكر اسم الله تعالى خاصة على ذبحه لا بما ذكر عليه اسم غيره فقط أو مع اسمه تعالى أو مات حتف أنفه ﴿ان كنتم بآياته﴾ التي من جملتها الآيات الواردة في هذا الشأن ﴿مؤمنين﴾ فان الايمان بها يقتضى استباحة ما أحله الله والاجتناب عما حرمه وجواب الشرط محذوف لدلالة ما قبله عليه ﴿وما لكم أن لا تأكلوا مما ذكر اسم الله عليه﴾ انكار لأن يكون لهم شيء يدعوهم الى الاجتناب عن أكل ما ذكر عليه اسم الله تعالى من البحائر والسوائب ونحوها وقوله تعالى ﴿وقد فصل لكم﴾ الخ جملة حالية مؤكدة للانكار كما في قوله تعالى وما لنا أن لا نقاتل في سبيل الله وقد أخرجنا من ديارنا وأبنائنا أى وأي سبب حاصل لكم في أن لا تأكلوا مما ذكر اسم الله عليه أو وأي غرض يحملكم على أن لا تأكلوا ويمنعكم من أكله والحال أنه قد فصل لكم ﴿ما حرم عليكم﴾ بقوله تعالى قل لا أجد فيها أوحى الى محرما الخ فبقى ما عدا ذلك على الحل لا بقوله تعالى حرمت عليكم الميتة الخ لانها مدنية وأما التأخر في التلاوة فلا يوجب التأخر في النزول وقرئ الفعلان على البناء للمفعول وقرئ الأول على البناء للفاعل والثاني للمفعول ﴿الا ما اضطررتم اليه﴾ بما حرم فانه أيضا حلال حينئذ ﴿وان كثيرا﴾ أى من الكفار ﴿ليضلون﴾ الناس بتحريم الحلال وتحليل الحرام كعمرو بن لحي وأضرابه وقرئ يضلون ﴿بأهوائهم﴾ الزائغة وشهواتهم الباطلة ﴿بغير علم﴾ مقتبس من الشريعة الشريفة مستند الى الوحي ﴿ان ربك هو أعلم بالمعتدين﴾ المتجاوزين لحدود الحق الى الباطل والحلال الى الحرام ﴿وذروا ظاهر الاثم وباطنه﴾ أى ما يعلن من الذنوب وما يسر أو ما يعمل منها بالجوارح وما بالقلب وقيل الزنا في الحوانيت واتخاذ الاخذان ﴿ان الذين يكسبون الاثم﴾ أى يكتسبونه من الظاهر والباطن ﴿سيجزون بما كانوا يفترون﴾ كأنما ما كان فلا بد من اجتنابهما والجملة تعليل للامر ﴿ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه﴾ ظاهر في تحريم متروك التسمية عمدا كان أو نسيانا واليه ذهب داود وعن أحمد بن حنبل مثله وقال مالك والشافعي بخلافه لقوله عليه السلام ذبيحة المسلم حلال وان لم يذكر اسم الله عليه وفرق أبو حنيفة بين العمد والنسيان وأوله بالميتة أو بما ذكر عليه اسم

غيره تعالى لقوله ﴿وانه لفسق﴾ فان الفسق ما أهل به لغير الله والضمير لما ويجوز أن يكون للاكل المدلول عليه بلا تأكلوا والجملة مستأنفة وقيل حالية ﴿وان الشياطين ليوحون الى أوليائهم﴾ المراد بالشياطين ابليس وجنوده فيحاثوهم وسوستهم الى المشركين وقيل مردة المجوس فيحاثوهم الى أوليائهم ما أنهوا الى قريش بالكتاب أن محمد وأصحابه يزعمون أنهم يتبعون أمر الله ثم يزعمون أن ما يقتلونهم حلال وما يقتله الله حرام ﴿ليجادلوكم﴾ أى بالوساوس الشيطانية أو بما نقل من أباطيل المجوس وهو يؤيد التأويل بالميتة ﴿وان أطعموهم﴾ فى استحلال الحرام وساعدتموهم على أباطيلهم ﴿انكم لمشركون﴾ ضرورة أن من ترك طاعة الله الى طاعة غيره واتبعه فى دينه فقد أشرك به تعالى بل أثره عليه سبحانه ﴿أو من كان ميتاً﴾ وقرئ ميتاً على الاصل ﴿فأحييناه﴾ تمثيل مسوق لتنفير المسلمين عن طاعة المشركين اثر تحذيرهم عنها بالإشارة الى أنهم مستضيئون بأنوار الوحي الالهى والمشركون خابطون فى ظلمات الكفر والطغيان فكيف يعقل اطاعتهم لهم والهمزة للانكار والنفي والواو لعطف الجملة الاسمية على مثلها الذى يدل عليه الكلام أى أنتم مثلهم ومن كان ميتاً فأعطيناه الحياة وما يتبعها من القوى المدركة والمحركة ﴿وجعلنا له﴾ مع ذلك من الخارج ﴿نوراً﴾ عظيماً ﴿يمشى به﴾ أى بسببه والجملة استئناف مبنى على سؤال نشأ من الكلام كأنه قيل فإذا يصنع بذلك النور فقيل يمشى به ﴿فى الناس﴾ أى فيما بينهم آمناً من جهتهم أو صفة له ﴿كمن مثله﴾ أى صفته العجيبة وهو مبتدأ وقوله تعالى ﴿فى الظلمات﴾ خبره على أن المراد بهما اللفظ لا المعنى كما فى قولك زيد صفته أسمر وهذه الجملة صلة لمن وهى مجرورة بالكاف وهى مع مجرورها خبر لمن الاولى وقوله تعالى ﴿ليس بخارج منها﴾ حال من المستكن فى الظرف وقيل من الموصول أى غير خارج منها بحال وهذا كما ترى مثل أريد به من بقى فى الضلالة بحيث لا يفارقها أصلاً كما أن الاول مثل أريد به من خلقه الله تعالى على فطرة الاسلام وهذه الآيات البينة الى طريق الحق يسلكه كيف يشاء لكن لا على أن يدل على كل واحد من هذه المعانى بما يليق به من الالفاظ الواردة فى المثليين بواسطة تشبيهه بما يناسبه من معانيها فان ألفاظ المثل باقية فى معانيها الاصلية بل على أنه قد انتزعت من الامور المتعددة المعتبرة فى كل واحد من جانبي المثليين هيئة على حدة ومن الامور المتعددة المذكورة فى كل واحد من جانبي المثليين هيئة على حدة فشبهت بهما الاوليان ونزلنا منزلتيهما فاستعمل فيهما ما يدل على الآخرين بضرب من التجوز وقد أشير فى تفسير قوله تعالى ختم الله على قلوبهم الآية الى أن التمثيل قسم برأسه لاسيما الى جعله من باب الاستعارة حقيقة وأن الاستعارة التمثيلية من عبارات المتأخرين. نعم قد يجرى ذلك على سنن الاستعارة بأن لا يذكر المشبه كهذين التمثيلين ونظائرهما وقد يجرى على منهاج التشبيه كما فى قوله

وما الناس الا كالديار وأهلها بها يوم حلوها وغدوا بلاقع

﴿كذلك﴾ أى مثل ذلك التزيين البليغ ﴿زين﴾ أى من جهة الله تعالى بطريق الخلق عند ايجاء الشياطين أو من جهة الشياطين بطريق الزخرفة والتسويل ﴿للكافرين﴾ التابعين للوساوس الشيطانية الآخذين بالمزخرفات التى يوحونها اليهم ﴿ما كانوا يعملون﴾ ما استمروا على عمله من فنون الكفر والمعاصى التى من جملتها ما حكى عنهم من القبائح فانها لولم تكن مزينة لهم لما أصروا عليها ولما جادلوا بها الحق وقيل الآية نزلت فى حمزة رضى الله عنه وأبى جهل وقيل فى عمر أو عمار رضى الله عنهما وأبى جهل ﴿وكذلك﴾ قيل معناه كما جعلنا فى مكة أكابر مجرميها ليمكروا فيها ﴿جعلنا فى كل قرية﴾ من سائر القرى ﴿أكابر مجرميها ليمكروا فيها﴾ ومفعولاً جعلنا أكابر مجرميها على تقديم المفعول الثانى والظرف لغو أو هما الظرف وأكابر على أن مجرميها

بدل أو مضاف إليه فإن أفعل التفضيل إذا أضيف جازا لافراد والمطابقة ولذلك قرئ أكبر مجرميها وقيل أكبر مجرميها مفعوله الاول والثاني ليذكروا فيها ولا يخفى أن أى معنى يراد من هذه المعاني لابد أن يكون مشهور التحقق عند الناس معهودا فيما بينهم حتى يصلح أن تصرف الإشارة عن سياق النظم الكريم وتوجه إليه ويجعل مقياسا لنظائره باخراجه مخرج المصدر التشبيهي وظاهر أن ليس الأمر كذلك ولا سبيل الى توجيهها الى ما يفهم من قوله تعالى كذلك زين للكافرين ما كانوا يعملون وإن كان المراد بهم أكبر مكة لأن مآل المعنى حينئذ بعد اللتيا والتي كما جعلنا أعمال أهل مكة منية لهم جعلنا في كل قرية أكبر مجرميها الخ فاذن الأقرب أن ذلك إشارة الى الكفرة المعهودين باعتبار اتصافهم بصفاتهم والافراد بتأويل الفريق أو المذكور ومحل الكاف النصب على أنه المفعول الثاني لجعلنا قدم عليه لافادة التخصيص كما في قوله تعالى كذلك كنتم من قبل الآية والاول أكبر مجرميها والظرف لغو أى ومثل أولئك الكفرة الذين هم صناديد مكة ومجرموها جعلنا في كل قرية أكبرها المجرمين أى جعلناهم متصفين بصفات المذكورين مزيينا لهم أعمالهم مصرين على الباطل مجادلين به الحق ليذكروا فيها أى ليفعلوا المكر فيها وهذا تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله تعالى ﴿وما يذكرون الا بأنفسهم﴾ اعتراض على سبيل الوعد لرسول الله عليه الصلاة والسلام والوعيد للكفرة أى وما تحيق غائلة مكرهم الا بهم ﴿وما يشعرون﴾ حال من ضمير يذكرون مع اعتبار ورود الاستثناء على النفي أى انما يذكرون بأنفسهم والحال أنهم ما يشعرون بذلك أصلا بل يزعمون أنهم يذكرون بغيرهم وقوله تعالى ﴿واذا جاءتهم آية﴾ رجوع الى بيان حال مجرمي أهل مكة بعد ما بين بطريق التسلية أن حال غيرهم أيضا كذلك وأن عاقبة مكر الكل ما ذكره فان العظيمة المنقولة انما صدرت عنهم لاعتناء سائر المجرمين أى اذا جاءتهم آية بواسطة الرسول عليه الصلاة والسلام ﴿قالوا لن نؤمن حتى نؤتى مثل ما أوتى رسل الله﴾ قال ابن عباس رضى عنهما حتى يوحى الينا ويأتينا جبريل عليه السلام فيخبرنا أن محمدا صادق كما قالوا أو أتى بالله والملائكة قبيلا وعن الحسن البصرى مثله وهذا كما ترى صريح فى أن معلق بايتاء ما أوتى الرسل عليهم الصلاة والسلام هو ايمانهم برسول الله صلى الله عليه وسلم وبما أنزل اليه ايمانا حقيقيا كما هو المتبادر منه عند الاطلاق خلا أنه يستدعى أن يحمل ما أوتى رسل الله على مطلق الوحي ومخاطبة جبريل عليه السلام فى الجملة وأن تصرف الرسالة فى قوله تعالى ﴿الله أعلم حيث يجعل رسالته﴾ عن ظاهرها وتحمل على رسالة جبريل عليه السلام بالوجه المذكور ويراد بعملها تبليغها الى المرسل اليه لا وضعها فى موضعها الذى هو الرسول ليتأتى كونه جوابا عن اقتراحهم وردا له بأن يكون معنى الاقتراح لن تؤمن بكون تلك الآية نازلة من عند الله تعالى الى الرسول حتى يأتينا بالذات عيانا كما يأتى الرسول فيخبرنا بذلك ومعنى الرد الله أعلم من يليق بارسال جبريل عليه السلام اليه لأمر من الأمور ايدانا بأنهم بمعزل من استحقاق ذلك التشريف وفيه من التحمل ما لا يخفى وقال مقاتل نزلت فى أبى جهل حين قال زاحمنا بنى عبد مناف فى الشرف حتى اذا صرنا كفريسي رهان قالوا منا نبى يوحى اليه والله لا نرضى به ولا نتبعه أبدا حتى يأتينا وحى كما يأتيه وقال الضحاك سأل كل واحد من القوم أن يخص بالرسالة والوحى كما أخبر الله تعالى عنهم فى قوله بل يريد كل امرئ منهم أن يؤتى صحفا مفسرة ولا يخفى أن كل واحد من هذين القولين وإن كان مناسباً للرد المذكور لكسبه يقتضى أن يراد بالايمان المعلق بايتاء ما أوتى الرسل مجرد تصديقهم برسالته عليه الصلاة والسلام فى الجملة من غير شمول لكافة الناس وأن تكون كلمة حتى فى قول اللعين حتى يأتينا وحى كما يأتيه الخ غاية لعدم الرضا لعدم الاتباع فانه مقرر على تقديرى ايتاء الوحي وعدمه فالمعنى لن تؤمن برسالته أصلا حتى نؤتى نحن من الوحي والنبوة مثل ما أوتى رسل الله أو ايتاء مثل ايتاء رسل الله وأما

ما قيل من أن الوليد بن المغيرة قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم لو كانت النبوة حقاً لكنت أولى بها منك لأنى أكبر منك سنّاً وأكثر منك مالاً وولداً فنزلت فلا تعلق له بكلامهم المردود إلا أن يراد بالايمن المعلق بما ذكر مجرد الايمان بكون الآية النازلة وحيّاً صادقا لا الايمان بكونها نازلة اليه عليه الصلاة والسلام فيكون المعنى وإذا جاءتهم آية نازلة الى الرسول قالوا ان نؤمن بنزولها من عند الله حتى يكون نزولها الينا لا اليه لأننا نحن المستحقون دونه فإن ملخص معنى قوله لو كانت النبوة حقاً الخ لو كان ما تدعيه من النبوة حقاً لكنت أنا النبي لأنى وأنت واذ لم يكن الأمر كذلك فليست بحق وما له تعليق الايمان بحقيقة النبوة بكون نفسه نبياً ومثل ما أوقى نصب على أنه نعت لمصدر محذوف وما مصدرية أى حتى تؤتاها آيتاً مثل آيتاء رسل الله وإضافة الايتاء اليهم لأنهم منكرون لايتاءه عليه الصلاة والسلام وحيث نصب على المنعولية توسعاً لانفس أعلم لما عرفت من أنه لا يعمل في الظاهر بل بفعل دل هو عليه أى هو أعلم يعلم الموضع الذى يضعها فيه والمعنى أن منصب الرسالة ليس مما ينال بكثرة المال والولد وتعاضد الأسباب والعدد وإنما ينال بفضائل نفسانية يخصها الله تعالى بمن يشاء من خلص عباده وقرىء رسالاته ﴿ سيصيب الذين أجرموا ﴾ استئناف آخر ناع عليهم ما سيلقونه من فنون الشر بعد مانعى عليهم حرمانهم مما أملوه والسين للتأكيد ووضع الموصول موضع الضمير للاشعار بأن اصابة ما يصيبهم لاجرامهم المستتبع لجميع الشرور والقبائح أى يصيبهم البتة مكان ما تمنوه وعلقوا به أطباعهم الفارغة من عزة النبوة وشرف الرسالة ﴿ صغار ﴾ أى ذلة وحقارة بعد كبرهم ﴿ عند الله ﴾ أى يوم القيامة وقيل من عند الله ﴿ وعذاب شديد ﴾ فى الآخرة أو فى الدنيا ﴿ بما كانوا يكرهون ﴾ أى بسبب مكرهم المستمر أو بمقابلته وحيث كان هذا من معظم مواد اجرامهم صرح بسببته ﴿ فمن يرد الله أن يهديه ﴾ أى يعرفه طريق الحق ويوفقه للايمان ﴿ يشرح صدره للإسلام ﴾ فيتسع له وينفتح وهو كناية عن جعل النفس قابلة للحق مهيةً لحلوله فيها مصفاة عما يمنعه وينافيه واليه أشار عليه الصلاة والسلام حين سئل فقال نور يقذفه الله فى قلب المؤمن فينشرح له وينفتح فقالوا هل لذلك من أمارة يعرف بها فقال نعم الانابة الى دار الخلود والاعراض عن دار الغرور والاستعداد للوئد قبل نزوله ﴿ ومن يرد أن يضله ﴾ أى يخلق فيه الضلال بصرف اختياره اليه ﴿ يجعل صدره ضيقاً حرجاً ﴾ بحيث ينبو عن قبول الحق فلا يكاد يدخله الايمان وقرىء ضيقاً بالتخفيف وحرجاً بكسر الراء أى شديد الضيق والأول مصدر وصف به مبالغه ﴿ كأنما يصعد ﴾ ماهذه مهية لدخول كأن على الجملة الفعلية ﴿ فى السماء ﴾ شبه للمبالغة فى ضيق صدره بمن يزاول مالا يكاد يقدر عليه فان صعود السماء مثل فيما هو خارج عن دائرة الاستطاعة وفيه تنبيه على أن الايمان يمتنع منه كما يمتنع منه الصعود وقيل معناه كأنما يتصاعد الى السماء نبوا عن الحق وتباعدوا فى الحرب منه وأصل يصعد يتصعد وقد قرىء به وقرىء يصاعد وأصله يتصاعد ﴿ كذلك ﴾ أى مثل ذلك الجعل الذى هو جعل الصدر حرجاً على الوجه المذكور ﴿ يجعل الله الرجس ﴾ أى العذاب أو الخذلان قال مجاهد الرجس مالا خير فيه وقال الزجاج الرجس اللعنة فى الدنيا والعذاب فى الآخرة ﴿ على الذين لا يؤمنون ﴾ أى عليهم ووضع الموصول موضع الضمير للاشعار بأن جعله تعالى معلل بما فى حيز الصلة من كمال نبوهم عن الايمان واصرارهم على الكفر ﴿ وهذا ﴾ أى البيان الذى جاء به القرآن أو الاسلام أو ماسبق من التوفيق والخذلان ﴿ صراط ربك ﴾ أى طريقه الذى ارتضاه أو عادته وطريقته التى اقتضتها حكمته وفى التعرض لعنوان الربوبية ايدان بأن تقويم ذلك الصراط للتربية وإفاضة الكمال ﴿ مستقيماً ﴾ لا عوج فيه أو عادلاً مطرداً وهو حال مؤكدة كقوله تعالى وهو الحق مصدقاً والعامل فيها معنى الإشارة ﴿ قد فصلنا الآيات ﴾ بينها مفصلة ﴿ لقوم يذكرون ﴾ يتذكرون ما فى تضاعيفها

فيعلمون أن كل ما يحدث من الحوادث خيرا كان أو شرا فأنما يحدث بقضاء الله تعالى وخلقه وأنه تعالى عالم بأحوال العباد حكيم عادل فيما يفعل بهم وتخصيص القوم المذكورين بالذكر لأنهم المنتفعون بتفصيل الآيات ﴿لهم دار السلام﴾ أى للذين دار السلامة من كل المكروه وهى الجنة ﴿عند ربهم﴾ أى فى ضمانه أو ذخيرة لهم عنده لا يعلم كنهها غيره تعالى ﴿وهو وليهم﴾ أى مولاهم وناصرهم ﴿بما كانوا يعملون﴾ بسبب أعمالهم الصالحة أو متوليهم بجزائها يتولى إيصاله إليهم ﴿ويوم يحشرهم جميعا﴾ منصوب بمضمر اما على المفعولية أو الظرفية وقرئ بنون العظمة على الالتفات لتحويل الأمر والضمير المنصوب لمن يحشر من الثقلين أى واذكر يوم يحشر الثقلين قائلا ﴿يامعشر الجن﴾ أو ويوم يحشرهم يقول يامعشر الجن أو ويوم يحشرهم ويقول يامعشر الجن يكون من الأحوال والآهوال مالا يساعده الوصف لفظاعته والمعشر الجماعة والمراد بمعشر الجن الشياطين ﴿قد استكثرتم من الانس﴾ أى من اغوائهم واضلالهم أو منهم بأن جعلتموهم أتباعكم فحشروا معكم كقولهم استكثر الأمير من الجنود وهذا بطريق للتوبيخ والتفريع ﴿وقال أولياؤهم﴾ أى الذين أطاعوهم ومن فى قوله تعالى ﴿من الانس﴾ اما لبيان الجنس أى أولياؤهم الذين هم الانس أو متعلقة بمحذوف هو حال من أولياؤهم أى كائنين من الانس ﴿ربنا استمتع بعضنا ببعض﴾ أى انتفع الانس بالجن بأن دلوهم على الشهوات وما يتوصل به اليها وقيل بأن ألقوا اليهم من الأراجيف والسحر والكهانة والجن بالانس بأن أطاعوهم وحصلوا مرادهم بقبول ما ألقوه اليهم وقيل استمتع الانس بهم أنهم كانوا يعوذون بهم فى المفاوز والخاف واستمتعهم بالانس اعترافهم بأنهم قادرون على اجازتهم ﴿وبلغنا أجلنا الذى أجلت لنا﴾ وهو يوم القيامة قالوه اعترافا بما فعلوا من طاعة الشياطين واتباع الهوى وتكذيب البعث واطهارا للندامة عليها وتحسرا على حالهم واستسلاما لربهم ولعل الاقتصار على حكاية كلام الضالين للايذان بأن المضلين قد أخموا بالمرّة فلم يقدرُوا على التكلم أصلا ﴿قال﴾ استئناف مبنى على سؤال نشأ من حكاية كلامهم كأنه قيل فماذا قال الله تعالى حينئذ فقيل قال ﴿النار مثواكم﴾ أى منزلكم أو ذات ثوائكم كما أن دار السلام مثوى المؤمنين ﴿خالدين فيها﴾ حال والعامل مثواكم ان جعل مصدرا ومعنى الاضافة ان جعل مكانا ﴿الا ما شاء الله﴾ قال ابن عباس رضى الله عنهما استثنى الله تعالى قوما قد سبق فى علمه أنهم يسلبون ويصدقون النبى عليه الصلاة والسلام وهذا مبنى على أن الاستثناء ليس من المحكى وما بمعنى من وقيل المعنى الا الاوقات التى ينقلون فيها من النار الى الزمهرير فقد روى أنهم يدخلون واديافيه من الزمهرير بما يميز بعض أوصالهم من بعض فيتعاونون ويطلبون الرد الى الجحيم وقيل يفتح لهم وهم فى النار باب الى الجنة فيسرعون نحوه حتى اذا صاروا اليه سد عليهم الباب وعلى التقديرين فالاستثناء تهكم بهم وقيل الا ما شاء الله قبل الدخول كأنه قيل النار مثواكم أبدا الا ما أمهاكم ولا يخفى بعده ﴿ان ربك حكيم﴾ فى أفاعيله ﴿عليم﴾ بأحوال الثقلين وأعمالهم وبما يليق بها من الجزاء ﴿وكذلك﴾ أى مثل ما سبق من تمكين الجن من اغواء الانس واضلالهم ﴿نولى بعض الظالمين﴾ من الانس ﴿بعضا﴾ آخر منهم أى نجعلهم بحيث يتولونهم بالاغواء والاضلال أو نجعل بعضهم قرناء بعض فى العذاب كما كانوا كذلك فى الدنيا عند اقتراف ما يؤدى اليه من القبائح ﴿بما كانوا يكسبون﴾ بسبب ما كانوا مستمرين على كسبه من الكفر والمعاصى ﴿يامعشر الجن والانس﴾ شروع فى حكاية ما سيكون من توبيخ المعشرين وتقريعهم بتفريطهم فيما يتعلق بخاصه أنفسهم اثر حكاية توبيخ معشر الجن باغواء الانس واضلالهم وبيان مآل أمرهم ﴿ألم يأتكم﴾ أى فى الدنيا ﴿رسل﴾ أى من عند الله عز وجل لكن لا على أن يأتى كل رسول كل واحدة من الامم بل على أن يأتى كل أمة رسول خاص بها أى ألم يأت كل

أمة منكم رسول معين وقوله تعالى ﴿منكم﴾ متعلق بمحذوف وقع صفة لرسل أى كائنة من جملةكم لكن لا على أنهم من جنس الفريقين معاً بل من الانس خاصة وإنما جعلوا منهما اما لتأكيد وجوب اتباعهم والايذان بتقاربهما ذاتا واتحادهما تكليفا وخطابا كأنهما جنس واحد ولذلك تمكن أحدهما من اضلال الآخر واما لان المراد بالرسل ما يعمر رسل الرسل وقد ثبت أن الجن قد استمعوا القرآن وأنذروا به قومهم حيث نطق به قوله تعالى واذ صرفنا اليك نفرا من الجن يستمعون القرآن الى قوله تعالى ولوا الى قومهم منذرين وقوله تعالى ﴿يقصون عليكم آياتي﴾ صفة أخرى لرسل محققة لما هو المراد من ارسال الرسل من التبليغ والانذار وقد حصل ذلك بالنسبة الى الثقلين ﴿وينذرونكم﴾ بما فى تضاعيفها من القوارع ﴿لقاء يومكم هذا﴾ يوم الحشر الذى قد عاينوا فيه ما أعد لهم من أفانين العقوبات الهائلة ﴿قالوا﴾ استئناف مبنى على سؤال نشأ من الكلام السابق كأنه قيل فماذا قالوا عند ذلك التوبيخ الشديد فقيل قالوا ﴿شهدنا على أنفسنا﴾ أى باتيان الرسل وانذارهم وبمقابلتهم اياهم بالكفر والتكذيب وباستحقاقهم بسبب ذلك للعذاب المخلد حسبما فصل فى حكاية جوابهم عن سؤال خزنة النار حيث قالوا بلى قد جاءنا نذير فكذبنا وقلنا ما نزل الله من شيء ان أتمم الا فى ضلال كبير وقد أجمل ههنا فى الحكاية كما أجمل فى حكاية جوابهم حيث قالوا بلى ولكن حقت كلمة العذاب على الكافرين وقوله تعالى ﴿وغرهم الحياة الدنيا﴾ مع ما عطف عليه اعتراض لبيان ما أداهم فى الدنيا الى ارتكابهم للقبائح التى ارتكبوها والجلاتهم بعد ذلك فى الآخرة الى الاعتراف بالكفر واستيجاب العذاب وذمهم بذلك أى واغتروا فى الدنيا بالحياة الدنيئة والذات الخسيسة الفانية وأعرضوا عن النعيم المقيم الذى بشرت به الرسل واجتروا على ارتكاب ما يحرمهم الى العذاب المؤبد الذى أنذروهم اياه ﴿وشهدوا﴾ فى الآخرة ﴿على أنفسهم أنهم كانوا﴾ فى الدنيا ﴿كافرين﴾ أى بالآيات والنذر التى أتت بها الرسل على التفصيل المذكور آنفا واضطروا الى الاستسلام لاشد العذاب كما ينبى عنه ما حكى عنهم بقوله تعالى وقالوا لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا فى أصحاب السعير وفيه من تحسيرهم وتحذير السامعين عن مثل صنيعهم ما لا مزيد عليه ﴿ذلك﴾ اشارة الى ما ذكر من شهادتهم على أنفسهم بالكفر واستيجاب العذاب والخطاب للرسول صلى الله عليه وسلم بطريق التلوين وهو مبتدأ خبره قوله تعالى ﴿أن لم يكن ربك مهلك القرى﴾ بحذف اللام على أن مصدرية أو مخففة من أن وضمير الشأن الذى هو اسمها محذوف وقوله تعالى ﴿بظلم﴾ متعلق اما بمهلك أى بسبب ظلم أو بمحذوف وقع حالا من القرى أى ملتبسة بظلم فان ملابسة أهلها للظلم ملابسة للقرية له بواسطتهم وأما كونه حالا من ربك أو من ضميره فى مهلك كما قيل فإياه أن غفلة أهلها مأخوذة فى معنى الظلم وحقيقته لا محالة فلا يحسن تقييده بقوله تعالى ﴿وأهلها غافلون﴾ والمعنى ذلك ثابت لا تتفاء كون ربك أو لان الشأن لم يكن ربك مهلك القرى بسبب أى ظلم فعلوه من أفراد الظلم قبل أن ينهوا عنه وينهوا على بطلانه برسول وكتاب وان قضى به بديهة العقول وينذروا عاقبة جناياتهم أى لولا انتفاء كونه تعالى معذبا لهم قبل ارسال الرسل وانزال الكتب لما أمكن التوبيخ بما ذكر ولما شهدوا على أنفسهم بالكفر واستيجاب العذاب ولا اعتذروا بعدم اتيان الرسل كما فى قوله تعالى ولو أنأ أهلكنهم بعذاب من قبله لقالوا ربنا لولا أرسلت إلينا رسولا فنتبع آياتك من قبل أن نذل ونخزى وإنما علل ما ذكره بانتفاء التعذيب الدنيوى الذى هو اهلاك القرى قبل الانذار مع أن التقريب فى تعليله بانتفاء مطلق التعذيب من غير بعث الرسل أتم على ما نطق به قوله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا لبيان كمال نزاهته سبحانه وتعالى عن كلا التعذيبين الدنيوى والاخروى معاً من غير انذار على أبلغ وجه وآكده حيث اقتصر على نفي التعذيب الدنيوى عنه تعالى ليثبت نفي التعذيب الاخروى عنه تعالى على الوجه البرهاني بطريق الاولوية فانه تعالى حيث لم يعذبهم بعذاب يسير منقطع

بدون انذار فلأن لا يعذبهم بعذاب شديد مخلد أولى وأجلى ولو علل بما ذكر من نفي التعذيب لانصرف بحسب المقام الى ما فيه الكلام من نفي التعذيب الأخرى ونفي التعذيب الديوى غير متعرض له لا صريحا ولا دلالة ضرورة أن نفي الاعلى لا يدل على نفي الادنى ولأن ترتب التعذيب الديوى على الانذار عند عدم تأثر المنذرين منه معلوم مشاهد عند السامعين فيستدلون بذلك على أن التعذيب الأخرى أيضا كذلك فينزعرون عن الاخلال بمواجب الانذار أشد انذار هذا هو الذى تستدعيه جزالة النظم الكريم وأما جعل ذلك اشارة الى ارسال الرسل عليهم السلام وانذارهم وخبر المبتدأ محذوف كما أطبق عليه الجمهور فبمعزل من مقتضى المقام والله سبحانه أعلم ﴿ولكل﴾ أى من المكلفين من الثقيلين ﴿درجات﴾ متفاوتة وطبقات متباينة ﴿مما عملوا﴾ من أعمالهم صالحة كانت أو سيئة فإن أعمالهم درجات فى أنفسها أو من جزاء أعمالهم فإن كل جزاء مرتبة معينة لهم أو من أجل أعمالهم ﴿وماربك بغافل عما يعملون﴾ فيخفى عليه عمل من أعمالهم أو قدر ما يستحقون بها من ثواب أو عقاب وقرئ بالثناء تغليبا للخطاب على الغيبة ﴿وربك الغنى﴾ مبتدأ وخبر أى هو المعروف بالغنى عن كل ماسواه كائنا من كان وما كان فيدخل فيه غناه عن العباد وعن عبادتهم وفى التعرض لوصف الربوبية فى الموضوعين لاسيما فى الثانى لكونه موقع الاضمار مع الاضافة الى ضميره عليه الصلاة والسلام من اظهار اللطف به عليه السلام وتنزيهه ساحته عن توهم شمول الوعيد الا لى لها أيضا ما لا يخفى وقوله تعالى ﴿ذو الرحمة﴾ خبر آخر أو هو الخبر والغنى صفة أى يترحم عليهم بالتكليف تكميلا لهم ويمهلهم على المعاصى وفيه تنبيه على أن ما سلف ذكره من الارسال ليس لنفعه بل لترحمه على العباد وتمهيد لقوله تعالى ﴿ان يشأ يذهبكم﴾ أى مابه حاجة اليكم ان يشأ يذهبكم أيها العصاة وفى تلوين الخطاب من تشديد الوعيد ما لا يخفى ﴿ويستخلف من بعدكم﴾ أى من بعد اذهابكم ﴿ما يشأ﴾ من الخلق وايتار ما على من لاظهار كمال الكبرياء واسقاطهم عن رتبة العقلاء ﴿كما أنشأكم من ذرية قوم آخرين﴾ أى من نسل قوم آخرين لم يكونوا على مثل صفتكم وهم أهل سفينة نوح عليه الصلاة والسلام لكنه أبقاكم ترحماء عليكم وما فى كما مصدرية ومحل الكاف النصب على أنه مصدر تشبيهى على غير الصدر فإن يستخلف فى معنى ينشئ كأنه قيل وينشئ انشاء كائنا كانشأكم الخ أو نعت لمصدر الفعل المذكور أى يستخلف استخلافا كائنا كانشأكم الخ والشرطية استئناف مقرر لمضمون ما قبلها من الغنى والرحمة ﴿ان ماتوعدون﴾ أى الذى توعدونه من البعث وما يتفرغ عليه من الأمور الهائلة وصيغة الاستقبال للدلالة على الاستمرار التجددى ﴿لآت﴾ لواقع لاحالة كقوله تعالى ان ماتوعدون لواقع وايتاره عليه لبيان كمال سرعة وقوعه بتصويره بصورة طالب حثيث لا يفوته هارب حسبا يعرب عنه قوله تعالى ﴿وما أنتم بمعجزين﴾ أى بفائتين ذلك وان ركبتكم فى الحرب متن كل صعب وذلول كما أن ايتار صيغة الفاعل على المستقبل للايذان بكمال قرب الايتان والمراد ببيان دوام انتفاء الإعجاز لا بيان انتفاء دوام الإعجاز فان الجملة الاسمية كما تدل على دوام الشبوت تدل بمعونة المقام اذا دخل عليها حرف النفي على دوام الانتفاء لا على انتفاء الدوام كما حقق فى موضعه ﴿قل يا قوم اعملوا على مكاتكم﴾ اثر ما بين لهم حالهم وما لهم بطريق الخطاب أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بطريق التلوين بأن يواجههم بتشديد التهديد وتكرير الوعيد ويظهر لهم ماهو عليه من غاية التصلب فى الدين ونهاية الوثوق بأمره وعدم المبالاة بهم أى اعملوا على غاية تمكنكم واستطاعتكم يقال مكن مكانة اذا تمكنت أبلغ التمكن أو على جهتكم وحالتكم التى أنتم عليها من قولهم مكان ومكانة كمقام ومقامة وقرئ مكاناتكم والمعنى اثبتوا على كفركم ومعاداتكم ﴿انى عامل﴾ ما أمرت به من الثبات على الاسلام والاستمرار على الأعمال الصالحة والمصابرة وايراد التهديد بصيغة الأمر مبالغة فى الوعيد كأن المهديد يريد تعذيبه مجعلا عليه فيحمله بالأمر على ما يؤدى اليه وتسجيل بأن المهديد لا يتأتى

منه الا الشر كالذى أمر به بحيث لا يجد الى التفصيص عنه سبيلا ﴿فسوف تعلمون من تكون له عاقبة الدار﴾ سوف لتأكيد مضمون الجملة والعلم عرفاني ومن اما استفهامية معلقة لفعل العلم محلها الرفع على الابتداء وتكون باسمها وخبرها خبر لها وهي مع خبرها في محل نصب لسدها مسد مفعول تعلمون أى فسوف تعلمون أينما تكون له العاقبة الحسنى التى خلق الله تعالى هذه الدار لها واما موصولة فحملها النصب على أنها مفعول لتعلمون أى فسوف تعلمون الذى له عاقبة الدار وفيه مع الانذار انصاف في المقال وتنبيه على كمال وثوق المنذر بأمره وقرىء بالياء لان تأنيث العاقبة غير حقيقى ﴿انه﴾ أى الشأن ﴿لا يفلح الظالمون﴾ وضع الظلم موضع الكفر ايذانا بأن امتناع الفلاح يترتب على أى فرد كان من أفراد الظلم فما ظنك بالكفر الذى هو أعظم أفرادهم ﴿وجعلوا﴾ شروع في تقييح أحوالهم الفظيعة بحكاية أقوالهم وأفعالهم الشنيعة وهم مشركو العرب كانوا يعينون أشياء من حرث وتناجى الله تعالى وأشياء منهما لآلهتهم فاذا رأوا ما جعلوه لله تعالى زاكيا ناميا يزيد في نفسه خيرا رجعوا فجعلوه لآلهتهم واذا زكا ما جعلوه لآلهتهم تركوه معتائين بأن الله تعالى غنى وما ذاك الا لحب آلهتهم وايتارهم لها والجعل اما متعد الى واحد فالجاران في قوله تعالى ﴿لله ذرا﴾ متعلقان به ومن في قوله تعالى ﴿من الحرث والانعام﴾ بيان لما وفيه تنبيه على فرط جهالتهم حيث أشركوا الخالق في خلقه جمادا لا يقدر على شئ ثم رجعوا عليه بأن جعلوا الزكى له أى عينوا له تعالى بما خلقه من الحرث والانعام ﴿نصييا﴾ يصرفونه الى الضيفان والمساكين وتأخير عن المجرورين لما مر مرارا من الاهتمام بالمقدم والتشويق الى المؤخر واما الى مفعولين أولهما بما ذرا على أن من تبعية أى جعلوا بعض ما خلقه نصيبا له وما قيل من أن الأول نصيبا والثاني لا يساعده سداد المعنى وحكاية جعلهم له تعالى نصيبا تدل على أنهم جعلوا لشركائهم أيضا نصيبا ولم يذكر اكتفاء بقوله تعالى ﴿فقالوا هذا لله بزعيمهم وهذا لشركائنا﴾ وقرىء بضم الزاء وهو لغة فيه وانما قيد به الأول للتنبيه على أنه في الحقيقة ليس يجعل لله تعالى غير مستتب لشيء من الثواب كالتطوعات التى يبتغى بها وجه الله تعالى لا لما قيل من أنه للتنبيه على أن ذلك مما اخترعه لم يأمرهم الله تعالى به فان ذلك مستفاد من الجعل ولذلك لم يقيد به الثاني ويجوز أن يكون ذلك تمهيدا لما بعده على معنى أن قولهم هذا لله مجرد زعم منهم لا يعملون بمقتضاه الذى هو اختصاصه به تعالى فقوله تعالى ﴿فما كان لشركائهم فلا يصل الى الله وما كان لله فهو يصل الى شركائهم﴾ بيان وتفصيل له أى فما عينوه لشركائهم لا يصرف الى الوجوه التى يصرف اليها ما عينوه لله تعالى من قرى الضيفان والتصدق على المساكين وما عينوه لله تعالى اذا وجدوه زاكيا يصرف الى الوجوه التى يصرف اليها ما عينوه لآلهتهم من انفاق عايتها وذبح نساءك عندها والاجراء على سدتها ونحو ذلك ﴿ساء ما يحكمون﴾ فيما فعلوا من ايتار آلهتهم على الله تعالى وعلمهم بما لم يشرع لهم وما بمعنى الذى والتقدير ساء الذى يحكمون حكمهم فيكون حكمهم مبتدأ وما قبله الخبر وحذف لدلالة يحكمون عليه ﴿وكذلك﴾ ومثل ذلك التزيين وهو تزيين الشرك في قسمة القربان بين الله تعالى وبين آلهتهم أو مثل ذلك التزيين البليغ المعهود من الشياطين ﴿زين لكثير من المشركين قتل أولادهم﴾ بوأدهم ونحرهم لآلهتهم. كان الرجل يحلف في الجاهلية لئن ولد له كذا غلاما لينحرن أحدهم كما حلف عبد المطلب وهو مشهور ﴿شركاؤهم﴾ أى أولياؤهم من الجن أو من السدنة وهو فاعل زين أخرج عن الظرف والمفعول لما مر غير مرة وقرىء على البناء للمفعول الذى هو القتل ونصب الأولاد وجر الشركاء باضافة القتل اليه مفصلا بينهما بمفعوله وقرىء على البناء للمفعول ورفع قتل وجر أولادهم ورفع شركاؤهم باضمار فعل دل عليه زين كأنه لما قيل زين لهم قتل أولادهم قيل من زينه فقيل زينه شركاؤهم ﴿ليردوهم﴾ أى يهلكوهم بالاغواء ﴿وليلبسوا عليهم دينهم﴾ وليخطوا عليهم ما كانوا عليه من دين اسمعيل عليه السلام أو ما وجب عليهم أن يتدينوا به واللام للتعليل ان كان

الذين من الشياطين والعاقبة ان كان من السدنة ﴿وارشأ الله﴾ أى عدم فعلهم ذلك ﴿ما فعلوه﴾ أى ما فعل المشركون ما زين لهم من القتل أو الشركاء الذين أو الارداء واللبس أو الفريقان جميع ذلك على اجراء الضمير محرى اسم الإشارة ﴿فذرهم وما يفترون﴾ الفاء فصيحة أى اذا كان ما فعلوه بمشيئة الله تعالى فدعهم وافترأهم أو وما يفترونه من الافك فان فيما شاء الله تعالى حكما بالغة انما نمل لهم ليزدادوا اثما ولهم عذاب مهين وفيه من شدة الوعيد ما لا يخفى ﴿وقالوا﴾ حكاية لنوع آخر من أنواع كفرهم ﴿هذه﴾ اشارة الى ما جعلوه لآلهتهم والتأنيث للخبر ﴿أنعام وحرث حجر﴾ أى حرام فعل بمعنى مفعول كالذبح يستوى فيه الواحد والكثير والذكر والانثى لأن أصله المصدر ولذلك وقع صفة لانعام وحرث وقرى حجر بالضم وبضميتين وحرث أى ضيق وأصله حرج وقيل هو مقلوب من حجر ﴿لا يطعمها الا من نشأ﴾ يعنون خدم الأوثان من الرجال دون النساء والجملة صفة أخرى لانعام وحرث ﴿بزعمهم﴾ متعلق بمحذوف هو حال من فاعل قالوا أى قالوه ملتبسين بزعمهم الباطل من غير حجة ﴿وأنعام﴾ خبر مبتدا محذوف والجملة معطوفة على قوله تعالى هذه أنعام الخ أى قالوا مشيرين الى طائفة أخرى من أنعامهم وهذه أنعام ﴿حرمت ظهورها﴾ يعنون بها البحائر والسوائب والحوامى ﴿وأنعام﴾ أى وهذه أنعام كما مر وقوله تعالى ﴿لا يذكرون اسم الله عليها﴾ صفة لأنعام لكنه غير واقع فى كلامهم المحكى كنظائره بل مسوق من جهته تعالى تعيينا للموصوف وتمييزا له عن غيره كما فى قوله تعالى وقولهم انا قتلنا المسيح عيسى ابن مريم رسول الله على أحد التفاسير كأنه قيل وأنعام ذبحت على الأصنام فانها التى لا يذكر عليها اسم الله وانما يذكر عليها اسم الأصنام وقيل لا يحجون عليها فان الحج لا يعرى عن ذكر الله تعالى وقال مجاهد كانت لهم طائفة من أنعامهم لا يذكرون اسم الله عليها ولا فى شئ من شأنها لا ان ركبوا ولا ان حلبوا ولا ان تتجوا ولا ان باعوا ولا ان حملوا ﴿افتراء عليه﴾ نصب على المصدر اما على أن ما قالوه تقول على الله تعالى واما على تقدير عامل من لفظه أى افتروا افتراء والجار متعلق بقالوا أو بافتروا المقدر أو بمحذوف هو صفة له لا بافتراء لأن المصدر المؤكد لا يعمل أو على الحال من فاعل قالوا أى مفترين أو على العلة أى للافتراء فالجار متعلق به ﴿سيجزيهم بما كانوا يفترون﴾ أى بسببه أو بدله وفى ابهام الجزاء من التهويل ما لا يخفى ﴿وقالوا﴾ حكاية لفتن آخر من فتون كفرهم ﴿ما فى بطون هذه الأنعام﴾ يعنون به أجنة البحائر والسوائب ﴿خالصة لذكورنا﴾ حلال لهم خاصة والتاء للنقل الى الاسمية أو للبالغة أو لأن الخالصة مصدر كالغاية وقع موقع الخالص مبالغة أو بمحذف المضاف أى ذو خالصة أو للتأنيث بناء على أن ما عبارة عن الأجنة والتذكير فى قوله تعالى ﴿محرم على أزواجنا﴾ أى جنس أزواجنا وهن الاناث باعتبار اللفظ وفيه كما ترى حمل للنظم الكريم على خلاف المعهود الذى هو الحمل على اللفظ أو لا وعلى المعنى ثانيا كما فى قوله تعالى ومنهم من يستمع اليك وجعلنا على قلوبهم الخ ونظائره وأما العكس فقد قالوا أنه لا نظير له فى القرآن وهذا الحكم منهم ان ولد ذلك حيا وهو الظاهر المعتاد ﴿وان يكن ميتة﴾ أى ان ولدت ميتة ﴿فهم﴾ أى الذكور والاناث ﴿فيه﴾ أى فيما فى بطون الأنعام وقيل المراد بالميتة ما يعم الذكر والانثى فغلب الأول على الثانى ﴿شركاء﴾ يأكلون منه جميعا وقرى خالصة بالنصب على أنه مصدر مؤكد والخبر لذكورنا أو حال من الضمير الذى فى الظرف لا من الذى فى ذكورنا ولا من الذكور لأنه لا يتقدم على العامل المعنوى ولا على صاحبه المجرور وقرى خالصة بالرفع والاضافة الى الضمير على أنه بدل من ما أو مبتدأ ثانى ﴿سيجزيهم وصفهم﴾ أى جزاء وصفهم الكذب على الله تعالى فى أمر التحليل والتحريم

من قوله تعالى وتصف ألسنتهم الكذب ﴿انه حكيم عليم﴾ تعليل للوعيد بالجزاء فان الحكيم العليم بما صدر عنهم لا يكاد يترك جزاءهم الذي هو من مقتضيات الحكمة ﴿قد خسر الذين قتلوا أولادهم﴾ جواب قسم محذوف وقرئ بالتشديد وهم ربيعة ومضر وأضرابهم من العرب الذين كانوا يتدورون بنسبتهم مخافة السبي والفقر أى خسروا دينهم ودينهم ﴿سفها بغير علم﴾ متعلق بقتلوا على أنه علة له أى لخفة عقلم وجهلم بأن الله هو الرزاق لهم ولأولادهم أو نصب على الحال ويؤيده أنه قرئ سفها أو مصدر ﴿وحرمو ما رزقهم الله﴾ من البحائر والسوائب ونحوهما ﴿افتراء على الله﴾ نصب على أحد الوجوه المذكورة وظهار الاسم الجليل في موقع الاضمار لظهار كمال عتوهم وطغيانهم ﴿قدضلوا﴾ عن الطريق المستقيم ﴿وما كانوا مهتدين﴾ اليه وان هداياهم الهدايات أو وما كانوا مهتدين من الاصل لسوء سيرتهم فالجمله حينئذ اعتراض وعلى الاول عطف على ضلوا ﴿وهو الذى أنشأ جنات معروشات﴾ تمهيد لماسياتى من تفصيل أحوال الانعام أى هو الذى أنشأهن من غير شركة لاحد في ذلك بوجه من الوجوه والمعروشات من الكروم المرفوعات على ما يحملها ﴿وغير معروشات﴾ وهن الملقيات على وجه الارض وقيل المعروشات ما غرسه الناس وعرشوه وغير المعروشات ما نبت في البوادي والجبالي ﴿والنخل والزروع﴾ عطف على جنات أى أنشأهما ﴿مختلفا أكله﴾ وقرئ أكله بسكون الكاف أى ثمره الذى يؤكل في الهيئة والكيفية والضمير اما للنخل والزروع داخل في حكمه أو للزروع والباقي مقيس عليه أو للجميع على تقدير أكل ذلك أو كل واحد منهما ومختلفا حال مقدرة اذ ليس كذلك وقت الانشاء ﴿والزيتون والرمان﴾ أى أنشأهما وقوله تعالى ﴿متشابهة﴾ غير متشابهة ﴿نصب على الحالية أى يتشابه بعض أفرادهما في اللون والهيئة أو الطعم ولا يتشابه بعضها﴾ كلوا من ثمره أى من ثمر كل واحد من ذلك ﴿إذا أثمر﴾ وان لم يدرك ولم ينع بعد وقيل فائدته رخصة المالك في الأكل منه قبل أداء حق الله تعالى ﴿وآتوا حقه يوم حصاده﴾ أريد به ما كان يتصدق به يوم الحصاد بطريق الوجوب من غير تعيين المقدار لا الزكاة المقدره فانها فرضت بالمدينة والسورة مكية وقيل الزكاة والآية مدنية والأمر بايتائها يوم الحصاد ليهتم به حيثئذ حتى لا يؤخر عن وقت الاداء وليعلم أن الوجوب بالادراك لا بالتصفية وقرئ يوم حصاده بكسر الحاء وهو لغة فيه ﴿ولا تسرفوا﴾ أى في التصديق كما روى عن ثابت بن قيس أنه صرم خمسمائة نخلة ففرق ثمرها كلها ولم يدخل منه شيئاً الى منزله كقوله تعالى ولا تبسطها كل البسط الآية ﴿انه لا يحب المسرفين﴾ أى لا يرتضى اسرافهم ﴿ومن الانعام حمولة وفرشا﴾ شروع في تفصيل حال الانعام وابطال ما تقولوا على الله تعالى في شأنها بالتحريم والتحليل وهو عطف على مفعول أنشأ ومن متعلقة به أى وأنشأ من الانعام ما يحمل عليه الاثقال وما يفرش للذبح أو ما يفرش المصنوع من شعره وصوفه ووبره وقيل الكبار الصالحة للحمل والصغار الدانية من الارض كأنها فرش مفروش عليها ﴿كلوا مما رزقكم الله﴾ ما عبارة عما ذكر من الحمولة والفرش ومن تبعيضية أى كلوا بعض ما رزقكم الله تعالى أى خلاله وفيه تصريح بأن انشاءها لاجلهم ومصلحتهم ﴿ولا تتبعوا﴾ في أمر التحليل والتحريم بتقليد أسلافكم المجازفين في ذلك من تلقاء أنفسهم المقتزين على الله سبحانه ﴿خطوات الشيطان﴾ فان ذلك منهم باغوائه واستباعه اياهم ﴿انه لكم عدو مبين﴾ ظاهر العداوة ﴿ثمانية أزواج﴾ الزوج مامعه آخر من جنسه يزوجه ويحصل منهما النسل والمراد بها الانواع الأربعة وإيرادها بهذا العنوان وهذا العدد تمهيد لماسيق له الكلام من الانكار المتعلق بتحريم كل واحد من الذكر والأنثى وبما في بطنها وهو بدل من حمولة وفرشا منصوب بما نصبهما وجعله مفعولا لكلوا على أن قوله تعالى ولا تتبعوا الآية معترض بينهما أو حالا من ما بمعنى مختلفة أو متعددة بأباه جزالة النظم الكريم لظهور أنه مسوق لتوضيح

حال الانعام بتفصيلها أو لا الى حمولة وفرش ثم بتفصيلها الى ثمانية أزواج حاصلة من تفصيل الأولى الى الابل والبقر
وتفصيل الثاني الى الضأن والمعز ثم تفصيل كل من الاقسام الأربعة الى الذكر والانثى كل ذلك لتحرير المواد التي تقولوا
فيها عليه سبحانه وتعالى بالتحليل والتحريم ثم تبكيهم باظهار كذبهم واقترائهم في كل مادة من تلك المواد بتوجيه الانكار
اليها مفصلة واثنين في قوله سبحانه وتعالى ﴿من الضأن اثنين﴾ بدل من ثمانية أزواج منصوب بنصبه وهو العامل
في من أى أنشأ من الضأن زوجين الكبش والنعجة وقرىء اثنان على الابتداء والضأن اسم جنس كالابل وجمعة ضئين
كأمير أو جمع ضائن كتاجر وتجر وقرىء بفتح الهمزة ﴿ومن المعز اثنين﴾ عطف على مثله شريك له في حكمه أى وأنشأ
من المعز زوجين التيس والعنز وقرىء بفتح العين وهو جمع ماعز كصاحب وصحب وحارس وحرس وقرىء ومن المعزى
وهذه الازواج الأربعة تفصيل للفرش ولعل تقديمها في التفصيل مع تأخر أصلها في الاجمال لكون هذين النوعين عرضة
للاكل الذي هو معظم ما يتعاق به الحل والحرمة وهو السر في الاقتصار على الامر به في قوله تعالى كلوا مما رزقكم الله
من غير تعرض للانتفاع بالحمل والركوب وغير ذلك مما حرموه في السائبة وأخواتها ﴿قل﴾ تلوين للخطاب وتوجيه
له الى رسول الله صلى الله عليه وسلم اثر تفصيل أنواع الانعام التي أنشأها أى قل تبكيها لهم واظهارا لانقطاعهم عن
الجواب ﴿الذكرين﴾ من ذينك النوعين وهما الكبش والتيس ﴿حرم﴾ أى الله عز وجل كما تزعمون أنه هو المحرم
﴿أم الاثنين﴾ وهما النعجة والعنز ونصب آلد ذكرين والاثنين بحرم وهو مؤخر عنهما بحسب المعنى وان توسط بينهما
صورة وكذا قوله تعالى ﴿أم ما اشتملت عليه أرحام الاثنين﴾ أى أم ما حملت اناث النوعين حرم ذكرها كان أو أنثى
وقوله تعالى ﴿نبئوني بعلم﴾ الخ تكرير للالزام وتثنية للتبكيك والافحام أى أخبروني بأمر معلوم من جهة الله تعالى
من الكتاب أو أخبار الانبياء يدل على أنه تعالى حرم شيئاً مما ذكر أو نبئوني تبئنة ملتبسة بعلم صادرة عنه ﴿ان كنتم
صادقين﴾ أى في دعوى التحريم عليه سبحانه وقوله تعالى ﴿ومن الابل اثنين﴾ عطف على قوله تعالى من الضأن
اثنين أى وأنشأ من الابل اثنين هما الجمل والناقة ﴿ومن البقر اثنين﴾ ذكرها وأثنى ﴿قل﴾ افهاما لهم في أمر هذين
النوعين أيضاً ﴿الذكرين﴾ منهما ﴿حرم أم الاثنين أم ما اشتملت عليه أرحام الاثنين﴾ من ذينك النوعين والمعنى
انكار أن الله سبحانه حرم عاينهم شيئاً من الانواع الأربعة واظهار كذبهم في ذلك وتفصيل ما ذكر من الذكور والاناث
وما في بطونها للمبالغة في الرد عليهم بايراد الانكار على كل مادة من مواد افترائهم فانهم كانوا يحرمون ذكور الانعام تارة
واناثها تارة وأولادها كيفما كانت تارة أخرى مسندين ذلك كله الى الله سبحانه وانما عقب تفصيل كل واحد من نوعي
الصغار ونوعي الكبار بما ذكر من الأمر بالاستفهام والانكار مع حصول التبكيك بايراد الأمر عقيب تفصيل الانواع
الأربعة بأن يقال قل آلد ذكر حرم أم الاناث أم ما اشتملت عليه أرحام الاناث لما في التثنية والتكرير من المبالغة في
التبكيك والالزام وقوله تعالى ﴿أم كنتم شهداء﴾ تكرير للافحام كقوله تعالى نبئوني بعلم وأم منقطعة ومعنى الهمزة
الانكار والتوبيخ ومعنى بل الاضراب عن التوبيخ بما ذكر الى التوبيخ بوجه آخر أى بل أكنتم حاضرين مشاهدين
﴿اذوصاكم الله بهذا﴾ أى حين وصاكم بهذا التحريم اذ أنتم لا تؤمنون ببني فلا طريق لكم حسباً يقود اليه مذهبكم الى
معرفة أمثال ذلك الا المشاهدة والسمع وفيه من تركيكت عقولهم والتحكم بهم ما لا يخفى ﴿فمن أظلم ممن افترى على الله كذباً﴾
فنسب اليه تحريم ما لم يحرم والمراد كبراًؤهم المقررون لذلك أو عمرو بن لحي بن قعدة وهو المؤسس لهذا الشر أو الكل
لاشترائهم في الافتراء عليه سبحانه وتعالى أى فأى فريق أظلم من فريق افترى الخ ولا يقدح في اظلمية الكل كون بعضهم
مخترعين له وبعضهم مقتدين بهم والفاء لترتيب ما بعدها على ما سبق من تبكيهم واظهار كذبهم واقترائهم أى هو أظلم من

كل ظالم وان كان المنفي صريحا الاظلمية دون المساواة كما مر غير مرة ﴿ليضل الناس﴾ متعلق بالاقتراء ﴿بغير علم﴾ متعلق بمحذوف وقع حالا من فاعل افترى أى افترى عليه تعالى جاهلا بصدور التحريم عنه تعالى وانما وصفوا بعدم العلم بذلك مع أنهم عالمون بعدم صدوره عنه تعالى ايدانا بخروجهم في الظلم عن الحدود والنهايات فان من افترى عليه تعالى بغير علم بصدوره عنه تعالى مع احتمال الصدور عنه اذا كان أظلم من كل ظالم فساظنك بمن افترى عليه تعالى وهو يعلم أنه لم يصدر عنه ويجوز أن يكون حالا من فاعل يضل أى ملتبسا بغير علم بما يؤدي بهم اليه ﴿ان الله لا يهدي القوم الظالمين﴾ كائنا من كان الى مافيه صلاح حالهم عاجلا أو آجلا واذا كان هذا حال المتصفين بالظلم في الجملة فساظنك بمن هو في أقصى غاياته ﴿قل﴾ أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الزام المشركين وتبكيهم ويان أنما يتقولونه في أمر التحريم افتراء بحت لا أصل له قطعا بأن يبين لهم ما حرمه عليهم وفى قوله تعالى ﴿لا أجديما أوحى الى محرما﴾ ايدان بأن مناط الحل والحرمه هو الوحي وأنه صلى الله عليه وسلم قد تتبع جميع ما أوحى اليه وتفحص عن المحرمات فلم يجد غير ما فصل وفيه مبالغة في بيان انحصارها في ذلك ومحرمات مضافة لمحذوف أى لا أجدر ثيما تصفحت ما أوحى الى طعاما محرما من المطاعم التى حرموها ﴿على طاعم﴾ أى أى طاعم كان من ذكر أو أنثى ردا على قولهم محرم على أزواجنا وقوله تعالى ﴿يطعمه﴾ لزيادة التقرير ﴿الأن يكون﴾ أى ذلك الطعام ﴿ميتة﴾ وقرى تكون بالتاء لتأنيث الخبر وقرى ميتة بالرفع على أن كان تامة وقوله تعالى ﴿أودما مسفوحا﴾ حيثئذ عطف على أن مع مافى حيزه أى الوجود ميتة أودما مسفوحا أى مصبوبا كالدماء التى فى العروق لا كالطحال والكبد ﴿أو لحم خنزير فانه﴾ أى الخنزير ﴿رجس﴾ أى لحمه قدر لعوده أكل النجاسات أو خبيث ﴿أوفسقا﴾ عطف على لحم خنزير وما بينهما اعتراض مقرر لحرمته ﴿أهل لغير الله به﴾ صفة له موضحة أى ذبح على اسم الاصنام وانما سمي ذلك فسقا لتوغله فى الفسق ويجوز أن يكون فسقا مفعولا له لأهل وهو عطف على يكون والمستكن راجع الى ما رجع اليه المستكن فى يكون ﴿فمن اضطر﴾ أى أصابه الضرورة الداعية الى أكل الميتة بوجه من الوجوه المضطرة ﴿غير باغ﴾ فى ذلك على مضطر آخر مثله ﴿ولا عاد﴾ قدر الضمورة ﴿فان ربك غفور رحيم﴾ مبالغ فى المغفرة والرحمة لا يؤاخذ به ذلك وليس التقييد بالحال الاولى لبيان أنه لو لم يوجد القيد لتحقق الحرمة المبحوث عنها بل للتحذير من حرام آخر هو أخذه حق مضطر آخر فان من أخذ لحم الميتة من يد مضطر آخر فأكله فان حرمة ليست باعتبار كونه لحم الميتة بل باعتبار كونه حقا للمضطر الآخر وأما الحال الثانية فلتحقيق زوال الحرمة المبحوث عنها قطعا فان التجاوز عن القدر الذى يسد به الرمق حرام من حيث أنه لحم الميتة وفى التعرض لوصفى المغفرة والرحمة ايدان بأن المعصية باقية لكنه تعالى يغفر له ويرحمه والآية محكمة لأنها تدل على أنه صلى الله عليه وسلم لم يجد فيما أوحى اليه الى تلك الغاية غيره ولا ينافيه ورود التحريم بعد ذلك فى شىء آخر فلا يصح الاستدلال بها على نسخ الكتاب بخبر الواحد ولا على حل الاشياء التى هى غيرها الا مع الاستصحاب ﴿وعلى الذين هادوا﴾ خاصة لا على من عداهم من الاولين والآخرين ﴿حرمنا كل ذى ظفر﴾ أى كل ماله اصبع من الابل والسباع والطيور وقيل كل ذى مخلب وحافر وسمى الحافر ظفرا مجازا والمسبب عن الظلم هو تعميم التحريم حيث كان بعض ذوات الظفر حلالا لهم فلما ظلموا عم التحريم كلها وهذا تحقيق لما سلف من حصر المحرمات فيما فصل بابطال ما يخالفه من فرية اليهود وتكذيبهم فى ذلك فانهم كانوا يقولون لسنا أول من حرمت عليه وانما كانت محرمة على نوح وابراهيم ومن بعدهما حتى انتهى الامر لينا ﴿ومن البقر والغنم حرما عليهم شحومها﴾ لا لحومها فانها باقية على الحل والشحوم الثروب وشحوم الكلى والاضافة لزيادة الربط ﴿الا ما حملت ظهورهما﴾ استثناء من الشحوم

مخرج لما علق من الشحم بظهورهما عن حكم التحريم ﴿أو الحوايا﴾ عطف على ظهورهما أى ما حملته الحوايا وهى جمع حاوية أو حاوية كقصاص وقواصع أو حاوية كسفينة وسفائن ﴿أو ما اختلط بعظم﴾ عطف على ما حملت وهو شحم الالية واختلاطه بالعظم اتصاله بعجب الذنب وقيل هو كل شحم متصل بالعظم من الأضلاع وغيرها ﴿ذلك﴾ إشارة الى الجزاء أو التحريم فهو على الأول نصب على أنه مصدر مؤكد لما بعده وعلى الثانى على أنه مفعول ثان له أى ذلك التحريم ﴿جزيناكم بيغيهم﴾ بسبب ظلمهم وهو قتلهم الأنبياء بغير حق وأكلهم الربا وقد نهوا عنه وأكلهم أموال الناس بالباطل كقوله تعالى فظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم وكانوا كلما أتوا بمعصية عوقبوا بتحريم شئ مما أحل لهم وهم ينكرون ذلك ويدعون أنها لم تزل محرمة على الأمم فرد ذلك عليهم وأكد بقوله تعالى ﴿وانا لصادقون﴾ أى فى جميع أخبارنا التى من جملتها هذا الخبر ولقد ألقمهم الحجر قوله تعالى كل الطعام كان حلال لبني اسرائيل الا ما حرم اسرائيل على نفسه من قبل أن تنزل التوراة قل فأتوا بالتوراة فاتلوها ان كنتم صادقين روى أنه صلى الله عليه وسلم لما قال لهم ذلك بهتوا ولم يحسروا أن يخرجوا التوراة كيف وقد بين فيها جميع ما يحذرون أوضح بيان ﴿فان كذبوك﴾ قيل الضمير لليهود لأنهم أقرب ذكرا ولذكر المشركين بعد ذلك بعنوان الاشرار وقيل للمشركين فالمعنى على الأول ان كذبتك اليهود فى الحكم المذكور وأصروا على ما كانوا عليه من ادعاء قدم التحريم ﴿فقل﴾ لهم ﴿ربكم ذو رحمة واسعة﴾ لا يؤاخذكم بكل ما تأتونه من المعاضى ويمهلكم على بعضها ﴿ولا يرد بأسه﴾ بالكلية ﴿عن القوم المجرمين﴾ فلا تنكروا ما وقع منه تعالى من تحريم بعض الطيبات عليكم عقوبة وتشديدا وعلى الثانى فان كذبتك المشركون فيما فصل من أحكام التحايل والتحريم فقل لهم ربكم ذو رحمة واسعة لا يعاجلكم بالعقوبة على تكذيبكم فلا تغتروا بذلك فانه امهال لا اهمال وقيل ذو رحمة للمطيعين وذو بأس شديد على المجرمين فأقيم مقامه قوله تعالى ولا يرد بأسه الخ لتضمنه التنبيه على انزال البأس عليهم مع الدلالة على أنه لاحق بهم البتة من غير صارف يصرفه عنهم أصلا ﴿سيقول الذين أشركوا﴾ حكاية لفظ آخر من كفرهم واخباره قبل وقوعه ثم وقوعه حسبا أخبر به كما يحكيه قوله تعالى عند وقوعه وقال الذين أشركوا لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شئ صريح فى أنه من عند الله تعالى ﴿لو شاء الله ما أشركنا﴾ أى لو شاء خلاف ذلك مشيئة ارتضاء لما فعلنا الاشرار نحن ﴿ولا آباؤنا ولا حرمنا من شئ﴾ أرادوا به أن ما فعلوه حق مرضى عند الله تعالى لا الاعتذار من ارتكاب هذه القبائح بارادة الله تعالى اياها منهم حتى ينتهز ذمهم به دليلا للمعتزلة ألا يرى الى قوله تعالى ﴿كذلك كذب الذين من قبلهم﴾ أى مثل ما كذبتك هؤلاء فى أنه تعالى منع من الشرك ولم يحرم ما حرموه كذب متقدم وهم الرسل فانه صريح فيما قلنا وعطف آباؤنا على الضمير للفصل بلا ﴿حتى ذاقوا بأسنا﴾ الذى أنزلنا عليهم بتكذيبهم ﴿قل هل عندكم من علم﴾ من أمر معلوم يصح الاحتجاج به على ما زعمتم ﴿فتخرجوه لنا﴾ أى فتظهروه لنا ﴿ان تتبعون الا الظن﴾ أى ما تتبعون فى ذلك الا الظن الباطل الذى لا يغنى من الحق شيئا ﴿وان أتمم الاخرصون﴾ تكذبون على الله عز وجل وليس فيه دلالة على المنع من اتباع الظن على الاطلاق بل فيما يعارضه قطعى ﴿قل فله الحجة البالغة﴾ الفاء جواب شرط محذوف أى واذا قد ظهر أن لا حجة لكم فله الحجة البالغة أى البينة الواضحة التى بلغت غاية المثانة والثبات أو بلغ بها صاحبها حجة دعواه والمراد بها الكتاب والرسول والبيان وهى من الحجج بمعنى القصد كأنها تقصد اثبات الحكم وتطلبه ﴿فلو شاء﴾ هدايتكم جميعا ﴿لهداكم أجمعين﴾ بالتوفيق لها والامل عليها ولكن لم يشأ هداية الكل بل هداية البعض الصارفين همهم الى سلوك طريق الحق وضلال آخرين صرفوا اختيارهم الى خلاف

ذلك من غير صارف يلويهم ولا عاطف يثنيهم ﴿قل لهم شهدائكم﴾ أى أحضروهم وهو اسم فعل لا يتصرف على لغة أهل الحجاز وفعل يؤنث ويجمع على لغة بنى تميم على رأى الجمهور وقد خالفهم البعض فى فعليته وليس بشئ وأصله عند البصريين هالم من لم اذا قصد حذف الالف لتقدير السكون فى اللام فانه الاصل وعند الكوفيين هل أم فحذفت الهمزة بالقاء حركتها على اللام وهو بعيد لأن هل لا تدخل الأمر ويكون متعديا كما فى الآية ولازما كما فى قوله تعالى هلم الينا ﴿الذين يشهدون أن الله حرم هذا﴾ وهم قدوتهم الذين ينصرون قولهم وانما أمروا باستحضارهم ليلزمهم الحجة ويظهر بانقطاعهم ضلالتهم وأنه لا متمسك لهم كمن يقلدهم ولذلك قيد الشهداء بالاضافة ووصفوا بما يدل على أنهم شهداء معروفون بالشهادة لهم وبنصرة مذهبهم ﴿فان شهدوا﴾ بعد ما حضروا بأن الله حرم هذا ﴿فلا تشهد معهم﴾ أى فلا تصدقهم فانه كذب بحت وافتراء صرف وبين لهم فسادهم فان تسليمهم منهم موافقة لهم فى الشهادة الباطلة ﴿ولا تتبع أهواء الذين كذبوا بآياتنا﴾ من وضع المظهر مقام المضمرة للدلالة على أن من كذب بآيات الله تعالى وعدل به غيره فهو متبع للهوى لا غير وأن من اتبع الحجة لا يكون الا مصدقا بها ﴿والذين لا يؤمنون بالآخرة﴾ كعبدة الأولثان عطف على الموصول الأول بطريق عطف الصفة على الصفة مع اتحاد الموصوف كما فى قوله

الى المساجد القرم وابن الهما م وليث الكتائب فى المزدحم

فان من يكذب بآياته تعالى لا يؤمن بالآخرة وبالعكس ﴿وهم يبرهم يعدلون﴾ أى يجعلون له عديلا عطف على لا يؤمنون والمعنى لا تتبع أهواء الذين يجمعون بين تكذيب آيات الله وبين الكفر بالآخرة وبين الاشرار به سبحانه لكن لا على أن يكون مدار النهى الجمع المذكور بل على أن أوائك جامعون لها متصفون بكلها ﴿قل تعالوا﴾ لمظهر بطلان ما ادعوا من أن اشرارهم واشراك آبائهم وتحريم ما حرموه بأمر الله تعالى ومشيتته بظهور عجزهم عن اخراج شئ يتمسك به فى ذلك واحضار شهداء يشهدون بما ادعوا فى أمر التحريم بعد ما كلفوه مرة بعد أخرى عجزا بينا أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن يبين لهم من المحرمات ما يقتضى الحال يسانه على الأسلوب الحكيم ايدانا بأن حقهم الاجتناب عن هذه المحرمات وأما الأطعمة المحرمة فقد بينت بقوله تعالى قل لا أجد الآية وتعال أمر من تعالى والأصل فيه أن يقوله من فى مكان عال لمن هو فى أسفل منه ثم اتسع فيه بالتعميم كما أن الغنيمة فى الأصل اصابة الغنم من العدو ثم استعملت فى اصابة كل ما يصاب منهم اتساعا ثم فى الفوز بكل مطلب من غير مشقة ﴿أتل﴾ جواب الأمر وقوله تعالى ﴿ما حرم ربكم﴾ منصوب به على أن ما موصولة والعائد محذوف أى أقرأ الذى حرمه ربكم أى الآيات المشتملة عليه أو مصدرية أى الآيات المشتملة على تحريمه أو بحرم على أنها استفهامية والجملة مفعول لاتل لأن التلاوة من باب القول كأنه قيل أقل أى شئ حرم ربكم ﴿عليكم﴾ متعلق بحرم على كل حال وقيل بأتل والأول أنسب بمقام الاعتناء بايجاب الانتهاء عن المحرمات المذكورة وهو السر فى التعرض لعنوان الربوبية مع الاضافة الى ضميرهم فان تذكير كونه تعالى ربهم ومالك الأمرهم على الاطلاق من أقوى الدواعى الى انتهائهم عما نهىهم عنه أشد انتهاء وأن فى قوله تعالى ﴿أن لا تشركوا به﴾ مفسرة لفعل التلاوة المعلق بما حرم ولا نهاية كما ينبى عنه عطف ما بعده من الأوامر والنواهي عليه وليس من ضرورة كون المعطوف عليه تفسير التلاوة المحرمات بحسب منطوقه كون المعطوفات أيضا كذلك حتى يتمتع انتظام الأوامر فى سلك العطف عليه بل يكفى فى ذلك كونها تفسيرا لها باعتبار لوازمها التى هى النواهي المتعلقة بأعداد ما تعلققت هى به فان الأمر بالشئ مستلزم للنهى عن ضده بل هو عينه عند البعض كأن الأوامر ذكرت وقصد لوازمها فان عطف الأوامر على النواهي الواقعة بعد أن المفسرة لتلاوة المحرمات مع القطع بأن المأمور به لا يكون محرما

دليل واضح على أن التحريم راجع الى الاضداد على الوجه المذكور فكأنه قيل أتل ما حرم ربكم أن لا تشركوا ولا تسيئوا الى الوالدين خلا أنه قد أخرج مخرج الأمر بالاحسان اليهما بين النهين المكتشفين له للبالة في ايجاب مراعاة حقوقهما فان مجرد ترك الاساءة اليهما غير كاف في قضاء حقوقهما ولذلك عقب به النهى عن الاشرار الذى هو أعظم المحرمات وأكبر الكبائر هنا وفي سائر المواقف وقيل أن ناصبة ومحباها نصب بعائكم على أنه للاغراء وقيل النصب على البدلية مما حرم وقيل من عائدها المحذوف على أن لازائدة وقيل الجر بتقدير اللام وقيل الرفع بتقدير المتلو أن لا تشركوا أو المحرم أن لا تشركوا بن زيادة لا وقيل والذى عليه التعويل هو الأول لأمر من جملة أن فى اخراج المفسر على صورة النهى مبالغة فى بيان التحريم وقوله تعالى ﴿ شيئا ﴾ نصب على المصدرية أو المفعولية أى لا تشركوا به شيئا من الاشرار أو شيئا من الأشياء ﴿ وبالوالدين ﴾ أى وأحسنوا بهما ﴿ احسانا ﴾ وقدم تحقيقه ﴿ ولا تقتلوا أولادكم ﴾ تكليف متعلق بحقوق الأولاد عقب به التكليف المتعلق بحقوق الوالدين أى لا تقتلوه بالوآد ﴿ من املأ ﴾ أى من أجل فقر كما فى قوله تعالى خشية املأ وقيل هذا فى الفقر الناجز وذافى المتوقع وقوله تعالى ﴿ نحن نرزقكم وإياهم ﴾ استئناف مسوق لتعليل النهى وابطال سببية ما اتخذوه سببا لمباشرة المنهى عنه وضمان منه تعالى لارزاقهم أى نحن نرزق الفريقين لأنتم فلا تخافوا الفقر بناء على عجزكم عن تحصيل الرزق وقوله تعالى ﴿ ولا تقربوا الفواحش ﴾ كقوله تعالى ولا تقربوا الزنا انه كان فاحشة الآية الا أنه جىء هنا بصيغة الجمع قصدا الى النهى عن أنواعها ولذلك أبدل عنها قوله تعالى ﴿ ماظهر منها وما بطن ﴾ أى ما يفعل منها علانية فى الحوانيت كما هو دأب أراذلهم وما يفعل سرا باتخاذ الأخدان كما هو عادة أشرافهم وتعليق النهى بقربانها اما للبالة فى الزجر عنها لقوة الدواعى اليها واما لأن قربانها داع الى مباشرتها وتوسيط النهى عنها بين النهى عن قتل الأولاد والنهى عن القتل مطلقا كما وقع فى سورة بنى اسرائيل باعتبار أنهم مع كونها فى نفسها جنائية عظيمة فى حكم قتل الأولاد فان أولاد الزنا فى حكم الأموات وقد قال صلى الله عليه وسلم فى حق العزل اذ ذاك وأدخلى ومن ههنا تبين أن حمل الفواحش على الكبائر مطلقا وتفسير ماظهر منها وما بطن بما فسر به ظاهر الاثم وباطنه فيما سلف من قبيل الفصل بين الشجر ولحائه ﴿ ولا تقتلوا النفس التى حرم الله ﴾ أى حرم قتلها بأن عصمها بالاسلام أو بالعهد فيخرج منها الحرفى وقوله تعالى ﴿ الا بالحق ﴾ استثناء مفرغ من أعم الأحوال أى لا تقتلوها فى حال من الأحوال الا حال ملابستكم بالحق الذى هو أمر الشرع بقتلها وذلك بالكفر بعد الايمان والزنا بعد الاحصان وقتل النفس المصومة أو من أعم الأسباب أى لا تقتلوها بسبب من الأسباب الاسباب الحق وهو ما ذكره أو من أعم المصادر أى لا تقتلوها قتلا ما لاقتلا كأننا بالحق وهو القتل بأحد الأمور المذكورة ﴿ ذلكم ﴾ اشارة الى ما ذكر من التكاليف الخمسة وما فى ذلك من معنى البعد لا يذان بعلو طبقاتها من بين التكاليف الشرعية وهو مبتدأ وقوله تعالى ﴿ وصاكم به ﴾ أى أمركم به ربكم أمرا مؤكدا خبره والجملة استئناف جىء به تجديد للعهد وتأكيدا لا يوجب المحافظة على ما كلفوه ولما كانت الأمور المنهى عنها مما تقتضى بديهية العقول بقبحها فصلت الآية الكريمة بقوله تعالى ﴿ لعلكم تعقلون ﴾ أى تستعملون عقولكم التى تعقل نفوسكم وتحبسها عن مباشرة القبائح المذكورة ﴿ ولا تقربوا مال اليتيم ﴾ توجيه النهى الى قربانه لما مر من المبالغة فى النهى عن أكله ولاخراج القربان النافع عن حكم النهى بطريق الاستثناء أى لا تعرضوا له بوجه من الوجوه ﴿ الا بالتي هى أحسن ﴾ الا بالخصلة التى هى أحسن ما يكون من الحفظ والشمير ونحو ذلك والخطاب للأولياء والأوصياء لقوله تعالى ﴿ حتى يبلغ أشده ﴾ فانه غاية لما يفهم من الاستثناء لا للنهى كأنه قيل احفظوه حتى يصير بالغار شيدا فينشد سلوه اليه كما فى قوله تعالى فان آنتم منهم رشدا فادفعوا اليهم

أموالهم والأشد جمع شدة كنعمة وأنعم أوشد ككلب وأكلب أوشد كصر وأصر وقيل هو مفرد كأنك ﴿وأوفوا الكيل والميزان بالقسط﴾ أى بالعدل والتسوية ﴿لأنكلف نفسا الاوسعها﴾ الا ما يسعها ولا يعسر عليها وهو اعتراض جىء به عقيب الأمر بالعدل للايدان بأن مراعاة العدل كما هو عسير كأنه قيل عليكم بما فى وسعكم وما وراءه مبعوف عنكم ﴿واذا قلتم﴾ قولاً فى حكومة أو شهادة أو نحوهما ﴿فاعدلوا﴾ فيه ﴿ولو كان﴾ أى المقول له أو عليه ﴿ذاقربى﴾ أى ذا قرابة منكم ولا تميلوا نحوهم أصلاً وقدم تحقيق معنى لوفى مثل هذا الموضع مراراً ﴿وبعد الله أوفوا﴾ أى ما عهد اليكم من الأمور المحدودة أو أى عهد كان فيدخل فيه ما ذكر دخولا أولياً أو ما عاهدتم الله عليه من الايمان والنذور وتقديمه للاعتناء بشأنه ﴿ذلكم﴾ اشارة الى ما فصل من التكليف ومعنى البعد لما ذكر فيما قبل ﴿وصاكم به﴾ أمركم به أمراً مؤكداً ﴿لعلكم تذكرون﴾ تتذكرون ما فى تضاعيفه وتعملون بمقتضاه وقرئ بتشديد الذاًل وهذه أحكام عشرة لا تختلف باختلاف الأمم والأعصار. عن ابن عباس رضى الله عنهما هذه آيات محكمات لم ينسخن شئ من جميع الكتب وهن محرمات على بنى آدم كلهم وهن أم الكتاب من عمل بهن دخل الجنة ومن تركهن دخل النار وعن كعب الأخبار والذى نفس كعب بيده ان هذه الآيات لأول شئ فى التوراة بسم الله الرحمن الرحيم قل تعالوا الآيات ﴿وان هذا صراطى﴾ اشارة الى ما ذكر فى الآيتين من الأمر والنهى قاله مقاتل وقيل الى ما ذكر فى السورة فانها بأسرها فى اثبات التوحيد والنبوة وبيان الشريعة وقرئ صراطى بفتح الياء ومعنى اضافته الى ضميره عليه الصلاة والسلام انتسابه اليه عليه الصلاة والسلام من حيث السلوك لا من حيث الوضع كما فى صراط الله والمراد بيان أن ما فصل من الأوامر والنواهي غير مختصة بالملتو عليهم بل متعلقة به عليه الصلاة والسلام أيضاً وأنه صلى الله عليه وسلم مستمر على العمل بها ومراعاتها وقوله تعالى ﴿مستقيماً﴾ حال مؤكدة ومحل أن مع ما فى حيزها الجر بحذف لام العلة أى ولأن هذا صراطى أى مسلكى مستقيماً ﴿فاتبعوه﴾ كقوله تعالى وأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحداً وتعليل اتباعه بكونه صراطه عليه الصلاة والسلام لا بكونه صراط الله تعالى مع أنه فى نفسه كذلك من حيث أن سلوكه صلى الله عليه وسلم فيه داع للخلق الى الاتباع اذ بذلك يتضح عندهم كونه صراط الله عز وجل وقرئ بكسر الهمزة على الاستئناف وقرئ أن هذا مخففة من أن على أن اسمها الذى هو ضمير الشأن محذوف وقرئ صراطى وقرئ هذا صراطى وقرئ وهذا صراط ربكم وهذا صراط ربك ﴿ولاتتبعوا السبل﴾ الأديان المختلفة أو طرق البدع والضلالات ﴿ففترق بكم﴾ بحذف احدى التامين والباء للتعدية أى ففترقكم حسب فترقها أيادى سبأ فهو كما ترى أبلغ من فترقكم كما قيل من أن ذهب به لما فيه من الدلالة على الاستصحاب أبلغ من أذهبه ﴿عن سبيله﴾ أى سبيل الله الذى لا عوج فيه ولا حرج وهو دين الاسلام الذى ذكر بعض أحكامه وقيل هو اتباع الوحي واقتفاء البرهان وفيه تنبيه على أن صراطه عليه الصلاة والسلام عين سبيل الله تعالى ﴿ذلكم﴾ اشارة الى ما مر من اتباع سبيله تعالى وترك اتباع سائر السبل ﴿وصاكم به لعلكم تتقون﴾ اتباع سبل الكفر والضلالة ﴿ثم آتينا موسى الكتاب﴾ كلام مسوق من جهته تعالى تقريراً للوصية وتحقيقاً لها وتمهيداً لما يعقبه من ذكر انزال القرآن المجيد كما ينبى عنه تغيير الأسلوب بالالتفات الى التكلم معطوف على مقدر يقتضيه المقام ويستدعيه النظام كأنه قيل بعد قوله تعالى ذلكم وصاكم به بطريق الاستئناف تصديقاً له وتقريراً لمضمونه فعلنا ذلك ثم آتينا الخ كما أن قوله تعالى ونطبع على قلوبهم معطوف على ما يدل عليه معنى أو لم يهد الخ كأنه قيل يغفلون عن الهداية ونطبع الخ وأما عطفه على ذلكم وصاكم به ونظامه معه فى سلك الكلام الملقن كما أجمع عليه الجمهور فما لا يليق بجزالة النظم الكريم فتدبر وشم للتراخي

في الاخبار كما في قولك بلغني ما صنعت اليوم ثم ما صنعت أمس أعجب أو للتفاوت في الرتبة كأنه قيل ذلكم وصاكم به قديما وحديثا ثم أعظم من ذلك أنا آتينا موسى التوراة فان ايتاها مشتملة على الوصية المذكورة وغيرها أعظم من التوصية بها فقط ﴿تماما﴾ للكرامة والنعمة أى اتماما لها على أنه مصدر من أتم بحذف الزوائد ﴿على الذى أحسن﴾ أى على من أحسن القيام به كائنا من كان ويؤيده أنه قرئ على الذين أحسنوا وتماما على المحسنين أو على الذى أحسن تبليغه وهو موسى عليه السلام أو تمامًا على ما أحسنه موسى عليه السلام أى أجاده من العلم والشرائع أى زيادة على علمه على وجه التسميم وقرئ بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف أى على الذى هو أحسن دين وأرضاه أو آتينا موسى الكتاب تماما أى تاما كاملا على أحسن ما يكون عليه الكتب ﴿وتفصيلا لكل شئ﴾ وبيانًا مفصلا لكل ما يحتاج اليه في الدين وهو عطف على تماما ونصبيها اما على العلية أو على المصدرية كما أشير اليه أو على الحالية وكذا قوله تعالى ﴿وهدى ورحمة﴾ وضمير ﴿لهم﴾ لبنى اسرائيل المدلول عليهم بذكر موسى وايتاء الكتاب والباء في قوله تعالى ﴿بلقاء ربهم﴾ متعلقة بقوله تعالى ﴿يؤمنون﴾ قدمت عليه محافظة على الفواصل قال ابن عباس رضى الله عنهما كى يؤمنوا بالبعث ويصدقوا بالثواب والعذاب ﴿وهذا﴾ أى الذى تليت عليكم وأوامره ونواهيته أى القرآن ﴿كتاب﴾ عظيم الشأن لا يقادر قدره وقوله تعالى ﴿أنزلناه مبارك﴾ أى كثير المنافع دينا ودنيا صفتان لكتاب وتقديم وصف الانزال مع كونه غير صريح لأن الكلام مع منكره أو خبر ان آخران لاسم الإشارة أى أنزلناه مشتملا على فنون الفوائد الدينية والدينية التى فصلت عليكم طائفة منها والفاء في قوله تعالى ﴿فاتبعوه﴾ لترتيب ما بعدها على ما قبلها فان عظم شأن الكتاب في نفسه وكونه منزلا من جنابه عز وجل مستتبعا للمنافع الدينية والدينية موجب لاتباعه أى ايجاب ﴿واتقوا﴾ مخالفته ﴿لعلكم ترحمون﴾ بواسطة اتباعه والعمل بموجبه ﴿أن تقولوا﴾ علة لأنزلناه المدلول عليه بالمدكور لانه لنفسه للزوم الفصل حينئذ بين العامل والمعمول بأجنبي هو مبارك وصفا كان أو خبرا أى أنزلناه كذلك كراهة أن تقولوا يوم القيامة لو لم ننزله ﴿انما أنزل الكتاب﴾ الناطق بتلك الأحكام العامة لكل الأمم ﴿على طائفتين﴾ كائنتين ﴿من قبلنا﴾ وهما اليهود والنصارى وتخصيص الانزال بكتابينهما لأنهما الذى اشتهر حينئذ فيما بين الكتب السماوية بالاشتغال على الأحكام لاسيما الأحكام المذكورة ﴿وان كنا﴾ ان هى المحففة من ان واللام فارقة بينهما وبين النافية وضمير الشأن محذوف ومرادهم بذلك دفع ما يرد عليهم من أن نزوله عليهما لا ينافى عموم أحكامه فلم يعملوا بأحكامه العامة أى وانه كنا ﴿عن دراستهم لغافلين﴾ لا ندرى ما فى كتابهم اذ لم يكن على لغتنا حتى تتلقى منه تلك الأحكام العامة ونحافظ عليها وان لم يكن منزلا علينا وبهذا تبين أن معذرتهم هذه مع أنهم غير مأمورين بما فى الكتابين لاشتغالهما على الأحكام المذكورة المتناولة لكافة الأمم كما أن قطع تلك المعذرة بانزال القرآن لاشتغاله أيضا عليها لا على سائر الشرائع والأحكام فقط ﴿أو تقولوا﴾ عطف على تقولوا وقرئ كلاهما بالياء على الالتفات من خطاب فاتبعوه واتقوا ﴿لو أنا أنزل علينا الكتاب﴾ كما أنزل عليهم ﴿لكننا أهدى منهم﴾ الى الحق الذى هو المقصد الأقصى أو الى ما فى تضاعيفه من جلائل الأحكام والشرائع ودقائقها لحدة أذهاننا وثقابة أفهامنا ولذلك تلقفنا من فنون العلم كالقصص والأخبار والخطب والاشعار ونحو ذلك طرفا صالحا ونحن أميون وقوله تعالى ﴿فقد جاءكم﴾ متعلق بمحذوف يبنى عنه الفاء الفصيحة امامعلل به أى لا تعتذروا بذلك فقد جاءكم الخ واما شرطه أى ان صدقتم فيما كنتم تعدون من أنفسكم من كونكم أهدى من الطائفتين على تقدير نزول الكتاب عليكم فقد حصل ما فرضتم وجاءكم ﴿بينه﴾ وأي بينة أى حجة واضحة لا يكتفى عنها وقوله تعالى

﴿من ربكم﴾ متعاقب مجاءكم أو بمحذوف هو صفة لبينة أى بينة كائنة منه تعالى وأياً ما كان ففيه دلالة على فضلها الاضافى كما أن فى تنوينها التفخيمى دلالة على فضلها الذائق وفى التعرض لوصف الربوبية مع الاضافة الى ضميرهم مزيد تأكيد لايجاب الاتباع ﴿وهدى ورحمة﴾ عطف على بينة وتنوينهما أيضاً تفخيمى عبر عن القرآن بالبينة ايذاناً بكامل تمكّنهم من دراسته ثم بالهدى والرحمة تنبيهاً على أنه مشتمل على ما شتمل عليه التوراة من هداية الناس ورحمتهم بل هو عين الهداية والرحمة ﴿فمن أظلم﴾ الفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها فان مجيئ القرآن المشتمل على الهدى والرحمة موجب لغاية أظلمية من يكذبه أى واذا كان الأمر كذلك فمن أظلم ﴿من كذب بآيات الله﴾ وضع الموصول موضع ضميرهم بطريق الالتفات تنصيصاً على اتصافهم بما فى حيز الصلة واشعاراً بعلّة الحكم واسقاطاً لهم عن رتبة الخطاب وعبر عما جاءهم بآيات الله تهويلًا للامر وتنبيهاً على أن تكذيب أى آية كانت من آيات الله تعالى كاف فى الأظلمية فهاضك بتكذيب القرآن المنطوى على الكل والمعنى انكار أن يكون أحد أظلم بمن فعل ذلك أو مساوياً له وان لم يكن سبك التركيب متعرضاً لانكار المساواة ونفيها فاذا قيل من أكرم من فلان أو لا أفضل منه فالمراد به حتماً بحكم العرف الفاشى والاستعمال المطرد أنه أكرم من كل كريم وأفضل من كل فاضل وقد مر مراراً ﴿وصدف عنها﴾ أى صرف الناس عنها فجمع بين الضلال والاضلال ﴿سنجزى الذين يصدفون﴾ الناس ﴿عن آياتنا﴾ وعيدهم ببيان جزاء اضلالهم بحيث يفهم منه جزاء اضلالهم أيضاً ووضع الموصول موضع المضمّر لتحقيق مناط الجزاء ﴿سوء العذاب﴾ أى العذاب السيئ الشديد النكابة ﴿بما كانوا يصدفون﴾ أى بسبب ما كانوا يفعلون الصدف والصرف على التجدد والاستمرار وهذا تصريح بما أشعر به اجراء الحكم على الموصول من عليه ما فى حيز الصلة له ﴿هل ينظرون﴾ استئناف مسوق لبيان أنه لا يتأتى منهم الايمان بانزال ما ذكر من البينات والهدى وأنهم لا يرفعون عن التصادى فى المكابرة واقتراح ما ينافى الحكمة التشريعية من الآيات الملحّة وأن الايمان عند اتيانها مما لا فائدة له أصلاً مبالغه فى التبليغ والانذار وازاحة العلل والأعذار أى ما ينتظرون ﴿الا أن تأتيمهم الملائكة أو يأتى ربك﴾ حسبما اقترحوا بقولهم لولا أنزل علينا الملائكة أو نرى ربنا وبقولهم أو تأتى بالله والملائكة قبيلاً وبقولهم لولا أنزل عليه ملك ونحو ذلك أو الا أن تأتيمهم ملائكة العذاب أو يأتى أمر ربك بالعذاب والانتظار محمول على التمثيل كما سيحى وقرئ يأتيمهم بالياء لأن تأتيم الملائكة غير حقيقى ﴿أو يأتى بعض آيات ربك﴾ أى غير ما ذكر كما اقترحوا بقولهم أو تسقط السماء كما زعمت علينا كسفاً ونحو ذلك من عظام الآيات التى علقوا بها ايمانهم والتعبير عنها بالبعض للتهويل والتفخيم كما أن اضافة الآيات فى الموضعين الى اسم الرب المنبئ عن المالكية الكلية لذلك واصله الى ضميره عليه الصلاة والسلام للتشريف وقيل المراد بالملائكة ملائكة الموت وبآتيانه سبحانه وتعالى اتيان كل آياته بمعنى آيات القيامة والهلاك الكلى بقريته ما بعده من اتيان بعض آياته تعالى على أن المراد به أشرط الساعة التى هى الدخان ودابة الأرض وخسف بالمشرق وخسف بالمغرب وخسف بجزيرة العرب والدجال وطلوع الشمس من مغربها ويأجوج ومأجوج ونزول عيسى عليه السلام ونار تخرج من عدن كما نطق به الحديث الشريف المشهور وحيث لم يكن اتيان هذه الأمور مما ينتظرونه كاتيان ما اقترحوه من الآيات فان تعليق ايمانهم بآتيانها انتظار منهم له ظاهراً حمل الانتظار على التمثيل المبني على تشبيه حالهم فى الاصرار على الكفر والتماضى فى العناد الى أن تأتيمهم تلك الأمور الهائلة التى لا بد لهم من الايمان عند مشاهدتها البتة بحال المنتظرين لها وأنت خير بأن النظم الكريم بسباقه المنبئ عن تماديهم فى تكذيب آيات الله تعالى وعدم الاعتداد بها وسياقه الناطق بعدم نفع الايمان عند اتيان ما ينتظرونه يستدعى أن يحمل ذلك على أمور هائلة مخصوصة بهم اما بأن

تكون عبارة عما اقترحوه أو عن عقوبات مترتبة على جنائياتهم كاتيان ملائكة العذاب واتيان أمره تعالى بالعذاب وهو الأنسب لما سيأتي من قوله تعالى قل انتظروا انا منتظرون وأما حمله على ما ذكر من اتيان ملائكة الموت واتيان كل آيات القيامة وظهور أشراط الساعة مع شمول اتيانها لكل بر وفاجر واشتمال غائلتها على كل مؤمن وكافر فما لا يساعده المقام على أن بعض أشراط الساعة ليس مما ينسد به باب الايمان والطاعة نعم يجوز حمل بعض الآيات في قوله عز وجل ﴿يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ﴾ على ما يعم مقتضياتهم وغيرها من الدواهي العظام السالبة للاختيار الذي عليه يدور فلك التكليف فانه بمنزلة الكبرى من الشكل الأول فيتم التقريب عند وقوعها بدخول ما ينتظره في ذلك دخولا أوليا ويوم منصوب بقوله تعالى ﴿لَا يَنْفَعُ﴾ فان امتناع عمل ما بعد لا فيم قبلها عند وقوعها جواب القسم وقرئ يوم بالرفع على الابتداء والخبر هو الجملة والعائد محذوف أي لا ينفع فيه ﴿نفسا﴾ من النفوس ﴿إيمانها﴾ حيث لا تكشف الحال وكون الامر عيانا ومدار قبول الايمان أن يكون بالغيب كقوله تعالى فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا وقرئ لا تنفع بالتاء الفوقانية لا كتساب الايمان من ملازمة المضاعف اليه تأنيثا وقوله تعالى ﴿لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ﴾ أي من قبل اتيان بعض الآيات صفة لنفسها فصل بينهما بالفاعل لاشتراكه على ضمير الموصوف ولا ضير فيه لانه غير أجني منه لا اشتراكهما في العامل ﴿أو كسبت في إيمانها خيرا﴾ عطف على آمنت بايراد التردد على النفي المفيد لكفاية أحد النفيين في عدم النفع والمعنى أنه لا ينفع الايمان حينئذ نفسا لم تقدم ايمانها أو قدمته ولم تكسب فيه خيرا ومن ضرورته اشتراط النفع بتحقيق الامرين أي الايمان المتقدم والخير المكسوب فيه معا بمعنى أن النافع هو تحققهما والايمان المؤخر لغو وتحصيل للحاصل لأنه هو النافع وتحقيقهما شرط في نفعه كما لو كان المتقدم غير المؤخر بالذات فان قولك لا ينفع الصوم والصدقة من لم يؤمن قبلهما معناه أنهما ينفعانه عند وقوعهما بعد الايمان وقد استدلل به أهل الاعتزال على عدم اعتبار الايمان المجرد عن الاعمال وليس بناهض ضرورة صحة حمله على نفي التردد المستلزم لعمومه المفيد بمنطوقه لاشتراط عدم النفع بعدم الامرين معا وبمفهومه لاشتراط النفع بتحقيق أحدهما بطريق منع الخلود دون الانفصال الحقيقي فالمعنى أنه لا ينفع الايمان حينئذ نفسا لم يصدر عنها من قبل أحد الامرين اما الايمان المجرد أو الخير المكسوب فيه فيتحقق النفع بأيهما كان حسبما تنطق به النصوص الكريمة من الآيات والاحاديث وما قيل من أن عدم الايمان السابق مستلزم لعدم كسب الخير فيه بالضرورة فيكون ذكره تكرارا بلا فائدة على أن الموجب للخلود في النار هو عدم الاول من غير أن يكون للثاني دخل مافي ذلك قطعا فيكون ذكره بصدديان ما يوجب الخلود لغوا من الكلام لغو من الكلام مبنى على توهم أن المقصود بوصف النفس بالعدمين المذكورين مجرد بيان ايجابها للخلود فيها وعدم نفع الايمان الحادث في انجائها عنه وليس كذلك والا لكفى في البيان أن يقال لا ينفع نفسا ايمانها الحادث بل المقصد الاصل من وصفها بذنوبك العدمين في أثناء بيان عدم نفع الايمان الحادث تحقيق أن موجب النفع احدي ملكتيهما أعني الايمان السابق والخير المكسوب فيه بما ذكر من الطريقة والترغيب في تحصيلهما في ضمن التحذير من تركهما ولا سبيل الى أن يقال كما أن عدم الاول مستقل في ايجاب الخلود في النار فيلغو ذكر عدم الثاني كذلك وجوده مستقل في ايجاب الخلاص عنها فيكون ذكر الثاني لغوا لما أنه قياس مع الفارق كيف لا والخلود فيها أمر لا يتصور فيه تعدد العلل وأما الخلاص عنها مع دخول الجنة فله مراتب بعضها مترتب على نفس الايمان وبعضها على فروعه المتفاوتة كما وكيفا وانما لم يقتصر على بيان ما يوجب أصل النفع وهو الايمان السابق مع أنه هو المقابل لما لا يوجبه أصلا أعني الايمان الحادث بل قرن به ما يوجب النفع الزائد أيضا ارشادا الى تحري الأعلی وتنبيهها على كفاية الأدنى واقناط الكفرة عما علقوا به

أطاعهم الفارغة من أعمال البر التي عملوها في الكفر من صلة الارحام واعتاق الرقاب وفك العناة واغاثة الملهوفين وقرى الاضياف وغير ذلك مما هو من باب المكارم ببيان أن كل ذلك لغو بحث لا يتناؤه على غير أساس حسبا لنطق به قوله تعالى والذين كفروا أعمالهم كرماد اشتدت به الريح الآية ونحو ذلك من النصوص الكريمة وأن الايمان الحادث كما لا ينفعهم وحده لا ينفعهم بانضمام أعمالهم السابقة واللاحقة ولك أن تقول المقصود بوصف النفس بما ذكر من العدمين التعريض بحال الكفرة في تمردهم وتفریطهم في كل واحد من الامرين الواجبين عليهم وان كان وجوب أحدهما منوطا بالآخر كما في قوله عز وجل فلا صدق ولا صلى تسجيلا بكامل طغيانهم وايدانا بتضاعف عقابهم لما تقرر من أن الكفار مخاطبون بفروع الشرائع في حق المؤاخذه كما ينبي عنه قوله تعالى فويل للمشركين الذين لا يؤتون الزكاة اذا تحققت هذا وقفت على أن الآية الكريمة أحق بأن تكون حجة على المعتزلة من أن تكون حجة لهم هذا وقد قيل انها من باب اللف التقديرى أى لا ينفع نفسا ايمانها ولا كسبها في الايمان لم تكن آمنت من قبل أو كسبت فيه وليس بواضح فان مبنى اللف التقديرى أن يكون المقدر من متمات الكلام ومقتضيات المقام قد ترك ذكره تعويلا على دلالة الملفوظ عليه واقتضائه اياه كما مر في تفسير قوله عز وجل ومن يستنكف عن عبادته ويستكبر فسيحشرهم اليه جميعا فانه قد طوى في المفصل ذكر حشر المؤمنين ثقة بانباء التفصيل عنه أعنى قوله تعالى فأما الذين آمنوا الآية ولا ريب في أن ما قدره هنا ليس مما يستدعيه قوله تعالى أو كسبت في ايمانها خيرا ولا هو من مقتضيات المقام لانه ليس مما وعدوه وعلقوه باتيان ما ذكر من الآيات كالايمان حتى يرد عليهم ببيان عدم نفعه اذ ذاك على أن ذلك مشعر بأن لهم بعد ما أصابهم من الدواهي ما أصابهم بقاء على السلامة وزمانا يتأتى منهم الكسب والعمل فيه وفيه من الاخلال بمقام تهويل الخطب وتفضيع الحال مالا يخفى وقد أجيب عن الاستدلال بوجوه آخر قصارى أمرها اسقاط الآية الكريمة عن رتبة المعارضة للنصوص القطعية المتونة القوية الدلالة على ما ذكر من كفاية الايمان المجرد عن العمل في الانجاء من العذاب الخالد ولو بعد اللثيا والتي لما تقرر من أن الظنى بمعزل من معارضة القطعى ﴿قل﴾ لهم بعد بيان حقيقة الحال على وجه التهديد ﴿انتظروا﴾ ما تنتظرونه من اتيان أحد الأمور الثلاثة لثروا أى شئ تنتظرون ﴿انامنتظرون﴾ لذلك لنشاهد ما يحل بكم من سوء العاقبة وفيه تأكيد لكون المراد بما ينتظرونه اتيان ملائكة العذاب أو اتيان أمره تعالى بالعذاب كما أشير اليه وعدة ضمنية لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين بمعاينتهم لما يحق بالكفرة من العقاب ولعل ذلك هو الذى شاهدوه يوم بدر والله سبحانه أعلم ﴿ان الذين فرقوا دينهم﴾ استئناف لبيان أحوال أهل الكتابين اثر بيان حال المشركين أى بددوه وبعضوه فتمسك بكل بعض منه فرقة منهم وقرى فارقوا أى باينوا فان ترك بعضه وان كان بأخذ بعض آخر منه ترك للكل ومفارقة له ﴿وكانوا شيعا﴾ أى فرقا تشيع كل فرقة اماما لها قال عليه الصلاة والسلام افترقت اليهود على احدى وسبعين فرقة كلهم في الهاوية الواحدة وافترقت النصارى اثنتين وسبعين فرقة كلهم في الهاوية الواحدة وستفترق أمتى على ثلاث وسبعين فرقة كلهم في الهاوية الواحدة واستثناء الواحدة من فرق كل من أهل الكتابين انما هو بالنظر الى العصر الماضى قبل النسخ وأما بعده فالكل في الهاوية وان اختلفت أسباب دخولهم فعنى قوله تعالى ﴿لست منهم فى شئ﴾ لست من البحث عن تفرقهم والتعرض لمن يعاصرك منهم بالمناقشة والمؤاخذه وقيل من قتالهم فى شئ سوى تبليغ الرسالة واطهار شعائر الدين الحق الذى أمرت بالدعوة اليه فيكون منسوخا بآية السيف وقوله تعالى ﴿انما أمرهم الى الله﴾ تعليل للنفي المذكور أى هو يتولى وحده أمر أولاهم وأخراهم ويديره كيف يشاء حسبا تقتضيه الحكمة يؤاخذهم في الدنيا متى شاء ويأمر بقتالهم اذا أراد وقيل المفرقون أهل البدع

والاهواء الزائغة من هذه الأمة ويرده أنه عليه الصلاة والسلام مأمور بمؤاخذتهم والاعتذار بأن معنى لست منهم في شيء حيث أنت برى منهم ومن مذهبهم وهم برآء منك بأباه التعليل المذكور ﴿ثم ينبئهم﴾ أي يوم القيامة ﴿بما كانوا يفعلون﴾ عبر عن اظهاره بالتنبيه لما بينهما من الملازمة في أنهما سببان للعلم تنبيها على أنهم كانوا جاهلين بحال ما ارتكبه غافلين عن سوء عاقبته أي يظهر لهم على رؤس الأشهاد ويعلمهم أي شيء شنيع كانوا يفعلونه في الدنيا على الاستمرار ويرتب عليه ما يليق به من الجزاء وقوله تعالى ﴿من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها﴾ استئناف مبين لمقادير أجزية العاملين وقد صدر ببيان أجزية المحسنين المدلول عليهم بذكر أضدادهم قال عطاء عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهم يريد من عمل من المصدقين حسنة كتبت له عشر حسنات أي من جاء يوم القيامة بالأعمال الحسنة من المؤمنين اذلا حسنة بغير ايمان فله عشر حسنات أمثالها تفضلا من الله عز وجل وقرئ عشر بالتوين وأمثالها بالرفع على الوصف وهذا أقل ما وعد من الاضعاف وقد جاء الوعد بسبعين وبسبعائة وبغير حساب ولذلك قيل المراد بذكر العشر بيان الكثرة لا الحصر في العدد الخاص ﴿ومن جاء بالسيئة﴾ أي بالأعمال السيئة كائنا من كان من العاملين ﴿فلا يحزى امثلها﴾ بحكم الوعد واحدة بواحدة ﴿وهم لا يظلمون﴾ بنقص الثواب وزيادة العقاب ﴿قل انني هداني ربي﴾ أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن يبين لهم ما هو عليه من الدين الحق الذي يدعون أنهم عليه وقد فارقوه بالكلية وتصدير الجملة بحرف التحقيق لاظهار كمال الاعتناء بمضمونها والتعرض لعنوان الربوبية مع الاضافة الى ضميره صلى الله عليه وسلم لمزيد تشریفه أي قل لأولئك المفرقين أرشدني ربي بالوحي وبما نصب في الآفاق والآيات التكوينية ﴿الى صراط مستقيم﴾ موصل الى الحق وقوله تعالى ﴿دينا﴾ بدل من الى صراط فان محله النصب كما في قوله تعالى ويهديك صراطا مستقيما أو مفعول لفعل مضمريدل عليه المذكور ﴿قيما﴾ مصدر نعت به مبالغة والقياس قوما كعوض فاعل لا علل فعله كالقيام وقرئ قيا وهو فيعمل من قام كسيد من ساد وهو أبغ من المستقيم باعتبار الزنة وان كان هو أبغ منه باعتبار الصيغة ﴿ملة ابراهيم﴾ عطف بيان لدينا ﴿حنيفا﴾ حال من ابراهيم أي مائلا عن الأديان الباطلة وقوله تعالى ﴿وما كان من المشركين﴾ اعتراض مقرر لنزاهته عليه السلام عما عليه المفرقون لدينه من عقد وعمل أي ما كان منهم في أمر من أمور دينهم أصلا وفرا صرح بذلك ردا على الذين يدعون أنهم على ملته عليه السلام من أهل مكة واليهود والمشركين بقولهم عزيز ابن الله والنصارى المشركين بقولهم المسيح ابن الله ﴿قل ان صلاتي ونسكي﴾ أعيد الأمر لما أن المأمور به متعلق بفروع الشرائع وما سبق بأصولها أي عبادتي كلها وقيل وذبحي جمع بينه وبين الصلاة كما في قوله تعالى فصل لربك وانحر وقيل صلاتي وحجتي ﴿ومحياي ومماتي﴾ أي وما أنا عليه في حياتي وما أكون عليه عند موتي من الايمان والطاعة أو طاعات الحياة والخيرات المضافة الى الممات كالوصية والتدبير وقرئ محياي بسكون الياء اجراء للوصل مجرى الوقف ﴿لله رب العالمين لا شريك له﴾ خالصة له لا أشرك فيها غيره ﴿وبذلك﴾ إشارة الى الاخلاص وما فيه من معنى البعد للاشعار بعلورتبته وبعد منزلته في الفضل أي بذلك الاخلاص ﴿أمرت﴾ لا بشيء غيره وقوله تعالى ﴿وأنا أول المسلمين﴾ لبيان مسارعته عليه السلام الى الامتثال بما أمر به وأن ما أمر به ليس من خصائصه عليه السلام بل الكل مأمورون به ويقتدى به عليه السلام من أسلم منهم ﴿قل أغير الله أبغى ربا﴾ آخر فأشركه في العبادة ﴿وهو رب كل شيء﴾ جملة حالية مؤكدة للانكار أي والحال أن كل ماسواه محبوب له مثلي فكيف يتصور أن يكون شريكا له في المعبودية ﴿ولا تكسب كل نفس الا عليها﴾ كانوا يقولون للمسلمين اتبعوا سبيلنا ولنحمل خطاياكم اما بمعنى ليكتب علينا ما عملتم من الخطايا لا عليكم واما بمعنى لنحمل يوم القيامة ما كتب

عليكم من الخطايا فهذا رد له بالمعنى الأول أى لا تكون جنابة نفس من النفوس الا عليها ومحال أن يكون صدورها عن شخص وقرارها على شخص آخر حتى يتأتى ما ذكرتم وقوله تعالى ﴿ ولا تزر وازرة وزر أخرى ﴾ رد له بالمعنى الثانى أى لا تحمل يومئذ نفس حاملة حمل نفس أخرى حتى يصح قولكم ﴿ ثم الى ربكم مرجعكم ﴾ تلوين للخطاب وتوجيه له الى الكل لتأكيد الوعد وتشديد الوعيد أى الى مالك أموركم ورجوعكم يوم القيامة ﴿ فينبئكم ﴾ يومئذ ﴿ بما كنتم فيه تختلفون ﴾ ببيان الرشد من الغي وتمييز الحق من الباطل ﴿ وهو الذى جعلكم خلائف الارض ﴾ حيث خلفتم الامم السالفة أو يخاف بعضكم بعضا أو جعلكم خلفاء الله تعالى فى أرضه تتصرفون فيها على أن الخطاب عام ﴿ ورفع بعضكم ﴾ فى الشرف والغنى ﴿ فوق بعض درجات ﴾ كثيرة متفاوتة ﴿ ليلوكم فيما آتاكم ﴾ من المال والجاه أى ليعاملكم معاملة من يبتليكم لينظر ماذا تعملون من الشكر وضده ﴿ ان ربك ﴾ تجريد الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم مع اضافة اسم الرب الى ضميره عليه الصلاة والسلام لابراز مزيد اللطف به عليه السلام ﴿ سريع العقاب ﴾ أى عقابه سريع الاتيان لمن لم يراع حقوق ما آتاه الله تعالى ولم يشكره لأن كل آت قريب أو سريع التمام عند ارادته لتعالیه عن استعمال المبادى والآلات ﴿ وانه لغفور رحيم ﴾ لمن راعاها كما ينبغي وفى جعل خبر هذه الجملة من الصفات الذاتية الواردة على بناء المبالغة مؤكدا باللام مع جعل خبر الاولى صفة جارية على غير من هى له من التنبيه على أنه تعالى غفور رحيم بالذات مبالغ فيهما فاعل للعقوبة بالعرض مسامح فيها ما لا يخفى والله أعلم . عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنزلت على سورة الانعام جملة واحدة يشيعها سبعون ألف ملك لهم زجل بالتسبيح والتحميد فمن قرأ الانعام صلى عليه واستغفر له أولئك السبعون ألف ملك بعدد كل آية من سورة الانعام يوما وليلة والله تعالى أعلم

سورة الاعراف

(مكية غير ثمان آيات من قوله واسألهم الى قوله واذا نتقنا الجبل وآياها مائتان وخمس)

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ المص ﴾ اما مسرود على نمط التعديد بأحد الوجهين المذكورين فى فاتحة سورة البقرة فلا محل له من الاعراب واما اسم للسورة فمحله الرفع على أنه خبر مبتدا محذوف والتقدير هذا المص أى مسمى به وتذكير اسم الاشارة مع تأنيث المسمى لما أن الاشارة اليه من حيث انه مسمى بالاسم المذكور لا من حيث انه مسمى بالسورة وانما صحت الاشارة اليه مع عدم سبق ذكره لما أنه باعتبار كونه بصدد الذكر صار فى حكم الحاضر المشاهد وقوله عز وجل ﴿ كتاب ﴾ على الوجه الأول خبر مبتدا محذوف وهو ما يبنى عنه تعديد الحروف كأنه قيل المؤلف من جنس هذه الحروف مرادا به السورة كتاب الخ أو اسم اشارة أشير به اليه تنزيلا لحضور المؤلف منه منزلة حضور نفس المؤلف أى هذا كتاب الخ وعلى الوجه الثانى خبر بعد خبر جى به اثر بيان كونه مترجما باسم بديع منبى عن غرابته فى نفسه ابانة للجلالة محله ببيان كونه فردا من أفراد الكتب الالهية حائزا للكمالات المختصة بها وقد جوز كونه خبرا والمص مبتدا أى المسمى بالمص كتاب وقد عرفت ما فيه من أن ما يجعل عنوانا للموضوع حقه أن يكون قبل ذلك معلوم الاتسباب اليه عند المخاطب واذا لا عهد بالتسمية قبل لحقها الاخبار بها ﴿ أنزل اليك ﴾ أى من جهته تعالى بنى الفعل للفعول جريا على سنن الكبرياء وايدانا بالاستغناء عن التصريح بالفاعل لغاية ظهور تعينه وهو السر فى ترك ذكر مبدأ الانزال كما فى قوله جل ذكره بلغ ما أنزل اليك من ربك ونظائره والجملة صفة لكتاب مشرفة له ولمن أنزل اليه وجعله خبرا له على معنى

كتاب عظيم الشأن أنزل إليك خلاف الأصل ﴿فلا يكن في صدرك حرج﴾ أي شك كما في قوله تعالى فإن كنت في شك مما أنزلنا إليك خلا أنه عبر عنه بما يلزمه من الحرج فإن الشاك يعتريه ضيق الصدر كما أن المتيقن يعتريه انشراحه وانفساحه مبالغة في تنزيه ساحته عليه الصلاة والسلام عن نسبة الشك إليه ولو في ضمن النهي فإنه من الأحوال القلبية التي يستحيل اعتراضها إياه عليه الصلاة والسلام وما قد يقع من نسبته إليه في ضمن النهي فعلى طريقة التيسير والالهام والمبالغة في التنفير والتحذير بإيهام أن ذلك من القبح والشرية بحيث ينهي عنه من لا يمكن صدوره عنه أصلاً فكيف بمن يمكن ذلك منه والتنوين للتحقير والجار في قوله تعالى ﴿منه﴾ متعلق بحرج يقال حرج منه أي ضاق به صدره أو بمحذوف وقع صفة له أي حرج كائن منه أي لا يكن فيك شك ما في حقيقته أو في كونه كتاباً منزلاً إليك من عنده تعالى فالفاء على الأول لترتيب النهي أو الانتهاء على مضمون الجملة فإنه مما يوجب انتفاء الشك فيما ذكر بالكلية وحصول اليقين به قطعاً وأما على الثاني فهي لترتيب ما ذكر على الأخبار بذلك لا على نفسه فتدبر وتوجيه النهي إلى الحرج مع أن المراد نهيهم عليه الصلاة والسلام عنه أما لما مر من المبالغة في تنزيهه عليه الصلاة والسلام عن الشك فيما ذكر فإن النهي عن الشيء مما يؤهم إمكان صدوره المنهي عنه عن المنهي وأما للمبالغة في النهي فإن وقوع الشك في صدره عليه الصلاة والسلام سبب لاتصافه عليه الصلاة والسلام به والنهي عن السبب نهي عن المسبب بالطريق البرهاني ونفي له من أصله بالمرة كما في قوله تعالى ولا يجر منكم شأن قوم الآية وليس هذا من قبيل لا أرينك ههنا فإن النهي هناك وارد على المسبب مراداً به النهي عن السبب فيكون المآل نهيهم عليه الصلاة والسلام عن تعاطي ما يورث الحرج فتأمل وقيل الحرج على حقيقته أي لا يكن فيك ضيق صدر من تبليغه مخافة أن يكذبوك وأن تقصر في القيام بحقه فإنه عليه الصلاة والسلام كان يخاف تكذيب قومه له واعراضهم عنه فكان يضيق صدره من الأداء ولا ينبسط له فآمنه الله تعالى ونهاه عن المبالاة بهم فالفاء حينئذ لترتيب على مضمون الجملة أو على الأخبار به فإن كلا منهما موجب للأقدام على التبليغ وزوال الخوف قطعاً وإن كان إيجابه الثاني بواسطة الأول وقوله تعالى ﴿لتنذره﴾ أي بالكتاب المنزل متعلق بأنزل وما بينهما اعتراض توسط بينهما تقريراً لما قبله وتمهيداً لما بعده وحسباً لتوهم أن مورد الشك هو الانزال للانذار وقيل متعلق بالنهي فإن انتفاء الشك في كونه منزلاً من عنده تعالى موجب للانذار به قطعاً وكذا انتفاء الخوف منهم أو العلم بأنه موفق للقيام بحقه موجب للتجاسر على ذلك وأنت خير بأنه لا يتأتى على التفسير الأول لأن تعليل النهي عن الشك بما ذكر من الانذار والتذكير مع إيهامه لا مكان صدوره عنه عليه الصلاة والسلام مشعر بأن المنهي عنه ليس محذوراً لذاته بل لافضائه إلى فوات الانذار والتذكير لا أقل من الإيدان بأن ذلك معظم غائلته ولا ريب في فسادته وأما على التفسير الثاني فأنما يتأتى التعليل بالانذار لا بتذكير المؤمنين إذ ليس فيه شائبة خوف حتى يجعل غاية لانتفائه وقوله تعالى ﴿وذكري للمؤمنين﴾ في حيز النصب باضمار فعله معطوفاً على تنذري أي وتنذري المؤمنين تذكيراً أو الجر عطفاً على محل أن تنذري أي للانذار والتذكير وقيل مرفوع عطفاً على كتاب أو خبر لمبتدأ محذوف وتخصيص التذكير بالمؤمنين للإيدان باختصاص الانذار بالكفرة أي لتنذره المشركين وتنذري المؤمنين وتقديم الانذار لأنه أهم بحسب المقام ﴿اتبعوا ما أنزل إليكم﴾ كلام مستأنف خوطب به كافة المكلفين بطريق التلوين وأمرُوا باتباع ما أمر النبي صلى الله عليه وسلم قبله بتبليغه بطريق الانذار والتذكير وجعله منزلاً إليهم بواسطة أنزاله إليه عليه الصلاة والسلام أثر ذكر ما يصححه من الانذار والتذكير لتأكيد وجوب اتباعه وقوله تعالى ﴿من ربكم﴾ متعلق بأنزل على أن من لا ابتداء الغاية مجازاً أو بمحذوف وقع حالاً من الموصول أو من ضميره في الصلة وفي التعرض

لوصف الربوبية مع الاضافة الى ضمير المخاطبين مزيد لطف بهم وترغيب لهم في الامثال بما أمروا به وتأكد لوجوبه وجعل ما أنزل ههنا عاما للسنة القولية والفعلية بعيد نعم يعمهما حكمه بطريق الدلالة لا بطريق العبادة ولما كان اتباع ما أنزله الله تعالى اتباعا له تعالى عقب الأمر بذلك بالنهي عن اتباع غيره تعالى ف قيل ﴿ ولا تتبعوا من دونه ﴾ أى من دون ربكم الذى أنزل اليكم ما يهديكم الى الحق ومحله النصب على أنه حال من فاعل فعل النهى أى لا تتبعوا متجاوزين الله تعالى ﴿ أولياء ﴾ من الجن والانس بأن تقبلوا منهم ما يلقونه اليكم بطريق الوسوسة والاغواء من الأباطيل ليضلوكم عن الحق ويحملوكم على البدع والأهواء الزائفة أو من أولياء قدم عليه لكونه نكرة اذ لو أخر عنه لكان صفة له أى أولياء كائنة غيره تعالى وقيل الضمير للوصول على حذف المضاف فى أولياء أى ولا تتبعوا من دون ما أنزل أباطيل أولياء كما أنه قيل ولا تتبعوا من دين ربكم دين أولياء وقرئ ولا تتبعوا كما فى قوله تعالى ومن يتبع غير الاسلام ديننا وقوله تعالى ﴿ قليلا ما تذكرون ﴾ بحذف احدى التائين وتخفيف الذال وقرئ بتشديدها على ادغام التاء المهموسة فى الذال المجهورة وقرئ تذكرون على صيغة الغيبة وقليل نصب اما بما بعده على أنه نعت لمصدر محذوف مقدم للقصر أو لزمان كذلك محذوف وما مزيدة لتأكيد القلة أى تذكر اقليل أو زمانا قليلا تذكرون لا كثيرا حيث لا تتأثرون بذلك ولا تعملون بموجبه وتتركون دين الله تعالى وتنبعون غير ويحوز أن يراد بالقلة العدم كما قيل فى قوله تعالى قليلا ما يؤمنون والجملة اعتراض تذييل مسوق لتقبيح حال المخاطبين والالتفات على القراءة الأخيرة للايدان باتتضاء سوء حالهم فى عدم الامثال بالأمر والنبى صرف الخطاب عنهم وحكاية جناياتهم لغيرهم بطريق المباشرة واما نصب على أنه حال من فاعل لا تتبعوا واما صدرية مرتفعة به أى لا تتبعوا من دونه أولياء قليلا تذكركم لكن لا على توجيه النهى الى المقيد فقط كما فى قوله تعالى لا تقر بوا الصلوة وأتم سكارى بل الى المقيد والقيد جميعا وتخصيصه بالذكر لمزيد تقبيح حالهم بجمعهم بين المنكرين ﴿ وكمن قرية أهلكناها ﴾ شروع فى انذارهم بما جرى على الأمم الماضية بسبب اعراضهم عن اتباع دين الله تعالى واصرارهم على اتباع دين أوليائهم وكخبرة للتكثير فى موضع رفع على الابتداء كما فى قولك زيد ضربته والخبر هو الجملة بعدها ومن قرية تمييز والضمير فى أهلكناها راجع الى معنى كم أى كثير من القرى أهلكناها أو فى موضع نصب بأهلكناها كما فى قوله تعالى انا كل شئ خلقناه بقدر والمراد باهلا كما ارادة اهلا كما كما فى قوله تعالى اذا قمتم الى الصلوة أى أردنا اهلا كما ﴿ فجاءها ﴾ أى فجاء أهلها ﴿ بأسنا ﴾ أى عذابنا ﴿ بياتا ﴾ مصدر بمعنى الفاعل واقع موقع الحال أى بائتين كقوم لوط ﴿ أو هم قائلون ﴾ عطف عليه أى أو قائلين من القيلولة نصف النهار كقوم شعيب وانما حذفت الواو من الحال المعطوفة على أختها استئقالا لاجتماع العاطفين فان واو الحال حرف عطف قد استعيرت للوصول لا اكتفاء بالضمير كما فى جاني زيد هو فارس فانه غير فصيح وتخصيص الحالتين بالعذاب لما أن نزول المسكروه عند الغفلة والدعة أفضح وحكايته للسامعين أزر وأردع عن الاغترار بأسباب الأمن والراحة ووصف الكل بوصفى البيات والقيلولة مع أن بعض المهلكين بمعزل منهما لاسيما القيلولة للايدان بكل غفلتهم وأمنهم ﴿ فما كان دعواهم ﴾ أى دعاؤهم واستغاثتهم ربهم أو ما كانوا يدعونه من دينهم وينتحلونه من مذهبهم ﴿ اذ جاءهم بأسنا ﴾ عذابنا وعانينا أمارته ﴿ إلا أن قالوا ﴾ جميعا ﴿ انا كنا ظالمين ﴾ أى الا اعترفهم بظلمهم فيما كانوا عليه وشهادتهم بيطلا نه تحسرا عليه وندامة وطمعا فى الخلاص وهيئات ولات حين نجاة ﴿ فلنسألن الذين أرسل اليهم ﴾ بيان لعذابهم الآخر وى اثر بيان عذابهم الدنيوى خلا أنه قد تعرض لبيان مبادئ أحوال المكلفين جميعا لكونه أدخل فى التهويل والفاء لترتيب الأحوال الاخرية على الدنيوية ذكرنا حسب ترتيبها عليها وجودا أى لنسألن الأمم قاطبة قائلين ماذا أجبتكم المرسلين ﴿ ولنسألن المرسلين ﴾ عما أجيبوا

قال تعالى يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجبتم والمراد بالسؤال توبيخ الكفرة وتقريرهم والذي نفى بقوله تعالى ولا يسأل عن ذنوبهم المجرمون سؤال الاستعلام أو الأول في موقف الحساب والثاني في موقف العقاب ﴿فلنقصن عنهم﴾ أي على الرسل حين يقولون لا علم لنا أنك أنت علام الغيوب أو عليهم وعلى المرسل إليهم جميعا ما كانوا عليه ﴿بعلم﴾ أي عالمين بظواهرهم وبواطنهم أو بمعلومنا منهم ﴿وما كنا غائبين﴾ عنهم في حال من الأحوال فيخفى علينا شيء من أعمالهم وأحوالهم والجملة تذييل مقرر لما قبلها ﴿والوزن﴾ أي وزن الأعمال والتمييزين راجحها وخفيفها وجيدها وريئها ورفعها على الابتداء وقوله تعالى ﴿يومئذ﴾ خبره وقوله تعالى ﴿الحق﴾ صفته أي والوزن الحق ثابت يوم اذ يكون السؤال والقص وقيل خبر مبتدا محذوف كأنه قيل ما ذلك الوزن فقيل الحق أي العدل السوي وقرئ القسط واختلف في كيفية الوزن والجمهور على أن صحائف الأعمال هي التي توزن بميزان له لسان وكفتان ينظر إليه الخلاق اظهار البعدلة وقطعا للمعذرة كما يسألهم عن أعمالهم فتعترف بها ألسنتهم وجوارحهم ويشهد عليهم الانبياء والملائكة والشهاد وكما ثبت في صحائفهم فيقرءونها في موقف الحساب ويؤيده ما روى أن الرجل يؤتى به الى الميزان فينشر له تسعة وتسعون سجلا مدى البصر فيخرج له بطاقة فيها كلتا الشهادتين فتوضع السجلات في كفة والبطاقة في كفة فتطيش السجلات وتثقل البطاقة وقيل يوزن الأشخاص لما روى عنه عليه الصلاة والسلام انه ليأتى العظيم السمين يوم القيامة لا يزن عند الله جناح بعوضة وقيل الوزن عبارة عن القضاء السوي والحكم العادل وبه قال مجاهد والاعمش والضحاك واختاره كثير من المتأخرين بناء على أن استعمال لفظ الوزن في هذا المعنى شائع في اللغة والعرف بطريق السكانية قالوا ان الميزان انما يراد به التوصل الى معرفة مقادير الشيء ومقادير أعمال العباد لا يمكن اظهارها بذلك لانها أعراض قد فنيت وعلى تقدير بقاءها لا تقبل الوزن وقيل ان الاعمال الظاهرة في هذه النشأة بصور عرضية تبرز في النشأة الآخرة بصور جوهرية مناسبة لها في الحسن والقبح حتى ان الذنوب والمعاصي تتجسم هناك وتتصور بصورة النار وعلى ذلك حمل قوله تعالى وان جهنم لمحيطة بالكافرين وقوله تعالى الذين يأكلون أموال اليتامى ظلما انما يأكلون في بطونهم نارا وكذا قوله عليه الصلاة والسلام في حق من يشرب من اناء الذهب والفضة انما يجر جر في بطنه نار جهنم ولا بعد في ذلك ألا يرى أن العلم يظهر في عالم المثال على صورة اللبن كما لا يخفى على من له خبرة بأحوال الحضرات الخمس وقدر وى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أنه يؤتى بالاعمال الصالحة على صور حسنة وبالاعمال السيئة على صور قبيحة فتوضع في الميزان ان قيل ان المكلف يوم القيامة اما مؤمن بأنه تعالى حكيم منزّه عن الجور فيكفيه حكمه تعالى بكيفيات الاعمال وحياتها واما منكر له فلا يسلم حينئذ أن رجحان بعض الاعمال على بعض لخصوصيات راجعة الى ذوات تلك الاعمال بل يسنده الى اظهار الله تعالى اياه على ذلك الوجه فما الفائدة في الوزن أجيب بأنه ينكشف الحال يومئذ وتظهر جميع الاشياء بحقائقها على ما هي عليه وبأوصافها وأحوالها في أنفسها من الحسن والقبح وغير ذلك وتنخلع عن الصور المستعارة التي بها ظهرت في الدنيا فلا يبقى لاحد من يشاهدها شبهة في أنها هي التي كانت في الدنيا بعينها وان كل واحد منها قد ظهر في هذه النشأة بصورته الحقيقية المستتعبة لصفاته ولا يخطر بباله خلاف ذلك والله تعالى أعلم ﴿فمن ثقلت موازينه﴾ تفصيل للاحكام المترتبة على الوزن والموازن اما جمع ميزان أو جمع موزون على أن المراد به ماله وزن وقدر وهو الحسنات فان رجحان أحدهما مستلزم لرجحان الآخر أى فمن رجحت موازينه التي توزن بها حسناته أو أعماله التي لها قدر وزنة وعن الحسن البصري وحق لميزان توضع فيه الحسنات أن يثقل وحق لميزان توضع فيه السيئات أن يخف ﴿فأولئك﴾ إشارة الى الموصول باعتبار اتصافه بثقل الميزان والجمعية باعتبار معناه كما أن جمع الموازين لذلك وأما ضمير موازينه

فراجع اليه باعتبار لفظه وما فيه من معنى البعد للايدان بعلو طبقته وبعد منزلتهم في الفضل والشرف ﴿هم المفلحون﴾
 الفائزون بالنجاة والثواب وهم اما ضمير فصل يفصل بين الخبر والصفة ويؤكد النسبة ويفيد اختصاص المسند بالمسند اليه
 أو مبتدأ خبره المفلحون والجملة خبر لا وثلك وتعريف المفلحون للدلالة على أنهم الناس الذين بلغك أنهم مفلحون في الآخرة
 أو إشارة الى ما يعرفه كل أحد من حقيقة المفلحين وخصائصهم ﴿ومن خفت موازينه﴾ أى موازين أعماله وأعماله التى
 لا وزن لها ولا اعتداد بها وهى أعماله السيئة ﴿فأولئك﴾ إشارة اليهم باعتبار اتصافهم بتلك الصفة القبيحة والجمعية ومعنى
 البعد لما مر آتفا في نظيره وهو مبتدأ خبره ﴿الذين خسروا أنفسهم﴾ أى ضيعوا الفطرة السليمة التى فطر وأعليها وقد أيدت
 بالآيات البينة وقوله تعالى ﴿بما كانوا بآياتنا يظنون﴾ متعلق بخسر وما مصدرية وبآياتنا متعلق بيظنون على
 تضمنين معنى التكذيب قدم عليه لمراعاة الفواصل والجمع بين صيغتي الماضى والمستقبل للدلالة على استمرار الظلم فى
 الدنيا أى فأولئك الموصوفون بخفة الموازين الذين خسروا أنفسهم بسبب تكذيبهم المستمر بآياتنا ظالمين ﴿ولقد
 مكناكم فى الارض﴾ لما أمر الله سبحانه أهل مكة باتباع ما أنزل اليهم ونهاهم عن اتباع غيره وبين لهم وخامة عاقبه
 بالاهلاك فى الدنيا والعذاب المخلد فى الآخرة ذكرهم ما أفاض عليهم من فنون النعم الموجبة للشكر ترغيبا فى الامثال
 بالامر والنهى اثر ترهيب أى جعلنا لكم فيها مكانا وقرارا أو ملكناكم فيها وأقدرناكم على التصرف فيها ﴿وجعلنا لكم
 فيها معاش﴾ المعاش جمع معيشة وهى ما يعاش به من المطاعم والمشارب وغيرها أو ما يتوصل به الى ذلك والوجه فى
 قراءته اخلاص الياء وعن ابن عامر أنه همزة تشبيهه بصحائف ومدائن والجعل بمعنى الانشاء والابداع أى أنشأنا
 وأبدعنا لمصالحكم ومنافعكم فيها أسبابا يعيشون بها وكل واحد من الطرفين متعلق به أو بمحذوف وقع حالا من مفعوله
 المنكر اذ لو تأخر لكان صفة له وتقديهما على المفعول مع أن حقهما التأخير عنه لما مر غير مرة من الاعتناء بشأن
 المقدم والتشويق الى المؤخر فان النفس عند تأخير ما حقه التقديم لاسيما عند كون المقدم منبثا عن منفعة السامع تبقى
 مترتبة لورود المؤخر فيتمكن فيها عند الورود فضل تمكن وأما تقديم اللام على فى فلما أنه المنبى عما ذكر من المنفعة
 فلا اعتناء بشأنه أتم والمسارة الى ذكره أهم هذا وقد قيل ان الجعل متعد الى مفعولين ثانيهما أحد الظرفين على أنه
 مستقر قدم على الاول والظرف الآخر اما لغو متعلق بالجعل أو بالمحذوف الواقع حالا من المفعول الاول كما مر وأنت
 خير بأنه لا فائدة معتد بها فى الاخبار بجعل المعاش حاصله لهم أو حاصلة فى الارض وقوله تعالى ﴿قليلًا ما تشكرون﴾
 أى تلك النعمة تذييل مسوق لبيان سوء حال المخاطبين وتحذيرهم وبقية الكلام فيه عين ما مر فى تفسير قوله تعالى قليلا
 ما تذكرون ﴿ولقد خلقناكم ثم صورناكم﴾ تذكير لنعمة عظيمة فائضة على آدم عليه السلام سارية الى ذريته موجبة
 لشكرهم كافة وتأخير عن تذكير ما وقع قبله من نعمة التمكين فى الارض اما لانها فائضة على المخاطبين بالذات وهذه
 بالواسطة واما للايدان بأن كلامهما نعمة مستقلة مستوجبة للشكر على حيالها فان رعاية الترتيب الوقوعى ربما تؤدي الى
 توهم عد الكل نعمة واحدة كما ذكر فى قصة البقرة وتصدير الجملتين بالقسم وحرف التحقيق لظاهر كمال العناية بمضمونهما
 وانما نسب الخلق والتصوير الى المخاطبين مع أن المراد بهما خلق آدم عليه السلام وتصويره حتما توفية لمقام الامتنان
 حقه وتأكيذا لوجوب الشكر عليهم بالرمز الى أن لهم حظا من خلقه عليه السلام وتصويره لما أنهما ليسا من الخصائص
 المقصورة عليه عليه السلام كسجود الملائكة له عليه السلام بل من الامور السارية الى ذريته جميعا اذ الكل مخلوق فى
 ضمن خلقه على نمطه ومصنوع على شاكلته فكانهم الذى تعلق به خلقه وتصويره أى خلقنا أباكم آدم طينا غير مصور
 ثم صورناه أبدع تصوير وأحسن تقويم سار اليكم جميعا ﴿ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم﴾ صريح فى أنه ورد بعد خلقه

عليه الصلاة والسلام وتسويته ونفخ الروح فيه أمر منجز غير الامر المعلق الوارد قبل ذلك بقوله تعالى فاذا سويته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين وهو المراد بما حكى بقوله تعالى واذا قلنا للملائكة اسجدوا لآدم الآية في سورة البقرة وسورة بني اسرائيل وسورة الكهف وسورة طه من غير تعرض لوقته وكلمة ثم ههنا تقتضى تراخيه عن التصوير من غير تعرض لبيان ما جرى بينهما من الامور وقد بينا في سورة البقرة أن ذلك ظهور فضل آدم عليه السلام بعد المحاورة المسبوقه بالاخبار باستخلافه عليه السلام حسبما نطق به قوله عز وجل واذا قال ربك للملائكة انى جاعل فى الارض خليفه الى قوله وما كنتم تكتمون فان ذلك أيضا من جملة ما ينطبه الامر المعلق من التسوية ونفخ الروح وعدم ذكره عند الحكاية لا يقتضى عدم ذكره عند وقوع المحكى كما أن عدم ذكر الامر المعاق عند حكاية الامر المنجز لا يستلزم عدم مسبوقيه به فان حكاية كلام واحد على أساليب مختلفة يقتضيها المقام ليست بجزء فى الكلام العزيز فلعله قد ألقى الى الملائكة عليهم السلام أولا جميع ما يتوقف عليه الامر المنجز اجمالا بأن قيل مثلا انى خالق بشرا من طين وجاعل اياه خليفه فى الارض فاذا سويته ونفخت فيه من روحي وتبين لكم فضله فقعوا له ساجدين فخلقه فسواه فنفخ فيه من روحه فقالوا عند ذلك ما قالوا أو ألقى اليهم خبر الخلافة بعد تحقق الشرائط المذكورة بأن قيل اثر نفخ الروح انى جاعل هذا خليفه فى الأرض فهناك ذكروا فى حقه عليه السلام ما ذكروا فأيدى الله تعالى بتعليم الاسماء فشاهدوا منه عليه السلام ما شاهدوا فعند ذلك ورد الامر المنجز اعتناء بشأن المأمور به وايدانا بوقته وقد حكى بعض الامور المذكورة فى بعض المواطن وبعضها فى بعضها اكتفاء بما ذكر فى كل موطن عما ترك فى موطن آخر والذي يرفع غشاوة الاشتباه عن البصائر السليمة أن ما فى سورة ص من قوله تعالى اذ قال ربك للملائكة الايات بدل من قوله اذ يختصمون فيما قبله من قوله ما كان لى من علم بالملا الأعلى اذ يختصمون أى بكلامهم عند اختصاصهم ولا ريب فى أن المراد بالملا الأعلى الملائكة وآدم عليهم السلام وابليس حسبما أطبق عليه جمهور المفسرين وباختصاصهم ما جرى بينهم فى شأن الخلافة من التقاول الذى من جملة ما صدر عنه عليه السلام من الانباء بالاسماء ومن قضية البدلية وقوع الاختصاص المذكور فى تضاعيف ما شرح فيه مفصلا من الامر المعلق وما علق به من الخلق والتسوية ونفخ الروح فيه وما ترتب عليه من سجود الملائكة وعناد ابليس ولعنه واخراجه من بين الملائكة وما جرى بعده من الأفعال والأقوال واذا ليس تمام الاختصاص بعد سجود الملائكة ومكابرة ابليس وطرده من البين لما عرفت من أنه أحد المختصمين كما أنه ليس قبل الخلق ضرورة فاذا هو بعد نفخ الروح وقبل السجود بأحد الطريقتين المذكورتين والله تعالى أعلم ﴿فسجدوا﴾ أى الملائكة عليهم السلام بعد الامر من غير تلغثم ﴿الا ابليس﴾ استثناء متصل لما أنه كان جنيا مفردا مغمورا بألوف من الملائكة متصفا بصفاتهم فغلبوا عليه فى فسجدوا ثم استثنى استثناء واحد منهم أو لأن من الملائكة جنسا يتوaddون يقال لهم الجن كما مر فى سورة البقرة فقوله تعالى ﴿لم يكن من الساجدين﴾ أى ممن سجد لآدم كلام مستأنف مبين لكيفية عدم السجود المفهوم من الاستثناء فان عدم السجود قد يكون للتأمل ثم يقع السجود وبه علم أنه لم يقع قط وقيل منقطع فحينئذ يكون متصلا بما بعده أى لكن ابليس لم يكن من الساجدين ﴿قال﴾ استئناف مسوق للجواب عن سؤال نشأ من حكاية عدم سجوده كأنه قيل فلماذا قال الله تعالى حينئذ وبه يظهر وجه الالتفات الى الغيبة اذ لا وجه لتقدير السؤال على وجه المخاطبة وفيه فائدة أخرى هى الاشعار بعدم تعلق المحكى بالمخاطبين كما فى حكاية الخاق والتصوير ﴿ما منعك أن لا تسجد﴾ أى أن تسجد كما وقع فى سورة ص ولا مزيدة مؤكدة لمعنى الفعل الذى دخلت عليه كما فى قوله تعالى لئلا يعلم أهل الكتاب منبهة على أن الموبخ عليه ترك السجود وقيل الممنوع عن الشيء مصروف الى خلافه

فالمعنى ما صرفك الى أن لا تسجد ﴿اذ أمرتك﴾ قيل فيه دلالة على أن مطاق الامر للوجوب والفور وفي سورة الحجر يا ابليس مالك أن لا تكون مع الساجدين وفي سورة ص ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي واختلاف العبارات عند الحكاية يدل على أن اللعين قد أدمج في معصية واحدة ثلاث معاص مخالفة الامر ومفارقة الجماعة والاباء عن الانتظام في سلك أوامرك المقربين والاستكبار مع تحقير آدم عليه السلام وقد ونج حينئذ على كل واحدة منها لكن اقتصر عند الحكاية في كل موطن على ما ذكر فيه اكتفاء بما ذكر في موطن آخر واشعاراً بأن كل واحدة منها كافية في التوبيخ واطهار بطلان ما ارتكبه وقد تركت حكاية التوبيخ رأساً في سورة البقرة وسورة بني اسرائيل وسورة الكهف وسورة طه ﴿قال﴾ استئناف كما سبق مبنى على سؤال نشأ من حكاية التوبيخ كأنه قيل فماذا قال اللعين عند ذلك فقيل قال ﴿أنا خير منه﴾ متجانفاً عن تطبيق جوابه على السؤال بأن يقول معنى كذا مدعيًا لنفسه بطريق الاستئناف شيئاً بين الاستلزام لمنعه من السجود على زعمه ومشعرا بأن من شأنه هذا لا يحسن أن يسجد لمن دونه فكيف يحسن أن يؤمر به كما ينبي عنه ما في سورة الحجر من قوله لم أكن لأسجد لبشر خلقته من صلصال من حمأ مسنون فهو أول من أسس بنيان التكبر واخترع القول بالحسن والقبح العقليين وقوله تعالى ﴿خلقني من نار وخلقته من طين﴾ تعليل لما ادعاه من فضله عليه ولقد أخطأ اللعين حيث خص الفضل بما من جهة المادة والعنصر وزل عنه ما من جهة الفاعل كما أنبأ عنه قوله تعالى ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي أى بغير واسطة على وجه الاعتناء به وما من جهة الصورة كما نبه عليه بقوله تعالى ونفخت فيه من روحي وما من جهة الغاية وهو ملاك الامر ولذلك أمر الملائكة بسجوده عليه السلام حين ظهر لهم أنه أعلم منهم بما يدور عليه أمر الخلاقة في الأرض وأن له خواص ليست لغيره وفي الآية دليل على الكون والفساد وأن الشياطين أجسام كائنة ولعل اضافة خالق البشر الى الطين والشياطين الى النار باعتبار الجزء الغالب ﴿قال﴾ استئناف كما سلف والفاء في قوله تعالى ﴿فاهبط منها﴾ لترتيب الامر على ما ظهر من اللعين من مخالفة الامر وتعليله بالباطيل واصراره على ذلك أى فاهبط من الجنة والاضمار قبل ذكرها لشبهة كونه من سكانها قال ابن عباس رضى الله عنهما كانوا في عدن لاني جنة الخلد وقيل من زمرة الملائكة المعززين فان الخروج من زمرة هم هبوط وأى هبوط وفي سورة الحجر فاخرج منها وأما ما قيل من أن المراد الهبوط من السماء فيرده أن وسوسته لآدم عليه السلام كانت بعد هذا الطرد فلا بد أن يحمل على أحد الوجهين قطعاً وتكون وسوسته على الوجه الاول بطريق النداء من باب الجنة كما روى عن الحسن البصرى وقوله تعالى ﴿فما يكون لك﴾ أى فما يصح ولا يستقيم لك ولا يليق بشأنك ﴿أن تتكبر فيها﴾ أى في الجنة أو في زمرة الملائكة تعليل للامر بالهبوط فان عدم صحة أن يتكبر فيها علة للامر المذكور فانها مكان المطيعين الخاشعين ولا دلالة فيه على جواز التكبر في غيرها وفيه تنبيه على أن التكبر لا يليق بأهل الجنة وأنه تعالى إنما طرده لتكبره لا لمجرد عصيانه وقوله تعالى ﴿فاخرج﴾ تأكيد للامر بالهبوط متفرع على علته وقوله تعالى ﴿انك من الصاغرين﴾ تعليل للامر بالخروج مشعراً بأنه لتكبره أى من الاذلاء وأهل الهوان على الله تعالى وعلى أوليائه لتكبرك وعن عمر رضى الله عنه من تواضع لله رفع الله حكمته وقال انتعش نعشك الله ومن تكبر وعدا طوره وهسه الله الى الأرض ﴿قال﴾ استئناف كما مر مبنى على سؤال نشأ مما قبله كأنه قيل فماذا قال اللعين بعد ما سمع هذا الطرد المؤكد فقيل قال ﴿أنظرنى﴾ أى أهملنى ولا تمتنى ﴿الى يوم يعثوب﴾ أى آدم وذريته للجزاء بعد فنائهم وهو وقت النفخة الثانية وأراد اللعين بذلك أن يجد فسحة من اغوائهم يأخذ منهم ثأره وينجو من الموت لاستحاثته بعد البعث ﴿قال﴾ استئناف كما سلف ﴿انك من المنظرين﴾ ورود الجواب بالجملة

الاسمية مع التعرض لشمول مأسأله لآخرين على وجه يشعر بأن السائل تبع لهم في ذلك صريح في أنه اخبار بالانظار المقدر لهم ألا لا انشاء لانظار خاص به اجابة لدعائه وأن استنظاره كان طلبا لتأخير الموت اذ به يتحقق كونه من جملتهم لا لتأخير العقوبة كما قيل أى انك من جملة الذين أخرت آجالهم ألا حسبما تقتضيه الحكمة التكوينية الى وقت فناء غير ما استثناءه الله تعالى من الخلائق وهو النفخة الأولى لا الى وقت البعث الذي هو المسئول وقد ترك التوقيت للايجاز ثقة بما وقع في سورة الحجر وسورة ص كما ترك ذكر النداء والفاء في الاستنظار والانظار تعويلا على ما ذكر فيهما بقوله عز وجل رب فأنظرني الى يوم يبعثون قال فانك من المنظرين الى يوم الوقت المعلوم وفي انظاره ابتلاء للعباد وتعريض للثواب ان قلت لا ريب في أن الكلام المحكى له عند صدوره عن المتكلم حالة مخصوصة تقتضى وروده على وجه خاص من وجوه النظم بحيث لو أدخل بشيء من ذلك سقط الكلام عن رتبة البلاغة البتة فالكلام الواحد المحكى على وجوه شتى ان اقتضى الحال وروده على وجه معين من تلك الوجوه الواردة عند الحكاية فذلك الوجه هو المطابق لمقتضى الحال والبالغ الى رتبة البلاغة دون ما عداه من الوجوه اذا تمهد هذا فنقول لا يخفى أن استنظار اللعين انما صدر عنه مرة واحدة لا غير فمقامه ان اقتضى اظهار الضراعة وترتيب الاستنظار على ما حاق به من اللعن والطرده على نهج استدعاء الجبر في مقابلة الكسر كما هو المتبادر من قوله رب فأنظرني حسبما حكى عنه في السورتين فاحكى ههنا يكون بمعزل من المطابقة لمقتضى الحال فضلا عن العروج الى معارج الاعجاز قلنا مقام استنظاره مقتضى لما ذكر من اظهار الضراعة وترتيب الاستنظار على الحرمان المدلول عليه بالطرده والرجم وكذا مقام الانظار مقتضى لترتيب الاخبار بالانظار على الاستنظار وقد طبق الكلام عليه في تينك السورتين ووفي كل واحد من مقامى الحكاية والمحكى جميعا حظه وأما ههنا حيث اقتضى مقام الحكاية مجرد الاخبار بالاستنظار والانظار سقت الحكاية على نهج الايجاز والاختصار من غير تعرض لبيان كيفية كل واحد منهما عند المخاطبة والحوار ان قلت فاذن لا يكون ذلك نقلا للكلام على ما هو عليه ولا مطابقا لمقتضى المقام قلنا الذي يجب اعتباره في نقل الكلام انما هو أصل معناه ونفس مدلوله الذي يفيد وأما كيفية افادته له فليس مما يجب مراعاته عند النقل البتة بل قد تراعى وقد لا تراعى حسب اقتضاء المقام ولا يقدح في أصل الكلام تجريده عنها بل قد يراعى عند نقله كصفات وخصوصيات لم يراعها المتكلم أصلا ولا يخل ذلك بكون المنقول أصل المعنى ألا يرى أن جميع المقالات المنقولة في القرآن الكريم انما تحكى بكيفيات واعتبارات لا يكاد يقدر على مراعاتها من تكلم بها حتما والا لا يمكن صدور الكلام المعجز عن البشر فيما اذا كان المحكى كلاما وأما عدم مطابقته لمقتضى الحال فمنشؤه الغفلة عما يجب توفير مقتضاه من الأحوال فان ملاك الامر هو مقام الحكاية وأما مقام وقوع المحكى فان كان مقتضاه موافقا لمقتضى مقام الحكاية يوفى كل واحد من المقامين حقه كما في سورة الحجر وسورة ص فان مقام الحكاية قيمها لما كان مقتضيا لبسط الكلام وتفصيله على الكيفيات التي وقع عليها روعى حق المقامين معا وأما في هذه السورة الكريمة حيث اقتضى مقام الحكاية الايجاز روعى جانبه ألا يرى أن المخاطب المنكر اذا كان ممن لا يفهم الا أصل المعنى وجب على المتكلم أن يجرد كلامه عن التأكيد وسائر الخواص والمزايا التي يقتضها المقام ويخاطبه بما يناسبه من الوجوه لكنه مع ذلك يجب أن يقصد معنى زائدا يفهمه سامع آخر بليغ هو تجريده عن الخواص رعاية لمقتضى حال المخاطب في الفهم وبذلك يرتقى كلامه عن رتبة أصوات الحيوانات كما حقق في مقامه فاذا وجب مراعاة مقام الحكاية مع افضائها الى تجريد الكلام عن الخواص والمزايا للمرة فما ظنك بوجوب مراعاته مع تحلية الكلام بمزايا أخرى يرتقى بها الى رتبة الاعجاز لاسيما اذا وفى حق مقام وقوع المحكى في السورتين الكريمتين وكان هذا الايجاز مبنيًا عليه وثقة به ﴿قال﴾ استئناف كأمثاله

﴿فبما أغويتني﴾ الباء للقسم كما في قوله تعالى فبعتك لأغوينهم فإن اغوائه تعالى إياه أثر من آثار قدرته عز وجل وحكم من أحكام سلطانه تعالى فقال الاقسام بهما واحدا فلعل اللعين أقسم بهما جميعا فحكى تارة قسمه بأحدهما وأخرى بالآخر والفاء لترتيب مضمون الجملة على الانظار ومصدرية أى فأقسم باغوائك إياي ﴿لأقعدن لهم﴾ أو للسببية على أن الباء متعلقة بفعل القسم المحذوف لا بقوله لأقعدن لهم كما في الوجه الاول فإن اللام تصد عن ذلك أى فبسبب اغوائك إياي لأجلهم أقسم بعزتك لأقعدن لآدم وذريته ترصدا بهم كما يقعد القطار للقطع على السابلة ﴿صراطك المستقيم﴾ الموصل الى الجنة وهو دين الاسلام فالقعود مجاز متفرع على الكناية واتصابه على الظرفية كما في قوله كما غسل الطريق الثعلب وقيل على نزع الجار تقديره على صراطك كقولك ضرب زيد الظهر والبطن ﴿ثم لا تينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيمنهم وعن شمائلهم﴾ أى من الجهات الأربع التي يعتاد هجوم العدو منها مثل قصده إياهم للتسويل والاضلال من أى وجه يتيسر باتيان العدو من الجهات الأربع ولذلك لم يذكر الفوق والتحت وعن ابن عباس رضى الله عنهما من بين أيديهم من قبل الآخرة ومن خلفهم من جهة الدنيا وعن أيمنهم وعن شمائلهم من جهة حسناتهم وسيئاتهم وقيل من بين أيديهم من حيث يعلمون ويقدرّون على التحرز منه ومن خلفهم من حيث لا يعلمون ولا يقدرّون وعن أيمنهم وعن شمائلهم من حيث يتيسر لهم أن يعلموا ويتحرّزوا ولكن لم يفعلوا لعدم تيقظهم واحتياطهم ومن حيث لا يتيسر لهم ذلك وإنما عدى الفعل الى الأولين بحرف الابتداء لأنه منهما متوجه اليهم والى الآخرين بحرف المجاوزة فان الآتى منهما كالمنحرف المتجاف عنهم المار على عرضهم ونظيره جلست عن يمينه ﴿ولا تجدأكثرهم شاكرين﴾ أى مطيعين وإنما قاله لظنا لقوله تعالى ولقد صدق عليهم ابليس ظنه لما رأى منهم مبدأ الشر متعددا ومبدأ الخير واحدا وقيل سمعه من الملائكة عليهم السلام ﴿قال﴾ استئناف كما سلف مراراً ﴿أخرج منها﴾ أى من الجنة أو من السماء أو من بين الملائكة ﴿مذموما﴾ أى مذموما من ذامه اذا ذمه وقرئ مذموما كسول فى مسئول أو كسول فى مكيل من ذامه يذمه ذمياً ﴿مدحورا﴾ مطرودا ﴿لمن تبعك منهم﴾ اللام موطئة للقسم وجوابه ﴿لأملأن جهنم منكم أجمعين﴾ وهو ساد مسد جواب الشرط وقرئ لمن تبعك بكسر اللام على أنه خبر لاملأن على معنى لمن تبعك هذا الوعيد أو علة لا يخرج ولا ملأن جواب قسم محذوف ومعنى منكم منكم ومنهم على تغليب المخاطب ﴿ويا آدم﴾ أى وقتلنا كما وقع في سورة البقرة وتصدير الكلام بالنداء للتنبية على الاهتمام بتلقى المأمور به وتخصيص الخطاب به عليه السلام للايذان بأصالة تلى الوحي وتعاطى المأمور به ﴿اسكن أنت وزوجك الجنة﴾ هو من السكن الذى هو عبارة عن اللبث والاستقرار والاقامة لا من السكون الذى هو ضد الحركة وأنت ضمير أكد به المستكن ليصح العطف عليه والفاء فى قوله تعالى ﴿فكلا من حيث شئتما﴾ لبيان المراد مما فى سورة البقرة من قوله تعالى وكلا منها رغدا حيث شئتما من أن ذلك كان جمعا مع الترتيب وقوله تعالى من حيث شئتما فى معنى منها حيث شئتما ولم يذكر ههنا رغدا ثقة بما ذكر هناك وتوجيه الخطاب اليهما لتعميم التشريف والايذان بتساويهما فى مباشرة المأمور به فان حواء اسوة له عليه السلام فى حق الاكل بخلاف السكن فانها تابعة له فيه ولتعليق النهى بهما صريحا فى قوله تعالى ﴿ولا تقربا هذه الشجرة﴾ وقرئ هذى وهو الاصل لتصغيره على ذيا والهاء بدل من اليا ﴿فتكونا من الظالمين﴾ اما جزم على العطف أو نصب على الجواب ﴿فوسوس لهم الشيطان﴾ أى فعل الوسوسة لاجلهم أو تكلم لهم كلاما خفيا متداركا متكررا وهى فى الأصل الصوت الخفى كالهينة والخشخشة ومنه وسوس الخلى وقد سبق بيان كيفية وسوسته فى سورة البقرة ﴿ليبدى لهما﴾ أى ليظهر لهما واللام للعاقبة أو للغرض على أنه أراد بوسوسته أن يسوهما بانكشاف عورتيهما ولذلك عبر عنهما بالسوأة

وفيه دليل على أن كشف العورة في الخلوة وعند الزوج من غير حاجة قبيح مستهجن في الطباع ﴿ما وري عنهما من سواتهما﴾ ما غطى وستر عنهما من عوراتهما وكانا لا يريانها من أنفسهما ولا أحدهما من الآخر وإنما لم تقلب الواو المضمومة همزة في المشهورة كما قلبت في أو يصل تصغير واصل لأن الثانية مدة وقرى سواتهما بحذف الهمزة والقاء حركتها على الواو وبقاها واوا وادغام الواو الساكنة فيها ﴿وقال﴾ عطف على وسوس بطريق البيان ﴿مانها كما ربكا عن هذه الشجرة﴾ أى عن أكلها ﴿الا أن تكونا ملكين﴾ أى الا كراهة أن تكونا ملكين ﴿أو تكونا من الخالدين﴾ الذين لا يموتون أو يخلدون في الجنة وليس فيه دلالة على أنضائية الملائكة عليهم السلام لما أن من المعلوم أن الحقائق لا تنقلب وإنما كانت رغبتهما في أن يحصل لهما أوصاف الملائكة من الكمالات الفطرية والاستغناء عن الاطعمة والاشربة وذلك بمعزل من الدلالة على الافضلية بالمعنى المتنازع فيه ﴿وقاسمهما انى لكما لمن الناصحين﴾ أى أقسم لهما وصيغة المغالبة للمبالغة وقيل أقسم له بالقبول وقيل قال له أتقسم بالله انك لمن الناصحين وأقسم لهما فجعل ذلك مقاسمة ﴿فدلاهما﴾ فنزلها على الأكل من الشجرة وفيه تنبيه على أنه أهبطهما بذلك من درجة عالية فان التدلية والادلاء ارسال الشئ من الأعلى الى الأسفل ﴿بغرور﴾ بما غرهما به من القسم فانهما ظنا أن أحدا لا يقسم بالله كاذبا أو ملتبسين بغرور ﴿فلما ذاقا الشجرة بدت لهما سواتهما﴾ أى فلما وجدا طعمها آخذين في الأكل منها أخذتهما العقوبة وشؤم المعصية فتهافت عنهما لباسهما وظهرت لهما عوراتهما واختلف في أن الشجرة كانت السنبلة أو الكرم أو غيرهما وأن اللباس كان نورا أو ظفرا ﴿وطفقا يخصفان﴾ طفق من أفعال الشروع والتلبس كأخذ وجعل وأنشا وعلق وهب وانبرى أى أخذ ايرقان ويلقان ورقة فوق ورقة ﴿عليهما من ورق الجنة﴾ قيل كان ذلك ورق التين وقرى يخصفان من أخصف أى يخصفان أنفسهما ويخصفان أصله يخصفان ﴿وناداهما ربهما﴾ مالك أمرهما بطريق العتاب والتوبيخ ﴿ألم أنهما﴾ وهو تفسير للنداء فلا محل له من الاعراب أو معمول لقول محذوف أى وقال أو قائل ألم أنهما ﴿عن تلكا الشجرة﴾ ما فى اسم الإشارة من معنى البعد لما أنه إشارة الى الشجرة التى نهى عن قربانها ﴿وأقل لهما﴾ عطف على أنهما أى ألم أقل لهما ﴿ان الشيطان لهما عدو مبين﴾ وهذا عتاب وتوبيخ على الاغترار بقول العدو كما أن الأول عتاب على مخالفة النهى قيل فيه دليل على أن مطلق النهى للتحريم ولهما متعلق بعدولما فيه من معنى الفعل أو بمحذوف هو حال من عدو ولم يحك هذا القول ههنا وقد حكي في سورة طه بقوله تعالى ان هذا عدو لك ولزوجك الآية روى أنه تعالى قال لآدم ألم يكن فيما منحتك من شجر الجنة مندوحة عن هذه الشجرة فقال بلى وعزتك ولكن ما ظننت أن أحدا من خلقك يخلف بك كاذبا قال فبعزتي لأهبطنك الى الارض ثم لاتنال العيش الا كذا فأهبط وعلم صنعة الحديد وأمر بالحرث فحرث وسقى وحصد وداس وذرى وعجن وخبز ﴿قالا ربنا ظلمنا أنفسنا﴾ أى ضررناها بالمعصية والتعريض للاخراج من الجنة ﴿وان لم تغفر لنا﴾ ذلك ﴿وترحمنا لنكونن من الخاسرين﴾ وهو دليل على أن الصغائر يعاقب عايبا ان لم تغفر وقالت المعتزلة لا يجوز المعاقبة عايبا مع اجتناب الكبائر ولذلك حملوا قولها ذلك على عادات المقرين في استعظام الصغير من السيئات واستصغار العظيم من الحسنات ﴿قال﴾ استئناف كما مر مرارا ﴿اهبطوا﴾ خطاب لآدم وحواء وذريتهما أولهما ولا بليس كرر الأمر له تبعاعا ليعلم أنهم قرناء أبدا أو أخبر عما قال لهم مفرقا كما فى قوله تعالى يا أيها الرسل كلوا من الطيبات ولم يذكروها قبول توبتما ثقة بما ذكر فى سائر المواضع ﴿بعضكم لبعض عدو﴾ جملة حالية من فاعل اهبطوا أى متعادين ﴿ولكنكم فى الارض مستقر﴾ أى استقرار أو موضع استقرار ﴿ومتاع﴾ أى تمتع وانتفاع ﴿الى حين﴾ هو حين انقضاء آجالكم ﴿قال﴾ أعيد

الاستئناف اما للايذان بعدم اتصال مابعده بما قبله كما في قوله تعالى قال فما خطبكم أيها المرسلون اثر قوله تعالى قال ومن يقنطن من رحمة ربه الا الضالون وقوله تعالى قال أرايتك هذا الذي كرمتم على بعد قوله تعالى قال أسجد لمن خلقت طينا واما لاظهار الاعتناء بمضمون مابعده من قوله تعالى ﴿ فيها تحيون وفيها تموتون ومنها تخرجون ﴾ أي للجزاء كقوله تعالى منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة أخرى ﴿ يابني آدم ﴾ خطاب للناس كافة وإيرادهم بهذا العنوان مما لا يخفى سره ﴿ قد أنزلنا عليكم لباسا ﴾ أي خلقناه لكم بتدبيرات سماوية وأسباب نازلة منها ونظيره وأنزل لكم من الانعام الخ وقوله تعالى وأنزلنا الحديد ﴿ يوارى سواآتكم ﴾ التي قصد ابليس ابداءها من أبويكم حتى اضطر الى خصف الاوراق وأنتم مستغنون عن ذلك وروى أن العرب كانوا يطوفون بالبيت عرايا ويقولون لا تطوف بثياب عصينا الله تعالى فيها فنزلت ولعل ذكر قصة آدم عليه السلام حينئذ للايذان بأن انكشاف العورة أول سوء أصاب الانسان من قبل الشيطان وأنه أغواهم في ذلك كما أغوى أبويهم ﴿ وریشا ﴾ ولباسا تتجملون به والريش الجمال وقيل مالا ومنه تريش الرجل أي تمول وقرى ريشا وهو جمع ريش كشعب وشعاب ﴿ ولباس التقوى ﴾ أي خشية الله تعالى وقيل الايمان وقيل السميت الحسن وقيل لباس الحرب ورفع بالابتداء خبره جملة ﴿ ذلك خير ﴾ أو خير وذلك صفته كأنه قيل ولباس التقوى المشار اليه خير وقرى ولباس التقوى بالنصب عطفا على لباسا ﴿ ذلك ﴾ أي انزال اللباس ﴿ من آيات الله ﴾ دالة على عظيم فضله وعميم رحمته ﴿ اعلمهم يذكرون ﴾ فيعرفون نعمته أو يتعظون فيتورعون عن القبائح ﴿ يابني آدم ﴾ تكرير النداء للايذان بكمال الاعتناء بمضمون ماصدريه وإيرادهم بهذا العنوان مما لا يخفى سببه ﴿ لا يفتننكم الشيطان ﴾ أي لا يوقعنكم في الفتنة والحنة بأن يمنعكم من دخول الجنة ﴿ كما أخرج أبويكم من الجنة ﴾ نعت لمصدر محذوف أي لا يفتننكم فتنة مثل اخراج أبويكم وقد جوز أن يكون التقدير لا يخرجنكم بفتنته اخراجا مثل اخراجه لا بويكم والنهي وان كان متوجها الى الشيطان لكانه في الحقيقة متوجه الى المخاطبين كما في قولك لا أرينك ههنا وقد مر تحقيقه مرارا ﴿ ينزع عنهما لباسهما ليريهما سواتهما ﴾ حال من أبويكم أو من فاعل أخرج واسناد النزاع اليه للتسبيب وصيغة المضارع لاستحضار الصورة وقوله تعالى ﴿ انه يراكم هو وقبيله ﴾ أي جنوده وذريته استئناف لتعليل النهي وتأکید التحذير منه ﴿ من حيث لا ترونهم ﴾ من لا ابتداء غاية الرؤية وحيث ظرف لمكان انتفاء الرؤية ولا ترونهم في محل الجر باضافة الظرف اليه ورؤيتهم لنا من حيث لا نراهم لا تقتضي امتناع رؤيتنا لهم مطلقا واستحالة تمثلهم لنا ﴿ انا جعلنا الشياطين ﴾ جعل قبيله من جملة فجمع ﴿ أولياء للذين لا يؤمنون ﴾ أي جعلناهم بما أوجدنا بينهم من المناسبة أو بارسالهم عليهم وتمكينهم من اغوائهم وحملهم على ماسولوا لهم أولياء أي قرناء مساطين عليهم والجملة تعليل آخر للنهي وتأکید للتحذير اثر تحذير ﴿ واذا فعلوا فاحشة ﴾ جملة مبتدأة لا محل لها من الاعراب وقد جوز عطفا على الصلة والفاحشة الفعلة المتناهية في القبح والتناء لانها مجرأة على الموصوف المؤنث أو للنقل من الوصفية الى الاسمية والمراد بها عبادة الأصنام وكشف العورة في الطواف ونحوهما ﴿ قالوا ﴾ جوابا للناهين عنها ﴿ وجدنا عليها آباءنا والله أمرنا بها ﴾ محتجين بأمرين تقليد الآباء والافتراء على الله سبحانه ولعل تقديم المقدم للايذان منهم بأن آباءهم إنما كانوا يفعلونها بأمر الله تعالى بها على أن ضمير أمرناهم ولآبائهم فينبغي أن يظهر وجه الاعراض عن الأول في رد مقالهم بقوله تعالى ﴿ قل ان الله لا يأمر بالفحشاء ﴾ فان عادته تعالى جارية على الأمر بمحاسن الأعمال والحث على مراضى الخصال ولا دلالة فيه على أن قبح الفعل بمعنى ترتب الذم عليه عاجلا والعقاب آجلا عقلي فان المراد بالفاحشة ما ينفر عنه الطبع السليم ويستنقصه العقل المستقيم وقيل هما جوابا لسؤالين مترتبين كأنه قيل لما فعلوها لم فعلتم فقالوا وجدنا عليها

آباءنا فقليل لم فعلها آباؤكم فقالوا الله أمرنا بها وعلى الوجهين يمنع التقليد إذا قام الدليل بخلافه لا مطلقا ﴿أتقولون على الله ما لا تعلمون﴾ من تمام القول المأمور به والهمزة لانكار الواقع واستقباحه وتوجيه الانكار والتوبيخ الى قولهم عليه تعالى ما لا يعلمون صدوره عنه تعالى مع أن بعضهم يعلمون عدم صدوره عنه تعالى مبالغة في انكار تلك الصورة فإن اسناد ما لم يعلم صدوره عنه تعالى اليه تعالى إذا كان منكرا فاسناد ما علم عدم صدوره عنه اليه عز وجل أشد قبحا وأحق بالانكار ﴿قل أمر ربي بالقسط﴾ بيان للمأمور به اثر نفي ما أسند أمره اليه تعالى من الأمور المنهى عنها والقسط العدل وهو الوسط من كل شيء المتجاني عن طرفي الافراط والتفريط ﴿وأقيموا وجوهكم﴾ وتوجهوا الى عبادته مستقيمين غير عادلين الى غيرها أو أقيموا وجوهكم نحو القبلة ﴿عند كل مسجد﴾ في كل وقت سجود أو مكان سجود وهو الصلاة أو في أى مسجد حضرتم الصلاة عنده ولا تؤخروها حتى تعودوا الى مساجدكم ﴿وادعوه﴾ واعبدوه ﴿مخلصين له الدين﴾ أى الطاعة فإن مصيركم اليه بالآخرة ﴿كما بدأكم﴾ أى أنشأكم ابتداء ﴿تعودون﴾ اليه باعاداته فيجازيكم على أعمالكم وانما شبه الاعادة بالابتداء تقريرا لامكانها والقدرة عليها وقيل كما بدأكم من التراب تعودون اليه وقيل حفاة عراة غرلا تعودون اليه وقيل كما بدأكم مؤمنا وكافرا يعيدكم ﴿فريقا هدى﴾ بأن وفقهم للإيمان ﴿وفريقا حق عليهم الضلالة﴾ بمقتضى القضاء السابق التابع للمشيئة المبنية على الحكم البالغة وانتصابه بفعل مضمر يفسره ما بعده أى وخذل فريقا ﴿انهم اتخذوا الشياطين أولياء من دون الله﴾ تعليل لخذلانهم أو تحقيق لضلالتهم ﴿ويحسبون أنهم مهتدون﴾ فيه دلالة على أن الكافر المخطئ والمعاند سواء في استحقاق الذم وللغفار أن يحمله على المقصر في النظر ﴿يا بني آدم خذوا زينتكم﴾ أى ثيابكم لمواراة عورتكم ﴿عند كل مسجد﴾ أى طواف أو صلاة ومن السنة أن يأخذ الرجل أحسن هيئته للصلاة وفيه دليل على وجوب ستر العورة في الصلاة ﴿وكلوا واشربوا﴾ مما طاب لكم. روى أن بنى عامر كانوا في أيام حجهم لا يأكلون الطعام الا قوتا ولا يأكلون دسما يعظمون بذلك حجهم فهم المسلمون بمثله فنزلت ﴿ولا تسرفوا﴾ بتحريم الحلال أو بالتعدي الى الحرام أو بالافراط في الطعام والشره عليه وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما كل ما شئت والبس ما شئت ما أخطأتك خصلتان سرف ومخيلة وقال على بن الحسين بن واقد جمع الله الطب في نصف آية فقال كلوا واشربوا ولا تسرفوا ﴿انه لا يحب المسرفين﴾ أى لا يرتضى فعلهم ﴿قل من حرم زينة الله﴾ من الثياب وما يتجمل به ﴿التي أخرج لعباده﴾ من النبات كالقطن والكتان والحيوان كالحرير والصوف والمعادن كالدرع والطيّبات من الرزق ﴿أى المستلذات من المأكول والمشرب وفيه دليل على أن الأصل في المطاعم والملابس وأنواع التجملات الاباحة لان الاستفهام في من انكارى﴾ قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا ﴿بالاصالة والكفرة وان شاركوهم فيها فالتبع﴾ خالصة يوم القيامة ﴿لا يشاركون فيها غيرهم وانتصابه على الحالية وقرى بالرفع على أنه خبر بعد خبر﴾ كذلك فصل الآيات لقوم يعلمون ﴿أى مثل هذا التفصيل فصل سائر الأحكام لقوم يعلمون ما في تضاعيفها من المعاني الرائقة﴾ قل انما حرم ربي الفواحش ﴿أى ما تفاحش قبحه من الذنوب وقيل ما يتعلق منها بالفروج﴾ ما ظهر منها وما بطن ﴿بدل من الفواحش أى جهرها وسرها﴾ والاشم ﴿أى ما يوجب الاثم وهو تعميم بعد تخصيص وقيل هو شرب الخمر﴾ والبغى ﴿أى الظلم أو الكبر أفرد بالذكر للبالغة في الزجر عنه﴾ بغير الحق ﴿متعلق بالبغى مؤكدا له معنى﴾ وأن تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا ﴿تهم بالمشركين وتنبه على تحريم اتباع ما لا يدل عليه برهان﴾ وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون ﴿بالاحادى صفاته والافتراء عليه كقولهم والله أمرنا بها وتوجيه التحريم الى قولهم عليه تعالى ما لا يعلمون وقوعه لا ما يعلمون عديم وقوعه قديم سره﴾ ولكل أمة ﴿من الأمم المهلكة﴾ أجل ﴿حدمعين من الزمان مضروب

لمهلكم ﴿فإذا جاء أجلهم﴾ ان جعل الضمير الامم المدلول عليها بكل أمة فإظهار الأجل مضافا اليه لإفادة المعنى المقصود الذي هو بلوغ كل أمة أجلها الخاص بها ومجيئها ايها بواسطة اكتساب الأجل بالإضافة عمومها فيفيده معنى الجمعية كأنه قيل اذا جاءهم أجلهم بأن يجي كل واحدة من تلك الأمم أجلها الخاص بها وان جعل لكل أمة خاصة كما هو الظاهر فالإظهار في موقع الإضمار لزيادة التقرير والإضافة الى الضمير لإفادة أكمل التمييز أى اذا جاءها أجلها الخاص بها ﴿لا يستأخرون﴾ عن ذلك الأجل ﴿ساعة﴾ أى شيئا قليلا من الزمان فانها مثل في غاية القلة منه أى لا يتأخرون أصلا وصيغة الاستفعال للاشعار بعجزهم وحرمانهم عن ذلك مع طابهم له ﴿ولا يستقدمون﴾ أى ولا يتقدمون عليه وهو عطف على يستأخرون لكن لا لبيان انتفاء التقدم مع امكانه في نفسه كالتأخر بل للبلاغة في انتفاء التأخر بنظمه في سلك المستحيل عقلا كما في قوله سبحانه وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر أحدهم الموت قال انى تبت الآن ولا الذين يموتون وهم كفار فان مات كافرا مع ظهور أن لا توبة له رأسا قد نظم في عدم القبول في سلك من سوفها الى حضور الموت ايدانا بتساوى وجود التوبة حينئذ وعدمها بالمرة وقيل المراد بالمجيء الدنو بحيث يمكن التقدم في الجملة كمجيء اليوم الذى ضرب لهلاكهم ساعة فيه وليس بذلك وتقديم بيان انتفاء الاستيخار لما أن المقصود بالذات بيان عدم خلاصهم من العذاب وأما ما في قوله تعالى ماتسبى من أمة أجلها وما يستأخرون من سبق السبق في الذكر فلما أن المراد هناك بيان سر تأخير اهلاكهم مع استحقاقهم له حسبا ينبي عنه قوله تعالى ذرهم يأكلوا ويتمتعوا ويلههم الأمل فسوف يعلمون فالأهم هناك بيان انتفاء السبق ﴿يا بنى آدم﴾ تلويح للخطاب وتوجيهه الى كافة الناس اهتمما بشأن ما في حيزه ﴿اما يأتينكم﴾ هى ان الشرطية ضمت اليها مالتأ كيد معنى الشرط ولذلك لزممت فعلها النون الثقيلة أو الخفيفة وفيه تنبيه على أن ارسال الرسل أمر جائز لا واجب عقلا ﴿رسل منكم﴾ الجار متعلق بمحذوف هو صفة لرسل أى كائنون من جنسكم وقوله ﴿يقصون عليكم آياتي﴾ صفة أخرى لرسل أى يبينون لكم أحكامى وشرائعى وقوله تعالى ﴿فمن اتقى وأصلح فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون﴾ جملة شرطية وقعت جوابا للشرط أى فمن اتقى منكم التكذيب وأصلح عمله فلا خوف الخ وكذا قوله تعالى ﴿والذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون﴾ أى والذين كذبوا منكم بآياتنا ويراوا لا اتقاء في الأول للايدان بأن مدار الفلاح ليس بمجرد عدم التكذيب بل هو الاتقاء والاجتناب عنه وادخال الفاء في الجزء الأول دون الثانى للبلاغة في الوعد والمساخرة في الوعيد ﴿فمن أظلم من افترى على الله كذبا أو كذب بآياته﴾ أى تقول عليه تعالى ما لم يقله أو كذب ما قاله أى هو أظلم من كل ظالم وقد مرت تحقيقه مرارا ﴿أولئك﴾ اشارة الى الموصول والجمع باعتبار معناه كما أن افراد الفقهاء باعتبار لفظه وما فيه من معنى البعد للايدان بتماذيه في سوء الحال أى أولئك الموصوفون بما ذكر من الافتراء والتكذيب ﴿ينالهم نصيبهم من الكتاب﴾ أى مما كتب لهم من الأرزاق والأعمار وقيل الكتاب اللوح أى ما أثبت لهم فيه وأيا ما كان فمن الابتدائية متعلقة بمحذوف وقع حالا من نصيبهم أى ينالهم نصيبهم كائنا من الكتاب وقيل نصيبهم من العذاب وسواد الوجه وزرقة العيون وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما كتب لمن يفترى على الله سواد الوجه قال تعالى ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة وقوله تعالى ﴿حتى اذا جاءتهم رسلنا﴾ أى ملك الموت وأعوانه ﴿يتوفونهم﴾ أى حال كونهم متوفين لأرواحهم يؤيد الأول فان حتى وان كانت هى التى يبتدأ بها الكلام لكنها غاية لما قبلها فلا بد أن يكون نصيبهم مما يتمتعون بها الى حين وفاتهم أى ينالهم نصيبهم من الكتاب الى أن يأتهم ملائكة الموت فاذا جاءتهم ﴿قالوا﴾ لهم ﴿أينما كنتم تدعون من دون الله﴾ أى أين الآلهة التى كنتم تعبدونها في الدنيا وما وهت موصولة بأين في

خط المصحف وحقق الفصل لأنهم موصولة ﴿قالوا﴾ استئناف وقع جوابا عن سؤال نشأ من حكاية سؤال الرسل كأنه قيل فماذا قالوا عند ذلك فقيل قالوا ﴿ضلوا عنا﴾ أى غابوا عنا أى لا ندرى مكانهم ﴿وشهدوا على أنفسهم﴾ عطف على قالوا أى اعترفوا على أنفسهم ﴿أنهم كانوا﴾ أى فى الدنيا ﴿كافرين﴾ عابدين لما لا يستحق العبادة أصلا حيث شاهدوا حاله وضلاله ولعله أريد بوقت مجى الرسل وحال التوفى الزمان الممتد من ابتداء المجىء والتوفى الى انتهائه يوم الجزاء بناء على تحقق المجىء والتوفى فى كل ذلك الزمان بقاء وان كان حدوثهما فى أوله فقط أو قصد بيان غاية سرعة وقوع البعث والجزاء كأنهما حاصلان عند ابتداء التوفى كما ينبىء عنه قوله عليه الصلاة والسلام من مات فقد قامت قيامته والا فهذا السؤال والجواب وما ترتب عليهما من الأمر بدخول النار وما جرى بين أهلها من التلاعن والتقاؤل إنما يكون بعد البعث لا محالة ﴿قال﴾ أى الله عز وجل يوم القيامة بالذات أو بواسطة الملك ﴿ادخلوا فى أمم قد خلت من قبلكم﴾ أى كائنين من جملة أمم مصابين لهم ﴿من الجن والإنس﴾ يعنى كفارا لأمم الماضية من النوعين ﴿فى النار﴾ متعلق بقوله ادخلوا ﴿كما دخلت أمة﴾ من الأمم السابقة واللاحقة فيها ﴿لعنت أختها﴾ التى ضلت بالافتداء بها ﴿حتى اذا ادركوا فيها جميعا﴾ أى تداركوا وتلاحقوا فى النار ﴿قالت أخراهم﴾ دخولا أو منزلة وهم الاتباع ﴿لأولاهم﴾ أى لأجلهم اذ الخطاب مع الله تعالى لامعهم ﴿ربنا هؤلاء أضلونا﴾ سنوا لنا الضلال فاقديننا بهم ﴿فآتهم عذابا ضعفا﴾ أى مضاعفا ﴿من النار﴾ لأنهم ضلوا وأضلوا ﴿قال لكل ضعف﴾ أما القادة فلما ذكر من الضلال والاضلال وأما الاتباع فللكفرهم وتقليدهم ﴿ولكن لا تعلمون﴾ أى مالكم وما لكل فريق من العذاب وقرىء بالياء ﴿وقالت أولاهم﴾ أى مخاطبين ﴿لأخراهم﴾ حين سمعوا جواب الله تعالى لهم ﴿فما كان لكم علينا من فضل﴾ أى فقد ثبت أن لا فضل لكم علينا وانا واياكم متساوون فى الضلال واستحقاق العذاب ﴿فذوقوا العذاب﴾ أى العذاب المعهود المضاعف ﴿بما كنتم تكسبون﴾ من قول القادة ﴿ان الذين كذبوا بآياتنا﴾ مع وضوحها ﴿واستكبروا عنها﴾ أى عن الايمان بها والعمل بمقتضاها ﴿لا تفتح لهم أبواب السماء﴾ أى لا تقبل ادعيتهم ولا أعمالهم أو لا تعرج اليها أرواحهم كما هو شأن ادعية المؤمنين وأعمالهم وأرواحهم والتاء فى تفتح لتأنيث الأبواب والتشديد لكثرتها وقرىء بالتخفيف وبالتخفيف والياء وقرىء على البناء للفاعل ونصب الأبواب على أن الفعل للآيات وبالياء على أنه لله تعالى ﴿ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل فى سم الخياط﴾ أى حتى يدخل ما هو مثل فى عظم الجرم فيما هو علم فى ضيق المسلك وهو ثقبه الابرة وفى كون الجمل مما ليس من شأنه الولوج فى سم الابرة مبالغة فى الاستبعاد وقرىء الجمل كالقمل والجمل كالنغر والجمل كالقفل والجمل كالنصب والجمل كالجلبل وهى الحبل الغليظ من القنب وقيل جبل السفينة وسم بالضم والكسر وقرىء فى سم الخياط وهو الخياط أى ما يخاط به كالخزام والمخزم ﴿وكذلك﴾ أى ومثل ذلك الجزاء الفظيع ﴿ينجزى المجرمين﴾ أى جنس المجرمين وهم داخلون فى زميرهم دخولا أوليا ﴿لهم من جهنم مهاد﴾ أى فراش من تحتهم والتنوين للتفخيم ومن تجريدية ﴿ومن فوقهم غواش﴾ أى أغطية والتنوين للبدل عن الاعلال عند سيديويه وللصرف عند غيره وقرىء غواش على الغاء المحذوف كما فى قوله تعالى وله الجوار المنشآت ﴿وكذلك﴾ ومثل ذلك الجزاء الشديد ﴿ينجزى الظالمين﴾ عبر عنهم بالمجرمين تارة وبالظالمين أخرى اشعارا بأنهم بتكذيبهم الآيات اتصفوا بكل واحد من ذينك الوصفين القبيحين وذكر الجرم مع الحرمان من دخول الجنة والظلم مع التعذيب بالنار للتنبيه على أنه أعظم الجرائم والجرائر ﴿والذين آمنوا﴾ أى بآياتنا أو بكل ما يجب أن يؤمن به فيدخل فيه الآيات دخولا أوليا وقوله تعالى ﴿وعملوا الصالحات﴾ أى الأعمال الصالحة التى شرعت بالآيات وهذا بمقابلة

الاستكبار عنها ﴿لأنكف نفسا لا وسعها﴾ اعتراض وسط بين المبتدا الذي هو الموصول والخبر الذي هو جملة ﴿أوائك أصحاب الجنة﴾ للترغيب في اكتساب ما يؤدي الى النعيم المقيم ببيان سهولة مناله وتيسر تحصيله وقرىء لا تكلف نفس واسم الإشارة مبتدأ وأصحاب الجنة خبره والجملة خبر للمبتدا الأول أو اسم الإشارة بدل من المبتدا الأول الذي هو الموصول والخبر أصحاب الجنة وما فيه من معنى البعد للايذان ببعد منزلتهم في الفضل والشرف ﴿هم فيها خالدون﴾ حال من أصحاب الجنة وقد جوز كونه حالا من الجنة لاشتراكه على ضميرها والعامل معنى الاضافة أو اللام المقدرة أو خبر ثان لا ولئيك على رأى من جوزه وفيها متعاق بخالدون ﴿ونزعنا ما في صدورهم من غل﴾ أى نخرج من قلوبهم أسباب الغل أو نطهرها منه حتى لا يكون بينهم الا التواد وصيغة الماضى للايذان بتحقيقه وتقرره وعن على رضى الله تعالى عنه انى لأرجو أن أكون أنا وعثمان وطاحه والزيير منهم ﴿تجرى من تحتهم الأنهار﴾ زيادة في لذتهم وسرورهم والجملة حال من الضمير في صدورهم والعامل امام معنى الاضافة واما العامل في المضاف أو حال من فاعل نزعنا والعامل نزعنا وقيل هى مستأنفة للاخبار عن صفة أحوالهم ﴿وقالوا الحمد لله الذى هدانا لهذا﴾ أى لما جزاؤه هذا ﴿وما كنا لنهتدى﴾ أى لهذا المطلب الأعلى أو لمطلب من المطالب التى هذا من جملتها ﴿لولا أن هدانا الله﴾ ووفقنا له واللام لتأكيد النفي وجواب لولا محذوف ثقة بدلالة ما قبله عليه ومفعول نهتدى وهدانا الثانى محذوف لظهور المراد أو لارادة التعميم كما أشير اليه والجملة مستأنفة أو حالية وقرىء ما كنا لنهتدى الخ بغير واو على أنها مبنية ومفسرة الأولى ﴿لقد جاءت رسل ربنا﴾ جواب قسم مقدر قالوه تبجحا واعتباطا بما نالوه وابتهاجا بايمانهم بما جاءتهم الرسل عليهم السلام والباء في قوله تعالى ﴿بالحق﴾ اما للتعدية فى متعلقة بجاءت أو للاباسة فى متعلقة بمقدر وقع حالا من الرسل أى والله لقد جاءوا بالحق أو لقد جاءوا ملتبسين بالحق ﴿ونودوا﴾ أى نادتهم الملائكة عليهم السلام ﴿أن تلكم الجنة﴾ أن مفسرة لما في النداء من معنى القول أو مخففة من أن وضمير الشأن محذوف ومعنى البعد فى اسم الإشارة اما لأنهم نودوا عند رؤيتهم اياها من مكان بعيد واما لرفع منزلتها وبعد رتبها واما للاشعار بأنها تلك الجنة التى وعدوها فى الدنيا ﴿أورثتموها بما كنتم تعملون﴾ فى الدنيا من الأعمال الصالحة أى أعطيتموها بسبب أعمالكم أو بمقابلة أعمالكم والجملة حال من الجنة والعامل معنى الإشارة على أن تلكم الجنة مبتدأ وخبر أو الجنة صفة والخبر أورثتموها ﴿ونادى أصحاب الجنة أصحاب النار﴾ تبجحا بحالهم وشهادة بأصحاب النار وتحسيرا لهم لا مجرد الاخبار بحالهم والاستخبار عن حال مخاطبيهم ﴿أن قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا﴾ حيث نلنا هذا المنال الجليل ﴿فهل وجدتم ما وعد ربكم حقا﴾ حذف المفعول من الفعل الثانى اسقاطا لهم عن رتبة التشريف بالخطاب عند الوعد وقيل لأن ما ساءهم من الموعود لم يكن بأسره مخصوصا بهم وعدا كالبعث والحساب ونعيم أهل الجنة فانهم قد وجدوا جميع ذلك حقا وان لم يكن وعده مخصوصا بهم ﴿قالوا نعم﴾ أى وجدناه حقا وقرىء بكسر العين وهى لغة فيه ﴿فأذن مؤذن﴾ قيل هو صاحب الصرر ﴿بينهم﴾ أى بين الفريقين ﴿أن لعنة الله على الظالمين﴾ بأن المخففة أو المفسرة وقرىء بأن المشددة ونصب لعنة وقرىء ان بكسر الهمزة على ارادة القول أو اجراء أذن مجرى قال ﴿الذين يصدون عن سبيل الله﴾ صفة مقررة للظالمين أو رفع على الذم أو نصب عليه ﴿ويغونها عوجا﴾ أى يغونها لها عوجا بأن يصفوها بالزيف والميل عن الحق وهو أبعد شئ منهما والعوج بالكسر فى المعانى والأعيان ما لم يكن منتصبا وبالفتح ما كان فى المنتصب كالرمح والحائط ﴿وهم بالآخرة كافرون﴾ غير معترفين ﴿وبينهما حجاب﴾ أى بين الفريقين كقوله تعالى فضرب بينهم بسور أو بين الجنة والنار لينع وصول أثر

احداهما الى الأخرى ﴿وعلى الأعراف﴾ أى على أعراف الحجاب وأعالیه وهو السور المضروب بينهما جمع عرف مستعار من عرف الفرس وقيل العرف ما ارتفع من الشئ فانه بظهوره أعرف من غيره ﴿رجال﴾ طائفة من الموحدين قصر وافي العمل فيجلسون بين الجنة والنار حتى يقضى الله تعالى فيهم ما يشاء وقيل قوم علت درجاتهم كالأنبياء والشهداء والأخيار والعلماء من المؤمنين أو ملائكة يرون في صور الرجال ﴿يعرفون كلا﴾ من أهل الجنة والنار ﴿بسيماهم﴾ بعلامتهم التي أعلمهم الله تعالى بها كيباض الوجه وسواده فعلى من سام ابله اذا أرسلها في المرعى معلية أو من وسم بالقلب كالجاء من الوجه وانما يعرفون ذلك بالالهام أو بتعليم الملائكة ﴿ونادوا﴾ أى رجال الأعراف ﴿أصحاب الجنة﴾ حين رأوهم ﴿أن سلام عليكم﴾ بطريق الدعاء والتحية أو بطريق الاخبار بنجاتهم من المكاره ﴿لم يدخلوها﴾ حال من فاعل نادوا أو من مفعوله وقوله تعالى ﴿وهم يطمعون﴾ حال من فاعل يدخلوها أى نادوهم وهم لم يدخلوها حال كونهم طامعين في دخولها مترقبين له أى لم يدخلوها وهم في وقت عدم الدخول طامعون ﴿واذا صرفت أبصارهم تلقاء أصحاب النار﴾ أى الى جهنم وفي عدم التعرض لتعلق أنظارهم بأصحاب الجنة والتعبير عن تعلق أبصارهم بأصحاب النار بالصرف اشعار بأن التعلق الأول بطريق الرغبة والميل الثاني بخلافه ﴿قالوا﴾ متعوذين بالله تعالى من سوء حالهم ﴿ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين﴾ أى في النار وفي وصفهم بالظلم دون ما هم عليه حيثئذ من العذاب وسوء الحال الذي هو الموجب للدعاء اشعار بأن المحذور عندهم ليس نفي العذاب فقط بل مع ما يوجب ويؤدى اليه من الظلم ﴿ونادى أصحاب الأعراف﴾ كرر ذكرهم مع كفاية الاضمار لزيادة التقرير ﴿رجالا﴾ من رؤساء الكفار حين رأوهم فيما بين أصحاب النار ﴿يعرفونهم بسيماهم﴾ الدالة على سوء حالهم يومئذ وعلى رياستهم في الدنيا ﴿قالوا﴾ بدل من نادى ﴿ما أغنى عنكم﴾ ما اما استفهامية للتوبيخ والتفريع أو نافية ﴿جمعكم﴾ أى أتباعكم وأشياكم أوجمعكم للبال ﴿وما كنتم تستكبرون﴾ ما مصدرية أى ما أغنى عنكم جمعكم واستكباركم المستمر عن قبول الحق أو على الخلق وهو الأنسب بما بعده وقرئ تستكثرون من الكثرة أى من الأموال والجنود ﴿أهؤلاء الذين أقسمتم لا ينالهم الله برحمة﴾ من تنمة قوهم للرجال والاشارة الى ضعفاء المؤمنين الذين كانت الكفرة يحترقونهم في الدنيا ويحلفون صريحا أنهم لا يدخلون الجنة أو يفعلون ما ينبي عن ذلك كما في قوله تعالى أو لم تكونوا أقسمتم من قبل ما لكم من زوال ﴿ادخلوا الجنة﴾ تلوين للخطاب وتوجيه له الى أولئك المذكورين أى ادخلوا الجنة على رغم أنوفهم ﴿لا خوف عليكم﴾ بهذا ﴿ولا أنتم تحزنون﴾ أو قيل لأصحاب الأعراف ادخلوا الجنة بفضل الله تعالى بعد أن حبسوا وشاهدوا أحوال الفريقين وعرفوهم وقالوا لهم ما قالوا والظاهر أن لا يكون المراد بأصحاب الأعراف المقصرين في العمل لأن هذه المقالات وما تنفرع هي عليه من المعرفة لا يليق بمن لم يتعين حاله بعد وقيل لما عيروا أصحاب النار أقسموا أن أصحاب الأعراف لا يدخلون الجنة فقال الله تعالى أو الملائكة ردا عليهم أهؤلاء الخ وقرئ ادخلوا ودخلوا على الاستئناف وتقديره دخلوا الجنة مقولا في حقهم لا خوف عليكم ﴿ونادى أصحاب النار أصحاب الجنة﴾ بعد أن استقر بكل من الفريقين القرار واطمأنت به الدار ﴿أن أفيضوا علينا من الماء﴾ أى صبوه وفيه دلالة على أن الجنة فوق النار ﴿أو مما رزقكم الله﴾ من سائر الأشربة ليلآئم الافاضة أو من الأطعمة على أن الافاضة عبارة عن الاعطاء بكثرة ﴿قالوا﴾ استئناف مبنى على السؤال كأنه قيل فاذا قالوا فقل قالوا ﴿ان الله حرمهما على الكافرين﴾ أى منعهما منهم منعاً كلياً فلا سبيل الى ذلك قطعاً ﴿الذين اتخذوا دينهم هوا ولعبا﴾ كتحريم البحيرة والسائبة ونحوهما والتصدية حول البيت واللغو صرف الهم الى ما لا يحسن أن يصرف اليه واللعب طلب الفرح بما لا يحسن أن يطلب ﴿وغرتهم الحياة الدنيا﴾ بزخارفها العاجلة ﴿فاليوم ننساهم﴾ نفعل

بهم ما يفعل الناسى بالمنسى من عدم الاعتداد بهم وتركهم فى النار تركا كلياً والفاء فى فالיום فصيحة وقوله تعالى ﴿ كما نسوا لقاء يومهم هذا ﴾ فى محل النصب على أنه نعت لمصدر محذوف أى ننساهم نسياناً مثل نسيانهم لقاء يومهم هذا حيث لم يخطر وه يبالغ ولم يعتدوا له وقوله تعالى ﴿ وما كانوا بآياتنا يجحدون ﴾ عطف على مانسوا أى وكما كانوا منكبين بأنها من عند الله تعالى انكاراً مستمراً ﴿ ولقد جئناهم بكتاب فضلناه ﴾ أى بينا معانيه من العقائد والاحكام والمواعظ والضمير للكفرة قاطبة والمراد بالكتاب الجنس أو للمعاصرين منهم والكتاب هو القرآن ﴿ على علم ﴾ حال من فاعل فضلناه أى عالين بوجه تفصيله حتى جاء حكيماً أو من مفعوله أى مشتملاً على علم كثير وقرئ فضلناه أى على سائر الكتب عالين بفضلهم ﴿ هدى ورحمة ﴾ حال من المفعول ﴿ لقوم يؤمنون ﴾ لأنهم المغتصمون لآثاره المقتبسون من أنواره ﴿ هل ينظرون الا تأويله ﴾ أى ما ينتظر هؤلاء الكفرة بعدم ايمانهم به الا ما يؤل إليه أمره من تبين صدقه بظهور ما أخبر به من الوعد والوعيد ﴿ يوم يأتى تأويله ﴾ وهو يوم القيامة ﴿ يقول الذين نسوه من قبل ﴾ أى تركوه ترك المنسى من قبل اتيان تأويله ﴿ قد جاءت رسل ربنا بالحق ﴾ أى قد تبين أنهم قد جاؤا بالحق ﴿ فهل لنا من شفعاء فيشفعوا لنا ﴾ اليوم ويدفعوا عنا العذاب ﴿ أو نرد ﴾ أى هل نرد الى الدنيا وقرئ بالنصب عطفاً على فيشفعوا أو لأن أو بمعنى الى أن فعلى الأول المسؤل أحد الأمرين اما الشفاعة لدفع العذاب أو الرد الى الدنيا وعلى الثانى أن يكون لهم شفعاء اما لا أحد الأمرين أو لا مرد واحد هو الرد ﴿ فنعمل ﴾ بالنصب على أنه جواب الاستفهام الثانى وقرئ بالرفع أى فنحن نعمل ﴿ غير الذى كنا نعمل ﴾ أى فى الدنيا ﴿ قد خسروا أنفسهم ﴾ بصرف أعمارهم التى هى رأس ما لهم الى الكفر والمعاصى ﴿ وضل عنهم ما كانوا يفترون ﴾ أى ظهر بطلان ما كانوا يفترونه من أن الاصنام شركاء الله تعالى وشفعائهم يوم القيامة ﴿ ان ربكم الله الذى خلق السموات والارض فى ستة أيام ﴾ شروع فى بيان مبدأ الفطرة اثر بيان معاد الكفرة أى ان خالقكم ومالككم الذى خلق الاجرام العلوية والسفلية فى ستة أوقات كقوله تعالى ومن يؤلمهم يومئذ دبره أو فى مقدار ستة أيام فان المتعارف أن اليوم زمان طلوع الشمس الى غروبها ولم تكن هى حينئذ وفى خلق الاشياء مدرجاً مع القدرة على ابداعها دفعة دليل على الاختيار واعتبار للنظر وحث على التأنى فى الامور ﴿ ثم استوى على العرش ﴾ أى استوى أمره واستولى وعن أصحابنا أن الاستواء على العرش صفة الله تعالى بلا كيف والمعنى أنه تعالى استوى على العرش على الوجه الذى عناه منزها عن الاستقرار والتمكن والعرش الجسم المحيط بسائر الاجسام سمي به لارتفاعه أو للتشبيه بسرير الملك فان الامور والتدابير تنزل منه وقيل الملك ﴿ يغشى الليل النهار ﴾ أى يغطيه به ولم يذكر العكس للعلم به أو لأن اللفظ يحتملها ولذلك قرئ بنصب الليل ورفع النهار وقرئ بالتشديد للدلالة على التكرار ﴿ يطلبه حيث ﴾ أى يعقبه سريعاً كالطالب له لا يفصل بينهما شئ والحديث فعيل من الحث وهو صفة مصدر محذوف أو حال من الفاعل أو من المفعول بمعنى حاثاً أو محثوثاً ﴿ والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره ﴾ أى خلقهن حال كونهن مسخرات بقضائه وتصريفه وقرئ كلها بالرفع على الابتداء والخبر ﴿ ألا له الخلق والامر ﴾ فانه الموجد لكل والمتصرف فيه على الاطلاق ﴿ تبارك الله رب العالمين ﴾ أى تعالى بالوحدانية فى الألوهية وتعظم بالتفرد فى الربوبية وتحقيق الآية الكريمة والله تعالى أعلم أن الكفرة كانوا متخذين أرباباً فبين لهم أن المستحق للربوبية واحد هو الله تعالى لأنه الذى له الخلق والامر فانه تعالى خلق العالم على ترتيب قويم وتدبير حكيم فأبدع الافلاك ثم زينها بالشمس والقمر والنجوم كما أشار اليه بقوله تعالى فقضاهن سبع سموات فى يومين وعمد الى الاجرام السفلية فخلق جسماً قابلاً للصور المتبدلة والهيئات المختلفة ثم قسمها لصور نوعية متباينة الآثار والافعال وأشار اليه بقوله تعالى وخلق الارض فى يومين أى ما فى جهة السفلى

في يومين ثم أنشأ أنواع المواليد الثلاثة بتركيب هوائها أو لا وتصويرها ثانيا كما قال بعد قوله تعالى خالق الارض في يومين وجعل فيها رواسي من فوقها وبارك فيها وقدر فيها أقواتها في أربعة أيام أي مع اليومين الأولين لمافصل في سورة السجدة ثم لما تم له عالم الملك عهد الى تديره كالمالك الجالس على سريرته فدبر الأمر من السماء الى الارض بتحرريك الأفلاك وتسيير الكواكب وتكوين الليالي والايام ثم صرح بما هو فذلكم التقرير ونتيجته فقال تعالى ألا له الخاق والأمر تبارك الله رب العالمين ثم أمر بأن يدعو مخلصين متدلين فقال ﴿ادعوا ربكم﴾ الذي قد عرفتم شئونه الجليلة ﴿تضرعا وخفية﴾ أي ذوى تضرع وخفية فإن الاخفاء دليل الاخلاص ﴿انه لا يحب المعتدين﴾ أي لا يحب دعاء المجاوزين لما أمروا به في كل شئ فيدخل فيه الاعتداء في الدعاء دخولا أوليا وقد نبه به على أن الداعي يجب أن لا يطلب ما لا يليق به كرتبة الانبياء والصعود الى السماء وقيل هو الصياح في الدعاء والاسهاب فيه وعن النبي صلى الله عليه وسلم سيكون قوم يعتدون في الدعاء وحسب المرء أن يقول اللهم اني أسألك الجنة وما قرب اليها من قول وعمل وأعوذ بك من النار وما قرب اليها من قول وعمل ثم قرأ انه لا يحب المعتدين ﴿ولا تفسدوا في الارض﴾ بالكفر والمعاصي ﴿بعد اصلاحها﴾ بيعث الانبياء عليهم السلام وشرع الاحكام ﴿وادعوه خوفا وطمعا﴾ أي ذوى خوف نظرا الى قصور أعمالكم وعدم استحقاقكم وطمع نظرا الى سعة رحمته ووفور فضله واحسانه ﴿ان رحمة الله قريب من المحسنين﴾ في كل شئ ومن الاحسان في الدعاء أن يكون مقرونا بالخوف والطمع وتذكير قريب لأن الرحمة بمعنى الرحم أو لأنه صفة لمحذوف أي أمر قريب أو على تشبيهه بفعيل الذي هو بمعنى مفعول أو الذي هو مصدر كالنقيض والصهيل أو للفرق بين القريب من النسب والقريب من غيره أو لا كتسابه التذكير من المضاف اليه كما أن المضاف يكتسب التأنيث من المضاف اليه ﴿وهو الذي يرسل الرياح﴾ عطف على الجملة السابقة وقرئ الرياح ﴿بشرا﴾ تخفيف بشر جمع بشير أي مبشرات وقرئ بفتح الباء على أنه مصدر بشره بمعنى باشرات أو للبشارة وقرئ بشرا بالنون المضمومة جمع نشور أي ناشرات ونشرا على أنه مصدر في موقع الحال بمعنى ناشرات أو مفعول دطاق فان الارسال والنشر متقاربان ﴿بين يدي رحمته﴾ قدام رحمته التي هي المطر فان الصبا تثير السحاب والشمال تجمعها والجنوب تدره والدبور تفرقه ﴿حتى اذا أقلت﴾ أي حملت واشتقاقه من القلة فان المقل للشئ يستقله ﴿سحابا ثقالا﴾ بالماء جمعه لأنه بمعنى السحاب ﴿سقناه﴾ أي السحاب وافراد الضمير لافراد اللفظ ﴿بلد ميت﴾ أي لأجله ولمنفعة أو لحيائه أو لسقيه وقرئ ميت ﴿فأنزلنا به الماء﴾ أي بالبلد أو بالسحاب أو بالسوق أو بالريح والتذكير بتأويل المذكور وكذلك قوله تعالى ﴿فأخرجنا به﴾ ويحتمل أن يعود الضمير الى الماء وهو الظاهر واذا كان للبلد فالباء اللصاق في الأول والظرفية في الثاني واذا كان لغيره فهي للسبية ﴿من كل الثمرات﴾ أي من كل أنواعها ﴿كذلك نخرج الموتى﴾ الاشارة الى اخراج الثمرات أو الى احياء البلد الميت أي كما نحياه باحداث القوة النامية فيه وتطريتها بأنواع النبات والثمرات نخرج الموتى من الاجداث ونحييها برد النفوس الى مواد أبدانها بعد جمعها وتطريتها بالقوى والحواس ﴿لعلكم تذكرون﴾ بطرح احدي التائين أي تتذكرون فتعلمون أن من قدر على ذلك قدر على هذا من غير شبهة ﴿والبلد الطيب﴾ أي الارض الكريمة التربة ﴿يخرج نباته باذن ربه﴾ بمشيئته وتيسيره عبره عن كثرة النبات وحسنه وغزارة نفحه لانه أوقعه في مقابلة قوله تعالى ﴿والذي خبث﴾ من البلاد كالسبخة والحره ﴿لا يخرج الا نکدا﴾ قليلا عديم النفع ونصبه على الحال والتقدير والبلد الذي خبث لا يخرج نباته الا نکدا فحذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه فصار مرفوعا مستترا وقرئ لا يخرج الا نکدا أي لا يخرج به البلد الا نکدا فيكون الا نکدا مفعوله وقرئ نکدا على المصدر أي ذا نکد ونکدا

بالإسكان للتخفيف ﴿ كذلك ﴾ أى مثل ذلك التصريف البديع ﴿ نصرف الآيات ﴾ أى نردها ونكررها ﴿ لقوم يشكرون ﴾ نعمة الله تعالى فيتفكرون فيها ويعتبرون بها وهذا كما ترى مثل لارسال الرسل عليهم السلام بالشرائع التى هى ماء حياة القلوب الى المكلفين المنقسمين الى المقتبسين من أنوارها والمحرومين من مغايم آثارها وقد عقب ذلك بما يحققه ويقرره من قصص الامم الخالية بطريق الاستئناف فتميل ﴿ لقد أرسلنا نوحا الى قومه ﴾ هو جواب قسم محذوف أى والله لقد أرسلنا الخ واطراد استعمال هذه اللام مع قد لكون مدخولها مظنة للتوقع الذى هو معنى قد فان الجملة القسمية انما تساق لتأكيد الجملة المقسم عليها ونوح هو ابن ملك بن متوشلح بن أخنوخ وهو ادريس النبي عليهما السلام . قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما بعث عليه الصلاة والسلام على رأس أربعين سنة من عمره ولبث يدعو قومه تسعة وأربعين سنة وعاش بعد الطوفان مائتين وخمسين سنة فكان عمره ألفا ومائتين وأربعين سنة وقال مقاتل بعث وهو ابن مائة سنة وقيل وهو ابن خمسين سنة وقيل وهو ابن مائتين وخمسين سنة ومكث يدعو قومه تسعة وأربعين سنة وعاش بعد الطوفان مائتين وخمسين سنة فكان عمره ألفا وأربعين سنة ﴿ فقال يا قوم اعبدوا الله ﴾ أى اعبدوه وحده وترك التقييد به للايدان بأنها العبادة حقيقة وأما العبادة بالاشراك فليست من العبادة فى شىء وقوله تعالى ﴿ ما لكم من اله غيره ﴾ أى من مستحق للعبادة استئناف مسوق لتعليل العبادة المذكورة أو الامر بها وغيره بالرفع صفة لاله باعتبار محله الذى هو الرفع على الابتداء أو الفاعلية وقرئ بالجر باعتبار لفظه وقرئ بالنصب على الاستثناء وحكم غير حكم الاسم الواقع بعد الا أى ما لكم من اله الا اياه كقولك ما فى الدار من أحد الا زيد أو غير زيد فن اله ان جعل مبتدأ فلكم خبره أو خبره محذوف ولكم للتخصيص والنيبين أى ما لكم فى الوجود أو فى العالم اله غير الله ﴿ انى أخاف عليكم ﴾ أى ان لم تعبدوه حسبما أمرت به ﴿ عذاب يوم عظيم ﴾ هو يوم القيامة أو يوم الطوفان والجملة تعليل للعبادة ببيان الصارف عن تركها اثر تعليلها ببيان الداعى اليها ووصف اليوم بالعظم لبيان عظم ما يقع فيه وتكميل الانذار ﴿ قال الملأ من قومه ﴾ استئناف مبنى على سؤال نشأ من حكاية قوله عليه الصلاة والسلام كأنه قيل فماذا قالوا له عليه الصلاة والسلام فى مقابلة نصحه فقيل قال الرؤساء من قومه والاشراف الذين يملئون صدور المحافل بأجرامهم والقلوب بجلالهم وهيبتهم والابصار بجلالهم وأبهتهم ﴿ انا لنراك فى ضلال ﴾ أى ذهاب عن طريق الحق والصواب والرؤية قلبية ومفعولاها الضمير والظرف ﴿ مبين ﴾ بين كونه ضلالا ﴿ قال ﴾ استئناف كما سبق ﴿ يا قوم ﴾ ناداهم باضافتهم اليه استعماله لقلوبهم نحو الحق ﴿ ليس بى ضلالة ﴾ أى شىء ما من الضلال قصد عليه الصلاة والسلام تحقيق الحق فى نفي الضلال عن نفسه ردا على الكفرة حيث بالغوا فى اثباته له عليه الصلاة والسلام حيث جعلوه مستقرا فى الضلال الواضح كونه ضلالا وقوله تعالى ﴿ ولكنى رسول من رب العالمين ﴾ استدراك مما قبله باعتبار ما يستلزمه من كونه فى أقصى مراتب الهداية فان رسالة رب العالمين مستلزمة له لاحالة كونه قيل ليس بى شىء من الضلال ولكنى فى الغاية القاصية من الهداية ومن لا ابتداء الغاية مجازا متعلقة بمحذوف هو صفة لرسول مؤكدة لما يفيد التثنية من الفخامة الذاتية بالفخامة الاضافية أى رسول وأى رسول كائن من رب العالمين ﴿ أبلغكم رسالات ربي ﴾ استئناف مسوق لتقرير رسالته وتفصيل أحكامها وأحوالها وقيل صفة أخرى لرسول على طريقة أنا الذى سميتنى أمى حيدر وقرئ أبلغكم من الابلاغ وجمع الرسالات لاختلاف أوقاتها ولتنوع معانيها أو لان المراد بها ما أوحى اليه والى النبيين من قبله وتخصيص ربوبيته تعالى به عليه الصلاة والسلام بعد بيان عمومها للعالمين للاشعار بعلو الحكم الذى هو تبليغ رسالته تعالى اليهم فان ربوبيته تعالى له عليه الصلاة والسلام من موجبات أمثاله بأمره تعالى بتبليغ رسالته تعالى

اليهم ﴿ وأنصح لكم ﴾ عطف على أباغكم مبين لكيفية أداء الرسالة وزيادة اللام مع تعدى النصيح بنفسه للدلالة على احاطة النصيحة لهم وأنها لمنفعتهم ومصلحتهم خاصة وصيغة المضارع للدلالة على تجدد نصيحته لهم كما يعرب عنه قوله تعالى رب انى دعوت قومي ليلا ونهارا وقوله تعالى ﴿ وأعلم من الله ما لا تعلمون ﴾ عطف على ما قبله وتقرير لرسالته عليه الصلاة والسلام أى أعلم من جهة الله تعالى بالوحي ما لا تعلمونه من الأمور الآتية أو أعلم من شئونه عز وجل وقدرته القاهرة وبطشه الشديد على أعدائه وأن بأسه لا يرد عن القوم المجرمين ما لا تعلمونه قيل كانوا لم يسمعوا يقوم حل بهم العذاب قبلهم فكانوا غافلين آمنين لا يعلمون ما عليه نوح عليه السلام بالوحي ﴿ أو عجبت أن جاءكم ذكر من ربكم ﴾ جواب ورد لما اكتفى عن ذكره بقولهم انا لنراك فى ضلال مبين من قولهم ما نراك الا بشرا مثلنا وقولهم لو شاء الله لآنزل ملائكة والهمزة للانكار والواو للعطف على مقدر ينسحب عليه الكلام كأنه قيل أستبعدتم وعجبتكم من أن جاءكم ذكر أى وحى أو موعظة من مالك أموركم ومريكم ﴿ على رجل منكم ﴾ أى على لسان رجل من جنسكم كقوله تعالى ما وعدتنا على رسلك وقتلنا لأجل ذلك ما قلتم من أن الله تعالى لو شاء لآنزل ملائكة ﴿ لينذركم ﴾ علة للبعث أى ليحذركم عاقبة الكفر والمعاصي ﴿ ولتتقوا ﴾ عطف على العلة الأولى مرتبة عليها ﴿ ولعلكم ترحمون ﴾ عطف على العلة الثانية مرتبة عليها أى ولتتعلق بكم الرحمة بسبب تقواكم وفائدة حرف الترجى التنبيه على عزة المطلب وأن التقوى غير موجب للرحمة بل هى منوطة بفضل الله تعالى وأن المتقى ينبغى أن لا يعتمد على تقواه ولا يأمن عذاب الله عز وجل ﴿ فكذبوه ﴾ فتموا على تكذيبه فى دعوى النبوة وما نزل عليه من الوحي الذى بلغه اليهم وأنذرهم بما فى تضاعيفه واستمروا على ذلك هذه المدة المتطاولة بعدما كرر عليه الصلاة والسلام عليهم الدعوة مرارا فلم يزدحم دعاؤه الا فرارا حسما نطق به قوله تعالى رب انى دعوت قومي ليلا ونهارا الآيات اذ هو الذى يعقبه الانجاء والاغراق لا مجرد التكذيب ﴿ فأنجيناهم والذين معه ﴾ من المؤمنين قيل كانوا أربعين رجلا وأربعين امرأة وقيل تسعة أبناءه الثلاثة وستة من آمن به وقوله تعالى ﴿ فى الفلك ﴾ متعلق بالاستقرار فى الظرف أى استقروا معه فى الفلك أو صحبوه فيه أو بفعل الانجاء أى أنجيناهم فى السفينة ويجوز أن يتعلق بمضمر وقع حالا من الموصول أو من ضميره فى الظرف ﴿ وأغرقنا الذين كذبوا بآياتنا ﴾ أى استمروا على تكذيبها وليس المراد بهم الملائكة المتصددين للجواب فقط بل كل من أصر على التكذيب منهم ومن أعقابهم وتقديم ذكر الانجاء على الاغراق للسرعة الى الاخبار به والايدان بسبق الرحمة التى هى مقتضى الذات وتقدمها على الغضب الذى يظهر أثره بمقتضى جرائمهم ﴿ انهم كانوا قوما عمن ﴾ عمى القلوب غير مستبصرين قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما عميت قلوبهم عن معرفة التوحيد والنبوة والمعاد وقرى عامين والأول أدل على الثبات والقرار ﴿ والى عاد ﴾ متعلق بمضمر معطوف على قوله تعالى أرسلنا فى قصة نوح عليه السلام وهو الناصب لقوله تعالى ﴿ أخاهم ﴾ أى وأرسلنا الى عاد أخاهم أى واحداً منهم فى النسب لا فى الدين كقولهم يا أخا العرب وقيل العامل فيهما الفعل المذكور فيما سبق وأخاهم معطوف على نوحا والأول هو الأولى وأياً ما كان فلعل تقديم المجرور ههنا على المفعول الصريح للحدار عن الاضرار قبل الذكر يرشدك الى ذلك ماسياتى من قوله تعالى ولوطا الخ فان قومه لما لم يعهدوا باسم معروف يقتضى الحال ذكره عليه السلام مضافا اليهم كما فى قصة عاد وثمود ومدین خولف فى النظم الكريم بين قصته عليه السلام وبين القصص الثلاث وقوله تعالى ﴿ هوداً ﴾ عطف بيان لأخاهم وهو هود بن عبد الله بن رباح بن الخلود بن عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح عليه السلام وقيل هود بن شاخ بن أرغشيد بن سام بن نوح بن عم أبي عاد وانما جعل منهم لأنهم أفهم لكلامه وأعرف بحاله فى صدقه وأمانته

وأقرب الى اتباعه ﴿قال﴾ استئناف مبنى على سؤال نشأ من حكاية ارساله عليه السلام اليهم كأنه قيل فماذا قال لهم فقيل قال ﴿يا قوم اعبدوا الله﴾ أى وحده كما يعرب عنه قوله ﴿مالك من اله غيره﴾ فانه استئناف جار مجرى البيان للعبادة المأمور بها والتعليل لها أولاً مر بها كأنه قيل خصوصه بالعبادة ولا تشركوا به شيئاً اذ ليس لكم اله سواه وغيره بالرفع صفة لاله باعتبار محله وقرى بالجر حمل له على لفظه ﴿أفلا تتقون﴾ انكار واستبعاد لعدم اتقائهم عذاب الله تعالى بعد ما علموا ما حل بقوم نوح والفاء للعطف على مقدر يقتضيه المقام أى ألا تفكرون أو أتغفلون فلا تتقون فالتوبيخ على المعطوفين معاً أو أتعلبون ذلك فلا تتقون فالتوبيخ على المعطوف فقط وفى سورة هود أفلا تعقلون ولعله عليه السلام خاطبهم بكل منهما وقد اكتفى بحكاية كل منهما فى موطن عن حكايته فى موطن آخر كما لم يذكروها مذكراً هناك من قوله تعالى ان أتم الا مفترون وقس على ذلك حال بقية ما ذكر وما لم يذكروا من أجزاء القصة بل حال نظائره فى سائر القصص لاسيما فى المحاورات الجارية فى الاوقات المتعددة والله أعلم ﴿قال الملأ الذين كفروا من قومه﴾ استئناف كما مر وانما وصف الملأ بالكفر اذ لم يكن كلهم على الكفر كملأ قوم نوح بل كان منهم من آمن به عليه السلام ولكن كان يكتم ايمانه لمرئد ابن سعد وقيل وصفوا به لمجرد الذم ﴿انا لنراك فى سفاهة﴾ أى متمكناً فى خفة عقل راسخاً فيها حيث فارقت دين آبائك ألا انهم هم السفهاء ولكن لا يعلمون ﴿وانا لنظنك من الكاذبين﴾ أى فيما ادعيت من الرسالة قالوه لعراقتهم فى التقليد وحرمانهم من النظر الصحيح ﴿قال﴾ مستعظفا لهم ومستميلاً لقلوبهم مع ماسمع منهم ماسمع من الكلمة الشنعاء الموجبة لتعليق القول والمشافهة بالسوء ﴿يا قوم ليس بى سفاهة﴾ أى شئ منها ولا شائبة من شوائبها ﴿ولكنى رسول من رب العالمين﴾ استدراك مما قبله باعتبار ما يستلزمه ويقتضيه من كونه فى الغاية القصوى من الرشد والاناة والصدق والامانة فان الرسالة من جهة رب العالمين موجبة لذلك حتماً كأنه قيل ليس بى شئ مما نسبتمونى اليه ولكنى فى غاية ما يكون من الرشد والصدق ولم يصح بنفى الكذب اكتفاء بما فى حيز الاستدراك ومن لا ابتداء الغاية مجازاً متعلقة بمحذوف وقع صفة لرسول مؤكدة لما أفاده التنوين من الفخامة الذاتية بالفخامة الاضافية وقوله تعالى ﴿أبلغكم رسالات ربي﴾ استئناف سيق لتقرير رسالته وتفصيل أحوالها وقيل صفة أخرى لرسول والكلام فى اضافة الرب الى نفسه عليه السلام بعد اضافته الى العالمين وكذا فى جمع الرسالات كالذى مرفى قصة نوح عليه السلام وقرىء أبلغكم من الابلاغ ﴿وأنا لكم ناصح أمين﴾ معروف بالنصح والامانة مشهور بين الناس بذلك وانما جىء بالجملة الاسمية دلالة على الثبات والاستمرار وايدنا بأن من هذا حاله لا يحوم حوله شائبة السفاهة والكذب ﴿أو عجبتم أن جاءكم ذكر من ربكم﴾ الكلام فيه كالذى مرفى قصة نوح عليه السلام ﴿على رجل منكم﴾ أى من جنسكم ﴿لينذركم﴾ ويحذركم عاقبة ما أتم عليه من الكفر والمعاصى حتى نسبتمونى الى السفاهة والكذب وفى اجابة الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين من يشافهم بما لا خير فيه من أمثال تلك الاباطيل بما حكى عنهم من المقالات الحققة المعربة عن نهاية الحلم والرزانة وكالشفقة والراقة من الدلالة على حيازتهم القدر المعلى من مكارم الاخلاق ما لا يخفى مكانه ﴿واذكروا اذ جعلكم خلفاء﴾ شروع فى بيان ترتيب أحكام النصح والامانة والانذار وتفصيلها واذ منصوب باذكروا على المفعولية دون الظرفية وتوجيه الامر بالذكور الى الوقت دون ما وقع فيه من الحوادث مع أنها المقصودة بالذات للبالغة فى ايجاب ذكرها لما أن ايجاب ذكر الوقت ايجاب لذكر ما فيه بالطريق البرهاني ولأن الوقت مشتمل عليها فاذا استحضرت كانت هى حاضرة بتفاصيلها كأنها مشاهدة عياناً ولعله معطوف على مقدر كأنه قيل لا تعجبوا من ذلك أو تدبروا فى أمركم واذكروا وقت جعله تعالى اياكم خلفاء ﴿من بعد قوم نوح﴾ أى فى مساكنهم أو فى الارض بأن جعلكم ملوكاً فان

شداد بن عاد ممن ملك معمورة الارض من رمل عاج الى شحر عمان ﴿وزادكم في الخلق﴾ أى فى الابداع والنصوير
أوفى الناس ﴿بسطة﴾ قائمة وقوة فانه لم يكن فى زمانهم مثلهم فى عظم الاجرام قال الكلبي والسدى كانت قائمة الطويل
منهم مائة ذراع وقامة القصير ستين ذراعا ﴿فاذكروا آلاء الله﴾ التى أنعم بها عليكم من فنون النعماء التى هذه من جملتها
وهذا تكرير للتذكير لزيادة التقرير وتعميم اثر تخصيص ﴿لعلكم تفلحون﴾ كى يؤدبكم ذلك الى الشكر المؤدى الى
النجاة من الكروب والفوز بالمطلوب ﴿قالوا﴾ مجيبين عن تلك النصائح العظيمة ﴿أجئتنا لنعبد الله وحده﴾ أى
لنخصه بالعبادة ﴿ونذر ما كان يعبد آباؤنا﴾ أنكروا عليه عليه السلام مجيئه لتخصيصه تعالى بالعبادة والاعراض عن
عبادة الاوثان انهما كما فى التقليد وجبا لما ألفوه وأسلافهم عليه ومعنى المجئ اما مجيئه عليه السلام من متعبده
ومنزله واما من السماء على التكم واما القصد والتصدى مجازا كما يقال فى مقابلة ذهب يشتمنى من غير ارادة معنى الذهاب
﴿فأتينا بما تعدنا﴾ من العذاب المدلول عليه بقوله تعالى أفلا تتقون ﴿ان كنت من الصادقين﴾ أى فى الاخبار
بنزول العذاب وجواب ان محذوف لدلالة المذكور عليه أى فأتته به ﴿قال قد وقع عليكم﴾ أى وجب وحق أو نزل
بأمر اركم هذا بناء على تنزيل المتوقع منزلة الواقع كفى قوله تعالى أتى أمر الله ﴿من ربكم﴾ أى من جهته تعالى وتقديم
الظرف الاول على الثانى مع أن مبدأ الشئ متقدم على منتهاه للسرعة الى بيان اصابة المكروه لهم وكذا تقديمهما على
الفاعل الذى هو قوله تعالى ﴿رجس﴾ مع ما فيه من التشويق الى المؤخر ولان فيه نوع طول بما عطف عليه من
قوله تعالى ﴿وغضب﴾ فر بما يخل تقديمهما بتجاوب النظم الكريم والرجس العذاب من الارتجاس الذى هو
الاضطراب والغضب ارادة الانتقام وتنوينهما للتفخيم والتهويل ﴿أتجادلوننى فى أسماء﴾ عارية عن المسمى ﴿سميتموها﴾
أى سميت بها ﴿أنتم وآباؤكم﴾ انكار واستقبح لانكارهم مجيئه عاياه السلام داعيا لهم الى عبادة الله تعالى وحده وترك
عبادة الاصنام أى أتجادلوننى فى أشياء سميتموها آلهة ليست هى الأعرض الاسماء من غير أن يكون فيها من صدق
الالهية شئ ما لان المستحق للمعبودية بالذات ليس الا من أوجد الكل وأنها لو استحققت لكان ذلك بجعله تعالى اما
بازال آية أو نصب حجة وكلاهما مستحيل وذلك قوله تعالى ﴿ما نزل الله بها من سلطان﴾ واذ ليس ذلك فى حين الامكان
تحقق بطلان ما هم عليه ﴿فاتظروا﴾ مترتب على قوله تعالى قد وقع عليكم أى فانتظروا ما تطلبونه بقولكم فأتتنا بما
تعدنا الخ ﴿انى معكم المنتظرين﴾ لما يحل بكم والفاء فى قوله تعالى ﴿فأتجننا﴾ فصيحة كما فى قوله تعالى فانفجرت
أى فوق ما وقع فأتجننا ﴿والذين معه﴾ أى فى الدين ﴿برحمة﴾ أى عظيمة لا يقادر قدرها وقوله تعالى ﴿منا﴾
أى من جهتنا متعاق بمحذوف هو نعت لرحمة مؤكدة لفخامتها الذاتية المنفبة من تنكيرها بالفخامة الإضافية ﴿وقطعنا
دابرا للذين كذبوا بآياتنا﴾ أى استأصلناهم بالكلية ودمرناهم عن آخرهم ﴿وما كانوا مؤمنين﴾ عطف على كذبوا داخل
معه فى حكم الصلة أى أصروا على الكفر والتكذيب ولم يرعوا عن ذلك أبدا وتقديم حكاية الانجاء على حكاية الاهلاك
قد مر سه وفيه تنبيه على أن مناط النجاة هو الايمان بالله تعالى وتصديق آياته كما أن مدار البوار هو الكفر والتكذيب .
وقصتهم أن عادا قوم كانوا باليمن بالاحقاف وكانوا قد تبسطوا فى البلاد ما بين عمان الى حضرموت وكانت لهم أصنام
يعبدونها صدوا صمودا ولها فبعث الله تعالى اليهم هودا نبيا وكان من أوسطهم وأفضلهم حسبا فكذبوه وازدادوا عتوا
وتجبرا فأمسك الله عنهم القطر ثلاث سنين حتى جهدوا وكان الناس اذا نزل بهم بلاء طلبوا الى الله الفرج منه عند بيته
الحرام مسلمهم ومشر كهم وأهل مكة اذ ذاك العماليق أو لاد عماليق بن لاوذ بن سام بن نوح وسيدهم معاوية بن بكر فجهزت
عاد الى مكة من أمثالهم سبعين رجلا منهم قيل بن عرز ومرثد بن سعد الذى كان يكتم اسلامه فلما قدموا نزلوا على معاوية

ابن بكر وهو بظاهر مكة خارجا عن الحرم فأنزلهم واكرمهم وكانوا أخواله وأصهاره فأقاموا عنده شهرا يشربون الخمر وتغنيهم قيتنا معاوية فلما رأى طول مقامهم وذهولهم باللهو عما قدموا له أهمه ذلك وقال قد هلك أخوالي وأصهارى وهؤلاء على ما هم عليه وكان يستحي أن يكلمهم خشية أن يظنوا به ثقل مقامهم عليه فذكر ذلك للقيتين فقالتا قل شعرا نغنيهم به لا يدرون من قاله فقال معاوية

ألا يا قيل ويحك قم فهينم لعل الله يسقينا غماما
فيسقى أرض عاد ان عادا قد امسوا لا يبينون الكلاما

فلما غنثابه قالوا ان قومكم يتغوثنون من البلاء الذى نزل بهم وقد أبطأتم عليهم فادخلوا الحرم واستسقوا لقومكم فقال لهم مرثد ابن سعد والله لا تسقون بدعائكم ولكن ان أطعتم نبيكم وتبتم الى الله تعالى سقيتم وأظهر اسلامه فقالوا لمعاوية احبس عنامرثدا لا يقدم معنا فانه قد اتبع دين هود وترك ديننا ثم دخلوا مكة فقال قيل اللهم اسق عاد ما كنت تسقيهم فأنشأ الله تعالى سحابات ثلاثا بيضاء وحمراء وسوداء ثم ناداهم ناد من السماء يا قيل اختر لنفسك ولقومك فقال اخترت السوداء فانها أكثرهن ماء فخرجت على عاد من واد يقال له المغيث فاستبشر واهبا وقالوا هذا عارض ممطرنا فجاءتهم منها ريح عقيم فأهلكتهم ونجا هود والمؤمنون معه فأتوا مكة فعبدوا الله تعالى فيها الى أن ماتوا ﴿والى ثمود أخاهم صالحا﴾ عطف على ما سبق من قوله تعالى والى عاد أخاهم هودا موافق له فى تقديم المجرور على المنصوب وثمرود قبيلة من العرب سمو باسم أبيهم الاكبر ثمود بن عابر ابن ارم بن سام بن نوح عليه السلام وقيل انما سمو بذلك لقلة مائهم من الثمد وهو الماء القليل وقرىء بالصرف بتأويل الحى وكانت مساكنهم الحجر بين الحجاز والشام الى وادى القرى وأخوة صالح عليه السلام لهم من حيث النصب كهود عليه السلام فانه صالح بن عبيد بن اسف بن ماسح بن عبيد بن حاذر بن ثمود ولما كان الاخبار بارساله عليه السلام اليهم مظنة لأن يسأل ويقال فماذا قال لهم قيل جوابا عنه بطريق الاستئناف ﴿قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره﴾ وقد مر الكلام فى نظائره ﴿قد جاءكم بينة﴾ أى آية ومعجزة ظاهرة شاهدة بذوق وهى من الألفاظ الجارية مجرى الابطاح والابرق فى الاستغناء عن ذكر موصوفاتها حالة الافراد والجمع كالصالح افرادا وجمعا وكذلك الحسنة والسيئة سواء كانتا صفتين للاعمال أو المشوبة أو الحالة من الرخاء والشدة ولذلك أوليت العوامل وقوله تعالى ﴿من ربكم﴾ متعلق بجاءتكم أو بمحذوف هو صفة لبينة كما مر مرارا والمراد بها الناقة وليس هذا الكلام منه عليه السلام أول ما خاطبهم اثر دعوتهم الى التوحيد بل انما قاله بعدما نصحهم وذكرهم بنعم الله تعالى فلم يقبلوا كلامه وكذبوه ألا يرى الى ما فى سورة هود من قوله تعالى هو أنشأكم من الأرض واستعمركم فيها الى آخر الآيات . روى أنه لما أهلك عاد عمرت ثمود بلادها وخلفوهم فى الأرض وكثروا وعمرؤا أعمارا طوالا حتى ان الرجل كان يبنى المسكن المحكم فينهدم فى حياته فنحتوا البيوت من الجبال وكانوا فى سعة ورخاء من العيش ففتوا على الله تعالى وأنسدوا فى الأرض وعبدوا الاوثان فبعث الله تعالى اليهم صالحا وكانوا قوما عربا وصالح من أوسطهم نسبا فدعاهم الى الله عز وجل فلم يتبعه الا قليل منهم مستضعفون فحذرهم وأنذرهم فسألوه آية فقال آية آية تريدون قالوا اخرج معنا الى عيدنا فى يوم معلوم لهم من السنة فتدعوا الهك وتدعوا آلهتنا فان استجب لك اتبعناك وان استجب لنا اتبعنا فقال صالح عليه السلام نعم فخرج معهم ودعوا أوثانهم وسألوا الاستجابة فلم تجبه ثم قال سيدهم جندع بن عمرو وأشار الى صخرة منفردة فى ناحية الجبل يقال لها الكأبة أخرج لنا من هذه الصخرة ناقة مخترجة جوفاء وبراء والمخترجة التى شاكلت البخت فان فعلت صدقناك وأجنبناك فاخذ صالح عليه السلام عليهم الموافيق لئن فعلت ذلك لتؤمنن ولتصدقن

قالوا نعم فصلى ودعاه ربه فتمخضت الصخرة تمخض النروج بولدها فانصدعت عن ناقة عشرة جوفاء وبراء كما وصفوا
لا يعلم ما بين جنبها الا الله تعالى وعظماؤهم ينظرون ثم نتجت ولدا مثلها في العظم فأمن به جندع ورهط من قومه ومنع
أعقابهم ناس من رؤسهم أن يؤمنوا فكشكت الناقة مع ولدها ترعى الشجر وتشرب الماء وكانت ترد غبا فاذا كان يومها
وضعت رأسها في البئر فما ترفعها حتى تشرب كل ما فيها ثم تتفجع فيحتلبون ما شاؤا حتى تمتلئ أو انهم فيشربون
ويدخرون وكانت اذا وقع الحر تصيفت بظمر الوادى فيهرب منها أنعامهم فتبسط الى بطنه واذا وقع البرد تشتت بطن
الوادى فتهرب مواشيه الى ظهره فشق ذلك عليهم وزينت عقرها لهم امرأتان عزيزة أم غنم وصدقة بنت المختار لما
أضرت به من مواشيهما وكاتتا كثيرتى المواشى فعقروها واقتسموا لحمها وطبخوه فانطلق سقبا حتى رقى جبلا اسمه
قارة فرغا ثلاثا وكان صالح عليه السلام قال لهم أدروا الفصل عسى أن يرفع عنكم العذاب فلم يقدرُوا عليه فانفجعت
الصخرة بعد رغائه فدخلها فقال لهم صالح تصبحون غدا ووجوهكم مصفرة وبعد غد ووجوهكم حمرة واليوم الثالث
ووجوهكم مسودة ثم يصبحكم العذاب فلما رأوا العلامات طلبوا أن يقتلوه فأبجأ الله تعالى الى أرض فلسطين ولما كان
اليوم الرابع وارتفع الضحى تحنطوا بالصبر وتكفئوا بالانطاع فأتتهم صيحة من السماء ورجفة من الارض فتقطعت
قلوبهم فهلكوا وقوله تعالى ﴿هذه ناقة الله لكم آية﴾ استئناف مسوق لبيان البينة واضافة الناقة الى الاسم الجليل
لتعظيمها ولجيشها من جهته تعالى بلا أسباب معهودة ووسايطه معتادة ولذلك كانت آية وأى آية ولكم بيان لمن هى آية
له وانتصاب آية على الحالية والعامل فيها معنى الاشارة ويجوز أن يكون ناقة الله بدلا من هذه أو عطف بيان له أو مبتدأ
ثانيا ولكم خبرا عاملا فى آية ﴿فذروها﴾ تفرغ على كونها آية من آيات الله تعالى فان ذلك مما يوجب عدم التعرض
لها ﴿تأكل فى أرض الله﴾ جواب الامرأى الناقة ناقة الله والارض أرض الله تعالى فاتركوها تأكل ما تأكل فى
أرض ربها فليس لكم أن تحولوا بينها وبينها وقرى تأكل بالرفع على أنه فى موضع الحال أى آكلة فيها وعدم التعرض
للشرب اما للاكتفاء عنه بذكر الاكل أو لتعميمه له أيضا كما فى قوله علفتها تبنا وماء باردا وقد ذكر ذلك فى قوله
تعالى لها شرب ولكم شرب يوم معلوم ﴿ولا تمسوها بسوء﴾ نهى عن المس الذى هو مقدمة الاصابة بالشر
الشامل لأنواع الأذية ونكر السوء مبالغة فى النهى أى لا تعرضوا لها بشئ مما يسوءها أصلا ولا تطردوها ولا تريبوها
اكراما لآية الله تعالى ﴿فياخذكم عذاب أليم﴾ جواب للنهى ويروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين مر
بالحجر فى غزوة تبوك قال لأصحابه لا يدخلن أحد منكم القرية ولا تشربوا من ماءها ولا تدخلوا على هؤلاء المعذنين
الا أن تكونوا باكين أن يصيبكم مثل الذى أصابهم وقال عليه الصلاة والسلام لعلى رضى الله عنه يا على أتدرى من
أشقى الاولين قال الله ورسوله أعلم قال عاقر ناقة صالح أتدرى من أشقى الآخرين قال الله ورسوله أعلم قال قاتلك
﴿واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد عاد﴾ أى خلفاء فى الأرض أو خلفاء لهم كما مر ﴿وبوأكم فى الارض﴾ أى
جعل لكم مباءة ومنزلا فى أرض الحجر بين الحجاز والشام ﴿تنخذون من سهولها قصورا﴾ استئناف مبين لكيفية
التبوء أى تبئون فى سهولها قصورا رفيعة أو تبئون من سهولة الارض بما تعملون منها من الرهص واللبن والآجر
﴿وتنحتون الجبال﴾ أى الصخور وقرى تنحتون بفتح الحاء وتنحاتون بأشباع الفتحة كما فى قوله ينباع من ذفرى
أسيل حرة والنحت نجر الشئ الصلب فاتنصاب الجبال على المفعولية وانتصاب قوله تعالى ﴿بيوتا﴾ على أنها حال
مقدرة منها كما تقول خطت هذا الثوب قيصا وقيل انتصاب الجبال على اسقاط الجار أى من الجبال وانتصاب بيوتا
على المفعولية وقد جوز أن يضمن النحت معنى الاتخاذ فاتنصابهما على المفعولية قيل كانوا يسكنون السهول فى الصيف

والجبال في الشتاء ﴿فأذكروا آلاء الله﴾ التي أنعم بها عليكم بما ذكر أو جميع آلائه التي هذه من جملة ما ﴿ولا تشعوا في الأرض مفسدين﴾ فإن حق آلائه تعالى أن تشكر ولا تهمل ولا يغفل عنها فكيف بالكفر والعثي في الأرض بالفساد ﴿قال الملأ الذين استكبروا من قومه﴾ أي عتوا وتكبروا استنصاف كما سلف وقرىء بالواو عطفًا على ما قبله من قوله تعالى قال يا قوم الخ واللام في قوله تعالى ﴿للمؤمنين استضعفوا﴾ للتبليغ وقوله تعالى ﴿لمن آمن منهم﴾ بدل من الموصول باعادة العامل بدل الكل ان كان ضمير منهم لقومه وبدل البعض ان كان للمؤمنين استضعفوا على أن من المستضعفين من لم يؤمن والأول هو الوجه اذ لا داعي الى توجيه الخطاب أولاً الى جميع المستضعفين مع أن المجاوبة مع المؤمنين منهم على أن الاستضعاف مختص بالمؤمنين أي قالوا للمؤمنين الذين استضعفوه واسترذلوه ﴿أتعلمون أن صالحا مرسل من ربه﴾ وإنما قالوه بطريق الاستهزاء بهم ﴿قالوا انا بما أرسل به مؤمنون﴾ عدلوا عن الجواب الموافق لسؤالهم بان يقولوا نعم أو نعلم أنه مرسل منه تعالى مسارعة الى تحقيق الحق واطهار ما لهم من الايمان الثابت المستمر الذي ينبي عنه الجملة الاسمية وتنبيهها على أن أمر ارساله من الظهور بحيث لا ينبغي أن يسأل عنه وإنما التحقيق بالسؤال عنه هو الايمان به ﴿قال الذين استكبروا﴾ أعيد الموصول مع صلته مع كفاية الضمير ايذانا بأنهم قد قالوا ما قالوه بطريق العتو والاستكبار ﴿انا بالذي آمنتم به كافرون﴾ وإنما لم يقولوا انا بما أرسل به كافرون اظهارا لمخالفتهم اياهم وردا لمقاتلتهم ﴿فعقروا الناقة﴾ أي نحروها أسند العقر الى الكل مع أن المباشر بعضهم للملابسة أو لان ذلك لما كان برضاهم فكأنه فعله كلهم وفيه من تهويل الامر وتفظيحه بحيث أصابت غائلته الكل ما لا يخفى ﴿وعتوا عن أمر ربهم﴾ أي استكبروا عن امتثاله وهو ما بلغهم صالح عليه السلام من الامر والنهي ﴿وقالوا﴾ مخاطبين له عليه السلام بطريق التعجيز والافحام على زعمهم ﴿يا صالح اتتنا بما تعدنا﴾ أي من العذاب والاطلاق للعلم به قطعاً ﴿ان كنت من المرسلين﴾ فان كونك من جملتهم يستدعي صدق ما تقول من الوعد والوعيد ﴿فأخذتهم الرجفة﴾ أي الزلزلة لكن لا اثر ما قالوا ما قالوا بل بعد ما جرى عليهم ما جرى من مبادئ العذاب في الايام الثلاثة حسبما مر تفصيله ﴿فأصبحوا في دارهم﴾ أي صاروا في أرضهم وبلدهم أو في مساكنهم ﴿جاثمين﴾ خامدين مولى لاحراك بهم وأصل الجثوم البروك يقال الناس جثوم أي قعود لا حراك بهم ولا ينسبون نسبة قال أبو عبيدة الجثوم للناس والطيرو البروك للابل والمراد كونهم كذلك عند ابتداء نزول العذاب بهم من غير اضطراب ولا حركة كما يكون عند الموت المعتاد ولا يخفى ما فيه من شدة الاخذ وسرعة البطش اللهم انابك نعوذ من نزول سخطك وحلول غضبك وجاثمين خبر لاصبحوا والظرف متعلق به ولا مساع لكونه خبر او جاثمين حالاً لا فضائه الى كون الاخبار بكونهم في دارهم مقصوداً بالذات وكونهم جاثمين قيداً تابعا له غير مقصود بالذات قيل حيث ذكرت الرجفة وحدثت الدار وحيث ذكرت الصيحة جمعت لان الصيحة كانت من السماء فبلوغها أكثر وأبلغ من الزلزلة فقرن كل منهما بما هو أليق به ﴿فتولى عنهم﴾ اثر ما شاهد ما جرى عليهم تولى مغتم متحسر على ما فاتهم من الايمان متحزن عليهم ﴿وقال يا قوم لقد أبلغتكم رسالة ربي ونصحت لكم﴾ بالترغيب والترهيب وبذلك فيكم وسعى ولكن لم تقبلوا مني ذلك وصيغة المضارع في قوله تعالى ﴿ولكن لا تحبون الناصحين﴾ حكاية حال ماضية أي شأنكم الاستمرار على بغض الناصحين وعداوتهم خاطبهم عليه الصلاة والسلام بذلك خطاب رسول الله عليه الصلاة والسلام أهل قليب بدر حيث قال انا وجدنا ما وعدنا ربنا حقاً فهل وجدتم ما وعد ربكم حقاً وقيل إنما تولى عنهم قبل نزول العذاب بهم عند مشاهدته عليه الصلاة والسلام لعلاماته تولى ذاهب عنهم منكر لاصرارهم على ما هم عليه وروى أن عقروهم الناقة كان يوم الأربعاء ونزل بهم العذاب يوم السبت وروى أنه خرج في مائة وعشرة من المسلمين وهو يبكي

فالتفت فرأى الدخان ساطعا فلم أنهم قد هلكوا وكانوا ألفا وخمسة داور وروى أنه رجع بمن معه فسكنوا ديارهم
 ﴿ولوطا﴾ منصوب بفعل مضمر معطوف على ماسبق وعدم التعرض للرسالة اليهم مقدما على المنصوب حسبا ووقع
 فيما سبق وما لحق قد مر بيانه في قصة هود عليه والسلام وهو لوط بن هاران بن تارخ بن أخى ابراهيم كان من أرض بابل
 من العراق مع عمه ابراهيم فهاجر الى الشام فنزل فلسطين وأنزل لوطا الأردن وهي كورة بالشام فأرسله الله تعالى الى أهل
 سدوم وهي بلد بجمص وقوله تعالى ﴿اذ قال لقومه﴾ ظرف للمضمر المذكور أى أرسلنا لوطا الى قومه وقت قوله لهم
 الخ ولعل تقييد ارساله عليه السلام بذلك لما أن ارساله اليهم لم يكن فى أول وصوله اليهم وقيل هو بدل من لوطا بدل
 اشتمال على أن انتصابه باذكر أى اذكر وقت قوله عليه السلام لقومه ﴿أتأتون الفاحشة﴾ بطريق الانكار التوبيخي
 التقرىعى أى أتفعلون تلك الفعل المتناهية فى القبح المنمادية فى الشرية والسوء ﴿ماسبقكم بها﴾ ماعملها قبلكم على أن الباء
 للتعدي كما فى قوله عليه السلام سبقك بها عكاشة من قولك سبقته بالكرة أى ضربتها قبله ومن فى قوله تعالى ﴿من أحد﴾
 مزيدة لتأكيد النفي وافادة معنى الاستغراق وفى قوله تعالى ﴿من العالمين﴾ للتبعض والجملة مستأنفة مسوقة لتأكيد
 النكير وتشديد التوبيخ والتقرىع فان مباشرة القبيح قبيح واختراعه أقبح ولقد أنكر الله تعالى عليهم أو لا تيان الفاحشة
 ثم ونجهم بأنهم أول من عملها فان سبك النظم الكريم وان كان على نبي كونهم مسبوقين من غير تعرض لكونهم سابقين
 لكن المراد أنهم سابقون لكل من عداهم من العالمين كما مر تحقيقه مرارا فى نحو قوله تعالى ومن أظلم ممن افترى على الله
 كذبا أو مسوقة جوابا عن سؤال مقدر كأنه قيل من جهتهم لم لانا تيبا فليل بيانا للعلة واظهارا للزاجر ماسبقكم بها أحد لغاية
 قبحها وسوء سبيلها فكيف تفعلونها قال عمرو بن دينار ما نرا ذكر على ذكر حتى كان قوم لوط قال محمد بن اسحق كانت لهم
 ثمار وقرى لم يكن فى الدنيا مثلهما فقصدتهم الناس فأذوهم فعرض لهم ابليس فى صورة شيخ ان فعلتم بهم كذا وكذا نجوتم
 منهم فأبوا فلما ألع الناس عليهم قصدوهم فأصابوا غلبا ناصبا فأخشبوا فاستحكم فيهم ذلك قال الحسن كانوا لا يفعلون
 ذلك الا بالغرباء وقال الكاكي أول من فعل به ذلك الفعل ابليس الخبيث حيث تمثل لهم فى صورة شاب جميل فدعاهم الى
 نفسه ثم عبثوا بذلك العمل ﴿انكم لتأتون الرجال﴾ خبر مستأنف لبيان تلك الفاحشة وقرى بهمزتين صريحتين وبتلوين
 الثانية بغير مد وبمد أيضا على أنه تأكيد للانكار السابق وتشديد للتوبيخ وفى زيادة ان واللام مزيد توبيخ وتقرىع كأن
 ذلك أمر لا يتحقق صدوره عن أحد فيؤكد تأكيدا قويا وفى ايراد لفظ الرجال دون الغلمان والمردان ونحوهما مبالغة
 فى التوبيخ وقوله تعالى ﴿شهوة﴾ مفعول له أو مصدر فى موقع الحال وفى التقييد بها وصفهم بالبهيمية الصرفة وتنبيه
 على أن العاقل ينبغى له أن يكون الداعى له الى المباشرة طلب الولد بقاء النوع لا قضاء الشهوة ويجوز أن يكون المراد الانكار
 عليهم وتقرىعهم على اشتهاهم تلك الفعلة الخبيثة المكروهة كما ينبى عنه قوله تعالى ﴿من دون النساء﴾ أى متجاوزين
 النساء اللاتي هن محل الاشتها كما ينبى عنه قوله تعالى هن أطهر لكم ﴿بل أتم قوم مسرفون﴾ اضراب عن الانكار
 المذكور الى الاخبار بحالهم التى أفضتهم الى ارتكاب أمثاله وهى اعتياد الاسراف فى كل شىء أو عن الانكار عليها الى الذم
 على جميع معاييرهم أو عن محذوف أى لا عذر لكم فيه بل أتم قوم عادتكم الاسراف ﴿وما كان جواب قومه﴾ أى
 المستكبرين منهم المتولين للأمر والنهى المتصددين للعقد والحل وقوله تعالى ﴿الا أن قالوا﴾ استثناء مفرغ من أعم
 الأشياء أى ما كان جوابا من جهة قومه شىء من الأشياء الا قولهم أى لبعضهم الآخرين المباشرين للأمر معرضين
 عن مخاطبة عليه السلام ﴿أخرجوهم﴾ أى لوطا ومن معه من أهله المؤمنين ﴿من قريتهم﴾ أى الاهذا القول الذى
 يستحيل أن يكون جوابا لكلام لوط عليه السلام وقرى برفع جواب على أنه اسم كان والا أن قالوا الخ خبرها وهو

أظهر وان كان الأول أقوى في الصناعة لأن الاعرف أحق بالاسمية وأياما كان فليس المراد أنه لم يصدر عنهم بصدد الجواب عن مقالات لوط عليه السلام ومواعظه الا هذه الممتالة الباطلة كما هو المتسارع الى الافهام بل انه لم يصدر عنهم في المرة الأخيرة من مرات المحاورات الجارية بينهم وبينه عليه السلام الا هذه الكلمة الشنيعة والا فقد صدر عنهم قبل ذلك كثير من الترهات حسبما حكى عنهم في سائر السور الكريمة وهذا هو الوجه في نظائره الواردة بطريق القصر وقوله تعالى ﴿انهم أناس يتطهرون﴾ تعليل للأمر بالاخراج ووصفهم بالتطهر للاستهزاء والسخرية بهم وبتطهرهم من الفواحش والخبائث والاقتخار بما هم فيه من القذارة كما هو ديدن الشطار والدعار ﴿فأنجيئناه وأهله﴾ أى المؤمنين منهم ﴿الا امرأته﴾ استثناء من أهلها فانها كانت تسرب الكفر ﴿كانت من الغابرين﴾ أى الباقيين في ديارهم الهالكين فيها والتذكير للتغليب وليان استحقاقها لما يستحقه المباشرون للفاحشة والجملة استئناف وقع جوابا عن سؤال نشأ عن استثناءها من حكم الانجاء كأنه قيل فماذا كان حالها فقيل كانت من الغابرين ﴿وأمطرنا عليهم مطرا﴾ أى نوعا من المطر عجيبا وقد بينه قوله تعالى وأمطرنا عليهم حجارة من سجيل قال أبو عبيدة مطر في الرحمة وأمطر في العذاب وقال الراغب مطر في الخير وأمطر في العذاب والصحيح أن أمطرنا بمعنى أرسلنا عليهم ارسال المطر قيل كانت المؤتفكة خمس مدائن وقيل كانوا أربعة آلاف بين الشام والمدينة فأمر الله عليهم الكبريت والنار وقيل خسف بالمقيمين منهم وأمطرت الحجارة على مسافريهم وشذاذهم وقيل أمطر عليهم ثم خسف بهم وروى أن تاجرا منهم كان في الحرم فوق الحجر له أربعين يوما حتى قضى تجارته وخرج من الحرم فوق وقع عليه وروى أن امرأته التفتت نحو ديارها فأصابها حجر فماتت ﴿فانظر كيف كان عاقبة المجرمين﴾ خطاب لكل من يتأتى منه التأمل والنظر تعجيبا من حالهم وتحذيرا من أعمالهم ﴿والى مدين أخاهم شعيبا﴾ عطف على قوله والى عاد أخاهم هودا وما عطف عليه وقد روى ههنا ما فى المعطوف عليه من تقديم المجرور على المنصوب أى وأرسلنا اليهم وهم أولاد مدين بن ابراهيم عليه السلام شعيب بن ميكائيل بن يشجب بن مدين وقيل شعيب بن ثوب ابن مدين وقيل شعيب بن يثرون بن مدين وكان يقال له خطيب الأنبياء لحسن مراجعته قومه وكانوا أهل بخس للمكاييل والموازين مع كفرهم ﴿قال﴾ استئناف مبنى على سؤال نشأ عن حكاية ارساله اليهم كأنه قيل فماذا قال لهم فقيل قال ﴿يا قوم اعبدوا الله مالكم من اله غيره﴾ مر تفسيره مرارا ﴿قد جاءكم بينة﴾ أى معجزة وقوله تعالى ﴿من ربكم﴾ متعلق بجاءكم أو بمحذوف هو صلة لفاعله مؤكدة لفخامته الذاتية المستفادة من تنكيره بفخامته الاضافية أى بينة عظيمة ظاهرة كائنه من ربكم ومالك أموركم ولم يذكر معجزته عليه السلام فى القرآن العظيم كما لم يذكر أكثر معجزات النبي صلى الله عليه وسلم فمنها ما روى من محاربة عصا موسى عليه السلام الثنين حين دفع اليه غنمه ومنها ولادة الغنم الدرع خاصة حين وعد أن يكون له الدرع من أولادها ومنها وقوع عصا آدم عليه السلام على يده فى المرات السبع لأن كل ذلك كان قبل أن يستنبأ موسى عليه السلام وقيل البينة مجيئه عليه السلام كما فى قوله تعالى يا قوم أرايتم ان كنت على بينة من ربى أى حجة واضحة وبرهان نير عبر بهما عما آتاه الله من النبوة والحكمة ﴿فأوفوا الكيل﴾ أى المكىال كما وقع فى سورة هود ويؤيده قوله تعالى ﴿والميزان﴾ فان المتبادر منه الآلة وان جاز كونه مصدرا كالميعاد وقيل آلة الكيل والوزن على الاضمار والفاء لترتيب الأمر على مجيئ البينة ويجوز أن تكون عاطفة على اعبدوا فان عبادة الله تعالى موجبة للاجتناب عن المناهى التى معظمها بعد الكفر البخس الذى كانوا يباشرونه ﴿ولا تبخسوا الناس أشياءهم﴾ التى تشترونها بها معتمدين على تمامها أى شئ كان وأى مقدار كان فانهم كانوا يبخسون الجليل والحقير والقليل والكثير وقيل كانوا مكاسين لا يدعون شيا إلا مكسوه قال زهير

أفنى كل أسواق العراق اتاوة وفي كل ما باع امرؤ مكس درهم

﴿ولا تفسدوا في الارض﴾ أى بالكفر والحيث ﴿بعد اصلاحها﴾ بعدما أصلح أمرها وأهلها الانبياء وأتباعهم باجراء الشرائع أو أصلحوا فيها و اضافته اليها كإضافة مكر الليل والنهار ﴿ذلكم خير لكم﴾ إشارة الى العمل بما أمرهم به ونهاهم عنه ومعنى الخيرية اما الزيادة مطلقا أو فى الإنسانية وحسن الاحدوثة وما يطلبونه من التكسب والربح لان الناس اذا عرفوهم بالامانة رغبوا فى معاملتهم ومتاجرتهم ﴿ان كنتم مؤمنين﴾ أى مصدقين لى فى قولى هذا ﴿ولا تقعدوا بكل صراط توعدون﴾ أى بكل طريق من طرق الدين كالشيطان وصراط الحق وان كان واحدا لكنه يتشعب الى معارف وحدود وأحكام وكانوا اذا رأوا أحدا يشرع فى شىء منها منعه وقيل كانوا يجلسون على المراصد فيقولون لمن يريد شعيبا انه كذاب لا يفتنك عن دينك ويتوعدون لمن آمن به وقيل يقطعون الطريق ﴿وتصدون عن سبيل الله﴾ أى السبيل الذى قعدوا عليه فوق المظهر موقع المضمربيانا لكل صراط ودلالة على عظم ما يصدون عنه وتقيحها لما كانوا عليه أو الايمان بالله أو بكل صراط على أنه عبارة عن طرق الدين وقوله تعالى ﴿من آمن به﴾ مفعول تصدون على اعمال الاقرب ولو كان مفعول توعدون لقليل وتصدونهم وتوعدون حال من الضمير فى تقعدوا ﴿وتبغونها عوجا﴾ أى وتطلبون لسبيل الله عوجا بالقاء الشبه أو بوصفها للناس بأنها معوجة وهى أبعد شىء من شائبة الاعوجاج ﴿واذكروا اذ كنتم قليلا فكثركم﴾ بالبركة فى النسل والمال ﴿وانظروا كيف كان عاقبة المفسدين﴾ من الامم الماضية كقوم نوح ومن بعدهم من عاد وثمود وأضرابهم واعتبروا بهم ﴿وان كان طائفة منكم آمنوا بالذى أرسلت به﴾ من الشرائع والاحكام ﴿وطائفة لم يؤمنوا﴾ أى به أو لم يفعلوا الايمان ﴿فاصبروا حتى يحكم الله بيننا﴾ أى بين الفريقين بنصر المحققين على المبطلين فهو وعد للمؤمنين ووعد للكافرين ﴿وهو خير الحاكمين﴾ اذ لا معقب لحكمه ولا حيف فيه ﴿قال الملأ الذين استكبروا من قومه﴾ استئناف مبنى على سؤال ينساق اليه المقال كأنه قيل فاذ قالوا بعد ماسمعوا هذه المواعظ من شعيب عليه السلام فقل قال أشرف قومه المستكبرون متطاولين عليه عايه السلام غير مكتفين بمجرد الاستعصاء عليه والامتناع من الطاعة له بل بالغين من العتو والاستكبار الى أن قصدوا استتباعه عليه السلام فيما هم فيه وأتباعه المؤمنين واجترأوا على اكراههم عليه بوعيد النفى وخاطبوه بذلك على طريقة التوكيد القسمى ﴿لنخرجنك يا شعيب والذين آمنوا﴾ بنسبة الاخراج اليه عليه السلام أولا والى المؤمنين ثانيا بعطفهم عليه تنبيها على اصلاته عليه السلام فى الاخراج وتبعيتهم له فيه كما ينبى عنه قوله تعالى ﴿معك﴾ فانه متعلق بالاخراج لا بالايمان وتوسيط النداء باسمه العلى بين المعطوفين لزيادة التقرير والتهديد الناشئة عن غاية الوقاحة والطغيان أى والله لنخرجنك وأتباعك ﴿من قريتنا﴾ بغضا لكم ودفعاً لفتنتكم المترتبة على المساكنة والجوار وقوله تعالى ﴿أو لتعودن فى ملتنا﴾ عطف على جواب القسم أى والله ليكون أحد الامرين البتة على أن المقصد الاصلى هو العود وانما ذكر النفى والاجلاء المحض القسر والاجلاء كما يفصح عنه عدم تعرضه عليه السلام لجواب الاخراج كأنهم قالوا لا ندعكم فيما بيننا حتى تدخلوا فى ملتنا وادخلهم له عليه السلام فى خطاب العود مع استحالة كونه عليه السلام فى ملتهم قبل ذلك انما هو بطريق تغليب الجماعة على الواحد وانما لم يقولوا أو لنعيدنكم على طريقة ما قبله لما أن مرادهم أن يعودوا اليها بصورة الطوعية حذار الاخراج باختيار أهون الشرين لا اعادتهم بسائر وجوه الاكراه والتعذيب ﴿قال﴾ استئناف كما سبق أى قال عليه السلام ردا لمقاتلتهم الباطلة وتكذيبهم فى ايمانهم الفاجرة ﴿أولو كنا كارهين﴾ على أن الهزيمة لانكار الوقوع ونفيه لا لانكار الواقع واستقباحه كالتى فى قوله تعالى أولو جئتكم بشىء مبین

ويجوز أن يكون الاستفهام فيه باقيا على حاله وقد مر مرارا أن كلمة لوفى مثل هذا المقام ليست لبيان انتفاء الشيء في الزمن الماضي لا انتفاء غيره فيه فلا يلاحظ لها جواب قد حذف تعويلا على دلالة ما قبلها عليه ملاحظة قصدية الا عند القصد الى بيان الاعراب على القواعد الصناعية بل هي لبيان تحقق ما يفيد الكلام السابق بالذات أو بالواسطة من الحكم الموجب أو المنفى على كل حال مفروض من الاحوال المقارنة له على الاجمال بادخالها على أبعدها منه وأشدّها منافاة له ليظهر بثبوته أو انتفائه معه ثبوته أو انتفاؤه مع ماعده من الاحوال بطريق الأولوية لما أن الشيء متى تحقق مع المنفى القوى فلا أن يتحقق مع غيره أولى ولذلك لا يذكر معه شيء من سائر الاحوال ويكتفى عنه بذلك والواو العاطفة للجملة على نظيرتها المقابلة لها الشاملة لجميع الاحوال المغايرة لها عند تعددها وهذا معنى قولهم انها لاستقصاء الاحوال على سبيل الاجمال وهذا المعنى ظاهر في الخبر الموجب والمنفى والأمر والنهي كما في قولك فلان جواد يعطى ولو كان فقيرا أو بخيل لا يعطى ولو كان غنيا وكقولك أحسن اليه ولو أساء اليك ولا تنهه ولو أهانك لبقائه على حاله سالما عما يغيره وأما فيما نحن فيه ففيه نوع خفاء لتغيره ب ورود الانكار عليه لكن الأصل في الكل واحد الا أن كلمة لوفى الصور المذكورة متعلقة بنفس الفعل المذكور قبلها وأن ما يقصد ببيان تحققه على كل حال هو نفس مدلوله وأن الجملة حال من ضميره أو مما يتعلق به وأن ما في حيز لو مقرر على ما هو عليه من الاستبعاد بخلاف ما نحن فيه لما أن كلمة لو متعلقة فيه بفعل مقدر يقتضيه المذكور وأن ما يقصد ببيان تحققه على كل حال هو مدلوله لا مدلول المذكور وأن الجملة حال من ضميره لا من ضمير المذكور كما سيأتى وأن المقصود الأصلي انكار مدلوله من حيث مقارنته للحالة المذكورة وأما تقدير مقارنته لغيرها فلتوسيع الدائرة وأن ما في حيز لولا يقصد استبعاده في نفسه بل يقصد الاشعار بأنه أمر مقرر الا أنه أخرج مخرج الاستبعاد مبالغة في الانكار من جهة أن العود مما ينكر عند كون الكراهة أمرا مستبعدا فكيف به عند كونها أمرا محققا ومعاملة مع المخاطبين على معتقدهم لاستئزازهم من رتبة العناد وليس المراد بالكراهة مجرد كراهة المؤمنين للعود في ملة الكفر ابتداء حتى يقال انها معلومة لهم فكيف تكون مستبعدة عندهم بل انما هي كراهتهم له بعد وعيد الاخراج الذي جعل قرينا للقتل في قوله تعالى ولو أنا كتبنا الآية فأنهم كانوا يستبعدونها ويطمعون في أنهم حينئذ يختارون العود خشية الاخراج اذ رب مكروه يختار عند حلول ما هو أشد منه وأفظع والتقدير أنعود فيها لولم نكن كارهين ولو كنا كارهين غير مباينين بالا كراهة فالجملة في محل النصب على الحالية من ضمير الفعل المقدر حسبا أشير اليه اذ ماله أنعود فيها حال عدم الكراهة وحال الكراهة انكارا لما تفيدهم الشبهة باطلاقها من العود على أى حالة كانت غير أنه اكتفى بذكر الحالة الثانية التي هي أشد الاحوال منافاة للعود وأكثرها بعدا منه تنبيها على أنها هي الواقعة في نفس الأمر وثقة باغنائها عن ذكر الاولى اغناء واضحا لان العود الذي تعلق به الانكار حين تحقق مع الكراهة على ما يوجبهم كلامهم فلا أن يتحقق مع عدمها أولى ان قلت النفي المستفاد من الاستفهام الانكارى فيما نحن فيه بمنزلة صريح النفي ولا ريب في أن الأولوية هناك معتبرة بالنسبة الى النفي ألا يرى أن الاولى بالتحقق فيما ذكر من مثال النفي عند الحالة المسكوت عنها أعنى عدم الغنى هو عدم الاعطاء لانفسه فكان ينبغي أن يكون الاولى بالتحقق فيما نحن فيه عند عدم الكراهة عدم العود لانفسه اذ هو الذى يدل عليه قولنا أنعود لأنه في معنى لا نعود فلم يختلف الحال بينهما قلت لما أن مناط الأولوية هو الحكم الذى أريد ببيان تحققه على كل حال وذلك في مثال النفي عدم الاعطاء المستفاد من الفعل المنفى المذكور وأما فيما نحن فيه فهو نفس العود المستفاد من الفعل المقدر اذ هو الذى يقتضيه الكلام السابق أعنى قولهم لتعودن وأما الاستفهام فخارج عنه وارد عليه لا يبطال ما يفيد ونفى

ما يقتضيه لا أنه من تمامه كما في صورة النفي وتوضيحه أن بين النفيين فرقا معنويا تختلف به أحكامهما التي من جماتها ما ذكر من اعتبار الأولوية في أحدهما بالنسبة الى نفسه وفي الآخر بالنسبة الى متعلقه ولذلك لا تستقيم اقامة أحدهما مقام الآخر على وجه السكينة ألا يرى أنك لو قلت مكان أنعود فيها الخ لا نعود فيها ولو كنا كارهين لاختل المعنى اختلا لا فاحشا لأن مدلول الأول نفي العود المقيد بحال الكراهة ومدلول الثاني تقييد العود المنفي بها وذلك لأن حرف النفي يباشر نفس الفعل وينفيه وما يذكّر بعده يرجع اليه من حيث هو منفي وأما همزة الاستفهام فانها تباشر الفعل بعد تقييده بما بعده لما أن دلالتها على الانكار والنفي ليست بدلالة وضعية كدلالة حرف النفي حتى يتعاقب معناها بنفس الفعل الذي يليها ويكون ما بعده راجعا اليه من حيث هو منفي بل هي دلالة عقلية مستفادة من سياق الكلام فلا بد أن يكون ما يذكّر بعد الفعل من موانعه ودواعي انكاره ونفيه حتما ليكون قرينة صارفة للهمزة عن حقيقتها الى معنى الانكار والنفي ثم لما كان المقصود نفي الحكم على كل حال مع الاقتصار على ذكر بعض منها مغن عن ذكر ما عداها لاستلزام تحققه معه تحققه مع غيره بطريق الأولوية وكانت حال الكراهة عند كونها قيداً لنفس العود كذلك أى مغنيا عن ذكر سائر الأحوال ضرورة أن تحقق العود في حال الكراهة مستلزم لتحقيقه في حال عدمها البتة وعند كونها قيداً لنفيه بخلاف ذلك أى غير مغن عن ذكر غيرها ضرورة أن نفي العود في حال الكراهة لا يستلزم نفيه في غيرها بل الأمر بالعكس فان نفيه في حال الارادة مستلزم لنفيه في حال الكراهة قطعا استقام الاول لافادته نفي العود في الحالتين مع الاقتصار على ذكر ما هو مغن عن ذكر الأخرى ولم يستقم الثاني لعدم افادته اياه على الوجه المذكور ان قيل فواجه استقامتهما جميعا عند ذكر المعطوفين معا حيث يصح أن يقال لا نعود فيها لولم تكن كارهين ولو كنا كارهين كما يصح أن يقال أنعود فيها لولم تكن كارهين ولو كنا كارهين مع أن المقدر في حكم الملفوظ قلنا وجهها أن كلا منهما يفيد معنى صحيحا في نفسه لأن معنى أحدهما عين معنى الآخر أو متلازمان متفقان في جميع الأحكام كيف لا ومدلول الاول أن العود منتف في الحالتين ومدلول الثاني أن العود في الحالتين منتف وكلا المعنيين صحيح في نفسه مصحح لنفي العود في الحالتين مع ذكرهما معا غير أن الثاني مصحح لنفي العود في الحالتين مع الاقتصار على ذكر حالة الكراهة على عكس المعنى الاول فانه مصحح لنفيه فيهما مع الاقتصار على ذكر حالة الارادة ﴿قد افترينا على الله كذبا﴾ أى كذبا عظيما لا يقادر قدره ﴿ان عدنا في ملتكم﴾ التي هي الشرك وجواب الشرط محذوف لدلالة ما قبله عليه أى ان عدنا في ملتكم ﴿بعد اذ نجانا الله منها﴾ فقد افترينا على الله كذبا عظيما حيث نزعنا حيث نذا لله تعالى ندا وليس كمثل شئ وأنه قد تبين لنا أن ما كنا عليه من الاسلام باطل وأن ما كنتم عليه من الكفر حق وأى افتراء أعظم من ذلك وقيل انه جواب قسم محذوف حذف عنه اللام تقديره والله لقد افترينا الخ ﴿وما يكون لنا﴾ أى وما يصح وما يستقيم لنا ﴿أن نعود فيها﴾ في حال من الأحوال أو في وقت من الأوقات ﴿الا أن يشاء الله﴾ أى الاحال مشيئة الله تعالى أو وقت مشيئته تعالى لعودنا فيها وذلك مما لا يكاد يكون كما ينبي عنه قوله تعالى ﴿ربنا﴾ فان التعرض لعنوان ربوبيته تعالى لهم مما ينبي عن استحالة مشيئته تعالى لارتدادهم قطعا وكذا قوله تعالى بعد اذ نجانا الله منها فان تنجيته تعالى لهم منها من دلائل عدم مشيئته لعودهم فيها وقيل معناه الا أن يشاء الله خذلانا وقيل فيه دليل على أن الكفر بمشيئته تعالى وأيا ما كان فليس المراد بذلك بيان أن العود فيها في حيز الامكان وخطر الوقوع بناء على كون مشيئته تعالى كذلك بل بيان استحالة وقوعها كأنه قيل وما كان لنا أن نعود فيها الا أن يشاء الله ربنا وهيئات ذلك بدليل ما ذكر من موجبات عدم مشيئته تعالى له ﴿وسع ربنا كل شئ عسا﴾ فهو محيط بكل ما كان وما سيكون من الأشياء التي من جماتها أحوال عبادته وعزائمهم ونياتهم وما هو اللائق بكل

واحد منهم فحال من لطفه أن يشاء عودنا فيها بعد ما نجانا منها مع اعتصامنا به خاصة حسبا ينطق به قوله تعالى ﴿على الله توكلنا﴾ أى فى أن يثبتنا على ما نحن عليه من الايمان ويتم علينا نعمته بانجائنا من الاشراك بالكلية واظهار الاسم الجليل فى موقع الاضرار للبالغة فى التضرع والجوار وقوله تعالى ﴿ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق﴾ اعراض عن مقاوتهم اثر ما ظهر له عليه الصلاة والسلام أنهم من العتو والعدا بحيث لا يتصور منهم الايمان أصلا واقبال على الله تعالى بالدعاء لفصل ما بينه وبينهم بما يليق بحال كل من الفريقين أى احكم بيننا بالحق والفتاحة الحكومة أو أظهر أمرنا حتى ينكشف ما بيننا وبينهم ويتميز الحق من المبطل من فتح المشكل اذا بينه ﴿وأنت خير الفاتحين﴾ تذييل مقرر لمضمون ما قبله على المعنيين ﴿وقال الملأ الذين كفروا من قومه﴾ عطف على قال الملأ الذين الخ ولعل هؤلاء غير أولئك المستكبرين ودونهم فى الرتبة شأنهم الوساطة بينهم وبين العامة والقيام بأموهم حسبا يراه المستكبرون ويجوز أن يكون عين الأولين وتغيير الصلة لما أن مدار قولهم هذا هو الكفر كما أن مناط قولهم السابق هو الاستكبار أى قال أشرافهم الذين أصروا على الكفر لا عقابهم بعد ما شاهدوا صلابة شعيب عليه السلام ومن معه من المؤمنين فى الايمان وخافوا أن يستبعوا قومهم تسيطا لهم عن الايمان به وتنفير ألهم عنه على طريقة التوكيد القسمى والله ﴿لئن اتبعتم شعيبا﴾ ودخاتم فى دينه وتركتم دين آبائكم ﴿انكم اذا لخاسرون﴾ أى فى الدين لا شتر انكم الضلالة بهذا كم أو فى الدنيا لفوات ما يحصل لكم بالبخس والتطفيف واذن حرف جواب وجزاء معترض بين اسم ان وخبرها والجملة سادة مسد جوائى الشرط والقسم الذى وطأته اللام ﴿فأخذتهم الرجفة﴾ أى الزلزلة وهكذا فى سورة العنكبوت وفى سورة هود وأخذت الذين ظلموا الصيحة أى صيحة جبريل عليه السلام ولعلها من مبادئ الرجفة فأسند هلا كم الى السبب القريب تارة والى البعيد أخرى ﴿فأصبحوا فى دارهم﴾ أى فى مدينتهم وفى سورة هود فى ديارهم ﴿جاثمين﴾ أى ميتين لازمين لا ما كنهم لا براح لهم منها ﴿الذين كذبوا شعيبا﴾ استئناف لبيان ابتلائهم بشؤم قولهم فيما سبق لنخرجك يا شعيب والذين آمنوا معك من قريتنا وعقوبتهم بمقابلته والموصول مبتدأ خبره قوله تعالى ﴿كأن لم يغنوا فيها﴾ أى استؤصلوا بالمرّة وصاروا كأنهم لم يقيموا بقريتهم أصلا أى عوقبوا بقولهم ذلك وصاروا هم المخرجين من القرية اخرجوا لا دخول بعده أبدا وقوله تعالى ﴿الذين كذبوا شعيبا كانوا هم الخاسرين﴾ استئناف آخر لبيان ابتلائهم بعقوبة قولهم الاخير واعادة الموصول والصلة كما هى لزيادة التقرير والايذان بأن ما ذكر فى حيز الصلة هو الذى استوجب العقوبتين أى الذين كذبوه عليه السلام عوقبوا بمقاتلتهم الاخيرة فصاروا هم الخاسرين للدنيا والدين لا المتبعون له عليه الصلاة والسلام وبهذا القصر اكتفى عن التصريح بانجائه عليه الصلاة والسلام كما وقع فى سورة هود من قوله تعالى ولما جاء أمرنا نجينا شعيبا والذين آمنوا معه الخ ﴿فتولى عنهم وقال يا قوم لقد أبلغتكم رسالات ربي ونصحت لكم﴾ قاله عليه الصلاة والسلام بعد ما هلكوا تأسفا بهم لشدة حزنه عليهم ثم أنكر على نفسه ذلك فقال ﴿فكيف آسى﴾ أحزن حزنا شديدا ﴿على قوم كافرين﴾ أى مصرين على الكفر ليسوا أهل حزن لاستحقاقهم منازل عليهم بكفرهم أو قاله اعتذارا عن عدم شدة حزنه عليهم والمعنى لقد بالغت فى الابلاغ والانذار وبذلت وسعى فى النصيح والاشفاق فلم تصدقوا قولى فكيف آسى عليكم وقرىء ايسى بامالتين ﴿وما أرسلنا فى الابلاغ والاشفاق والاشفاق فلم تصدقوا قولى فكيف آسى عليكم وقرىء ايسى بامالتين﴾ اشارة اجمالية الى بيان أحوال سائر الأمم اثر بيان أحوال الأمم المذكورة تفصيلا ومن مزيدة لتأكيد النفي والصفة محذوفة أى من نبى كذب أو كذبه أهلها ﴿الا أخذنا أهلها﴾ استثناء مفرغ من أعم الاحوال وأخذنا فى محل النصب من فاعل أرسلنا والفعل الماضى لا يقع بعد الا إلا بأحد شرطين اما تقدير قد كما فى هذه الآية أو مقارنة قد كما فى قولك ما زيد الا قد قام والتقدير وما أرسلنا فى

قرية من القرى المهلكة نبيا من الأنبياء في حال من الأحوال الاحال كوننا آخذين أهلها ﴿بالأساء﴾ بالأساء والفقر
 ﴿والضراء﴾ بالضر والمرض لكن لا على معنى أن ابتداء الارسال مقارن للاخذ المذكور بل على أنه مستتبع له غير
 منفك عنه بالآخرة لاستكبارهم عن اتباع نبيهم وتعزيمهم عليه حسبما فعلت الأمم المذكورة ﴿لعلهم يضرعون﴾
 كي يضرعوا ويتذلّلوا ويخطوا أودية الكبر والعزة عن أكتافهم كقوله تعالى لقد أرسلنا إلى أمم من قبلك فأخذناهم بالأساء
 والضراء لعلهم يضرعون ﴿ثم بدلنا﴾ عطف على أخذنا داخل في حكمه ﴿مكان السيئة﴾ التي أصابهم للغاية المذكورة
 ﴿الحسنة﴾ أي أعطيناهم بدل ما كانوا فيه من البلاء والخنة الرخاء والسعة كقوله تعالى وبلوناهم بالحسنات والسيئات
 ﴿حتى عفوا﴾ أي كثروا عددا وعددا من عفا النبات اذا كثرت كثافت وأبترتهم النعمة ﴿وقالوا﴾ غير واقفين
 على أن ما أصابهم من الأمرين ابتلاء من الله سبحانه ﴿قدمس آباءنا الضراء والسراء﴾ كما مسنا ذلك وما هو الا من عادة
 الدهر يعاقب في الناس بين الضراء والسراء من غير أن يكون هناك داعية تؤدي اليهما أو تبعة تترتب عليهما ولعل تأخير
 السراء للاشعار بأنها تعقب الضراء فلا ضير فيها ﴿فأخذناهم﴾ اثر ذلك ﴿بغثة﴾ فجأة أشد الاخذ وأفظحه ﴿وهم
 لا يشعرون﴾ بذلك ولا يخطر ببالهم شيئا من المكاره كقوله تعالى حتى اذا فرحوا بما أوتوا الآية وليس المراد بالاخذ بغثة
 اهلا كههم طرفة عين كاهلاك عاد وقوم لوط بل ما يعمه وما يمضي بين الاخذ واتمام الاهلاك أيام كدأب ثمود ﴿ولو أن أهل
 القرى﴾ أي القرى المهلكة المدلول عليها بقوله تعالى في قرية وقيل هي مكة وما حولها من القرى وقيل جنس القرى المنتظمة لما
 ذكره هنا انتظاما أوليا ﴿آمنا﴾ بما أوحى إلى أنبيائهم معتبرين بما جرى عليهم من الابتلاء بالضرراء والسراء ﴿واتقوا﴾ أي
 الكفر والمعاصي أو اتقوا ما أنذروا به على السنة الأنبياء ولم يصروا على ما فعلوا من القبائح ولم يحملوا ابتلاء الله تعالى على عادات
 الدهر وقال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما وحدهما الله واتقوا الشرك ﴿لفتحنا عليهم بركات من السماء والأرض﴾
 لوسعنا عليهم الخير ويسرناه لهم من كل جانب مكان ما أصابهم من فنون العقوبات التي بعضها من السماء وبعضها من
 الأرض وقيل المراد المطر والنبات وقرى لفتحنا بالتشديد للتكثير ﴿ولكن كذبوا﴾ أي ولكن لم يؤمنوا ولم
 يتقوا وقد اكتفى بذكر الأول لاستلزامه للثاني ﴿فأخذناهم بما كانوا يكسبون﴾ من أنواع الكفر والمعاصي
 التي من جماتها قولهم قد مس آباءنا الخ وهذا الاخذ عبارة عما في قوله تعالى فأخذناهم بغثة لا عن الجذب والقحط كما قيل
 فانهما قد زالا بتبديل الحسنة مكان السيئة ﴿أفأمن أهل القرى﴾ أي أهل القرى المذكورة على وضع المظهر موضع
 المضمحل للايدان بأن مدار التوبيخ أمن كل طائفة ما أتاهم من البأس لا أمن مجموع الأمم فان كل طائفة منهم أصابهم
 بأس خاص بهم لا يتعداهم إلى غيرهم كما سيأتي والهمزة لانكار الواقع واستقبحه لا لانكار الوقوع ونفيه كما قاله أبو شامة
 وغيره لقوله تعالى فلا يأمن مكر الله الا القوم الخاسرون والفاء للعطف على أخذناهم وما بينهما اعتراض توسط بينهما
 للمسارعة الى بيان أن الاخذ المذكور مما كسبته أيديهم والمعنى أبعد ذلك الاخذ أمن أهل القرى ﴿أن يأتيهم بأسنا
 بياتا﴾ أي تبييتا أو وقت بيات أن مبيتا أو مبيتين وهو في الأصل مصدر بمعنى البتوتة ويحيى بمعنى التبييت كالسلام
 بمعنى التسليم ﴿وهم نائمون﴾ حال من ضميرهم البارز أو المستتر في بياتا ﴿أو أمن أهل القرى﴾ انكار بعد انكار
 للمبالغة في التوبيخ والتشديد ولذلك لم يقل أفأمن أهل القرى أن يأتيهم بأسنا بياتا وهم نائمون أو يحيى وهم يلعبون وقرى
 أو يسكون الواو على الترديد ﴿أن يأتيهم بأسنا ضحى﴾ أي ضحوة النهار وهو في الأصل ضوء الشمس اذا ارتفعت
 ﴿وهم يلعبون﴾ أي يلعبون من فرط الغفلة أو يشتغلون بما لا ينفعهم كأنهم يلعبون ﴿أفأمنوا مكر الله﴾
 تكرير للنكير لزيادة التقرير ومكر الله تعالى استعارة لاستدراج العبد وأخذ من حيث لا يحتسب والمراد به اتیان

بأسه تعالى في الوقتين المذكورين ولذلك عطف الاول والثالث بالفاء في الانكار فيهما متوجه الى ترتيب الأمن على الأخذ المذكورين وأما الثاني فمن تنمة الأول ﴿ فلا يأمن مكر الله الا القوم الخاسرون ﴾ أي الذين خسروا أنفسهم وأضاعوا فطرة الله التي فطر الناس عليها والاستعداد القريب المستفاد من النظر في الآيات ﴿ أولم يهد للذين يرثون الأرض من بعد أهلها ﴾ أي يخلفون من خلا قبلهم من الأمم المهلكة ويرثون ديارهم والمراد بهم أهل مكة ومن حولها وتعدية فعل الهداية باللام اما التنزيلها منزلة اللازم كأنه قيل أغفلوا ولم يفعل الهداية لهم الخ واما لانها بمعنى التبيين والمفعول محذوف والفاعل على التقديرين هو الجملة الشرطية أي أولم يبين لهم مآل أمرهم ﴿ أن لو نشاء أصبناهم بذنوبهم ﴾ أي أن الشأن لو نشاء أصبناهم بجزء ذنوبهم أو بسبب ذنوبهم كما أصبنا من قبلهم وقرئ نهد بنون العظمة فالجملة مفعوله ﴿ ونطبع على قلوبهم ﴾ عطف على ما يفهم من قوله تعالى أولم يهد كأنه قيل لا يهتدون أو يغفلون عن الهداية أو عن التذكر والتأمل أو منقطع عنه بمعنى ونحن نطبع ولا يجوز عطفه على أصبناهم على أنه بمعنى طبعنا لافضائه الى نفي الطبع عنهم لأنه في سياق جواب لو ﴿ فهم لا يسمعون ﴾ أي أخبار الأمم المهلكة فضلا عن التدبر والنظر فيها والاعتناء بما في تضاعفها من الهداية ﴿ تلك القرى ﴾ جملة مستأنفة جارية مجرى الفذلكة لما قبلها من القصص منبهة عن غاية غواية الأمم المذكورة وتماديهم فيها بعدما أتتهم الرسل بالمعجزات الباهرة وتلك اشارة الى قرى الأمم المهلكة على أن اللام للعهد وهو مبتدأ وقوله تعالى ﴿ نقص عليك من أنبائها ﴾ خبره وصيغة المضارع للايذان بعدم انقضاء القصة بعد ومن للتبعض أي بعض أخبارها التي فيها عظة وتذكير وقيل تلك مبتدأ والقرى خبره وما بعده حال أو خبر بعد خبر عند من يجوز كون الخبر الثاني جملة كما في قوله تعالى فاذا هي حية تسعى وتصدير الكلام بذكر القرى وازدادة الانباء اليها مع أن المقصود أنبأ أهلها والمقصود بيان أحوالهم حسبما يعرب عنه قوله تعالى ﴿ ولقد جاءتهم رسلهم بالبينات ﴾ لما أن حكاية هلاكهم بالمرّة على وجه الاستئصال بحيث يشمل أما كنهم أيضا بالخسف بها والرجفة وبقائها خاوية معطلة أهول وأفظع والباء في قوله تعالى بالبينات متعلقة اما بالفعل المذكور على أنها للتعديدية واما بمحذوف وقع حالا من فاعله أي ملتبسين بالبينات لكن لا بأن يأتي كل رسول بيينة واحدة بل ببيينات كثيرة خاصة به معينة له حسب اقتضاء الحكمة فان مراعاة انقسام الآحاد الى الآحاد انما هي فيما بين الرسل وضمير الأمم والجملة مستأنفة مبينة لكمال عتوهم وعنادهم أي وبالله لقد جاء كل أمة من تلك الأمم المهلكة رسوله الخاص بهم بالمعجزات البينة المتكررة المتواردة عليهم الواضحة الدلالة على صحة رسالته الموجبة للايمان حتما وقوله تعالى ﴿ فما كانوا ليؤمنوا ﴾ بيان لاستمرار عدم ايمانهم في الزمان الماضي لا لعدم استمرار ايمانهم وترتيب حالتهم هذه على مجيء الرسل بالبينات بالفاء لما أن الاستمرار على فعل من الأفعال بعد ورود ما يوجب الافلاخ عنه وان كان استمرارا عليه في الحقيقة لكنه بحسب العنوان فعل جديد وصنع حادث نحو وعظته فلم ينزجر ودعوته فلم يجب واللام لتأكيد النفي أي فما صح وما استقام لقوم من أولئك الأقوام في وقت من الأوقات أن يؤمنوا بكل كان ذلك ممتنعا منهم الى أن لقوا ما لقوا الغاية عتوهم وشدة شكيمتهم في الكفر والطغيان ثم ان كان المحكى عنهم آخر حال كل قوم منهم فالمراد بعدم ايمانهم المذكور ههنا اصرارهم على ذلك بعد التلويح والى وبما أشير اليه بقوله تعالى ﴿ بما كذبوا من قبل ﴾ تكذيبهم من لدن مجيء الرسل الى وقت الاصرار والعناد وانما لم يجعل ذلك مقصودا بالذات كالاول بل جعل صلة للوصول ايذانا بأنه بين بنفسه وانما المحتاج الى البيان عدم ايمانهم بعد تواتر البينات الظاهرة وتظاهر المعجزات الباهرة التي كانت تضطرم الى القبول لو كانوا من أصحاب العقول والموصول الذي تعلق به الايمان والتكذيب سلبا وايجابا عبارة عن جميع الشرائع التي جاءها كل رسول أصولها وفرعها

وان كان المحكى جميع أحوال كل قوم منهم فالمراد بما ذكر أولا كفرهم المستمر من حين مجى الرسل الخ وبما أشير اليه آخر تكذيبهم قبل مجيئهم فلا بد من جعل الموصول المذكور عبارة عن أصول الشرائع التي أجمعت عليها الرسل قاطبة ودعوا أممهم اليها آثرذى أثير لاستحالة تبدلها وتغيرها مثل ملة التوحيد ولوازمها ومعنى تكذيبهم بها قبل مجيئهم أنهم ما كانوا في زمن الجاهلية بحيث لم يسمعوا كلمة التوحيد قط بل كانت كل أمة من أولئك الأمم يتسامعون بها من بقايا من قبلهم فيكذبونها ثم كانت حالهم بعد مجيئهم حالهم قبل ذلك كأن لم يبعث اليهم أحد وتخصيص التكذيب وعدم الايمان بما ذكر من الأصول لظهور حال الباقي بدلالة النص فانهم حين لم يؤمنوا بما أجمعت عليه كافة الرسل فلا أن لا يؤمنوا بما تفرد به بعضهم أولى وعدم جعل هذا التكذيب مقصودا بالذات لما أن ما عليه يدور فلك العذاب والعقاب هو التكذيب الواقع بعد الدعوة حسبا يعرب عنه قوله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا وانما ذكر ما وقع قبلها بيانا لعراقتهم في الكفر والتكذيب وعلى كلا التقديرين فالضامير الثلاثة متوافقة في المرجع وقيل ضمير كذبوا راجع الى أسلافهم والمعنى فما كان الاناء ليؤمنوا بما كذب به الآباء ولا يخفى ما فيه من التعسف وقيل المراد ما كانوا يؤمنوا وأحييناهم بعد اهلاكمهم ورددناهم الى دار التكليف بما كذبوا من قبل كقوله تعالى ولوردوا لعادوا لما نهوا عنه وقيل الباء للسببية وما مصدرية أى بسبب تعودهم تكذيب الحق وتمرنهم عليه قبل بعثة الرسل ولا يرد عليه ههنا ما ورد في سورة يونس من مخالفة الجمهور بجعل ما المصدرية من قبيل الأسماء كما هو رأى الاخفش وابن السراج ليرجع اليه الضمير في به ﴿ كذلك ﴾ أى مثل ذلك الطبع الشديد المحكم ﴿ يطبع الله على قلوب الكافرين ﴾ أى من المذكورين وغيرهم فلا يكاد يؤثر فيها الآيات والنذروفيه تحذير للسامعين واطهار الاسم الجليل بطريق الالتفات لتزية المهابة وادخال الروعة ﴿ وما وجدنا لأكثرهم ﴾ أى أكثر الأمم المذكورين واللام متعلقة بالوجدان كما في قولك ما وجدت له مالا أى ما صادفت له مالا ولا لقيته أو بمحذوف وقع حالا من قوله تعالى ﴿ من عهد ﴾ لأنه في الأصل صفة للنكرة فلما قدمت عليها انتصبت حالا والأصل ما وجدنا عهداً كائننا لأكثرهم ومن مزيدة للاستغراق أى وما وجدنا لأكثرهم من وفاء عهد فانهم نقضوا ما عاهدوا الله عليه عند مساس البأساء والضراء قائلين لأن أنجيتنا من هذه لنكونن من الشاكرين فتخصيص هذا الشأن بأكثرهم ليس لأن بعضهم كانوا يوفون بعهودهم بل لأن بعضهم كانوا لا يعهدون ولا يوفون وقيل المراد بالعهد ما عهد الله تعالى اليهم من الايمان والقرى بنصب الآيات وانزال الحجج وقيل ما عهدوا عند خطاب ألسنت بربكم فالمراد بأكثرهم كلهم وقيل الضمير للناس والجملة اعتراض فان أكثرهم لا يوفون بالعهود بأى معنى كان ﴿ وان وجدنا أكثرهم ﴾ أى أكثر الأمم أى علمناهم كما في قولك وجدت زيدا إذا حافظ وقيل الأول أيضا كذلك وان مخففة من ان وضمير الشأن محذوف أى ان الشأن وجدناهم ﴿ لافاسقين ﴾ خارجين عن الطاعة ناقضين للعهود وعند الكوفيين أن ان نافية واللام بمعنى الا أى ما وجدناهم الافاسقين ﴿ ثم بعثنا من بعدهم موسى ﴾ أى أرسلناه من بعد انقضاء وقائع الرسل المذكورين أو من بعد هلاك الامم المحكية والنصريح بذلك مع دلالة ثم على التراخي للايدان بأن بعثه عليه الصلاة والسلام جرى على سنن السنة الالهية من ارسال الرسل تترى وتقديم الجار والمجرور على المفعول الصريح لما مر مرارا من الاعتناء بالمقدم والتشويق الى المؤخر ﴿ بآياتنا ﴾ متعلق بمحذوف وقع حالا من مفعول بعثنا أو صفة لمصدره أى بعثنا عليه الصلاة والسلام ملتبساً بآياتنا أو بعثناه بعثا ملتبساً بها وهى الآيات التسع المفصلات التى هى العصا واليد البيضاء والسنون ونقص الثمرات والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم حسبما سيأتى على التفصيل ﴿ الى فرعون ﴾ هو لقب لكل من ملك مصر من العمالة

كما أن كسرى لقب لكل من ملك فارس وقصر لكل من ملك الروم واسمه قابوس وقيل الوليد بن مصعب بن الريان (وملئه) أى أشرف قومه وتخصيصهم بالذكر مع عموم رسالته عليه الصلاة والسلام لقومه كافة حيث كانوا جميعاً مأمورين بعبادة رب العالمين عز سلطانه وترك العظيمة الشنعاء التي كان يدعيها الطاغية ويقبلها منه فتته الباغية لاصلتهم في تدبير الامور واتباع غيرهم لهم في الورود والصدور (فظلبوا بها) أى كفروا بها أجرى الظلم مجرى الكفر لكونهما من واد واحد أو ضمن معنى الكفر أو التكذيب أى ظلموا كافرين بها أو مكذبين بها أو كفروا بها مكان الايمان الذى هو من حقها لوضوحها ولهذا المعنى وضع ظلموا موضع كفر واويل ظلموا أنفسهم بسببها بأن عرضوها للعذاب الخالد أو ظلموا الناس بصددهم عن الايمان بها والمراد به الاستمرار على الكفر بها الى أن لقوا من العذاب مالمقوا ألا يرى الى قوله تعالى (فانظر كيف كان عاقبة المفسدين) فكما أن ظلمهم بها مستتب لتلك العاقبة الهائلة كذلك حكاية ظلمهم بها مستتب للامر بالنظر اليها وكيف خبر كان قدم على اسمها لاقتضائه الصدارة والجملة في حيز النصب باسقاط الخافض أى فانظر بعين عقلك الى كيفية ما فعلنا بهم ووضع المفسدين موضع ضميرهم للايدان بأن الظلم مستنم للافساد (وقال موسى) كلام مبتدأ مسوق لتفصيل ما أجمل فيما قبله من كيفية اظهار الآيات وكيفية عاقبة المفسدين (يا فرعون انى رسول) أى اليك (من رب العالمين) على الوجه الذى مريانه (حقيق على أن لا أقول على الله الا الحق) جواب عما ينساق اليه الذهن من حكاية ظلمهم بالآيات من تكذيبه اياه عليه الصلاة والسلام فى دعوى الرسالة وكان أصله حقيق على أن لا أقول الخ كما هو قراءة نافع فقلب للامن من الالباس كما فى قول من قال وتشقى الرماح بالضياطرة الحجر أو لأن ما لزمك فقد لزمته أو للاغراق فى الوصف بالصدق والمعنى واجب على القول الحق أن أكون أنا قائله لا يرضى الالبثلى ناطقاً به أو ضمن حقيق معنى حريص أو وضع على موضع الباء لافادة التمكن كقولهم رميت على القوس وجئت على حال حسنة ويؤيده قراءة أبى الباء وقرئ حقيق أن لا أقول وقوله تعالى (قد جئتكم ببينة من ربكم) استئناف مقرر لما قبله من كونه رسولا من رب العالمين وكونه حقيقا بقول الحق ولم يكن هذا القول منه عليه الصلاة والسلام وما بعده من جواب فرعون اثر ما ذكره هنا بل بعد ما جرى بينهما من المحاوراة المحكية بقوله تعالى قال فمن ربكما الآيات وقوله تعالى وما رب العالمين الآيات وقد طوى ههنا ذكره للايجاز ومن متعلقة اما بجئتكم على أنها لا ابتداء الغاية مجازا واما بمحذوف وقع صفة لبينة مفيدة لفخامتها الإضافية المؤكدة لفخامتها الذاتية المستفادة من التنوين التفضيلى وإضافة اسم الرب الى المخاطبين بعد اضافته فيما قبله الى العالمين لتأكيد وجوب الايمان بها (فأرسل معى بنى اسرائيل) أى نخلهم حتى يذهبوا معى الى الارض المقدسة التى هى وطن آبائهم وكان قد استعبدهم بعد انقراض الاسباط يستعملهم ويكلفهم الافاعيل الشاقة فأنقذهم الله تعالى بموسى عليه الصلاة والسلام وكان بين اليوم الذى دخل يوسف مصر واليوم الذى دخله موسى عليهما السلام أربع مائة عام والفاء لترتيب الارسال أو الامر به على ما قبله من رسالته عليه السلام ومجيئه بالبينة (قال) استئناف وقع جوابا عن سؤال ينساق اليه الكلام كأنه قيل فماذا قال فرعون له عليه السلام حين قال له ما قال فقيل قال (ان كنت جئت بآية) أى من عند من أرسلك كما تدعيه (فأت بها) أى فأحضرها حتى تثبت بها رسالتك (ان كنت من الصادقين) فى دعواك فان كونك من جملة المعروفين بالصدق يقتضى اظهار الآيات لا محالة (فألقي عصاه فاذا هى ثعبان مبين) أى ظاهر أمره لا يشك فى كونه ثعبانا وهو الحية العظيمة وإشار الجملة الاسمية للدلالة على كمال سرعة الانقلاب وثبات وصف الثعبانية فيها كأنها فى الأصل كذلك . روى أنه لما ألقاها صارت ثعبانا أشعر فاغر آفاه بين لحييه ثمانون ذراعا وضع لحيه الأسفل على الأرض والأعلى على سور القصر ثم توجه نحو

فرعون فهرب منه وأحدث فانهزم الناس مزدحمين فمات منهم خمسة وعشرون ألفا فصاح فرعون يا موسى أنشدك بالذي أرسلك خذه وأنا أؤمن بك وأرسل معك بنى اسرائيل فأخذه فعاد عصا ﴿ونزع يده﴾ أى من جيبه أو من تحت ابطه ﴿فاذا هى بيضاء للناظرين﴾ أى بيضاء نورا نيا خارجا عن العادة يجتمع عليه النظارة تعجبا من أمرها وذلك ما يروى أنه أرى فرعون يده وقال ماهذه فقال يدك ثم أدخلها جيبه وعليه مدرعة صوف ونزعها فاذا هى بيضاء نورا نيا غلب شعاعه شعاع الشمس وكان عليه السلام آدم شديد الادمة وقيل بيضاء للناظرين لأنها كانت بيضاء فى جبلتها ﴿قال الملأ من قوم فرعون﴾ أى الاشراف منهم وهم أصحاب مشورته ﴿ان هذا ساحر عليم﴾ أى مبالغ فى علم السحر ماهر فيه قالوه تصديقا لفرعون وتقريراً لكلامه فان هذا القول بعينه معزى فى سورة الشعراء اليه ﴿يريد أن يخرجكم من أرضكم﴾ أى من أرض مصر ﴿فماذا تأمرون﴾ بفتح النون وما فى ماذا فى محل النصب على أنه مفعول ثان لتأمرون بحذف الجار والاول محذوف والتقدير بأى شئ تأمروننى وهذا من كلام فرعون كما فى قوله تعالى ذلك ليعلم أنى لم أخنه بالغيب أى فاذا كان كذلك فماذا تشيرون على فى أمره وقيل قاله الملأ من قبله بطريق التبايع الى العامة فقوله تعالى ﴿قالوا أرجه وأخاه﴾ على الأول وهو الأظهر حكاية لكلام الملأ الذين شاوهم فرعون وعلى الثانى لكلام العامة الذين خاطبهم الملأ ويأباه أن الخطاب لفرعون وأن المشاورة ليست من وظائفهم أى أخره وأخاه وعدم التعرض لذكر لظهور كونه معه حسبما نادى به الآيات الأخر والمعنى آخر أمرهما وأصدرهما عنك حتى ترى رأيك فيهما وتدبر شأنهما وقرىء أرجئه وأرجاه وأرجاه وأرجاء ﴿وأرسل فى المدائن حاشرين﴾ قيل هى مدائن صعيد مصر وكان رؤساء السحرة ومهرتهم بأقصى مدائن الصعيد وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أنهم كانوا سبعين ساحرا أخذوا السحر من رجلين مجوسيين من أهل نينوى مدينة يونس عليه السلام بالموصل ورد ذلك بأن المجوسية ظهرت بزراشت وهو انما جاء بعد موسى عليه الصلاة والسلام ﴿يأتوك بكل ساحر عليم﴾ أى ماهر فى السحر وقرىء بكل ساحر عليم والجملة جواب الأمر ﴿وجاء السحرة فرعون﴾ بعد ما أرسل اليهم الحاشرين وانما لم يصرح به حسبما فى قوله تعالى فأرسل فرعون فى المدائن حاشرين للايدان بمسارعة فرعون الى الارسال ومبادرة الحاشرين والسحرة الى الامتثال ﴿قالوا﴾ استئناف منوط بسؤال نشأ من حكاية محيى السحرة كأنه قيل فماذا قالوا له عند مجيئهم اياه فقليل قالوا مدلين بما عندهم واثقين بغلبتهم ﴿ان لنا لأجرا ان كنا نحن الغالبين﴾ بطريق الاخبار بثبوت الأجر وإيجابه كأنهم قالوا لا بد لنا من أجر عظيم حينئذ أو بطريق الاستفهام التقريرى بحذف الهمزة وقرىء باثباتها وقولهم ان كنا مجرد تعيين مناط ثبوت الأجر لا لترددهم فى الغلبة وتوسيط الضمير وتحلية الخبر باللام للقصص أى ان كنا نحن الغالبين لا موسى ﴿قال نعم﴾ وقوله تعالى ﴿وانكم لمن المقربين﴾ عطف على محذوف سد مسده حرف الإيجاب كأنه قال ان لكم لأجرا وانكم مع ذلك لمن المقربين للمبالغة فى الترغيب . روى أنه قال لهم تكونون أول من يدخل مجلسى وآخر من يخرج منه ﴿قالوا﴾ استئناف كما مر كأنه قيل فماذا فعلوا بعد ذلك فقليل قالوا متصددين لشأنهم مخاطبين لموسى عليه السلام ﴿يا موسى اما أن تلقى﴾ ماتلقى أولا ﴿واما أن نكون نحن المقربين﴾ أى لما تلقى أولا أو الفاعلين للالقاء أولا خير وه عليه السلام بالبدء بالالقاء مراعاة للادب واظهارا للجلادة وأنه لا يختلف حالهم بالتقديم والتأخير ولكن كانت رغبتهم فى التقديم كما ينبئ عنه تغييرهم للنظم بتعريف الخبر وتوسيط ضمير الفصل وتأكيده الضمير المتصل ﴿قال ألقوا﴾ غير مبال بأمرهم أى ألقوا ماتلقون ﴿فلبا ألقوا﴾ ما ألقوا ﴿سحروا أعين الناس﴾ بأن خيلوا اليهم ما لا حقيقة له ﴿واسترهوبهم﴾ أى بالغوا فى اربابهم ﴿وجاءوا

بسحر عظيم) في بابه. روى أنهم ألقوا حبلا غلاظا وخشبا طوالا كأنها حيات ملأت الوادى وركب بعضها بعضا (وأوحينا الى موسى أن ألق عصاك فاذا هي تلقف ما يأفكون) الفاء فصيحة أى فألقها فصار حية فاذا هي الآية وانما حذف للاشعار بمسارعة موسى عليه السلام الى الالتقاء وبغاية سرعة الانقلاب كأن لقفها لما يأفكون قد حصل متصلا بالامر باللقاء وصيغة المضارع لاستحضار صورة اللقف الهائلة والافك الصرف والقلب عن الوجه المعتاد وما موصولة أو موصوفة والعائد محذوف أى ما يأفكونه ويزورونه أو مصدرية وهى مع الفعل بمعنى المفعول روى أنها لما تلقفت ملء الوادى من الخشب والحبال ورفعها موسى فرجعت عصا كما كانت وأعدم الله تعالى بقدرته الباهرة تلك الاجرام العظام أو فرقها أجزاء لطيفة قالت السحرة لو كان هذا سحرا لبقيت جبالنا وعصينا (فوقع الحق) أى قتبت لظهور أمره (وبطل ما كانوا يعملون) أى ظهر بطلان ما كانوا مستمرين على عمله (فغلبوا) أى فرعون وقومه (هنالك) أى فى مجلسهم (وانقلبوا صاغرين) أى صاروا أذلاء مهوتين أو رجعوا الى المدينة أذلاء مقهورين والاول هو الظاهر لقوله تعالى (وألقى السحرة ساجدين) فان ذلك كان بمحض من فرعون قطعاً أى خروا سجدا كما أنما ألقاهم ملق لشدة خروهم كيف لا وقد بهرهم الحق واضطرهم الى ذلك (قالوا آمنا برب العالمين رب موسى وهرون) أبدلوا الثانى من الاول لثلاثيهم أن مرادهم فرعون. عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال لما آمنت السحرة اتبع موسى من بنى اسرائيل ستمائة ألف (قال فرعون) منكر على السحرة موبخا لهم على ما فعلوه (آمنتم به) بهمة واحدة اما على الاخبار المحض المتضمن للتوبيخ أو على الاستفهام التوبيخي بحذف الهمزة كما مر فى ان لنا لأجرا وقد قرئ بتحقيق الهمزتين معا وبحقيق الاولى وتسهيل الثانية بين بين أى آمنتم بالله تعالى (قبل أن آذن لكم) أى بغير أن آذن لكم كما فى قوله تعالى لنفد البحر قبل أن تنفذ كلمات ربي لا أن الاذن منه ممكن فى ذلك (ان هذا لمكر مكرتموه) يعنى ان ما صنعتهم ليس مما اقتضى الحال صدوره عنكم لقوة الدليل وظهور المعجزة بل هو حيلة احتاتموها مع مواطاة موسى (فى المدينة) يعنى مصر قبل أن تخرجوا الى الميعاد. روى أن موسى عليه الصلاة والسلام وأمير السحرة التقيا فقال له موسى أرايتك ان غلبتك أتؤمن بى وتشهد أن ما جئت به الحق فقال الساحر والله لئن غلبتني لأؤمن بك وفرعون يسمعهما وهو الذى نشأ عنه هذا القول (لتخرجوا منها أهلها) أى القبط وتخلص هى لك ولبنى اسرائيل وهاتان شبهتان ألقاهما الى أسماع عوام القبط عند معاينتهم لارتفاع أعلام المعجزة ومشاهدتهم لخضوع أعناق السحرة لها وعدم تمالكهم من أن يؤمنوا بها لينعمهم بهما عن الايمان بنبوته موسى عليه الصلاة والسلام براءة أن ايمان السحرة مبنى على المواضعة بينهم وبين موسى وأن غرضهم بذلك اخراج القوم من المدينة وابطال ملكهم ومعلوم أن مفارقة الأوطان المألوفة والنعمة المعروفة مما لا يطاق به فجمع اللعين بين الشبهتين تنديتا للقبط على ما هم عليه وتهيجا لعداوتهم له عليه الصلاة والسلام ثم عقبهما بالوعيد ليريهما أن له قوة وقدرة على المدافعة فقال (فسوف تعلمون) أى عاقبة ما فعلتم وهذا وعيد ساقه بطريق الاجمال للتحويل ثم عقبه بالتفصيل فقال (لأقطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف) أى من كل شق طرفا (ثم لأصلبنكم أجمعين) تفضيحا لكم وتنكيلا لامثالكم. قيل هو أول من سن ذلك فشرعه الله تعالى لقطاع الطريق تعظيما لجرمهم ولذلك سماه الله تعالى محاربة لله ورسوله (قالوا) استئناف مسوق للجواب عن سؤال ينساق اليه الذهن كأنه قيل فاذا قال السحرة عند ما سمعوا وعيد فرعون هل تأثروا به أو تصلبوا فيما هم فيه من الدين فقيل قالوا ثابتين على ما أحدثوا من الايمان (انا الى ربنا منقلبون) أى بالموت لا محالة فسواء كان ذلك من قبلك أولا فلا نبالى بوعيدك أو انا الى رحمة ربنا وثوابه منقلبون ان فعلت بنا ذلك كأنهم استطابوه شغفا على لقاء الله

تعالى أو انا جميعا الى ربنا منقلبون فيحكم بيننا وبينك ﴿وماتنقم منا﴾ أى وماتنكر وتعييب منا ﴿الأن آمنا بآيات ربنا لما جاءتنا﴾ وهو خير الأعمال وأصل المفاخر ليس مما يتأتى لنا العدول عنه طالبا لمرضاتك ثم أعرضوا عن مخاطبته اظهارا لما فى قلوبهم من العزيمة على ما قالوا وتقريراً له ففرغوا الى الله عز وجل وقالوا ﴿ربنا أفرغ علينا صبرا﴾ أى أفض علينا من الصبر ما يغمرنا كما يغمر الماء أوصب علينا ما يطهرنا من أوضار الأوزار وأدناس الآثام وهو الصبر على وعيد فرعون ﴿وتوفنا مسلمين﴾ ثابتين على ما رزقنا من الاسلام غير مفتونين من الوعيد قيل فعل بهم ما أوعدهم به وقيل لم يقدر عليه لقوله تعالى أتما ومن اتبعكم الغالبون ﴿وقال الملأ من قوم فرعون﴾ مخاطبين له بعد مشاهدوا من أمر موسى عليه السلام ﴿أتذر موسى وقومه ليفسدوا فى الأرض﴾ أى فى أرض مصر بتغيير الناس عليك وصرهم عن متابعتك ﴿ويذكر﴾ عطف على يفسدوا أو جواب الاستفهام بالواو كما فى قول الخطيب

ألم أك جاركم ويكون بينى وبينكم المودة والاخاء

أى أكون منك ترك موسى ويكون تركه اياك وقرى بالرفع عطفا على أتذر أو استثناء أو حالا وقرى بالسكون كأنه قيل يفسدوا ويذكر كقوله تعالى فأصدق وأكن ﴿وأهلك﴾ ومعبوداتك قيل انه كان يعبد الكواكب وقيل صنع لقومه أصناما وأمرهم بأن يعبدوها تقر باليه ولذلك قال أنا ربكم الأعلى وقرى وأهلك أى عبادتك ﴿قال﴾ مجيباً لهم ﴿سنقتل أبناءهم ونستحي نساءهم﴾ كما كنا نفعل بهم ذلك من قبل ليعلم أنا على ما كنا عليه من القهر والغلبة ولايتوهم أنه المولود الذى حكم المنجمون والسكنة بذهاب ملكنا على يديه وقرى سنقتل بالتخفيف ﴿وانا فوقهم قاهرون﴾ كما كنا لم تغير حالنا أصلا وهم مقهورون تحت أيدينا كذلك ﴿قال موسى لقومه﴾ تسليية لهم وعدة بحسن العاقبة حين سمعوا قول فرعون وتضجروا منه ﴿استعينوا بالله واصبروا﴾ على ما سمعتم من أقاويله الباطلة ﴿ان الأرض لله﴾ أى أرض مصر أو جنس الأرض وهى داخله فيها دخولا أولياً ﴿يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين﴾ الذين أنتم منهم وفيه ايدان بأن الاستعانة بالله تعالى والصبر من باب التقوى وقرى والعاقبة بالنصب عطفا على اسم ان ﴿قالوا﴾ أى بنو اسرائيل ﴿أوذينا﴾ أى من جهة فرعون ﴿من قبل أن تأتينا﴾ أى بالرسالة يعنون بذلك قتل أبناءهم قبل مولد موسى عليه الصلاة والسلام وبعده ﴿ومن بعد ما جئتنا﴾ أى رسولا يعنون به ما توعدهم به من اعادة قتل الأبناء وسائر ما كان يفعل بهم لعداوة موسى عليه السلام من فنون الجور والظلم والعذاب وأما ما كانوا يستعبدون به ويمتنعون فيه من أنواع الخدم والمهن كما قيل فليس مما يلحقهم بواسطته عليه السلام فليس لذكره كثير ملازمة بالمقام ﴿قال﴾ أى موسى عليه الصلاة والسلام لما رأى شدة جزعهم مما شاهدوه مسليا لهم بالتصريح بما لوح به فى قوله ان الأرض لله الخ ﴿عسى ربكم أن يهلك عدوكم﴾ الذى فعل بكم ما فعل وتوعدكم باعادته ﴿ويستخلفكم فى الأرض﴾ أى يجعلكم خلفاء فى أرض مصر ﴿فينظر كيف تعملون﴾ أحسنا أم قسيحا فيجازيكم حسبا يظهر منكم من الأعمال وفيه تأكيد للتسليية وتحقيق للأمر قيل لعل الاتيان بفعل الطمع لعدم الجزم منه عليه السلام بأنهم هم المستخلفون بأعيانهم أو أولادهم فقد روى أن مصر انما فتحت فى زمن داود عليه السلام ولا يساعده قوله تعالى وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الأرض ومغاربها فان المتبادر استخلاف أنفس المستضعفين لاستخلاف أولادهم وانما جئى فعل الطمع للجري على سنن الكبرياء ﴿ولقد أخذنا آل فرعون بالسنين﴾ شروع فى تفصيل مبادئ الهلاك الموعود وايدان بأنه تعالى لم يمهلهم بعد ذلك ولم يكونوا فى خفض ودعة بل رتبت أسباب هلاكهم فتحولوا من حال الى حال الى أن حل بهم عذاب الاستئصال وتصدير الجملة بالقسم

لاظهار الاعتناء بمضمونها والسنون جمع سنة والمراد بها عام القحط وفيها لغتان أشهرهما اجر أوهاجرى المذكر السالم فيرفع بالواو وينصب ويجر بالياء ويحذف نونه بالاضافة واللغة الثانية اجراء الاعراب على الزون ولكن مع الياء خاصة اما باثبات تنوينها أو بحذفه قال الفراء هي في هذه اللغة مصروفة عند بنى عامر وغير مصروفة عند بنى تميم ووجه حذف التنوين التخفيف وحيث لا يحذف النون للاضافة وعلى ذلك جاء قول الشاعر

دعاني من نجد فان سنينه لعين بنا شيئا وشيئنا مردا

وجاء الحديث اللهم اجعلها عليهم سنين كسنى يوسف وسنين كسنين يوسف باللغتين «ونقص من الثمرات» باصابة العاهات عن كعب يأتي على الناس زمان لا تحمل النخلة الا تمرة. قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أما السنون فكانت لباديتهن وأهل ماشيتهن وأما نقص الثمرات فكان في أمصارهم «لعلهم يذكرون» كي تذكروا ويتعظوا بذلك ويقفوا على أن ذلك لأجل معاصيهم وينزجروا عما هم عليه من العتو والعناد. قال الزجاج ان أحوال الشدة ترقق القلوب وترغب فيما عند الله عز وجل وفي الرجوع اليه تعالى ألا يرى الى قوله تعالى وإذا مسه الشر فذودناه عريض وقدم تحقيق القول في لعل وفي محلها في تفسير قوله تعالى لعلكم تتقون في أوائل سورة البقرة وقوله تعالى «فاذا جاءتهم الحسنة» الخ بيان لعدم تذكرهم وتماديهم في الغي أى فاذا جاءتهم السعة والخصب وغيرهما من الخيرات «قالوا لنا هذه» أى لاجلنا واستحقاقنا لها «وان تصيبهم سيئة» أى جذب وبلاء «يطيروا بموسى ومن معه» أى يتشاءموا بهم ويقولوا ما أصابتنا الا بشؤمهم وهذا كما ترى شاهد بكمال قساوة قلوبهم ونهاية جهلهم وغباوتهم فان الشدائد ترقق القلوب وتلين العرائك لاسيما بعد مشاهدة الآيات وقد كانوا بحيث لم يؤثر فيهم شيء منها بل ازدادوا عتوا وعنادا وتعريف الحسنة وذكرها بأداة التحقيق للايدان بكثرة وقوعها وتعلق الارادة بها بالذات كما أن تنكير السيئة وايرادها بحرف الشك للاشعار بندرة وقوعها وعدم تعلق الارادة بها الا بالعرض وقوله تعالى «ألا انما طأثرهم عند الله» استئناف مسوق من قبله تعالى لرد مقاتلتهم الباطلة وتحقيق الحق في ذلك وتصديره بكلمة التنبيه لابراز كمال العناية بمضمونه أى ليس سبب خيرهم الا عنده تعالى وهو حكمه ومشيتته المتضمنة للحكم والمصالح أو ليس سبب شؤمهم وهو أعمالهم السيئة الا عنده تعالى أى مكتوبة لديه فانها التي ساقط اليهم ما يسوؤهم لا ما عداها وقرئ انما طيرهم وهو اسم جمع طائر وقيل جمع له «ولكن أكثرهم لا يعلمون» ذلك فيقولون ما يقولون مما حكى عنهم واسناد عدم العلم الى أكثرهم للاشعار بأن بعضهم يعلمون أن ما أصابهم من الخير والشر من جهة الله تعالى أو يعلمون أن ما أصابهم من المصائب والبلايا ليس الا بما كسبت أيديهم ولكن لا يعملون بمقتضاه عنادا واستكبارا «وقالوا» شروع في بيان بعض آخر مما أخذ به آل فرعون من فنون العذاب التي هي في أنفسها آيات بينات وعدم ارعائهم مع ذلك عما كانوا عليه من الكفر والعناد أى قالوا بعد مارأوا مارأوا من شأن العصا والسنين ونقص الثمرات «مهما تأتينا به» كلمة مهما تستعمل للشرط والجزاء وأصلها ما الجزائية ضمت اليها ما المزيدة للتأكيد كما ضمت الى أين وان فى أينما تكونوا واما نذهبن بك خلا أن ألف الاولى قلبت هاء حذرا من تكرير المتجانسين هذا هو رأى السديد وقيل مه كلمة يصوت بها الناهى ضمت اليها ما الشرطية ومحلها الرفع بالابتداء أو النصب بفعل يفسره ما بعدها أى أى شئ تظهره لدينا وقوله تعالى «من آية» بيان لمهما وتسميتهن اياها آية لمجاراتهم على رأى موسى عليه السلام واستهزائهم بها وللشعار بأن عنوان كونها آية لا يؤثر فيهم وقوله تعالى «لتسحرنا بها» اظهار لكمال الطغيان والغلو فيه وتسمية الارشاد الى الحق بالسحر وتسكير الابصار والضمير ان المجروران راجعان الى مهما وتذكير الاول لمرعاة جانب اللفظ لابهامه وتأنيث الثانى للمحافظة على جانب المعنى لتبيينه بآية كما فى قوله تعالى ما يفتح الله

للناس من رحمة فلا تمسك لها وما تمسك فلا مرسل له ﴿فإنحن لك بمؤمنين﴾ بمصدقين لك ومؤمنين لنبوتك ﴿فأرسلنا عليهم﴾ عقوبة لجرائمهم لاسيما لقولهم هذا ﴿الطوفان﴾ أى الماء الذى طاف بهم وغشى أما كنهم وحرشهم من مطر أو سيل وقيل هو الجدرى وقيل الموتان وقيل الطاعون ﴿والجراد والقمل﴾ قيل هو كبار القردان وقيل أولاد الجراد قبل نبات أجنحتها ﴿والضفادع والدم﴾ روى أنهم مطروا ثمانية أيام فى ظلمة شديدة لا يستطيع أن يخرج أحد من بيته ودخل الماء بيوتهم حتى قاموا فيه الى تراقيهم ولم يدخل بيوت بنى اسرائيل منه قطرة وهى فى خلال بيوتهم وفاض الماء على أرضهم وركد فنعهم من الحرث والتصرف ودام ذلك سبعة أيام فقالوا له عليه الصلاة والسلام ادع لنا ربك يكشف عنا ونحن نؤمن بك فدعا فكشف عنهم فنبت من العشب والكلأ لم يعهد قبله ولم يؤمنوا فبعث الله عليهم الجراد فأكل زروعهم وثمارهم وأبوابهم وسقوفهم وثيابهم ففزعوا اليه عليه الصلاة والسلام لما ذكر نخرج الى الصحراء وأشار بعصاه نحو المشرق والمغرب فرجعت الى النواحي التى جاءت منها فلم يؤمنوا فسلط الله تعالى عليهم القمل فأكل ما أبقتة الجراد وكان يقع فى أطعمتهم ويدخل بين ثيابهم وجلودهم فيمصها ففزعوا اليه ثالثا فرفع عنهم فقالوا قد تحققنا الآن أنك ساحر ثم أرسل الله عليهم الضفادع بحيث لا يكشف ثوب ولا طعام الا وجدت فيه وكانت تمتلئ منها مضاجعهم وتثب الى قدورهم وهى تغلى والى أفواههم عند التكلم ففزعوا اليه رابعا وتضرعوا فأخذ عليهم العهود فدعا فكشف الله عنهم فنقضوا العهد فأرسل الله عليهم الدم فصارت مياههم دماء حتى كان يجتمع القبطى والاسرائيلى على اناء فيكون ما يليه دما وما يلي الاسرائيلى ماء على حاله ويمص من فم الاسرائيلى فيصير دما فى فيه وقيل سلط الله عليهم الرعاف ﴿آيات﴾ حال من المنصوبات المذكورة ﴿مفصلات﴾ مميزات لا يشك على عاقل أنها آيات الله تعالى ونعمته وقيل مفرقات بعضها من بعض لامتحان أحوالهم وكان بين كل آيتين منها شهر وكان امتداد كل واحدة منها أسبوعا وقيل انه عليه السلام لبث فيهم بعد ما غلب السحرة عشرين سنة يريهم هذه الآيات على مهل ﴿فاستكبروا﴾ أى عن الايمان بها ﴿وكانوا قوما مجرمين﴾ جملة معترضة مقررة لمضمون ما قبلها ﴿ولما وقع عليهم الرجز﴾ أى العذاب المذكور على التفصيل فالام للجنس المنتظم لكل واحدة من الآيات المفصلة أى كلما وقع عليهم عقوبة من تلك العقوبات قالوا فى كل مرة ﴿ياموسى ادع لنا ربك بما عهد عندك﴾ أى بعهد عندك وهو النبوة أو بالذى عهد اليك أن تدعوه فيجيبك كما أجابك فى آياتك وهو صلة لادع أو حال من الضمير فيه بمعنى ادع الله متوسلا اليه بما عهد عندك أو متعلق بمحذوف دل عليه التماسهم مثل أسعفنا الى ما نطلب بحق ما عندك أو قسم أجيب بقوله تعالى ﴿لئن كشفت عنا الرجز﴾ الذى وقع علينا ﴿لنؤمنن لك ولنرسلن معك بنى اسرائيل﴾ أى أقسمنا بعهد الله عندك لئن كشفت الخ ﴿فلما كشفنا عنهم الرجز الى أجل هم بالغوه﴾ أى الى حد من الزمان هم بالغوه فعدبون بعده أو مهلكون ﴿إذا هم ينكثون﴾ جواب لما أى فلما كشفنا عنهم فاجؤا النكث من غير تأمل وتوقف ﴿فاتقمنامنهم﴾ أى فأردنا أن نتقم منهم لما أسلفوا من المعاصى والجرائم فان قوله تعالى ﴿فأغرقناهم﴾ عين الانتقام منهم فلا يصح دخول الفاء بينهما ويجوز أن يكون المراد مطاق الانتقام منهم والفاء تفسيرية كما فى قوله تعالى ونادى نوح ربه فقال رب الخ ﴿فى اليم﴾ فى البحر الذى لا يدرك قعره وقيل فى لجته ﴿بأنهم كذبوا بآياتنا وكانوا عنها غافلين﴾ تعليل للاغراق أى كان اغراقهم بسبب تكذيبهم بآيات الله تعالى واعراضهم عنها وعدم تفكيرهم فيها بحيث صاروا كالغافلين عنها بالكلية والفاء وان دلت على ترتب الاغراق على ما قبله من النكث لكنه صرح بالتعليل اينانا بأن مدار جميع ذلك تكذيب آيات الله تعالى والاعراض عنها ليكون ذلك مزرعة للسامعين عن تكذيب الآيات الظاهرة على يد رسول الله صلى الله عليه وسلم والاعراض عنها

﴿وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون﴾ أى بالاستعباد وذبح الابناء والجمع بين صيغتي الماضى والمستقبل للدلالة على استمرار الاستضعاف وتجده وهم بنو اسرائيل ذكروا بهذا العنوان اظهارا لكمال لطفه تعالى بهم وعظيم احسانه اليهم فى رفعهم من حضيض المذلة الى أوج العزة ﴿مشارك الارض ومغاربها﴾ أى جانبيها الشرقى والغربى حيث ملكها بنو اسرائيل بعد الفراعنة والعمالقة وتصرفوا فى أكنافها الشرقية والغربية كيف شاؤوا وقوله تعالى ﴿التي باركنا فيها﴾ أى بالخصب وسعة الارزاق صفة للمشارك والمغارب وقيل للارض وفيه ضعف للفصل بين الصفة والموصوف بالمعطوف كما فى قولك قام أم هند وأبوها العاقلة ﴿ومتكلمة ربك الحسنى﴾ وهى وعده تعالى ايام بالنصر والتمكين كما ينبى عنه قوله تعالى ونريد أن نمن على الذين استضعفوا فى الأرض ونجعلهم أئمة ونجعلهم الوارثين وقرىء كلبات لتعدد المواعيد ومعنى تمت مضت واستمرت ﴿على بنى اسرائيل بما صبروا﴾ أى بسبب صبرهم على الشدائد التى كابدوها من جهة فرعون وقومه ﴿ودمرنا﴾ أى خربنا وأهلكنا ﴿ما كان يصنع فرعون وقومه﴾ من العارات والقصور أى ودمرنا الذى كان فرعون يصنعه على أن فرعون اسم كان ويصنع خبر مقدم والجملة الكونية صلة ما والعائد محذوف وقيل اسم كان ضمير عائد الى ما الموصولة ويصنع مسند الى فرعون والجملة خبر كان والعائد محذوف أيضا والتقدير ودمرنا الذى كان هو يصنعه فرعون الخ وقيل كان زائدة وما مصدرية والتقدير ما يصنع فرعون الخ وقيل كان زائدة كما ذكر وما موصولة اسمية والعائد محذوف تقديره ودمرنا الذى يصنعه فرعون الخ أى صنعه والعدول الى صيغة المضارع على هذين القولين لاستحضار الصورة ﴿وما كانوا يعرشون﴾ من الجنات أو ما كانوا يرفعونه من البنيان كصرح هامان وقرىء يعرشون بضم الراء والكسر أفصح وهذا آخر قصة فرعون وقومه وقوله عز وجل ﴿وجاوزنا ببني اسرائيل البحر﴾ شروع فى قصة بنى اسرائيل وشرح ما أحدثوه من الامور الشنيعة بعد أن أنقذهم الله عز وجل من ملكة فرعون ومن عليهم من النعم العظام الموجبة للشكر وأراهم من الآيات الكبار ما تخزله شم الجبال تساية لرسول الله صلى الله عليه وسلم وايقاظا للمؤمنين حتى لا يغفلوا عن محاسبة أنفسهم ومراقبة أحوالهم وجاوز بمعنى جاز وقرىء جاوزنا بالتشديد وهو أيضا بمعنى جاز فعدى بالباء أى قطعنا بهم البحر. روى أنه عبر بهم موسى عليه السلام يوم عاشوراء بعد ما أهلك الله تعالى فرعون فصاموه شكرا لله عز وجل ﴿فأتوا﴾ أى مروا ﴿على قوم﴾ قيل كانوا من لخم وقيل من العمالقة الكنعانيين الذين أمر موسى عليه السلام بقتالهم ﴿يعكفون على أصنام لهم﴾ أى يواظبون على عبادتها ويلازمونها وقرىء بكسر الكاف قال ابن جريج كانت أصنامهم تماثيل بقر وهو أول شأن العجل ﴿قالوا﴾ عند ما شاهدوا أحوالهم ﴿ياموسى اجعل لنا الها﴾ مثالا نعبده ﴿كما لهم آلهة﴾ الكاف متعلقة بمحذوف وقع صفة لالها وما موصولة ولهم صلتها وآلهة بدل من ما والتقدير اجعل لنا الها كائنا كالذى استقر هو لهم ﴿قال انكم قوم تجهلون﴾ تعجب عليه السلام من قولهم هذا اثر ما شاهدوا من الآية الكبرى والمعجزة العظمى فوصفهم بالجهل المطلق اذ لا جهل أعظم مما ظهر منهم وأكده بقوله ﴿ان هؤلاء﴾ يعنى القوم الذين يعبدون تلك التماثيل ﴿متبر﴾ أى مدمر مكسر ﴿ما هم فيه﴾ أى من الدين الباطل أى يتبر الله تعالى ويهدم دينهم الذى هم عليه عن قريب ويحطم أصنامهم ويتركها رضاضا وانما جئ بالجملة الاسمية للدلالة على التحقق ﴿وباطل﴾ أى مضمحل بالكلية ﴿ما كانوا يعملون﴾ من عبادتها وان كان قصدهم بذلك التقرب الى الله تعالى فانه كفر محض وليس هذا كما فى قوله تعالى وقدمنا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا كما توهم فان المراد به أعمال البر التى عملوها فى الجاهلية فانها فى أنفسها حسنة لو قارنت الايمان لاستتبعت أجورها وانما بطلت لمقارنتها الكفر وفى

ايقاع هؤلاء اسما لان وتقديم الخبر من الجملة الواقعة خبرا لها وسم لعبدة الأصنام بانهم هم المعرضون للتبار وأن لا يعدوهم البتة وأنه لهم ضربة لازب ليحذرهم عاقبة ما طلبوا ويغض اليهم ما أحبوا ﴿قال أغير الله أبغىكم الها﴾ شروع في بيان شئون الله تعالى الموجبة لتخصيص العبادة به تعالى بعد بيان أن ما طلبوا عبادته مما لا يمكن طلبه أصلا لكونه هالكا باطلا ولذلك وسط بينهما قال مع كون كل منهما كلام موسى عليه الصلاة والسلام والاستفهام للانكار والتعجب والتوبيخ وادخال الهمزة على غير اللان ايدان بأن المنكر هو كون المبغي غيره تعالى لما أنه لا اختصاص الانكار بغيره تعالى دون انكار الاختصاص بغيره تعالى وانتصاب غير على أنه مفعول أبغى بحذف اللام أى أبغى لكم أى أطلب لكم غير الله تعالى والها اما تمييز أو حال أو على الحالية من الها وهو المفعول لأبغى على أن الأصل أبغى لكم الها غير الله فغير الله صفة لالها فلها قدمت صفة النكرة انتصبت حالا ﴿وهو فضلكم على العالمين﴾ أى والحال أنه تعالى خصكم بنعم لم يعطها غيركم وفيه تنبيه على ما صنعوا من سوء المعاملة حيث قابلوا تخصيص الله تعالى إياهم من بين أمثالهم بما لم يستحقوه تفضلا بأن عمدوا الى أخس شئ من مخلوقاته فجعلوه شريكاً له تعالى تبا لهم ولما يعبدون ﴿واذ أنجيناكم﴾ تذكر لهم من جهته سبحانه بنعمة الانجاء من ملكة فرعون وقرى أنجيناكم من التنجية وقرى أنجاءكم فيكون مسوقا من جهة موسى عليه الصلاة والسلام أى واذكروا وقت انجائنا إياكم ﴿من آل فرعون﴾ من ملكتهم لا بمجرد تخليصكم من أيديهم وهم على حالهم فى المكنة والقدرة بل باهلاكم بالكلية وقوله تعالى ﴿يسومونكم سوء العذاب﴾ من سامه خسفا أى أولاه إياه أو كلفه إياه وهو اما استئناف لبيان ما أنجاهم منه أو حال من المخاطبين أو من آل فرعون أو منهما معا لاشتماله على ضميريهما وقوله تعالى ﴿يقتلون أبناءكم ويستحيون نساءكم﴾ بدل من يسومونكم مبين أو مفسر له ﴿وفى ذلكم﴾ الانجاء أو سوء العذاب ﴿بلاء﴾ أى نعمة أو محنة ﴿من ربكم﴾ من مالك أمركم فان النعمة والنعمة كلتاها منه سبحانه وتعالى ﴿عظيم﴾ لا يقادر قدره ﴿وواعدنا موسى ثلاثين ليلة﴾ روى أن موسى عليه السلام وعد بنى اسرائيل وهم بمصر ان أهلك الله عدوهم أتاها بكتاب فيه بيان ما يأتون وما يذرون فلما هلك فرعون سأل موسى عليه السلام ربه الكتاب فأمره بصوم ثلاثين يوما وهو شهر ذى القعدة فلما أتم الثلاثين أنكر خلوف فيه فتسوك فقالت الملائكة كنا نشم من فيك رائحة المسك فأفسدته بالسواك وقيل أوحى الله تعالى اليه أما علمت أن ريح فم الصائم أطيب عندى من ريح المسك فأمره الله تعالى بأن يزيد عليها عشرة أيام من ذى الحجة لذلك وذلك قوله تعالى ﴿وأتممناها بعشر﴾ والتعبير عنها بالليالى لأنها غرر الشهور وقيل أمره الله تعالى بأن يصوم ثلاثين يوما وأن يعمل فيها بما يقربه من الله تعالى ثم أنزلت عليه التوراة فى العشر وكلم فيها وقد أجمل ذكر الاربعين فى سورة البقرة وفصل ههنا وواعدنا بمعنى وعدنا وقد قرى كذلك وقيل الصيغة على بابها بناء على تنزيل قبول موسى عليه السلام منزلة الوعد وثلاثين مفعول ثان لواعدنا بحذف المضاف أى اتمام ثلاثين ليلة ﴿فتم ميقات ربه أربعين ليلة﴾ أى بالغاء أربعين ليلة ﴿وقال موسى لأخيه هرون﴾ حين توجه الى المناجاة حسبا أمر به ﴿اخلفنى﴾ أى كن خليفتى ﴿فى قومي﴾ وراقبهم فيما يأتون وما يذرون ﴿وأصلح﴾ ما يحتاج الى الإصلاح من أمورهم أو كن مصلحا ﴿ولا تتبع سبيل المفسدين﴾ أى لا تتبع من سلك الافساد ولا تطع من دعاك اليه ﴿ولما جاء موسى لميقاتنا﴾ لوقتنا الذى وقتناه واللام للاختصاص أى اختص مجيئه بميقاتنا ﴿وكله ربه﴾ من غير واسطة كما يكلم الملائكة عليهم السلام وفيما روى أنه عليه الصلاة والسلام كان يسمع ذلك من كل جهة تنبيه على أن سماع كلامه عز وجل ليس من جنس سماع كلام المحدثين ﴿قال رب أرنى أنظر اليك﴾ أى أرنى ذاتك بأن تمكنى من رؤيتك أو تتجلى لى فأنظر اليك وأراك وهو دليل على أن رؤيته تعالى جائزة فى الجملة

لما أن طلب المستحيل مستحيل من الانبياء لا سيما ما يقتضى الجهل بشؤون الله تعالى ولذلك رده بقوله لن ترانى دون
لن أرى ولن أرىك ولن تنظر الى تنبيها على أنه قاصر عن رؤيته لتوقفها على معد فى الرأى ولم يوجد فيه ذلك بعد
وجعل السؤال لتبكيته قومه الذين قالوا أرنا الله جهرة خطأ اذ لو كانت الرؤية ممتعة لوجب أن يجهلهم ويزيح شبهتهم
كما فعل ذلك حين قالوا اجعل لنا الها وأن لا يتبع سييلهم كما قال لأخيه ولا تتبع سبيل المفسدين والاستدلال بالجواب
على استحالتها أشد خطأ اذ لا يدل الاخبار بعدم رؤيته اياه على أنه لا يراه أبدا وأن لا يراه غيره أصلا فضلا عن أن
يدل على استحالتها ودعوى الضرورة مكابرة أو جهل لحقيقة الرؤية **﴿ قال ﴾** استئناف مبنى على سؤال نشأ من الكلام
كأنه قيل فماذا قال رب العزة حين قال موسى عليه السلام ما قال فقيل قال **﴿ لن ترانى ولكن انظر الى الجبل فان استقر
مكانه فسوف ترانى ﴾** استدراك لبيان أنه لا يطبق بها وفى تعليقها باستقرار الجبل أيضا دليل على الجواز ضرورة أن
المعلق بالممكن ممكن والجبل قيل هو جبل أردن **﴿ فلما تجلى ربه للجبل ﴾** أى ظهرت له عظمته وتصدى له اقتداره وأمره
وقيل أعطى الجبل حياة ورؤية حتى رآه **﴿ جعله دكا ﴾** مدكوكا مفتتا والدك والدق أخوان كالشك والشق وقرىء دكاء
أى أرضا مستوية ومنه ناقة دكاء للتي لاسنام لها وقرىء دكا جمع دكاء أى قطعاً **﴿ وخر موسى صعقا ﴾** مغشيا عليه من
هول ما رآه **﴿ فلما أفاق ﴾** الافاقة رجوع العقل والفهم الى الانسان بعد ذهابهما بسبب من الاسباب **﴿ قال ﴾** تعظيما
لما شاهده **﴿ سبحانك ﴾** أى تنزيها لك من أن أسألك شيئا بغير اذن منك **﴿ تبنت ﴾** اليك أى من الجراعة والاقدام
على السؤال بغير اذن **﴿ وأنا أول المؤمنين ﴾** أى بعظمتك وجلالك وقيل أول من آمن بأنك لا ترى فى الدنيا وقيل
بأنه لا يجوز السؤال بغير اذن منك **﴿ قال يا موسى ﴾** استئناف مسوق لتسليته عليه الصلاة والسلام من عدم الاجابة
الى سؤال الرؤية كأنه قيل ان منعتك الرؤية فقد أعطيتك من النعم العظام ما لم أعط أحدا من العالمين فاغتنمها وثابر على
شكرها **﴿ انى اصطفتيك ﴾** أى اخترتك واتخذتك صفوة وآثرتك **﴿ على الناس ﴾** أى المعاصرين لك وهرون وان
كان نبيا كان ما مورابا تبايعه وما كان كليما ولا صاحب شرع **﴿ برسالاتى ﴾** أى بأسفار التوراة وقرىء برسالتى **﴿ وبكلامى ﴾**
وبتكليمى اياك بغير واسطة **﴿ فخذ ما آتيتك ﴾** أى أعطيتك من شرف النبوة والحكمة **﴿ وكن من الشاكرين ﴾**
على ما أعطيت من جلائل النعم. قيل كان سؤال الرؤية يوم عرفة واعطاء التوراة يوم النحر **﴿ وكتبنا له فى الألواح من
كل شئ ﴾** أى مما يحتاجون اليه من أمور دينهم **﴿ موعظة وتفصيلا لكل شئ ﴾** بدل من الجار والمجرور أى كتبنا
له كل شئ من المواعظ وتفصيل الاحكام واختلاف فى عدد الألواح وفى جوهرها ومقدارها فقيل انها كانت عشرة
ألواح وقيل سبعة وقيل لوحين وانها كانت من زمردة جاء بها جبريل عليه السلام وقيل من زبرجدة خضراء أو ياقوتة
حمراء وقيل أمر الله تعالى موسى بقطعها من صخرة صماء لينهاه فقطعها بيده وشققها بأصابعه وعن الحسن رضى الله عنه كانت
من خشب نزلت من السماء فيها التوراة وان طولها كان عشرة أذرع وقيل أنزلت التوراة وهى سبعون ورق بغير يقرأ الجزء منه
فى سنة لم يقرأها الا أربعة نفر موسى ويوشع وعزير وعيسى عليهم السلام وعن مقاتل رضى الله عنه كتب فى الألواح انى أنا الله
الرحمن الرحيم لا تشركوا بى شيئا ولا تقطعوا السبيل ولا تنزوا ولا تعقوا والوالدين **﴿ فخذها ﴾** على اضممار قول معطوف
على كتبنا أى فقلنا خذها **﴿ بقوة ﴾** بجد وعزيمة وقيل هو بدل من قوله تعالى فخذها آتيتك والضمير للألواح أو لكل
شئ لأنه بمعنى الأشياء أو للرسالة أو للتوراة **﴿ وأمر قومك يأخذوا بأحسنها ﴾** أى بأحسن ما فيها كالغفو والصبر
بالإضافة الى الاقتصاد والالتصاع على طريقة التدب والحث على اختيار الأفضل كما فى قوله تعالى واتبعوا أحسن
ما أنزل اليكم من ربكم أو بواجباتها فانها أحسن من المباح وقيل المعنى يأخذوا بها وأحسن صلة قال قطرب أى بحسنها

وكلها حسن كقوله تعالى ولذكر الله أكبر وقيل هو أن تحمل الكلمة المحتملة لمعنيين أو لمعان على أشبه محتملاتها بالحق وأقربها إلى الصواب ﴿سأريكم دار الفاسقين﴾ تلوين للخطاب وتوجيه له إلى قومه عليه الصلاة والسلام بطريق الالتفات حملهم على الجد في الامتثال بما أمروا به أما على نهج الوعيد والترهيب على أن المراد بدار الفاسقين أرض مصر وديار عاد وثمود وأضرابهم فإن رؤيتها وهي خالية عن أهلها خاوية على عروشها موجبة للاعتبار والانزعاج عن مثل أعمال أهلها كيلا يحل بهم ما حل بأولئك وأما على نهج الوعد والترغيب على أن المراد بدار الفاسقين أما أرض مصر خاصة أو مع أرض الجبارة والعمالة بالشام فإنها أيضا مما أتيح لبنى إسرائيل وكتب لهم حسبما ينطق به قوله عز وجل يا قوم ادخلوا الأرض المقدسة التي كتب الله لكم ومعنى الآراء الإدخال بطريق الأيثار ويؤيده قراءة من قرأ أسأور ثمكم بالثاء المثلثة كما في قوله تعالى وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الأرض ومغاربها وقرى أسأور يكم ولعله من أوريت الزند أي سأبينها لكم وقوله تعالى ﴿سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون في الأرض﴾ استئناف مسوق لتحذيرهم عن التكبر الموجب لعدم التفكير في الآيات التي هي ما كتب في ألواح التوراة من المواعظ والأحكام وما يعمها وغيرها من الآيات التكوينية التي من جملتها ما وعداءته من دار الفاسقين ومعنى صرفهم عنها الطبع على قلوبهم بحيث لا يكادون يفكرون فيها ولا يعتبرون بها لاصرارهم على ما هم عليه من التكبر والتجبر كقوله تعالى فلما زاغوا أزاغ الله قلوبهم وتقديم الجار والمجرور على المفعول الصريح لظهار الاعتناء بالمقدم والتشويق إلى المؤخر مع أن في المؤخر نوع طول يخل تقديمه بتجاوب أطراف النظم الجليل أي سأطبع على قلوب الذين يعدون أنفسهم كبراء ويرون لهم على الخلق منزلة وفضلا فلا ينتفعون بآياتي التنزيلية والتكوينية ولا يغتفون مغامراتها فلا تسلكوا مسلكهم لتكونوا أمثالهم وقيل المعنى سأصرفهم عن إبطالها وإن اجتهدوا كما اجتهد فرعون في إبطال ما رآه من الآيات فأبى الله تعالى إلا إحقاق الحق وإزهاق الباطل وعلى هذا فالانسب أن يراد بدار الفاسقين أرض الجبارة والعمالة المشهورين بالفسق والتكبر في الأرض وبارئتها للخطابين ادخالهم الشام واسكانهم في مساكنهم ومنازلهم حسبما نطق به قوله تعالى يا قوم ادخلوا الأرض المقدسة التي كتب الله لكم ويكون قوله تعالى سأصرف عن آياتي الخ جوابا عن سؤال مقدر نشئ من الوعد بادخال الشام على أن المراد بالآيات ما تلى أنفا ونظائره وبصرفهم عنها أزالتهن عن مقام معارضتها وممانعتها لوقوع أخبارها وظهور أحكامها وآثارها باهلا كهم على يد موسى عليه الصلاة والسلام حين سار بعد التيه بمن بقي من بني إسرائيل أو بذريأتهم على اختلاف الروايتين إلى أريحا ويوشع بن نون في مقدمته ففتحها واستقر بنو إسرائيل بالشام وملكوا مشارقها ومغاربها كأنه قيل كيف يرون دارهم وهم فيها فقيل سأهلكهم وإنما عدل إلى الصرف ليزداد وثقة بالآيات واطمئنانا بها وقوله تعالى ﴿بغير الحق﴾ أما صلة للتكبر أي يتكبرون بما ليس بحق وهو دينهم الباطل وظلمهم المفرط أو متعلق بمحذوف هو حال من فاعله أي يتكبرون ملتبسين بغير الحق وقوله تعالى ﴿وان يروا كل آية لا يؤمنوا بها﴾ عطف على يتكبرون داخل معه في حكم الصلة والمراد بالآية أما المنزلة فالمراد برؤيتها مشاهدتها بسماعها أو ما يعمها وغيرها من المعجزات فالمراد برؤيتها مطلق المشاهدة المنتظمة للسمع والابصار أي وإن يشاهدوا كل آية من الآيات لا يؤمنوا بها على عموم النفي لا على نفي العموم أي كفروا بكل واحدة منها لعدم اجتلائهم إياها كما هي وهذا كما ترى يؤيد كون الصرف بمعنى الطبع وقوله تعالى ﴿وان يروا سبيل الرشدا يتخذوه سبيلا﴾ عطف على ما قبله داخل في حكمه أي لا يتوجهون إلى الحق ولا يسلكون سبيله أصلا لاستيلاء الشيطنة عليهم ومطبوعيتهم على الانحراف والزيف وقرى بفتحيتين وقرى الرشاد وثلاثها لغات كالسقم واليسقم والسقام ﴿وان يروا سبيل الغي يتخذوه سبيلا﴾ أي يختارونه لأنفسهم مسلكا

مستمراً لا يكادون يعدلون عنه لموافقته لأهوائهم الباطلة وافضائه بهم الى شهواتهم ﴿ذلك﴾ إشارة الى ما ذكر من تكبرهم وعدم ايمانهم بشيء من الآيات واعراضهم عن سبيل الرشداً وقبالهم التام الى سبيل الغي وهو مبتدأ خبره قوله تعالى ﴿بأنهم﴾ أى حاصل بسبب أنهم ﴿كذبوا بآياتنا﴾ الدالة على بطلان ما اتصفوا به من القبايح وعلى حقيقة أضدادها ﴿وكانوا عنها غافلين﴾ لا يتفكرون فيها والامسا فعلوا ما فعلوا من الاباطيل ويجوز أن يكون إشارة الى ما ذكر من الصرف ولا يمنع الاشعار بعلية ما في حيز الصلة كيف لا وقد مر أن ذلك في قوله تعالى ذلك بما عصوا الآية يجوز أن يكون إشارة الى ضرب الذلة والمسكنة والبوء بالغضب العظيم مع كون ذلك معللاً بالكفر بآيات الله صريحاً وقيل محل اسم الإشارة النصب على المصدر أى ساءر فهم ذلك الصرف بسبب تكذيبهم بآياتنا وغفلتهم عنها ﴿والذين كذبوا بآياتنا ولقاء الآخرة﴾ أى وبلقائهم الدار الآخرة أولقائهم ما وعده الله تعالى فى الآخرة من الجزاء ومحل الموصول الرفع على الابتداء وقوله تعالى ﴿حبطت أعمالهم﴾ خبره أى ظهر بطلان أعمالهم التى كانوا عملوها من صلة الأرحام واغاثة الملهوفين ونحو ذلك أو حبطت بعد ما كانت مرجوة النفع على تقدير ايمانهم بها ﴿هل يجزون﴾ أى لا يجزون ﴿الاما كانوا يعملون﴾ أى الاجزاء ما كانوا يعملونه من الكفر والمعاصى ﴿واتخذ قوم موسى من بعده﴾ أى من بعد ذهابه الى الطور ﴿من حلبيهم﴾ متعلق باتخاذ كالجار الاول لاختلاف معنييهما فان الاول للابتداء والثانى للتبعيض أو للبيان أو الثانى متعلق بمحذوف وقع حالاً مما بعده اذ لو تأخر لكان صفة له وازدادة الحلى اليهم مع أنها كانت للقبط لادنى الملابس حيث كانوا استعاروها من أربابها قبيل الغرق فبقيت فى أيديهم وأما أنهم ملكوها بعد الغرق فذلك منوط بتملك بنى اسرائيل غنائم القبط وهم مستأمنون فيما بينهم فلا يساعده قولهم حملنا أو زارنا من زينة القوم والحلى بضم الحاء وكسر اللام جمع حلى كشدى وثدى وقرى بكسر الحاء بالاتباع كدلى وقرى حلبيهم على الافراد وقوله تعالى ﴿عجلاً﴾ مفعول اتخذ آخر عن المجرور لما مر من الاعتناء بالمقدم والتشويق الى المؤخر مع ما فيه من نوع طول يخل تقديمه بتجاوب أطراف النظم الكريم وقيل هو متعد الى اثنين بمعنى التصيير والمفعول الثانى محذوف أى الها وقوله تعالى ﴿جسداً﴾ بدل من عجلاً أى جثة ذادم ولحم أو جسداً من ذهب لا روح معه وقوله تعالى ﴿له خوار﴾ أى صوت بقروقرى بالجيم والهمزة وهو الصياح نعت لعجلاً . روى أن السامرى لما صاغ العجل ألقى فى فمه تراباً من أثر فرس جبريل عليه الصلاة والسلام وقد كان أخذه عند فلق البحر أو عند توجهه الى الطور فصار حياً وقيل صاغه بنوع من الحيل فيدخل الريح فى جوفه فيصوت والانصب بما فى سورة طه هو الاول وانما نسب اتخاذهم وهو فعله اما لأنه واحد منهم واما لأنهم رضوا به فكأنهم فعلوه واما لأن المراد بالاتخاذ اتخاذهم اياه الها لاصنعه واحداثه ﴿ألم يروا أنه لا يكلمهم﴾ استئناف مسوق لتقريعهم وتشنيعهم وتركيب عقولهم وتسفيههم فيما أقدموا عليه من المنكر الذى هو اتخاذها أى ألم يروا أنه ليس فيه شيء من أحكام الألوهية حيث لا يكلمهم ﴿ولا يهديهم سبيلاً﴾ بوجه من الوجوه فكيف اتخذوه الها وقوله تعالى ﴿اتخذوه﴾ أى فعلوا ذلك ﴿وكانوا ظالمين﴾ أى واضعين للاشياء فى غير موضعها فلم يكن هذا أول منكر فعلوه والجملة اعتراض تذيلى وتكرير اتخذوه لتثنية التشنيع وترتيب الاعتراض عليه ﴿ولما سقط فى أيديهم﴾ أى ندموا على ما فعلوا غاية الندم فان ذلك كناية عنه لأن النادم المتحسر يعرض يده عما فتصير يده مسقوطاً فيها وقرى سقط على البناء للفاعل بمعنى وقع العض فيها فاليد حقيقة وقال الزجاج معناه سقط الندم فى أنفسهم اما بطريق الاستعارة بالكناية أو بطريق التمثيل ﴿ورأوا أنهم قد ضلوا﴾ باتخاذ العجل أى تبنوا بحيث يتيقنوا بذلك حتى كأنهم رأوه بأعينهم وتقدير ذكر ندمهم على هذه الرؤية مع كونه متأخراً عنها للمسارعة الى بيانها والاشعار

بغاية سرعته كأنه سابق على الرؤية ﴿قالوا﴾ والله ﴿أئن لم يرحمنا ربنا﴾ بانزال التوبة المكفرة ﴿ويغفر لنا﴾ ذنوبنا بالتجاوز عن خطيئتنا وتقديم الرحمة على المغفرة مع أن التخلية حقها أن تقدم على التحلية اما التسارعة الى ما هو المقصود الأصلي واما لأن المراد بالرحمة مطلق ارادة الخير بهم وهو مبدأ لانزال التوبة المكفرة لذنوبهم واللام في لئن موطئة للقسم كما أشير اليه وفي قوله تعالى ﴿لنكونن من الخاسرين﴾ لجواب القسم وما حكى عنهم من الندامة والرؤية والقول وان كان بعد ما رجع موسى عليه الصلاة والسلام اليهم كما ينطق به الآيات الواردة في سورة طه لكن أريد بتقديمه عليه حكاية ما صدر عنهم من القول والفعل في موضع واحد ﴿ولما رجع موسى الى قومه﴾ شروع في بيان ما جرى من موسى عليه السلام بعد رجوعه من الميقات اثر بيان ما وقع من قومه بعده وقوله تعالى ﴿غضبنا أسفا﴾ حالان من موسى عليه السلام أو الثاني من المستكن في غضبان والاسف الشديد الغضب وقيل الحزين ﴿قال بئسما خلفتموني من بعدى﴾ أى بئسما فعلتم من بعد غيبتى حيث عبدتم العجل بعد ما رأيتم فعلى من توحيد الله تعالى ونفى الشركاء عنه واخلاص العبادة له أو من حملكم على ذلك وكفكم عما طمحت نحوه أبصاركم حيث قلتم اجعل لنا الها كما لهم آلهة ومن حق الخلفاء أن يسيروا بسيرة المستخلف فالخطاب للعبدة من السامري وأشياعه أو بئسما قتم مقامى ولم تراعوا عهدى حيث لم تكفوا العبدة عما فعلوا فالخطاب لهرون ومن معه من المؤمنين كما ينبى عنه قوله تعالى قال ياهرون ما منعك اذ رأيتهم ضلوا أن لا تتبعن أفصيت أمرى ويجوز أن يكون الخطاب للكل على أن المراد بالخليفة ما يعم الامر من المذكورين وما نكرة موصوفة مفسرة لفاعل بئس المستكن فيه والمخصوص بالذم محذوف تقديره بئس خلافة خلفتمونيها من بعدى خلافتكم ﴿عجلتم أمر ربكم﴾ أى تركتموه غير تام على تضمين عجل معنى سبق يقال عجل عن الامر اذا تركه غير تام أو عجلتم وعد ربكم الذى وعدنيه من الأربعين وقدرتم موقى وغيرتم بعدى كما غيرت الأمم بعد أنبيائهم ﴿وألقى الألواح﴾ طرحها من شدة الغضب وفرط الضجر حمية للدين . روى أن التوراة كانت سبعة أسباع في سبعة ألواح فلما ألقاها انكسرت فرفعت ستة أسباعها التى كان فيها تفصيل كل شئ وبقي سبع كان فيه المواعظ والاحكام ﴿وأخذ برأس أخيه﴾ بشعر رأسه عليهما السلام ﴿يجره اليه﴾ حال من ضمير أخذ فعله عليه السلام توها أنه قصر في كفهم وهرون كان أكبر منه عليهما السلام بثلاث سنين وكان حمولا ولذلك كان أحب الى بنى اسرائيل ﴿قال﴾ أى هرون مخاطبا لموسى عليهما السلام ﴿ابن أم﴾ بحذف حرف النداء وتخصيص الأم بالذكر مع كونهما شقيقين لما أن حق الأم أعظم وأحق بالمراعاة مع أنها كانت مؤمنة وقد قاست فيه المخاوف والشدائد وقرى بكسر الميم باسقاط الياء تخفيفا كالمنادى المضاف الى الياء وقراءة الفتح لزيادة التخفيف أو لتشبيهه بخمسة عشر ﴿ان القوم استضعفوني وكادوا يقتلونى﴾ ازاحة لتوهم التقصير في حقه والمعنى بذلت جهدى في كفهم حتى قهرونى واستضعفوني وقاربوا قتلى ﴿فلا تشمت بي الأعداء﴾ أى فلا تفعل بي ما يكون سببا لسمائهم بي ﴿ولا تجعلنى مع القوم الظالمين﴾ أى معدودا في عدادهم بالمؤاخذه أو النسبة الى التقصير وهذا يؤيد كون الخطاب للكل أو لا تعتقد أنى واحدا من الظالمين مع برائى منهم ومن ظلمهم ﴿قال﴾ استئناف مبنى على سؤال نشأ من حكاية اعتذار هرون عليه السلام كأنه قيل فماذا قال موسى عند ذلك فقيل قال ﴿رب اغفرلى﴾ أى ما فعلت بأخى من غير ذنب مقرر من قبله ﴿ولاخى﴾ ان فرط منه تقصير ما فى كفهم عما فعلوه من العظيمة استغفر عليه السلام لنفسه ليرضى أخاه ويظهر للشامتين رضاه لئلا تتم شمائهم به ولاخيه للايدان بأنه محتاج الى الاستغفار حيث كان يجب عليه أن يقاثلهم ﴿وأدخلنا فى رحمتك﴾ بزيد الانعام بعد غفران ما سلف منا ﴿وأنت أرحم الراحمين﴾ فلا غرو فى انتظامنا فى سلك رحمتك الواسعة فى الدنيا

والآخرة والجملة اعتراض تذييلي مقرر لما قبله ﴿ان الذين اتخذوا العجل﴾ أى تموا على اتخاذه واستمروا على عبادته كالسامري وأشياعه من الذين أشربوه فى قلوبهم كما يفصح عنه كون الموصول الثانى عبارة عن التائبين فان ذلك صريح فى أن الموصول الاول عبارة عن المصرين ﴿سينالهم﴾ أى فى الآخرة ﴿غضب﴾ أى عظيم لا يقادر قدره مستتب لفتون العقوبات لما أن جريمتهم أعظم الجرائم وأقبح الجرائر وقوله تعالى ﴿من ربهم﴾ أى مالكم متعلق بينالهم أو بمحذوف هو نعت لغضب مؤكدا لما أفاده التنوين من الفخامة الذاتية بالفخامة الإضافية أى كائن من ربهم ﴿وذلة فى الحياة الدنيا﴾ هى ذلة الاغتراب التى تضرب بها الامثال والمسكنة المنتظمة لهم ولأولادهم جميعا والذلة التى اختص بها السامري من الانفراد عن الناس والابتلاء بلا مساس . يروى أن بقاياهم اليوم يقولون ذلك وإذا مس أحدهم أحد غيرهم حما جميعا فى الوقت وايراد ما نالهم فى حيز السين مع مضيه بطريق تغليب حال الأخلاف على حال الأسلاف وقيل المراد بهم التائبون وبالغضب ما أمروا به من قتل أنفسهم واعتذر عن السين بأن ذلك حكاية عما أخبر الله تعالى به موسى عليه السلام حين أخبره بافتتان قومه واتخاذهم العجل بأنه سينالهم غضب من ربهم وذلة فيكون سابقا على الغضب وأنت خير بأن سباق النظم الكريم وسياقه نايلان عن ذلك نبوا ظاهرا كيف لا وقوله تعالى ﴿وكذلك نجزي المفترين﴾ ينادى على خلافه فانهم شهداء تائبون فكيف يمكن وصفهم بعد ذلك بالافتراء وأيضا ليس يجزى الله تعالى كل المفترين بهذا الجزاء الذى ظاهره قهر وباطنه لطف ورحمة وقيل المراد بهم أبناءهم المعاصرون لرسول الله صلى الله عليه وسلم فان تعبير الأبناء بأفاعيل الآباء مشهور معروف منه قوله تعالى واذقتم نفسا الآية وقوله تعالى واذقتم يا موسى الآية والمراد بالغضب الغضب الآخرى وبالذلة ما أصابهم من القتل والاجلاء وضرب الجزية عليهم وقيل المراد بالموصول المتخذون حقيقة وبالضمير فى ينالهم أخلافهم ولا ريب فى أن توسيط حال هؤلاء فى تضاعيف بيان حال المتخذين من قبيل الفصل بين الشجر ولحائه ﴿والذين عملوا السيئات﴾ أى سيئة كانت ﴿ثم تابوا﴾ عن تلك السيئات ﴿من بعدها﴾ أى من بعد عملها ﴿وآمنوا﴾ ايمانا صحيحا خالصا واشتغلوا باقامة ما هو من مقتضياته من الأعمال الصالحة ولم يصروا على ما فعلوا كالطائفة الاولى ﴿ان ربك من بعدها﴾ أى من بعد تلك التوبة المقرونة بالايمان ﴿لغفور﴾ للذنوب وان عظمت وكثرت ﴿رحيم﴾ مبالغ فى افاضة فنون الرحمة الدنيوية والاخرية والتعرض لعنوان الربوبية مع الاضافة الى ضميره عليه السلام للتشريف ﴿ولما سكت عن موسى الغضب﴾ شروع فى بيان بقية الحكاية اثر ما بين تحزب القوم الى مصر وتائب والاشارة الى مال كل منهما اجمالا أى لما سكن عنه الغضب باعتذار أخيه وتوبة القوم وهذا صريح فى أن ما حكى عنهم من الندم وما يتفرع عليه كان بعد مجئ موسى عليه الصلاة والسلام وفى هذا النظم الكريم من البلاغة والمبالغة بتزليل الغضب الحامل له على ما صدر عنه من الفعل والقول منزلة الأمر بذلك المغرى عليه بالتحكم والتشديد والتعبير عن سكونه بالسكوت ما لا يخفى وقرئ سكن وسكت وأسكت على أن الفاعل هو الله تعالى أو أخوه أو التائبون ﴿أخذ الألواح﴾ التى ألقاها ﴿وفى نسختها﴾ أى فيما نسخ فيها وكتب فعلة بمعنى مفعول كالخطبة وقيل فيما نسخ منها أى من الألواح المنكسرة ﴿هدى﴾ أى بيان للحق ﴿ورحمة﴾ للخلق بارشادهم الى مافيه الخير والصلاح ﴿للذين هم لربهم يرهبون﴾ اللام الاولى متعلقة بمحذوف هو صفة لرحمة أى كائنة لهم أو هى لام الاجل أى هدى ورحمة لاجلهم والثانية لتقوية عمل الفعل المؤخر كما فى قوله تعالى ان كنتم للرؤيا تعبرون أو هى أيضا لام العلة والمفعول محذوف أى يرهبون المعاصى لاجل ربهم لا للرياء والسمعة ﴿واختار موسى قومه﴾ شروع فى بيان كيفية استدعاء التوبة وكيفية وقوعها واختار يتعدى الى اثنين ثانيهما مجرور بمن أى اختار من قومه بمحذف

الجاروايصال الفعل الى المجرور كما في قوله

اختارك الناس اذ ثرت خلائقهم واعتل من كان يرجى عنده السؤل

أى اختارك من الناس ﴿سبعين رجلا﴾ مفعول لاختار آخر عن الثانى لما مر مرارا من الاعتناء بالمقدم والتشويق الى المؤخر ﴿لميقاتنا﴾ الذى وقتناه بعد ما وقع من قومه ما وقع لالمليقات الكلام الذى ذكر قبل ذلك كما قيل . قال السدى أمره الله تعالى بأن يأتبه فى ناس من بنى اسرائيل يعتذرون اليه تعالى من عبادة العجل ووعدهم موعدا فاختر عليه السلام من قومه سبعين رجلا وقال محمد بن اسحق اختارهم ليتوبوا اليه تعالى مما صنعوه ويسألوه التوبة على من تركوهم وراهم من قومهم قالوا اختار عليه الصلاة والسلام من كل سبط ستة فراد اثنان فقال ليتخلف منكم رجلان فتشاحوا فقال عليه الصلاة والسلام ان لمن قعد مثل أجر من خرج فقعد كالب ويوشع وذهب مع الباقين وأمرهم أن يصوموا ويتطهروا ويطهروا ثيابهم فخرج بهم الى طور سيناء فلما دنوا من الجبل غشيهم غمام فدخل موسى بهم الغمام وخروا سجدا فسمعوه تعالى يكلم موسى يأمره وينهاه حسبما يشاء وهو الامر بقتل أنفسهم توبة ﴿فلما أخذتهم الرجفة﴾ مما اجترأوا عليه من طلب الرؤية فانه يروى أنه لما انكشف الغمام أقبلوا الى موسى عليه السلام وقالوا لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة فأخذتهم الرجفة أى الصاعقة أو رجفة الجبل فصعقوا منها أى ماتوا ولعلمهم أرادوا بقولهم لن نؤمن لك لن نصدقك فى أن الامر بما سمعنا من الامر بقتل أنفسهم هو الله تعالى حتى نراه حيث قاسوا رؤيته تعالى على سماع كلامه قياسا فاسدا فحين شاهد موسى تلك الحالة الهائلة ﴿قال رب لو شئت أهلكتهم من قبل﴾ أى حين فرطوا فى النهى عن عبادة العجل وما فارقوا عبده حين شاهدوا اصرارهم عليها ﴿واياي﴾ أيضا حين طلبت منك الرؤية أى لو شئت اهلا كنا بذنوبنا لأهلكنا حينئذ أراد به عليه السلام تذكير العفو السابق لاستجلاب العفو اللاحق فان الاعتراف بالذنب والشكر على النعمة مما يربط العتيد ويستجلب المزيد يعنى انا كنا مستحقين للاهلاك ولم يكن من موانعه الا عدم مشيئتك اياه فحيث لطفت بنا وعفوت عنا تلك الجرائم فلا غرو فى أن تعفو عنا هذه الجريمة أيضا وحمل الكلام على التنى يا باه قوله تعالى ﴿أهلكنا بما فعل السفهاء منا﴾ أى الذين لا يعلمون تفاصيل شئونك ولا يتثبتون فى المداحض والهمزة اما لانكار وقوع الاهلاك ثقة بلطف الله عز وجل كما قاله ابن الانبارى أو للاستعطف كما قاله المبرد أى لا تهلكنا ﴿ان هى الافتنتك﴾ استئناف مقرر لما قبله واعتذار عما صنعوا ببيان منشأ غلظهم أى ما الفتنة التى وقع فيها السفهاء وقالوا بسببها ما قالوا من العظيمة الافتنتك أى محتك وبتلاؤك حيث أسمعتهم كلامك فاقتنوا بذلك ولم يتثبتوا فطمعوا فيما فوق ذلك تابعين للقياس الفاسد وقوله تعالى ﴿تضل بها من تشاء وتهدى من تشاء﴾ اما استئناف مبين لحكم الفتنة أو حال من فتنتك أى حال كونها مضلا بها الخ أى تضل بسببها من تشاء اضلاله فلا يهتدى الى الثبوت وتهدى من تشاء هدايته الى الحق فلا يتزلزل فى أمثاله فيقوى بها ايمانه ﴿أنت ولينا﴾ أى القائم بأمرنا الدنيوية والاخرية وناصرنا وحافظنا لا غيرك ﴿فاغفر لنا﴾ ما قارفناه من المعاصى والفاء لترتيب الدعاء على ما قبله من الولاية كانه قيل فمن شأن الولي المغفرة والرحمة وقيل ان اقدامه عليه الصلاة والسلام على أن يقول ان هى الافتنتك الخ جراءة عظيمة فطلب من الله تعالى غفرانها والتجاوز عنها ﴿وارحمنا﴾ بافاضة آثار الرحمة الدنيوية والاخرية علينا ﴿وأنت خير الغافرين﴾ اعتراض تذييل مقرر لما قبله من الدعاء وتخصيص المغفرة بالذكر لانها الأهم بحسب المقام ﴿واكتب لنا﴾ أى عين لنا وقيل أوجب وحقق وأثبت ﴿فى هذه الدنيا حسنة﴾ أى نعمة وعافية أو خصلة حسنة . قال ابن عباس رضى الله عنهما اقبل وفادتنا وردنا بالمغفرة والرحمة ﴿وفى الآخرة﴾ أى واكتب لنا فيها أيضا حسنة وهى المثوبة الحسنى والجنة

﴿انا هدنا إليك﴾ أى تبنا وأبنا إليك من هاد يهود اذا رجع وقرى بكسر الهمزة من هاده يهده اذا حركه وأماله ويحتمل أن يكون مبنيًا للفاعل أو للمفعول بمعنى أملنا أنفسنا أو أملنا إليك وتجويز أن تكون القراءة المشهورة على بناء المفعول على لغة من يقول عود المريض مع كونها لغة ضعيفة مما لا يليق بشأن التنزيل الجليل والجملة استئناف مسوق لتعليل الدعاء فان التوبة مما يوجب قبوله بموجب الوعد المحتوم وتصديرها بحرف التحقيق لاظهار كمال النشاط والرغبة في التوبة والمعنى انا تبنا ورجعنا عما صنعنا من المعصية العظيمة التى جئناك للاعتذار عنها وعماقع ههنا من طلب الرؤية فبعيد من لطفك وفضلك أن لا تقبل توبة التائبين. قيل لما أخذتهم الرجفة ماتوا جميعا فأخذ موسى عليه الصلاة والسلام يتضرع الى الله تعالى حتى أحياهم وقيل رجفوا وكادت تبين مفصلهم وأشر فوا على الهلاك نخاف موسى عليه الصلاة والسلام فبكى فكشفها الله تعالى عنهم ﴿قال﴾ استئناف وقع جوابا عن سؤال ينساق اليه الكلام كأنه قيل فماذا قال الله تعالى عند دعاء موسى عليه السلام فقيل قال ﴿عذابي أصيب به من أشاء﴾ لعله عز وجل حين جعل توبة عبدة العجل بقتلهم أنفسهم ضمن موسى عليه السلام دعاء التخفيف والتيسير حيث قال واكتب لنا في هذه الدنيا حسنة أى خصلة حسنة عارية عن المشقة والشدة فان فى قتل أنفسهم من العذاب والتشديد مالا يخفى فأجاب تعالى بأن عذابي شأنه أن أصيب به من أشاء تعذيبه من غير دخل لغيرى فيه وهم ممن تناولته مشيئتي ولذلك جعلت توبتهم مشوبة بالعذاب الدنيوى ﴿ورحمتى وسعت كل شئ﴾ أى شأنها أن تسع فى الدنيا المؤمن والكافر بل كل ما يدخل تحت المشيئة من المكلفين وغيرهم وقد نال قومك نصيب منها فى ضمن العذاب الدنيوى وفى نسبة الاصابة الى العذاب بصيغة المضارع ونسبة السعة الى الرحمة بصيغة الماضى ايدان بأن الرحمة مقتضى الذات وأما العذاب فبمقتضى معاصى العباد والمشيئة معتبرة فى جانب الرحمة أيضا وعدم التصريح بها للاشعار بغاية الظهور ألا يرى الى قوله تعالى ﴿فسأكتبها﴾ أى أثبتها وأعينها فانه متفرع على اعتبار المشيئة كأنه قيل فاذا كان الأمر كذلك أى كما ذكر من اصابة عذابي وسعة رحمتى لكل من أشاء فسأكتبها كتبتها كائنة كما دعوت بقولك واكتب لنا فى هذه الح أى سأكتبها خالصة غير مشوبة بالعذاب الدنيوى ﴿للذين يتقون﴾ أى الكفر والمعاصى اما ابتداء أو بعد ملابستهما وفيه تعريض بقومه كأنه قيل لا تقومك لانهم غير متقين فيكفهم ما قدر لهم من الرحمة وان كانت مقارنة للعذاب الدنيوى ﴿ويؤتون الزكاة﴾ وفيه أيضا تعريض بهم حيث كانت الزكاة شاقة عليهم ولعل الصلاة انما لم تذكر مع اناقها على سائر العبادات اكتفاء عنها بالاتقاء الذى هو عبارة عن فعل الواجبات بأسرها وترك المنكرات عن آخرها وايراد آية الزكاة لما مر من التعريض ﴿والذين هم بآياتنا﴾ جميعا ﴿يؤمنون﴾ ايماننا مستمرا من غير اخلال بشئ منها وفيه تعريض بهم وبكفرهم بالآيات العظام التى جاء بها موسى عليه الصلاة والسلام وبما سيحجى بعد ذلك من الآيات الينيات كتظليل الغمام وانزال المن والسلوى وغير ذلك وتكرير الموصول مع أن المراد به عين ما أريد بالموصول الأول دون أن يقال ويؤمنون بآياتنا عطفا على يؤتون الزكاة كما عطف هو على يتقون لما أشير اليه من القصر بتقديم الجار والمجرور أى هم بجميع آياتنا يؤمنون لا ببعضها دون بعض ﴿الذين يتبعون الرسول﴾ الذى نوحى اليه كتابا مختصا به ﴿النبي﴾ أى صاحب المعجزة وقيل عنوان الرسالة بالنسبة اليه تعالى وعنوان النبوة بالنسبة الى الأمة ﴿الأمى﴾ بضم الهمزة نسبة الى الأم كأنه باق على حالته التى ولد عليها من أمه أو الى أمة العرب كما قال عليه الصلاة والسلام انا أمة لا نحسب ولا نكتب أو الى أم القرى وقرى بفتح الهمزة أى الذى لم يمارس القراءة والكتابة وقد جمع مع ذلك علوم الأولين والآخرين والموصول بدل من الموصول الأول بدل الكل أو منصوب على المدح أو مرفوع عليه أى أعنى الذين أو هم الذين وأما جعله مبتدأ على أن خبره يأمرهم أو أولئك هم

المفلحون فغير سعيد ﴿الذي يجدونه مكتوبا﴾ باسمه ونعوته بحيث لا يشكون أنه هو ولذلك عدل عن أن يقال يجدون اسمه أو وصفه مكتوبا ﴿عندهم﴾ زيد هذا لزيادة التقرير وأن شأنه عليه الصلاة والسلام حاضر عندهم لا يغيب عنهم أصلا ﴿في التوراة والإنجيل﴾ اللذين تعبد بهما بنو إسرائيل سابقا ولاحقا والظرفان متعلقان بيجدونه أو بمكتوبا وذكر الإنجيل قبل نزوله من قبيل مانحن فيه من ذكر النبي عليه الصلاة والسلام والقرآن الكريم قبل مجيئهما ﴿يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر﴾ كلام مستأنف لا محل له من الاعراب قاله الزجاج متضمن لتفصيل بعض أحكام الرحمة التي وعد فيما سبق بكتبها إجمالا فإن ما بين فيه من الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر واحلال الطيبات وتحريم الخبائث واسقاط التكليف الشاقة كلها من آثار رحمته الواسعة وقيل في محل نصب على أنه حال مقدرة من مفعول يجدونه أو من النبي أو من المستكن في مكتوبا أو مفسر لمكتوبا أي لما كتب ﴿ويحل لهم الطيبات﴾ التي حرمت عليهم بشؤم ظلمهم ﴿ويحرم عليهم الخبائث﴾ كالدم ولحم الخنزير والربا والرشوة ﴿ويضع عنهم إصرهم والأغلال التي كانت عليهم﴾ أي يخفف عنهم ما كلفوه من التكليف الشاقة التي هي من قبيل ما كتب عليهم حينئذ من كون التوبة بقتل النفس كتعيين القصاص في العمد والخطأ من غير شرع الدية وقطع الاعضاء الخاطئة وقرض موضع النجاسة من الجلد والثوب واحراق الغنائم وتحريم السبت. وعن عطاء أنه كانت بنو إسرائيل اذا قاموا يصلون لبسوا المسوح وغلوا أيديهم الى أعناقهم وربما ثقب الرجل ترقوته وجعل فيها طرف السلسلة وأوثقها الى السارية يحبس نفسه على العبادة وقرىء آصارهم أصل الأصر الثقل الذي يأصر صاحبه من الحراك ﴿فالذين آمنوا به﴾ تعليم لكيفية اتباعه عليه الصلاة والسلام وبيان لعلو رتبة متبعيه واغتنامهم مغنم الرحمة الواسعة في الدارين اثر بيان نعوته الجليلة والاشارة الى ارشاده عليه الصلاة والسلام اياهم بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر واحلال الطيبات وتحريم الخبائث أي فالذين آمنوا بنبوته وأطاعوه في أوامره ونواهيه ﴿وعزروه﴾ أي عظموه ووقروه وأعانوه بمنع أعدائه عنه وقرىء بالتخفيف وأصله المنع ومنه التعزير ﴿ونصروه﴾ على أعدائه في الدين ﴿واتبعوا النور الذي أنزل معه﴾ أي مع نبوته وهو القرآن عبر عنه بالنور المنبئ عن كونه ظاهرا بنفسه ومظهرا لغيره أو مظهر للحقائق كاشفا عنها المناسبة لاتباعه ويجوز أن يكون معه متعلقا باتبعوا أي واتبعوا القرآن المنزل مع اتباعه عليه الصلاة والسلام بالعمل بسنته وبما أمر به ونهى عنه أو تبعوا القرآن مصاحبين له في اتباعه ﴿أو لئك﴾ اشارة الى المذكورين من حيث اتصافهم بما فصل من الصفات الفاضلة للشعار بعليتها للحكم وما فيه من معنى البعد للايدان بعلو درجتهم وسمو طبقتهم في الفضل والشرف أي أولئك المنعوتون بتلك النعوت الجليلة ﴿هم المفلحون﴾ أي هم الفائزون بالمطلوب الناجون عن الكروب لا غيرهم من الامم فيدخل فيهم قوم موسى عليه الصلاة والسلام دخولا أوليا حيث لم ينجوا عما في توبتهم من المشقة الهائلة وبه يتحقق التحقيق ويتأتى التوفيق والتطبيق بين دعائه عليه الصلاة والسلام وبين الجواب لا بمجرد ما قيل من أنه لما دعا لنفسه ولبنى إسرائيل أجيب بما هو منطوق على تويخ بنى إسرائيل على استجازتهم الرؤية على الله عز وجل وعلى كفرهم بآياته العظام التي أجراها على يد موسى عليه الصلاة والسلام وعرض بذلك في قوله تعالى والذين هم بآياتنا يؤمنون وأريد أن يكون استماع أوصاف أعقابهم الذين آمنوا برسول الله صلى الله عليه وسلم وبما جاء به كعبد الله بن سلام وغيره من أهل الكتابين لطفًا بهم وترغيبا في اخلاص الايمان والعمل الصالح ﴿قل يا أيها الناس اني رسول الله اليكم﴾ لما حكى ما في الكتابين من نعوت رسول الله صلى الله عليه وسلم وشرف من يتبعه من أهلها ونيلمهم لسعادة الدارين أمر عليه الصلاة والسلام ببيان أن تلك السعادة غير مختصة بهم بل شاملة لكل من يتبعه كائننا من كان ببيان عموم رسالته للتقلين مع اختصاص رسالته سائر الرسل عليهم السلام

باقوامهم وارسل موسى عليه السلام الى فرعون وملئه بالآيات التسع انما كان لامرهم بعبادة رب العالمين عز سلطانه
 وترك العظيمة التي كان يدعيها الطاغية ويقبلها منه فتته الباغية وبارسال بنى اسرائيل من الاسر والقسر وأما العمل بأحكام
 التوراة فمختص بنى اسرائيل **﴿جميعا﴾** حال من الضمير في اليكم **﴿الذى له ملك السموات والأرض﴾** منصوب أو
 مرفوع على المدح أو مجرور على أنه صفة للجلال لقوان حيل بينهما بما هو متعلق بما أضيف اليه فانه في حكم المتقدم عليه وقوله تعالى
﴿لا اله الا هو﴾ بيان لما قبله فان من ملك العالم كان هو الاله لا غيره وقوله تعالى **﴿يحيى ويميت﴾** لزيادة تقرير ألوهيته
 والفاء في قوله تعالى **﴿فآمنوا بالله ورسوله﴾** لتفريع الأمر على ما تمهد وتقرر من رسالته عليه الصلاة والسلام وإيراد
 نفسه عليه الصلاة والسلام بعنوان الرسالة على طريقة الالتفات الى الغيبة للبالغة في ايجاب الامثال بأمره ووصف
 الرسول بقوله **﴿النبي الأمي﴾** لمدحه عليه الصلاة والسلام بهما ولزيادة تقرير أمره وتحقيق أنه المكتوب في الكتابين
 ووصفه بقوله تعالى **﴿الذى يؤمن بالله وكلماته﴾** أى ما أنزل اليه وإلى سائر الرسل عليهم السلام من كتبه ووحيه لحل أهل
 الكتابين على الامثال بما أمروا به والتصريح بايمانه بالله تعالى للتنبيه على أن الايمان به تعالى لا ينفك عن الايمان
 بكلماته ولا يتحقق الا به وقرئ وكلمته على ارادة الجنس أو القرآن تنبيها على أن المأمور به هو الايمان به عليه الصلاة
 والسلام من حيث أنزل عليه القرآن لا من حيثية أخرى أو على أن المراد بها عيسى عليه الصلاة والسلام تعريضا
 باليهود وتنبيها على أن من لم يؤمن به لم يعتد بايمانه **﴿واتبعوه﴾** أى فى كل ما يأتى وما يذمر من أمور الدين **﴿لعلكم
 تهتدون﴾** علة للفعلين أو حال من فاعليهما أى رجاء لاهتدائكم الى المطلوب أو راجين له وفى تعليقه بهما ايدان بأن
 من صدقه ولم يتبعه بالتزام أحكام شريعته فهو بمعزل من الاهتداء مستمر على الغي والضلالة **﴿ومن قوم موسى﴾**
 كلام مبتدأ مسوق لدفع ما عسى يوهمه تخصيص كتب الرحمة والتقوى والايمان بالآيات بمتبعى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم من حرمان أسلاف قوم موسى عليه السلام من كل خير وبيان أن كلهم ليسوا كما حكيت أحوالهم بل منهم **﴿أمة يهدون﴾**
 أى الناس **﴿بالحق﴾** أى ملتبسين به أو يهدونهم بكلمة الحق **﴿وبه﴾** أى بالحق **﴿يعدلون﴾** أى فى الاحكام
 الجارية فيما بينهم وصيغة المضارع فى الفعلين لحكاية الحال الماضية وقيل هم الذين آمنوا بالنبي صلى الله عليه وسلم
 ويأباه أنه قد مر ذكرهم فيما سلف وقيل ان بنى اسرائيل لما بالغوا فى العتو والطغيان حتى اجترأوا على قتل الأنبياء عليهم
 السلام تبرأ سبط منهم بما صنعوا واعتذروا وسألوا الله تعالى أن يفرق بينهم وبين أولئك الطاغين ففتح الله تعالى لهم
 نفقا فى الأرض فساروا فيه سنة ونصفا حتى خرجوا من وراء الصين وهم اليوم هنالك حنفاء مسلمون يستقبلون قبلتنا
 وقد ذكر عن النبي صلى الله عليه وسلم أن جبريل عليه السلام ذهب به ليلة الاسراء نحوهم فكلهم فقال جبريل عليه السلام
 هل تعرفون من تكلمون قالوا لا قال هذا محمد النبي الأمي فآمنوا به وقالوا يا رسول الله ان موسى أو صانا من أدرك منكم
 أحمد فليقرأ منى عليه السلام فرد محمد على موسى السلام عليهما السلام ثم أقرأهم عشر سور من القرآن نزلت بمكة ولم
 تكن نزلت يومئذ فريضة غير الصلاة والزكاة أمرهم أن يقيموا مكانهم وكانوا يسبتون فامرهم أن يجمعوا ويتركوا السبت
 هذا وأنت خير بأن تخصيصهم بالهداية من بين قومه عليه السلام مع أن منهم من آمن بجميع الشرائع لا يخلو عن بعد
﴿وقطعناهم﴾ أى قوم موسى لا الأمة المذكورة منهم وقرئ بالتخفيف وقوله تعالى **﴿اثنتى عشرة﴾** ثانى مفعولى
 قطع لتضمنه معنى التصيير والتأنيث للحمل على الأمة أو القطعة أى صيرناهم اثنتى عشرة أمة أو قطعة متميزين بعضها من
 بعض أو حال من مفعوله أى فرقناهم معدودين هذا العدد وقوله تعالى **﴿أسباطا﴾** بدل منه ولذلك جمع أو عياله على
 أن كل واحدة من اثنتى عشرة قطعة أسباط لا سبط وقرئ عشرة بكسر الشين وقوله تعالى **﴿أما﴾** على الأول بدل

بعد بدل أو نعت لأسباطا وعلى الثاني بدل من أسباطا ﴿وأوحينا إلى موسى إذا استسقاء قومهم﴾ حين استولى عليهم العطش في التيه الذي وقعوا فيه بسوء صنيعهم لا بمجرد استسقاءهم إياه عليه الصلاة والسلام بل باستسقاءه لهم لقوله تعالى وإذا استسقى موسى لقومه وقوله تعالى ﴿أن اضرب بعصاك الحجر﴾ مفسر لفعل الإيحاء وقد مر بيان شأن الحجر في تفسير سورة البقرة ﴿فانبجست﴾ عطف على مقدر ينسحب عليه الكلام قد حذف تعويلا على كمال الظهور وايدانا بغاية مسارعة عليه السلام إلى الامتثال واشعارا بعدم تأثير الضرب حقيقة وتنبيها على كمال سرعة الانبجاس وهو الانفجار كأنه حصل اثر الأمر قبل تحقق الضرب كما في قوله تعالى اضرب بعصاك البحر فانفلق أي فضر بانبجست ﴿منه اثنتا عشرة عينا﴾ بعدد الأسباط وأما ما قيل من أن التقدير فإن ضربت فقد انبجست فغير حقيق بجزالة النظم التنزيلى وقرئ عشرة بكسر الشين وفتحها ﴿قد علم كل أناس﴾ كل سبط عبر عنهم بذلك ايدانا بكثرة كل واحد من الأسباط ﴿مشر بهم﴾ أي عينهم الخاصة بهم ﴿وظللنا عليهم الغمام﴾ أي جعلناها بحيث تلقى عليهم ظلها تسير في التيه بسيرهم وتسكن بأقامتهم وكان ينزل بالليل عمود من نار يسيرون بضوئه ﴿وأنزلنا عليهم المن والسلوى﴾ أي الترنجيب والسماني. قيل كان ينزل عليهم المن مثل الثلج من الفجر إلى الطلوع لكل إنسان صاع وتبعث الجنوب عليهم السمانى فيذبج الرجل منه ما يكفيه ﴿كلوا﴾ أي وقلنا لهم كلوا ﴿من طيبات ما رزقناكم﴾ أي مستلذاته وما موصولة كانت أو موصوفة عبارة عن المن والسلوى ﴿وما ظلمونا﴾ رجوع إلى سنن الكلام الأول بعد حكاية خطابهم وهو معطوف على جملة محدوفة للإيجاز والاشعار بأنه أمر محقق غنى عن التصريح به أي فظلموا بأن كفروا بتلك النعم الجليلة وما ظلمونا بذلك ﴿ولكن كانوا أنفسهم يظلمون﴾ اذ لا يتخطاهم ضرره وتقديم المفعول لإفادة القصر الذي يقتضيه النفي السابق وفيه ضرب من التهمك بهم واجمع بين صيغتي الماضي والمستقبل للدلالة على تماديهم فيما هم فيه من الظلم والكفر ﴿واذ قيل لهم﴾ منصوب بمضمر خوطب به النبي عليه الصلاة والسلام وإيراد الفعل على البناء للمفعول مع استناده إليه تعالى كما يفصح عنه ما وقع في سورة البقرة من قوله تعالى واذ قلنا للجرى على سنن الكبرياء والايذان بالغنى عن التصريح به لتعين الفاعل وتغيير النظم بالأمر بالذكر للتشديد في التوبيخ أي اذ كرهم وقت قوله تعالى لأسلافهم ﴿اسكنوا هذه القرية﴾ منصوب على المفعولية يقال سكنت الدار وقيل على الظرفية اتساعا وهي بيت المقدس وقيل أريحا وهي قرية الجبارين وكان فيها قوم من بقية عاد يقال لهم العمالقة رأسهم عوج بن عنق وفي قوله تعالى اسكنوا ايدان بان المأمور به في سورة البقرة هو الدخول على وجه السكنى والاقامة ولذلك اكتفى به عن ذكر رغدا في قوله تعالى ﴿وكلوا منها﴾ أي من مطاعمها وثمارها على أن من تبعيضية أو منها على أنها ابتدائية ﴿حيث شئتم﴾ أي من نواحيها من غير أن يراحمكم فيها أحد فان الأكل المستمر على هذا الوجه لا يكون الا رغدا واسعا وعطف كلوا على اسكنوا بالواو لمقارنتهما ما بالخلاف الدخول فانه مقدم على الأكل ولذلك قيل هناك فكلوا ﴿وقولوا حطة﴾ أي مسئلتنا أو أمرك حطة لذنوبنا وهي فعلة من الخط كالجلسة ﴿وادخلوا الباب﴾ أي باب القرية ﴿سجدا﴾ أي متظامنين مخبتين أو ساجدين شكر على إخراجهم من التيه وتقديس الأمر بالدخول على الأمر بالقول المذكور في سورة البقرة غير محل بهذا الترتيب لأن المأمور به هو الجمع بين الفعلين من غير اعتبار الترتيب بينهما ثم إن كان المراد بالقرية أريحا فقد روى أنهم دخلوها حيث سار إليها موسى عليه السلام بمن بقي من بني إسرائيل أو بذراريهم على اختلاف الروايتين ففتحها كما مر في سورة المائدة وأما إن كان بيت المقدس فقد روى أنهم لم يدخلوه في حياة موسى عليه السلام فقيل المراد بالباب باب القبة التي كانوا يصلون إليها ﴿نغفر لكم خطيأتكم﴾ وقرئ خطاياكم كما في سورة البقرة وتغفر لكم خطيأتكم وخطاياكم وخطيئتكم على البناء للمفعول ﴿سنزيد المحسنين﴾ عدة بشيئين

بالمغفرة وبالزيادة وطرح الواو ههنا لا يخل بذلك لأنه استئناف مترتب على تقدير سؤال نشأ من الاخبار بالغفران كأنه قيل فماذا لهم بعد الغفران فقل سنزيد وكذلك زيادة منهم زيادة بيان ﴿فبدل الذين ظلموا منهم﴾ بما أمر وابه من التوبة والاستغفار حيث أعرضوا عنه ووضعوا موضعه ﴿قولا﴾ آخر مما لا خير فيه . روى أنهم دخلوه زاحفين على أستاذهم وقالوا مكان حطة حنطة وقيل قالوا بالنبطية حطاشمقانا يعنون حنطة حمراء استخفافا بأمر الله تعالى واستهزاء بموسى عليه الصلاة والسلام وقوله تعالى ﴿غير الذي قيل لهم﴾ نعت لقولا صرح بالمغايرة مع دلالة التبديل عليها قطعاً تحقيقاً للمخالفة وتنصيها على المغايرة من كل وجه ﴿فأرسلنا عليهم﴾ اثر ما فعلوا ما فعلوا من غير تأخير وفي سورة البقرة على الذين ظلموا والمعنى واحد والارسال من فوق فيكون كالانزال ﴿رجزا من السماء﴾ عذابا كائنات منها والمراد الطاعون . روى أنه مات منهم في ساعة واحدة أربعة وعشرون ألفا ﴿بما كانوا يظلمون﴾ بسبب ظلمهم المستمر السابق واللاحق حسبما يفيد الجمع بين صيغتي الماضي والمستقبل لا بسبب التبديل فقط كما يشعر به ترتيب الارسال عليه بالفاء والتصريح بهذا التعليل لما أن الحكم ههنا مترتب على المضمر دون الموصول بالظلم كما في سورة البقرة وأما التعليل بالفسق بعد الاشعار بعلية الظلم فقد مر وجهه هناك والله تعالى أعلم ﴿واسألهم﴾ عطف على المقدر في اذ قيل أى واسأل اليهود المعاصرين لك سؤال تقرير وتقدير كقرهم وتجاوزهم لحدود الله تعالى واعلامهم بأن ذلك مع كونه من علومهم الخفية التي لا يقف عليها الا من مارس كتبهم قد أحاط به النبي عليه الصلاة والسلام خبرا واذ ليس ذلك بالتلق من كتبهم لأنه عليه الصلاة والسلام بمعزل من ذلك تعين أنه من جهة الوحى الصريح ﴿عن القرية﴾ أى عن حالها وخبرها وما جرى على أهلها من الداهية الدهياء وهي ايلة قرية بين مدين والطور وقيل هي مدين وقيل طبرية والعرب تسمى المدينة قرية ﴿التي كانت حاضرة البحر﴾ أى قرية منه مشرفة على شاطئه ﴿اذ يعدون في السبت﴾ أى يتجاوزون حدود الله تعالى بالصيد يوم السبت واذ ظرف للمضاف المحذوف أو بدل منه وقيل ظرف لكانت أو حاضرة وليس بذلك اذلا فائدة في تقييد الكون أو الحضور بوقت العدوان وقرى يعدون وأصله يعتدون ويعدون من الاعداد حيث كانوا يعدون آلات الصيد يوم السبت وهم منهيون عن الاشتغال فيه بغير العبادة ﴿اذ تأتيهم حياتهم﴾ ظرف ليعدون أو بدل بعد بدل والاول هو الاول لأن الـ وائل عن عدوانهم أدخل في التقرير والحيتان جمع حوت قلبت الواو ياء لانكسار ما قبلها كنون ونيان لفظا ومعنى وازافتها اليهم للاشعار باختصاصها بهم لاستقلالها بما لا يكاد يوجد في سائر أفراد الجنس من الخواص الخارقة للعادة أو لأن المراد بها الحيتان الكائنة في تلك الناحية وان ما ذكر من الايتان وعدمه لا اعتيادها أحوالهم في عدم التعرض يوم السبت ﴿يوم سبتهم﴾ ظرف لتأتيهم أى تأتيهم يوم تعظيمهم لأمر السبت وهو مصدر سبتت اليهود اذا عظمت السبت بالتجرد للعبادة وقيل اسم لليوم والاضافة لاختصاصهم بأحكام فيه ويؤيد الاول قراءة من قرأ يوم اسبائهم وقوله تعالى ﴿شرعا﴾ جمع شارع من شرع عليه اذ ادنا وأشرف وهو حال من حياتهم أى تأتيهم يوم سبتهم ظاهرة على وجه الماء قرية من الساحل ﴿ويوم لا يسبئون﴾ أى لا يراعون أمر السبت لكن لا بمجرد عدم المراعاة مع تحقق يوم السبت كما هو المتبادر بل مع انتفاءهما معا أى لا سبت ولا مراعاة كما في قوله ولا ترى الضب بها ينحجر وقرى لا يسبئون من أسبت ولا يسبئون على البناء للمفعول بمعنى لا يدخلون في السبت ولا يدار عليهم حكم السبت ولا يؤمرون فيه بما أمر وابه يوم السبت ﴿لا تأتيهم﴾ كما كانت تأتيهم يوم السبت حذار من صيدهم وتغيير السبك حيث لم يقل ولا تأتيهم يوم لا يسبئون لما أن الاخبار باتيانها يوم سبتهم مظنة أن يقال فماذا حالها يوم لا يسبئون فقل يوم لا يسبئون لا تأتيهم ﴿كذلك نبأهم﴾ أى مثل ذلك البلاء العجيب الفظيع

نعاملهم معاملة من يجتبرهم ليظهر عداوتهم ونؤاخذهم به وصيغة المضارع لحكاية الحال الماضية لاستحضار صورتها والتعجيب منها ﴿بما كانوا يفسقون﴾ أى بسبب فسقهم المستمر المدلول عليه بالجمع بين صيغتي الماضي والمستقبل لكن لافى تلك المادة فإن فسقهم فيها لا يكون سببا للبلوى بل بسبب فسقهم المستمر فى كل ما يأتون وما يذرون وقيل كذلك متصل بما قبله أى لا تأتيتهم مثل ما تأتيتهم يوم سبتهم فالجملة بعده حينئذ استئناف مبنى على السؤال عن حكمة اختلاف حال الحيتان بالأتان تارة وعدمه أخرى ﴿واذ قالت﴾ عطف على اذيعدون مسوق لتماذيرهم فى العدوان وعدم انزجارهم عنه بعد العظات والاذارات ﴿أمة منهم﴾ أى جماعة من صلحائهم الذين ركبوا فى عظمتهم متن كل صعب وذلول حتى يئسوا من احتمال القبول لآخرين لا يقلعون عن التذكير رجاء للنفع والتأثير مبالغة فى الاعذار وطمعا فى فائدة الانذار ﴿لم تعظون قوماً الله مهلكهم﴾ أى محترمهم بالكلية ومطرر الارض منهم ﴿أو معذبهم عذاباً شديداً﴾ دون الاستئصال بالمرة وقيل مهلكهم مخزيهم فى الدنيا أو معذبهم فى الآخرة لعدم اقلاهم عما كانوا عليه من الفسق والطغيان والترديد لمنع الخلودون منع الجمع فانهم مهلكون فى الدنيا ومعذبون فى الآخرة وإيثار صيغة اسم الفاعل مع أن كلا من الاهلاك والتعذيب مترقب للدلالة على تحققهما وتقررهما البتة كأنهما واقعان وإنما قالوه مبالغة فى أن الوعد لا ينجع فيهم أو ترهيباً للقوم أو سؤالاً عن حكمة الوعد ونفعه ولعلمهم إنما قالوه بمحض من القوم خالهم على الاتعاظ فان بت القول بهلاكهم وعذابهم مما يلقي فى قلوبهم الخوف والخشية وقيل المراد طائفة من الفرقة الهالكة أجابوا به وعاظهم ردا عليهم وتهكما بهم وليس بذلك كما ستقف عليه ﴿قالوا﴾ أى الوعاظ ﴿معذرة الى ربكم﴾ أى نعظهم معذرة اليه تعالى على أنه مفعول له وهو الأنسب بظاهر قولهم لم تعظون أو نعتذر معذرة على أنه مصدر لفعل محذوف وقرئ بالرفع على أنه خبر مبتدا محذوف أى مو عظمتنا معذرة اليه تعالى حتى لا ننسب الى نوع تفريط فى النهى عن المنكر وفى اضافة الرب الى ضمير المخاطبين نوع تعريض بالسائلين ﴿ولعلمهم يتقون﴾ عطف على معذرة أى ورجاء لأن يتقوا بعض الثقة وهذا صريح فى أن القائلين لم تعظون الخ ليسوا من الفرقة الهالكة والالوجب الخطاب ﴿فلما نسوا ما ذكروا به﴾ أى تركوا ما ذكرهم به صلحاؤهم ترك الناسى للشيء وأعرضوا عنه اعراضا كلياً بحيث لم يخطر ببالهم شيء من تلك المواعظ أصلاً ﴿أنجينا الذين ينهون عن سوء﴾ وهم الفريقان المذكوران واخراج انجائهم مخرج الجواب الذى حقه الترتب على الشرط وهو نسيان المعتدين المستتبع لاهلاكهم لما أن ما فى حيز الشرط شيان النسيان والتذكير كأنه قيل فلما ذكر المذكرون ولم يتذكر المعتدون أنجينا الاولين وأخذنا الآخرين وأما تصدير الجواب بانجائهم فلما مرارا من المسارعة الى بيان نجاتهم من أول الأمر مع ما فى المؤخر من نوع طول ﴿وأخذنا الذين ظلموا﴾ بالاعتداء ومخالفة الأمر ﴿بعذاب بئس﴾ أى شديد وزنا ومعنى من يؤس يبؤس بأسا اذا اشتد وقرئ يبؤس على وزن فيعل بفتح العين وكسرها وبؤس كحذر وبؤس على تخفيف العين ونقل حركتها الى الفاء ككبد فى كبد وبؤس بقلب الهمزة ياء كذيب فى ذئب وبؤس كريس بقلب همزة بؤس ياء وادغام الياء فيها وبؤس على تخفيف بؤس كهين فى هين وتنكير العذاب للتفخيم والتهويل ﴿بما كانوا يفسقون﴾ متعلق بأخذنا كالباء الاولى ولا ضمير فيه لاختلافهما معنى أى أخذناهم بما ذكر من العذاب بسبب تماديهم فى الفسق الذى هو الخروج عن الطاعة وهو الظلم والعدوان أيضاً واجراء الحكم على الموصول وان أشعر بعلية ما فى حيز الصلة له لكنه صرح بالتعليل المذكور ايذانا بأن العلة هو الاستمرار على الظلم والعدوان مع اعتبار كون ذلك خروجاً عن طاعة الله عز وجل لانفس الظلم والعدوان والالما آخر واعن ابتداء المباشرة ساعة ولعله تعالى قد عذبهم بعذاب شديد دون الاستئصال فلم يقلعوا عما كانوا

عليه بل ازدادوا في الغي فمسخهم بعد ذلك لقوله تعالى ﴿فلما عتوا عما نهوا عنه﴾ أي تمردوا وتكبروا وأبوا أن يتركوا ما نهوا عنه ﴿قلنا لهم كونوا قردة خاسئين﴾ صاغرين أذلاء بعداء عن الناس والمراد بالامر هو الامر التكويني لا القولى وترتيب المسخ على العتو عن الانتهاء عما نهوا عنه للايذان بأنه ليس لخصوصية الخوت بل العمدة في ذلك هو مخالفة الامر والاستعصاء عليه تعالى وقيل المراد بالعذاب البئيس هو المسخ والجملة الثانية تقرير للأولى . روى أن اليهود أمروا باليوم الذي أمرنا به وهو يوم الجمعة فتركوه واختاروا السبت وهو المعنى بقوله تعالى انما جعل السبت على الذين اختلفوا فيه فابتلوا به وحرم عليهم الصيد فيه وأمروا بتعظيمه فكانت الحيتان تأتيهم يوم السبت كأنها المخاض لا يرى وجه الماء لكثرتها ولا تأتيهم في سائر الأيام فكانوا على ذلك برهة من الدهر ثم جاءهم ابليس فقال لهم انما نهيتهم عن أخذها يوم السبت فاتخذوا حياضا سهلة الورد وصعبة الصدور ففعلوا فجعلوا يسوقون الحيتان اليها يوم السبت فلا تقدر على الخروج منها يأخذونها يوم الأحد وأخذ رجل منهم حوتا وربط في ذنبه خيطا الى خشبة في الساحل ثم شواه يوم الأحد فوجد جاره ريح السمك فتطلع في تنوره فقال له انى أرى الله سيعذبك فلما لم يره عذب أخذ في يوم السبت القابل حوتين فلما رأوا أن العذاب لا يعاجلهم استمروا على ذلك فصادوا وأكلوا وملحوا وباعوا وكانوا نحواً من سبعين ألفا فصار أهل القرية أثلاثا ثلث استمروا على النهى وثلث ملوا التذكير وسئموه وقالوا للواعظين لم تعظون الخ وثلث باشرُوا الخطيئة فلما لم ينتهوا قال المسلمون نحن لا نساكنكم فقسموا القرية بحدار للمسلمين باب وللمعتدين باب ولعنهم داود عليه السلام فأصبح الناهون ذات يوم في مجالسهم ولم يخرج من المعتدين أحد فقالوا ان لهم لشأنا فعلموا الجدار فنظروا فاذا هم قردة ففتحو الباب ودخلوا عليهم فعرفت القردة أنسبهم من الانس وهم لا يعرفونها فجعل القرد يأتى نسيبه فيشم ثيابه فيسكى فيقول له نسيبه ألم تنهكم فيقول القرد برأسه بلى ثم ماتوا عن ثلاث وقيل صار الشبان قردة والشيوخ خنازير وعن مجاهد رضى الله عنه مسخت قلوبهم وقال الحسن البصرى أكلوا والله أوخم أكلة أكلها أهلها أثقلها خزيها في الدنيا وأطولها عذابا في الآخرة هاه وأيم الله ما حوت أخذه قوم فأكلوه أعظم عند الله من قتل رجل مسلم ولكن الله تعالى جعل موعدا والساعة أدهى وأمر ﴿واذ تأذن ربك﴾ منصوب على المفعولية بمضمر معطوف على قوله تعالى واسألهم وتأذن بمعنى آذن كما أن توعده بمعنى أوعد أو بمعنى عزم فان العازم على الأمر يحدت به نفسه وأجرى مجرى فعل القسم كعلم الله وشهد الله فلذلك أوجب بجوابه حيث قيل ﴿ليبعثن عليهم الى يوم القيامة﴾ أى واذكر لهم وقت ايجابه تعالى على نفسه أن يسلط على اليهود البتة ﴿من يسومهم سوء العذاب﴾ كالاذلال وضرب الجزية وغير ذلك من فنون العذاب وقد بعث الله تعالى عليهم بعد سليمان عليه السلام بخت نصر فخرّب ديارهم وقتل مقاتلتهم وسبى نسائهم وذراريهم وضرب الجزية على من بق منهم وكانوا يؤدونها الى المجوس حتى بعث النبي عليه الصلاة والسلام ففعل ما فعل ثم ضرب الجزية عليهم فلا تزال مضروبة الى آخر الدهر ﴿ان ربك لسريع العقاب﴾ يعاقبهم في الدنيا ﴿وانه لغفور رحيم﴾ لمن تاب وآمن منهم ﴿وقطعناهم﴾ أى فرقنا بني اسرائيل ﴿فى الأرض﴾ وجعلنا كل فرقة منهم فى قطر من أقطارها بحيث لا تخلو ناحية منها منهم تكلمة لادبارهم حتى لا تكون لهم شوكة وقوله تعالى ﴿أما﴾ اما مفعول ثان لقطعنا أو حال من مفعوله ﴿منهم الصالحون﴾ صفة لأما أو بدل منه وهم الذين آمنوا بالمدينة ومن يسير بسيرتهم ﴿ومنهم دون ذلك﴾ أى ناس دون ذلك الوصف أى منحطون عن الصلاح وهم كفرتهم وفسقتهم ﴿وبلونا هم بالحسنات والسيئات﴾ بالنعم والنقم ﴿لعلهم يرجعون﴾ عما كانوا فيه من الكفر والمعاصى ﴿نخلف من بعدهم﴾ أى من بعد المذكورين ﴿خاف﴾ أى بدل سوء مصدر نعت به

ولذلك يقع على الواحدواجمع وقيل جمع وهو شائع في الشر والخلف بفتح اللام في الخير والمراد به الذين كانوا في عصر رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ورثوا الكتاب﴾ أي التوراة من أسلافهم يقرؤونها ويقفون على ما فيها ﴿يأخذون عرض هذا الأدنى﴾ استئناف مسوق لبيان ما يصنعون بالكتاب بعد وراثتهم إياه أي يأخذون حطام هذا الشيء الأدنى أي الدنيا وهو من الدنو أو الدناءة والمراد به ما كانوا يأخذونه من الرشا في الحكومات وعلى تحريف الكلام وقيل حال من واو ورثوا ﴿ويقولون سيغفر لنا﴾ ولا يؤاخذنا الله تعالى بذلك ويتجاوز عنه والجملة تحتل العطف والحالية والفعل مسند إلى الجار والمجرور أو مصدر يأخذون ﴿وان يأتهم عرض مثله يأخذوه﴾ حال من الضمير في لنا أي يرجون المغفرة والحال أنهم مصرون على الذنب عائدون إلى مثله غير تائبين عنه ﴿ألم يؤخذ عليهم ميثاق الكتاب﴾ أي الميثاق الوارد في الكتاب ﴿أن لا يقولوا على الله الا الحق﴾ عطف بيان للميثاق أو متعلق به أي بأن لا يقولوا الخ والمراد به الرد عليهم والتوبيخ على تبهم القول بالمغفرة بلا توبة والدلالة على أنها افتراء على الله تعالى وخروج عن ميثاق الكتاب ﴿ودرسوا ما فيه﴾ عطف على ألم يؤخذ من حيث المعنى فانه تقرير أو على ورثوا وهو اعتراض ﴿والدار الآخرة خير للذين يتقون﴾ مافعل هؤلاء ﴿أفلا تعقلون﴾ ففعلوا ذلك فلا تستبدلوا الأدنى المؤدى إلى العقاب بالنعيم المخلد وقرى بالياء وفي الالتفات تشديد للتوبيخ ﴿والذين يمسكون بالكتاب﴾ أي يتمسكون في أمور دينهم يقال مسك بالشئ وتمسك به قال مجاهد هم الذين آمنوا من أهل الكتاب كعبد الله بن سلام وأصحابه تمسكوا بالكتاب الذي جاء به موسى عليه السلام فلم يحرفوه ولم يكتموا ولم يتخذوه مأكلة وقال عطاء هم أمة محمد عليه الصلاة والسلام وقرى يمسكون من الامساك وقرى تمسكوا واستمسكوا موافقا لقوله تعالى ﴿وأقاموا الصلوة﴾ ولعل التغيير في المشهورة للدلالة على أن التمسك بالكتاب أمر مستمر في جميع الأزمنة بخلاف إقامة الصلاة فانها مختصة بأوقاتها وتخصيصها بالذكر من بين سائر العبادات لاناقتها عليها ومحل الموصول اما الجر نسقا على الذين يتقون وقوله أفلا تعقلون اعتراض مقرر لما قبله واما الرفع على الابتداء والخبر قوله تعالى ﴿انا لانضيع أجر المصلحين﴾ والرباط اما الضمير المحذوف كما هو رأى جمهور البصريين والتقدير أجر المصلحين منهم واما الالف واللام كما هو رأى الكوفيين فانه في حكم مصلحهم كما في قوله تعالى فان الجنة هي المأوى أي مأواهم وقوله تعالى مفتحة لهم الأبواب أي أبوابها واما العموم في مصلحين فانه من الروابط ومنه نعم الرجل زيد على أحد الوجوه وقيل الخبر محذوف والتقدير والذين يمسكون بالكتاب مأجورون أو مثابون وقوله تعالى انا لانضيع الخ اعتراض مقرر لما قبله ﴿واذ نتقنا الجبل فوقهم﴾ أي قلعناه من مكانه ورفعناه عليهم ﴿كأنه ظلة﴾ أي سقيفة وهي كل مأظلك ﴿وظنوا﴾ أي تيقنوا ﴿أنه واقع بهم﴾ ساقط عليهم لأن الجبل لا يثبت في الجوالانهم كانوا يوعدون به واطلاق الظن في الحكاية لعدم وقوع متعلقه وذلك أنهم أبوا أن يقبلوا أحكام التوراة لثقلها فرفع الله تعالى عليهم الطور وقيل لهم ان قبلتم ما فيها فيهاوا والليقعن عليكم ﴿خذوا ما آتيناكم﴾ أي وقلنا أو قائلين خذوا ما آتيناكم من الكتاب ﴿بقوة﴾ بجد وعزيمة على تحمل مشاقه وهو حال من الواو ﴿واذكروا ما فيه﴾ بالعمل ولا تتركوه كالمُنسى ﴿لعلكم تتقون﴾ بذلك قبائح الأعمال ورذائل الأخلاق أوراجين أن تتظموا في سلك المتقين ﴿واذ أخذ ربك﴾ منصوب بمضمر معطوف على ما انتصب به اذ نتقنا مسوق للاحتجاج على اليهود بتذكير الميثاق العام المنتظم للناس قاطبة وتوبيخهم بنقضه اثر الاحتجاج عليهم بتذكير ميثاق الطور وتعليق الذكر بالوقت مع أن المقصود تذكير ما وقع فيه من الحوادث قد مر بيانه مرارا أي واذكر لهم أخذ ربك ﴿من بنى آدم﴾ المراد بهم الذين ولد لهم كآثنا من كان نسلا بعد نسل سوى من لم يولد له بسبب من

الأسباب كالعقم وعدم التزوج والموت صغيرا وإيثار الأخذ على الإخراج للإيدان بالاعتناء بشأن المأخوذ لما فيه من الأنباء عن الاجتباء والاصطفاء وهو السبب في اسناده الى اسم الرب بطريق الالتفات مع ما فيه من التمهيد للاستفهام الآتي و اضافته الى ضميره عليه الصلاة والسلام للتحريف وقوله تعالى ﴿من ظهورهم﴾ بدل من بنى آدم بدل البعض بتكرير الجار كما في قوله تعالى للذين استضعفوا لمن آمن منهم ومن في الموضعين ابتدائية وفيه مزيد تقرير لابتنائه على البيان بعد الإبهام والتفصيل غلب الاجمال وتنبيه على أن الميثاق قد أخذ منهم وهم في أصلاب الآباء ولم يستودعوا في أرحام الأمهات وقوله تعالى ﴿ذريتهم﴾ مفعول أخذ آخر عن المفعول بواسطة الجار لاشتماله على ضمير راجع اليه ولمراعاة أصلته ومنشئته ولما مرارا من التشويق الى المؤخر وقرى ذرياتهم والمراد بهم أولادهم على العموم فيندرج فيهم اليهود المعاصرون لرسول الله صلى الله عليه وسلم اندراجا أوليا كما اندرج أسلافهم في بنى آدم كذلك وتخصيصهما باليهود سلفا وخلفاء مع أن ما أريد بيانه من بديع صنع الله تعالى عز وجل شامل لكل كافة محل بفخامة التنزيل وجزالة التمثيل ﴿وأشهدهم على أنفسهم﴾ أى أشهد كل واحدة من أولئك الذريات المأخوذ من ظهور آبائهم على نفسها لا على غيرها تقرير اللهم ربو بيته التامة وما تستتبعه من المعبودية على الاختصاص وغير ذلك من أحكامها وقوله تعالى ﴿ألسنت بر بكم﴾ على ارادة القول أى قائلا ألسنت بر بكم ومالك أمركم ومريكم على الإطلاق من غير أن يكون لأحد مدخل في شأن من شئوكم فينتظم استحقاق المعبودية ويستلزم اختصاصه به تعالى ﴿قالوا﴾ استئناف مبنى على سؤال نشأ من الكلام كأنه قيل فماذا قالوا حينئذ فقيل قالوا ﴿بلى شهدنا﴾ أى على أنفسنا بأنك ربنا والهنا لارب لنا غيرك كما ورد في الحديث الشريف وهذا تمثيل لخلقته تعالى إياهم جميعا في مبدأ الفطرة مستعدين للاستدلال بالدلائل المنصوبة في الآفاق والأنفس المؤدية الى التوحيد والاسلام كما ينطق به قوله عليه الصلاة والسلام كل مولود يولد على الفطرة الحديث مبنى على تشبيه الهيئة المنتزعة من تعريضه تعالى إياهم لمعرفة ربو بيته بعد تمكينهم منها بما ركز فيهم من العقول والبصائر ونصب لهم في الآفاق والأنفس من الدلائل تمكيننا تاما ومن تمكينهم منها تمكيننا كاملا وتعرضهم لها تعرضا قويا بهيئة منتزعة من حملة تعالى إياهم على الاعتراف بها بطريق الأمر ومن مسارعته الى ذلك من غير تلغم أصلا من غير أن يكون هناك أخذ واشهاد وسؤال وجواب كما في قوله تعالى فقال لها وللارض ائتيا طوعا أو كرها قالتا أتينا طائعين وقوله تعالى ﴿أن تقولوا﴾ بالتاء على تلوين الخطاب وصرفه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الى معاصريه من اليهود تشديدا في الالتزام أو اليهم والى متقدميهم بطريق التغليب لكن لا من حيث أنهم مخاطبون بقوله تعالى ألسنت بر بكم فإنه ليس من الكلام المحكى وقرى بالياء على أن الضمير للذرية وأياما كان فهو مفعول له لما قبله من الأخذ والاشهاد أى فعاننا ما فعلنا كراهة أن تقولوا أو اثلاثا تقولوا أيها الكفرة أو يقولوا هم ﴿يوم القيامة﴾ عند ظهور الأمر ﴿انا كنا عن هذا﴾ عن وحدانية الربوبية وأحكامها ﴿غافلين﴾ لم ننبه عليه فانهم حيث جبلوا على ما ذكر من التنبؤ التام لتحقيق الحق والقوة القريبة من الفعل صاروا محجوجين عاجزين عن الاعتذار بذلك اذ لا سبيل لاحد الى انكار ما ذكر من خلقهم على الفطرة السليمة وقوله تعالى ﴿أو تقولوا انما أشرك آبائنا﴾ عطف على تقولوا وأولمخ الخلودون الجمع أى هم اخترعوا الاشرار وهم سنوه ﴿من قبل﴾ أى من قبل زماننا ﴿وكنا﴾ نحن ﴿ذرية من بعدهم﴾ لانهتدى الى السبيل ولا نقدر على الاستدلال بالدليل ﴿أقبل كنابها﴾ فعل المبطلون من آبائنا المضلين بعد ظهور أنهم المجرمون ونحن عاجزون عن التدبير والاستبداد بالرأى أو أتواخذنا فقهل كنابها الخ فان ما ذكر من استعدادهم الكامل يسد عاينهم باب الاعتذار بهذا أيضا فان التقليد عند قيام الدلائل والقدرة على الاستدلال بها مما لا مساغ له أصلا هذا وقد حملت هذه المقابلة على الحقيقة كما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما

من أنه لما خلق الله تعالى آدم عليه السلام مسح ظهره فأخرج منه كل نسمة هو خالقها الى يوم القيامة فقال ألسنت بر بكم قالوا بلى فنودي يومئذ جف القلم بما هو كائن الى يوم القيامة وقد روى عن عمر رضي الله عنه أنه سئل عن الآية الكريمة فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عنها فقال ان الله تعالى خلق آدم ثم مسح ظهره يمينه فاستخرج منه ذرية فقال خلقت هؤلاء الجنة وبعمل أهل الجنة يعملون ثم مسح ظهره فاستخرج منه ذرية فقال خلقت هؤلاء النار وبعمل أهل النار يعملون وليس المعنى أنه تعالى أخرج الكل من ظهره عليه الصلاة والسلام بالذات بل أخرج من ظهره عليه السلام أبناء الصليبة ومن ظهرهم أبناءهم الصليبة وهكذا الى آخر السلسلة لكن لما كان المظهر الأصلي ظهره عليه الصلاة والسلام وكان مساق الحديثين الشريفين بيان حال الفريقين اجمالا من غير أن يتعاقب بذكر الوسائط غرض على نسب اخراج الكل اليه وأما الآية الكريمة فحيث كانت مسوقة للاحتجاج على الكفرة المعاصرين لرسول الله صلى الله عليه وسلم وبيان عدم افادة الاعتذار باسناد الاشارة الى آبائهم اقتضى الحال نسبة اخراج كل واحد منهم الى ظهر أبيهم من غير تعرض لاجراج الابناء الصليبة لآدم عليه السلام من ظهره قطعاً وعدم بيان الميثاق في حديث عمر رضي الله تعالى عنه ليس بيانا لعدمه ولا مستلزما له وأما ما قالوا من أن أخذ الميثاق لا يسقط عذر الغفلة حسبا ينطق به قوله تعالى أن تقهوا يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين ومعلوم أنه غير دافع لغفلتهم في دار التكليف اذ لا فرد من أفراد البشر يذكر ذلك فردود لكن لا بما قيل من أن الله عز وجل قد أوضح الدلائل على وحدانيته وصدق رسله فيما أخبروا به فمن أنكره كان معاندا ناقضا للعهد ولزمته الحجة ونسيانهم وعدم حفظهم لا يسقط الاحتجاج بعد اخبار المخبر الصادق بل بأن قوله تعالى أن تقولوا الخ ليس مفعولا له لقوله تعالى وأشهدهم وما يتفرع عليه من قولهم بلى شهدنا حتى يجب كون ذلك الاشهاد والشهادة محفوظا لهم في الزامهم بل لفعل مضمير ينسحب عليه الكلام والمعنى فعلنا ما فعلنا من الأمر بذكر الميثاق وبيان كراهة أن تقولوا أو لئلا تقولوا أيها الكفرة يوم القيامة انا كنا غافلين عن ذلك الميثاق لم ننبه عليه في دار التكليف والا لعملنا بموجبه هذا على قراءة الجمهور وأما على القراءة بالياء فهو مفعول له لنفس الأمر المضمير العامل في اذا أخذ والمعنى اذ كر لهم الميثاق المأخوذ منهم فيما مضى لئلا يعتذروا يوم القيامة بالغفلة عنه أو بتقليد الآباء هذا على تقدير كون قوله تعالى شهدنا من كلام الذرية وهو الظاهر فاما على تقدير كونه من كلامه تعالى فهو العامل في أن تقولوا ولا محذور أصلا اذ المعنى شهدنا قولكم هذا لئلا تقولوا يوم القيامة الخ لأننا نردكم ونكذبكم حينئذ ﴿وكذلك﴾ اشارة الى مصدر الفعل المذكور بعده وما فيه من معنى البعد للايدان بعلو شأن المشار اليه وبعد منزلته والكاف مقحمة مؤكدة لما أفاده اسم الاشارة من الفخامة والتقديم على الفعل لافادة القصر ومحله النصب على المصدرية أي ذلك التفصيل البليغ المستتبع للنافع الجليلة ﴿نفصل الآيات﴾ المذكورة لا غير ذلك ﴿ولعلمهم يرجعون﴾ وليرجعوا عما هم عليه من الاصرار على الباطل وتقليد الآباء ففعل التفصيل المذكور قالوا وان ابتدائيتان ويجوز أن تكون الثانية عاطفة على مقدر مترتب على التفصيل أي وكذلك نفصل الآيات ليقفوا على ما فيها من المرغبات والزواجر وليرجعوا الخ ﴿واتل عليهم﴾ عطف على المضمير العامل في اذا أخذ وارد على نمطه في الانباء عن الحور بعد الكور والضلالة بعد الهدى أي واتل على اليهود ﴿نبا الذي آتينا آياتنا﴾ أي خبره الذي له شأن وخطر وهو أحد علماء بني اسرائيل وقيل هو بلعم بن باعوراء أو بلعام بن باعر من الكنعانيين أوتى علم بعض كتب الله تعالى وقيل هو أمية بن أبي الصلت وكان قد قرأ الكتب وعلم أن الله تعالى مرسل في ذلك الزمان رسولا ورجا أن يكون هو الرسول فلما بعث الله تعالى النبي صلى الله عليه وسلم حسده وكفر به والأول هو الانسب بمقام توبيخ اليهود بهناتهم

﴿فانسلك منها﴾ أى من تلك الآيات انسلاخ الجلد من الشاة ولم يخطر بها بباله أصلا أو خرج منها بالسكية بأن كفر بها ونبذها وراء ظهره وأيا ما كان فالتعبير عنه بالانسلاخ المنبى عن اتصال المحيط بالمحاط خلقة وعن عدم الملاقاة بينهما أبدا للايدان بكامل مباينته للآيات بعد أن كان بينهما كمال الاتصال ﴿فاتبعه الشيطان﴾ أى تبعه حتى لحقه وأدركه فصار قرينا له وهو المعنى على قراءة فاتبعه من الافتعال وفيه تلويح بأنه أشد من الشيطان غواية أو أتبعه خطواته ﴿فكان من الغاوين﴾ فصار من زمرة الضالين الراسخين فى الغواية بعد أن كان من المهتدين وروى أن قومه طلبوا إليه أن يدعو على موسى عليه السلام فقال كيف أدعو على من معه الملائكة فلم يزالوا به حتى فعل فبقوا فى التيه ويرده أن التيه كان لموسى عليه السلام روحا وراحة وإنما عذب به بنو اسرائيل وقد كان ذلك بدعائه عليه السلام عليهم كما مر فى سورة المائدة ﴿ولو شئنا﴾ كلام مستأنف مسوق لبيان مناسبات ما ذكر من انسلاخه من الآيات ووقوعه فى مهاوى الغواية ومفعول المشيئة محذوف لوقوعها شرطا وكون مفعولها مضمون الجزاء على القاعدة المستمرة أى ولو شئنا رفعه ﴿لرفعناه﴾ أى الى المنازل العالية للابرار العاملين بتلك الآيات العاملين بموجبها لكن لا بمحض مشيئتنا من غير أن يكون له دخل فى ذلك أصلا فانه مناف للحكمة التشريعية المؤسسة على تعليق الاجزية بالافعال الاختيارية للعباد بل مع مباشرته للعمل المؤدى الى الرفع بصرف اختياره الى تحصيله كما ينبى عنه قوله تعالى ﴿بها﴾ أى بسبب تلك الآيات بأن عمل بموجبها فان اختياره وان لم يكن مؤثرا فى حصوله ولا فى ترتب الرفع عليه بل كلاهما بخلق الله تعالى لكن خلقه تعالى منوط بذلك البتة حسب جريان العادة الالهية وقد أشير الى ذلك فى الاستدراك بأن أسند ما يؤدى الى نقيض التالى اليه حيث قيل ﴿ولكنه أخذ الى الأرض﴾ مع أن الاخلاذ اليها أيضا بما لا يتحقق عند صرف اختياره اليه الا بخلقته تعالى كأنه قيل لو شئنا رفعه بمباشرته لسببه لرفعناه بسبب تلك الآيات التى هى أقوى أسباب الرفع ولكن نشأ لمباشرته لسبب نقيضه فترك فى كل من المقامين ما ذكر فى الآخر تعويلا على اشعار المذكور بالمطوى كما فى قوله تعالى وان يمسسك الله بضر فلا كاشف له الا هو وان يردك بخير فلا راد لفضله وتخصيص كل من المذكورين بمقامه للايدان بأن الرفع مرادله تعالى بالذات وتفضل محض عليه لا دخل فيه لفعله حقيقة كيف لا وجميع أفعاله ومبادئها من نعمه تعالى وتفضلاته وان نقيضه انما أصابه بسوء اختياره على موجب الوعيد لا بالارادة الذاتية له سبحانه كما قيل فى وجه ذكر الارادة مع الخير والمس مع الضر فى الآية المذكورة وهو السر فى جريان السنة القرآنية على اسناد الخير اليه تعالى وازدادة الشر الى الغير كما فى قوله تعالى واذا مرضت فهو يشفين ونظائره والاخلاذ الى الشئ الميل اليه مع الاطمئنان به والمراد بالارض الدنيا وقيل السفالة والمعنى ولكنه آثر الدنيا الدنية على المنازل السنية أو الضعة والسفالة على الرفعة والجلالة ﴿واتبع هواه﴾ معرضا عن تلك الآيات الجليلة فانحط وأبلغ انحطاطا وارتد أسفل سافلين والى ذلك أشير بقوله تعالى ﴿فمثل كمثل الكلب﴾ لما أنه أخس الحيوانات وأسفلها وقد مثل حاله بأخس أحواله وأذلها حيث قيل ﴿ان تحمل عليه يلهث أو تتركه يلهث﴾ أى فحاله التى هى مثل فى السوء كصفته فى أرذل أحواله وهى حالة دوام اللهث به فى حالتى التعب والراحة فكأنه قيل فتردى الى مالا غاية وراءه فى الخسة والدناءة وإثارة الجملة الاسمية على الفعلية بأن يقال فصار مثله كمثل الكلب الخ للايدان بدوام اصافه بتلك الحالة الخسيسة وكمال استقراره واستمراره عليها والخطاب فى فعل الشرط لكل أحد ممن له حظ من الخطاب فانه أدخل فى اشاعة فظاعة حاله واللهث ادلاع اللسان بالتنفس الشديد أى هو ضيق الحال مكروب دائم اللهث سواء هيجته وأزعجته بالطرد العنيف أو تركته على حاله فانه فى الكلاب طبع لا تقدر على نفث الهواء المتسخن وجلب الهواء البارد بسهولة لضخم قلبها وانقطاع فؤادها بخلاف سائر الحيوانات فانها لا تحتاج الى التنفس الشديد

الانحافات في الأحاديث

الانحافات السنية في الأحاديث القدسية

أصول لفقه الشيخ عبد الوهاب خذاف

ملاحظة : يجب أن يرسل البيان قبل حلول شهره بأسبوع .

تحريراً في سنة ١٣٧) سنة ٩٥

إمضاء الواعظ

الانحافات السنية في الأحاديث القدسية ١١

الاستغاثات السنية في الاحاديث القدسية

أصول الفقه للشيخ عبد الوهاب خداف

المدرس بجامعة القاهرة بالقصر المصري

وكل كتاب لا بد وان تحصل منه علم فائدة انه دينيه او سياسي

ولا ياحقها الكرب والمضايقة الا عند التعب والاعياء والشرطية مع أختها تفسير لما أبهم في المثل وتفصيل لما أجمل فيه وتوضيح للتمثيل ببيان وجه الشبه لا محل له من الاعراب على منهاج قوله تعالى خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون اثر قوله تعالى ان مثل عيسى عند الٰه كمثل آدم وقيل هي في محل النصب على الحالية من الكلب بناء على خروجهما من حقيقة الشرط وتحولهما الى معنى التسوية حسب تحول الاستفهامين المتناقضين اليه في مثل قوله تعالى أنذرهم أم لم تنذرهم كأنه قيل لا هثا في الحالتين وأيا ما كان فالأظهر أنه تشبيه للهيئة المنتزعة بما اعتراه بعد الانسلاخ من سوء الحال واضطراب القلب ودوام القلق والاضطراب وعدم الاستراحة بحال من الاحوال بالهيئة المنتزعة مما ذكر من حال الكلب وقيل لما دعا بلعم على موسى عليه السلام خرج لسانه فتدلى على صدره وجعل يلث كالكلب الى أن هلك ﴿ذلك﴾ اشارة الى ما ذكر من الحالة الخسيسة منسوبة الى الكلب أو الى المنسلخ وما فيه من معنى البعد لا يذان يبعد منزلتها في الخسة والدناءة أى ذلك المثل السيء ﴿مثل القوم الذين كذبوا بآياتنا﴾ وهم اليهود حيث أوتوا في التوراة ما أوتوا من نعوت النبي عليه الصلاة والسلام وذكر القرآن المعجز وما فيه فصدقه وبشروا الناس باقتراب مبعثه وكانوا يستفتحون به فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به وانسلخوا من حكم التوراة ﴿فاقصص القصص﴾ القصص مصدر سمي به المفعول كالسلب واللام للعهد والفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها أى اذا تحقق أن المثل المذكور مثل هؤلاء المكذبين فاقصصه عليهم حسبما أوحى اليك ﴿لعلهم يتفكرون﴾ فيقفون على جليلة الحال وينزجرون عما هم عليه من الكفر والضلال ويعلمون انك قد علمته من جهة الوحي فيزدادون ايقانا بك والجملة في محل النصب على أنها خال من ضمير المخاطب أو على أنها مفعول له أى فاقصص القصص راجيا لتفكرهم أى أوجاء لتفكرهم ﴿سأ مثلاً﴾ استئناف مسوق لبيان كمال قبح حال المكذبين بعد بيان كونه كحال الكلب أو المنسلخ وساء بمعنى بئس وفاعلها مضمرة فيها ومثلاً تمييز مفسر له والمخصوص بالذم قوله تعالى ﴿القوم الذين كذبوا بآياتنا﴾ وحيث وجب التصادق بينه وبين الفاعل والتمييز وجب المصير الى تقدير مضاف اما اليه وهو الظاهر أى ساء مثلاً مثل القوم الخ أو الى التمييز أى ساء أصحاب مثل القوم الخ وقرئ ساء مثل القوم واعادة القوم موصوفاً بالموصول مع كفاية الضمير بأن يقال ساء مثلاً مثلهم لا يذان بأن مدار السوء ما في حيز الصلة ولربط قوله تعالى ﴿وأنفسهم كانوا يظلمون﴾ به فانه اما معطوف على كذبوا داخل معه في حكم الصلة بمعنى جمعوا بين تكذيب آيات الله بعد قيام الحجة عليها وعليهم بها وبين ظلمهم لانفسهم خاصة أو منقطع عنه بمعنى وما ظلموا بالتكذيب الا انفسهم فان وباله لا يتخطاها وأيا ما كان ففي يظلمون لمح الى أن تكذبتهم بالآيات متضمن للظلم بها وأن ذلك أيضاً معتبر في القصر المستفاد من تقديم المفعول ﴿من يهد الله فهو المهتدى﴾ لما أمر النبي عليه الصلاة والسلام بأن يقص قصص المنسلخ على هؤلاء الضالين الذين مثلهم كمثله ليتفكروا فيه ويتركوا ما هم عليه من الاخلاص الى الضلالة ويهتدوا الى الحق عقب ذلك بتحقيق أن الهداية والضلالة من جهة الله عز وجل وانما العظة والتذكير من قبيل الوسائط العادية في حصول الاهتداء من غير تأثير لها فيه سوى كونها دواعي الى صرف العبد اختياره نحو تحصيله حسبما ينط به خلق الله تعالى اياه كسائر أفعال العباد فالمراد بهذه الهداية ما يوجب الاهتداء قطعاً لكن لا لأن حقيقة الدلالة الموصلة الى البغية البتة بل لأنها الفرد الكامل من حقيقة الهداية التي هي الدلالة الى ما يوصل الى البغية أى ما من شأنه الايصال اليها كما سبق تحقيقه في تفسير قوله تعالى هدى المتقين وليس المراد بمجرد الاخبار باهتداء من هداه الله تعالى حتى يتوهم عدم الافادة بحسب الظاهر لظهور استلزام هدايته تعالى للاهتداء ويحمل النظم الكريم على تعظيم شأن الاهتداء والتنبيه على أنه في نفسه كمال جسيم ونفع عظيم لولم يحصل له غيره ليكفاه بل هو قصر الاهتداء على من هداه الله تعالى حسبما يقضى به تعريف الخبر فالمعنى

من يهده الله أى يخلق فيه الاهتداء على الوجه المذكور فهو المهتدى لا غير كائنا من كان ﴿ومن يضلل﴾ بأن لم يخلق فيه الاهتداء بل خلق فيه الضلالة لصرف اختياره نحوها ﴿فأولئك﴾ الموصوفون بالضلالة على الوجه المذكور ﴿هم الخاسرون﴾ أى الكاملون فى الخسران لا غير وافراد المهتدى نظر إلى لفظ من وجمع الخاسرين نظرا إلى معناها للايدان باتحاد منهاج الهدى وتفرق طرق الضلال ﴿ولقد ذرأنا﴾ كلام مستأنف مقرر لمضمون ما قبله بطريق التذليل أى خلقنا ﴿لجهنم﴾ أى لدخولها والتعذيب بها وتقديمه على قوله تعالى ﴿كثيرا﴾ أى خلقا كثيرا مع كونه مفعولا به لما فى توابعه من نوع طول يؤدى توسطه بينهما وتأخيرها عنها إلى الاخلال بجزالة النظم الكريم وقوله تعالى ﴿من الجن والانس﴾ متعلق بمحذوف هو صفة لكثيرا أى كائنا منهما وتقديم الجن لأنهم أعرق من الانس فى الاتصاف بما نحن فيه من الصفات وأكثر عددا وأقدم خلقا والمراد بهم الذين حقت عليهم الكلمة الأزلية بالشقاوة لكن لا بطريق الجبر من غير أن يكون من قبلهم ما يؤدى إلى ذلك بل لعلمه تعالى بأنهم لا يصرفون اختيارهم نحو الحق أبدا بل يصرون على الباطل من غير صارف يلويهم ولا عاطف يثنيهم من الآيات والنذر فهذا الاعتبار جعل خلقهم مغيا بها كما أن جميع الفريقين باعتبار استعدادهم الكامل الفطرى للعبادة وتمكنهم التام منها جعل خلقهم مغيا بها كما نطق به قوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون وقوله تعالى ﴿لهم قلوب﴾ فى محل النصب على أنه صفة أخرى لكثيرا وقوله تعالى ﴿لا يفقهون بها﴾ فى محل الرفع على أنه صفة لقلوب مؤكدة لما يفيد تنكيرها وإبهامها من كونها غير معبودة مخالفة لسائر أفراد الجنس فاقدة لكماله بالكلية لكن لا بحسب الفطرة حقيقة بل بسبب امتناعهم عن صرفها إلى تحصيله وهذا وصف لها بكال الاغراق فى القساوة فانها حيث لم يتأت منها الفقه بحال فكأنها خلقت غير قابلة له رأسا وكذا الحال فى أعينهم وآذانهم وحذف المفعول للتعميم أى لهم قلوب ليس من شأنها أن يفقهوا بها شيئا مما من شأنه أن يفقه فيدخل فيه ما يليق بالمقام من الحق ودلائله دخولا أوليا وتخصيصه بذلك محل بالاقتضاح عن كنه حالهم ﴿ولهم أعين لا يبصرون بها﴾ الكلام فيه كما فى اعطف هو عليه والمراد بالابصار والسمع المنفيين ما يختص بالعقلاء من الادراك على ما هو وظيفة الثقلين لا ما يتناول مجرد الاحساس بالشبح والصوت كما هو وظيفة الانعام أى لا يبصرون بها شيئا من المبصرات فيندرج فيه الشواهد التكوينية الدالة على الحق اندراجا أوليا ﴿ولهم آذان لا يسمعون بها﴾ أى شيئا من المسموعات فيتناول الآيات التنزيلية تناولا أوليا واعادة الخبر فى الجملتين المعطوفتين مع انتظام الكلام بأن يقال وأعين لا يبصرون بها وآذان لا يسمعون بها لتقرير سوء حالهم وفى اثبات المشاعر الثلاثة لهم ثم وصفها بعدم الشعور دون سلبها عنهم ابتداء بأن يقال ليس لهم قلوب يفقهون بها ولا أعين يبصرون بها ولا آذان يسمعون بها من الشهادة بكال رسوخهم فى الجهل والغواية ما لا يخفى ﴿أولئك﴾ اشارة إلى المذكورين باعتبار اتصافهم بما ذكر من الصفات وما فيه من معنى البعد للايدان بعيد منزلتهم فى الضلال أى أولئك الموصوفون بالاوصاف المذكورة ﴿كالأنعام﴾ أى فى انتفاء الشعور على الوجه المذكور أو فى أن مشاعرهم متوجهة إلى أسباب التعيش مقصورة عليها ﴿بل هم أضل﴾ فانها تدرك ما من شأنها أن تدرك من المنافع والمضار فتجتهد فى جلبها وسلبها غاية جهدها مع كونها بمعزل من الخلود وهؤلاء ليسوا كذلك حيث لا يميزون بين المنافع والمضار بل يعكسون الأمر فيتركون النعيم المقيم ويقدمون على العذاب الخالد وقيل لأنها تعرف صاحبها وتذكره وتطيعه وهؤلاء لا يعرفون ربهم ولا يذكرونه ولا يطيعونه وفى الخبر كل شئ أطوع لله من ابن آدم ﴿أولئك﴾ المنعوتون بما من من مثلية الأنعام والشرية منها ﴿هم الغافلون﴾ الكاملون فى الغفلة المستحقون لأن يخص بهم الاسم ولا يطلق على غيرهم كيف لا وانهم لا يعرفون من شئون الله عز وجل ولا من شئون ما سواه شيئا فيشربون

به سبحانه وليس كمثل شئ وهو السميع البصير أصنامهم التي هي من أخس مخلوقاته تعالى ﴿ولله الأسماء الحسنى﴾ تنبيه للمؤمنين على كيفية ذكره تعالى وكيفية المعاملة مع المخلين بذلك الغافلين عنه سبحانه عما يليق به من الأمور وما يليق به اثر بيان غفلتهم التامة وضلالهم الطامة والحسنى تأنيث الأحسن أى الأسماء التي هي أحسن الأسماء وأجلها لانباتها عن أحسن المعاني وأشرفها ﴿فادعوه بها﴾ أى فسموه بتلك الأسماء ﴿وذروا الذين يلحدون فى أسمائه﴾ الإلحاد واللحد الميل والانحراف يقال لحد وألحد إذا مال عن القصد وقرئ يلحدون من الثلاثى أى يميلون فى شأنها عن الحق الى الباطل اما بأن يسموه تعالى بما لا توقيف فيه أو بما يؤهم معنى فاسدا كما فى قول أهل البدو يا أبا المكارم يا أبيض الوجه يا بنى ونحو ذلك فالمراد بالترك المأمور به الاجتناب عن ذلك وبأسمائه ما أطلقوه عليه تعالى وسموه به على زعمهم لأسمائه تعالى حقيقة وعلى ذلك يحمل ترك الاضمار بأن يقال يلحدون فيها واما بأن يعدلوا عن تسميته تعالى ببعض أسمائه الكريمة كما قالوا وما الرحمن مانع من سؤى رحمان اليمامة فالمراد بالترك الاجتناب أيضا وبالأسماء أسمائه تعالى حقيقة فالمعنى سموه تعالى بجميع أسمائه الحسنى واجتنبوا اخراج بعضها من البين واما بأن يطلقوها على غيره تعالى كما سموا أصنامهم آلهة واما بأن يشتقوا من بعضها أسماء أصنامهم كما اشتقوا اللات من الله تعالى والعزى من العزيز فالمراد بالأسماء أسمائه تعالى حقيقة كما فى الوجه الثانى والاظهار فى موقع الاضمار مع التجريد عن الوصف فى الكل للايدان بأن إلحادهم فى نفس الأسماء من غير اعتبار الوصف وليس المراد بالترك حينئذ الاجتناب عن ذلك اذ لا يتوهم صدور مثل هذا الإلحاد عن المؤمنين ليؤمنوا بتركه بل هو الاعراض عنهم وعدم المبالاة بما فعلوا ترقبا لنزول العقوبة بهم عن قريب كما هو المتبادر من قوله تعالى ﴿سيعزون ما كانوا يعملون﴾ فانه استئناف وقع جوابا عن سؤال نشأ من الامر بعدم المبالاة والاعراض عن المجازاة كأنه قيل لم لا نبالى بإلحادهم ولا تصدى لمجازاتهم فقليل لانه سينزل بهم عقوبته وتتشفون بذلك عن قريب وأما على الوجهين الأولين فالمعنى اجتنبوا إلحادكم كيلا يصيبكم ما أصابهم فانه سينزل بهم عقوبة إلحادهم ﴿ومن خلقنا أمة يهدون بالحق وبه يعدلون﴾ بيان اجمالى لحال من عدا المذكورين من الثقيلين الموصوفين بما ذكر من الضلال والإلحاد عن الحق ومحل الظرف الرفع على أنه مبتدأ اما باعتبار مضمونه أو بتقدير الموصوف وما بعده خبره كما مر فى تفسير قوله تعالى ومن الناس الخ أى وبعض من خلقنا أو وبعض من خلقنا أمة أى طائفة كثيرة يهدون الناس ملتبسين بالحق أو يهدونهم بكلمة الحق ويدلونهم على الاستقامة والحق يحكمون فى الحكومات الجارية فيما بينهم ولا يجورون فيها . عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول اذا قرأها هذه لكم وقد أعطى القوم بين أيديكم مثلاً ومن قوم موسى أمة الآية . وعنه عليه الصلاة والسلام ان من أمتى قوما على الحق حتى ينزل عيسى وروى لاتزال من أمتى طائفة على الحق الى أن يأتى أمر الله وروى لاتزال من أمتى أمة قائمة بأمر الله لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم حتى يأتى أمر الله وهم ظاهرون وفيه من الدلالة على صحة الاجماع ما لا يخفى والاقتصار على نعمتهم بهداية الناس للايدان بأن اهتداهم فى أنفسهم أمر محقق غنى عن التصريح به ﴿والذين كذبوا بآياتنا﴾ شروع فى تحقيق الحق الذى به يهدى الهادون وبه يعدل العادلون وحمل الناس على الاهتداء به على وجه التهيب ومحل الموصول الرفع على أنه مبتدأ خبره ما بعده من الجملة الاستقبالية وازدادة الآيات الى نون العظمة لتشريفها واستعظام الاقدام على تكذيبها أى والذين كذبوا بآياتنا التي هي معيار الحق ومصدق الصدق والعدل ﴿سنستدرجهم﴾ أى نستدنيهم البتة الى الهلاك شيئا فشيئا والاستدرج استفعال من درج اما بمعنى صعد ثم اتسع فيه فاستعمل فى كل نقل تدريجى سواء كان بطريق الصعود أو الهبوط أو الاستقامة واما بمعنى مشى مشيا ضعيفا واما بمعنى طوى والاول هو الانسب بالمعنى المراد الذى هو النقل الى

أعلى درجات المهالك ليلبغ أقصى مراتب العقوبة والعذاب ثم استعير لطلب كل نقل تدريجي من حال الى حال من الاحوال الملائمة للتنقل الموافقة لهواه بحيث يزعم أن ذلك ترق في مراقب منافع مع أنه في الحقيقة ترد في مهاوى مصارعه فاستدراجه سبحانه اياهم أن يواتر عليهم النعم مع انها كهم في الغي فيحسبوا أنها لطف لهم منه تعالى فيزدادوا بطرا وطغيانا لكن لا على أن المطلوب تدرجهم في مراتب النعم بل هو تدرجهم في مدارج المعاصي الى أن يحق عليهم كلمة العذاب على أفضح حال وأشنعها والاول وسيلة اليه وقوله تعالى ﴿من حيث لا يعلمون﴾ متعلق بمضمر وقع صفة لمصدر الفعل المذكور أي سنستدرجهم استدراجا كائنا من حيث لا يعلمون أنه كذلك بل يحسبون أنه أثره من الله عز وجل وتقريب منه وقيل لا يعلمون ما يراد بهم ﴿وأملئ لهم﴾ عطف على سنستدرجهم غير داخل في حكم السين لما أن الاملاء الذي هو عبارة عن الامهال والاطالة ليس من الأمور التدريجية كالأستدراج الحاصل في نفسه شيئا فشيئا بل هو فعل يحصل دفعة وانما الحاصل بطريق التدرج آثاره وأحكامه لا نفسه كما يلوح به تغيير التعبير بتوحيد الضمير مع ما فيه من الافتنان المنبئ عن مزيد الاعتناء بمضمون الكلام لا بتنائه على تجديد القصد والعزيمة وأما أن ذلك للاشعار بأنه بمحض التقدير الالهي والاستدراج بتوسط المدبرات فبناه دلالة نون العظمة على الشركة وأن ذلك والا لا حترز عن ايرادها في قوله تعالى ولا يحسبن الذين كفروا أنما عملهم خير لأنفسهم إنما على لهم الآية بل إنما ايرادها في أمثال هذه الموارد بطريق الجريان على سنن الكبرياء ﴿ان كيدى متين﴾ تقرير للوعيد وتأكيده أي قوى لا يدافع بقوة ولا بحيلة والمراد به اما الاستدراج والاملاء مع نتيجتهما التي هي الأخذ الشديد على غرة قسميته كيدا لما أن ظاهره لطف وباطنه قهر واما نفس ذلك الأخذ فقط فالتسمية لكون مقدماته كذلك وأما أن حقيقة الكيد هو الأخذ على خفاء من غير أن يعتبر فيه اظهار خلاف ما أبطنه فيما لا تعويل عليه مع عدم مناسبته للمقام ضرورة استدعائه لا اعتبار القيد المذكور حتما ﴿أولم يتفكروا ما بصاحبهم من جنة﴾ كلام مبتدأ مسوق لانكار عدم تفكيرهم في شأنه عليه الصلاة والسلام وجهلهم بحقيقة حاله الموجبة للايمان به وبما أنزل عليه من الآيات التي كذبوا بها والهمزة للانكار والتعجيب والتوبيخ والواو للعطف على مقدر يستدعيه سباق النظم الكريم وسياقه وما اما استفهامية انكارية في محل الرفع بالابتداء والخبر بصاحبهم واما نافية اسمها جنة وخبرها بصاحبهم والجنة من المصادر التي يراد بها الهيئة كالركبة والجلسة وتنكيرها للتقليل والتحقير والجملة معلقة لفعل التفكير لكونه من أفعال القلوب ومحلا على الوجهين النصب على نزع الجار أي أ كذبوا بها ولم يتفكروا في أي شيء من جنون ما كائن بصاحبهم الذي هو أعظم الأمة الهادية بالحق وعليه أنزلت تلك الآيات أو في أنه ليس بصاحبهم شيء من جنة حتى يؤديهم التفكير في ذلك الى الوقوف على صدقه وصحة نبوته فيؤمنوا به وبما أنزل عليه من الآيات وقيل قد تم الكلام عند قوله تعالى أولم يتفكروا أي أ كذبوا بها ولم يفعلوا التفكير ثم ابتدئ فقيل أي شيء بصاحبهم من جنة ما على طريقة الانكار والتعجيب والتبكي أو قيل ليس بصاحبهم شيء منها والتعبير عنه عليه الصلاة والسلام بصاحبهم للايدان بأن طول مصاحبته له عليه الصلاة والسلام مما يطالعهم على نزاهته عليه الصلاة والسلام عن شائبة ما ذكر فقيه تأكيده للنكير وتشديده والتعرض لنفي الجنون عنه عليه الصلاة والسلام مع وضوح استحالة ثبوته له عليه الصلاة والسلام لما أن التكلم بما هو خارق لقضية العقول والعادات لا يصدر الا عن به مس من الجنون كيفما اتفق من غير أن يكون له أصل ومعنى أو عن الله تأييده الذي يخبر به عن الأمور الغيبية واذ ليس به عليه السلام شائبة الأول تعيين أنه عليه الصلاة والسلام مؤيد من عند الله تعالى وقيل انه عليه الصلاة والسلام علا الصفا ليلا فجعل يدعو قريشا غمداً غمداً يحذرهم بأس الله تعالى فقال قائلهم ان صاحبكم هذا مجنون بات يهوت الى الصباح فنزلت بالتصريح بنفي الجنون حينئذ للرد على عظيمتهم الشنعاء والتعبير عنه

عليه الصلاة والسلام بصاحبهم وارد على شاكلة كلامهم مع ما فيه من النكتة المذكورة وقوله تعالى ﴿ان هو الانذير مبين﴾ جملة مقررة لمضمون ما قبلها ومبينة لحقيقة حاله عليه الصلاة والسلام على منهاج قوله تعالى ان هذا الاملك كريم بعد قوله تعالى ما هذا بشرا أى ما هو عليه الصلاة والسلام الا مبالغ في الانذار مظهر له غاية الاظهار ابرازا لكمال الرأفة ومبالغة في الاعذار وقوله تعالى ﴿أولم ينظروا فى ملكوت السموات والأرض﴾ استئناف آخر مسوق للانكار والتوبيخ باخلاصهم بالتأمل فى الآيات التكوينية المنصوبة فى الآفاق والانفس الشاهدة بصحة مضمون الآيات المنزلة اثر مانع عليهم اخلاصهم بالتفكر فى شأنه عليه الصلاة والسلام والهمزة لما ذكر من الانكار والتعجب والتوبيخ والواو للعطف على المقدر المذكور أو على الجملة المنفية بلم والملكوت الملك العظيم أى أكذبوا بها أو ألم يتفكروا فيما ذكر ولم ينظروا نظر تأمل فيما يدل عليه السموات والأرض من عظم الملك وكمال القدرة ﴿وما خلق الله﴾ أى وفيما خلق فيهما على أنه عطف على ملكوت وتخصيصه بهما لكمال ظهور عظم الملك فيهما أو وفى ملكوت ما خلق على أنه عطف على السموات والأرض والتعميم لاشتراك الكل فى الدلالة على عظم الملك فى الحقيقة وعليه قوله تعالى فسبحان الذى بيده ملكوت كل شئ وقوله تعالى ﴿من شئ﴾ بيان لما خلق مفيد لعدم اختصاص الدلالة المذكورة بجلال المصنوعات دون دقائقها والمعنى أولم ينظروا فى ملكوت السموات والأرض وما خلق فيهما من جليل ودقيق مما ينطلق عليه اسم الشئ ليدلهم ذلك على العلم بوحديته تعالى وبسائر شئونه التى ينطق بها تلك الآيات فيؤمنوا بها لاتحادها فى المدلول فان كل فرد من أفراد الاكوان مما عزوهان دليل لا تحصى على الصانع المجيد وسبيل واضح الى عالم التوحيد وقوله تعالى ﴿وأن عسى أن يكون قد اقترب أجلهم﴾ عطف على ملكوت وأن مخففة من أن واسمها ضمير الشأن وخبرها عسى مع فاعلها الذى هو أن يكون واسم يكون أيضا ضمير الشأن والخبر قد اقترب أجلهم والمعنى أولم ينظروا فى أن الشأن عسى أن يكون الشأن قد اقترب أجلهم وقد جوز أن يكون اسم يكون أجلهم وخبرها قد اقترب على أنها جملة من فعل وفاعل هو ضمير أجلهم لتقدمه حكما وأياما كان فمناط الانكار والتوبيخ تأخيرهم للنظر والتأمل أى لعلمهم بموتون عما قريب فهاهم لا يسارعون الى التدبر فى الآيات التكوينية الشاهدة بما كذبوه من الآيات القرآنية وقد جوز أن يكون الاجل عبارة عن الساعة والاضافة الى ضميرهم ملاستهم لها من جهة انكارهم لها وبخشم عنها وقوله تعالى ﴿فبأى حديث بعده يؤمنون﴾ قطع لاحتمال ايمانهم رأسا ونفى له بالكلية مترتب على ما ذكر من تكذيبهم بالآيات واخلاصهم بالتفكر والنظر والبلاء متعلقة بيؤمنون وضمير بعده للآيات على حذف المضاف المفهوم من كذبوا والتذكير باعتبار كونهما قرآنا أو بتأويلها بالمذكور وارجاء الضمير مجرى اسم الإشارة والمعنى أكذبوا بها ولم يتفكروا فيما يوجب تصديقها من أحواله عليه الصلاة والسلام وأحوال المصنوعات فبأى حديث يؤمنون بعد تكذيبه ومعه مثل هذه الشواهد القوية كلا وهيات وقيل الضمير للقرآن والمعنى فبأى حديث بعد القرآن يؤمنون اذا لم يؤمنوا به وهو النهاية فى البيان وقيل هو انكار وتبكيث لهم مترتب على اخلاصهم بالمسارعة الى التأمل فيما ذكر كأنه قيل لعل أجلهم قد اقترب فهاهم لا يبادرون الى الايمان بالقرآن قبل الفوت وماذا ينتظرون بعد وضوح الحق وبأى حديث أحق منه يريدون أن يؤمنوا وقيل الضمير لأجلهم والمعنى فبأى حديث بعد انقضاء أجلهم يؤمنون وقيل للرسول عليه الصلاة والسلام على حذف مضاف أى فبأى حديث بعد حديثه يؤمنون وهو أصدق الناس وقوله تعالى ﴿من يضل الله فلا هادى له﴾ استئناف مقرر لما قبله مني عن الطبع على قلوبهم وقوله تعالى ﴿ويذرهم فى طغيانهم﴾ بالياء والرفع على الاستئناف أى وهو يذرهم وقرى بنون العظمة على طريقة الالتفات أى ونحن نذرهم وقرى بالياء والجزم عطفًا على محل فلا هادى له كأنه قيل من يضل الله

لا يهده أحد و يذرهم وقد روى الجزم بالنون عن نافع وأبي عمرو في الشواذ وقوله تعالى ﴿يعمّهون﴾ أى يترددون ويتحIRON حال من مفعول يذرهم وتوحيد الضمير فى حيز النفي نظرا الى لفظ من وجمعه فى حيز الاثبات نظرا الى معناها للتخصيص على شمول النفي والاثبات للكل ﴿يسألونك عن الساعة﴾ استئناف مسوق لبيان بعض أحكام ضلالهم وطغيانهم أى عن القيامة وهى من الاسماء الغالبة واطلاقها عليها اما لوقوعها بغتة أو لسرعة ما فيها من الحساب أو لأنها ساعة عند الله تعالى مع طولها فى نفسها قيل ان قوما من اليهود قالوا يا محمد أخبرنا متى الساعة ان كنت نبيا فانا نعلم متى هى وكان ذلك امتحانا منهم مع علمهم أنه تعالى قد استأثر بعلمها وقيل السائلون قريش وقوله تعالى ﴿أيان مرساها﴾ بفتح الهمزة وقد قرئ بكسرها وهو ظرف زمان متضمن للمعنى الاستفهام ويليهِ المبتدأ أو الفعل المضارع دون الماضى بخلاف متى حيث يليها كلاهما قيل اشتقاقه من أى فعلاَن منه لأن معناه أى وقت وهو من أويت الى الشئ لأن البعض آو الى الكل متساندا اليه ومحله الرفع على أنه خبر مقدم ومرساها مبتدأ مؤخر أى متى ارساؤها أى اثباتها وتقريرها فانه مصدر ميمي من أرساء اذا أثبتته وأقره ولا يكاد يستعمل الا فى الشئ الثقيل كما فى قوله تعالى والجال أرساها ومنه مرسة السفن ومحل الجملة قيل الجر على البدلية من الساعة والتحقيق أن محلها النصب بنزع الخافض لأنها بدل من الجار والمجرور لا من المجرور فقط كأنه قيل يسألونك عن الساعة عن أيان مرساها وفى تعليق السؤال بنفس الساعة أولا وبوقت وقوعها ثانيا تنبيه على أن المقصد الاصلى من السؤال نفسها باعتبار حلولها فى وقتها المعين لا وقتها باعتبار كونه محلا لها وقد سلك هذا المسلك فى الجواب الملقن أيضا حيث أضيف العلم المطلوب بالسؤال الى ضميرها فأخبر باختصاصه به عز وجل حيث قيل ﴿قل انما علمها﴾ أى علمها بالا اعتبار المذكور ﴿عند ربى﴾ ولم يقل انما علم وقت ارسائها ومن لم يتنبه لهذه النكتة حمل النظم الكريم على حذف المضاف والتعرض لعنوان الربوبية مع الاضافة الى ضميره عليه الصلاة والسلام للايدان بأن توفيقه عليه الصلاة والسلام للجواب على الوجه المذكور من باب الترية والارشاد ومعنى كونه عنده تعالى خاصة أنه تعالى قد استأثر به بحيث لم يخبر به أحدا من ملك مقرب أو نبي مرسل وقوله تعالى ﴿لا يجليها لوقتها الا هو﴾ بيان لاستمرار تلك الحالة الى حين قيامها واقناط كل من اظهار أمرها بطريق الاخبار من جهته تعالى أو من جهة غيره لاقتضاء الحكمة التشريعية اياه فانه أدعى الى الطاعة وأزجر عن المعصية كما أن اخفاء الاجل الخاص للانسان كذلك والمعنى لا يكشف عنها ولا يظهر للناس أمرها الذى تسألوننى عنه الا هو بالذات من غير أن يشعر به أحد من المخلوقين فيتوسط فى اظهاره لهم لكن لا بأن يخبرهم بوقتها قبل مجيئه كما هو المسئول بل بان يقيمها فيشاهدوها عيانا كما يفصح عنه التجلية المنبئة عن الكشف التام المزيل للابهام بالكلية وقوله تعالى لوقتها أى فى وقتها قيد للتجلية بعد ورود الاستثناء عليها لاقبله كأنه قيل لا يجليها الا هو فى وقتها الا أنه قدم على الاستثناء للتنبيه من أول الامر على أن تجليتها ليست بطريق الاخبار بوقتها بل باظهار عيناها فى وقتها الذى يسألون عنه وقوله تعالى ﴿ثقلت فى السموات والارض﴾ استئناف كما قبله مقرر لمضمون ما قبله أى كبرت وشقت على أهلها من الملائكة والثقلين كل منهم أهمه خفاؤها وخروجها عن دائرة العقول وقيل عظمت عليهم حيث يشفقون منها ويخافون شدائد ها وأهوالها وقيل ثقلت فيهما اذ لا يطيقها منهما ومما فيهما شئ أصلا والاول هو الانسب بما قبله وبما بعده من قوله تعالى ﴿لا تأتيكم الا بغتة﴾ فانه أيضا استئناف مقرر لمضمون ما قبله فلا بد من اعتبار الثقل من حيث الخفاء أى لا تأتيكم الا فجأة على غفلة كما قال عليه الصلاة والسلام ان الساعة تهيج بالناس والرجل يصلح حوضه والرجل يسقى ماشيته والرجل يقوم سلعته فى سوقه والرجل يخفض ميزانه ويرفعه ﴿يسألونك كأنك حفي عنها﴾ استئناف مسوق لبيان خطئهم فى توجيه السؤال الى رسول الله صلى الله عليه وسلم

بناء على زعمهم أنه عليه الصلاة والسلام عالم بالمسؤول عنه أو أن العلم بذلك من مواجب الرسالة اثر بيان خطئهم في أصل السؤال باعلام شأن المسؤول عنه والجملة التشبيهية في محل النصب على أنها حال من الكاف جيء بها بيانا لما يدعوه الى السؤال على زعمهم واشعارا بخطئهم في ذلك أى يسألونك مشبها حالك عندهم بحال من هو حفي عنها أى مبالغ في العلم بها فاعيل من حفي وحقيقته كأنك مبالغ في السؤال عنها فان ذلك في حكم المبالغة في العلم بها لما أن من بالغ في السؤال عن الشيء والبحث عنه استحکم علمه به ومبنى التركيب على المبالغة والاستقصاء ومنه احفاء الشارب واحتفاء البقل أى استتصاه والاحفاء في المسئلة أى الاحفاف فيها وقيل عن متعلقة بيسألونك وقوله تعالى كأنك حفي معترض وصلة حفي محذوفة أى حفي بها وقد قرئ كذلك وقيل هو من الحفاوة بمعنى البر والشفقة فان قريشا قالوا له عليه الصلاة والسلام ان بيننا وبينك قرابة فقل لنا متى الساعة والمعنى يسألونك كأنك حفي تتحفي بهم فتخصمهم بتعليم وقتها لاجل القرابة وتزوى أمرها عن غيرهم ففقه تخطئة لهم من جهتين وقيل هو من حفي بالشيء بمعنى فرح به والمعنى كأنك فرح بالسؤال عنها تحبه مع أنك كاره له لما أنه تعرض لحرم الغيب الذى استأثر الله عز وجل بعلمه ﴿قل انما علمها عند الله﴾ أمر عليه الصلاة والسلام باعادة الجواب الأول تأكيداً للحكم وتقريراً له واشعاراً بعلته على الطريقة البرهانية بإيراد اسم الذات المنبى عن استبعادها لصفات الكمال التى من جهاتها العلم وتمهيدا للتعريض بجهلهم بقوله تعالى ﴿ولكن أكثر الناس لا يعلمون﴾ أى لا يعلمون ما ذكر من اختصاص علمها به تعالى فبعضهم يشكرونها رأساً فلا يعلمون شيئاً مما ذكر قطعاً وبعضهم يعلمون أنها واقعة البتة ويرغمون أنك واقف على وقت وقوعها فيسألونك عنه جهلاً وبعضهم يدعون أن العلم بذلك من مواجب الرسالة فيتخذون السؤال عنه ذريعة الى القدح في رسالتك والمستثنى من هؤلاء هم الواقفون على جليلة الحال من المؤمنين وأما السائلون عنها من اليهود بطريق الامتحان فهم منتظمون في سلك الجاهلين حيث لم يعملوا بعلمهم وقوله تعالى ﴿قل لا أملك لنفسى نقعا ولا ضرا﴾ شروع في الجواب عن السؤال ببيان عجزه عن علمها اثر بيان عجز الكل عنه وابطال زعمهم الذى بنوا عليه سؤالهم من كونه عليه الصلاة والسلام ممن يعلمها واعادة الأمر لاظهار كمال العناية بشأن الجواب والتنبيه على استقلاله ومغايرته للاول والتعرض لبيان عجزه عما ذكر من النفع والضر لا ثبات عجزه عن علمها بالطريق البرهاني واللام اما متعلق بأملك أو بمحذوف وقع حالا من نقعا أى لا أقدر لأجل نفسى على جلب نفع ما ولا على دفع ضرها ﴿الا ماشاء الله﴾ أن أملكه من ذلك بأن يلمنيه فيمكننى منه ويقدرنى عليه أو لكن ماشاء الله من ذلك كائن فلا استثناء منقطع وهذا أبلغ في اظهار العجز ﴿ولو كنت أعلم الغيب﴾ أى جنس الغيب الذى من جملته ما بين الاشياء من المناسبات المصححة عادة للسببية والمسببية ومن المباينات المستتعة للمناعة والمدافعة ﴿لاستكثرث من الخير﴾ أى لحصلت كثيرا من الخير الذى نيط تحصيله بالافعال الاختيارية للبشر بترتيب أسبابه ودفع موانعه ﴿ومامسنى السوء﴾ أى السوء الذى يمكن التفصى عنه بالتوقى عن موجباته والمدافعة بموانعه لا سوء ما فان منه ما لا مدفع له ﴿ان أنا الا نذير وبشير﴾ أى ما أنا الا عابد مرسل للانذار والشارة شأنى حيازة ما يتعلق بهما من العلوم الدينية والديوية لا الوقوف على الغيوب التى لا علاقة بينها وبين الاحكام والشرائع وقد كشفت من أمر الساعة ما يتعلق به الانذار من مجيئها لا محالة واقتراها وأما تعيين وقتها فليس مما يستدعيه الانذار بل هو مما يقدح فيه لما من أن ابهامه أدعى الى الانزجار عن المعاصى وتقديم النذير على البشير لما أن المقام مقام الانذار وقوله تعالى ﴿لقوم يؤمنون﴾ اما متعلق بهما جميعا لانهم ينتفعون بالانذار كما ينتفعون بالشارة واما بالبشير فقط وما يتعلق بالنذير محذوف أى نذير للكافرين أى الباقيين على الكفر وبشير لقوم يؤمنون أى فى أى وقت كان ففیه ترغيب للكفرة فى احداث الايمان وتحذير عن الاصرار على الكفر والطغيان ﴿هو الذى خلقكم﴾ استئناف

سيق لبيان كمال عظم جنایة الكفرة في جرائمهم على الاشرار بتذكير مبادئ أحوالهم المنافية له وإيقاع الموصول خبراً لتفخيم شأن المبتدأ أي هو ذلك العظيم الشأن الذي خلقكم جميعاً وحده من غير أن يكون لغيره مدخل في ذلك بوجه من الوجوه ﴿من نفس واحدة﴾ هو آدم عليه الصلاة والسلام وهذا نوع تفصيل لما أشير اليه في مطلع السورة الكريمة إشارة إجمالية من خلقهم وتصويرهم في ضمن خلق آدم وتصويره وبيان لكيفيته ﴿وجعل﴾ عطف على خلقكم داخل في حكم الصلة ولا ضير في تقدمه عليه وجوداً لما أن الواو لا تستدعي الترتيب في الوجود ﴿منها﴾ أي من جنسها كما في قوله تعالى جعل لكم من أنفسكم أزواجاً أو من جسدكم لما يروى أنه تعالى خلق حواء من ضلع من أضلاع آدم عليه الصلاة والسلام والأول هو الأنسب إذ الجنسية هي المؤدية إلى الغاية الآتية الجزئية والجعل إما بمعنى التصيير فقوله تعالى ﴿زوجها﴾ مفعوله الأول والثاني هو الظرف المقدم وإما بمعنى الانشاء والظرف متعلق بجعل قدم على المفعول الصريح لما مر مراراً من الاعتناء بالمقدم والتشويق إلى المؤخر أو بمحذوف هو حال من المفعول والأول هو الأول وقوله تعالى ﴿ليسكن إليها﴾ علة غائية للجعل باعتبار تعلقه بمفعوله الثاني أي ليستأنس بها ويطمئن إليها اطمئناناً مصححاً للزواج كما يلوح به تذكير الضمير ويفصح عنه قوله تعالى ﴿فلما تغشاها﴾ أي جامعها ﴿حملت حملاً خفيفاً﴾ في مبادئ الأمر فإنه عند كونه نقطة أو علقة أو مضغة أخف عليها بالنسبة إلى ما بعد ذلك من المراتب والتعرض لذكر خفته للإشارة إلى نعمته تعالى عليهم في انشائه تعالى إياهم متدرجين في أطوار الخلق من العدم إلى الوجود ومن الضعف إلى القوة ﴿فهرت به﴾ أي فاستمرت به كما كانت قبل حيث قامت وقعدت وأخذت وتركت وعليه قراءة ابن عباس رضي الله تعالى عنهما وقرئ فهرت بالتخفيف وفهرت من المور وهو المجيء والذهاب أو من المرية فظنت الحمل وارتابت به وأما ما قيل من أن المعنى حملت حملاً خف عليها ولم تلق منه ما يلقي بعض الحبالى من حملهن من الكرب والأذية ولم تستثقله كما يستثقلنه فمرت به أي فمضت به إلى ميلاده من غير إحداج ولا ازلاق فيرده قوله تعالى ﴿فلما أثقلت﴾ اذ معناه فلما صارت ذات ثقل لكبر الولد في بطنها ولا ريب في أن الثقل بهذا المعنى ليس مقابلاً للخفة بالمعنى المذكور وإنما يقابلها الكرب الذي يعتري بعضهن من أول الحمل إلى آخره دون بعض أصلاً وقرئ أثقلت على البناء للمفعول أي أثقلها حملها ﴿دعوا الله﴾ أي آدم وحواء عليهما السلام لما دهمهما أمر لم يعهداه ولم يعرفا مآله فاهتما به وتضرعا إليه عز وجل وقوله تعالى ﴿رهبما﴾ أي مالك أمرهما الحقيقي بأن يخص به الدعاء إشارة إلى أنهما قد صدرا به دعاهما كما في قولهما ربنا ظلمنا أنفسنا الآية ومتعاق الدعاء محذوف تعويلاً على شهادة الجملة القسمية به أي دعواه تعالى أن يؤتيهما صالحاً ووعداً بمقابلته الشكر على سبيل التوكيد القسمي وقالوا أو قائلين ﴿لئن آتيتنا صالحاً﴾ أي ولداً من جنسنا سوياً ﴿لنكونن﴾ نحن ومن يتناسل من ذريتنا ﴿من الشاكرين﴾ الراستخين في الشكر على نعمائك التي من جملتها هذه النعمة وترتيب هذا الجواب على الشرط المذكور لما أنهما قد علما أن ما علقا به دعاهما أنموذج لسائر أفراد الجنس ومعياريها ذاتاً وصفة وجوده مستتبع لوجودها وصلاحه مستلزم لصلاحها فالدعاء في حقه متضمن للدعاء في حق الكل مستتبع له كأنهما قالوا لئن آتيتنا وذريتنا أولاداً صالحة وقيل إن ضمير آتيتنا أيضاً لهما ولكل من يتناسل من ذريتهما فالوجه ظاهر وأنت خير بأن نظم الكل في سلك الدعاء أصالة ياباه مقام المبالغة في الاعتناء بشأن ما هما بصدده وأما جعل ضمير لنكونن للكل فلا محذور فيه لأن توسيع دائرة الشكر غير محل بالاعتناء المذكور بل مؤكداً له وأياً ما كان فمعنى قوله تعالى ﴿فلما آتاها صالحاً﴾ لما آتاها ما طلباه أصالة واستتباعاً من الولد وولد الولد ما تناسلوا فقوله تعالى ﴿جعلاً﴾ أي جعل أولادهما ﴿له﴾ تعالى ﴿شركاء﴾ على حذف المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه ثقة بوضوح

الأمر وتعويلا على ما يعقبه من البيان وكذا الحال في قوله تعالى ﴿فيا آتاهما﴾ أي فيما آتى أولادهما من الأولاد حيث سموهم بعبد مناف وعبد العزى ونحو ذلك وتخصيص اشراكم هذا بالذكر في مقام التوبيخ مع أن اشراكم بالعبادة أغلظ منه جناية وأقدم وقوعا لما أن مساق النظم الكريم لبيان اخلاصهم بالشكر في مقابلة نعمة الولد الصالح وأول كفرهم في حقه إنما هو تسميتهم إياه بما ذكر وقرىء شركا أي شركة أو ذوى شركة أي شركاء ان قيل ما ذكر من حذف المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه إنما يصار إليه فيما يكون للفعل ملازمة ما بالمضاف إليه أيضا بسرايته إليه حقيقة أو حكما وتتضمن نسبته إليه صورة مزية يقتضيها المقام كما في مثل قوله تعالى وإذ نجيناكم من آل فرعون الآية فإن الانجاء منهم مع أن تعلقه حقيقة ليس إلا بأسلاف اليهود قد نسب إلى اخلافهم بحكم سرايته إليهم توفية لمقام الامتنان حقه وكذا في قوله تعالى قل فلم تقتلون أنبياء الله الآية فإن القتل حقيقة مع كونه من جناية آبائهم قد أسند إليهم بحكم رضاهم به أداء لحق مقام التوبيخ والتبكي ولا ريب في أنهما عليهما الصلاة والسلام بريئان من سراية الجعل المذكور إليهما بوجه من الوجوه فواجه اسناده إليهما صورة قلنا وجهه الايدان بتركهما الأولى حيث أقدمنا على نظم أولادهما في سلك أنفسهما والتزما شكرهم في ضمن شكرهما وأقسما على ذلك قبل تعرف أحوالهم ببيان أن اخلاصهم بالشكر الذي وعداه وعدا مؤكدا باليمين بمنزلة اخلاصها بالذات في استيجاب الحث والخلف مع ما فيه من الاشعار بتضاعف جزياتهم ببيان أنهم يجعلهم المذكور أو قوعهما في ورطة الحث والخلف وجعلوهما كأنهما باشره بالذات فجمعوا بين الجناية على الله تعالى والجناية عليهما عليهما السلام ﴿فتعالى الله عما يشركون﴾ تنزيه فيه معنى التعجب والفاء لترتيبه على ما فصل من أحكام قدرته تعالى وآثار نعمته الزاجرة عن الشرك الداعية إلى التوحيد وصيغة الجمع لما أشير إليه من تعين الفاعل وتنزيه آدم وحواء عن ذلك وما في عما إما مصدرية أي عن اشراكم أو موصولة أو موصوفة أي عما يشركونه به سبحانه والمراد باشر اكم ما تسميتهم المذكورة أو مطلق اشراكم المنتظم لها انتظاما أوليا وقرىء تشركون بتاء الخطاب بطريق الالتفات وقيل الخطاب لآل قصي من قريش والمراد بالنفس الواحدة نفس قصي فانهم خلقوا منه وكان له زوج من جنسه عربية قرشية وطالبا من الله تعالى ولدا صالحا فأعطاها أربعة بنين فسميهم عبد مناف وعبد شمس وعبد قصي وعبد الدار وضمير يشركون لهما ولأعقابهما المقتدين بهما وأما ما قيل من أنه لما حملت حواء أتاها ابليس في صورة رجل فقال لها ما يدريك ما في بطنك لعله بهيمة أو كلب أو خنزير وما يدريك من أين يخرج نخاف من ذلك فذكرته لآدم فأهمهما ذلك ثم عاد إليها وقال اني من الله تعالى بمنزلة فإن دعوته أن يجعله خلقا مثلك ويسهل عليك خروجه تسميه عبد الحرث وكان اسمه حارثا في الملائكة فقبلت فلما ولدته سمته عبد الحرث فما لا تعويل عليه . كيف لا وأنه عليه الصلاة والسلام كان عليها في علم الاسماء والمسميات فعدم عليه بابليس واسمه واتباعه إياه في مثل هذا الشأن الخطير أمر قريب من المحال والله تعالى أعلم بحقيقة الحال ﴿أي شركون﴾ استئناف مسوق لتوبيخ كافة المشركين واستقباح اشراكم على الإطلاق وإبطاله بالكلية ببيان شأن ما أشركوه به سبحانه وتفصيل أحواله القاضية ببطالان ما اعتقدوه في حقه أي أي شركون به تعالى ﴿مالا يخلق شيئا﴾ أي لا يقدر على أن يخلق شيئا من الأشياء أصلا ومن حق المعبود أن يكون خالقا لعبده لا محالة وقوله تعالى ﴿وهم يخلقون﴾ عطف على لا يخلق وإيراد الضميرين بجمع العقلاء مع رجوعهما إلى ما المعبر بها عن الاصنام إنما هو بحسب اعتقادهم فيها وأجرائهم لها مجرى العقلاء وتسميتهم لها آلهة وكذا حال سائر الضمائر الآتية ووصفها بالخلقية بعد وصفها بنفي الخلقية لإبانة كمال منافاة حالها لما اعتقدوه في حقها وإظهار غاية جهلهم فان اشراك مالا يقدر على خلق شيء ما بخالقه وخالق جميع الأشياء مما لا يمكن أن يسوغه من له عقل في الجملة وعدم التعرض لخالقها

للايذان بتعيينه والاستغناء عن ذكره ﴿ولا يستطيعون لهم﴾ أى لعبدتهم اذا حز بهم أمرهم وخطب ملم ﴿نصرا﴾ أى نصر أما بجلب منفعة أو دفع مضرة ﴿ولا أنفسهم ينصرون﴾ اذا اعتراهم حادثة من الحوادث أى لا يدفعونها عن أنفسهم وايراد النصر للشاكلة وهذا بيان لعجزهم عن ايصال منفعة ما من المنافع الوجودية والعدمية الى عبدتهم وأنفسهم بعد بيان عجزهم عن ايصال منفعة الوجود اليهم والى أنفسهم خلا أنهم وصفوا هناك بالخلقية لكونهم أهلا لها وهنألم يوصفوا بالمنصورية لانهم ليسوا أهلا لها وقوله تعالى ﴿وان تدعوهم الى الهدى﴾ بيان لعجزهم عما هو أدنى من النصر المنفى عنهم وأيسر وهو مجرد الدلالة على المطلوب والارشاد الى طريق حصوله من غير أن يحصله الطالب والخطاب للمشركون بطريق الالتفات المنبى عن مزيد الاعتناء بأمر التوبيخ والتبكيك أى ان تدعوهم أيها المشركون الى أن يهدوكم الى ما تحصلون به المطالب أو تنجون به عن المسكاره ﴿لا يتبعوكم﴾ الى مرادكم وطلبكم وقرى بالتخفيف وقوله تعالى ﴿سواء عليكم أذعوتهم أم أتم صامتون﴾ استئناف مقرر لمضمون ما قبله ومبين لكيفية عدم الاتباع أى مستوعبكم فى عدم الافادة دعائكم لهم وسكوتكم البحت فانه لا يتغير حالكم فى الحالين كما لا يتغير حالهم بحكم الجمادية وقوله تعالى أم أتم صامتون جملة اسمية فى معنى الفعلية معطوفة على الفعلية لانها فى قوة أم صمتت عدل عنها للبالغة فى عدم افادة الدعاء ببيان مساواته للسكوت الدائم المستمر وما قيل من أن الخطاب للمسلمين والمعنى وان تدعوا المشركون الى الهدى أى الاسلام لا يتبعوكم الخ مما لا يساعده سباق النظم الكريم وسياقه أصلا على أنه لو كان كذلك لقل عليهم مكان عليكم كما فى قوله تعالى سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم فان استواء الدعاء وعدمه انما هو بالنسبة الى المشركون لا بالنسبة الى الداعين فانهم فائزون بفضل الدعوة ﴿ان الذين تدعون من دون الله﴾ تقرير لما قبله من عدم اتباعهم لهم أى ان الذين تعبدونهم من دونه تعالى من الاصنام وتسمونهم آلهة ﴿عباد أمثالكم﴾ أى مماثلة لكم لكن لامن كل وجه بل من حيث أنها مملوكة لله عز وجل مسخرة لامر عاجزة عن النفع والضرر وتشبيهها بهم فى ذلك مع كون عجزها عنهما أظهر وأقوى من عجزهم انما هو لاعترا فهم بعجز أنفسهم وادعائهم لقدرتها عليهما اذ هو الذى يدعوهم الى عبادتها والاستعانة بها وقوله تعالى ﴿فادعوهم فليستجيبوا لكم﴾ تحقيق لمضمون ما قبله بتعجيزهم وتبكيكهم أى فادعوهم فى جلب نفع أو كشف ضرر ﴿ان كنتم صادقين﴾ فى زعمكم أنهم قادرون على ما أتم عاجزون عنه وقوله تعالى ﴿ألم رجل يمشون بها﴾ الخ تبكيك اثر تبكيك مؤكدا يفيده الأمر التعجيزى من عدم الاستجابة ببيان فقدان آلاتها بالكلية فان الاستجابة من الهياكل الجسمانية انما تتصور اذا كان لها حياة وقوى محركة ومدركة وما ليس له شئ من ذلك فهو بمعزل من الأفاعيل بالمرّة كأنه قيل ألم هذه الآلات التى بها يتحقق الاستجابة حتى يمكن استجابتهم لكم وقد وجه الانكار الى كل واحدة من هذه الآلات الأربع على حدة تكريرا للتبكيك وتثنية للتقريع واشعارا بأن انتفاء كل واحدة منها يحياها كاف فى الدلالة على استحالة الاستجابة ووصف الأرجل بالمشى بها للايذان بأن مدار الانكار هو الوصف وانما وجه الى الأرجل لالى الوصف بأن يقال أيمشون بأرجلهم لتحقيق أنها حيث لم يظهر منها ما يظهر من سائر الأرجل فهى ليست بأرجل فى الحقيقة وكذا الكلام فيما بعده من الجوارح الثلاث الباقية وكلمة أم فى قوله تعالى ﴿أم لهم أيد يبطشون بها﴾ منقطعة وما فيها من الهمزة لما مر من التبكيك والالزام وبل للاضراب المفيد للاتقال من فن من التبكيك بعد تمامه الى فن آخر منه لما ذكر من المزايى والبطش الأخذ بقوة وقرى يبطشون بضم الطاء وهى لغة فيه والمعنى بل ألم أيد يأخذون بها ما يريدون أخذه وتأخير هذا عما قبله لما أن المشى حالهم فى أنفسهم والبطش حالهم بالنسبة الى الغير وأما تقديمه على قوله تعالى ﴿أم لهم أعين يبصرون بها أم لهم أذان يسمعون بها﴾ مع أن الكل

سواء في أنها من أحوالهم بالنسبة الى الغير فلهذا المقابلة بين الأيدي والأرجل ولأن انتفاء المشي والبطش أظهر والتبكيك بذلك أقوى وأما تقديم الأعين فلما أنها أشهر من الآذان وأظهر عينا وأثر هذا وقد قرئ ان الذين تدعون من دون الله عبادا أمثالكم على أعمال ان النافية عمل ما الحجازية أي ما الذين تدعون من دونه تعالى عبادا أمثالكم بل أدنى منكم فيكون قوله تعالى لهم الخ تقريراً لنفي المماثلة باثبات القصور والنقصان ﴿قل ادعوا شركاءكم﴾ بعد ما بين أن شركاءهم لا يقدر على شيء ما أصلاً أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن يناصبهم للمحاجة ويكرر عليهم التبكيك والقام الحجر أي ادعوا شركاءكم واستعينوا بهم على ﴿ثم يبدون﴾ جميعاً أنتم وشركاؤكم وبالغوا في ترتيب ما تقدرون عليه من مبادئ الكيد والمكر ﴿فلا تنظروا﴾ أي فلا تمهلوني ساعة بعد ترتيب مقدمات الكيد فاني لأبالي بكم أصلاً ﴿ان ولي الله الذي نزل الكتاب﴾ تعليل لعدم المبالاة المنفهم من السورق انفهاماً جلياً ووصفه تعالى بتنزيل الكتاب للاشعار بدليل الولاية والاشارة الى علة أخرى لعدم المبالاة كأنه قيل لأبالي بكم وبشركائكم لأن ولي هو الله الذي أنزل الكتاب الناطق بأنه ولي وناصرى وبأن شركاءكم لا يستطيعون نصر أنفسهم فضلاً عن نصركم وقوله تعالى ﴿وهو يتولى الصالحين﴾ تذييل مقرر لمضمون ما قبله أي ومن عاداته أن يتولى الصالحين من عباده وينصرهم ولا يخذلهم ﴿والذين تدعون﴾ أي تعبدونهم ﴿من دونه﴾ تعالى أو تدعونهم للاستعانة بهم على حسب ما أمرتكم به ﴿لا يستطيعون نصركم﴾ أي في أمر من الأمور أو في خصوص الأمر المذكور ﴿ولا أنفسهم ينصرون﴾ اذا نابتهم نائبة ﴿وان تدعوهم الى الهدى﴾ الى أن يهدوكم الى ما تحصلون به مقاصدكم على الاطلاق أو في خصوص الكيد المعهود ﴿لا يسمعوا﴾ أي دعاءكم فضلاً عن المساعدة والامداد وهذا أبلغ من نفي الاتباع وقوله تعالى ﴿وتراهم ينظرون اليك وهم لا يبصرون﴾ بيان لعجزهم عن الابصار بعد بيان عجزهم عن السمع وبه يتم التعليل فلا تكرار أصلاً والرؤية بصرية وقوله تعالى ينظرون اليك حال من المفعول والجملة الاسمية حال من فاعل ينظرون أي وترى الأصنام رأى العين يشبهون الناظرين اليك ويخيل اليك أنهم يبصرون كما لما أنهم صنعوا لها أعيناً مكرمة بالجواهر المضئئة المتلازمة وصوروها بصورة من قلب حدقته الى الشيء ينظر اليه والحال أنهم غير قادرين على الابصار وتوحيد الضمير في تراهم مع رجوعه الى المشركين لتوجيه الخطاب الى كل واحد واحد منهم لا الى الكل من حيث هو كل بالخطابات السابقة تنبيها على أن رؤية الأصنام على الهيئة المذكورة لا تنسنى للكل معاً بل لكل من يواجهها وقل ضمير الفاعل في تراهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم وضمير المفعول على حاله وقيل للمشركين على أن التعليل قد تم عند قوله تعالى لا يسمعوا أي وترى المشركين ينظرون اليك والحال أنهم لا يبصرون كما أنت عليه وعن الحسن أن الخطاب في قوله تعالى وان تدعوا للمؤمنين على أن التعليل قد تم عند قوله تعالى ينصرون أي وان تدعوا أيها المؤمنون المشركين الى الاسلام لا يلتفتوا اليكم ثم خوطب عليه السلام بطريق التجريد بأنك تراهم ينظرون اليك والحال أنهم لا يبصرونك حق الابصار تنبيها على أن ما فيه عليه السلام من شواهد النبوة ودلائل الرسالة من الجلاء بحيث لا يكاد يخفى على الناظرين ﴿خذ العفو﴾ بعد ما عدا من أباطيل المشركين وقبائحهم ما لا يطاق تحمله أمر عليه الصلاة والسلام بمجامع مكارم الأخلاق التي من جملتها الاغضاء عنهم أي خذ ما عفاك من أفعال الناس وتسهل ولا تكلفهم ما يشق عليهم من العفو الذي هو ضد الجهد أو خذ العفو من المذنبين أو الفضل من صدقاتهم وذلك قبل وجوب الزكاة ﴿وأمر بالعرف﴾ بالجميل المستحسن من الأفعال فانها قريبة من قبول الناس من غير تكبر ﴿وأعرض عن الجاهلين﴾ من غير ممارسة ولا مكافأة قيل لما نزلت سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم جبريل عليه وسلم عليه السلام فقال لا أدري حتى أسأل ثم رجع فقال يا محمد ان ربك

أمرك أن تصل من قطعك وتعطي من حرمك وتعفو عمن ظلمك وعن جعفر الصادق أمر الله تعالى نبيه بمكارم الأخلاق وروى أنه لما نزلت الآية الكريمة قال عليه الصلاة والسلام كيف يارب والغضب متحقق فنزل قوله تعالى ﴿وَمَا يَنْزَعُكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْعٌ﴾ النزغ والنسغ والنخس الغرز شبهت وسوسته للناس واغراؤه لهم على المعاصي بغرز السائق لما يسوقه واسناده الى النزغ من قبيل جد جده أى وأما يحملنك من جهته وسوسة ما على خلاف ما أمرت به من اعتراء غضب أو نحوه ﴿فاستعذ بالله﴾ فالتجىء إليه تعالى من شره ﴿انه سميع﴾ يسمع استعاذتك به قولا ﴿عليم﴾ يعلم تضرعك إليه قلبا فى ضمن القول أو بدونه فيعصمك من شره وقد جوز أن يراد بنزع الشيطان اعتراء الغضب على نهج الاستعارة كما فى قول الصديق رضى الله عنه ان لى شيطانا يعترينى ففيه زيادة تنفير عنه وفرط تحذير عن العمل بموجبه وفى الأمر بالاستعاذة بالله تعالى تهويل لأمره وتنبية على أنه من الغوائل الصعبة التى لا يتخلص من مضرتها الا بالالتجاء الى حرم عصمته عز وجل وقيل يعلم ما فيه صلاح أمرك فيحملك عليه أو سميع بأقوال من آذاك عليم بأفعاله فيجازيه عايبا ﴿ان الذين اتقوا﴾ استئناف مقرر لما قبله ببيان أن ما أمر به عليه الصلاة والسلام من الاستعاذة بالله تعالى سنة مسلوكة للمتقين والاخلال بها يدين الغاوين أى ان الذين اتصفوا بوقاية أنفسهم عما يضرها ﴿اذا مسهم طائف من الشيطان﴾ أدنى لمة منه على أن تنوينه للتحقير وهو اسم فاعل من طاف يطوف كأنها تطوف بهم وتدور حولهم لتوقع بهم أو من طاف به الخيال يطيف طيفا أى ألم وقرى طيف على أنه مصدر أو تخفيف من طيف من الواوى أو اليانى كهين ولين والمراد بالشيطان الجنس ولذلك جمع ضميره فيما سأتى ﴿تذكروا﴾ أى الاستعاذة به تعالى والتوكل عليه ﴿فاذا هم﴾ بسبب ذلك التذكر ﴿مبصرون﴾ مواقع الخطأ ومكايد الشيطان فيحترزون عنها ولا يتبعونه ﴿واخوانهم﴾ أى اخوان الشياطين وهم المنهمكون فى الغى المعرضون عن وقاية أنفسهم عن المضار ﴿يمدونهم فى الغى﴾ أى يكون الشياطين مددا لهم فيه ويعضدونهم بالتزيين والحمل عليه وقرى يمدونهم من الامداد ويمادونهم كأنهم يعينونهم بالتسهيل والاغراء وهؤلاء بالاتباع والامثال ﴿ثم لا يقصرون﴾ أى لا يمسكون عن الاغواء حتى يردوهم بالسكينة ويجوز أن يكون الضمير للاخوان أى لا يرعون عن الغى ولا يقصرون كالمتقين ويجوز أن يراد بالاخوان الشياطين ويرجع الضمير الى الجاهلين فيكون الخبر جاريا على من هو له ﴿واذا لم تأتهم بآية﴾ من القرآن عند تراخى الوحي أو بآية مما اقترحوه ﴿قالوا لولا اجتبيتها﴾ اجتبت الشئ بمعنى جباه لنفسه أى هلا جمعيتها من تلقاء نفسك تقول لا يرون بذلك أن سائر الآيات أيضا كذلك أو هلا تلقيتها من ربك استدعاء ﴿قل﴾ ردا عليهم ﴿انما أتبع ما يوحى الى من ربي﴾ من غير أن يكون لى دخل ما فى ذلك أصلا على معنى تخصيص حاله عليه الصلاة والسلام باتباع ما يوحى اليه بتوجيه القصر المستفاد من كلمة انما الى نفس الفعل بالنسبة الى مقابلة الذى كلفوه اياه عليه الصلاة والسلام لا على معنى تخصيص اتباعه عليه الصلاة والسلام بما يوحى اليه بتوجيه القصر الى المفعول بالقياس الى مفعول آخر كما هو الشائع فى موارد الاستعمال وقدر تحقيقه فى قوله تعالى ان أتبع الا ما يوحى الى كأنه قيل ما أفعّل الا اتباع ما يوحى الى منه تعالى وفى التعرض لوصف الربوبية المنبئة عن المسالكية والتبليغ الى الكمال اللائق مع الاضافة الى ضميره عليه الصلاة والسلام من تشريفه عليه الصلاة والسلام والتنبية على تأييده ما لا يخفى ﴿هذا﴾ اشارة الى القرآن الكريم المدلول عليه بما يوحى الى ﴿بصائر من ربكم﴾ بمنزلة البصائر للقلوب بها تبصر الحق وتترك الصواب وقيل حجج بينة وبراهين نيرة ومن متعلقة بمحذوف هو صفة لبصائر مفيدة لفخامتها أى بصائر كائنة منه تعالى والتعرض لعنوان الربوبية مع الاضافة الى ضميرهم لتأكيد وجوب الايمان بها وقوله تعالى ﴿وهدى ورحمة﴾ عطف على

بصائر وتقديم الظرف عليهما وتعقيهما بقوله تعالى ﴿لقوم يؤمنون﴾ للايذان بأن كون القرآن بمنزلة البصائر للقلوب متحقق بالنسبة الى الكل وبه تقوم الحجة على الجميع وأما كونه هدى ورحمة فمختص بالمؤمنين به اذ هم المقتبسون من أنواره والمغتسمون بآثاره والجملة من تمام القول المأمور به ﴿واذا قرئ القرآن فاستمعوا له﴾ ارشاد الى طريق الفوز بما أشير اليه من المنافع الجليلة التي ينطوي عليها القرآن أى واذا قرئ القرآن الذى ذكرت شئونه العظيمة فاستمعوا له استماع تحقيق وقبول ﴿وانصتوا﴾ أى واسكتوا فى خلال القراءة وراعوها الى انقضائها تعظيما له وتكميلا للاستماع ﴿لعلكم ترحمون﴾ أى تفوزون بالرحمة التى هى أقصى ثمراته وظاهر النظم الكريم يقتضى وجوب الاستماع والانصات عند قراءة القرآن فى الصلاة وغيرها وقيل معناه اذا تلا عليكم الرسول القرآن عند نزوله فاستمعوا له وجهور الصحابة رضى الله تعالى عنهم على أنه فى استماع المؤتم وقدر وى أنهم كانوا يتكلمون فى الصلاة فأمروا باستماع قراءة الامام والانصات له وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ فى المكتوبة وقرأ أصحابه خلفه فزلت وأما خارج الصلاة فعامه العلماء على استحبابهما والآية امان من تمام القول المأمور به أو استئناف من جهته تعالى فقوله تعالى ﴿واذكر ربك فى نفسك﴾ على الأول عطف على قل وعلى الثانى فيه تجريد الخطاب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عام فى الأذكار كافة فان الاخفاء أدخل فى الاخلاص وأقرب من الاجابة ﴿تضرعا وخيفة﴾ أى متضرعا وخائفا ﴿ودون الجهر من القول﴾ أى ومتكلما كلاما دون الجهر فانه أقرب الى حسن التفكير ﴿بالغدو والآصال﴾ متعلق باذكر أى اذكره فى وقت الغدوات والعشيات وقرىء والايصال وهو مصدر أصل أى دخل فى الأصيل موافق للغدو ﴿ولا تكن من الغافلين﴾ عن ذكر الله تعالى ﴿ان الذين عند ربك﴾ وهم الملائكة عليهم السلام ومعنى كونهم عنده سبحانه وتعالى قربهم من رحمته وفضله لتوفرهم على طاعته تعالى ﴿لا يستكبرون عن عبادته﴾ بل يؤدونها حسبا أمروا به ﴿ويسبحونه﴾ أى ينزهونه عن كل ما يلىق بجناب كبريائه ﴿وله يسجدون﴾ أى يخصونه بغاية العبودية والتذلل لا يشركون به شيئا وهو تعرض بسائر المكلفين ولذلك شرع السجود عند قراءته . عن النبي صلى الله عليه وسلم اذا قرأ ابن آدم آية السجدة فسجد اعتزل الشيطان يبكي فيقول ياويله أمر هذا بالسجود فسجد فله الجنة وأمرت بالسجود فعصيت فى النار . وعنه عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة الأعراف جعل الله تعالى يوم القيامة بينه وبين ابليس سترا وكان آدم عليه السلام شفيعا له يوم القيامة

سورة الأنفال

(مدنية . وهى ست وسبعون آية)

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿يسألونك عن الأنفال﴾ النفل الغنيمة سميت به لأنها عطية من الله تعالى زائدة على ما هو أصل الاجر فى الجهاد من الثواب الأخرى ويطلق على ما يعطى بطريق التنفيل زيادة على السهم من المنعم وقرىء علنفا بحذف الهمزة والقاء حركاتها على اللام وادغام نون عن فى اللام . روى أن المسلمين اختلفوا فى غنائم بدر وفى قسمتها فسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف تقسم ولمن الحكم فيها أللهاجرين أم للانصار أم لهم جميعا وقيل ان الشباب قد أبلوا يومئذ بلاء حسنا فقتلوا سبعين وأسروا سبعين فقالوا نحن المقاتلون ولنا الغنائم وقال الشيوخ والوجوه الذين كانوا عند الرايات كنارء الكم وقتة تنحازون اليها حتى قال سعد بن معاذ لرسول الله صلى الله عليه وسلم والله ما منعنا

أن نطلب ما طلب هؤلاء زهادة في الأجر ولا جبن من العدو ولكن كرهنا أن نعرى مصافك فيعطف عليك خيل من المشركين فنزلت وقيل كان النبي صلى الله عليه وسلم قد شرط لمن كان له بلاء أن ينقله ولذلك فعل الشبان ما فعلوا من القتل والأسر فسأله عليه الصلاة والسلام ما شرطه لهم فقال الشيوخ المغنم قليل والناس كثير وإن تعط هؤلاء ما شرطت لهم حرمت أصحابك فنزلت والأول هو الظاهر لما أن السؤال استعلام لحكم الأنفال بقضية كلمة عن الاستعطاء لنفسها كما نطق به الوجه الأخير وادعاء زيادة عن تعسف ظاهر والاستدلال عليه بقراءة ابن مسعود وسعد بن أبي وقاص وعلى ابن الحسين وزيد ومحمد الباقر وجعفر الصادق وعكرمة وعطاء يسألونك الأنفال غير منتهض فإن مبناها كما قالوا على الحذف والإيصال كما يعرب عنه الجواب بقوله عز وجل ﴿قل الأنفال لله والرسول﴾ أي حكمها مختص به تعالى يقسمها الرسول عليه الصلاة والسلام كيفما أمر به من غير أن يدخل فيه رأى أحد ولو كان السؤال استعطاء لما كان هذا جوابا له فإن اختصاص حكم ما شرط لهم من الأنفال بالله والرسول لا ينافي إعطائها إياهم بل يحققه لأنهم إنما يسألونها بموجب شرط الرسول عليه الصلاة والسلام الصادر عنه بأذن الله تعالى لاجتماع سبق أيديهم إليها ونحو ذلك مما يخل بالاختصاص المذكور وحمل الجواب على معنى أن الأنفال بالمعنى المذكور مختصة برسول الله صلى الله عليه وسلم لاحق فيها للمنفل كائنا من كان مما لا سبيل إليه قطع ضرورة ثبوت الاستحقاق بالتنفيل وادعاء أن ثبوته بدليل متأخر التزام لتكرار النسخ من غير علم بالناسخ الأخير ولا مسامح للمصير إلى ما ذهب إليه مجاهد وعكرمة والسدي من أن الأنفال كانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة ليس لأحد فيها شيء بهذه الآية فنسخت بقوله تعالى فأن لله خمسته وللرسول لما أن المراد بالأنفال فيما قالوا هو المعنى الأول حتما كما نطق به قوله تعالى واعلموا أنما غنمتم من شيء الآية على أن الحق أنه لا نسخ حينئذ أيضا حسبما قاله عبد الرحمن بن زيد بن أسلم بل بين في صدر السورة الكريمة إجمالا أن أمرها مفوض إلى الله تعالى ورسوله ثم بين مصارفها وكيفية قسمتها على التفصيل وادعاء اقتصار هذا الحكم أغنى الاختصاص برسول الله صلى الله عليه وسلم على الأنفال المشروطة يوم بدر يجعل اللام للعهد مع بقاء استحقاق المنفل في سائر الأنفال المشروطة يأباه مقام بيان الأحكام كما ينبئ عنه إظهار الأنفال في موقع الاضمار على أن الجواب عن سؤال الموعود ببيان كونه له عليه الصلاة والسلام خاصة مما لا يليق بشأنه الكريم أصلا وقد روى عن سعد بن أبي وقاص أنه قال قتل أخى عمير يوم بدر فقتلت به سعيد بن العاص وأخذت سيفه فأعجبني ففئت به رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت إن الله تعالى قد شفى صدرى من المشركين فهب لي هذا السيف فقال لي عليه الصلاة والسلام ليس هذا لي ولا لك اطرحه في القبض فطرحته وبى ما لا يعلمه إلا الله من قتل أخى وأخذ سبى فما جاوزت إلا قليلا حتى نزلت سورة الأنفال فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ياسعد انك سألتني السيف وليس لي وقد صار لي فاذهب خذ هذا كما ترى يقتضى عدم وقوع التنفيل يومئذ ولا لكان سؤال السيف من سعد بموجب شرطه ووعده عليه السلام لا بطريق الهبة المبستدة وحمل ذلك من سعد على مراعاة الأدب مع كون سؤاله بموجب الشرط يردده عليه الصلاة والسلام قبل النزول وتعليقه بقوله ليس هذا لي لاستحالة أن يعد عليه الصلاة والسلام بما لا يقدر على إنجازه وإعطاؤه صلى الله عليه وسلم بعد النزول وترتيبه على قوله وقد صار لي ضرورة أن مناط صيرورته له عليه الصلاة والسلام قوله تعالى الأنفال لله والرسول والفرض أنه المانع من إعطاء المسئول ومما هو نص في الباب قوله عز وجل ﴿فاتقوا الله﴾ أي إذا كان أمر الغنائم لله تعالى ورسوله فاتقوه تعالى واجتنبوا ما كنتم فيه من المشاجرة فيها والاختلاف الموجب لسخط الله تعالى أو فاتقوه في كل ما تأتون وما تذكرون فيدخل فيه ما هم فيه دخولا أوليا ولو كان السؤال طالبا للشرط لما كان

فيه محذور يجب اتقاؤه و اظهار الاسم الجليل لتربية المهابة وتعليل الحكم ﴿وأصلحوا ذات بينكم﴾ جعل ما بينهم من الحال للاستتابة التامة لينهم صاحبة له كما جعلت الأمور المضمرة في الصدور ذات الصدور أى أصلحوا ما بينكم من الأحوال بالمواساة والمساعدة فيما رزقكم الله تعالى وتفضل به عليكم وعن عبادة بن الصامت نزلت فينا معشر أصحاب بدر حين اختلفنا في النفل وساءت فيه أخلاقنا فنزعه الله تعالى من أيدينا فجعله لرسوله فقسمه بين المسلمين على السواء وكان في ذلك تقوى الله وطاعة رسوله واصلاح ذات البين وعن عطاء كان الاصلاح بينهم أن دعاهم وقال اقساموا غنائمكم بالعدل فقالوا قد أكلنا وأنفقنا فقال ليرد بعضكم على بعض ﴿وأطيعوا الله ورسوله﴾ بتسليم أمره ونهيه وتوسيط الأمر باصلاح ذات البين بين الأمر بالتقوى والأمر بالطاعة لاظهار كمال العناية بالاصلاح بحسب المقام وليندرج الأمر به بعينه تحت الأمر بالطاعة ﴿ان كنتم مؤمنين﴾ متعلق بالأوامر الثلاثة والجواب محذوف ثقة بدلالة المذكور عليه أو هو الجواب على الخلاف المشهور وأياً ما كان فالمقصود تحقيق المعلق بناء على تحقق المعلق به وفيه تنشيط للخطابين وحث لهم على المسارعة الى الامتثال والمراد بالايمان كماله أى ان كنتم كاملي الايمان فان كمال الايمان يدور على هذه الخصال الثلاث طاعة الأوامر واتقاء المعاصي واصلاح ذات البين بالعدل والاحسان ﴿انما المؤمنون﴾ جملة مستأنفة مسوقة لبيان من أريد بالمؤمنين بذكر أوصافهم الجليلة المستتبعة لما ذكر من الخصال الثلاث وفيه مزيد ترغيب لهم في الامتثال بالأوامر المذكورة أى انما الكاملون في الايمان المخلصون فيه ﴿الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم﴾ أى فزعوا لذكره من غير أن يذكر هناك ما يوجب الفزع من صفاته وأفعاله استعظاماً لشأنه الجليل وتهيباً منه وقيل هو الرجل يهيم بمعصية فيقال له اتق الله فيزع عنها خوفاً من عقابه وقرىء وجلت بفتح الجيم وهى لغة وقرىء فرقت أى خافت ﴿واذا نلت عليهم آياته﴾ أى آية كانت ﴿زادتهم ايماناً﴾ أى يقينا وطمأنينة نفس فان تظاهر الأدلة وتعاضد الحجج والبراهين موجب لزيادة الاطمئنان وقوة اليقين وقيل ان نفس الايمان لا يقبل الزيادة والنقصان وانما زيادته باعتبار زيادة المؤمن به فانه كلما نزلت آية صدق بها المؤمن فزاد ايمانه عدداً وأما نفس الايمان فهو بحاله وقيل باعتبار أن الأعمال تجعل من الايمان فيزيد بزيادتها والأصوب أن نفس التصديق يقبل القوة وهى التى عبر عنها بالزيادة للفرق النير بين يقين الانبياء وأرباب المكاشفات ويقين آحاد الأمة وعليه مبنى ما قال على رضى الله عنه لو كشف الغطاء ما ازددت يقينا وكذا بين ما قام عليه دليل واحد وما قامت عليه أدلة كثيرة ﴿وعلى ربهم﴾ مالكمهم ومدبر أمورهم خاصة ﴿يتوكلون﴾ يفوضون أمورهم لآل أحد سواء والجملة معطوفة على الصلة وقوله تعالى ﴿الذين يقيمون الصلوة ويمارزونهم ينفقون﴾ مرفوع على أنه نعت للوصول الأول أو بدل منه أو بيان له أو منصوب على القطع المنبى عن المدح ذكر أولاً من أعمالهم الحسنة أعمال القلوب من الخشية والاخلاص والتوكل ثم عقب بأعمال الجوارح من الصلاة والصدقة ﴿أولئك﴾ إشارة الى من ذكرت صفاتهم الحميدة من حيث أنهم متصفون بها وفيه دلالة على أنهم متميزون بذلك عن عداهم أكمل تميز منتظمون بسببه فى سلك الأمور المشاهدة وما فيه من معنى البعد للايدان بعلو رتبته وبعده منزلتهم فى الشرف ﴿هم المؤمنون حقاً﴾ لأنهم حققوا ايمانهم بأن ضموا اليه ما فصل من أفاضل الأعمال القلبية والقالية وحقا صفة لمصدر محذوف أى أولئك هم المؤمنون ايماناً حقاً أو مصدر مؤكد للجملة أى حق ذلك حقاً كقولك هو عبد الله حقاً ﴿لهم درجات﴾ من الكرامة والزلنى وقيل درجات عالية فى الجنة وهو اما جملة مبتدأة مبنية على سؤال نشأ من تعداد مناقبهم كأنه قيل ما لهم بمقابلة هذه الخصال فقليل لهم كيت وكيت أو خبر ثان لأولئك وقوله تعالى ﴿عند ربهم﴾ اما متعلق بمحذوف وقع صفة لدرجات مؤكدة لما أفاده التنوين من

الفخامة الذاتية بالفخامة الإضافية أى كائنة عنده تعالى أو بما يتعلق به الخبر أعنى لهم من الاستقرار وروى في إضافة الظرف الى الرب المضاف الى ضميرهم يزيد تشريف ولطف لهم وايدان بأن ما وعد لهم متيقن الثبوت والحصول مأمون الفوات ((ومغفرة)) لما فرط منهم ((ورزق كريم)) لا ينقضى أمده ولا ينتهى عدده وهو ما أعد لهم من نعيم الجنة ((كما أخرجك ربك من بيتك بالحق)) الكاف في محل الرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف تقديره هذه الحال كحال إخراجك يعنى أن حالهم في كراهتهم لما رأيت مع كونه حقا كحالهم في كراهتهم لخروجك للحرب وهو حق أو في محل النصب على أنه صفة لمصدر مقدر في قوله تعالى الأنفال لله أى الأنفال ثبتت لله والرسول مع كراهتهم ثباتا مثل ثبات إخراج ربك إياك من بيتك في المدينة أو من المدينة إخراجا ملتبساً بالحق ((وان فريقان المؤمنين لكارهون)) أى والحال أن فريقا منهم كارهون للخروج اما لنفرة الطبع عن القتال أو لعدم الاستعداد وذلك أن عير قريش أقبلت من الشام وفيها تجارة عظيمة ومعها أربعون راكبا منهم أبو سفيان وعمر بن العاص وعمر بن هشام فأخبر جبريل رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبر المسلمين فأعجبهم تلقى العير لكثرة الخير وقلة القوم فلما خرجوا بلغ أهل مكة خبر خروجهم فنادى أبو جهل فوق الكعبة يا أهل مكة النجاء النجاء على كل صعب وذلول عيركم أهو الكم أن أصابها محمد لم تغفلوا بعدها أبدا وقد رأت أخت العباس بن عبد المطلب رضى الله عنه رؤيا فقالت لا خيأ انى رأيت عجبا رأيت كأن ملكا نزل من السماء فأخذ صخرة من الجبل ثم حلق بها فلم يبق بيت من بيوت مكة الا أصابه حجر من تلك الصخرة فحدث بها العباس رضى الله عنه فقال أبو جهل ما يرضى رجالهم أن يتنبؤوا حتى تتنبأ نساؤهم فخرج أبو جهل بجميع أهل مكة وهم النفير فقيل له ان العير أخذت طريق الساحل ونجت فارجع بالناس الى مكة فقال لا واللات لا يكون ذلك أبدا حتى ننحر الجزور ونشرب الخمر ونقيم القينات والمعازف بيدر فيتسامع جميع العرب بمخرجنا وأن محمدا لم يصب العير وأنا قد أعضضناه فضى بهم الى بدر و بدر ماء كانت العرب تجتمع فيه لسوقهم يوما في السنة فنزل جبريل عليه السلام فقال يا محمد ان الله وعدهم احدى الطائفتين اما العير واما قريشا فاستشار النبي عليه الصلاة والسلام أصحابه فقال ما تقولون ان القوم قد خرجوا من مكة على كل صعب وذلول فالعير أحب اليكم أم النفير فقالوا بل العير أحب الينا من لقاء العدو فتغير وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ردد عليهم فقال ان العير قد مضت على ساحل البحر وهذا أبو جهل قد أقبل فقالوا يا رسول الله عليك بالعير ودع العدو فقام عند ما غضب النبي صلى الله عليه وسلم أبو بكر وعمر رضى الله عنهما فأحسنا ثم قام سعد بن عباد فقال انظر أمرك فامض فوالله لو سرت الى عدن أبين ما تخلف عنك رجل من الانصار ثم قال المقداد بن عمرو رضى الله عنه يا رسول الله امض لما أمرك الله فانا معك حيثما أحببت لا نقول لك كما قال بنو اسرائيل لموسى عليه السلام اذهب أنت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون ولكن اذهب أنت وربك فقاتلا انا معكما مقاتلون مادامت عين منا تطرف فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال أشيروا على أيها الناس وهو يريد الانصار لأنهم قالوا له حين بايعوه على العقبة انا برآء من ذمامك حتى تصل الى ديارنا فاذا وصلت الينا فأنت في ذمامنا نمنعك مما نمنع منه أبناءنا ونساءنا فكان النبي عليه الصلاة والسلام يتخوف أن تكون الانصار لا ترى عليهم نصرته الا على عدو دهمه بالمدينة فقام سعد بن معاذ فقال لكأنك تريدنا يا رسول الله قال أجل قال قد آمنابك وصدقناك وشهدنا أن ما جئت به هو الحق وأعطيناك على ذلك عهدنا وموآثقتنا على السمع والطاعة فامض يا رسول الله لما أردت فوالذى بعثك بالحق لو استعرضت بنا هذا البحر فخضته لخضناه معك ما تخلف منا رجل واحد وما نكره أن تلقى بنا عدونا وانا لصبر عند الحرب صدق عند اللقاء ولعل الله يريك منا ما تقر به عينك فسر بنا على بركة الله ففرح رسول الله صلى الله عليه وسلم وبسطه قول سعد ثم قال سيروا على بركة الله وأبشروا

فان الله قد وعدنى احدى الطائفتين والله لكأنى الآن أنظر الى مصارع القوم. وروى أنه قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم حين فرغ من بدر عليك بالغير ليس دونها شيء فناداه العباس رضى الله عنه وهو في وثاقه لا يصلح فقال النبي عليه الصلاة والسلام لم قال لان الله وعدك احدى الطائفتين وقد أعطاك ما وعدك ﴿يجادلونك في الحق﴾ الذى هو تاتى النفير لا يشارهم عليه تلقى الغير والجملة استئناف أحوال ثانية أى أخرجك في حال مجادلتهم اياك ويجوز أن يكون حالا من الضمير فى لكارهون وقوله تعالى ﴿بعد ماتبين﴾ منصوب بيجادلونك وما مصدرية أى بعد تبين الحق لهم باعلامك أنهم ينصرون أينما توجهوا ويقولون ما كان خروجنا الا للغير وهلاقلنا لنستعد وتتأهب وكان ذلك لكرهتهم القتال ﴿كأنما يساقون الى الموت﴾ الكاف فى محل النصب على الحالية من الضمير فى لكارهون أى مشبهين بالذين يساقون بالعنف والصغار الى القتل ﴿وهم ينظرون﴾ حال من ضمير يساقون أى والحال أنهم ينظرون الى أسباب الموت ويشاهدونها عيانا وما كانت هذه المرتبة من الخوف والجزع الا لقلة عددهم وعدم تأهبهم وكونهم رجالة. روى أنه لم يكن فيهم الا فارسان ﴿واذ يعدمكم الله احدى الطائفتين﴾ كلام مستأنف مسوق لبيان جميل صنع الله عز وجل بالمؤمنين مع ما بهم من قلة الحزم ودناءة الهمة وقصور الرأى والخوف والجزع واذ منصوب على المفعولية بمضمحل خوطبه المؤمنين بطريق التلوين والاتفات واحدى الطائفتين مفعول ثان ليعدكم أى اذكروا وقت وعد الله اياكم احدى الطائفتين وتذكير الوقت مع أن المقصود تذكير ما فيه من الحوادث لما مر مرارا من المبالغة فى ايجاب ذكرها لما أن ايجاب ذكر الوقت ايجاب لذكر ما وقع فيه بالطريق البرهاني ولان الوقت مشتمل على ما وقع فيه من الحوادث بتفاصيلها فاذا استحضر كان ما وقع فيه حاضرا مفصلا كأنه مشاهد عيانا وقرئ يعدمكم بسكون الدال تخفيفا وصيغة المضارع لحكاية الحال الماضية لاستحضار صورتها وقوله تعالى ﴿أنها لكم﴾ بدل اشتمال من احدى الطائفتين مبين لكيفية الوعد أى يعدمكم أن احدى الطائفتين كائنة لكم مختصة بكم مسخرة لكم تتسلطون عليها تسلط الملاك وتتصرفون فيهم كيف شئتم ﴿وتودون﴾ عطف على يعدمكم داخل تحت الأمر بالذكر أى تحبون ﴿أن غير ذات الشوكة تكون لكم﴾ من الطائفتين لاذات الشوكة وهى النفير ورئيسهم أبو جهل وهم ألف مقاتل وغير ذات الشوكة هى الغير اذ لم يكن فيها الا أربعون فارسا ورأسهم أبو سفيان والتعبير عنهم بهذا العنوان للتنبيه على سبب ودادتهم لملاقاتهم وموجب كراهتهم ونفرتهم عن موافاة النفير والشوكة الحدة مستعارة من واحدة الشوك وشوك القناشباها ﴿ويريد الله﴾ عطف على تودون منتظم معه فى سلك التذكير ليظهر لهم عظيم لطف الله بهم مع دناءة همهم وقصور آرائهم أى اذكروا وقت وعده تعالى اياكم احدى الطائفتين وودادتهم لأدناهما وارادته تعالى لأعلاهما وذلك قوله تعالى ﴿أن يحق الحق﴾ أى يشته ويعليه ﴿بكلماته﴾ أى بآياته المنزلة فى هذا الشأن أو بأوامره للملائكة بالامداد وبما قضى من أسرهم وقتلهم وطرحهم فى قلب بدر وقرئ بكلمته ﴿ويقطع دابر الكافرين﴾ أى آخرهم ويستأصلهم بالمرة والمعنى أتم تريدون سفاسف الأمور والله عز وجل يريد معاليها وما يرجع الى علو كلمة الحق وسمو رتبة الدين وشتان بين المرادين وقوله تعالى ﴿ليحق الحق ويبطل الباطل﴾ جملة مستأنفة سبقت لبيان الحكمة الداعية الى اختيار ذات الشوكة ونصرهم عليها مع ارادتهم لغيرها واللام متعلقة بفعل مقدر مؤخر عنها أى لهذه الغاية الجليلة فعل ما فعل لشيء آخر وليس فيه تكرار اذا الاول لبيان تفاوت ما بين الارادتين وهذا لبيان الحكمة الداعية الى ما ذكر ومعنى احقاق الحق اظهار حقيقته لاجعله حقا بعد أن لم يكن كذلك وكذا حال ابطال الباطل ﴿ولو كره المجرمون﴾ أى المشركون ذلك أى احقاق الحق وابطال الباطل ﴿اذ تستغيثون ربكم﴾ بدل من اذ يعدمكم معمول لعامله فالمراد تذكير استمداهم

منه سبحانه والتجاءهم اليه تعالى حين ضاقت عليهم الخيل وعيت بهم العلل وامداده تعالى حينئذ وقيل متعلق بقوله تعالى ليحق الحق على الظرفية وما قيل من أن قوله تعالى ليحق مستقبل لأنه منصوب بأن فلا يمكن عمله في اذلانه ظرف لما مضى ليس بشيء لأن كونه مستقبلا إنما هو بالنسبة الى زمان ما هو غاية له من الفعل المقدر لا بالنسبة الى زمان الاستغاثة حتى لا يعمل فيه بل هما في وقت واحد وإنما عبر عن زمانها باذنظر الى زمان النزول وصيغة الاستقبال في تستغيثون لحكاية الحال الماضية لاستحضار صورتها العجيبة وقيل متعلق بمضمرة مستأنف أي اذكروا وقت استغاثتكم وذلك أنهم لما علموا أنه لا بد من القتال جعلوا يدعون الله تعالى قائلين أي رب انصرنا على عدوك يا غياث المستغيثين أغثنا وعن عمر رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نظر الى المشركين وهم ألف والى أصحابه وهم ثلثمائة وبضعة عشر فاستقبل القبلة ومديديه يدعو اللهم أنجزلى ما وعدتنى اللهم ان تهلك هذه العصابة لا تعبد فى الأرض فما زال كذلك حتى سقط رداؤه فأخذه أبو بكر رضى الله عنه فألقاه على منكبيه والتزمه من ورائه وقال يانبي الله كفاك مناشدتك ربك فانه سينجز لك ما وعدك ﴿فاستجاب لكم﴾ عطف على تستغيثون داخل معه فى حكم التذكير لما عرفت أنه ماض وصيغة الاستقبال لاستحضار الصورة ﴿أنى بمدكم﴾ أى بأنى فخذف الجار وسلط عليه الفعل فنصب محله وقرئ بكسر الهمزة على ارادة القول أو على اجراء استجاب مجرى قال لان الاستجابة من مقولة القول ﴿بألف من الملائكة مردفين﴾ أى جاعلين غيرهم من الملائكة رديفا لانفسهم فالمراد بهم رؤسائهم المستتبعون لغيرهم وقد اكتفى ههنا بهذا البيان الاجمالى وبين فى سورة آل عمران مقدار عددهم وقيل معناه متبعين أنفسهم ملائكة آخرين أو متبعين المؤمنين أو بعضهم بعضا من أردفته اذا جئت بعده أو متبعين بعضهم بعض المؤمنين أو أنفسهم المؤمنين من أردفته اياه فردفه وقرئ مردفين بفتح الدال أى متبعين أو متبعين بمعنى أنهم كانوا مقدمة الجيش أو ساقتهم وقرئ مردفين بكسر الراء وضما وتشديد الدال وأصلهما مرتدفين بمعنى مترادفين فأدغمت التاء فى الدال فالتقى الساكنان فحركت الراء بالكسر على الاصل أو بالضم على الاتباع وقرئ بألف ليوافق ما فى سورة آل عمران ووجه التوفيق بينه وبين المشهور أن المراد بالالف الذين كانوا على المقدمة أو الساقة أو وجوههم وأعيانهم أو من قاتل منهم واختلف فى مقاتلتهم وقد روى أخبار تدل على وقوعها ﴿وما جعله الله﴾ كلام مستأنف سيق لبيان أن الاسباب الظاهرة بمعزل من التأثير وإنما التأثير مختص به عز وجل ليثق به المؤمنون ولا يقتطوا من النصر عند فقدان أسبابه والجعل متعد الى مفعول واحد هو الضمير العائد الى مصدر فعل مقدر يقتضيه المقام اقتضاء ظاهرا مغنيا عن التصريح به كأنه قيل فأمدمكم بهم وما جعل امدادكم بهم ﴿الابشرى﴾ وهو استثناء مفرغ من أعم العلل أى وما جعل امدادكم بانزال الملائكة عيانا لشيء من الاشياء الا للبشرى لكم بأنكم تنصرون ﴿ولتطمئن به﴾ أى بالامداد ﴿قلوبكم﴾ وتسكن اليه نفوسكم كما كانت السكينة لبني اسرائيل كذلك فكلاهما مفعول له للجعل وقد نصب الاول لاجتماع شرائطه وبقي الثانى على حاله لفقدانها وقيل للاشارة الى أصالته فى العلية وأهميته فى نفسه كما قيل فى قوله تعالى والخيل والبغال والحمير لتركبوها وزينة وفى قصر الامداد عليهما اشعار بعدم مباشرة الملائكة للقتال وإنما كان امدادهم بتقوية قلوب المباشرين وتكثير سوادهم ونحوه كما هو رأى بعض السلف وقيل الجعل متعد الى اثنين ثانيهما الابشرى على أنه استثناء من أعم المفاعيل أى وما جعله الله شيئا من الاشياء الا بشارة لكم فاللام فى ولتطمئن متعلقة بمحذوف مؤخر تقديره ولتطمئن به قلوبكم فعل ذلك لا لشيء آخر ﴿وما النصر﴾ أى حقيقة النصر على الاطلاق ﴿الا من عند الله﴾ أى الا كائن من عنده عز وجل من غير أن يكون فيه شركة من جهة الاسباب والعدد وإنما هى مظاهر له بطريق جريان السنة الالهية ﴿ان الله عزيز﴾ لا يغالب فى حكمه ولا

ينازع في أقضيته ﴿حَكِيم﴾ يفعل كل ما يفعل حسب مقتضيه الحكمة والمصلحة والجملة تعليل لما قبلها متضمن للاشعار بأن النصر الواقع على الوجه المذكور من مقتضيات الحكم البالغة ﴿اذ يغشيكم النعاس﴾ أى يجعله غاشيا لكم ومحيطا بكم وهو بدل ثان من اذ يعدكم لاظهار نعمة أخرى وصيغة الاستقبال فيه وفيما عطف عليه لحكاية الحال الماضية كما في تستغيثون أو منصوب باضمار اذكروا وقيل هو متعلق بالنصر أو بما في من عند الله من معنى الفعل أو بالجعل وليس بواضح وقرئ يغشيكم من الاغشاء بمعنى التغشية والفاعل في الوجهين هو البارى تعالى وقرئ يغشاكم على اسناد الفعل الى النعاس وقوله تعالى ﴿أمنة منه﴾ على القراءتين الأوليين منصوب على العلية بفعل مترتب على الفعل المذكور أى يغشيكم النعاس فتنعسون أمنا كائنا من الله تعالى لا كلالا واعياء أو على أنه مصدر لفعل آخر كذلك أى فتأمنون أمنا كما في قوله تعالى وأنبأنا نباتا حسنا على أحد الوجهين وقيل منصوب بنفس الفعل المذكور والأمنة بمعنى الايمان وعلى القراءة الاخيرة منصوب على العلية بيغشاكم باعتبار المعنى فانه في حكم تنعسون أو على أنه مصدر لفعل مترتب عليه كما مر وقرئ أمنة كرحمة ﴿وينزل عليكم من السماء ماء﴾ تقديم الجار والمجرور على المفعول به لما مر مرارا من الاهتمام بالمقدم والتشويق الى المؤخر فان ما حقه التقديم اذا آخر تبقى النفس مترتبة له فعند وروده يتمكن عندها فضل تمكن وتقديم عليكم لما أن بيان كون التنزيل عليهم أهم من بيان كونه من السماء وقرئ بالتخفيف من الانزال ﴿ليطهركم به﴾ أى من الحدث الاصغر والاكبر ﴿ويذهب عنكم رجز الشيطان﴾ الكلام في تقديم الجار والمجرور كما مر آنفا والمراد بجز الشيطان وسوسته وتخويفه اياهم من العطش. روى أنهم نزلوا في كيش أعفر تسوخ فيه الاقدام على غير ماء وناموا فاحتمل أكثرهم وقد غلب المشركون على الماء فتمثل لهم الشيطان فوسوس اليهم وقال أتم يا أصحاب محمد ترعون أنكم على الحق وأنكم تصلون على غير وضوء وعلى الجنابة وقد عطشتم ولو كنتم على الحق ما غلبكم هؤلاء على الماء وما ينتظرون بكم الا أن يجهدكم العطش فاذا قطع أعناقكم مشوا اليكم فقتلوا من أحبوا وساقوا بقيتكم الى مكة فجزنوا حزنا شديدا وأشفقوا فأنزل الله عز وجل المطر فطروا ليلا حتى جرى الوادى فاغتسلوا وتوضؤوا وسقوا الركاب وتلبد الرمل الذى كان بينهم وبين العدو حتى ثبتت عليه الاقدام وزالت وسوسة الشيطان وطابت النفوس وقويت القلوب وذلك قوله تعالى ﴿وليربط على قلوبكم﴾ أى يقويها بالثقة بلطف الله تعالى فيما بعد بمشاهدة طلائعه ﴿ويثبت به الاقدام﴾ فلا تسوخ في الرمل فالضمير للماء كالأول ويجوز أن يكون للربط فان القلب اذا قوى وتمكن فيه الصبر والجراءة لا تكاد تنزل القدم في معارك الحروب وقوله تعالى ﴿اذ يوحى ربك الى الملائكة﴾ منصوب بمضمر مستأنف خوطب به النبي عليه الصلاة والسلام بطريق التجريد حسبما تنطق به الكاف لما أن المأمور به مما لا يستطيعه غيره عليه الصلاة والسلام فان الوحي المذكور قبل ظهوره بالوحي المتلوه على لسانه عليه الصلاة والسلام ليس من النعم التى يقف عليها عامة الامة كسائر النعم السابقة التى أمروا بذكر وقتها بطريق الشكر وقيل منصوب بقوله تعالى ويثبت به الاقدام فلا بد حينئذ من عود الضمير المجرور فى به الى الربط على القلوب ليكون المعنى ويثبت أقدامكم بتقوية قلوبكم وقت ايجائه الى الملائكة وأمره بتثبيتهم اياكم وهو وقت القتال ولا يخفى أن تقييد التثبيت المذكور بوقت مبهم عندهم ليس فيه مزيد فائدة وأما انتصابه على أنه بدل ثالث من اذ يعدكم كما قيل فيأباه تخصيص الخطاب به عليه الصلاة والسلام مع ما عرفت من أن المأمور به ليس من الوظائف العامة للكل كسائر أخواته وفى التعرض لعنوان الربوبية مع الاضافة الى ضميره عليه الصلاة والسلام من التنويه والتشريف مما لا يخفى والمعنى اذكر وقت ايجائه تعالى الى الملائكة ﴿أنى معكم﴾ أى بالامداد والتوفيق فى أمر التثبيت فهو مفعول يوحى وقرئ بالكسر على ارادة القول أو اجراء الوحي

مجراه وما يشعر به دخول كلمة مع من متبوعة الملائكة انما هي من حيث انهم المباشرون للتثبيت صورة فلهم الاصاله من تلك الحثية كما في أمثال قوله تعالى ان الله مع الصابرين والفاء في قوله تعالى ﴿فثبتوا الذين آمنوا﴾ لترتيب ما بعدها على ما قبلها فان امداده تعالى اياهم من أقوى موجبات التثبيت واختلفوا في كيفية التثبيت فقالت جماعة انما أمروا بتثبيتهم بالبشارة وتكثير السواد ونحوهما مما تقوى به قلوبهم وتصح عزائمهم ونياتهم ويتأكد جدتهم في القتال وهو الأنسب بمعنى التثبيت وحقيقته التي هي عبارة عن الحمل على الثبات في موطن الحراب والجذب في مقاساة شدائد القتال وقد روى أنه كان الملك يتشبه بالرجل الذي يعرفونه بوجهه فيأتى ويقول انى سمعت المشركين يقولون والله لن حملوا علينا لننكشفن ويمشى بين الصفين فيقول أبشروا فان الله تعالى ناصركم وقال آخرون أمروا بمحاربة أعدائهم وجعلوا قوله تعالى ﴿سألقى في قلوب الذين كفروا الرعب﴾ تفسيراً لقوله تعالى أنى معكم وقوله تعالى ﴿فاضربوا﴾ الخ تفسيراً لقوله تعالى فثبتوا مبيناً لكيفية التثبيت وقد روى عن أبى داود المازنى رضى الله عنه وكان ممن شهد بدراً أنه قال اتبعت رجلاً من المشركين يوم بدر لأضربه فوقعت رأسه بين يدي قبل أن يصل اليه سيفى وعن سهل بن حنيف رضى الله عنه أنه قال لقد رأيتنا يوم بدر وان أحدنا يشير بسيفه الى المشرك فتقع رأسه عن جسده قبل أن يصل اليه السيف وأنت خير بأن قتلهم للكفرة مع عدم ملائمة معنى تثبيت المؤمنين مما لا يتوقف على الامداد بالقاء الرعب فلا يتجه ترتيب الامر به عليه بالفاء وقد اعتذر الأولون بأن قوله تعالى سألقى الخ ليس بنص فيما ذكر بل يجوز أن يكون ذلك اثر قوله تعالى فثبتوا الذين آمنوا تلقيناً للملائكة ما يثبتونهم به كأنه قيل قولوا لهم قولى سألقى في قلوب الذين كفروا الرعب فاضربوا الخ فالضاربون هم المؤمنون وأما ما قيل من أن ذلك خطاب منه تعالى للمؤمنين بالذات على طريق التلوين فنباه توهم وروده قبل القتال وأنى ذلك والسورة الكريمة انما نزلت بعد تمام الوقعة وقوله تعالى ﴿فوق الأعناق﴾ أى أعاليها التي هي المذابج أو الهامات ﴿واضربوا منهم كل بنان﴾ قيل البنان أطراف الاصابع من اليدين والرجلين وقيل هي الاصابع من اليدين والرجلين وقال أبو الهيثم البنان المفاصل وكل مفصل بنانة وقال ابن عباس وابن جريح والضحاك يعنى الاطراف أى اضربوهم في جميع الاعضاء من أعاليها الى أسافلها وقيل المراد بالبنان الادانى وبفوق الاعناق الاعالى والمعنى فاضربوا الصناديد والسفلة وتكرير الامر بالضرب لمزيد التشديد والاعتناء بأمره ومنهم متعلق به أو بمحذوف وقع حالاً مما بعده ﴿ذلك﴾ اشارة الى ما أصابهم من العقاب وما فيه من معنى البعد للايدان ببعده درجته في الشدة والفضاعة والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم أو لكل أحد ممن يليق بالخطاب ومحله الرفع على الابتداء وخبره قوله تعالى ﴿بأنهم شاقوا الله ورسوله﴾ أى ذلك العقاب الفظيع واقع عليهم بسبب مشاققتهم ومغالبتهم من لاسيما الى مغالبتها أصلاً واشتقاق المشاققة من الشق لما أن كلا من المشاقين فى شق خلاف شق الآخر كما أن اشتقاق المعادة والمخاصمة من العدو والخصم أى الجانب لان كلا من المتعادين والمتخاصمين فى عدوة وخصم غير عدوة الآخر وخصمه ﴿ومن يشاقق الله ورسوله﴾ الاظهار فى موضع الاضمار لترتية المهابة واظهار كمال شناعة ما اجتروا عليه والاشعار بعلّة الحكم وقوله تعالى ﴿فان الله شديد العقاب﴾ اما نفس الجزء قد حذف منه العائد الى من عند من يلتزمه أى شديد العقاب له أو تعليل للجزء المحذوف أى يعاقبه الله فان الله شديد العقاب وأياً ما كان فالشرطية تكملة لما قبلها وتقرير لمضمونه وتحقيق للسببية بالطريق البرهاني كأنه قيل ذلك العقاب الشديد بسبب مشاققتهم لله تعالى ورسوله وكل من يشاقق الله ورسوله كائناً من كان فله بسبب ذلك عقاب شديد فاذن لهم بسبب مشاققتهم لها عقاب شديد وأما أنه وعيد لهم بما أعد لهم فى الآخرة بعدما حاق بهم فى الدنيا كما قيل فيرده ما بعده من قوله تعالى ﴿ذلكم فذوقوه وأن للكافرين عذاب النار﴾ فانه مع كونه هو المسروق للوعيد بما ذكر

ناطق يكون المراد بالعقاب المذكور ما أصابهم عاجلاً سواء جعل ذلكم إشارة إلى نفس العقاب أو إلى ما تنفيذه الشرطية من ثبوت العقاب لهم أما على الأول فلان الأظهر أن محله النصب بمضمر يستدعيه قوله تعالى فذوقوه والواو في قوله تعالى وأن للكافرين الخ بمعنى مع فالمعنى باشروا ذلكم العقاب الذي أصابكم فذوقوه عاجلاً مع أن لكم عذاب النار آجلاً فوضع الظاهر موضع الضمير لتوبيخهم بالكفر وتعليل الحكم به وأما على الثاني فلان الأقرب أن محله الرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف وقوله تعالى وأن للكافرين الخ معطوف عليه والمعنى حكم الله ذلكم أي ثبوت هذا العقاب لكم عاجلاً وثبوت عذاب النار آجلاً وقوله تعالى فذوقوه اعتراض وسط بين المعطوفين للتهديد والضمير على الأول لنفس المشار إليه وعلى الثاني لما في ضمنه وقد ذكر في أعراب الآية الكريمة وجوه آخر مدار الكل على أن المراد بالعقاب ما أصابهم عاجلاً والله تعالى أعلم وقرئ بكسر أن على الاستئناف ﴿يأيها الذين آمنوا﴾ خطاب للمؤمنين بحكم كل جار فيما سيقع من الوقائع والحروب جئ به في تضاعيف القصة اظهاراً للاعتناء بشأنه ومبالغة في حقهم على المحافظة عليه ﴿اذلقتهم الذين كفروا زحفا﴾ الزحف الديب يقال زحف الصبي زحفاً إذا دب على استه قليلاً قليلاً سعى به الجيش الداهم المتوجه إلى العدو لانه لكثرتة وتكافئه يرى كأنه يزحف وذلك لان الكل يرى كجسم واحد متصل فيحس حركته بالقياس إليه في غاية البطء وان كانت في نفس الأمر على غاية السرعة قال قائلهم

وأرعن مثل الطود تحسب أنهم وقوف لجاج والركاب تهملج

ونصبه اما على أنه حال من مفعول لقيتم أي زاحفين نحوكم واما على أنه مصدر مؤكد لفعل مضمر هو الحال منه أي يزحفون زحفاً وأما كونه حالاً من فاعله أو منه ومن مفعوله معاً كما قيل فيأباه قوله تعالى ﴿فلا تولوهم الادبار﴾ اذلا معنى لتقييد النهي عن الادبار بتوجههم السابق إلى العدو أو بكثرتهم بل توجه العدو اليهم وكثرتهم هو الداعي إلى الادبار عادة والمحوج إلى النهي عنه وحمله على الاشعار بما سيكون منهم يوم حنين حيث تولوا مدبرين وهم زحف من الزحوف اثنا عشر ألفاً بعيد والمعنى اذا لقيتموهم للقتال وهم كثير جم وأتم قليل فلا تولوهم أدباركم فضلاً عن الفرار بل قابلوهم وقاتلوهم مع قلتكم فضلاً عن أن تدانوهم في العدد أو تساوهم ﴿ومن يولهم يومئذ﴾ أي يوم اللقاء ﴿دبره﴾ فضلاً عن الفرار وقرئ بسكون الباء ﴿الامتحرفاً للقتال﴾ اما بالتوجه إلى قتال طائفة أخرى أهم من هؤلاء واما بالفرار للكر بأن يخيل عدوه أنه منهزم ليغره ويخرجه من بين أعوانه ثم يعطف عليه وحده أو مع من في الكمين من أصحابه وهو باب من خدع الحرب ومكايدها ﴿أو متحيزاً إلى فئة﴾ أي منحازاً إلى جماعة أخرى من المؤمنين لينضم اليهم ثم يقاتل معهم العدو . عن ابن عمر رضي الله عنهما قال ان سرية فروا وأنامعهم فلما رجعوا إلى المدينة استحيوا ودخلوا البيوت فقلت يا رسول الله نحن الفرارون فقال صلى الله عليه وسلم بل أنتم العكارون أي الكرارون من عكر أي رجع وأنا فتكم وإنهزم رجل من القادسية فأتى المدينة إلى عمر رضي الله عنه فقال يا أمير المؤمنين هلكت ففررت من الزحف فقال رضي الله عنه أنا فتك ووزن متحيز متفعّل لا متفعّل والا لكان متحوزاً لانه من حاز يحوز واتصباهما اما على الحالية والالغولا عمل لها واما على الاستثناء من المولين أي ومن يولهم دبره الارجلان منهم متحرفاً ومتحيزاً ﴿فقدباء﴾ أي رجع ﴿بغضب﴾ عظيم لا يقادر قدره ومن في قوله تعالى ﴿من الله﴾ متعلقة بمحذوف هو صفة لغضب مؤكدة لما أفاده التنوين من الفخامة والهول بالفخامة الاضافية أي بغضب كائن منه تعالى ﴿ومأواه جهنم﴾ أي بدل ما أراد بفراره أن يأوى إليه من مأوى ينجيهِ من القتل ﴿وبئس المصير﴾ في ايقاع البوء في موقع جواب الشرط الذي هو التولية مقرونا بذكر المأوى والمصير من الجزالة ما لا مزيد عليه . عن ابن عباس رضي الله عنهما أن الفرار من الزحف من أكبر

الكبائر وهذا اذا لم يكن العدو أكثر من الضعف لقوله تعالى الآن خفف الله عنكم الآية وقيل الآية مخصوصة بأهل بيته والحاضرين معه في الحرب ﴿فلم تقتلوهم﴾ رجوع الى بيان بقية أحكام الوقعة وأحوالها وتقرير ماسبق منها والفاء جواب شرط مقدر يستدعيه ما مر من ذكر امداده تعالى وأمره بالتثبيت وغير ذلك كأنه قيل اذا كان الأمر كذلك فلم تقتلوهم أنتم بقوتكم وقدرتكم ﴿ولكن الله قتلهم﴾ بنصركم وتسليطكم عليهم والقاء الرعب في قلوبهم ويجوز أن يكون التقدير اذا علمتم ذلك فلم تقتلوهم أى فاعلموا أو فاخبركم أنكم لم تقتلوهم وقيل التقدير ان افتخرتم بقتلهم فلم تقتلوهم على أحد التأويلين لما روى أنهم لما انصرفوا من المعركة غالبين غانمين أقبلوا يتفاخرون يقولون قتلنا وأسرت وفعلنا وتركت فزلت وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم حين طلعت قريش من العنققل قال هذه قريش جاءت بخيلائها وفخرها يكذبون رسولك اللهم انى أسألك ما وعدتني فأناه جبريل عليه السلام فقال خذ قبضة من تراب فارمهم بها فلما التقى الجمعان قال لعلى رضى الله تعالى عنه أعطنى قبضة من حصباء الوادى فرمى بها فى وجوههم وقال شأهت الوجوه فلم يبق مشرك الا شغل بعينه فانهزموا وذلك قوله عز وجل بطريق تلوين الخطاب ﴿وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى﴾ تحقيقا لكون الرمى الظاهر على يده عليه الصلاة والسلام حينئذ من أفعاله عز وجل وتجريد الفعل عن المفعول به لما أن المقصود الأصلى بيان حال الرمى نفيا وإثباتا اذ هو الذى ظهر منه مظهر وهو المنشأ لتغير المرمى به فى نفسه وتكرره الى حيث أصاب عيني كل واحد من أولئك الأمة الجمة شئ من ذلك أى وما فعلت أنت يا محمد تلك الرمية المستتبعة لهذه الآثار العظيمة حقيقة حين فعلتها صورة والا لكان أثرها من جنس آثار الأفاعيل البشرية ولكن الله فعلها أى خلقها حين باشرتها لكن لا على نهج عادته تعالى فى خلق أفعال العباد بل على وجه غير معتاد ولذلك أثرت هذا التأثير الخارج عن طوق البشر ودائرة القوى والقدر فمدار اثباتها لله تعالى ونفيها عنه عليه الصلاة والسلام كون أثرها من أفعاله سبحانه لا من أفعاله عليه الصلاة والسلام وقرئ ولكن الله بالتخفيف والرفع فى المحلين واللام فى قوله تعالى ﴿وليبلى المؤمنين منه﴾ أى ليعطيهم من عنده تعالى ﴿بلاء حسنا﴾ أى عطاء جميلا غير مشوب بمقاساة الشدائد والمكاره اما متعلقة بمحذوف متأخر فالواو اعتراضية أى وللإحسان اليهم بالنصر والغنيمة فعل ما فعل لا شئ غير ذلك مما لا يجديهم نفعا واما برمى فالواو للعطف على علة محذوفة أى ولكن الله رمى ليمحق الكافرين وليبلى الخ وقوله تعالى ﴿ان الله سميع﴾ أى لدعائهم واستغاثتهم ﴿عليم﴾ أى بنياتهم وأحوالهم الداعية الى الاجابة تعليل للحكم ﴿ذلكم﴾ اشارة الى البلاء الحسن ومحله الرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف وقوله تعالى ﴿وأن الله موهن كيد الكافرين﴾ بالاضافة معطوف عليه أى المقصد ابلاء المؤمنين وتوهين كيد الكافرين وابطال حيلهم وقيل المشار اليه القتل والرمى والمبتدأ الامر أى الامر ذلكم أى القتل فيكون قوله تعالى وأن الله الآية من قبيل عطف البيان وقرئ موهن بالتونين مخففا ومشددا ونصب كيد الكافرين ﴿ان تستفتحوا﴾ خطاب لأهل مكة على سبيل التهكم بهم وذلك أنهم حين أرادوا الخروج تعلقوا بأستار الكعبة وقالوا اللهم انصر أعلى الجندين وأهدى الفئتين وأكرم الحزبين أى ان تستنصروا لأعلى الجندين ﴿فقد جاءكم الفتح﴾ حيث نصر أعلاهما وقد زعمتم أنكم الأعلى فالتهمكم فى الحجى أو فقد جاءكم الهزيمة والقهر فالتهمكم فى نفس الفتح حيث وضع موضع ما يقابله ﴿وان تنتهوا﴾ عما كنتم عليه من الحراب ومعاداة الرسول صلى الله عليه وسلم ﴿فهو﴾ أى الانتهاء ﴿خير لكم﴾ أى من الحراب الذى ذقتم غائلته لما فيه من السلامة من القتل والأسر ومبنى اعتبار أصل الخيرية فى المفضل عليه هو التهكم ﴿وان تعودوا﴾ أى الى حرابه عليه الصلاة والسلام ﴿نعد﴾ لما شاهدتموه من الفتح ﴿ولن تغنى﴾ بالباء الفوقانية وقرئ بالياء التحتانية لأن تأنيث الفئة

غير حقيقى وللفضل أى لن تدفع أبدا ﴿عنكم فتتكم﴾ جماعتكم التى تجمعونهم وتستعينون بهم ﴿شيئا﴾ أى من
الاغناء أو من المضار وقوله تعالى ﴿ولو كثرت﴾ جملة حالية وقد مر التحقيق ﴿وأن الله مع المؤمنين﴾ أى ولأن
الله معين المؤمنين كان ذلك أو والأمر أن الله مع المؤمنين ويقرب منه بحسب المعنى قراءة الكسر على الاستئناف
وقيل الخطاب للمؤمنين والمعنى ان تستنصروا فقد جاءكم النصر وان تنهوا عن التكاسل والرغبة عما يرغب فيه الرسول
صلى الله عليه وسلم فهو خير لكم من كل شئ لما أنه مناط لنيل سعادة الدارين وان تعودوا اليه نعد عليكم
بالانكار وتيسج العدو وان تغنى حينئذ كثرتكم اذا لم يكن الله معكم بالنصر والأمر أن الله مع الكاملين فى الايمان
﴿يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله ورسوله ولا تولوا﴾ بطرح احدى التائين وقرئ بادغامها ﴿عنه﴾ أى لا تتولوا
عن الرسول فان المراد هو الأمر بطاعته والنهى عن الاعراض عنه وذكر طاعته تعالى للتمهيد والتنبيه على أن طاعته
تعالى فى طاعة رسوله عليه الصلاة والسلام من يطع الرسول فقد أطاع الله وقيل الضمير للجهد وقيل للامر الذى دل
عليه الطاعة وقوله تعالى ﴿وأتم تسمعون﴾ جملة حالية واردة لتأكيد وجوب الانتهاء عن التولى مطلقا كما فى قوله
تعالى فلا تجعلوا لله أندادا وأتم تملكون لا لتقيد النهى عنه بحال السماع كما فى قوله تعالى لا تقربوا الصلاة وأتم سكارى
أى لا تتولوا عنه والحال أنكم تسمعون القرآن الناطق بوجوب طاعته والمواعظ الزاجرة عن مخالفته سماع فهم واذعان
﴿ولا تكونوا﴾ تقرير للنهى السابق وتحذير عن مخالفته بالتنبيه على أنها مؤدية الى انتظامهم فى سلك الكفرة بكون
سماعهم كلاسماع أى لا تكونوا بمخالفة الأمر والنهى ﴿كالذين قالوا سمعنا﴾ بمجرد الادعاء من غير فهم واذعان كالكفرة
والمناققين الذين يدعون السماع ﴿وهم لا يسمعون﴾ حال من ضمير قالوا أى قالوا ذلك والحال أنهم لا يسمعون
حيث لا يصدقون ما سمعوه ولا يفهمونه حق فهمه فكأنهم لا يسمعون رأسا ﴿ان شر الدواب﴾ استئناف مسوق
ليبان كمال سوء حال المشبه بهم مبالغة فى التحذير وتقرير للنهى اثر تقرير أى ان شر ما يدب على الأرض أو شر البهائم
﴿عند الله﴾ أى فى حكمه وقضائه ﴿الصم﴾ الذين لا يسمعون الحق ﴿البكم﴾ الذين لا ينطقون به وصفوا بالصمم والبكم
لأن ما خاق له الاذن واللسان سماع الحق والنطق به وحيث لم يوجد فيهم شئ من ذلك صاروا كأنهم فاقدون للجارحتين
رأسا وتقديم الصم على البكم لما أن صممهم متقدم على بكمهم فان السكرت عن النطق بالحق من فروع عدم سماعهم له كما أن
النطق به من فروع سماعه ثم وصفوا بعدم التعقل فقيل ﴿الذين لا يعقلون﴾ تحقيقا لكمال سوء حالهم فان الأصم الأبكم اذا
كان له عقل ربما يفهم بعض الأمور ويفهمه غير بالاشارة ويهتدى بذلك الى بعض مطالبه وأما اذا كان فاقدا للعقل أيضا
فهو الغاية فى الشريعة وسوء الحال وبذلك يظهر كونهم شر امن البهائم حيث أبطلوا ما به يمتازون عنها وبه يفضلون على كثير
من خلق الله عز وجل فصاروا أخس من كل خسيس ﴿ولو علم الله فيهم خيرا﴾ شيئا من جنس الخير الذى من جملة تصرف
قواهم الى تحرى الحق واتباع الهدى ﴿لا سمعهم﴾ سماع تفهم وتدبر ولوقفوا على حقيقة الرسول عليه الصلاة والسلام
وأطاعوه وآمنوا به ولكن لم يعلم فيهم شيئا من ذلك لخلوهم عنه بالمرة فلم يسمعهم كذلك لخلوهم عن الفائدة وخروجه عن الحكمة
واليه أشير بقوله تعالى ﴿ولو أسمعهم لتولوا﴾ أى لو أسمعهم سماع تفهم وهم على هذه الحالة العارية عن الخير بالكلية
لتولوا عما سمعوه من الحق ولم ينتفعوا به قط أو ارتدوا بعد ما صدقوه وصاروا كأن لم يسمعوه أصلا وقوله تعالى ﴿وهم
معرضون﴾ اما حال من ضمير تولوا أى لتولوا على أدبارهم والحال أنهم معرضون عما سمعوه بقلوبهم واما اعتراض
تذييل أى وهم قوم عادتهم الاعراض وقيل كانوا يقولون لرسول الله صلى الله عليه وسلم أحى قصيا فانه كان شيئا مباركا
حتى يشهد لك وتؤمن بك فالمعنى ولو أسمعهم كلام قصى الخ وقيل هم بنو عبد الدار بن قصى لم يسلم منهم الا مصعب بن

عمير وسويد بن حرملة كانوا يقولون نحن صم بكم عى عما جاء به محمد لا نسمعه ولا نجيبه قاتلهم الله تعالى فقتلوا جميعا بأحد وكانوا أصحاب اللواء وعن ابن جريج أنهم المنافقون وعن الحسن رضى الله عنه أنهم أهل الكتاب ﴿يأأيها الذين آمنوا﴾ تكرير النداء مع وصفهم بنعت الايمان لتنشيطهم الى الاقبال على الامثال بما يرد بعده من الأوامر وتنبههم على أن فيهم ما يوجب ذلك ﴿استجيبوا لله وللرسول﴾ بحسن الطاعة ﴿اذا دعاكم﴾ أى الرسول اذ هو المبشر لدعوة الله تعالى ﴿لما يحييكم﴾ من العلوم الدينية التى هى مناط الحياة الأبدية كما أن الجهل مدار الموت الحقيقى أو هى ماء حياة القلب كما أن الجهل موجب موته وقيل لمجاهدة الكفار لأنهم لورفضوها لغلبهم وقتلهم كما فى قوله تعالى ولكم فى القصاص حياة . روى أنه عليه الصلاة والسلام مر على أبى بن كعب وهو يصلى فدعاه فجعل فى صلاته ثم جاء فقال عليه الصلاة والسلام ما منعك من اجابتي قال كنت فى الصلاة قال ألم تخبر فيما أوحى الى استجيبوا لله وللرسول اذا دعاكم الخ واختلف فيه فقيل هذا من خصائص دعائه عليه الصلاة والسلام وقيل لأن اجابته عليه الصلاة والسلام لا تقطع الصلاة وقيل كان ذلك الدعاء لأمر مهم لا يحتمل التأخير وللصلى أن يقطع الصلاة لمثله ﴿واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه﴾ تمثيل لغاية قربته تعالى من العبد كقوله تعالى ونحن أقرب اليه من حبل الوريد وتنبه على أنه تعالى مطلع من مكنونات القلوب على ما عسى يغفل عنه صاحبها أو حث على المبادرة الى اخلاص القلوب وتصفيتها قبل ادراك المنية فانها حائلة بين المرء وقلبه أو تصوير وتخييل لتملكه على العبد قلبه بحيث يفسخ عزائمه ويغير نياته ومقاصده ويحول بينه وبين الكفر ان أراد سعادته ويبدله بالأمن خوفاً وبالذكر نسيانا وما أشبه ذلك من الأمور المعترضة المفوتة للفرصة وقرئ بين المرء بتشديد الراء على حذف الهمزة والقاء حركتها على الراء واجراء الوصل مجرى الوقف ﴿وأنه﴾ أى الله عز وجل أو الشأن ﴿اليه تحشرون﴾ لا الى غيره فيجازيكم بحسب مراتب أعمالكم فسارعوا الى طاعته تعالى وطاعة رسوله وبالغوا فى الاستجابة لها ﴿واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة﴾ أى لا تختص اصابتها بمن يباشر الظلم منكم بل يعمه وغيره كإقرار المنكر بين أظهرهم والمداهنة فى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر واقتراق الكلمة وظهور البدع والتكاسل فى الجهاد على أن قوله لا تصيبن الخ اما جواب الأمر على معنى ان أصابتكم لا تصيبن الخ وفيه أن جواب الشرط متردد فلا يلبق به النون المؤكدة لكنه لما تضمن معنى النهى ساغ فيه كقوله تعالى ادخلوا مساكنكم لا يحطمنكم واماصه لفتنة ولا للنفي وفيه شدوذ لأن النون لا تدخل المنفى فى غير القسم أول النهى على ارادة القول كقول من قال حتى اذا جن الظلام واختلف جاؤا بمدق هل رأيت الذئب قط

واما جواب قسم محذوف كقراءة من قرأ لتصيبن وان اختلف المعنى فيهما وقد جوز أن يكون نهيا عن التعرض للظلم بعد الأمر باتقاء الذئب فان وباله يصيب الظالم خاصة ويعود عليه ومن فى منكم على الوجوه الأول للتبعض وعلى الآخرين للتبيين وفائدته التنبه على أن الظلم منكم أقبح منه من غيركم ﴿واعلموا أن الله شديد العقاب﴾ ولذلك يصيب بالعذاب من لم يباشر سبيه ﴿واذكروا اذا أنتم قليل﴾ أى وقت كونكم قليلا فى العدد وايتار الجملة الاسمية للايدان باستمرار ما كانوا فيه من القلة وما يتبعها من الضعف والخوف وقوله تعالى ﴿مستضعفون﴾ خبر ثان أو صفة لقليل وقوله تعالى ﴿فى الأرض﴾ أى فى أرض مكة تحت أيدي قريش والخطاب للمهاجرين أو تحت أيدي فارس والروم والخطاب للعرب كافة فانهم كانوا أذلاء تحت أيدي الطائفتين وقوله تعالى ﴿تخافون أن يتخطفكم الناس﴾ خبر ثالث أو صفة ثانية لقليل وصف بالجملة بعد ما وصف بالمفرد أو حال من المستكن فى مستضعفون والمراد بالناس على الاول وهو الاظهر اما كفار قريش واما كفار العرب لقربهم منهم وشدة عداوتهم لهم وعلى الثانى فارس والروم أى واذكروا وقت قتلهم وذلتهم

وهو انكم على الناس وخوفكم من اختطافهم ﴿فَأَوَّاهُمْ﴾ الى المدينة أو جعل لكم مأوى تتحصنون به من أعدائكم ﴿وَأَيْدُمْ
بَنْصَرَهُ﴾ على الكفار أو بمظاهرة الانصار أو بامداد الملائكة ﴿وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ﴾ من الغنائم ﴿لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾
هذه النعم الجليلة ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخُونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ﴾ أصل الخون النقص كما أن أصل الوفاء التمام واستعماله في ضد
الأمانة لتضمنه إياه أى لا تخونوهما بتعطيل الفرائض والسنن أو بأن تضمروا خلاف ما تظهرون أو فى الغلول فى الغنائم
روى أنه عليه الصلاة والسلام حاصر بنى قريظة إحدى وعشرين ليلة فسألوا الصلح كما صالح بنى النضير على أن يسيروا الى
أخوانهم بأذرعات وأريحاء من الشام فأبى إلا أن ينزلوا على حكم سعد بن معاذ رضى الله عنه فأبوا وقالوا أرسل إلينا أبا لبابة
وكان مناصحا لهم لما أن ماله وعياله كانا فى أيديهم فبعثه اليهم فقالوا ما ترى هل نزل على حكم سعد فأشار الى حلقة
انه الذبح قال أبو لبابة فما زالت قدمائى حتى علمت أنى خنت الله ورسوله فنزلت فشدد نفسه على سارية من سواري المسجد
وقال والله لا أذوق طعاما ولا شرابا حتى أموت أو يتوب الله على فمكث سبعة أيام حتى خر مغشيا عليه ثم تاب الله
عليه فقبل له قد تيب عليك فخل نفسك قال لا والله لا أحلها حتى يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الذى يحلها فجاءه
عليه الصلاة والسلام فخله فقال ان من تمام توبتى أن أخرج دار قومى التى أصبت فيها الذنب وأن أنزع من مالى فقال عليه
الصلاة والسلام يحزنك الثلثان تتصدق به ﴿وتخونوا أماناتكم﴾ فيما بينكم وهو مجزوم معطوف على الاول أو منصوب
على الجواب بالواو ﴿وأنتم تعلمون﴾ أنكم تخونون أو وأنتم علماء تميزون الحسن من القبيح ﴿واعلموا أنما أموالكم
وأولادكم فتنة﴾ لأنها سبب الوقوع فى الآثم والعقاب أو محنة من الله عز وجل ليلوكم فى ذلك فلا يحمانكم جهنما على
الخيانة كأبى لبابة ﴿وأن الله عنده أجر عظيم﴾ لمن آثر رضاه تعالى عليهم ما وراعى حدوده فيهما فليطأوا هممكم بما
يؤديكم اليه ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ تكرير الخطاب والوصف بالايمان لاظهار كمال العناية بما بعده والايذان بأنه مما
يقضى الايمان مراعاته والمحافظة عليه كما فى الخطابين السابقين ﴿ان تتقوا الله﴾ أى فى كل ما تأتون وما تذكرون
﴿يجعل لكم﴾ بسبب ذلك ﴿فرقا﴾ هداية فى قلوبكم تفرقون بها بين الحق والباطل أو نصرا يفرق بين الحق والمبطل
باعزاز المؤمنين واذلال الكافرين أو مخرجا من الشبهات أو نجاة عما تحذرون فى الدارين أو ظهورا يشهر أمركم وينشر
صيتكم من قولهم بت أفعل كذا حتى سطع الفرقان أى الصبح ﴿ويكفر عنكم سيئاتكم﴾ أى يسترها ﴿ويغفر لكم﴾
ذنوبكم بالعفو والتجاوز عنها وقيل السيئات الصغائر والذنوب الكبائر وقيل المراد ما تقدم وما تأخر لأنها فى أهل بدر
وقد غفرهما الله تعالى لهم وقوله تعالى ﴿والله ذو الفضل العظيم﴾ تعليل لما قبله وتنبيه على أن ما وعده الله تعالى لهم
على التقوى تفضل منه وإحسان لا أنه مما يوجب التقوى كما اذا وعد السيد عبده انعاما على عمل ﴿واذ يكره الذين
كفروا﴾ منصوب على المفعولية بمضمحل خوطب به النبي صلى الله عليه وسلم معطوف على قوله تعالى واذكروا اذ أنتم
الح مسوق لتذكير النعمة الخاصة به صلى الله عليه وسلم بعد تذكير النعمة العامة للكل أى واذكروا وقت مكرهم بك
﴿ليثبتوك﴾ بالوثاق ويعضده قراءة من قرأ ليقيدوك أو الاثخان بالجرح من قولهم ضربه حتى أثبتته لا حراك به ولا
براح وقرئ ليثبتوك بالثبديد وليثبتوك من البيات ﴿أو يقتلوك﴾ أى بسيفهم ﴿أو يخرجوك﴾ أى من مكة
وذلك أنهم لما سمعوا بالانصار ومبايعتهم له عليه الصلاة والسلام فرقوا واجتمعوا فى دار الندوة يتشاورون
فى أمره صلى الله عليه وسلم فدخل ابليس عليهم فى صورة شيخ وقال أنا من نجد سمعت باجتماعكم فاردت أن أحضركم
ولن تعدوا منى رأيا ونصحا فقال أبو البحتري رأى أن تحبسوه فى بيت وتسدوا منافذه غير كوة تلقون اليه طعامه وشرابه
منها حتى يموت فقال الشيخ بنس الرأى يأتىكم من يقاتلكم من قومه ويخلصه من أيديكم فقال هشام بن عمرو رأى أن

تحمّلوه على جمل وتخزّوه من أرضكم فلا يضرّكم ما صنع فقال وبس الرأي يفسد قوما غيرهم ويقاتلكم بهم فقال أبو جهل أنا أرى أن تأخذوا من كل بطن غلاماً وتعطوه سيفاً فيضربوه ضربة واحدة فيتفرّق دمه في القبائل فلا يقوى بنو هاشم على حرب قريش كلهم فاذا طلبوا العقل عقلناه فقال صدق هذا الفتى فتفرّقوا على رأيه فأتى جبريل النبي عليهما الصلاة والسلام وأخبره بالخبر وأمره بالهجرة فبیت عليا رضي الله تعالى عنه على مضجعه وخرج هو مع أبي بكر رضي الله عنه إلى الغار ﴿ويمكرون ويمكر الله﴾ أي يرد مكرهم عليهم أو يجازيهم عليه أو يعاملهم معاملة الماكرين وذلك بأن أخرجهم إلى بدر وقال المسلمين في أعينهم حتى حملوا عليهم فلقوا منهم ما لقوا ﴿والله خير الماكرين﴾ لا يعبأ بمكرهم عند مكره واسناد أمثال هذا إليه سبحانه مما يحسن للشكّاة ولا مساغ له ابتداء لما فيه من إيهاً ما لا يليق به سبحانه ﴿واذا تلى عليهم آياتنا﴾ التي حقها أن يخرجها صم الجبال ﴿قالوا قد سمعنا لنشأ لقلنا مثل هذا﴾ قاله اللعين النضر بن الحرث واسناده إلى الكل لما أنه كان رئيسهم وقاضيه الذي يقولون بقوله ويأخذون برأيه وقيل قاله الذين اتّمسروا في أمره صلى الله عليه وسلم في دار الندوة وهذا كما ترى غاية المكابرة ونهاية العناد كيف لا ولو استطاعوا شيئاً من ذلك فما الذي كان يمنهم من المشيئة وقد تحدوا عشر سنين وقرعوا على العجز وذاقوا من ذلك الأمرين ثم قورعوا بالسيف فلم يعارضوا بما سواه مع أنفقتهم وفرط استنكافهم أن يغلبوا لاسيما في باب البيان ﴿ان هذا الا أساطير الأولين﴾ أي ما يسطرونه من القصص ﴿واذ قالوا اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم﴾ هذا أيضا من أباطيل ذلك اللعين. روى أنه لما قال ان هذا الا أساطير الأولين قال له النبي صلى الله عليه وسلم ويلك انه كلام الله تعالى فقال ذلك والمعنى ان القرآن ان كان حقا فنزلا من عندك فاهطر علينا الحجارة عقوبة على انكارنا أو ائتنا بعذاب أليم سواه والمراد منه التزم واظهر اليقين والجزم التام على أنه ليس كذلك وحاشاه وقرئ الحق بالرفع على أن هو مبتدأ لا اتصل وفائدة التعريف فيه الدلالة على أن المعاق به كونه حقا على الوجه الذي يدعيه صلى الله عليه وسلم وهو تنزيله لا الحق مطلقا لتجويزهم أن يكون مطابقا للواقع غير منزل كالا أساطير ﴿وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم﴾ جواب لكلمتهم الشنعاء وبيان للموجب لاهالهم والتوقف في اجابة دعائهم واللام لتأكيد النفي والدلالة على أن تعذيبهم عذاب استئصال والنبي عليه الصلاة والسلام بين أظهرهم خارج عن عادته تعالى غير مستقيم في حكمه وقضائه والمراد باستغفارهم في قوله تعالى ﴿وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون﴾ اما استغفار من بقي منهم من المؤمنين أو قولهم اللهم اغفر أو فرضه على معنى لو استغفروا لم يعذبوا كقوله تعالى وما كان ربك ليهلك القرى بظلم وأهلها مصلحون ﴿وما لهم أن لا يعذبهم الله﴾ بيان لاستحقاقهم العذاب بعد بيان أن المانع ليس من قبلهم أي وما لهم بما يمنع تعذيبهم متى زال ذلك وكيف لا يعذبون ﴿وهم يصدون عن المسجد الحرام﴾ أي وحالهم ذلك ومن صدم عنه الجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الهجرة واحصارهم عام الحديبية ﴿وما كانوا أولياءه﴾ حال من ضمير يصدون مفيدة لكمال قبح ما صنعوا من الصد فان مباشرتهم للصد عنه مع عدم استحقاقهم لولاية أمره في غاية القبح وهو رد لما كانوا يقولون نحن ولاية البيت والحرم فنصد من نشأ وندخل من نشأ ﴿ان أولياءه الا المتقون﴾ من الشرك الذين لا يعبدون فيه غيره تعالى ﴿ولكن أكثرهم لا يعلمون﴾ أنه لا ولاية لهم عليه وفيه اشعار بأن منهم من يعلم ذلك ولكنه يعاند وقيل أريد بأكثرهم كلهم كما يراد بالقلة العدم ﴿وما كان صلاتهم عند البيت﴾ أي دعاؤهم أو ما يسمونه صلاة أو ما يضعون موضعها ﴿الامكة﴾ أي صغير أفعال من مكاييمكو اذا صفر وقرئ بالقصر كالبيكي ﴿وتصدية﴾ أي تصفيقا تفعله من الصدى أو من الصد على ابدال أحد حرفي التضعيف بالياء وقرئ صلاتهم بالنصب على أنه الخبر

لكان ومساق الكلام لتقرير استحقاقهم العذاب أو عدم ولايتهم للمسجد فانها لا تليق بمن هذه صلاته. روى أنهم كانوا يطوفون عراة الرجال والنساء مشبكين بين أصابعهم يصفرون فيها ويصفقون وقيل كانوا يفعلون ذلك اذا أراد النبي صلى الله عليه وسلم أن يصلي يخلطون عليه ويرون أنهم يصلون أيضا ﴿فذوقوا العذاب﴾ أى القتل والاسر يوم بدر وقيل عذاب الآخرة واللام يحتمل أن تكون للعهد والمعهود اتنا بعذاب أليم ﴿بما كنتم تكفرون﴾ اعتقادا وعملا ﴿ان الذين كفروا ينفقون أموالهم ليصدوا عن سبيل الله﴾ نزلت في المطعمين يوم بدر وكانوا اثني عشر رجلا من قريش يطعم كل واحد منهم كل يوم عشر جزر أو في أبي سفيان استأجر ليوم أحد ألفين سوى من استجاش من العرب وأنفق فيهم أربعين أوقية أو في أصحاب اليرفانه لما أصيب قريش يوم بدر قيل لهم أعينوا بهذا المال على حرب محمد لعنا ندرك ثأرنا منه ففعلوا والمراد بسبيل الله دينه واتباع رسوله ﴿فسيففونها﴾ بتامها ولعل الأول اخبار عن انفاقهم في تلك الحال وهو انفاق يوم بدر والثاني اخبار عن انفاقهم فيما يستقبل وهو انفاق يوم أحد ويحتمل أن يراد بهما واحد على أن مساق الأول لبيان الغرض من الانفاق ومساق الثاني لبيان عاقبته وأنه لم يقع بعد ﴿ثم تكون عليهم حسرة﴾ ندما وغما لفواتها من غير حصول المقصود جعل ذاتها حسرة وهى عاقبة انفاقها مبالغة ﴿ثم يغلبون﴾ آخر الامر وان كان الحرب بينهم سجالات قبل ذلك ﴿والذين كفروا﴾ أى تموا على الكفر وأصرروا عليه ﴿الى جهنم يحشرون﴾ أى يساقون لا الى غيرها ﴿ليميز الله الخبيث من الطيب﴾ أى الكافر من المؤمن أو الفساد من الصلاح واللام متعلقة يحشرون أو يغلبون أو ما أنفقه المشركون في عداوته صلى الله عليه وسلم مما أنفقه المسلمون في نصرته واللام متعلقة بقوله ثم تكون عليهم حسرة وقرى ليزين بالتشديد للمبالغة ﴿ويجعل الخبيث بعضه على بعض فيركه جميعا﴾ أى يضم بعضه الى بعض حتى يتراكوا لفرط ازدحامهم فيجمعه أو يضم الى الكافر ما أنفقه ليزيد به عذابه كما للكافرين ﴿فيجعلهم في جهنم﴾ كله ﴿أولئك﴾ اشارة الى الخبيث اذ هو عبارة عن الفريق أو الى المنفقين وما فيه من معنى البعد للايدان يبعد درجتهم في الخبيث ﴿هم الخاسرون﴾ الكاملون في الخسران لانهم خسروا أنفسهم وأموالهم ﴿قل للذين كفروا﴾ هم أبو سفيان وأصحابه أى قل لأجلهم ﴿ان ينتهوا﴾ عما هم فيه من معاداة النبي صلى الله عليه وسلم بالدخول في الاسلام ﴿يغفر لهم ما قد سلف﴾ من الذنوب وقرى ان تنتهوا يغفر لكم ويغفر لكم على البناء للفاعل وهو الله تعالى ﴿وان يعودوا﴾ الى قتالهم ﴿فقد مضت سنة الأولين﴾ الذين تحزبوا على الانبياء عليهم السلام بالتدمير كما جرى على أهل بدر فليتوقعوا مثل ذلك ﴿وقاتلوهم﴾ عطف على قل وقد عمم الخطاب لزيادة ترغيب المؤمنين في القتال لتحقيق ما يتضمنه قوله تعالى فقد مضت سنة الأولين من الوعيد ﴿حتى لا تكون فتنة﴾ أى لا يوجد منهم شرك ﴿ويكون الدين كله لله﴾ وتضمحل الأديان الباطلة اما باهلاك أهلها جميعا أو برجوعهم عنها خشية القتل ﴿فان انتهوا﴾ عن الكفر بقتالكم ﴿فان الله بما يعملون بصير﴾ فيجازيهم على انتهائهم عنه واسلامهم وقرى بتاء الخطاب أى بما تعملون من الجهاد المخرج لهم الى الاسلام وتعليقه بانتهاهم للدلالة على أنهم يثابون بالسببية كما يثاب المباشرون بالمباشرة ﴿وان تولوا﴾ ولم ينتهوا عن ذلك ﴿فاعلموا أن الله مولاكم﴾ ناصركم فتقوا به ولا تبالوا بمعاداتهم ﴿نعم المولى﴾ لا يضيع من تولاه ﴿ونعم النصير﴾ لا يغلب من نصره ﴿واعلموا أنما غنمتم﴾ عن الكلبى أنها نزلت ببدر وقال الواقدي كان الخس في غزوة بني قينقاع بعد بدر بشهر وثلاثة أيام للنصف من شوال على رأس عشرين شهرا من الهجرة وما موصولة وعائدها محذوف أى الذى أصبتموه من الكفار عنوة وأصل الغنمة اصابة الغنم من العدو ثم اتسع وأطلق على كل ما أصيب منهم كائنا ما كان وقوله تعالى ﴿من شئ﴾ بيان للموصول

محله النصب على أنه حال من عائد الموصول قصد به الاعتناء بشأن الغنيمة وأن لا يشذ عنها شيء أى ما غنتموه كائنا
 بما يقع عليه اسم الشيء حتى الخيط والخيط خلا أن سلب المقتول للقاتل اذا نقله الامام وأن الاسارى يخير فيها الامام
 وكذا الاراضى المغنومة وقوله تعالى ﴿فإن لله خمسة﴾ مبتدأ خبره محذوف أى حق أو واجب أن له تعالى خمسة وهذه
 الجملة خبر لأنما الخ وقرئ بالكسر والاولى أكد وأقوى فى الإيجاب لما فيه من تكرار الاسناد كأنه قيل فلا بد من
 ثبات الخمس ولا سبيل الى الإخلال به وقرئ فله خمسة وقرئ خمسة بسكون الميم والجمهور على أن ذكر الله تعالى
 للتعظيم كما فى قوله تعالى والله ورسوله أحق أن يرضوه وأن المراد قسمة الخمس على المعطوفين عليه بقوله تعالى ﴿وللرسول
 ولذى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل﴾ واعادة اللام فى ذى القربى دون غيرهم من الاصناف الثلاثة لدفع
 توهم اشتراكهم فى سهم النبي صلى الله عليه وسلم لمزيد اتصالهم به عليه الصلاة والسلام وهم بنوهاشم وبنو المطلب دون
 بنى عبد شمس وبنى نوفل لما روى عن عثمان وجبير بن مطعم رضى الله عنهما أنهما قالا لرسول الله صلى الله عليه
 وسلم هؤلاء اخوتك بنوهاشم لا نكر فضلهم لمكانك الذى جعلك الله منهم أرايت اخواننا بنى المطلب أعطيتهم وحرمتنا
 وانما نحن وهم بمنزلة واحدة فقال صلى الله عليه وسلم انهم لم يفارقونا فى جاهلية ولا اسلام انما بنوهاشم وبنو المطلب
 شيء واحد وشبك بين أصابعه وكيفية قسمتها عندنا أنها كانت فى عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم على خمسة أسهم
 سهم له عليه الصلاة والسلام وسهم للذين كورين من ذوى قرباه وثلاثة أسهم للاصناف الثلاثة الباقية وأما بعده صلى الله
 عليه وسلم فسهمه ساقط وكذا سهم ذوى القربى وانما يعطون لفقرهم فهم أسوة لسائر الفقراء ولا يعطى أغنيائهم
 فيقسم على الاصناف الثلاثة ويؤيده ما روى عن أبى بكر رضى الله عنه أنه منع بنى هاشم الخمس وقال انما لكم أن
 يعطى فقيركم وتزوج أيمكم ويخدم من لا خادم له منكم ومن عداهم فهو بمنزلة ابن السبيل الغنى لا يعطى من الصدقة شيأ
 وعن زيد بن على مثله قال ليس لنا أن نبني منه قصورا ولا نركب منه البراذين وقيل سهم الرسول صلى الله عليه وسلم
 لولى الامر بعده وأما عند الشافعى رحمه الله فيقسم على خمسة أسهم سهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم يصرف الى ما
 كان يصرفه عليه الصلاة والسلام من مصالح المسلمين كعدة الغزاة من الكراع والسلاح ونحو ذلك وسهم لذوى القربى
 من أغنيائهم وفقرائهم يقسم بينهم للذكر مثل حظ الانثيين والباقي للفرق الثلاث وعند مالك رحمه الله الامر فيه مفوض
 الى اجتهاد الامام ان رأى قسمه بين هؤلاء وان رأى أعطاه بعضا منهم دون بعض وان رأى غيرهم أولى وأهم فغيرهم
 وتعلق أبو العالية بظاهر الآية الكريمة فقال يقسم ستة أسهم ويصرف سهم الله تعالى الى رتاج الكعبة لما روى أنه
 عليه الصلاة والسلام كان يأخذ منه قبضة فيجعلها لمصالح الكعبة ثم يقسم ما بقى على خمسة أسهم وقيل سهم الله لبيت المال
 وقيل هو مضموم الى سهم الرسول عليه الصلاة والسلام هذا شأن الخمس وأما الاخماس الاربعة فتقسم بين الغانمين
 للرجال سهم وللنساء سهمان عند أبى حنيفة رضى الله عنه وثلاثة أسهم عندهما رحمهما الله. قال القرطبي لما بين الله تعالى
 حكم الخمس وسكت عن الباقي دل ذلك على أنه ملك للغانمين وقوله تعالى ﴿ان كنتم آمنتم بالله﴾ متعلق بمحذوف يبنى
 عنه المذكور أى ان كنتم آمنتم به تعالى فاعلموا أن الخمس من الغنيمة يجب التقرب به الى الله تعالى فاقطعوا أطعكم منه
 واقتنعوا بالاخماس الاربعة وليس المراد به مجرد العلم بذلك بل العلم المشفوع بالعمل والطاعة لامره تعالى ﴿وما أنزلنا﴾
 عطف على الاسم الجليل أى ان كنتم آمنتم بالله وبما أنزلناه ﴿على عبدنا﴾ وقرئ عبدنا وهو اسم جمع أريد به
 الرسول عليه الصلاة والسلام والمؤمنون فان بعض ما نزل عليهم بالذات كما ستعرفه ﴿يوم الفرقان﴾ يوم بدر سعى به
 لفرقة بين الحق والباطل وهو منصوب بأنزلنا أو بآمنتم ﴿يوم التقي الجمعان﴾ أى الفريقان من المؤمنين والكافرين

وهو بدل من يوم الفرقان أو منصوب بالفرقان والمراد ما أنزل عليه عليه الصلاة والسلام يومئذ من الوحي والملائكة والفتح على أن المراد بالانزال مجرد الايصال والتيسير فينتظم الكل انتظاما حقيقيا وجعل الايمان بانزال هذه الاشياء من موجبات العلم بكون الخس لله تعالى على الوجه المذكور من حيث ان الوحي ناطق بذلك وان الملائكة والفتح لما كانا من جهته تعالى وجب أن يكون ما حصل بسببهما من الغنيمة مصروفة الى الجهات التي عينها الله تعالى ﴿ والله على كل شئ قدير ﴾ يقدر على نصر القليل على الكثير والذليل على العزيز كما فعل بكم ذلك اليوم ﴿ اذ أنتم بالعدوة الدنيا ﴾ بدل ثان من يوم الفرقان والعدوة بالضم شط الوادي وكذا بالفتح والكسر وقد قرئ بهما أيضا ﴿ وهم بالعدوة القصوى ﴾ أى البعدى من المدينة وهى تأنيث الاقصى وكان القياس قلب الواو ياء كالدينا والعليا مع كونهما من بنات الواو لكنها جاءت على الاصل كالقود واستصوب وهو أكثر استعمالا من القصيا ﴿ والركب ﴾ أى العير أو قوادها ﴿ أسفل منكم ﴾ أى فى مكان أسفل من مكانكم يعنى الساحل وهو نصب على الظرفية واقع موقع الخبر والجملة حال من الظرف قبله وفائدتها الدلالة على قوة العدو واستظهارهم بالركب وحرصهم على المقاتلة عنها وتوطين نفوسهم على أن لا يخلوا مرا كزهم ويبدلوا منتهى جهدهم وضعف شأن المسلمين والتيات أمرهم واستبعاد غلبتهم عادة وكذا ذكر مرا كز الفريقين فان العدو الدنيا كانت رخوة تسوخ فيها الارجل ولا يمشى فيها الا بتعب ولم يكن فيها ماء بخلاف العدو القصوى وكذا قوله تعالى ﴿ ولو تواعدتم لاختلقتم في الميعاد ﴾ أى لو تواعدتم أنتم وهم القتال ثم علمتم حالكم وحالهم لاختلقتم أنتم في الميعادية منهم ويأسا من الظفر عليهم ليتحققوا أن ما اتفق لهم من الفتح ليس الا صنعا من الله عز وجل خارقا للعادات فيزدادوا ايمانا وشكرا وتطمئن نفوسهم بفرض الخس ﴿ ولكن ﴾ جمع بينكم على هذه الحال من غير ميعاد ﴿ ليقضى الله أمرا كان مفعولا ﴾ حقيقا بأن يفعل من نصر أوليائه وقهر أعدائه أو مقدر فى الازل وقوله تعالى ﴿ ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة ﴾ بدل منه أو متعلق بمفعولا أى يموت من يموت عن بينة عاينها ويعيش من يعيش عن بينة شاهدها لئلا يكون له حجة ومعدة فان وقعة بدر من الآيات الواضحة أو ليصدر كفر من كفر وايمان من آمن عن وضوح بينة على استعارة الهلاك والحياة للكفر والايمان والمراد بمن هلك ومن حي المشارف للهلاك والحياة أو من حاله فى علم الله تعالى الهلاك والحياة وقرئ ليهلك بالفتح وحي بفك الادغام حملا على المستقبل ﴿ وان الله لسميع عليم ﴾ أى بكفر من كفر وعقابه وايمان من آمن وثوابه ولعل الجمع بين الوصفين لاشتغال الأمرين على القول والاعتقاد ﴿ اذ يريكهم الله فى منامك قليلا ﴾ منصوب باذكر أو بدل آخر من يوم الفرقان أو متعلق بعليم أى يعلم المصالح اذ يقللهم فى عينك فى رؤياك وهو أن تخبر به أصحابك فيكون تثبيتا لهم وتشجيعا على عدوهم ﴿ ولو أراكم كثيرا لفشلتكم ﴾ أى لجبنتم وهبتم الاقدام ﴿ ولتنازعتم فى الامر ﴾ أى أمر القتال وتفرقت آراؤكم فى الثبات والقرار ﴿ ولكن الله سلم ﴾ أى أنعم بالسلامة من الفشل والتنازع ﴿ انه عليم بذات الصدور ﴾ يعلم ما سيكون فيها من الجراءة والجبن والصبر والجزع ولذلك دبر ما دبر ﴿ واذ يريكهم اذ التقيتم فى أعينكم قليلا ﴾ منصوب بمضمير خوطب به الكل بطريق التلوين والتعميم معطوف على المضمير السابق والضمير ان مفعولا يرى قليلا حال من الثانى وانما قللهم فى أعين المسلمين حتى قال ابن مسعود رضى الله عنه لمن الى جنبه أترام سبعين فقال أترام مائة تثبيتا لهم وتصديقا لرؤيا الرسول صلى الله عليه وسلم ﴿ ويقال لكم فى أعينهم ﴾ حتى قال أبو جهل انما أصحاب محمد أكلة جزور قللهم فى أعينهم قبل التحام القتال ليجترئوا عليهم ولا يستعدوا لهم ثم كثرهم حتى رأوهم مثليهم لتفاجئهم الكثرة فيبهتوا ويهابوا وهذه من عظام آيات تلك الواقعة فان البصر قد يرى الكثير قليلا والقليل كثيرا لكن لا على هذا الوجه ولا الى هذا الحد وانما ذلك بصد الله تعالى الابصار عن

ابصار بعض دون بعض مع التساوى في الشرائط ﴿ليقضى الله أمراً كان مفعولاً﴾ كرر لاختلاف الفعل المعمل به أولان المراد بالأمر ثمة الالتقاء على الوجه المذكور وههنا اعزاز الاسلام وأهله واذلال الكفر وحزبه ﴿والى الله ترجع الأمور﴾ كلها يصرفها كيفما يريد لا راد لأمره ولا معقب لحكمه وهو الحكيم المجيد ﴿يا أيها الذين آمنوا﴾ صدر الخطاب بحرف في النداء والتنبيه اظهار الكمال الاعتناء بمضمون ما بعده ﴿إذا لقيتم فئة﴾ أى حاربتم جماعة من الكفرة وانما لم يوصفوا بالكفر لظهور أن المؤمنين لا يحاربون الا الكفرة واللقاء بمأغلب في القتال ﴿فاثبتوا﴾ أى للقاءهم في موطن الحرب ﴿واذكروا الله كثيراً﴾ أى في تضاعيف القتال مستمد من مستعينين به مستظرين بذكره مترقبين لنصره ﴿لعلكم تفلحون﴾ أى تفوزون بمرامكم وتظفرون بمرادكم من النصر والثبوت وفيه تنبيه على أن العبد ينبغي أن لا يشغله شئ عن ذكر الله تعالى وأن يلتجئ اليه عند الشدائد ويقبل اليه بكلية فارغ البال واثقاً بأن لطفه لا ينفك عنه في حال من الأحوال ﴿وأطيعوا الله ورسوله﴾ في كل ما تأتون وما تذكرون فيندرج فيه ما أمروا به ههنا اندراجاً أولياً ﴿ولا تنازعوا﴾ باختلاف الآراء كما فعلتم بيدرأو أحد ﴿فتفشلوا﴾ جواب للنهي وقيل عطف عليه ﴿وتذهب ريحكم﴾ بالنصب عطف على جواب النهى وقرئ بالجزم على تقدير عطف فتفشلوا على النهى أى تذهب دولتكم وشوكتكم فانها مستعارة للدولة من حيث انها في تمشى أمرها ونفاذه مشبهة بها في هبوبها وجرىانها وقيل المراد بها الحقيقة فان النصر لا تكون الا بريح يبعثها الله تعالى وفي الحديث نصرت بالصبا وأهلكك عاد بالدبور ﴿واصبروا﴾ على شدائد الحرب ﴿ان الله مع الصابرين﴾ بالنصرة والكلائة وما يفهم من كلمة مع من أصلتهم انما هي من حيث انهم المباشرون للصبر فهم متبعون من تلك الحثية ومعيته تعالى انما هي من حيث الامداد والاعانة ﴿ولا تكونوا كالذين خرجوا من ديارهم﴾ بعد ما أمروا بما أمروا به من أحسن الأعمال ونهوا عما يقابلها من قبائحها والمراد بهم أهل مكة حين خرجوا لحماية العير ﴿بطراً﴾ أى نخراً وأشراً ﴿ورثاء الناس﴾ ليثنوا عليهم بالشجاعة والسماحة وذلك أنهم لما بلغوا جحفة أتاهم رسول أبى سفيان وقال ارجعوا فقد سلبت غيركم فأبوا الا اظهار آثار الجلادة فلقوا ما لقوا حسماً ذكر في أوائل السورة الكريمة فهى المؤمنون أن يكونوا أمثالهم مرأين بطرين وأمروا بالتقوى والاخلاص من حيث ان النهى عن الشئ مستلزم للامر بضده ﴿ويصدون عن سبيل الله﴾ عطف على بطرا ان جعل مصدرا في موضع الحال وكذا ان جعل مفعولاً له لكن على تأويل المصدر ﴿والله بما يعملون محيط﴾ فيجازيهم عليه ﴿واذ زين لهم الشيطان أعمالهم﴾ منصوب بمضمر خوطب به النبي صلى الله عليه وسلم بطريق التلوين أى واذ كر وقت تزوين الشيطان أعمالهم في معاداة المؤمنين وغيرها بأن وسوس اليهم ﴿وقال لا غالب لكم اليوم من الناس وانى جار لكم﴾ أى ألقى في روعهم وخيل اليهم أنهم لا يغلبون ولا يطاقون لكثرة عددهم وعددهم وأوهمهم أن اتباعهم اياه فيما يظنون أنها قربات مجير لهم حتى قالوا اللهم انصر احدى الفئتين وأفضل الدينين ولكم خبر لا غالب أو صفته وليس صلته والا لا تنصب كقولك لا ضارباً زيداً عندنا ﴿فلباتراءت الفئتان﴾ أى تلاقى الفريقان ﴿نكص على عقبيه﴾ رجع القهقرى أى بطل كيده وعاد ما خيل اليهم أنه مجيرهم سبباً لهلاكهم ﴿وقال انى برىء منكم انى أرى ما لا ترون انى أخاف الله﴾ أى تبرأ منهم وخاف عليهم ويثس من حالهم لما رأى امداد الله تعالى للمسلمين بالملائكة وقيل لما اجتمعت قريش على المسير ذكرت ما بينهم وبين كنانة من الاحنة فكاد ذلك يثنيهم فتمثل لهم ابليس في صورة سراقه بن مالك الكنانى وقال لا غالب لكم اليوم من الناس وانى مجيركم من كنانة فلما رأى الملائكة تنزل نكص وكان يده في يد الحرث بن هشام فقال له الى أين أتخذلنا في هذه الحالة فقال انى أرى ما لا ترون ودفع في صدر الحرث وانطلق فانهزموا

فلما بلغوا مكة قالوا هزم الناس سراقة فبلغه ذلك فقال والله ما شعرت بمسيرهم حتى بلغتني هزيمتهم فلما أسلموا علموا أنه الشيطان وعلى هذا يحتمل أن يكون معنى قوله أنى أخاف الله أخافه أن يصيبني بمكروه من الملائكة أو يهلكني ويكون الوقت هو الوقت الموعود إذ رأى فيه ما لم يره قبله والأول ما قاله الحسن واختاره ابن بحر ﴿والله شديد العقاب﴾ يجوز أن يكون من كلامه أو مستأنفا من جهة الله عز وجل ﴿أذيقول المنافقون﴾ منصوب بزين أو بنكص أو بشديد العقاب ﴿والذين في قلوبهم مرض﴾ أى الذين لم تطمئن قلوبهم بالإيمان بعد وبقي فيها نوع شبهة وقيل هم المشركون وقيل هم المنافقون في المدينة والعطف لتغاير الوصفين كما في قوله

يا لهف زياة للحارث الصامح فالغائم فالآيب

﴿غرهؤلاء﴾ يعنون المؤمنين ﴿دينهم﴾ حتى تعرضوا لما لا طاقة لهم به فخرجوا وهم ثلاثمائة وبضعة عشر إلى زهاء ألف ﴿ومن يتوكل على الله﴾ جواب لهم من جهة تعالى ورد لمقاتلتهم ﴿فان الله عزيز﴾ غالب لا يذل من توكل عليه واستجار به وان قل ﴿حكيم﴾ يفعل بحكمته البالغة ما تستبعده العقول وتحار في فهمه ألباب الفحول وجواب الشرط محذوف لدلالة المذكور عليه ﴿ولوترى﴾ أى ولورأيت فان لو الامتناعية ترد المضارع ماضيا كما أن ترد الماضى مضارعا والخطاب اما لرسول الله صلى الله عليه وسلم أو لكل أحد ممن له حظ من الخطاب وقد مر تحقيقه في قوله تعالى ولوترى اذ وقفوا على النار وكلمة اذ في قوله تعالى ﴿أذيتوفى الذين كفروا والملائكة﴾ ظرف لترى والمفعول محذوف أى ولوترى الكفرة أو حال الكفرة حين يتوفاهم الملائكة بيد وتقديم المفعول للاهتمام به وقيل الفاعل ضمير عائد إلى الله عز وجل والملائكة مبتدأ وقوله تعالى ﴿يضربون وجوههم﴾ خبره والجملة حال من الموصول قد استغنى فيها بالضمير عن الواو وهو على الأول حال منه أو من الملائكة أو منهما لا شتماله على ضميريهما ﴿وأدبارهم﴾ أى وأستاهم أو ما أقبل منهم وما أدبر من الأعضاء ﴿وذوقوا عذاب الحريق﴾ على ارادة القول معطوفا على يضربون أو حالا من فاعله أى ويقولون أو قائلين ذوقوا بشارة لهم بعذاب الآخرة وقيل كانت معهم مقامع من حديد كلما ضربوا التهمت النار منها وجواب لو محذوف للايدان بخروجه عن حدود البيان أى لرأيت أمرا فظيعا لا يكاد يوصف ﴿ذلك﴾ اشارة إلى ما ذكر من الضرب والعذاب وما فيه من معنى البعد للاشعار بكونهما في الغاية القاصية من الهول والفظاعة وهو مبتدأ خبره ﴿بما قدمت أيديكم﴾ أى ذلك الضرب والعذاب واقع بسبب ما كسبتم من الكفر والمعاصى ومحل أن في قوله ﴿وأن الله ليس بظلام للعبيد﴾ الرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف أى والأمر أنه تعالى ليس بمعذب لعبيده بغير ذنب من قبلهم والتعبير عن ذلك بنفى الظلم مع أن تعذيبهم بغير ذنب ليس بظلم قطعاً على ما تقرر من قاعدة أهل السنة فضلا عن كونه ظلماً بالغاً قد مر تحقيقه في سورة آل عمران والجملة اعتراض تذييل مقرر لمضمون ما قبلها وأما ما قيل من أنها معطوفة على ما للدلالة على أن سببيته مقيدة بانضمامه إليه اذ لوله لا يمكن أن يعذبهم بغير ذنبهم فليس بسديد لما أن امكان تعذيبه تعالى لعبيده بغير ذنب بل وقوعه لا ينافى كون تعذيب هؤلاء الكفرة المعينة بسبب ذنوبهم حتى يحتاج إلى اعتبار عدمه معه نعم لو كان المدعى كون جميع تعذيباته تعالى بسبب ذنوب المعذبين لا حسيح إلى ذلك ﴿كدأب آل فرعون﴾ في محل الرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف والجملة استئناف مسوق لبيان أن ما حل بهم من العذاب بسبب كفرهم لا بشئ آخر من جهة غيرهم بتشبيه حالهم بحال المعرفين بالهلاك بسبب جرائمهم لزيادة تقبيح حالهم وللتنبية على أن ذلك سنة مطردة فيما بين الأمم المهلكة أى شأنهم الذى استمروا عليه عما فعلوا وفعل بهم من الأخذ كدأب آل فرعون المشهورين بقباحة الأعمال وفضاعة العذاب والنكال ﴿والذين من قبلهم﴾ أى من قبل آل فرعون من الأمم التى فعلوا

من المعاصي ما فعلوا ولقوا من العقاب ما لقوا كقوم نوح وعاد وأضرابهم من أهل الكفر والعناد وقوله تعالى ﴿كفروا بآيات الله﴾ تفسير لدأبهم الذي فعلوه لا لدأب آل فرعون ونحوهم كما قيل فإن ذلك معلوم منه بقضية التشبيه وقوله تعالى ﴿فأخذهم الله﴾ تفسير لدأبهم الذي فعل بهم والفاء لبيان كونه من لوازم جنائياتهم وتبعاتها المتفرعة عليها وقوله تعالى ﴿بذنوبهم﴾ لتأكيد ما أفاده الفاء من السببية مع الإشارة إلى أن لهم مع كفرهم ذنوبا آخر لها دخل في استتباع العقاب ويجوز أن يكون المراد بذنوبهم معاصيهم المتفرعة على كفرهم فتكون الباء للبابسة أى فأخذهم ملتبسين بذنوبهم غير تائبين عنها فدأبهم مجموع ما فعلوا وفعل بهم لا ما فعلوه فقط كما قيل قال ابن عباس رضى الله عنهما إن آل فرعون أيقنوا أن موسى عليه السلام نبي الله فكذبوه كذلك هؤلاء جاء محمد صلى الله عليه وسلم بالصدق فكذبوه فأنزل الله تعالى بهم عقوبته كما أنزل بآل فرعون وجعل العذاب من جملة دأبهم مع أنه ليس مما يتصور مداومتهم عليه واعتيادهم إياه كما هو المعتبر في مدلول الدأب اما التغليب ما فعلوه على ما فعل بهم أو لتزيل مداومتهم على ما يوجب من الكفر والمعاصي منزلة مداومتهم عليه لما بينهما من الملازمة التامة وقوله تعالى ﴿إن الله قوى شديد العقاب﴾ اعتراض مقرر لمضمون ما قبله من الأخذ وقوله تعالى ﴿ذلك﴾ الخ استئناف مسوق لتعليل ما يفيد النظم الكريم من كون ما حل بهم من العذاب منوطا بأعمالهم السيئة غير واقع بلا سابقة ما يقتضيه وهو المشار إليه لانفس ما حل بهم من العذاب والانتقام كما قيل فانه مع كونه معللا بما ذكر من كفرهم وذنوبهم لا يتصور لتعليله بجريان عادته تعالى على عدم تغيير نعمته على قوم قبل تغييرهم لحالهم وتوهم أن السبب ليس ما ذكر كما هو منطوق النظم الكريم بل ما استفاد من مفهوم الغاية من جريان عادته تعالى على تغيير نعمتهم عند تغيير حالهم بناء على تخيل أن المعلل ترتب عقابهم على كفرهم من غير تخلف عنه ركوب شطط هائل وابعاد عن الحق بمراحل وتهوين لأمر الكفر بآيات الله واسقاط له عن رتبة ايجاب العقاب في مقام تهويله والتحذير منه فالعنى ذلك أى ترتب العقاب على أعمالهم السيئة دون أن يقع ابتداء مع قدرته تعالى على ذلك ﴿بأن الله﴾ أى بسبب أنه تعالى ﴿لم يك﴾ فى حد ذاته ﴿مغيرا نعمة أنعمها﴾ أى لم ينبغ له سبحانه ولم يصح فى حكمته أن يكون بحيث يغير نعمة أنعم بها ﴿على قوم﴾ من الاقوام أى نعمة كانت جللت أو هانت ﴿حتى يغيروا ما بأنفسهم﴾ من الأعمال والأحوال التى كانوا عليها وقت ملابتهم بالنعمة ويتصفوا بما ينافيها سواء كانت أحوالهم السابقة مرضية صالحة أو قريية من الصلاح بالنسبة الى الحادثة كدأب هؤلاء الكفرة حيث كانوا قبل البعثة كفرة عبدة أصنام مستمرين على حالة مصححة لافاضة نعمة الامهال وسائر النعم الدنيوية عليهم فلما بعث اليهم النبي صلى الله عليه وسلم بالبينات غيروها الى أسوأ منها وأسخط حيث كذبوه عليه الصلاة والسلام وعادوه ومن تبعه من المؤمنين وتحزبوا عليهم يغيئونهم الغوائل فغير الله تعالى ما أنعم به عليهم من نعمة الامهال وعاجلهم بالعذاب والنكال وأصل يك يخذف النون تخفيفا لشبهها بالحروف اللينة ﴿وأن الله سميع عليم﴾ عطف على أن الله الخ داخل معه فى حيز التعليل أى وبسبب أنه تعالى سميع عليم يسمع ويعلم جميع ما يأتون وما يذرون من الاقوال والافعال السابقة واللاحقة فيرتب على كل منها ما يليق بها من ابقاء النعمة وتغييرها وقرىء وان الله بكسر الهمزة فالجمله حينئذ استئناف مقرر لمضمون ما قبلها وقوله تعالى ﴿كدأب آل فرعون والذين من قبلهم﴾ فى محل النصب على أنه نعت لمصدر محذوف أى حتى يغيروا ما بأنفسهم تغييرا كائنا كدأب آل فرعون أى كتغييرهم على أن دأبهم عبارة عما فعلوه فقط كما هو الانسب بمفهوم الدأب وقوله تعالى ﴿كذبوا بآيات ربهم﴾ تفسير له بتمامه وقوله تعالى ﴿فأهلكناهم﴾ اخبار بترتب العقوبة عليه لأنه من تمام تفسيره ولا ضير فى توسط قوله تعالى وإن الله سميع عليم بينهما كما مر نظيره فى سورة آل عمران حيث

جوزوا انتصاب محل الكاف بلن تغنى مع ما بينهما من قوله تعالى وأولئك هم وقود النار وهذا على تقدير حذف الجملة على ما قبلها وأما على تقدير كونها اعتراضا فلا غبار في توسطها قطعا وقيل في محل الرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف كما قبله فالجملة حينئذ استئناف آخر مسوق لتقرير ماسبق له الاستئناف الاول بتشديده دأبهم بدأب المذكورين لكن لا بطريق التكرير المحض بل بتغيير العنوان وجعل الدأب في الجانبين عبارة عما يلزم معناه الاول من تغيير الحال وتغيير النعمة أخذنا بما نطق به قوله تعالى ذلك بأن الله لم يك مغيرا نعمة الآية أى دأب هؤلاء وشأنهم الذى هو عبارة عن التغييرين المذكورين كدأب أولئك حيث غير واحالهم فغير الله تعالى نعمته عليهم فقوله تعالى كذبوا بآيات ربهم تفسير لدأبهم الذى فعلوه من تغييرهم لحالهم وقوله تعالى فأهلكناهم تفسير لدأبهم الذى فعل بهم من تغييره تعالى ما بهم من نعمته وأما دأب قريش فاستفاد منه بحكم التشبيه فله در شأن التنزيل حيث اكتفى في كل من التشبيهين بتفسير أحد الطرفين وإضافة الآيات الى الرب المضاف الى ضميرهم لزيادة تقييح ما فعلوا بها من التكذيب والالتفات الى نون العظمة فى أهلكنا جريا على سنن الكبرياء تهويل الخطاب والكلام فى الفاء وفى قوله تعالى ﴿بذنوبهم﴾ كالذى مرو عطف قوله تعالى ﴿وأغرقنا آل فرعون﴾ على أهلكنا مع اندراج تحتها للايذان بكمال هول الاغراق وفضاعته كمطف جبريل عليه السلام على الملائكة ﴿وكل﴾ أى وكل من الفرق المذكورين أو كل من هؤلاء وأولئك أو كل من غرقى القبط وقتلى قريش ﴿كانوا ظالمين﴾ أى أنفسهم بالكفر والمعاصى حيث عرضوها للهلاك أو واضعين للكفر والتكذيب مكان الايمان والتصديق ولذلك أصابهم ما أصابهم ﴿ان شر الدواب﴾ بعد ما شرح أحوال المهلكين من شرار الكفرة شرع فى بيان أحوال الباقيين منهم وتفصيل أحكامهم وقوله تعالى ﴿عند الله﴾ أى فى حكمه وقضائه ﴿الذين كفروا﴾ أى أصروا على الكفر وجوا فيه جعلوا شر الدواب لا شر الناس ايماء الى أنهم بمعزل من مجازاتهم وانما هم من جنس الدواب ومع ذلك شر من جميع أفرادها حسبما نطق به قوله تعالى ان هم الا كالأنعام بل هم أضل وقوله تعالى ﴿فهم لا يؤمنون﴾ حكم مترتب على تماديهم فى الكفر ورسوخهم فيه وتسجيل عليهم بكونهم من أصل الطبع لا يلويهم صارف ولا يثنيهم عاطف أصلا جى به على وجه الاعتراض لأنه عطف على كفروا داخل معه فى حيز الصلة التى لاحكم فيها بالفعل وقوله تعالى ﴿الذين عاهدت منهم﴾ بدل من الموصول الاول أو عطف بيان له أو نصب على الذم أى عاهدتهم ومن للايذان بأن المعاهدة التى هى عبارة عن اعطاء العهد وأخذ من الجانبين معتبرة ههنا من حيث أخذه عليه الصلاة والسلام عهدهم اذ هو المناط لقباحة ما نعى عليهم من النقض لا اعطاؤه عليه الصلاة والسلام اياهم عهده كأنه قيل الذين أخذت منهم عهدهم وقيل هى للتبعض لأن المباشر بالذات للعهد بعضهم لا كلهم ﴿ثم ينقضون عهدهم﴾ عطف على عاهدت داخل معه فى حكم الصلة وصيغة الاستقبال للدلالة على تجدد النقض وتعدده وكونهم على نيته فى كل حال أى ينقضون عهدهم الذى أخذته منهم ﴿فى كل مرة﴾ أى من مرات المعاهدة اذ هى التى يتوقع فيها عدم النقض ويستتبع وجوده لامن مرات المحاربة كما قيل اذ لا يتوقع فيها عدم النقض بل لا يتصور أصلا حتى يستتبع فيها وجوده لكونها مظنة لعدمه فلا فائدة فى تقييد النقض بالوقوع فى كل مرة من مراتها بل لا صحة له قطعا لأن النقض لا يتحقق الا فى المرة الواحدة على المعاهدة لا فى المرات الواقعة بعدها بلا معاهدة ولئن سلم أن المراد هى المرات الواقعة اثر المعاهدة يبق النقض الواقع بلا محاربة كبيع السلاح ونحوه خارجا من البيان ولئن عد ذلك من المحاربة فلا يحصى من لزوم خلو الكلام عن الفائدة بالمرة لأن المحاربة بهذا المعنى عين النقض فيؤول الأمر الى أن يقال ينقضون عهدهم فى كل مرة من مرات النقض وحمل المحاربة على محاربة غيرهم ليكون المعنى ينقضون عهدهم فى كل مرة من مرات

محاربة الاعداء مع كونه في غاية البعد والركاكة يستلزم خروج بدئهم بالنقض من البيان ﴿وهم لا يتقون﴾ حال من فاعل ينقضون أى يستمرون على النقض والحال أنهم لا يتقون سبة الغدر ولا يبالون بما فيه من العار والنار وقوله تعالى ﴿فاما تثقفنهم﴾ شروع في بيان أحكامهم بعد تفصيل أحوالهم والفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها أى فاذا كان حالهم كما ذكر فاما تصادفهم وتظفرون بهم ﴿في الحرب﴾ أى في تضاعفها ﴿فشردهم﴾ أى ففرق عن مناصبتك تفريقا عنيقا موجبا للاضطراب والاضطراب ونكل عنها بأن تفعل بهم من النكاية والتعذيب ما يوجب أن تنكل ﴿من خلفهم﴾ أى من وراءهم من الكفرة وفيه إيحاء إلى أنهم بصدد الحرب قريب من هؤلاء وقرئ شرذبالذال المعجمة ولعله مقلوب شذر بمعنى فرق وقرئ من خلفهم أى افعل التشريد من وراءهم والمعنى واحد لأن ايقاع التشريد في الورا لا يتحقق الا بتشريد من وراءهم ﴿لعلهم يذكرون﴾ يتعظون بما شاهدوا مما نزل بالناقضين فيرتدعوا عن النقض أو عن الكفر وقوله تعالى ﴿واما تخافن من قوم خيانة﴾ بيان لأحكام المشرفين الى نقض العهد اثر بيان أحكام الناقضين له بالفعل والخوف مستعار للعلم أى واما تعلن من قوم من المعاهدين نقض عهد فيما سأتى بما لاح لك منهم من دلائل الغدر ومخايل الشر ﴿فانذ اليهم﴾ أى فاطرح اليهم عهدهم ﴿على سواء﴾ على طريق مستو قصد بأن تظهر لهم النقض وتخبرهم اخبارا مكشوفة بأنك قد قطعت ما بينك وبينهم من الوصلة ولا تنجزهم الحرب وهم على توهم بقاء العهد كيلا يكون من قبلك شائبة خيانة أصلا فالجار متعلق بمحذوف هو حال من النابذ أى فانذ اليهم ثابتا على سواء وقيل على استواء في العلم بنقض العهد بحيث يستوى فيه أقصاهم وأدناهم أو تستوى فيه أنت وهم فهو على الأول حال من المنبذ اليهم وعلى الثاني من الجانبين ﴿ان الله لا يحب الخائنين﴾ تعليل للأمر بالنبذ اما باعتبار استلزامه للنهي عن المناجزة التي هي خيانة فيكون تحذير الرسول الله صلى الله عليه وسلم منها واما باعتبار استتباعه للقتال بالآخرة فيكون حثا له عليه الصلاة والسلام على النبذ أولا وعلى قتالهم ثانيا كأنه قيل واما تعلن من قوم خيانة فانذ اليهم ثم قاتلهم ان الله لا يحب الخائنين وهم من جملتهم لما علمت من حالهم ﴿ولا يحسن الذين كفروا﴾ أى أنفسهم فحذف للتكرار وقوله تعالى ﴿سبقوا﴾ أى فأنوا وأفلتوا من أن يظفر بهم مفعول ثان ليحسن والمراد اقناطهم من الخلاص وقطع أطاعهم الفارغة من الانتفاع بالنبذ والاقصاء على دفع هذا التوهم مع أن مقاومة المؤمنين بل الغلبة عليهم أيضا مما يتعلق به أمانهم الباطلة للتنبيه على أن ذلك مما لا يحوم حوله وهمهم وحسبانهم وانما الذي يمكن أن يدور في خلدكم حسابان المناص فقط وقيل الفعل مسند الى أحد أو الى من خلفهم والمفعول الأول الموصول المتناول لهم أيضا وقيل هو الفاعل وأن محذوفة من سبقوا وهي مع ما في حيزها سادة مسد المفعولين والتقدير ولا يحسن الذين كفروا أن سبقوا ويعضده قراءة من قرأ أنهم سبقوا ونظيره في الحذف قوله تعالى ومن آياته يريكم البرق خوفا وقوله تعالى أغير الله تأمروني أعبد الآية قاله الزجاج وقرئ بالتاء على خطاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي قراءة واضحة وقرئ ولا تحسب الذين بكسر الباء وافتحها على حذف النون الخفيفة وقوله تعالى ﴿انهم لا يعجزون﴾ أى لا يفوتون ولا يحدون طالهم عاجزاً عن ادراكهم تعليل للنهي على طريقة الاستئناف وقرئ بفتح الهمزة على حذف لام التعليل وقيل الفعل واقع عليه ولا زائدة وسبقوا حال بمعنى سابقين أى مفلتين هارين وهذا على قراءة الخطاب لازاحة ما عسى يحذر من عاقبة النبذ لما أنه ايقاظ للعدو وتمكين لهم من الهرب والخلاص من أيدي المؤمنين وفيه نفي لقدرتهم على المقاومة والمقابلة على أبلغ وجه وآكده كما أشير اليه وقيل نزلت فيمن أفلت من فل المشركين وقرئ لا يعجزون بكسر النون ولا يعجزون بالتشديد ﴿وأعدوا لهم﴾ توجيه الخطاب الى كافة المؤمنين لما أن

المأمور به من وظائف الكل كما أن توجيهه فيما سبق وما لحق الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليكون مافي حيزه من وظائفه عليه الصلاة والسلام أى أعدوا لقتال الذين نبذ اليهم العهد وهيثوا الحراهم أو لقتال الكفار على الاطلاق وهو الأنسب بسياق النظم الكريم ﴿ما استطعتم من قوة﴾ من كل ما يتقوى به في الحرب كائنا ما كان وعن عقبه ابن عامر رضى الله عنه سمعته عليه الصلاة والسلام يقول على المنبر ألا ان القوة الرمي قالها ثلاثا ولعل تخصيصه عليه الصلاة والسلام اياه بالذكر لانا فته على نظائره من القوى ﴿ومن رباط الخيل﴾ الرباط اسم للخيل التي تربط في سبيل الله تعالى فعال بمعنى مفعول أو مصدر سميت هي به يقال ربط رباطا ورباطا ورباطا ورباطا أو جمع ربط كفصيل وفصال أو جمع ربط ككعب وكعب وكلاب وقرى ربط الخيل بضم الباء وسكونها جمع ربط وعطفها على القوة مع كونها من جملتها للايذان بفضلها على بقية أفرادها كعطف جبريل وميكائيل على الملائكة ﴿ترهبون به﴾ أى تخوفون وقرى ترهبون بالشديد وقرى تخزون به والضمير لما استطعتم أولا لاعداد وهو الأنسب ومحل الجملة النصب على الحالية من فاعل أعدوا أى أعدوا مرهين به أو من الموصول أو من عائده المحذوف أى أعدوا ما استطعتموه مرهبا به ﴿عده الله وعدوكم﴾ وهم كفار مكة خصوصا بذلك من بين الكفار مع كون الكل كذلك لاجاية عتوهم ومجاوزتهم الحد في العداوة ﴿وآخرين من دونهم﴾ من غيرهم من الكفرة وقيل هم اليهود وقيل المنافقون وقيل الفرس ﴿لا تعلمونهم﴾ أى لا تعرفونهم بأعيانهم أو لا تعلمونهم كما هم عليه من العداوة وهو الأنسب بقوله تعالى ﴿الله يعلمهم﴾ أى لا غيره فان أعيانهم معلومة لغيره تعالى أيضا ﴿وما تنفقوا من شئ﴾ لاعداد العتاد قل أو جل ﴿في سبيل الله﴾ الذى أوضحه الجهاد ﴿يوف اليكم﴾ أى جزاؤه كاملا ﴿وأتم لا تظلمون﴾ بترك الاثابة أو بنقض الثواب والتعبير عن تركها بالظلم مع أن الأعمال غير موجهة للثواب حتى يكون ترك ترتيبه عليها ظلما لبيان كمال نزاهته سبحانه عن ذلك بتصويره بصورة ما يستحيل صدوره عنه تعالى من القبائح وابراز الاثابة في معرض الأمور الواجبة عليه تعالى كما مر في تفسير قوله تعالى فاستجاب لهم ربهم أنى لا أضيع عمل عامل منكم ﴿وان جنحوا﴾ الجنوح الميل ومنه الجناح ويعدى باللام وبالى أى ان مالوا ﴿للسلم﴾ أى للصلح بوقوع الرهبة في قلوبهم بمشاهدة ما بهم من الاستعداد واعتاد العتاد ﴿فاجنح لها﴾ أى للسلم والتأنيث لجملة على نقيضه قال

السلم تأخذ منها ما رضيت به والحرب يكفيك من أنفاسها جرع

وقرى فاجنح بضم النون ﴿وتوكل على الله﴾ ولا تخف أن يظهر والك السلم وجوانحهم مطوية على المكر والكيد ﴿انه﴾ تعالى ﴿هو السميع﴾ فيسمع ما يقولون في خلواتهم من مقالات الخداع ﴿العليم﴾ فيعلم نياتهم فيؤاخذهم بما يستحقونه ويرد كيدهم في نحرهم والآية خاصة باليهود وقيل عامة نسختها آية السيف ﴿وان يريدوا أن يخدعوك﴾ باظهار السلم وابطال الحراب ﴿فان حسبك الله﴾ أى فاعلم بأن محسبك الله من شرورهم وناصرك عليهم ﴿هو الذى أيدك بنصره﴾ تعليل لكفايته تعالى اياه عليه الصلاة والسلام بطريق الاستئناف فان تأييده تعالى اياه عليه الصلاة والسلام فيما سلف على ما ذكر من الوجه البعيد من الوقوع من دلائل تأييده تعالى فيما سياتى أى هو الذى أيدك بامداد من عنده بلا واسطة كقوله تعالى وما النصر الا من عند الله أو بالملائكة مع خرقه للعادات ﴿وبالمؤمنين﴾ من المهاجرين والأنصار ﴿وألف بين قلوبهم﴾ مع ما كان بينهم قبل ذلك من العصبية والضغينة والتهالك على الانتقام بحيث لا يكاد يأتلف فيهم قلبان حتى صاروا بتوقيفه تعالى كنفس واحدة وهذا من أبهر معجزاته عليه الصلاة والسلام ﴿لو أنفقت مافي الأرض جميعا﴾ أى لتأليف ما بينهم ﴿مألفيت بين قلوبهم﴾ استئناف مقرر لما قبله ومبين لعزوة

المطلب وصعوبة المأخذ أى تنهى التعادى فيما بينهم الى حد لو أنفق منفق فى اصلاح ذات البين جميع ما فى الأرض من الأموال والذخائر لم يقدر على التأليف والاصلاح وذكر القلوب للاشعار بأن التأليف بينها لا يتسنى وان أمكن التأليف ظاهرا ﴿ولكن الله ألف بينهم﴾ قلبا وقالبا بقدرته الباهرة ﴿انه عزيز﴾ كامل القدرة والغلبة لا يستعصى عليه شئ مما يريدہ ﴿حكيم﴾ يعلم كيفية تسخير ما يريدہ وقيل الآية فى الأوس والخزرج كان بينهم احن لا أمد لها ووقائع أفنت ساداتهم وأعظمهم ودقت أعناقهم وجماجمهم فأنسى الله عز وجل جميع ذلك وألف بينهم بالاسلام حتى تصافوا وأصبحوا يرمون عن قوس واحدة وصاروا أنصارا ﴿يا أيها النبي﴾ شروع فى بيان كفايته تعالى اياه عليه الصلاة والسلام فى جميع أموره وأمور المؤمنين أو فى الأمور الواقعة بينهم وبين الكفرة كافة اثر بيان كفايته تعالى اياه عليه الصلاة والسلام فى مادة خاصة وتصدير الجملة بحرفى النداء والتنبيه للتنبيه على مزيد الاعتناء بمضمونها وإيراده عليه الصلاة والسلام بعنوان النبوة للاشعار بعليتها للحكم ﴿حسبك الله﴾ أى كافيك فى جميع أمورك أو فيما بينك وبين الكفرة من الحراب ﴿ومن اتبعك من المؤمنين﴾ فى محل النصب على أنه مفعول معه أى كفالك وكفى أتباعك الله ناصر اكما فى قول من قال فحسبك والضحاك غضب مهند وقيل فى موضع الجر عطفا على الضمير كما هو رأى الكوفيين أى كافيك وكافهم أو فى محل الرفع عطفا على اسم الله تعالى أى كفالك الله والمؤمنون والآية نزلت فى البيداء فى غزوة بدر قبل القتال وقيل أسلم مع النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثة وثلاثون رجلا وست نسوة ثم أسلم عمر رضى الله عنه فنزلت ولذلك قال ابن عباس رضى الله عنهما نزلت فى اسلام عمر رضى الله عنه ﴿يا أيها النبي﴾ بعد ما بين كفايته اياهم بالنصر والامداد أمر عليه الصلاة والسلام بترتيب مبادئ نصره وامداده وتكرير الخطاب على الوجه المذكور لظهور كمال الاعتناء بشأن المأموره ﴿حرض المؤمنين على القتال﴾ أى بالغ فى حثهم عليه وترغيبهم فيه بكل ما أمكن من الأمور المرغبة التى أعظمها تذكير وعده تعالى بالنصر وحكمه بكفايته تعالى أو بكفايتهم وأصل التحريض الحرض وهو أن يهكك المرض حتى يشفى على الموت وقال الراغب كأنه فى الأصل ازالة الحرض وهو مالا خير فيه ولا يعتد به قلت فالأوجه حيثئذ أن يجعل الحرض عبارة عن ضعف القلب الذى هو من باب نهك المرض وقيل معنى تحريضهم تسميتهم حرضا بأن يقال انى أراك فى هذا الامر حرضا أى محرضا فيه لتهيجه الى الاقدام وقرئ حرض بالصاد المهملة وهو واضح ﴿ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين﴾ وعد كريم منه تعالى بتغليب كل جماعة من المؤمنين على عشرة أمثالهم بطريق الاستثاف بعد الامر بتحريضهم وقوله تعالى ﴿وان يكن منكم مائة يغلبوا ألفا﴾ مع ان فهم مضمونه بما قبله لكون كل منهما عدة بتأييد الواحد على العشرة لزيادة التقرير المفيدة لزيادة الاطمئنان على أنه قد يجرى بين الجمع القليلين مالا يجرى بين الجمع الكثيرين مع أن التفاوت فيما بين كل من الجمع القليلين والكثيرين على نسبة واحدة فبين أن ذلك لا يتفاوت فى الصورتين وقوله تعالى ﴿من الذين كفروا﴾ بيان للآلف وهذا القيد معتبر فى المائتين أيضا وقد ترك ذكره تعويلا على ذكره ههنا كما ترك قيد الصبر ههنا مع كونه معتبرا حتما ثقة بذكره هناك ﴿بأنهم قوم لا يفقهون﴾ متعلق بيغلبوا أى بسبب أنهم قوم جهلة بالله تعالى وباليوم الآخر لا يقاتلون احتسابا وامتنالا بأمر الله تعالى واعلاء لكلمته وابتغاء لرضوانه كما يفعله المؤمنون وانما يقاتلون للحمية الجاهلية واتباع خطوات الشيطان واثارة نائرة البغى والعدوان فلا يستحقون الا القهر والخذلان وأما ما قيل من أن من لا يؤمن بالله واليوم الآخر لا يؤمن بالميعاد فالسعادة عنده ليست الا هذه الحياة الدنيوية فيشجها ولا يعرضها للزوال بمزاولة الحروب واقتحام موارد الخطوب فيميل الى ما فيه السلامة فيفر فيغلب وأما من اعتقد أن لاسعادة فى هذه الحياة الفانية وانما

السعادة هي الحياة الباقية فلا يبالي بهذه الحياة الدنيا ولا يقيم لها وزنا فيقدم على الجهاد بقلب قوى وعزم صحيح فيقوم الواحد من مثله مقام الكثير فكلام حق لكنه لا يلائم المقام ﴿الآن خفف الله عنكم وعلم أن فيكم ضعفا﴾ لما كان الوعد السابق متضمنا لا يجاب مقاومة الواحد للعشرة وثباته لهم كما نقل عن ابن جريج أنه كان عليهم أن لا يفروا ويثبت الواحد للعشرة وقد بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم حمزة في ثلاثين راكبا فلقى أبا جهل في ثلاثمائة راكب فمزهمهم ثقل عليهم ذلك وضجوا منه بعد مدة فذسخ وخفف عنهم بمقاومة الواحد للثلاثين وقيل كان فيهم قلة في الابتداء ثم لما كثروا نزل التخفيف والمراد بالضعف ضعف البدن وقيل ضعف البصيرة وكانوا متفاوتين في الاهتداء الى القتال لا الضعف في الدين كما قيل وقرئ ضعفا بضم الضاد وهي لغة فيه كال فقر والفقر والمكث والمكث وقيل الضعف بالفتح مافي الرأي والعقل وبالضم مافي البدن وقرئ ضعفا جمع ضعيف والمراد بعله تعالى بضعفهم عله تعالى به من حيث هو متحقق بالفعل لا عله تعالى به مطلقا كيف لا وهو ثابت في الازل وقوله تعالى ﴿فان يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين﴾ تفسير للتخفيف وبيان لكيفيته وقرئ تكن ههنا وفيما سبق بالتاء الفوقانية ﴿وان يكن منكم ألف يغلبوا ألفين باذن الله﴾ أى بتيسيره وتسهيله وهذا القيد معتبر فيما سبق من غلبة المائة المائتين والالف وغلبة العشرين المائتين كما أن قيد الصبر معتبر ههنا وانما ترك ذكره ثقة بما مر وبقوله تعالى ﴿والله مع الصابرين﴾ فانه اعتراض تذييل مقرر لمضمون ما قبله والمراد بالمعية معية نصره وتأنيده ولم يتعرض ههنا لحال الكفرة من الخذلان كما لم يتعرض هناك لحال المؤمنين مع أن مدار الغلبة في صورتين مجموع الامرين أعنى نصر المؤمنين وخذلان الكفرة اكتفاء بما ذكر في كل مقام عما ترك في المقام الآخر وما تشعر به كلمة مع من متبوعة مدخولها لاصالتهم من حيث انهم المباشرون للصبر كما مر مرارا ﴿ما كان لنبي﴾ وقرئ النبي على العهد والاول ابلغ لما فيه من بيان أن ما يذكر سنة مطردة فيما بين الانبياء عليهم الصلاة والسلام أى ماصح وما استقام لنبي من الانبياء عليهم السلام ﴿أن يكون له أسرى﴾ وقرئ بتأنيث الفعل وأسارى أيضا ﴿حتى يثخن في الارض﴾ أى يكثر القتل ويبالغ فيه حتى يذل الكفر ويقل حزبه ويعز الاسلام ويستولى أهله من أثخنه المرض والجرح اذا أثقله وجعله بحيث لا حراك به ولا براح وأصله الشخانة التي هي الغلظ والكثافة وقرئ بالتشديد للبالغة ﴿تريدون عرض الدنيا﴾ استئناف مسوق للعتاب أى تريدون حطامها بأخذكم الفداء وقرئ يريدون بالياء ﴿والله يريد الآخرة﴾ أى يريد لكم ثواب الآخرة الذى لا مقدار عنده للدنيا وما فيها أو يريد سبب نيل الآخرة من اعزاز دينه وقمع أعدائه وقرئ بجر الآخرة على اضممار المضاف كما في قوله

أكل امرئ تحسبين امرأً ونار توقد بالليل نارا

﴿والله عزيز﴾ يغاب أوليائه على أعدائه ﴿حكيم﴾ يعلم ما يليق بكل حال ويخصه بها كما أمر بالاثخان ونهى عن أخذ الفداء حين كانت الشوكة للمشركين وخير بينه وبين المن بقوله تعالى فاما منأ بعد واما فداء لما تحولت الحال وصارت الغلبة للمؤمنين. روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بسبعين أسيرا فيهم العباس وعقيل بن أبى طالب فاستشار فيهم فقال أبو بكر قومك وأهلك استبقهم لعل الله يتوب عليهم وخذ منهم فدية تقوى أصحابك وقال عمر اضرب أعناقهم فانهم أئمة الكفر والله أغناك عن الفداء مكن عليا من عقيل وحمزة من العباس ومكنى من فلان نسيب له فلنضرب أعناقهم فقال عليه الصلاة والسلام ان الله ليلين قلوب رجال حتى تكون ألين من اللبن وان الله ليشدد قلوب رجال حتى تكون أشد من الحجارة وان مثلك يا أبا بكر مثل ابراهيم قال فمن تبعني فانه منى ومن عصاني فانك غفور رحيم ومثلك يا عمر مثل نوح قال رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا فخير أصحابه فأخذوا الفداء فنزلت فدخل

عمر رضى الله عنه على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا هو وأبو بكر يكيان فقال يا رسول الله أخبرني فان وجدت بكاء بكيت والاتباء كيت فقال أبكى على أصحابك في أخذهم الفداء ولقد عرض على عذابهم أدنى من هذه الشجرة لشجرة قريبة منه وروى أنه عليه الصلاة والسلام قال لو نزل عذاب من السماء لما نجا غير عمر وسعد بن معاذ وكان هو أيضا ممن أشار بالاثخان ﴿لولا كتاب من الله سبق﴾ أى لولا حكم منه تعالى سبق اثباته فى اللوح المحفوظ وهو أن لا يعاقب المخطئ فى اجتهاده أو أن لا يعذب أهل بدر أو قوما لم يصرح لهم بالنهى وأما أن الفدية التى أخذوها ستحل لهم فلا يصلح أن يعد من موانع مساس العذاب فان الحل اللاحق لا يرفع حكم الحرمة السابقة كما أن الحرمة اللاحقة كما فى الخمر مثلا لا ترفع حكم الاباحة السابقة على أنه قادح فى تهويل ما نعى عليهم من أخذ الفداء ﴿لمسكم﴾ أى لأصابعكم ﴿فما أخذتم﴾ أى لأجل ما أخذتم من الفداء ﴿عذاب عظيم﴾ لا يقادر قدره ﴿فكلوا مما غنمتم﴾ روى أنهم أمسكوا عن الغنائم فنزلت قالوا الفاء لترتيب ما بعدها على سبب محذوف أى قد أبحت لكم الغنائم فكلوا مما غنمتم والأظهر أنها للعطف على مقدر يقتضيه المقام أى دعوهم فكلوا مما غنمتم وقيل ما عبارة عن الفدية فانها من جملة الغنائم ويأباه سباق النظم الكريم وسياقه ﴿حلالا﴾ حال من المغنوم أو صفة للمصدر أى أكلا حلالا وفائدته الترغيب فى أكلها وقوله تعالى ﴿طيبا﴾ صفة لحلالا مفيدة لتأكيد الترغيب ﴿واتقوا الله﴾ أى فى مخالفة أمره ونهيه ﴿ان الله غفور رحيم﴾ فيغفر لكم ما فرط منكم من استباحة الفداء قبل ورود الاذن فيه ويرحمكم ويتوب عليكم اذا اتقيتموه ﴿يا أيها النبي قل لمن فى أيديكم﴾ أى فى ملكتكم كأن أيديكم قابضة عليهم ﴿من الأسرى﴾ وقرئ من الأسارى ﴿ان يعلم الله فى قلوبكم خيرا﴾ خلوص ايمان وصحة نية ﴿يؤتكم خيرا مما أخذ منكم﴾ من الفداء وقرئ أخذ على البناء للفاعل. روى أنها نزلت فى العباس كلفه رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يفدى ابن أخيه عقيل بن أبى طالب ونوفل ابن الحرث فقال يا محمد تركتني أتكفف قريشا ما بقيت فقال له عليه الصلاة والسلام فاين الذهب الذى دفعته الى أم الفضل وقت خر وجك من مكة وقلت لها ما أدري ما يصيبني فى وجهي هذا فان حدث بي حدث فهو لك ولعبد الله وعبيد الله والفضل فقال العباس ما يدريك فقال أخبرني به روى قال العباس فانا أشهد أنك صادق وأن لا اله الا الله وأنت عبده ورسوله والله لم يطلع عليه أحد الا الله ولقد دفعته اليها فى سواد الليل ولقد كنت مرتابا فى أمرك فأما اذا أخبرتنى بذلك فلأرب قال العباس بعد حين فأبدلني الله خيرا من ذلك لى الآن عشرون عبدا وان أدناهم ليضرب فى عشرين ألفا وأعطاني زمر ما أحب أنلى بها جميع أموال أهل مكة وأنا أنتظر المغفرة من ربي يتأول به ما فى قوله تعالى ﴿ويغفر لكم والله غفور رحيم﴾ فانه وعد بالمغفرة مؤكدا بما بعده من الاعتراض التذييلي ﴿وان يريدوا خيانتك﴾ أى نكث ما بايعوك عليه من الاسلام وهذا كلام مسوق من جهة تعالى لتسليته عليه الصلاة والسلام بطريق الوعد له والوعيد لهم ﴿فقد خانوا الله من قبل﴾ بكفرهم ونقض ما أخذ على كل عاقل من ميثاقه ﴿فأمكن منهم﴾ أى أقدرك عليهم حسبما رأيت يوم بدر فان أعادوا الخيانة فاعلم أنه سيمكنك منهم أيضا وقيل المراد بالخيانة منع ماضنوا من الفداء وهو بعيد ﴿والله عليم﴾ فيعلم ما فى نياتهم وما يستحقونه من العقاب ﴿حكيمة﴾ يفعل كل ما يفعله حسبما تقتضيه حكمته البالغة ﴿ان الذين آمنوا وهاجروا﴾ هم المهاجرون هاجروا وأوطانهم حب الله تعالى ورسوله ﴿وجاهدوا بأموالهم﴾ بأن صرفوها الى الكراع والسلاح وأنفقوها على المحاييج ﴿وأنفسم﴾ بمباشرة القتال واقتحام المعارك والخوض فى الممالك ﴿فى سبيل الله﴾ متعلق بجاهدوا قيد لنوعى الجهاد ولعل تقديم الاموال على الأنفس لما أن المجاهدة بالاموال أكثر وقوعا وأتم دفعا للحاجة حيث لا يتصور المجاهدة بالنفس بلا مجاهدة بالمال ﴿والذين آووا ونصروا﴾ هم الانصار وآو والمهاجرين

وأنزلوهم منازلهم وبذلوا اليهم أموالهم وآثروهم على أنفسهم ولو كانت بهم خصاصة ونصروهم على أعدائهم ﴿أولئك﴾ إشارة إلى الموصوفين بما ذكر من النعوت الفاضلة وما فيه من معنى البعد للايدان بعلو طبقتهم وبعد منزلتهم في الفضيلة وهو مبتدأ وقوله تعالى ﴿بعضهم﴾ إمّا بدل منه وقوله تعالى ﴿أولياء بعض﴾ خبره وأما مبتدأ ثان وأولياء بعض خبره والجملة خبر للمبتدأ الأول أى بعضهم أولياء بعض في الميراث وقد كان المهاجرون والانصار يتوارثون بالهجرة والنصرة دون الأقارب حتى نسخ بقوله تعالى وأولو الارحام الآية وقيل في النصرة والمظاهرة ويرده قوله تعالى فعليكم النصرة نفي موالاتهم ﴿والذين آمنوا ولم يهاجروا﴾ كسائر المؤمنين ﴿مالكم من ولايتهم من شيء﴾ أى من توليهم في الميراث وإن كانوا من أقرب أقاربكم ﴿حتى يهاجروا﴾ وقرئ بكسر الواو تشبيها بالعمل والصناعة كالكتابة والامارة ﴿وان استنصروكم في الدين فعليكم النصر﴾ فواجب عليكم أن تنصروهم على المشركين ﴿الا على قوم﴾ منهم ﴿بينكم وبينهم ميثاق﴾ معاهدة فانه لا يجوز نقض عهدهم بنصرهم عليهم ﴿والله بما تعملون بصير﴾ فلا تخالفوا أمره كيلا يحل بكم عقابه ﴿والذين كفروا بعضهم أولياء بعض﴾ آخر منهم أى في الميراث أوفى الموازنة وهذا بمفهومه مفيد لنفي الموارثة والموازرة بينهم وبين المسلمين وإيجاب المباحة والمصارمة وإن كانوا أقارب ﴿الاتفعلوه﴾ أى ما أمرتم به من التواصل بينكم وتولى بعضكم بعضا حتى التوارث ومن قطع العلائق بينكم وبين الكفار ﴿تكن فتنة في الأرض﴾ أى تحصل فتنة عظيمة فيها وهى ضعف الايمان وظهور الكفر ﴿وفساد كبير﴾ في الدارين وقرئ كثير ﴿والذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله والذين آووا ونصروا أولئك هم المؤمنون حقا﴾ كلام مسوق للثناء عليهم والشهادة لهم بفوزهم بالقدح المعلى من الايمان مع الوعد الكريم بقوله تعالى ﴿لهم مغفرة ورزق كريم﴾ لا تبعلة ولا منة فيه فلا تكرر لما أن مساق الأول لا يجاب التواصل بينهم ﴿والذين آمنوا من بعد وهاجروا﴾ بعد هجرتكم ﴿وجاهدوا معكم﴾ في بعض مغازيكم ﴿فأولئك منكم﴾ أى من جملةكم أيها المهاجرون والانصار وهم الذين جاؤا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان ألحقهم الله تعالى بالسابقين وجعلهم منهم تفضلا منه وترغيبا في الايمان والهجرة وفي توجيه الخطاب اليهم بطريق الالتفات من تشريفهم ورفع محلمهم ما لا يخفى ﴿وأولو الارحام بعضهم أولى ببعض﴾ آخر منهم في التوارث من الأجانب ﴿في كتاب الله﴾ أى في حكمه أو في اللوح أو في القرآن واستدل به على توريت ذوى الارحام ﴿ان الله بكل شيء عليم﴾ ومن جملة ما في تعليق التوارث بالقرابة الدينية أولا وبالقرابة النسبية آخر من الحكم البالغة . عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الأنفال وبرائة فأنا شفيع له يوم القيامة وشاهد أنه برى من النفاق وأعطى عشر حسنات بعدد كل منافق ومنافقة وكان العرش وحملته يستغفرون له أيام حياته والله تعالى أعلم

سورة براءة

(مدنية وهى مائة وثلاثون آية)

ولها أسماء أخر: سورة التوبة والمقشقة والبحوث والمنقرة والمبعثرة والمثيرة والحافرة والخزنية والفاضة والمنكدة والمشردة والمدممة وسورة العذاب لما فيها من ذكر التوبة ومن التبرئة من النفاق والبحث والتنقيح عن حال المنافقين واثارتها والحفر عنها وما يخزيهم ويشردهم ويدمدم عليهم واشتارها بهذه الأسماء يقضى بأنها سورة مستقلة وليست بعضا من سورة الأنفال وأدعاء اختصاص الاشتهار بالقائلين باستقلالها خلاف الظاهر فيكون حكمة ترك التسمية عند النزول

نزولها في رفع الامان الذي يأبى مقامه التصدير بما يشعر ببقائه من ذكر اسمه تعالى مشفوعا بوصف الرحمة كما روى عن ابن عيينة رضى الله عنه لا الاشتباه في استقلالها وعدمه كما يحكى عن ابن عباس رضى الله عنهما ولا رعاية ما وقع بين الصحابة رضى الله عنهم من الاختلاف في ذلك على أن ذلك ينزع الى القول بأن التسمية ليست من القرآن وإنما كتبت للفصل بين السور كما نقل عن قدماء الحنفية وأن مناط اثباتها في المصاحف وتركها إنما هو رأى من تصدى لجمع القرآن دون التوقيف ولا ريب في أن الصحيح من المذهب أنها آية فذة من القرآن أنزلت للفصل والتبرك بها وأن لا مدخل لرأى أحد في الاثبات والترك وإنما المتبع في ذلك هو الوحي والتوقيف ولا مزية في عدم نزولها ههنا والا لا يمنع أن يقع في الاستقلال اشتباه أو اختلاف فهو اما لاتحاد السورتين أو لما ذكرنا لاسيلى الى الأول والا لبيته عليه الصلاة والسلام لتحقق مزيد الحاجة الى البيان لتعاقد أدلة الاستقلال من كثرة الآيات وطول المدة فيما بين نزولها فحيث لم يبينه عليه الصلاة والسلام تعين الثاني لان عدم البيان من الشارع في موضع البيان بيان للعدم

﴿براءة﴾ خبر مبتدأ محذوف وتنوينه للتفخيم وقرئ بالنصب أى اسم موأبراة ومن في قوله تعالى ﴿من الله ورسوله﴾ ابتدائية متعلقة بمحذوف وقع صفة لها ليفيدها زيادة تفخيم وتهويل أى هذه براءة مبتدأة من جهة الله تعالى ورسوله واصلة إلى الذين عاهدتم من المشركين ﴿وانما لم يذكر ما تعلق به البراءة حسبا ذكر في قوله تعالى ان الله يرى من المشركين اكتفاء بما في حيز الصلة فانه منبى عنه انباء ظاهرا واحترازا عن تكرير لفظة من وقيل هي مبتدأ لتخصيصها بالصفة وخبره الى الذين الخ والذي تقتضيه جزالة النظم هو الأول لان هذه البراءة أمر حادث لم يعهد عند مخاطبين ذاتها ولا عنوان ابتدائها من الله تعالى ورسوله حتى يخرج ذلك العنوان مخرج الصفة لها ويحول المقصود بالذات والعمدة في الاخبار شيئا آخر هو وصولها الى المعاهدين وانما التحقيق بأن يعنى بافادته حدوث تلك البراءة من جهته تعالى ووصولها اليهم فان حق الصفات قبل علم المخاطب بثبوتها لموصوفاتها أن تكون أخبارا وحق الاخبار بعد العلم بثبوتها لما هي له أن تكون صفات كما حقق في موضعه وقرئ من الله بكسر النون على أن الأصل في تحريك الساكن الكسر ولكن الوجه هو الفتح في لام التعريف خاصة لكثرة الوقوع والعهد العقد الموثق باليمين والخطاب في عاهدتم للمسلمين وقد كانوا عاهدوا مشركي العرب من أهل مكة وغيرهم باذن الله تعالى واتفاق الرسول صلى الله عليه وسلم فنكثوا الا بنى ضمرة وبنى كنانة فأمر المسلمون بنذ العهد الى الناكثين وأهلوا أربعة أشهر ليسيروا أين شاؤوا وانما نسبت البراءة الى الله ورسوله مع شمولها للمسلمين واشتراكهم في حكمها ووجوب العمل بموجبها وعلقت المعاهدة بالمسلمين خاصة مع كونها باذن الله تعالى واتفاق الرسول صلى الله عليه وسلم للانباء عن تنجزها وتحتملها من غير توقف على رأى المخاطبين لانها عبارة عن انها حكم الامان ورفع الخطر المترتب على العهد السابق عن التعرض للكفرة وذلك منوط بخناب الله عز وجل لانه أمر كسائر الأوامر الجارية على حسب حكمة تقتضيها وداعية تستدعيها تترتب عليها آثارها من غير توقف على شىء أصلا واشتراك المسلمين في حكمها ووجوب العمل بموجبها انما هو على طريقة الامتثال بالأمر لا على أن يكون لهم مدخل في اتمامها أو في ترتب أحكامها عليها وأما المعاهدة فحيث كانت عقدا كسائر العقود الشرعية لا تحصل في نفسها ولا تترتب عليها أحكامها الا بمباشرة المتعاقدين على وجوه مخصوصة اعتبرها الشرع لم يتصور صدورها عنه سبحانه وانما الصادر عنه في شأنها هو الاذن فيها وانما الذى يباشرها ويتولى أمرها المسلمون ولا يخفى أن البراءة انما تتعلق بالعهد لا بالاذن فيه فنسبت كل واحدة منهما الى من هو أصل فيها على أن في ذلك تفخيما للشأن البراءة وتهويلا لأمرها وتسجيلا على الكفرة بغاية الذل والهوان ونهاية الخزي والخذلان وتنزيها لاساحة السبحان والكبرياء عما يوهم شائبة النقص والبداء تعالى عن ذلك

علوا كبيرا وادراجه عليه الصلاة والسلام في النسبة الأولى واخراجه عن الثانية لثبوت شأنه الرفيع واجلال قدره المنيع في
 كلا المقامين صلى الله عليه وسلم واشار الجملۃ الاسمية على الفعلية كأن يقال قد برى الله ورسوله من الذين أنحو ذلك للدلالة
 على دوامها واستمرارها وللتوسل الى تهويلها بالتثوين التفخيمي كما أشير اليه ﴿فسيحوا﴾ السياحة والسيح الذهاب في الارض
 والسير فيها بسهولة على مقتضى المشيئة كسيح الماء على موجب الطبيعة ففيه من الدلالة على كمال التوسعة والترفيه ما ليس في
 سيرها ونظائره وزيادة قوله عز وجل ﴿في الارض﴾ لقصد التعميم لا قطارها من دار الاسلام وغيرها والمراد اباحة ذلك
 لهم وتخليتهم وشأنهم من الاستعداد للحرب أو تحصين الامل والمال وتحصيل المهرب أو غير ذلك لا تكليفهم
 بالسياحة فيها وتلويح الخطاب بصرفه عن المسلمين وتوجيه اليهم مع حصول المقصود بصيغة أمر الغائب أيضا للبالغة
 في الاعلام بالامهال حسما لمادة تعلمهم بالغفلة وقطعا لشأقة اعتذارهم بعدم الاستعداد واشار صيغة الامر مع تسنى
 افادة ذلك المعنى بطريق الاخبار أيضا كأن يقال مثلاً فلنكن أن تسيحوا أو نحو ذلك لاظهار كمال القوة والغلبة وعدم
 الاكتراث لهم ولا استعدادهم فكان ذلك أمر مطلوب منهم والفاء لترتيب الامر بالسياحة وما يعقبه على ما تؤذن به
 البراءة المذكورة من الحراب على أن الاول مترتب على نفسه والثاني بكلا متعلقيه على عنوان كونه من الله العزيز لا
 لترتيب الاول عليه والثاني على الاول كما في قوله تعالى قل سيروا في الارض فانظروا الخ كأنه قيل هذه براءة موجهة
 لقتالكم فاسعوا في تحصيل العدد والاسباب وبالغوا في اعتداد العتاد من كل باب ﴿أربعة أشهر واعلموا أنكم﴾
 بسياحتكم في أقطار الارض في العرض والطول وان ركبتم متن كل صعب وذلول ﴿غير معجزى الله﴾ أى لا تقوتونه
 بالهرب والتحصن ﴿وأن الله﴾ وضع الاسم الجليل موضع المضمحل لثبوت المهابة وتهويل أمر الاخزاء وهو الاذلال بما
 فيه فضيحة وعار ﴿مخزى الكافرين﴾ أى مخزىكم ومذلكم في الدنيا بالقتل والاسر وفي الآخرة بالعذاب واشار
 الاظهار على الاضمار لندمهم بالكفر بعد وصفهم بالاشراك وللاشعار بأن غلة الاخزاء هي كفرهم ويجوز أن يكون
 المراد جنس الكافرين فيدخل فيه المخاطبون دخولا أوليا والمراد بالأشهر الأربعة هي الأشهر الحرم التي علق القتال
 بانسلاخها فقبل هي شوال وذو القعدة وذو الحجة والمحرم وقيل هي عشرون من ذى الحجة والمحرم وصفر وشهر
 ربيع الاول وعشر من شهر ربيع الآخر وجعلت حرما محرمة قتالهم فيها أو لتغليب ذى الحجة والمحرم على البقية وقيل
 من عشر ذى القعدة الى عشر من شهر ربيع الاول لأن الحج في تلك السنة كان في ذلك الوقت للنسب الذي كان فيهم
 ثم صار في العام القابل في ذى الحجة وذلك قوله عليه الصلاة والسلام ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات
 والارض . روى أنه عليه الصلاة والسلام أمر أبا بكر رضى الله تعالى عنه على موسم سنة تسع ثم أتبعه عليا رضى الله
 تعالى عنه على العضباء ليقرأها على أهل الموسم فقيل له عليه الصلاة والسلام لو بعثت بها الى أبي بكر فقال صلى الله عليه
 وسلم لا يؤدى عنى الا رجل منى وذلك لأن عادة العرب أن لا يتولى أمر العهد والنقض على القبيلة الا رجل منها فلما
 دنا على سمع أبو بكر الرغاء فوقف فقال هذا رغاء ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما لحقه قال أمير أو مأمور قال
 مأمور فضيا فلما كان قبل يوم التروية خطب أبو بكر رضى الله عنه وحديثهم عن مناسكهم وقام على رضى الله عنه
 يوم النحر عند جمرۃ العقبة فقال يا أيها الناس انى رسول الله صلى الله عليه وسلم اليكم فقالوا بماذا فقرأ عليهم
 ثلاثين أو أربعين آية ثم قال أمرت بأربع أن لا يقرب البيت بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان ولا يدخل
 الجنة الا كل نفس مؤمنة وأن يتم الى كل ذى عهد عهده ﴿وأذان من الله ورسوله﴾ أى اعلام منهما فعال بمعنى
 الافعال كالاعطاء بمعنى الاعطاء ورفع كرفع براءة والجملۃ معطوفة على مثلها وانما قيل ﴿الى الناس﴾ أى كافة لأن

الأذان غير مختص بقوم دون آخرين كالبرائة الخاصة بالناكثين بل هو شامل لعامة الكفرة والمومنين أيضا ﴿يوم الحج الأكبر﴾ هو يوم العيد لان فيه تمام الحج ومعظم أفعاله ولان الاعلام كان فيه ولما روى أنه عليه الصلاة والسلام وقف يوم النحر عند الجمرات في حجة الوداع فقال هذا يوم الحج الأكبر وقيل يوم عرفة لقوله عليه الصلاة والسلام الحج عرفة ووصف الحج بالأكبر لان العمرة تسمى الحج الأصغر أو لان المراد بالحج ما يقع في ذلك اليوم من أعماله فانه أكبر من باقي الأعمال أو لان ذلك الحج اجتمع فيه المسلمون والمشركون أو لانه ظهر فيه عز المسلمين وذل المشركين ﴿أن الله﴾ أي بأن الله وقرى بالكسر لما أن الأذان فيه معنى القول ﴿برىء من المشركين﴾ أي المعاهدين الناكثين ﴿ورسوله﴾ عطف على المستكن في برىء أو على محل ان واسمها على قراءة الكسر وقرى بالنصب عطفا على اسم أن أو لان الواو بمعنى مع أي برىء معه منهم وبالجر على الجوار وقيل على القسم ﴿فان تبتم﴾ من الشرك والغدر التفات من الغيبة الى الخطاب لزيادة التهديد والتشديد والفاء لترتيب مقدم الشرطية على الاذان بالبرائة المذيلة بالوعيد الشديد المؤذن بلين عريكتهم وانكسار شدة شكيمتهم ﴿فهو﴾ أي فالتوب ﴿خير لكم﴾ في الدارين ﴿وان توليتم﴾ عن التوبة أو ثبتتم على التولى عن الاسلام والوفاء ﴿فاعلموا أنكم غير معجزي الله﴾ غير سابقين ولا فائتين ﴿وبشر الذين كفروا﴾ تلوين للخطاب وصرف له عنهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لان البشارة ﴿بعذاب أليم﴾ وان كانت بطريق التهمك انما تليق بمن يقف على الاسرار الالهية ﴿الا الذين عاهدتم من المشركين﴾ استدراك من النبذ السابق الذي آخر فيه القتال أربعة أشهر كما أنه قيل لا تمهلوا الناكثين فوق أربعة أشهر لكن الذين عاهدتموهم ثم ينكثوا عهدهم فلا تجروهم مجرى الناكثين في المسارعة الى قتالهم بل أتموا اليهم عهدهم ولا يضر في ذلك تخلل الفاصل بقوله تعالى وأذان من الله ورسوله الخ لانه ليس بأجنبي بالكلية بل هو أمر باعلام تلك البرائة كما أنه قيل واعلموها وقيل هو استثناء متصل من المشركين الأول ويرده بقاء الثاني على العموم مع كونها عبارة عن فريق واحد وجعله استثناء من الثاني ياباه بقاء الأول كذلك وقيل هو استدراك من المقدر في فيسبحوا أي قولوا لهم سيحوا أربعة أشهر لكن الذين عاهدتم منهم ﴿ثم لم ينقضوكم شيئا﴾ من شروط الميثاق ولم يتلوا منكم أحدا ولم يضر وكم قط وقرى بالمعجمة أي لم ينقضوا عهدكم شيئا من النقض وكلمة ثم للدلالة على ثباتهم على عهدهم مع تمادى المدة ﴿ولم يظاهروا﴾ أي لم يعاونوا ﴿عليكم أحدا﴾ من أعدائكم كما عدت بنو بكر على خزاعة في غيبة رسول الله صلى الله عليه وسلم فظاهرتهم قريش بالسلاح ﴿فأتموا اليهم عهدهم﴾ أي أدوه اليهم كمالا ﴿الى مدتهم﴾ ولا تفاجؤهم بالقتال عند مضي الاجل المضروب للناكثين ولا تعاملوهم معاملتهم قال ابن عباس رضى الله عنهما بقى لحي من بنى كنانة من عهدهم تسعة أشهر فأتم اليهم عهدهم ﴿ان الله يحب المتقين﴾ تعليل لوجوب الامتثال وتنبية على أن مراعاة حقوق العهد من باب التقوى وأن التسوية بين الوفي والغادر منافية لذلك وان كان المعاهد مشركا ﴿فاذا انسلخ﴾ أي انقضى استعير له من الانسلخ الواقع بين الحيوان وجلده والاغلب اسناده الى الجلد والمعنى اذا انقضى ﴿الأشهر الحرم﴾ وانفصلت عما كانت مشتملة عليه سائرة له انفصال الجلد عن الشاة وانكشفت عنه انكشاف الحجاب عما وراءه كما ذكره أبو الهيثم من أنه يقال أهللنا شهر كذا أي دخلنا فيه ولبسناه فنحن نزداد كل ليلة لباسا منه الى مضي نصفه ثم نسلخه عن أنفسنا جزأ جزأ حتى نسلخه عن أنفسنا كله فينسلخ وأنشد

إذا ما سلخت الشهر أهللت مثله كفى قاتلا سلخى الشهور وأهللى

وتحقيقه أن الزمان محيط بما فيه من الزمانيات مشتمل عليه اشتغال الجلد بالحيوان وكذا كل جزء من أجزائه الممتدة من

الايام والشهور والسنين فاذا مضى فكأنه انسلخ عما فيه وفيه من يد لطف لما فيه من التلويح بأن تلك الاشهر كانت
حرزا لأولئك المعاهدين عن غوائل أيدي المسلمين فينيط قتلهم بزوالها والمراد بها اما ما من من الاشهر الاربعة فقط
ووضع المظهر موضع المضمهر ليكون ذريعة الى وصفها بالحرمة تأكيداً لما ينبي عنه اباحة السياحة من حرمة التعرض
لهم مع ما فيه من مزيد الاعتناء بشأنها أو هي مع ما فهم من قوله تعالى فأتموا اليهم عهدهم الى مدتهم من تنمة مدة بقيت لغير
الناكثين فعلى الأول يكون المراد بالمشركين في قوله تعالى ﴿فاقتلوا المشركين﴾ الناكثين خاصة فلا يكون قتال الباقيين
مفهوماً من عبارة النص بل من دلالة وعلى الثاني مفهوم ما من العبارة الا أنه يكون الانسلاخ وما ينط به من القتال حينئذ شيئاً
فشيئاً لادفعة واحدة كأنه قيل فاذا تم ميقات كل طائفة فاقتلوه وحملها على الاشهر المعهودة الدائرة في كل سنة لا يساعده النظم
الكريم وأما أنه يستدعي بقاء حرمة القتال فيها اذ ليس فيما نزل بعد ما ينسخها فلا اعتداد به لا لانها نسخت بقوله تعالى وقاتلوه
حتى لا تكون فتنة كما توهم فانه رجم بالغيب لانه ان أريد به ما في سورة الانفال فانه نزل عقيب غزوة بدر وقد صرح أن المراد بالذين
كفروا في قوله تعالى قل للذين كفروا الخ أبو سفيان وأصحابه وقد أسلم في أواسط رمضان عام الفتح سنة ثمان وسورة التوبة انما
نزلت في شوال سنة تسع وان أريد ما في سورة البقرة فانه أيضاً نزل قبل الفتح كما يعرب عنه ما قبله من قوله تعالى وأخرجوهم من
حيث أخرجوكم أي من مكة وقد فعل ذلك يوم الفتح فكيف ينسخ به ما ينزل بعده بل لان انعقاد الاجماع على انتساخها كاف في
الباب من غير حاجة الى كون سنده منقولاً اليها وقد صرح أن النبي صلى الله عليه وسلم حاصر الطائفتين لعشرين من المحرم ﴿حيث
وجدتموهم﴾ من حل وحرم ﴿وخذوهم﴾ أي أسروهم والّاخذ الأسير ﴿واحصوهم﴾ أي قيدوهم أو امنعوهم
من التقلب في البلاد. قال ابن عباس رضي الله عنهما حيلوا بينهم وبين المسجد الحرام ﴿واقعدوا لهم كل مرصد﴾ أي
كل عمر ومجتاز يجتازون منه في أسفارهم وانتصابه على الظرفية أي ارضدوهم وارقبوهم حتى لا يمر وابه وفائدته على التفسير
الثاني دفع احتمال أن يراد بالحصر المحاصرة المعهودة ﴿فان تابوا﴾ عن الشرك بالايمان بعدما اضطروا بما ذكر من
القتل والاسر والحصر ﴿وأقاموا الصلوة وآتوا الزكاة﴾ تصديقاً لتوبتهم وإيمانهم واكتفى بذلك بما عني ذكر بقية
العبادات لكونهما رأسى العبادات البدنية والمالية ﴿خفلوا سيبلهم﴾ فدعوهم وشأنهم ولا تتعرضوا لهم بشيء مما
ذكر ﴿ان الله غفور رحيم﴾ يغفر لهم ما سلف من الكفر والغدر ويثيبهم بإيمانهم وطاعتهم وهو تعليل للامر
بتخليه السبيل ﴿وان أحد﴾ شروع في بيان حكم المتصددين لمبادئ التوبة من سماع كلام الله تعالى والوقوف على شعائر
الدين اثر بيان حكم التائبين عن الكفر والمصرين عليه وهو مرتفع بشرط مضمهر يفسره الظاهر لا بالابتداء لان ان
لا تدخل الاعلى الفعل ﴿من المشركين استجاركم﴾ بعد انقضاء الاجل المضروب أي سألك أن تؤمنه وتكون له جاراً
﴿فأجره﴾ أي آمنه ﴿حتى يسمع كلام الله﴾ ويتدبره ويطلع على حقيقة ما تدعو اليه والافتقار على ذكر السماع
لعدم الحاجة الى شيء آخر في الفهم لكونهم من أهل اللسان والفصاحة وحتى سواء كانت للغاية أو للتعليل متعلقة بما بعدها
لا بقوله تعالى استجاركم لانه يؤدي الى اعمال حتى في المضمهر وذلك مما لا يكاد يرتكب في غير ضرورة الشعر كما في قوله

فلا والله لا يلقي أناس فتى حتاك يا ابن أبي يزيد

كذا قيل الا أن تعلق الاجارة بسماع كلام الله تعالى بأحد الوجهين يستلزم تعلق الاستجارة أيضاً بذلك أو بما في معناه
من أمور الدين وما روى عن علي رضي الله عنه أنه أتاه رجل من المشركين فقال ان أراد الرجل منا أن يأتي محمداً بعد
انقضاء هذا الاجل لسماع كلام الله تعالى أو الحاجة قتل قال لا لان الله تعالى يقول وان أحد من المشركين استجاركم فأجره الخ
فالمراد بما فيه من الحاجة هي الحاجة المتعلقة بالدين لا ما يعمها وغيرها من الحاجات الدنيوية كما يلي عن قوله أن يأتي

محمدًا فان من يأتيه عليه السلام إنما يأتيه للأمور المتعلقة بالدين ﴿ثم أبلغه﴾ بعد استماعه له ان لم يؤمن ﴿مأمنه﴾ أي مسكنه الذي يأمن فيه وهو دار قومه ﴿ذلك﴾ يعني الامر بالاجارة وابلاغ المأمن ﴿بأنهم﴾ بسبب أنهم ﴿قوم لا يعلمون﴾ ما الاسلام وما حقيقته أو قوم جهلة فلا بد من اعطاء الامان حتى يفهموا الحق ولا يبق لهم معذرة أصلاً ﴿كيف يكون للمشركين عهد﴾ شروع في تحقيق حقية ماسبق من البراءة وأحكامها المتفرعة عليها وتبيين الحكمة الداعية الى ذلك والمراد بالمشركين الناكثون لأن البراءة إنما هي في شأنهم والاستفهام انكارى لا بمعنى انكار الواقع كما في قوله تعالى كيف تكفرون بالله الخ بل بمعنى انكار الوقوع ويكون من الكون التام وكيف في محل النصب على التشبيه بالحال أو الظرف وقيل من الكون الناقص وكيف خبر يكون قدم على اسمه وهو عهد لاقتضائه الصدارة وللمشركين متعلق بمحذوف وقع حالاً من عهد ولو كان مؤخر الكان صفة له أو ييكون عند من يجوز عمل الأفعال الناقصة في الظروف وعند متعلق بمحذوف وقع صفة لعهد أو بنفسه لأنه مصدر أو ييكون كما مر ويجوز أن يكون الخبر للمشركين وعند كما ذكر أو متعلق بالاستقرار الذي تعلق به للمشركين ويجوز أن يكون الخبر عند الله وللمشركين اما تبيين واما حال من عهد واما متعلق ييكون أو بالاستقرار الذي تعلق به الخبر ولا يبالى بتقديم معمول الخبر على الاسم لكونه حرف جر وكيف على الوجهين الأخيرين نصب على التشبيه بالظرف أو الحال كما في صورة الكون التام وهو الأولى لأن في انكار ثبوت العهد في نفسه من المبالغة ما ليس في انكار ثبوته للمشركين لان ثبوته الرابطة فرع ثبوته العيني فانتفاء الأصل يوجب انتفاء الفرع رأساً وفي توجيه الانكار الى كيفية ثبوت العهد من المبالغة ما ليس في توجيهه الى ثبوته لان كل موجود يجب أن يكون وجوده على حال من الأحوال قطعاً فاذا اتفقت جميع أحوال وجوده فقد اتفقت وجوده على الطريق البرهاني أي على أي أو في أي حال يوجد لهم عهد معتد به ﴿عند الله وعند رسوله﴾ يستحق أن يراعى حقوقه ويحافظ عليه الى اتمام المدة ولا يتعرض لهم بحسبه قتلاً ولا أخذاً وأما أن يأمنوا به من عذاب الآخرة كما قيل فلا سبيل الى اعتباره أصلاً اذ لا دخل لعهدهم في ذلك الأمن قطعاً وان كان مرعياً عند الله تعالى وعند رسوله كعهد غير الناكثين وتكرير كلمة عند للايدان بعدم الاعتداد به عند كل منهما على حدة ﴿الا الذين﴾ استدراك من النفي المفهوم من الاستفهام المتبادر شموله لجميع المعاهدين أي لكن الذين ﴿عاهدتم عند المسجد الحرام﴾ وهم المستثنون فيما سلف والتعرض لكون المعاهدة عند المسجد الحرام لزيادة بيان أصحابها والاشعار بسبب وكادتها ومحله الرفع على الابتداء خبره قوله تعالى ﴿فما استقاموا لكم فاستقيموا لهم﴾ والفاء لتضمنه معنى الشرط وما اما مصدرية منصوبة المحل على الظرفية بتقدير المضاف أي فاستقيموا لهم مدة استقامتهم لكم واما شرطية منصوبة المحل على الظرفية الزمانية أي أي زمان استقاموا لكم فاستقيموا لهم أو مرفوعة على الابتداء والعائد محذوف أي أي زمان استقاموا لكم فيه فاستقيموا لهم فيه وقيل الاستثناء متصل محله النصب على الأصل أو الجر على البدل من المشركين والمراد بهم الجنس لا المعهود وأياً ما كان فحكم الأمر بالاستقامة ينتهي بانتهاء مدة العهد لأن استقامتهم التي وقت بوقتها الاستقامة المأمور بها عبارة عن مراعاة حقوق العهد وبعد انقضاء مدته لا عهد ولا استقامة فصار عين الأمر الوارد فيما سلف حيث قيل فآتموا اليهم عهدهم الى مدتهم خلا أنه قد صرح ههنا بما لم يصرح به هناك مع كونه معتبراً قطعاً وهو تقييد الاتمام المأمور به ببقائهم على ما كانوا عليه من الوفاء ﴿ان الله يحب المتقين﴾ تعليل للأمر بالاستقامة واشعار بأن القيام بموجب العهد من أحكام التقوى كما مر ﴿كيف﴾ تكرر لاستنكار ما مر من أن يكون للمشركين عهد تحقيق بالمراعاة عند الله سبحانه وعند رسوله صلى الله عليه وسلم وأما ما قيل من أنه لاستبعاد ثباتهم على العهد كما

ترى لأن ما يذكر بصدد التعليل للاستبعاد عين عدم ثباتهم على العهد لأنه شيء يستدعيه وإنما أعيد الاستنكار والاستبعاد تأكيداً لها وتمهيداً لتعداد العلل الموجبة لها لاختلال تخلل ما في البين من الارتباط والتقريب وحذف الفعل المستنكر للايدان بأن النفس مستحضرة له مترتبة لورود ما يوجب استنكاره لا مجرد كونه معلوماً كما في قوله وخبرتماني أنما الموت بالقرى فكيف وهاتا هضبة وقلب

فانه علة مصححة لامرجحة أى كيف يكون لهم عهد معتد به عند الله تعالى وعند رسوله صلى الله عليه وسلم ﴿ وان يظهروا عليكم ﴾ أى وحالهم أنهم ان يظهروا عليكم أى يظفروا بكم ﴿ لا يرقبوا فيكم ﴾ أى لا يراعوا في شأنكم وأصل الرقوب النظر بطريق الحفظ والرعاية ومنه الرقيب ثم استعمل في مطلق الرعاية والمراقبة أبلغ منه كالمراعاة وفي نفي الرقوب من المبالغة ما ليس في نفيها ﴿ إلا ولا ذمة ﴾ أى حلفاً وقيل قرابة ولا عهداً أو حقاً يعاب على اغفاله مع ما سبق لهم من تأكيد الإيمان والمواثيق يعنى أن وجوب مراعاة حقوق العهد على كل من المتعاهدين مشروط بمراعاة الآخر لها فاذا لم يراعها المشركون فكيف تراعونها على منوال قول من قال

علام تقبل منهم فدية وهم لافضة قبلوا منا ولا ذهابا

وقيل الال من أساء الله عز وجل أى لا يراعوا حق الله تعالى وقيل الجوار ومآله الحلف لأنهم اذا تماسحوا وتحالفوا رفعوا به أصواتهم لتشهيره ولما كان تعليق عدم رعاية العهد بالظفر موهما للرعاية عند عدمه كشف عن حقيقة شتوهم الجلية والخفية بطريق الاستئناف وبين أنهم في حالة العجز أيضاً ليسوا من الوفاء في شيء وأن ما يظهر منه مهادنة لا مهادنة ف قيل ﴿ يرضونكم بأفواههم ﴾ حيث يظهر الوفاء والمصافاة ويعدون لكم بالايان والطاعة ويؤكدون ذلك بالايان الفاجرة ويتعللون عند ظهور خلافه بالمعاذير الكاذبة ونسبة الارضاء الى الأفواه للايدان بأن كلامهم مجرد ألفاظ يتفوهون بها من غير أن يكون لها مصداق في قلوبهم ﴿ وتأتى قلوبهم ﴾ ما يفيد كلامهم ﴿ وأكثرهم فاسقون ﴾ خارجون عن الطاعة فان مراعاة حقوق العهد من باب الطاعة متمدون ليست لهم مروءة رادعة ولا عقيدة وازعة ولا يتسترون كما يتعاطاه بعضهم من يتفادى عن الغدر ويتعفف عما يجرا أحدوثة السوء ﴿ اشتروا بآيات الله ﴾ بآياته الآمرة بالاياء بالعهد والاستقامة في كل أمر أو بجميع آياته فيدخل فيها ما ذكر دخولا أو ليأى تركوها وأخذوا بدلهما ﴿ ثمناً قليلاً ﴾ أى شيئاً حقيراً من حطام الدنيا وهو أهو أو هم وشهواتهم التى اتبعوها أو ما أنفقها أبو سفيان من الطعام وصرفه الى الاعراب ﴿ فصدوا ﴾ أى عدلوا ونكبوا من صد صدوداً أو صرفوا غيرهم من صد صدأ والفاء للدلالة على سببية الاشتراء لذلك ﴿ عن سبيله ﴾ أى الدين الحق الذى لا يحيد عنه والاضافة للتشريف أو سبيل بيته الحرام حيث كانوا يصدون الحجاج والعمار عنه ﴿ انهم ساء ما كانوا يعملون ﴾ أى بش ما كانوا يعملونه أو عملهم المستمر والمخصوص بالذم محذوف وقد جوز أن تكون كلمة ساء على أصلها من التصرف لازمة بمعنى قبح أو متعديّة والمفعول محذوف أى ساءهم الذى يعملونه أو عملهم وقوله عز وعلا ﴿ لا يرقبون في مؤمن إلا ولا ذمة ﴾ ناع عليهم عدم مراعاة حقوق عهد المؤمنين على الإطلاق فلا تكرار وقيل هذا في اليهود أو في الاعراب المذكورين ومن يخذو حذوهم وأما ما قيل من أنه تفسير لقوله تعالى يعملون أو دليل على ماهو مخصوص بالذم فشعر باختصاص الذم والسوء بعملهم هذا دون غيره ﴿ وأولئك ﴾ الموصوفون بما عد من الصفات السيئة ﴿ هم المعتدون ﴾ المجاوزون الغاية القصوى من الظلم والشرارة ﴿ فان تابوا ﴾ أى عما هم عليه من الكفر وسائر العظائم والفاء للايدان بأن تقريرهم بما نعى عليهم من مساوى أعمالهم مزجرة عنها ومظنة للتوبة ﴿ وأقاموا الصلوة وآتوا الزكاة ﴾ أى التزموها وعزموا على اقامتهما ﴿ فآخوانكم ﴾ أى فهم آخوانكم

وقوله تعالى ﴿ في الدين ﴾ متعلق باخوانكم لما فيه من معنى الفعل أى طم ما لكم وعليهم ما عليكم فعاملوهم معاملة
الاخوان وفيه من استمالتهم واستجلاب قلوبهم ما لا مزيد عليه والاختلاف بين جواب هذه الشرطية وجواب التي
مرت من قبل مع اتحاد الشرط فيهما لما أن الاولى سقت اثر الامر بالقتل ونظائره فوجب أن يكون جوابها أمراً
بخلاف ذلك وهذه سقت بعد الحكم عليهم بالاعتداء وأشباهه فلا بد من كون جوابها حكماً بخلافه البتة ﴿ ونفصل
الآيات ﴾ أى نبينها والمراد بها اما ما مر من الآيات المتعلقة بأحوال المشركين من الناكثين وغيرهم وأحكامهم حالتي
الكفر والايمان واما جميع الآيات فيندرج فيها تلك الآيات اندراجاً اولياً ﴿ لقوم يعلنون ﴾ أى ما فيها من الأحكام
أو لقوم عالمين وهو اعتراض للحث على التأمل في الأحكام المندرجة في تضاعيفها والمحافظة عليها ﴿ وان نكشوا ﴾
عطف على قوله تعالى فان تابوا أى وان لم يفعلوا ذلك بل نقضوا ﴿ أيماهم من بعد عهدهم ﴾ الموثق بها وأظهروا ما في
ضمايرهم من الشر وأخرجوه من القوة الى الفعل حسبما ينبى عنه قوله تعالى وان يظهروا عليكم لا يرقبوا الآية أو ثبتوا
على ما هم عليه من النكث لا أنهم ارتدوا بعد الايمان كما قيل ﴿ وطعنوا في دينكم ﴾ قد حوا فيه بصريح التكذيب
وتقبيح الأحكام ﴿ فقاتلوا ائمة الكفر ﴾ أى فقاتلوهم وانما أثر ما عليه النظم الكريم للايذان بأنهم صاروا بذلك
ذوى رياسة وتقدم في الكفر أحقاء بالقتل والقتال وقيل المراد بأئمتهم رؤسائهم وصناديدهم وتخصيصهم بالذكر اما
لاهمية قتلهم أو للنبذ من مراقبتهم لكونهم مظنة لها أو للدلالة على استئصالهم فان قتلهم غالباً يكون بعد قتل من دونهم
وقرىء أئمة بتحقيق الهمزتين على الأصل والأفصح اخراج الثانية بين بين وأما التصريح بالياء فلحن ظاهر عند الفراء
﴿ انهم لا أيماهم ﴾ أى على الحقيقة حيث لا يراعونها ولا يعدون نقضها محذورا وان أجروها على ألسنتهم وانما
عاق النفي بها كالنكث فيما سلف لا بالعهد المؤكد بها لأنها العمدة في المواثيق وجعل الجملة تعليلاً للامر بالقتال لا يساعده
تعليقه بالنكث والطعن لان حالهم في أن لا أيماهم حقيقة بعد النكث والطعن كحالهم قبل ذلك وحمله على معنى عدم
بقاء أيماهم بعد النكث والطعن مع أنه لا حاجة الى بيانه خلاف الظاهر ولعل الاولى جعلها تعليلاً لمضمون الشرط
كأنه قيل وان نكشوا وطعنوا كما هو المتوقع منهم اذ لا أيماهم حقيقة حتى لا ينكشوها أو لاستمرار القتال المأمور
به المستفاد من سياق الكلام كأنه قيل فقاتلوهم الى أن يؤمنوا انهم لا أيماهم حتى يعقد معهم عهد آخر وقرىء بكسر
الهمزة على أنه مصدر بمعنى اعطاء الامان أى لا سبيل الى أن تبطلهم أماناً بعد ذلك أبداً وأما العكس كما قيل فلا
وجه له لاشعاره بأن معاهدتهم معنا على طريقة أن يكون اعطاء الامان من قبلهم وذلك بين البطلان أو بمعنى
الاسلام ففي كونه تعليلاً للامر بالقتال اشكال بل استحالة لانه ان حمل على انتفاء الاسلام مطلقاً فهو بمعزل عن
العلية للقتال أو للامر به كما قبل النكث والطعن وان حمل على انتفائه فيما سياتى فلا يلائم جعل الانتفاء غاية
للقتال فيما سيجىء فالوجه أن يجعل تعليلاً لما ذكر من مضمون الشرط كأنه قيل ان نكشوا وطعنوا وهو الظاهر من
حالهم لانه لا اسلام لهم حتى يرتدعوا عن نقض جنس أيماهم وعن الطعن في دينكم ﴿ لعلمهم ينتهون ﴾ متعلق بقوله
تعالى فقاتلوهم أى قاتلوهم ارادة أن ينتهوا أى ليكن غرضكم من القتال انتهاهم عما هم عليه من الكفر وسائر العظائم
التي يرتكبونها لا ايصال الاذية بهم كما هو دين المؤذين ﴿ ألا تقاتلون ﴾ الهمزة الداخلة على انتفاء مقاتلتهم للانكار
والتوبيخ تدل على تحضيضهم على المقاتلة بطريق حملهم على الاقرار بانتفائها كأنه أمر لا يمكن أن يعترف به طائفاً لكمال
شناعته فيلجئون الى ذلك ولا يقدر على الاقرار به فيختارون المقاتلة ﴿ قوما نكشوا أيماهم ﴾ التي حلفوها عند
المعاهدة على أن لا يعاونوا عليهم فعاونوا بنى بكر على خزاعة ﴿ وهموا باخراج الرسول ﴾ من مكة حين تشاوروا

في أمره بدار الندوة حسبما ذكر في قوله تعالى واذ يمكر بك الذين كفروا فيكون نعيًا عليهم جنايتهم القديمة وقيل هم اليهود نكثوا عهد الرسول صلى الله عليه وسلم وهموا باخراجه من المدينة ﴿وهم بدؤكم﴾ بالمعاداة والمقاتلة ﴿أول مرة﴾ لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم جاءهم أولا بالكتاب المبين وتحداهم به فعدلوا عن المحاجة لعجزهم عنها الى المقاتلة أو بدؤوا بقتال خزاعة حلفاء النبي صلى الله عليه وسلم لأن اعانة بني بكر عليهم قتال معهم ﴿أتخشون﴾ أى أتخشون أن ينالكم منهم مكروه حتى تتركوا قتالهم وبخهم أولا بترك مقاتلتهم وحضهم عليها ثم وصفهم بما يوجب الرغبة فيها ويحقق أن من كان على تلك الصفات السيئة حقيق بأن لا تترك مصادمته ويوجب من فرط فيها ﴿فالله أحق أن تخشوه﴾ بمخالفة أمره وترك قتال أعدائه ﴿ان كنتم مؤمنين﴾ فان قضية الايمان تخصيص الحشية به تعالى وعدم المبالاة بمن سواه وفيه من التشديد ما لا يخفى ﴿قاتلوهم﴾ تجريد للأمر بالقتال بعد التويخ على تركه ووعد بنصرهم وبتعذيب أعدائهم واخزائهم وتشجيع لهم ﴿يعذبهم الله بأيديكم ويخزهم﴾ قتلًا وأسرا ﴿وينصركم عليهم﴾ أى يجعلكم جميعا غالين عليهم أجمعين ولذلك آخر عن التعذيب والاخزاء ﴿ويشف صدور قوم مؤمنين﴾ ممن لم يشهد القتال وهم خزاعة قال ابن عباس رضى الله عنهما هم بطون من الين وسبأ قدموا مكة فأسلوا فلقوا من أهلها أذى كثيرا فبعثوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يشعرون اليه فقال عليه السلام أبشروا فان الفرج قريب ﴿ويذهب غيظ قلوبهم﴾ بما كابدوا من المكاره والمكاييد ولقد أنجز الله سبحانه جميع ما وعدهم به على أجمال ما يكون فكان اخباره عليه السلام بذلك قبل وقوعه معجزة عظيمة ﴿ويتوب الله على من يشاء﴾ كلام مستأنف ينبي عما سيكون من بعض أهل مكة من التوبة المقبولة بحسب مشيئته تعالى المبينة على الحكم البالغة فكان كذلك حيث أسلم ناس منهم وحسن اسلامهم وقرى بالنصب باضمار أن ودخول التوبة في جملة ما أوجب به الأمر بحسب المعنى فان القتال كما هو سبب لفل شوكتهم وإلانة شكيمتهم فهو سبب للتدبر في أمرهم وتوبتهم من الكفر والمعاصي وللإختلاف في وجه السببية غير السبب والله تعالى أعلم ﴿والله﴾ ايثار اظهار الجلالة على الاضمار لترية المهابة وادخال الروعة ﴿عليهم﴾ لا يخفى عليه خافية ﴿حكيم﴾ لا يفعل ولا يأمر الا بما فيه حكمة ومصلحة ﴿أم حسبتم﴾ أم منقطعة جى بها للدلالة على الانتقال من التويخ السابق الى آخر ما فيها من همزة الاستفهام الانكارى تويخ لهم على الحساب المذكور أى بل أحسبتم ﴿أن تتركوا﴾ على ما أتم عليه ولا تؤمروا بالجهاد ولا تبتلوا بما يحصكم والخطاب اما لمن شق عليهم القتال من المؤمنين أو للنافقين ﴿ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم﴾ الواو حالية ولما للنفى مع التوقع والمراد من نفي العلم نفي المعلوم بالطريق البرهاني اذ لو شتم رائحة الوجود لعلم قطعا فلما لم يعلم لزم عدمه قطعا أى أم حسبتم أن تتركوا والحال أنه لم يتبين الخالص من المجاهدين منكم من غيرهم وما فى لما من التوقع منه على أن ذلك سيكون وفائدة التعبير عما ذكر من عدم التبين بعدم علم الله تعالى أن المقصود هو التبين من حيث كونه متعلقا للعلم ومدارا للثواب وعدم التعرض لحال المقصرين لما أن ذلك بمعزل من الاندراج تحت ارادة أكرم الأكرمين ﴿ولم يتخذوا﴾ عطف على جاهدوا داخل فى حيز الصلة أو حال من فاعله أى جاهدوا حال كونهم غير متخذين ﴿من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين وليجة﴾ أى بطانة وصاحب سر وهو الذى تطلعه على ما فى ضميرك من الأسرار الخفية من الولوج وهو الدخول ومن دون الله متعلق بالاتخاذ ان أبقي على حاله أو مفعول ثان له ان جعل بمعنى التضيير ﴿والله خير بما تعملون﴾ أى بجميع أعمالكم وقرى على الغيبة وهو تذييل يزيح ما يتوهم من ظاهر قوله تعالى ولما يعلم الخ أو حال متداخلة من فاعله أو من مفعوله والمعنى ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم

والحال أنه يعلم جميع أعمالكم لا يخفى عليه شيء منها ﴿ ما كان للبشر كين ﴾ أى ماصح وما استقام لهم على معنى نفى الوجود والتحقق لانفى الجواز كما فى قوله تعالى أولئك ما كان لهم أن يدخلوها الا خائفين أى ما وقع وما تحقق لهم ﴿ أن يعمروا ﴾ عمارة معتد بها ﴿ مساجد الله ﴾ أى المسجد الحرام وانما جمع لأنه قبله المساجد وامامها فعامره كعامرها أولان كل ناحية من نواحيه المختلفة الجهات مسجد على حياله بخلاف سائر المساجد اذ ليس فى نواحيها اختلاف الجهة ويؤيده القراءة بالتوحيد وقيل ما كان لهم أن يعمروا شيئاً من المساجد فضلاً عن المسجد الحرام الذى هو صدر الجنس ويأباه أنهم لا يتصدون لتعمير سائر المساجد ولا يفتخرون بذلك على أنه مبنى على كون النفي بمعنى نفى الجواز واللياقة دون نفى الوجود ﴿ شاهدين على أنفسهم بالكفر ﴾ أى باظهار آثار الشرك من نصب الأوثان حول البيت والعبادة لها فان ذلك شهادة صريحة على أنفسهم بالكفر وان أبوا أن يقولوا نحن كفار كما نقل عن الحسن رضى الله عنه وهو حال من الضمير فى يعمر واى محال أن يكون ماسمونه عمارة عمارة بيت الله مع ملاستهم لما ينافيها ويحبطها من عبادة غيره تعالى فانها ليست من العمارة فى شيء وأما ما قيل من أن المعنى ما استقام لهم أن يجمعوا بين أمرين متنافيين عمارة بيت الله تعالى وعبادة غيره تعالى فليس بمعرب عن كنه المرام فان عدم استقامة الجمع بين المتنافيين انما يستدعى انتفاء أحدهما لا بعينه لا انتفاء العمارة الذى هو المقصود . روى أن المهاجرين والانصار أقبلوا على أسارى بدر يعيرونهم بالشرك وطفق على رضى الله تعالى عنه يوبخ العباس بقتال النبي صلى الله عليه وسلم وقطيعة الرحم وأغلظ له فى القول فقال العباس تذكرون مساوينا وتكتمون محاسننا فقال ولكم محاسن قالوا نعم اننا لنعمر المسجد الحرام ونحجب الكعبة ونسقى الحجيج ونفك العاني فنزلت ﴿ أولئك ﴾ الذين يدعون عمارة المسجد وما يضاهاها من أعمال البر مع ما بهم من الكفر ﴿ حبطت أعمالهم ﴾ التى يفتخرون بها بما قارنها من الكفر فصارت هباء منثورا ﴿ وفى النار هم خالدون ﴾ لكفرهم ومعاصيهم وايراد الجملة الاسمية للبالغة فى الدلالة على الخلود والظرف متعلق بالخبر قدم عليه للاهتمام به ومراعاة الفاصلة وكلتا الجملتين مستأنفة لتقرير النفي السابق . الاولى من جهة نفى استتباع الثواب والثانية من جهة نفى استدفاع العذاب ﴿ انما يعمر مساجد الله ﴾ الكلام فى ايراد صيغة الجمع كما مر فيما مر خلا أن ارادة جميع المساجد وادراج المسجد الحرام فى ذلك غير مخالفة لمقتضى الحال فان الايجاب ليس كالسلب وقد قرىء بالافراد أيضا والمراد ههنا أيضا قصر تحقق العمارة ووجودها على المؤمنين لا قصر جوازها ولياقتها أى انما يصح ويستقيم أن يعمرها عمارة يعتد بها ﴿ من آمن بالله ﴾ وحده ﴿ واليوم الآخر ﴾ بما فيه من البعث والحساب والجزاء حسبما نطق به الوحي ﴿ وأقام الصلوة وآتى الزكاة ﴾ على ما علم من الدين فيندرج فيه الايمان بنبوة النبي صلى الله عليه وسلم حتا وقيل هو مندرج تحت الايمان بالله خاصة فان أحد جزأى كلمتى الشهادة علم للكل أى انما يعمرها من جمع هذه الكمالات العلمية والعملية والمراد بالعمارة ما يعمر مرة ما استمر منها وقها وتنظيفها وتزيينها بالفرش وتنويرها بالسرج وادامة العبادة والذكر ودراسة العلوم فيها ونحو ذلك وصياتها مما لم تبين له كحديث الدنيا . وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث فى المسجد يأكل الحشرات كما تأكل البهيمة الحشيش وقال عليه الصلاة والسلام قال الله تعالى ان يوتى فى أرضي المساجد وان زوارى فيها عمارها فطوبى لعبد تطهر فى بيته ثم زارنى فى بيتى فحق على المزور أن يكرم زائره وعنه عليه الصلاة والسلام من ألف المسجد ألفه الله تعالى وقال عليه الصلاة والسلام اذا رأيت الرجل يعتاد المساجد فاشهدوا له بالايمان وعن أنس رضى الله عنه من أسرج فى مسجد سر اجالم نزل الملائكة وحملوا العرش تستغفر له مادام فى ذلك المسجد ضوؤه ﴿ ولم يخش ﴾ فى أمور الدين ﴿ الا الله ﴾ فعلم بموجب أمره ونهييه غير آخذله فى الله لومة لائم ولا خشية ظالم فيندرج

فيه عدم الخشية عند القتال ونحو ذلك وأما الخوف الجلي من الأمور المخوفة فليس من هذا الباب ولا مما يدخل تحت التكليف والخطاب وقيل كانوا يخشون الأصنام ويرجونها فأريد نفي تلك الخشية عنهم ﴿فَعَسَى أَوْلَتْكَ﴾ المنعوتون بتلك النعوت الجميلة ﴿أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ﴾ إلى مباغيتهم من الجنة وما فيها من فنون المطالب العلية وابرار اهتدائهم مع ما بهم من الصفات السنية في معرض التوقع لقطع أطماع الكفرة عن الوصول إلى مواقف الاهتداء والارتفاع بأعمالهم التي يحسبون أنهم في ذلك محسنون ولتوبيخهم بقطعهم بأنهم مهتدون فإن المؤمنين مع ما بهم من هذه الكمالات إذا كان أمرهم دائرا بين لعل وعسى فبال الكفرة وهم هم وأعمالهم أعمالهم وفيه لطف للمؤمنين وترغيب لهم في ترجيح جانب الخوف على جانب الرجاء ورفض الاعتذار بالله تعالى ﴿أَجْعَلْتُمْ سَقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ أي في الفضيلة وعلو الدرجة ﴿كَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهَدْتُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ السقاية والعمارة مصدران لا يتصور تشبيههما بالاعيان فلا بد من تقدير مضاف في أحد الجانبين أي أجعلتم أهلها كمن آمن بالله الخ ويؤيده قراءة من قرأ سقاية الحاج وعمرة المسجد الحرام أو أجعلتموهما كإيمان من آمن الخ وعلى التقديرين فالخطاب اما للمشركين على طريقة الالتفات وهو المتبادر من تخصيص ذكر الايمان بجانب المشبه به واما البعض المؤمنين المؤثرين للسقاية والعمارة ونحوهما على الهجرة والجهاد ونظائرهما وهو المناسب للاكتفاء في الرد عليهم ببيان عدم مساواتهم عند الله للفريق الثاني وبيان أعظمية درجتهم عند الله تعالى على وجه يشعر بعدم حرمان الاولين بالكلية وجعل معنى التفضيل بالنسبة إلى زعم الكفرة لا يجدى كثير نفع لأنه ان لم يشعر بعدم الحرمان فليس بمشعر بالحرمان أيضا أما على الأول فهو توبيخ للمشركين ومداره على انكار تشبيه أنفسهم من حيث اتصافهم بوصفيهم المذكورين مع قطع النظر عما هم عليه من الشرك بالمؤمنين من حيث اتصافهم بالايمان والجهاد أو على انكار تشبيههم المذكورين في حد ذاتهما مع الاغماض عن مقارنتهما للشرك بالايمان والجهاد وأما اعتبار مقارنتهما له كما قيل فيأباه المقام كيف لا وقد بين أنفا جبوط أعمالهم بذلك الاعتبار بالمرّة وكونها بمنزلة العدم فتوبيخهم بعد ذلك على تشبيههما بالايمان والجهاد ثم رد ذلك بما يشعر بعدم حرمانهم عن أصل الفضيلة بالكلية كما أشير إليه مما لا يساعده النظم التنزيلي ولو اعتبر ذلك لما احتيج إلى تقرير انكار التشبيه وتأكيده بشيء آخر اذ لا شيء أظهر بطلانا من تشبيه المعدوم بالموجود فالمعنى أجعلتم أهل السقاية والعمارة في الفضيلة كمن آمن بالله واليوم الآخر وجاهد في سبيله أو أجعلتموهما في ذلك كالايمان والجهاد وشتان بينهما فان السقاية والعمارة وان كانتا في أنفسهما من أعمال البر والخير لكنهما وان خلتا عن القوادح بمعزل عن صلاحية أن يشبه أهل الايمان والجهاد أو يشبه نفسيهما بنفس الايمان والجهاد وذلك قوله عز وجل ﴿لَا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ﴾ أي لا يساوى الفريق الاول الثاني من حيث اتصاف كل منهما بوصفيهما ومن ضرورته عدم التساوى بين الوصفين الاولين وبين الآخرين لأنه المدار في التفاوت بين الموصوفين واسناد عدم الاستواء إلى الموصوفين لأن الأهم بيان تفاوتهم وتوجيه النفي ههنا والانكار فيما سلف إلى الاستواء والتشبيه مع أن دعوى المفترخين بالسقاية والعمارة من المشركين والمؤمنين إنما هي الافضلية دون التساوى والتشابه للبالغة في الرد عليهم فان نفي التساوى والتشابه نفي للافضلية بالطريق الاولى والجملة استئناف لتقرير الانكار المذكور وتأكيده أوجال من مفعولى الجعل والرابط هو الضمير كأنه قيل أسويتهم بينهم حال كونهم متفاوتين عنده تعالى وقوله تعالى ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ حكم عليهم بأنهم مع ظلمهم بالاشراك ومعاداة الرسول صلى الله عليه وسلم ضالون في هذا الجعل غير مهتدين إلى طريق معرفة الحق وتمييز الراجح من المرجوح وظالمون بوضع كل منهما موضع الآخر وفيه زيادة تقرير لعدم التساوى بينهم وقوله تعالى ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ

وأنفسهم) استئناف إيمان مراتب فضلهم اثريان عدم الاستواء وضلال المشركين وظلمهم وزيادة الهجرة وتفصيل نوعي الجهاد للايدان بأن ذلك من لوازم الجهاد لا أنه اعتبر بطريق التدارك أمر لم يعتبر فيما ساف أي هم باعتبار اتصافهم بهذه الاوصاف الجميلة (أعظم درجة عند الله) أي أعلى رتبة وأكثر كرامة ممن لم يتصف بها كائنا من كان وان حاز جميع ما عداها من الكمالات التي من جملتها السقاية والعمارة (وأولئك) أي المنعوتون بتلك النعوت الفاضلة وما في اسم الاشارة من معنى البعد للدلالة على بعد منزلتهم في الرفعة (هم الفائزون) المختصون بالفوز العظيم أو بالفوز المطلق كأن فوز من عداهم ليس بفوز بالنسبة الى فوزهم وأما على الثاني فهو توبيخ لمن يؤثر السقاية والعمارة من المؤمنين على الهجرة والجهاد روى أن عليا قال للعباس رضي الله عنهما بعد اسلامه يا عم ألا تهاجرون ألا تلحقون برسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ألسنت في أفضل من الهجرة أسقى حاج بيت الله وأمر المسجد الحرام فلما نزلت قال ما أراي الا تارك سقايتنا فقال عليه السلام أقيموا على سقايتكم فان لكم فيها خيرا وروى النعمان بن بشير قال كنت عند منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رجل ما أبالي أن لا أعمل عملا بعد أن أسقى الحاج وقال آخر ما أبالي أن لا أعمل عملا بعد أن أعمر المسجد الحرام وقال آخر الجهاد في سبيل الله أفضل مما قاتم فزجرهم عمر رضي الله عنه وقال لا ترفعوا أصواتكم عند منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يوم الجمعة ولكن اذا صليتم استفتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما اختلفتم فيه فدخل فأنزل الله عز وجل هذه الآية والمعنى أجمعتم أهل السقاية والعمارة من المؤمنين في الفضيلة والرفعة كمن آمن بالله واليوم الآخر وجاهد في سبيله أو أجمعتموهما كالإيمان والجهاد وانما لم يذكر الإيمان في جانب المشبه مع كونه معتبرا فيه قطعا تعويلا على ظهور الأمر واشعارا بأن مدار انكار التشبيه هو السقاية والعمارة دون الإيمان وانما لم يترك ذكره في جانب المشبه به أيضا تقوية للانكار وتذكير الأسباب الرجحان ومبادئ الأفضلية وايدانا بكال التلازم بين الإيمان وما تلاه ومعنى عدم الاستواء عند الله تعالى على هذا التقدير ظاهر وكذا أعظمية درجة الفريق الثاني وأما قوله تعالى والله لا يهدي القوم الظالمين فالمراد به عدم هدايته تعالى لهم الى معرفة الراجح من المرجوح وظلمهم بوضع كل منهما موضع الآخر لا عدم الهداية مطلقا ولا الظلم عموما والقصر في قوله تعالى وأولئك هم الفائزون بالنسبة الى درجة الفريق الثاني أو الى الفوز المطابق ادعاء كما مر والله أعلم (يبشرهم) وقرئ بالتخفيف (ربهم برحمة) عظيمة (منه ورضوان) كبير (وجنات) عالية (لهم فيها) في تلك الجنات (نعيم مقيم) نعم لانقادها وفي التعرض لعنوان الربوبية تأكيد للبشر به وترتية له (خالدين فيها) أي في الجنات (أبدا) تأكيد للخلود لزيادة توضيح المراد به اذ قد يراد به المكث الطويل (ان الله عنده أجر عظيم) لا قدر عنده لأجور الدنيا أو للأعمال التي في مقابلته والجملة استئناف وقع تعليلا لما سبق (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا آباءكم واهوانكم أولياء) نهى لكل فرد من أفراد المخاطبين عن موالاته فرد من المشركين بقضية مقابلة الجمع بالجمع الموجبة لانقسام الأحاد الى الأحاد كما في قوله عز وجل وما للظالمين من أنصار لا عن موالاته طائفة منهم فان ذلك مفهوم من النظم دلالة لا عبارة والآية نزلت في المهاجرين فانهم لما أمروا بالهجرة قالوا ان هاجرنا قطعنا آباءنا وأبناءنا وعشيرتنا وذهب تجاراتنا وهلك أموالنا وخربت ديارنا وبقينا ضائعين فنزلت فهاجروا فجعل الرجل يأتيه ابنه أو أبوه أو أخوه أو بعض أقاربه فلا يلتفت اليه ولا ينزله ولا ينفق عليه ثم رخص لهم في ذلك وقيل نزلت في التسعة الذين ارتدوا ولحقوا بمكة نهيما عن موالاتهم وعن النبي صلى الله عليه وسلم لا يطعم أحدكم طعم الإيمان حتى يحب في الله ويغض في الله حتى يحب في الله أبعد الناس منه ويغض في الله أقرب الناس اليه (ان استحباوا الكفر) أي اختاروه (على الإيمان) وأصروا عليه اصرارا

لا يرجى معه الاقلاع عنه أصلاً وتعليق النهى عن الموالاة بذلك لما أنها قبل ذلك ربما تؤدي بهم الى الاسلام بسبب شعورهم بمحاسن الدين ﴿ومن يتولهم﴾ أى واحدا منهم كما أشير اليه وافراد الضمير فى الفعل لمراعاة لفظ الموصول وللإيدان باستقلال كل واحد منهم فى الاتصاف بالظلم لا أن المراد تولى فرد واحد وكلمة من فى قوله تعالى ﴿منكم﴾ للجنس لا للتبعض ﴿فأولئك﴾ أى أولئك المتولون ﴿هم الظالمون﴾ بوضعهم الموالاة فى غير موضعها كأن ظلم غيرهم كلا ظلم عند ظلمهم ﴿قل﴾ تلوين للخطاب وأمر له عاياه الصلاة والسلام بأن يثبت المؤمنين ويقوى عزائمهم على الانتهاء عما نهوا عنه من موالاة الآباء والاخوان ويهدم فيهم وفيمن يجرى مجراهم من الأبناء والأزواج ويقطع علائقهم عن زخارف الدنيا وزينتها على وجه التوبيخ والترهيب ﴿ان كان آبائكم وأبناءكم وأخوانكم وأزواجكم﴾ لم يذكر الأبناء والأزواج فيما سلف لأن موالاة الأبناء والأزواج غير معتادة بخلاف المحبة ﴿وعشيرتكم﴾ أى أقرباءكم مأخوذ من العشرة أى الصحبة وقيل من العشرة فانهم جماعة ترجع الى عقد كعقد العشرة وقرىء عشيراتكم وعشائركم ﴿وأموال اقترتموها﴾ أى اكتسبتموها وانما وصفت بذلك ايماء الى عزتها عندهم لحصولها بكد البين ﴿وتجارة﴾ أى أمتعة اشترت بتموها للتجارة والربح ﴿تخشون كسادها﴾ بفوات وقت رواجها بغيبتكم عن مكة المعظمة فى أيام الموسم ﴿ومساكن ترضونها﴾ أى منازل تعجبكم الإقامة فيها من الدور والبساتين والتعرض للصفات المذكورة للإيدان بأن اللوم على محبة ما ذكر من زينة الحياة الدنيا ليس لتناسى ما فيها من مبادئ المحبة وموجبات الرغبة فيها وأنها مع ما لها من فنون المحاسن بمعزل عن أن يؤثر حبها على حبه تعالى وحب رسوله عليه الصلاة والسلام كما فى قوله عز وجل ما غرك بربك الكريم ﴿أحب اليكم من الله ورسوله﴾ بالحب الاختيارى المستتب لأثره الذى هو الملازمة وعدم المفارقة لا الحب الجبلى الذى لا يتخلو عنه البشر فانه غير داخل تحت التكليف الدائر على الطاقة ﴿وجهاد فى سبيله﴾ نظم حبه فى سلك حب الله عز وجل وحب رسوله صلى الله عليه وسلم تنويعاً لشأنه وتنبأ على أنه مما يجب أن يحب فضلاً عن أن يكره وايداناً بأن محبته راجعة الى محبتهما فان الجهاد عبارة عن قتال أعدائهما لأجل عداوتهم فمن يحبهما يجب أن يحب قتال من لا يحبهما ﴿فتربصوا﴾ أى انتظروا ﴿حتى يأق الله بأمره﴾ عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه فتح مكة وقيل هى عقوبة عاجلة أو آجلة ﴿والله لا يهدي القوم الفاسقين﴾ الخارجين عن الطاعة فى موالاة المشركين أو القوم الفاسقين كافة فيدخل فى زميرهم هؤلاء دخولا أوليا أى لا يرشدكم الى ما هو خير لهم وفى الآية الكريمة من الوعيد ما لا يكاد يتخلص منه الا من تداركه لطف من ربه والله المستعان ﴿لقد نصركم الله﴾ الخطاب للمؤمنين خاصة ﴿فى مواطن كثيرة﴾ من الحروب وهى مواقعها ومقاماتها والمراد بها وقعت بدر وقرينة والنضير والحديبية وخيبر وفتح مكة ﴿ويوم حنين﴾ عطف على محل فى مواطن بحذف المضاف فى أحدهما أى وموطن يوم حنين أو فى أيام مواطن كثيرة ويوم حنين ولعل التغيير للإيماء الى ما وقع فيه من قلة الثبات من أول الامر وقيل المراد بالموطن الوقت فمقتل الحسين وقيل يوم حنين منصوب بمضمر معطوف على نصركم أى ونصركم يوم حنين ﴿اذ أعجبتمكم كثرتكم﴾ بدل من يوم حنين ولا منع فيه من عطفه على محل الظرف بناء على أنه لم يكن فى المعطوف عليه كثرة ولا اعجاب اذ ليس من قضية العطف مشاركة المعطوفين فيما أضيف اليه المعطوف أو منصوب باضمار اذ كر وحنين واد بين مكة والطائف كانت فيه الوقعة بين المسلمين وهم اثنا عشر ألفا عشرة آلاف منهم من شهد فتح مكة من المهاجرين والانصار وألفان من الطلقاء وبين هوازن وثقيف وكانوا أربعة آلاف فيمن ضامهم من أعداد سائر العرب وكانوا الجمل الغفير فلما التقوا قال رجل من المسلمين اسمه سلمة بن سلامة الانصارى

لن تغلب اليوم من قلة فسأت رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقتلوا قتالا شديدا فانهزم المشركون وخلوا الذراري فأكب المسلمون على الغنائم فنادى المشركون يا حماة السوء اذكروا الفضائح فتراجعوا فأدركت المسلمين كلمة الاعجاب فانكشفوا وذلك قوله عز وجل ﴿ فلم تغن عنكم شيئا ﴾ والاغناء اعطاء ما يدفع به الحاجة أى لم تعطكم تلك الكثرة ما تدفعون به حاجتكم شيئا من الاغناء ﴿ وضائق عليكم الأرض بما رحبت ﴾ أى برحبها وسعتها على أن ما مصدرية والباء بمعنى مع أى لا تجدون فيها مقرا تطمئن اليه نفوسكم من شدة الرعب ولا تثبتون فيها كمن لا يسعه مكان ﴿ ثم وليتم مدبرين ﴾ روى أنه بلغ فلهم مكة وبقي رسول الله صلى الله عليه وسلم وحده ليس معه الا عمه العباس أخذا بلجام بغلته وابن عمه أبو سفيان بن الحرث أخذا بركابه وهو يركض البغلة نحو المشركين وهو يقول أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب. روى أنه عليه الصلاة والسلام كان يحمل على الكفار فيفرون ثم يحملون عليه فيقف لهم فعل ذلك بضع عشرة مرة قال العباس كنت أكف البغلة لثلاث تسرع به نحو المشركين وناهيك بهذه الواحدة شهادة صدق على أنه عليه الصلاة والسلام كان في الشجاعة ورباطة الجأش سابقا للغايات القاصية وما كان ذلك الا لكونه مؤيدا من عند الله العزيز الحكيم فعند ذلك قال يارب ائتني بما وعدتني وقال العباس كان صيتا صبح بالناس فنادى الانصار فخذوا فخذوا فنادى يا أصحاب الشجرة يا أصحاب سورة البقرة فكرواعنقا واحدا وهم يقولون ليك ليك وذلك قوله تعالى ﴿ ثم أنزل الله سكينته على رسوله ﴾ أى رحمته التى تسكن بها القلوب وتطمئن اليها اطمئنا كليا مستتبعا للنصر القريب وأما مطلق السكينة فقد كانت حاصلة له عليه الصلاة والسلام قبل ذلك أيضا ﴿ وعلى المؤمنين ﴾ عطف على رسوله وتوسيط الجار بينهما للدلالة على ما بينهما من التفاوت أى المؤمنين الذين انهزموا وقيل على الذين ثبتوا مع النبي صلى الله عليه وسلم أو على الكل وهو الانسب ولا ضير فى تحقق أصل السكينة فى الثابتين من قبل والتعرض لوصف الايمان للاشعار بعلية الانزال ﴿ وأنزل جنودا لم تروها ﴾ أى بأبصاركم كما يرى بعضكم بعضا وهم الملائكة عليهم السلام عليهم البياض على خيول بلق فنظر النبي صلى الله عليه وسلم الى قتال المسلمين فقال هكذا حين حى الوطيس فأخذ كفا من التراب فرمى به نحو المشركين وقال شاهت الوجوه فلم يبق منهم أحد الا امتلأت به عيناه ثم قال عليه الصلاة والسلام انهزموا ورب الكعبة واختلفوا فى عدد الملائكة يومئذ فقل خمسة آلاف وقيل ثمانية آلاف وقيل ستة عشر ألفا وفى قتالهم أيضا فقل قاتلوا وقيل لم يقاتلوا الا يوم بدر وانما كان نزولهم لتقوية قلوب المؤمنين بالقاء الخواطر الحسنة وتأيدهم بذلك والقاء الرعب فى قلوب المشركين قال سعيد بن المسيب حدثني رجل كان فى المشركين يوم حنين قال لما كشفنا المسلمين جعلنا نسوقهم فلما انتهينا الى صاحب البغلة الشهباء تلقانا رجالا بيض الوجوه فقالوا شاهت الوجوه ارجعوا فرجعنا فركبوا أكتافنا ﴿ وعذب الذين كفروا ﴾ بالقتل والاسر والسبي ﴿ وذلك ﴾ أى ما فعل بهم مما ذكر ﴿ جزاء الكافرين ﴾ لكفرهم فى الدنيا ﴿ ثم يتوب الله من بعد ذلك على من يشاء ﴾ أن يتوب عليه منهم لحكمة تقتضيه أى يوفقه للاسلام ﴿ والله غفور ﴾ يتجاوز عما سلف منهم من الكفر والمعاصي ﴿ رحيم ﴾ يتفضل عليهم ويثيبهم روى أن ناسا منهم جاؤا رسول الله صلى الله عليه وسلم وبايعوه على الاسلام وقالوا يا رسول الله أنت خير الناس وأبر الناس وقد سبى أهلونا وأولادنا وأخذت أموالنا. قيل سبى يومئذ ستة آلاف نفس وأخذ من الابل والغنم مالا يحصى فقال عليه الصلاة والسلام ان عندى ماترون ان خير القول أصدقه اختاروا اما ذراريكم ونساءكم واما أموالكم قالوا ما كنا نعدل بالا حساب شيئا فقام النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان هؤلاء جاؤا مسلمين وانا خيرناهم بين الذرارى والاموال فلم يعدلوا بالا حساب شيئا فمن كان يده سبى وطابت نفسه أن يرده فشاؤه ومن لا فليعطنا وليكن قرضا علينا حتى نصيب

شيئاً فنعطيه مكانه قالوا قد رضينا وسلمنا فقال عليه الصلاة والسلام انا لا ندرى لعل فيكم من لا يرضى فمروا عرفاءكم
فليرفعوا ذلك الينا فرفعت اليه العرفاء أنهم قد رضوا ﴿يأيها الذين آمنوا انما المشركون نجس﴾ وصفوا بالمصدر
مبالغة كأنهم عين النجاسة أو هم ذوو نجس لخبث باطنهم أو لان معهم الشرك الذي هو بمنزلة النجس أو لانهم لا يتطهرون
ولا يغتسلون ولا يجتنبون النجاسات فهي ملابسة لهم . عن ابن عباس رضى الله عنهما أن أعيانهم نجسة كالكلاب
والخنازير وعن الحسن من صافح مشركاً توضأ وأهل المذاهب على خلاف هذين القولين وقرئ نجس بكسر النون
وسكون الجيم وهو تخفيف نجس ككبد في كبد كأنه قيل انما المشركون جنس نجس أو ضرب نجس وأكثر ما جاء
تابعاً لرجس ﴿فلا يقربوا المسجد الحرام﴾ تفريع على نجاستهم وانما نهى عن القرب للمبالغة أو لمنع عن دخول
الحرم وهو مذهب عطاء وقيل المراد به النهى عن الدخول مطلقاً وقيل المراد المنع عن الحج والعمرة وهو مذهب أبي
حنيفة رحمه الله تعالى ويؤيده قوله عز وجل ﴿بعد عامهم هذا﴾ فان تقييد النهى بذلك يدل على اختصاص المنهى عنه
بوقت من أوقات العام أى لا يحجوا ولا يعتمرؤا بعد حج عامهم هذا وهو عام تسعة من الهجرة حين أمر أبو بكر رضى الله
عنه على الموسم ويدل عليه قول على رضى الله عنه حين نادى ببراءة ألا لا يحج بعد عامنا هذا مشرك ولا يمنعون من
دخول الحرم والمسجد الحرام وسائر المساجد عنده وعند الشافعى يمنعون من المسجد الحرام خاصة وعند مالك يمنعون
من جميع المساجد ونهى المشركين أن يقربوه راجع الى نهى المسلمين عن تمكينهم من ذلك وقيل المراد أن يمنعوا من تولى
المسجد الحرام والقيام بمصالحه ويعزلوا عن ذلك ﴿وان خفتم عيلة﴾ أى فقرا بسبب منعهم من الحج وانقطاع
ما كانوا يجلبونه اليكم من الارفاق والمكاسب وقرئ عائلة على أنها مصدر كالعافية أو حالاً عائلة ﴿فسوف يغنيكم الله
من فضله﴾ من عطائه أو من تفضله بوجه آخر فأرسل الله تعالى السماء عليهم مدراراً أغزر بها خيرهم وأكثر ميرهم وأسلم
أهل تبالة وجرش فحملوا الى مكة الطعام وما يعاش به فكان ذلك أعود عليهم مما خافوا العيلة لفواته ثم فتح عليهم البلاد
والغنائم وتوجه اليهم الناس من أقطار الارض ﴿ان شاء﴾ أن يغنيكم مشيئة تابعة للحكمة الداعية اليها وانما قيد ذلك
بها لتقطع الآمال الى الله تعالى ولان الاغناء ليس مطرداً بحسب الافراد والاحوال والافات ﴿ان الله عليم﴾
بمصالحكم ﴿حكيم﴾ فيما يعطى ويمنع ﴿قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر﴾ أمرهم بقتال أهل الكتابين
اثر أمرهم بقتال المشركين وبمنعهم من أن يحوموا حول ما كانوا يفعلونه من الحج والعمرة غير خائفين من الفاقة المتوهمه
من انقطاعهم ونهبهم في تضاعيف ذلك على بعض طرق الاغناء الموعود على الوجه الكلى وأرشدكم الى سلوكه ابتغاء لفضله
واستنجازاً لوعده والتعبير عنهم بالموصول للايدان بعليه ما في حيز الصلة للامر بالقتال وانتظامهم بسبب ذلك في سلك
المشركين فان اليهود مثنية والنصارى مثلية فهم بمعزل من أن يؤمنوا بالله سبحانه ولا باليوم الآخر فان عليهم باحوال الآخرة
كلا علم فإيمانهم المبني عليه ليس بإيمان به ﴿ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله﴾ أى ما ثبت تحريمه بالوحى متلوا
أو غير متلوا وقيل المراد برسوله الرسول الذى يزعمون اتباعه أى يخالفون أصل دينهم المنسوخ اعتقاداً وعملاً ﴿ولا
يدينون دين الحق﴾ الثابت الذى هو ناسخ لسائر الأديان وهو دين الاسلام وقيل دين الله ﴿من الذين أوتوا الكتاب﴾
من التوراة والانجيل فن بيان لا تبعية حتى يكون بعضهم على خلاف مانعت ﴿حتى يعطوا﴾ أى يقبلوا أن يعطوا
﴿الجزية﴾ أى ما تقرر عليهم أن يعطوه مشتق من جزى دينه أى قضاؤه أو لانهم يحزون بها من من عليهم بالاغفاء
عن القتل ﴿عن يد﴾ حال من الضمير فى يعطوا أى عن يد مؤاتية مطيعة بمعنى منقادين أو من يدهم بمعنى مسلمين
بأيديهم غير باعنين بأيدي غيرهم ولذلك منع من التوكيل فيه أو عن غنى ولذلك لم تجب الجزية على الفقير العاجز أو عن

يد آهرة عليهم أى بسبب يد بمعنى عاجزين أذلاء أو عن انعام عليهم فإن ابقاء مهجتهم بما بذلوا من الجزية نعمة عظيمة عليهم أو من الجزية أى نقدا مسلبة عن يد الى يد وغاية القتال ليست نفس هذا الاعطاء بل قبوله كما أشير اليه ((وهم صاغرون)) أى أذلاء وذلك بأن يأتي بها بنفسه ماشيا غير راكب ويسلها وهو قائم والمتسلم جالس ويؤخذ بتلبيه ويقال له أد الجزية وإن كان يؤديها وهي تؤخذ عند أبي حنيفة رضى الله عنه من أهل الكتاب مطلقا ومن مشركي العجم لا من مشركي العرب وعند أبي يوسف رضى الله عنه لا تؤخذ من العربي كتابيا كان أو مشركا وتؤخذ من الاجمي كتابيا كان أو مشركا وعند الشافعي رضى الله عنه تؤخذ من أهل الكتاب عربيا أو عجميا ولا تؤخذ من أهل الاوثان مطلقا وذهب مالك والاوزاعي الى أنها تؤخذ من جميع الكفار وأما المجوس فقد اتفقت الصحابة رضى الله عنهم على أخذ الجزية منهم لقوله عليه الصلاة والسلام سنوا بهم سنة أهل الكتاب وروى عن علي رضى الله عنه أنه كان لهم كتاب يدرسونه فأصبحوا وقد أسرى على كتابهم فرفع من بين أظهرهم واتفقوا على تحريم ذبيحتهم ومناحتهم لقوله عليه الصلاة والسلام في آخر ما نقل من الحديث غير ناكي نسائهم وآكل ذبيحتهم وقت الأخذ عند أبي حنيفة رضى الله عنه أول السنة وتسقط بالموت والاسلام ومقدارها على الفقير المعتمل اثنا عشر درهما وعلى المتوسط الحال أربعة وعشرون درهما وعلى الغني ثمانية وأربعون درهما ولا جزية على فقير عاجز عن الكسب ولا على شيخ فان أو زمن أوصى أو امرأة وعند الشافعي رضى الله عنه تؤخذ في آخر السنة من كل واحد دينار غنيا كان أو فقيرا كان له كسب أو لم يكن ((وقالت اليهود)) جملة مبتدأة سيق لتقرير ما مر من عدم ايمان أهل الكتابين بالله سبحانه وانتظامهم بذلك في سلك المشركين ((عزير ابن الله)) مبتدأ وخبر وقرى بغير تنوين على أنه اسم أعجمي كعازر وعزرا غير منصرف للعجمة والتعريف وأما تعليله بالتقاء الساكنين أو بجعل الابن وصفا على أن الخبر محذوف فتعسف مستغنى عنه قيل هو قول قدمائهم ثم انقطع فحكى الله تعالى ذلك عنهم ولا عبرة بانكار اليهود وقيل قول بعض ممن كان بالمدينة . عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ناس منهم وهم سلام بن مشكم ونعمان بن أوفى وشاس بن قيس ومالك بن الصيف فقالوا ذلك وقيل قاله فنحاص بن عازوراء وهو الذي قال ان الله فقير ونحن أغنياء وسبب هذا القول أن اليهود قتلوا الانبياء بعد موسى عليه السلام فرفع الله تعالى عنهم التوراة وعماها من قلوبهم فخرج عزيز وهو غلام يسيح في الارض فأتاه جبريل عليه السلام فقال له أين تذهب قال أطلب العلم فحفظه التوراة فأملاها عليهم عن ظهر لسانه لا يخرم حرفا فقالوا اما جمع الله التوراة في صدره وهو غلام الا أنه ابنه قال الامام الكلبي لما قتل بخت نصر علماءهم جميعا وكان عزيزا ذاك صغيرا فاستصره ولم يقتله فلما رجع بنو اسرائيل الى بيت المقدس وليس فيهم من يقر التوراة بعث الله تعالى عزيزا ليحدثهم التوراة ويكون آية بعد ما أماته مائة عام يقال انه أتاه ملك باناء فيه ماء فسقاه فشلت في صدره فلما أتاهم فقال لهم انى عزيز كذبوه فقالوا ان كنت كما تزعم فأمل علينا التوراة ففعل فقالوا ان الله تعالى لم يقذف التوراة في قلب رجل الا لأنه ابنه تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا . وعن ابن عباس رضى الله عنهما أن اليهود أضاعوا التوراة وعملوا بغير الحق فأنساهم الله تعالى التوراة ونسخها من صدورهم ورفع تابوت فتضرع عزيز الى الله تعالى وابتهل اليه فعاد حفظ التوراة الى قلبه فأندرقومه به ثم ان التابوت نزل فعرضوا ما تلاه عزيز على ما فيه فوجدوه مثله فقالوا ما قالوا ((وقالت النصارى المسيح ابن الله)) هو أيضا قول بعضهم وانما قالوه استحالة لأن يكون ولد بغير أب أو لأن يفعل ما فعله من ابراء الاكهم والابرص واحياء الموتى من لم يكن الها ((ذلك)) اشارة الى ما صدر عنهم من العظيمنتين وما فيه من معنى البعد للدلالة على بعد درجة المشار اليه في الشناعة والفظاعة ((قولهم بأفواههم)) اماتا كيد لنسبة القول المذكور اليهم ونفى التجوز عنها أو اشعار بأنه قول مجرد

عن برهان وتحقيق مماثل للهمل الموجود في الافواه من غير أن يكون له مصداق في الخارج ﴿يضاهئون﴾ أى في الكفر والشناعة وقرى بغير همز ﴿قول الذين كفروا﴾ أى يشابه قولهم على حذف المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه عند انقلابه مرفوعا قول الذين كفروا ﴿من قبل﴾ أى من قبلهم وهم المشركون الذين يقولون الملائكة بنات الله أو اللات والعزى بنات الله لا قدماءهم كما قيل اذ لا تعدد في القول حتى يتأتى التشبيه وجعله بين قولى الفريقين مع اتحاد القول ليس فيه مزيد مزية وقيل الضمير للنصارى أى يضاهى قولهم المسيح ابن الله قول اليهود عزير الخ لأنهم أقدم منهم وهو أيضا كما ترى فانه يستدعى اختصاص الرد والابطال بقوله تعالى ذلك قولهم بأفواههم بقول النصارى ﴿قائلهم الله﴾ دعاء عليهم جميعا بالاهلاك فان من قاتله الله هلك أو تعجب من شناعة قولهم ﴿أنى يؤفكون﴾ كيف يصرفون من الحق الى الباطل والحال أنه لا سبيل اليه أصلا ﴿اتخذوا﴾ زيادة تقرير لما سلف من كفرهم بالله تعالى ﴿أخبارهم﴾ وهم علماء اليهود واختلف في واحده قال الاصمعى لا أدري أهو خبر أم خبر وقال أبو الهيثم بالفتح لا غير وكان الليث وابن السكيت يقولان خبر وخبر للعالم ذميا كان أو مسلما بعد أن كان من أهل الكتاب ﴿ورهبانهم﴾ وهم علماء النصارى من أصحاب الصوامع أى اتخذ كل واحد من الفريقين علماءهم لا الكل الكل ﴿أربابا من دون الله﴾ بأن أطاعوهم في تحريم ما أحله الله تعالى وتحليل ما حرمه أو بالسجود لهم ونحوه تسمية اتباع الشيطان عبادة له فى قوله تعالى يا أبت لا تعبد الشيطان وقوله تعالى بل كانوا يعبدون الجن. قال عدى بن حاتم أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وفى عنق صليب من ذهب وكان اذ ذاك على دين يسمى الر كوسية فريق من النصارى وهو يقرأ سورة براءة فقال يا عدى اطرح هذا الوثن فطرحته فلما انتهى الى قوله تعالى اتخذوا أخبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله قلت لم يكونوا يعبدونهم فقال عليه الصلاة والسلام أليس يحرمون ما أحل الله فتحرمونه ويحلون ما حرم الله فتستحلونه فقلت بلى قال ذلك عبادتهم قال الربيع قلت لآنى العالية كيف كانت تلك الربوية فى بنى اسرائيل قال انهم ربما وجدوا فى كتاب الله تعالى ما يخالف أقوال الاحبار فكانوا يأخذون بأقوالهم ويتروكون حكم كتاب الله ﴿والمسيح ابن مريم﴾ عطف على رهبانهم أى اتخذوه النصارى ربا معبودا بعد ما قالوا انه ابنه تعالى عن ذلك علوا كبيرا وتخصيص الاتخاذ به يشير الى أن اليهود ما فعلوا ذلك بعزير وتأخيرهم فى الذكر مع أن اتخذهم له عليه الصلاة والسلام ربا معبودا أقوى من مجرد الاطاعة فى أمر التحليل والتحريم كما هو المراد باتخاذهم الاحبار والرهبان أربابا لأنه مختص بالنصارى ونسبته عليه الصلاة والسلام الى أمه من حيث دلالتها على ربوبية المنافية للربوية للايدان بكمال ركافة رأيهم والقضاء عليهم بنهاية الجهل والحقارة ﴿وما أمروا﴾ أى والحال أن أولئك الكفرة ما أمروا فى كتابيهم ﴿الا ليعبدوا الها واحدا﴾ عظيم الشأن هو الله سبحانه وتعالى ويطيعوا أمره ولا يطيعوا أمر غيره بخلافه فان ذلك محل بعبادته تعالى فان جميع الكتب السماوية متفقة على ذلك قاطبة وقد قال المسيح عليه السلام انه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة وأما اطاعة الرسول صلى الله عليه وسلم وسائر من أمر الله تعالى بطاعته فهى فى الحقيقة اطاعة لله عز وجل أو وما أمر الذين اتخذهم الكفرة أربابا من المسيح والاحبار والرهبان الا ليوحدوا الله تعالى فكيف يصح أن يكونوا أربابا وهم مأمورون مستعبدون مثلهم ولا يقدر فى ذلك كون ربوية الاحبار والرهبان بطريق الاطاعة فان تخصيص العبادة به تعالى لا يتحقق الا بتخصيص الطاعة أيضا به تعالى وحيث لم يخصوها به تعالى لم يخصوا العبادة به سبحانه ﴿لا اله الا هو﴾ صفة ثانية لالهها أو استئناف مقرر للتوحيد ﴿سبحانه عما يشركون﴾ عن الاشراف به فى العبادة والطاعة ﴿يريدون أن يطفئوا نور الله﴾ اطفاء النار عبارة عن ازالة لهبها الموجهة لزوال نورها لا عن ازالة نورها كما قيل لكن لما كان الغرض من اطفاء نار لا يراد

بها الا النور كالمصباح ازالة نورها جعل اطفائها عبارة عنها ثم شاع ذلك حتى كان عبارة عن مطلق ازالة النور وان كان
لغير النار والسر في ذلك انحصار امكان الازالة في نورها والمراد بنور الله سبحانه اما حجته الزيرة الدالة على وحدانيته
وتنزهه عن الشركاء والاولاد أو القرآن العظيم الناطق بذلك أى يريد أهل الكتابين أن يردوا القرآن ويكذبوه فيما
نطق به من التوحيد والتنزه عن الشركاء والاولاد والشرائع التي من جملتها ما خالفوه من أمر الحل والحرمه ﴿بأفواههم﴾
بأقوالهم الباطلة الخارجة منها من غير أن يكون لها مصداق تنطبق عليه أو أصل تستند اليه حسبما حكى عنهم وقيل المراد
به نبوة النبي صلى الله عليه وسلم هذا وقد قيل مثلت حالهم فيما ذكر بحال من يريد طمس نور عظيم منبث في الأفاق بنفخه
﴿وياي الله﴾ أى لا يريد ﴿الا أن يتم نوره﴾ بأعلاء كلمة التوحيد واعزاز دين الاسلام وانما صح الاستثناء المفرغ
من الموجب لكونه بمعنى النفي كما أشير اليه لوقوعه في مقابلة قوله تعالى يريدون وفيه من المبالغة والدلالة على الامتناع
ما ليس في نفي الارادة أى لا يريد شيئاً من الأشياء الا اتمام نوره فيندرج في المستثنى منه بقاؤه على ما كان عليه فضلاً
عن الاطفاء وفي اظهار النور في مقام الاضمار مضافاً الى ضميره عز وجل زيادة اعتناء بشأنه وتشريفه على تشريف
واشعار بعلّة الحكم ﴿ولو كره الكافرون﴾ جواب لو محذوف لدلالة ما قبله عليه والجملة معطوفة على جملة قبلها
مقدرة وكتاتهما في موقع الحال أى لا يريد الله الا اتمام نوره لولم يكره الكافرون ذلك ولو كرهوه أى على كل حال
مفروض وقد حذفت الأولى في الباب حذفاً مطرداً لدلالة الثانية عليها دلالة واضحة لأن الشيء اذا تحقق عند المانع فلا أن
يتحقق عند عدمه أولى وعلى هذا السر يدور ما في ان ولو الوصليتين من التأكيد وقد مر زيادة تحقيق لهذا مراراً
﴿هو الذى أرسل رسوله﴾ ملتبساً ﴿بألهدى﴾ أى القرآن الذى هو هدى للمتقين ﴿ودين الحق﴾ الثابت وهو
دين الاسلام ﴿ليظهره﴾ أى رسوله ﴿على الدين كله﴾ أى على أهل الأديان كلهم أو ليظهر الدين الحق على سائر
الأديان بنسخه اياها حسبما تقتضيه الحكمة والجملة بيان وتقرير لمضمون الجملة السابقة والكلام فى قوله عز وجل
﴿ولو كره المشركون﴾ كما فيما سبق خلا أن وصفهم بالشرك بعد وصفهم بالكفر للدلالة على أنهم ضموا
الكفر بالرسول الى الكفر بالله ﴿ياأيها الذين آمنوا﴾ شروع فى بيان حال الأحرار والرهبان فى اغوائهم لأراذلهم
اثريان سوء حال الاتباع فى اتخاذهم لهم أرباباً يطيعونهم فى الأوامر والنواهي واتباعهم لهم فيما يأتون وما يذرون
﴿ان كثيراً من الأحرار والرهبان لياكلون أموال الناس بالباطل﴾ يأخذونها بطريق الرشوة لتغيير الأحكام والشرائع
والتخفيف والمساهة فيها وانما عبر عن ذلك بالأكل بناء على أنه معظم الغرض منه وتقييحا لحالهم وتنفير السامعين
عنهم ﴿ويصدون﴾ الناس ﴿عن سبيل الله﴾ عن دين الاسلام أو عن المسلك المقرر فى التوراة والانجيل الى
ما افتروه وحرفوه بأخذ الرشا أو يصدون عنه بأنفسهم بأكلهم الأموال بالباطل ﴿والذين يكنزون الذهب والفضة﴾
أى يجمعونها ويحفظونها سواء كان ذلك بالدفن أو بوجه آخر والموصول عبارة اما عن الكثير من الأحرار والرهبان
فيكون مبالغة فى الوصف بالحرص والضم بهما بعد وصفهم بما سبق من أخذ الرشا والباطل فى الأباطيل واما
عن المسلمين الكاذبين غير المنفقين وهو الأنسب بقوله عز وجل ﴿ولا ينفقونها فى سبيل الله﴾ فيكون نظمهم فى
قرن المرتشين من أهل الكتاب تغليظاً ودلالة على كونهم أسوة لهم فى استحقاق البشارة بالعذاب الأليم فالمراد بالانفاق
فى سبيل الله الزكاة لما روى أنه لما نزل كبر ذلك على المسلمين فذكر عمر لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان الله تعالى
لم يفرض الزكاة الا ليطيب بها ما بقى من أموالكم ولقوله عليه الصلاة والسلام ما أدى زكاته فليس يكنز أى يكنز أو وعد عليه فان
الوعيد عليه مع عدم الانفاق فيما أمر الله بالانفاق فيه وأما قوله عليه الصلاة والسلام من ترك صفراء أو بيضاء كوى بها

ونحوه فالمراد بها ما لم يؤد حقها لقوله عليه الصلاة والسلام ما من صاحب ذهب ولا فضة لا يؤدي منها حقها الا اذا كان يوم القيامة صفحت له صفائح من نار فيكوى بها جنبه وجبينه وظهره ﴿فبشرهم بعذاب أليم﴾ خبر الموصول والفاء لتضمنه معنى الشرط ويجوز أن يكون الموصول منصوبا بفعل يفسره فبشرهم ﴿يوم﴾ منصوب بعذاب أليم أو بمضمر يدل عليه ذلك أي يعذبون أو يذكروا ﴿يحمى عليها في نار جهنم﴾ أي يوم توقد النار ذات حمى شديد عليها وأصله تحمى النار فجعل الاحماء للنار مبالغة ثم حذفت النار وأسند الفعل الى الجار والمجرور رتبها على المقصود فانتقل من صيغة التأنيث الى التذكير كما تقول رفعت القصة الى الأمير فان طرحت القصة قلت رفع الى الأمير وانما قيل عليها والمذكور شيان لأن المراد بهما دنائير ودرهم كثيرة كما قال على رضي الله عنه أربعة آلاف وما دونها نفقة وما فوقها كنز وكذا الكلام في قوله تعالى ولا ينفقونها وقيل الضمير للاموال والكنوز فان الحكم عام وتخصيصها بالذكر لأنهما قانون القول أو للفضة وتخصيصها لقربها ودلالة حكمها على أن الذهب كذلك بل أولى ﴿فكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم﴾ لأن جمعهم لها وامساكهم كان لطلب الوجاهة بالغنى والتنعيم بالمطاعم الشبهة والملابس البهية أو لأنهم ازوروا عن السائل وأعرضوا عنه ولوه ظهورهم أو لأنها أشرف الاعضاء الظاهرة فانها المشتمة على الاعضاء الرئيسة التي هي الدماغ والقلب والكبد أو لأنها أصول الجهات الاربعة التي هي مقادير البدن وما آخره وجنباة ﴿هذا ما كنزتم﴾ على ارادة القول ﴿لأنفسكم﴾ لمنفعتها فكان عين مضرتها وسبب تعذيبها ﴿فذوقوا ما كنتم تكنزون﴾ أي وبال كنزكم أو ما تكنزونه وقرئ بضم النون ﴿ان عدة الشهور﴾ أي عددها ﴿عند الله﴾ أي في حكمه وهو معمول لها لأنها مصدر ﴿اثنا عشر﴾ خبر لان ﴿شهر﴾ تمييز مؤكدا في قولك عندي من الدنانير عشرون دينارا والمراد الشهور القمرية اذ عليها يدور فلك الاحكام الشرعية ﴿في كتاب الله﴾ في اللوح المحفوظ أو فيما أثبتته وأوجهه وهو صفة اثنا عشر أي اثنا عشر شهرا مثبتا في كتاب الله وقوله عز وجل ﴿يوم خلق السموات والارض﴾ متعلق بما في الجار والمجرور من معنى الاستقرار أو بالكتاب على أنه مصدر والمعنى ان هذا أمر ثابت في نفس الامر منذ خلق الله تعالى الاجرام والحركات والازمنة ﴿منها﴾ أي من تلك الشهور الاثني عشر ﴿أربعة حرم﴾ هي ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب ومنه قوله عليه الصلاة والسلام في خطبته في حجة الوداع الا ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والارض السنة اثنا عشر شهرا منها أربعة حرم ثلاث متواليات ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب مضر الذي بين جمادى وشعبان والمعنى رجعت الاشهر الى ما كانت عليه من الحل والحرمة وعاد الحج الى ذي الحجة بعد ما كانوا أزالوه عن محله بالنسيء الذي أحدثوه في الجاهلية وقد وافقت حجة الوداع ذا الحجة وكانت حجة أبي بكر رضي الله عنه قبلها في ذي القعدة ﴿ذلك﴾ أي تحريم الاشهر الاربعة المعينة المعدودة وما في ذلك من معنى البعد لتفخيم المشار اليه هو ﴿الدين القيم﴾ المستقيم دين ابراهيم واسماعيل عليهما السلام وكانت العرب قد تمسكت به وراثة منهما وكانوا يعظمون الاشهر الحرم ويكرهون القتال فيها حتى أنه لو لقي رجل قاتل أبيه أو أخيه لم يهجه وسموا رجبا الاصم ومنصل الأسنة حتى أحدثوا النسيء فغيروا ﴿فلا تظلموا فيهن أنفسكم﴾ بهتك حرمتين وارتكبا ما حرم فيهن والجمهور على أن حرمة القتال فيهن منسوخة وأن الظلم ارتكبا المعاصي فيهن فانه أعظم وزرا كارتكابها في الحرم وعن عطاء أنه لا يحل للناس أن يغزوا في الحرم ولا في الاشهر الحرم الا أن يقاتلوا وما نسخت ويؤيد الاول أنه عليه الصلاة والسلام حصر طائفا وغزا هوازن بخين في شوال وذى القعدة ﴿وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة﴾ أي جميعا وهو مصدر كف عن الشيء فان الجميع مكفوف عن الزيادة وقع موقع الحال ﴿واعلموا أن الله مع المتقين﴾

أى معكم بالنصر والامداد فيما تباشرونه من القتال وانما وضع المظهر موضعه مدحا لهم بالتقوى وحثا للقاصرين عليه وايدانا بأنه المداد فى النصر وقيل هى بشارة وضمان لهم بالنصرة بسبب تقواهم ﴿انما النسيء﴾ هو مصدر نساء اذا آخره نساء ونساء ونسيئا نحو مس مسا ومسا سا ومسيسا وقرى بهن جميعا وقرى بقلب الهمزة ياء وتشديد الياء الاولى فيها كانوا اذا جاء شهر حرام وهم محاربون أحلوه وحرمو مكانه شهرا آخر حتى رفضوا خصوصا الاشهر واعتبروا مجرد العدد وربما زادوا فى عدد الشهور بأن يجعلوها ثلاثة عشر أو أربعة عشر ليتسع لهم الوقت ويجعلوا أربعة أشهر من السنة حرما ولذلك نص على العدد المعين فى الكتاب والسنة أى انما تأخير حرمة شهر الى شهر آخر ﴿زيادة فى الكفر﴾ لأنه تحليل ما حرمة الله وتحريم ما حلله فهو كفر آخر مضموم الى كفرهم ﴿يضل به الذين كفروا﴾ ضلالا على ضلالهم القديم وقرى على البناء للفاعل من الافعال على أن الفعل لله سبحانه أى يخلق فيهم الضلال عند مباشرتهم لمبادئه وأسبابه وهو المعنى على القراءة الاولى أيضا وقيل المضلون حينئذ رؤسائهم والموصول عبارة عن أتباعهم وقرى يضل بفتح الياء والصاد من ضلل يضلل ونضل بنون العظمة ﴿يحلونه﴾ أى الشهر المؤخر ﴿عاما﴾ من الاعوام ويحرمون مكانه شهرا آخر مما ليس بحرام ﴿ويحرمونه﴾ أى يحافظون على حرمة كما كانت والتعبير عن ذلك بالتحريم باعتبار احلالهم له فى العام الماضى أو لاسنادهم له الى آلهتهم كما سيجى ﴿عاما﴾ آخر اذا لم يتعلق بتغيير غرض من أغراضهم قال الكلبي أول من فعل ذلك رجل من كنانة يقال له نعيم بن ثعلبة وكان اذا هم الناس بالصدر من الموسم يقوم فيخطب ويقول لامرد لما قضيت وأنا الذى لا أعاب ولا أجاب فيقول له المشركون ليك ثم يسألونه أن ينسبهم شهرا غيرون فيه فيقول ان صفر العام حرام فاذا قال ذلك حلوا الأوتار ونزعوا الأسنة والأزجة وان قال حلال عقدوا الأوتار وشدوا الأزجة وأغاروا وقيل هو جنادة بن عوف الكنانى وكان مطاعا فى الجاهلية كان يقوم على جمل فى الموسم فينادى بأعلى صوته ان آلهتكم قد أحلت لكم المحرم فأحلوه ثم يقوم فى العام القابل فيقول ان آلهتكم قد حرمت عليكم المحرم فحرموه وقيل هو رجل من كنانة يقال له القلس قال قائلهم ومنا ناسى الشهر القلس وعن ابن عباس رضى الله عنهما أول من سن النسيء عمر بن لحي بن قعدة بن خندف والجلتان تفسير للضلال أو حال من الموصول والعامل عامله ﴿ليواطوا﴾ أى ليوافقوا ﴿عدة ما حرم الله﴾ من الاشهر الاربعة واللام متعلقة بالفعل الثانى أو بما يدل عليه مجموع الفعلين ﴿فيحلوا ما حرم الله﴾ بخصوصه من الأشهر المعينة ﴿زين لهم سوء أعمالهم﴾ وقرى على البناء للفاعل وهو الله سبحانه والمعنى جعل أعمالهم مشبهة للطبع محبوبة للنفس وقيل خذلهم حتى حسبوا قبيح أعمالهم حسنا فاستمروا على ذلك ﴿والله لا يهدى القوم الكافرين﴾ هداية موصلة الى المطلوب البتة وانما يهديهم الى ما يوصل اليه عند سلوكه وهم قد صدوا عنه بسوء اختيارهم فتأهوا فى تيه الضلال ﴿يا أيها الذين آمنوا﴾ رجوع الى حث المؤمنين وتجريد عزائمهم على قتال الكفرة اثر بيان طرف من قبائحهم الموجبة لذلك ﴿ما لكم﴾ استفهام فيه معنى الانكار والتوبيخ ﴿اذا قيل لكم انفروا فى سبيل الله اثاقلتم﴾ تباطأتم وتقاعستم أصله ثقألتهم وقد قرى كذلك أى أى شىء حصل أو حاصل لكم أو ما تصنعون حين قال لكم النبي صلى الله عليه وسلم انفروا أى اخرجوا الى الغزو فى سبيل الله متثاقلين على أن الفعل ماض لفظا مضارع معنى كأنه قيل تتثاقلون فالعامل فى الظرف الاستقرار المقدر فى لكم أو معنى الفعل المدلول عليه بذلك ويجوز أن يعمل فيه الحال أى ما لكم متثاقلين حين قيل لكم انفروا وقرى اثاقلتم على الاستفهام الانكارى التوبيخى فالعامل فى الظرف حينئذ انما هو الاول ﴿الى الأرض﴾ متعلق باثاقلتم على تضمينه معنى الميل والاخلاد أى اثاقلتم ماثلين الى الدنيا وشهواتها الفانية عما قليل وكرهتم مشاق الغزو ومتابعيه المستتعبة للراحة الخالدة كقوله تعالى

أخلد إلى الأرض واتبع هواه أو إلى الإقامة بأرضكم ودياركم وكان ذلك في غزوة تبوك في سنة عشر بعد رجوعهم من الطائف استنفروا في وقت عسرة وقحط وقيظ وقد أدركت ثمار المدينة وطابت ظلالها مع بعد الشقة وكثرة العدو فشق عليهم ذلك وقيل ما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة غزاها الأورى بغيرها إلا في غزوة تبوك فإنه عليه الصلاة والسلام بين لهم المقصد فيها ليستعدوا لها ﴿أرضيتم بالحياة الدنيا﴾ وغروها ﴿من الآخرة﴾ أي بدل الآخرة ونعيمها الدائم ﴿فما متاع الحياة الدنيا﴾ أظهر في مقام الإضرار لزيادة التقرير أي فما التمتع بها وبلائها ﴿في الآخرة﴾ أي في جنب الآخرة ﴿الاقليل﴾ أي مستحقر لا يؤبه له وفي ترشيح الحياة الدنيا بما يؤذن بنفاسها ويستدعي الرغبة فيها وتجريد الآخرة عن مثل ذلك مبالغة في بيان حقارة الدنيا ودنائها وعظم شأن الآخرة وعلوها ﴿الاتنفروا﴾ أي إن لا تنفروا إلى ما استنفرتكم إليه ﴿يعذبكم﴾ أي الله عز وجل ﴿عذاباً أليماً﴾ أي يهلككم بسبب فظيعة هائل كقحط ونحوه ﴿ويستبدل﴾ بكم بعد أهلاككم ﴿قوما غيركم﴾ وصفهم بالمغايرة لهم لتأكيد الوعيد والتشديد في التهديد بالدلالة على المغايرة الوصفية والذاتية المستلزمة للاستئصال أي قوماً طبيعيين مؤثرين للآخرة على الدنيا ليسوا من أولادكم ولا أرحامكم كأهل اليمن وأبناء فارس وفيه من الدلالة على شدة السخط ما لا يخفى ﴿ولا تضره شيئاً﴾ أي لا يقدح تشاقلكم في نصرته دينه أصلاً فإنه الغنى عن كل شيء في كل شيء وقيل الضمير للرسول صلى الله عليه وسلم فإن الله عز وجل وعده بالعصمة والنصرة وكان وعده مفعولاً لا محالة ﴿والله على كل شيء قدير﴾ فيقدر على أهلاككم والأتیان بقوم آخرين ﴿الاتصروه فقد نصره الله﴾ أي إن لم تنصروه فسينصره الله الذي قد نصره في وقت ضرورة أشد من هذه المرة فحذف الجزاء وأقيم سببه مقامه أو إن لم تنصروه فقد أوجب له النصره حتى نصره في مثل ذلك الوقت فلن يخذله في غيره ﴿إذا أخرجهم الذين كفروا﴾ أي تسبوا الخروجه حيث أذن له عليه الصلاة والسلام في ذلك حين هموا باخراجه ﴿ثاني اثنين﴾ حال من ضميره عليه الصلاة والسلام وقرىء بسكون الياء على لغة من يجرى الناقص مجرى المقصور في الأعراب أي أحد اثنين من غير اعتبار كونه عليه الصلاة والسلام ثانياً فإن معنى قولهم ثالث ثلاثة ورابع أربعة ونحو ذلك أحد هذه الأعداد مطلقاً لا الثالث والرابع خاصة ولذلك منع الجمهور أن ينصب ما بعده بأن يقال ثالث ثلاثة ورابع أربعة وقدر في قوله تعالى لقد كفر الذين قالوا إن الله ثالث ثلاثة من سورة المسائدة وجعله عليه الصلاة والسلام ثانيهما لمشى الصديق أمامه ودخوله في الغار أولاً لكنسه وتسوية البساط كما ذكر في الأخبار تمحل مستغنى عنه ﴿اذهما في الغار﴾ بدل من إذا أخرجه بدل البعض إذا المراد به زمان متسع والغار ثقب في أعلى ثور وهو جبل في معنى مكة على مسيرة ساعة مكشافيه ثلاثاً ﴿اذيقول﴾ بدل ثان أو ظرف لثاني ﴿لصاحبه﴾ أي الصديق ﴿لا تحزن إن الله معنا﴾ بالعون والعصمة والمراد بالمعية الولاية الدائمة التي لا تحوم حول صاحبها شائبة شيء من الحزن وما هو المشهور من اختصاص مع بالمتبوع فالمراد بما فيه من المتبوعية هو المتبوعية في الأمر المباشر روى أن المشركين طلّعوا فوق الغار فاشفق أبو بكر رضي الله عنه على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال إن نصب اليوم ذهب دين الله فقال عليه الصلاة والسلام ما ظنك باثنين الله ثالثهما وقيل لما دخلا الغار بعث الله تعالى حمايتين فباضتا في أسفله والعنكبوت فنسجت عليه وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم أعم أبصارهم فجعلوا يترددون حول الغار ولا يفتنون قد أخذ الله تعالى أبصارهم عنه وفيه من الدلالة على علو طبقة الصديق رضي الله عنه وسابقة صحبته ما لا يخفى ولذلك قالوا من أنكر صحبة أبي بكر رضي الله عنه فقد كفر لانكاره كلام الله سبحانه وتعالى ﴿فأنزل الله سكينته﴾ أمانته التي تسكن عندها القلوب ﴿عليه﴾ على النبي صلى الله عليه وسلم فالمراد بها ما لا يحوم حوله شائبة الخوف

أصلاً أو على صاحبه اذهو المنزعج وأما النبي صلى الله عليه وسلم فكان على طمأنينة من أمره ﴿وأيده بخنوده لم تروها﴾ عطف على نصره الله والجنود هم الملائكة النازلون يوم بدر والاحزاب وحين وقيل هم الملائكة أنزلهم الله ليحرسوه في الغار ويأباه وصفهم بعدم رؤية المخاطبين لهم وقوله عز وعلّا ﴿وجعل كلمة الذين كفروا السفلى﴾ يعنى الشرك أو دعوة الكفر فان ذلك الجعل لا يتحقق بمجرد الانجاء بل بالقتل والاسر ونحو ذلك ﴿وكلمة الله﴾ أى التوحيد أو دعوة الاسلام ﴿هى العليا﴾ لا يدانيها شئ وتغيير الاسلوب للدلالة على أنها فى نفسها كذلك لا يتبدل شأنها ولا يتغير حالها دون غيرها من الكلم ولذلك وسط ضمير الفصل وقرىء بالنصب عطفاً على كلمة الذين ﴿والله عزيز﴾ لا يغالب ﴿حكيم﴾ فى حكمه وتدييره ﴿انفروا﴾ تجريد للامر بالنفور بعد التوبىخ على تركه والانكار على المساهلة فيه وقوله تعالى ﴿خفافاً وثقالاً﴾ حالان من ضمير المخاطبين أى على أى حال كان من يسر وعسر حاصلين بأى سبب كان من الصحة والمرض أو الغنى والفقر أو قلة العيال وكثرتهم أو غير ذلك مما ينتظمه مساعدة الاسباب وعدمها بعد الامكان والقدرة فى الجملة وما ذكر فى تفسيرهما من قولهم خفافاً لقلة عيالكم وثقالاً لكثرتها أو خفافاً من السلاح وثقالاً منه أو ركبانا ومشاة أو شبانا وشيوخاً أو مهازِيل وسنانياً أو صحاحاً ومرأضاً ليس لتخصيص الأمرين المتقابلين بالارادة من غير مقارنة للباقي وعن ابن أم مكتوم أنه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم أعلى أن أنفر قال عليه الصلاة والسلام نعم حتى نزل ليس على الأعشى حرج . وعن ابن عباس رضى الله عنهما نسخت بقوله عز وجل ليس على الضعفاء ولا على المرضى الآية ﴿وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم فى سبيل الله﴾ ايجاب للجهاد بهما ان أمكن وبأحدهما عند امكانه واعواز الآخر حتى ان من ساعده النفس والمال يجاهد بهما ومن ساعده المال دون النفس يغزى مكانه من حاله على عكس حاله الى هذا ذهب كثير من العلماء وقيل هو ايجاب للقسم الاول فقط ﴿ذلكم﴾ أى ما ذكر من النفير والجهاد وما فى اسم الإشارة من معنى البعد للايدان ببعد منزلته فى الشرف ﴿خير لكم﴾ أى خير عظيم فى نفسه أو خير مما يتغنى بتركه من الراحة والدعة وسعة العيش والتمتع بالاموال والاولاد ﴿ان كنتم تعلمون﴾ أى تعلمون الخير علمتم أنه خير أو ان كنتم تعلمون أنه خير اذا احتمال تغير الصدق فى أخبار الله تعالى فبادروا اليه ﴿لو كان﴾ صرف للخطاب عنهم وتوجيه له الى رسول الله صلى الله عليه وسلم تعديدا لما صدر عنهم من الهنات قولاً وفعلًا على طريق المباشرة وياناً لدناة همهم وسائر ذائلهم أى لو كان مادعوا اليه ﴿عرضاً قريباً﴾ العرض ما عرض لك من منافع الدنيا أى لو كان ذلك غنماً سهل المأخذ قريب المنال ﴿وسفراً قاصداً﴾ ذاقصدين القريب والبعيد ﴿لاتبعوك﴾ فى النفير طمعاً فى الفوز بالغنيمة وتعليق الاتباع بكلا الأمرين يدل على عدم تحققه عند توسط السفر فقط ﴿ولكن بعدت عليهم الشقة﴾ أى المسافة الشاططة الشاقة التى تقطع بمشقة وقرىء بكسر العين والشين ﴿وسيحلفون﴾ أى المتخلفون عن الغزو وقوله تعالى ﴿بأنه﴾ امامتعلق بسيحلفون أو هو من جملة كلامهم والقول مراد على الوجهين أى سيحلفون بالله اعتذاراً عند قولك قائلين ﴿لو استطعنا﴾ أو سيحلفون قائلين بالله لو استطعنا الخ أى لو كان لنا استطاعة من جهة العدة أو من جهة الصحة أو من جهتهما جميعاً حسبما عن لهم من الكذب والتعلل وعلى كلا التقديرين فقوله تعالى ﴿لخرجنا معكم﴾ ساد مسد جواب القسم والشرط جميعاً أما على الثانى فظاهر وأما على الاول فلان قولهم لو استطعنا فى قوة بالله لو استطعنا لأنه بيان لقوله تعالى سيحلفون بالله وتصديق له والاخبار بما سيكون منهم بعد القبول وقد وقع حسبما أخبر به من جملة المعجزات الباهرة وقرىء لو استطعنا بضم الواو تشبيهاً لها بواو الجمع كما فى قوله عز وجل فتمنوا الموت ﴿يهلكون أنفسهم﴾ بدل من سيحلفون لان الحلف الكاذب اهلاك للنفس ولذلك قال عليه الصلاة والسلام المؤمنين الفاجرة تدع الديار بلاقع

أو حال من فاعله أى مهلكين أنفسهم أو من فاعل خر جناحى به على طريقة الاخبار عنهم كأنه قيل نهلك أنفسنا أى
لخر جناحنا معكم مهلكين أنفسنا كما فى قولك حلف ليفعلن مكان لا فعلن ﴿ والله يعلم انهم لكاذبون ﴾ أى فى مضمون
الشرطية وفيما ادعوا ضمنا من انتفاء تحقق المقدم حيث كانوا مستطيعين للخروج ولم يخرجوا ﴿ عفا الله عنك ﴾
صریح فى أنه سبحانه وتعالى قد عفا عنه عليه الصلاة والسلام ما وقع منه عند استئذان المتخلفين فى التخلف معتذرين
بعدم الاستطاعة واذنه اعتمادا على أيمانهم ومواثيقهم لخلوها عن المزاحم من ترك الأولى والأفضل الذى هو التانى
والتوقف الى انجلاء الأمر وانكشاف الحال وقوله عز وجل ﴿ لم أذن لهم ﴾ أى لاى سبب أذنت لهم فى التخلف حين
اعتلوا بعللهم بيان لما أشير اليه بالعفو من ترك الأولى وإشارة الى أنه ينبغى أن تكون أموره عليه الصلاة والسلام منوطة
بأسباب قوية موجبة لها أو مصححة وأن ما أبروزه فى معرض التعلل والاعتذار مشفوعا بالإيمان كان بمعزل من كونه
سببا للاذن قبل ظهور صدقه وكذا اللامين متعلقة بالاذن لا خلافا لهما فى المعنى فان الأولى للتعليل والثانية للتبليغ والضمير
المجروح لجميع المستأذنين وتوجه الإنكار الى الاذن باعتبار شموله لكل لا باعتبار تعلقه بكل فرد فدل تحقق عدم استطاعة
بعضهم كما ينبى عنه قوله سبحانه ﴿ حتى يتبين لك الذين صدقوا ﴾ أى فيما أخبروا به عند الاعتذار من عدم الاستطاعة من جهة
المال أو من جهة البدن أو من جهة ما أحسبهما عن لهما هناك ﴿ وتعلم الكاذبين ﴾ فى ذلك فتعامل كلا من الفريقين بما
يستحقه وهو بيان لذلك الأولى الأفضل وتخصيص له عليه الصلاة والسلام عليه فان كلمة حتى سواء كانت بمعنى اللام أو بمعنى
الى لا يمكن تعلقها بقوله تعالى لم أذن لا استلزامه أن يكون اذنه عليه الصلاة والسلام لهم معللا أو مغيا بالتبين والعلم ويكون
توجه الاستفهام اليه من تلك الحثية وذلك بين الفساديل بما يدل عليه ذلك كأنه قيل لم سارعت الى الاذن لهم وهلا تأنيت
حتى ينجلي الأمر كما هو قضية الحزم . قال قتادة وعمر بن ميمون اثنان فعلهما رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يؤمر فيهما
بشيء اذنه للمنافقين وأخذ الفداء من الاسارى فعاتبه الله تعالى كما تسمعون وتغيير الاسلوب بأن عبر عن الفريق الأول
بالموصول الذى صلته فعل دال على الحدوث وعن الفريق الثانى باسم الفاعل المفيد للدوام الا اذنان بأن ما ظهر من الأولين
صدق حادث فى أمر خاص غير مصحح لنظمهم فى سلك الصادقين وأن ما صدر من الآخرين وان كان كذا باحاثا متعلقا
بأمر خاص لكنه أمر جار على عادتهم المستمرة ناشئ عن رسوخهم فى الكذب والتعبير عن ظهور الصدق بالتبين وعمما
يتعلق بالكذب بالعلم لما هو المشهور من أن مدلول الخبر هو الصدق والكذب احتمال عقلى فظهور صدقه انما هو
تبين ذلك المدلول وانقطاع احتمال نقيضه بعد ما كان محتملا له احتمالا عقليا وأما كذبه فأمر حادث لا دلالة للخبر عليه
فى الجملة حتى يكون ظهوره تبينا له بل هو نقيض لمدلوله فما يتعلق به يكون علما مستأنفا واسناده الى ضميره عليه الصلاة
والسلام لا الى المعلومين ببناء الفعل للفعول مع اسناد التبين الى الأولين لما أن المقصود هنا عليه عليه الصلاة والسلام
بهم وهما أخذتهم بموجبه بخلاف الأولين حيث لا مؤاخذه عليهم ومن لم يتنبه لهذا قال حتى يتبين لك من صدق فى عذره
من كذب فيه واسناد التبين الى الأولين وتعليق العلم بالآخرين مع أن مدار الاسناد والتعلق أو لا وبالذات هو وصف
الصدق والكذب كما أشير اليه لما أن المقصد هو العلم بكلا الفريقين باعتبار اتصافهما بوصفهما المذكورين ومعاملتهم
بحسب استحقاقهما لا العلم بوصفهما بذاتيهما أو باعتبار قيامهما بوصفهما هذا وفى تصدير فاتحة الخطاب ببشارة العفو دون
ما يؤهم العتاب من مراعاة جانبه عليه الصلاة والسلام وتعهده بحسن المفاوضة ولطف المراجعة ما لا يخفى على أولى الالباب .
قال سفيان بن عيينة انظروا الى هذا اللطف بدأ بالعفو قبل ذكر المعفو ولقد أخطأ وأساء الأدب وبشما فعل فيما قال
وكتب من زعم أن الكلام كناية عن الجنائية وأن معناه أخطأت وبشما فعلت هب أنه كناية أليس اثارها على التصريح

بالحناء للتلطيف في الخطاب والتخفيف في العتاب وهب أن العفو مستلزم للخطأ فهل هو مستلزم لكونه من القبح واستتباع
 اللائمة بحيث يصح هذه المرتبة من المشافهة بالسوء أو يسوغ انشاء الاستقباح بكلمة بتسما المنبهة عن بلوغ القبح الى
 رتبة يتعجب منها ولا يخفى أنه لم يكن في خروجهم مصلحة للدين أو منفعة للمسلمين بل كان فيه فساد وخبال حسبما نطق
 به قوله عز وجل لو خرجوا الخ وقد كرهه سبحانه كما يفصح عنه قوله تعالى ولكن كره الله انبعاثهم الآية. نعم كان الأولى
 تأخير الاذن حتى يظهر كذبهم أثر ذى أثر ويفتضحوا على رؤس الاشهاد ولا يتمكنوا من التمتع بالعيش على الأمن
 والدعة ولا يتسنى لهم الابتهاج فيما بينهم بأنهم غروه عليه الصلاة والسلام وأرضوه بالا كاذب على أنه لم يهنا لهم عيش
 ولا قرت لهم عين اذ لم يكونوا على أمن واطمئنان بل كانوا على خوف من ظهور أمرهم وقد كان ﴿لا يستأذنك الذين
 يؤمنون بالله واليوم الآخر﴾ تنبيه على أنه كان ينبغي أن يستدل باستئذانهم على حالهم ولا يؤذن لهم أى ليس من عادة
 المؤمنين أى يستأذنوك في ﴿أن يجاهدوا بأموالهم وأنفسهم﴾ وأن الخلف منهم يبادرون اليه من غير توقف على الاذن
 فضلا عن أن يستأذنوك في التخلف وحيث استأذنك هؤلاء في التخلف كان ذلك مثنة للتأني في أمرهم بل دليلا على نفاقهم
 وقيل المستأذن فيه محذوف ومعنى قوله تعالى أن يجاهدوا كراهة أن يجاهدوا ثم قيل المحذوف هو التخلف والمعنى لا يستأذنك
 المؤمنون في التخلف كراهة الجهاد فيتوجه النفي الى القيد وبه يمتاز المؤمن من المنافق وهو وإن كان في نفسه أمرا خفيا
 لا يوقف عليه بادية الأمر لكن عامة أحوالهم لما كانت منبهة عن ذلك جعل أمرا ظاهرا موقرا وقيل هو الجهاد أى
 لا يستأذنك المؤمنون في الجهاد كراهة أن يجاهدوا بناء على أن الاستئذان في الجهاد ربما يكون لكراهته ولا يخفى أن
 الاستئذان في الشيء لكراهته مما لا يقع بل لا يعقل ولو سلم وقوعه فلا استئذان لعله الكراهة مما لا يمتاز بحسب الظاهر
 من الاستئذان لعله الرغبة ولو سلم فالذى نفى عن المؤمنين يجب أن يثبت للمنافقين وظاهر أنهم لم يستأذنوا في الجهاد
 لكراهتهم بل إنما استأذنوا في التخلف ﴿والله عليم بالمتقين﴾ شهادة لهم بالانتظام في سلك المتقين وعدة لهم بأجزل
 الثواب وتقرير لمضمون ما سبق كأنه قيل والله عليم بأنهم كذلك واشعار بأن ماصدر عنهم معلل بالتقوى ﴿انما
 يستأذنك﴾ أى في التخلف مطلقا على الأول أو لكراهة الجهاد على الثاني ﴿الذين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر﴾
 تخصيص الايمان بهما في الموضعين للايدان بأن الباعث على الجهاد يبذل النفس والمال انما هو الايمان بهما اذ به
 يتسنى للمؤمنين استبدال الحياة الأبدية والنعيم المقيم الخالد بالحياة الفانية والمتاع الكاسد ﴿وارتابت قلوبهم﴾ عطف
 على الصلة وايتار صيغة الماضي للدلالة على تحقق الريب وتقرره ﴿فهم﴾ حال كونهم ﴿في ريبهم﴾ وشكهم المستقر
 في قلوبهم ﴿يترددون﴾ أى يتحIRON فان التردد يدين المتحير كما أن الثبات يدين المستبصر والتعبير عنه به مما لا يخفى
 حسن موقعه ﴿ولو أرادوا الخروج﴾ يدل على أن بعضهم قالوا عند الاعتذار كنا نريد الخروج لكن لم تنهأه وقد
 قرب الرحيل بحيث لا يمكننا الاستعداد فقل تكذبا لهم لو أرادوه ﴿لأعدوا له﴾ أى للخروج في وقته ﴿عدة﴾
 أى أهبة من الزاد والراحلة والسلاح وغير ذلك مما لا بد منه للسفر وقرئ عده بحذف التاء والاضافة الى ضمير
 الخروج كما فعل بالعدة من قال وأخلفوك عد الأمر الذى وعدوا أى عدته وقرئ عده بكسر العين وعدة بالاضافة
 ﴿ولكن كره الله انبعاثهم﴾ أى نهوضهم للخروج. قيل هو استدراك عما يفهم من مقدم الشرطية فان انتفاء ارادتهم
 للخروج يستلزم انتفاء خروجهم وكراهة الله تعالى انبعاثهم تستلزم تثبطهم عن الخروج فكأنه قيل ما خرجوا ولكن
 تثبطوا والاتفاق في المعنى لا يمنع الوقوع بين طرفي لكن بعد تحقق الاختلاف نفيًا وإثباتًا في اللفظ كقولك ما أحسن الى
 زيد ولكن أساء والأظهر أن يكون استدراكا من نفس المقدم على نهج ما في الأقيسة الاستثنائية والمعنى لو أرادوا

الخروج لاعدوا له عدة ولكن ما أرادوه لما أنه تعالى كره انبعاثهم لما فيه من المفساد التي ستبين ﴿قبطهم﴾ أي حبسهم بالجبن والكسل قنطوا عنه ولم يستعدوا له ﴿وقيل اقدوا مع القاعدين﴾ تمثيل للقاء الله تعالى كراهة الخروج في قلوبهم أو لوسوسة الشيطان بالأمر بالعودة أو هو حكاية قول بعضهم لبعض أو هو اذن الرسول صلى الله عليه وسلم لهم في القعود والمراد بالقاعدين اما المعذرون أو غيرهم وأياً ما كان فغير خال عن الذم ﴿لوخرجوا فيكم﴾ بيان لسر كراهته تعالى لانبعائهم أي لوخرجوا مخالطين لكم ﴿ما زادوكم﴾ أي ما أوردوكم شيئاً من الأشياء ﴿الاخبالا﴾ أي فساداً وشرافاً لاستثناء مفرغ متصل وقيل منقطع وليس بذلك ﴿ولا وضعوا خلالكم﴾ أي ولسعوا فيما بينكم بالنائم والتضريب وافساد ذات البين من وضع البعير وضعا اذا أسرع وأوضعتة أنا أي حملته على الاسراع والمعنى لاوضعوا ركايبهم بينكم والمراد به المبالغة في الاسراع بالنائم لأن الراكب أسرع من المشي وقرئ ولا رقصوا من رقصت الناقة أسرع وأرقتها أنا وقرئ ولا وفضوا أي أسرعوا ﴿يبغونكم الفتنة﴾ يحاولون أن يفتنوك بايقاع الخلاف فيما بينكم والقاء الرعب في قلوبكم وافساد نياتكم والجملة حال من ضمير أوضعوا أو استئناف ﴿وفيكم سماعون لهم﴾ أي نمامون يسمعون حديثكم لأجل نقله اليهم أو فيكم قوم ضعفة يسمعون للمنافقين أي يطيعونهم والجملة حال من مفعول يبغونكم أو من فاعله لاشتمالها على ضميريهما أو مستأنفة ولعلهم لم يكونوا في كمية العدد وكيفية الفساد بحيث يخل مكانهم فيما بين المؤمنين بأمر الجهاد اخلا لا عظيماً ولم يكن فساد خروجهم معادلاً لمنفعته ولذلك لم تقتض الحكمة عدم خروجهم فخرجوا مع المؤمنين ولكن حيث كان انضمام المنافقين القاعدين اليهم مستتبعا لخلل كل كره الله انبعائهم فلم يتسن اجتماعهم فاندفع فسادهم ووجه العتاب على الاذن في قعودهم مع تقررره لاحالة وتضمن خروجهم لهذه المفساد أنهم لو قعدوا بغير اذن منه عليه الصلاة والسلام لظهر نفاقهم فيما بين المسلمين من أول الأمر ولم يقدروا على مخالطتهم والسعي فيما بينهم بالأراجيف ولم يتسن لهم التمتع بالعيش الى أن يظهر حالهم بقوارع الآيات النازلة ﴿والله عليم بالظالمين﴾ علماً محيطاً بضمايرهم وظواهرهم وما فعلوا فيما مضى وما يتأتى منهم فيما سيأتى ووضع المظهر موضع المضمحل للتسجيل عليهم بالظلم والتشديد في الوعيد والاشعار بترتبته على الظلم ولعله شامل للفريقين السماعين والقاعدين ﴿لقد ابتغوا الفتنة﴾ تشببت شمكك وتفريق أصحابك منك ﴿من قبل﴾ أي يوم أحد حين انصرف عبد الله بن أبي بن سلول المنافق بمن معه وقد تخلف بمن معه عن تبوك أيضاً بعد ما خرج مع النبي صلى الله عليه وسلم الى ذي جدة أسفل من ثنية الوداع وعن ابن جريج رضى الله عنه وقفوا الرسول الله صلى الله عليه وسلم على الثنية ليلة العقبة وهم اثنا عشر رجلاً من المنافقين ليفتكوا به عليه الصلاة والسلام فردهم الله تعالى خاسئين ﴿وقلبوا لك الأمور﴾ تقلب الأمر تصرفه من وجه الى وجه وترديده لأجل التدبير والاجتهاد في المكر والحيلة يقال للرجل المتصرف في وجوه الحيل حول وقلب أي اجتهدوا ودبروا لك الحيل والمكاييد ودوروا الآراء في ابطال أمرك وقرئ بالتخفيف ﴿حتى جاء الحق﴾ أي النصر والتأييد الإلهي ﴿وظهر أمر الله﴾ غلب دينه وعلا شرعه ﴿وهم كارهون﴾ والحال أنهم كارهون لذلك أي على رغم منهم والآيتان لتسليّة الرسول صلى الله عليه وسلم والمؤمنين عن تخلف المتخلفين وبيان ما يبطئهم الله تعالى لاجله وهتك أستارهم وكشف أسرارهم وازاحة أعذارهم تداركاً لما عسى يفوت بالمبادرة الى الاذن وايداناً بأن ما فات بها ليس مما لا يمكن تلافيه تهويناً للخطب ﴿ومنهم من يقول ائذن لي﴾ في القعود ﴿ولا تفتني﴾ أي لا توقنني في الفتنة وهي المعصية والاثم يريد اني متخلف لاحالة أذنت أو لم تأذن فأذن لي حتى لا أقع في المعصية بالمخالفة أو لا تلقني في الهلكة فاني ان خرجت معك هلك مالي وعيالي لعدم من يقوم بمصالحهم

وقيل قال الجذ بن قيس قد علمت الانصار انى مشتهر بالنساء فلا تفتنى ببناات الاصفر يعنى نساء الروم ولكن أعينك
بماتى فتركنى وقرىء ولا تفتنى من أفتنه بمعنى فتنه ﴿الافى الفتنة﴾ أى فى عينها ونفسها وأكمل أفرادها الغنى عن
الوصف بالكمال الحقيق باختصاص اسم الجنس به ﴿سقطوا﴾ لافى شئ مغاير لها فضلا عن أن يكون مهربا ومخالفا
عنها وذلك بما فعلوا من العزيمة على التخلف والجرأة على الاستئذان بهذه الطريقة الشنيعة ومن القعود بالاذن المبني
عليه وعلى الاعتذارات الكاذبة وقرىء بافراد الفعل محافظة على لفظ من وفى تصدير الجملة بحرف التنبيه مع تقديم
الظرف ايدان بأنهم وقعوا فيها وهم يحسبون أنها منجى من الفتنة زعماء منهم أن الفتنة انما هى التخلف بغير اذن وفى
التعبير عن الإفتتان بالسقوط فى الفتنة تنزيل لها منزلة المهواة المهلكة المفصحة عن ترديهم فى دركات الردى أسفل سافلين
وقوله عز وجل ﴿وان جهنم محيطه بالكافرين﴾ وعيد لهم على ما فعلوا معطوف على الجملة السابقة داخل تحت التنبيه
أى جامعة لهم يوم القيامة من كل جانب وايتار الجملة الاسمية للدلالة على الثبات والاستمرار أو محيطه بهم الآن تنزيلا
لشئ سيقع عن قريب منزلة الواقع أو وضعها لاسباب الشئ موضعه فان مبادئ احاطة النار بهم من الكفر والمعاصي
محيطه بهم الآن من جميع الجوانب ومن جعلتها مافروا منه وما سقطوا فيه من الفتنة وقيل تلك المبادئ المتشكلة بصور
الاعمال والاخلاق هى النار بعينها ولكن لا يظهر ذلك فى هذه النشأة وانما يظهر عند تشكلها بصورها الحقيقية فى
النشأة الآخرة والمراد بالكافرين اما المنافقون وايتار وضع المظهر موضع المضمحل للتسجيل عليهم بالكفر والاشعار
بأنه معظم أسباب الاحاطة المذكورة واما جميع الكافرين الشاملين للمنافقين شمولاً أولياً ﴿ان تصيبك﴾ فى بعض
مغازيك ﴿حسنة﴾ من الظفر والنعيمه ﴿تسؤم﴾ تلك الحسنة أى تورثهم مساءة لفطر حسد هم وعداوتهم لك
﴿وان تصيبك﴾ فى بعضها ﴿مصيبة﴾ من نوع شدة ﴿يقولوا﴾ متبجحين بما صنعوا حامدين لأرائهم ﴿قد
أخذنا أمرنا﴾ أى تلافينا ما يهمننا من الامر يعنون به الاعتزال عن المسلمين والقعود عن الحرب والمداراة مع الكفرة
وغير ذلك من أمور الكفر والنفاق قولاً وفعلًا ﴿من قبل﴾ أى من قبل اصابة المصيبة فى وقت تداركه يشيرون
بذلك الى أن المعاملة المذكورة انما تروج عند الكفرة بوقوعها حال قوة الاسلام لا بعد اصابة المصيبة ﴿ويتولوا﴾
عن مجلس الاجتماع والتحدث الى أهاليهم أو يعرضوا عن النبي صلى الله عليه وسلم ﴿وهم فرحون﴾ بما صنعوا من
أخذ الامر وبما أصابه عليه الصلاة والسلام والجملة حال من الضمير فى يقولوا ويتولوا لا فى الاخير فقط لمقارنة
الفرح لهما معا وايتار الجملة الاسمية للدلالة على دوام السرور واستناد المساءة الى الحسنة والمصرة الى أنفسهم دون المصيبة
بأن يقال وان تصيبك مصيبة تسرهم للايدان باختلاف حالهم حالى عروض المساءة والمصرة بأنهم فى الاولى مضطرون
وفى الثانية مختارون ﴿قل﴾ بيانا لبطالان ما بنوا عليه مسرتهم من الاعتقاد ﴿لن يصيبنا﴾ أبدا وقرىء هل يصيبنا
وهل يصيبنا من فيعل لا من فعل لانه واوى يقال صاب السهم يصوب واشتقاقه من الصواب ﴿الاما كتب الله لنا﴾
أى أثبتة لمصلحتنا الدنيوية أو الآخروية من النصرة عليكم أو الشهادة المؤدية الى النعيم الدائم ﴿هو مولانا﴾ ناصرنا
ومتولى أمورنا ﴿وعلى الله﴾ وحده ﴿فليتوكل المؤمنون﴾ التوكل تفويض الامر الى الله والرضا بما فعله
وان كان ذلك بعد ترتيب المبادئ العادية والفاء للدلالة على السببية والاصل ليتوكل المؤمنون على الله قدم الظرف على
الفعل لافادة القصر ثم أدخل الفاء للدلالة على استيجابه تعالى للتوكل عليه كما فى قوله تعالى واياى فارهبون والجملة ان
كانت من تمام الكلام المأمور به فإظهار الاسم الجليل فى مقام الاضمار لاظهار التبرك والتلذذ به وان كانت مسوقة من
قبله تعالى أمرا للمؤمنين بالتوكل اثر أمره عليه الصلاة والسلام بما ذكر فلا مر ظاهر وكذا اعادة الامر فى قوله عز وجل

﴿ قل هل تترصون بنا ﴾ لانقطاع حكم الامر الاول بالثاني وان كان أمر الغائب وأما على الوجه الاول فهي لابرار كمال العناية بشأن المأمور به والاشعار بما بينه وبين ما أمر به أولا من الفرق في السياق والترص التكتك مع انتظار مجيء شيء خيرا كان أو شرا والباء للتعدية واحدى التاءين محذوفة أى ما تنتظرون بنا ﴿ الا احدى الحسينين ﴾ أى العاقبتين اللتين كل واحدة منهما هى حسنى العواقب وهما النصر والشهادة وهذا نوع بيان لما أبهم في الجواب الاول وكشف لحقيقة الحال باعلام أن ما يزعمونه مضره للمسلمين من الشهادة أنفع مما يعدونه منفعة من النصر والغنيمة ﴿ ونحن نترصد بكم ﴾ احدى السوائين من العواقب اما ﴿ أن يصيبكم الله بعذاب من عنده ﴾ كما أصاب من قبلكم من الامم المهلكة والظرف صفة عذاب ولذلك حذف عامله وجوبا ﴿ أو ﴾ بعذاب ﴿ بأيدينا ﴾ وهو القتل على الكفر ﴿ فترصوا ﴾ الفاء فصيحة أى اذا بان الامر كذلك فترصوا بنا ما هو عاقبتنا ﴿ انا معكم مترصون ﴾ ما هو عاقبتكم فاذا لقي كل منا ومنكم ما يترصد لا تشاهدون الا ما يسرنا ولا نشاهد الا ما يسوؤكم ﴿ قل أنفقوا ﴾ أموالكم فى سبيل الله ﴿ طوعا أو كرها ﴾ مصدران وقعا موقع الفاعل أى طائعين أو كارهين وهو أمر فى معنى الخبر كقوله تعالى استغفر لهم أو لا تستغفر لهم والمعنى أنفقتم طوعا أو كرها ﴿ لن يتقبل منكم ﴾ ونظم الكلام فى سلك الامر للبالغة فى بيان تساوى الامرين فى عدم القبول كأنهم أمروا بأن يمتحنوا الحال فينفقوا على الحالين فينظروا هل يتقبل منهم فيشاهدوا عدم القبول وهو جواب قول جد بن قيس ولكن أعينك بمالى ونفى التقبل يحتمل أن يكون بمعنى عدم الاخذ منهم وأن يكون بمعنى عدم الاثابة عليه وقوله عز وجل ﴿ انكم كنتم قوما فاسقين ﴾ أى عانين تمردين لتعليل لرد انفاقهم ﴿ وما منعهم أن تقبل منهم ﴾ وقرئ بالتحانية ﴿ نفقاتهم الا أنهم كفروا بالله وبرسوله ﴾ استثناء من أعم الاشياء أى ما منعهم قبول نفقاتهم منهم شيء من الاشياء الا كفروهم وقرئ يقبل على البناء للفاعل وهو الله تعالى ﴿ ولا يأتون الصلوة الا وهم كسالى ﴾ أى لا يأتونها فى حال من الاحوال الا حال كونهم متسافلين ﴿ ولا ينفقون الا وهم كارهون ﴾ لأنهم لا يرجون بهما ثوابا ولا يخافون على تركهما عقابا فقوله تعالى طوعا أى من غير الزام من جهته عليه الصلاة والسلام لا رغبة أو هو فرضى لتوسيع الدائرة ﴿ فلا تعجبك أموالهم ولا أولادهم ﴾ فان ذلك استدراج لهم ووبال عليهم حسبما ينبئ عنه قوله عز وجل ﴿ انما يريد الله ليعذبهم بها فى الحياة الدنيا ﴾ بما يكبدون لجمعها وحفظها من المتاعب وما يقاسون فيها من الشدائد والمصائب ﴿ وتزهق أنفسهم وهم كافرون ﴾ فيموتوا كافرين مشغولين بالتمتع عن النظر فى العاقبة فيكون ذلك لهم نقمة لا نعمة وأصل الزهوق الخروج بصعوبة ﴿ ويحلفون بالله انهم لمنكم ﴾ فى الدين والاسلام ﴿ وما هم منكم ﴾ فى ذلك ﴿ ولكنهم قوم يفرقون ﴾ يخافون أن يفعل بهم ما يفعل بالمشركين فيظهرون الاسلام تقية ويؤيدونه بالآيمان الفاجرة ﴿ لو يجدون ملجأ ﴾ استئناف مقرر لمنمون ما سبق من أنهم ليسوا من المسلمين وأن التجأهم الى الانتماء اليهم انما هو للتقية اضطرارا حتى انهم لو وجدوا غير ذلك ملجأ أى مكانا حصينا يلجأون اليه من رأس جبل أو قلعة أو جزيرة وايتار صيغة الاستقبال فى الشرط وان كان المعنى على المضى لا فائدة استمرار عدم الوجدان فان المضارع المنفى الواقع موقع الماضى ليس نصا فى افادة انتفاء استمرار الفعل كما هو الظاهر بل قد يفيد استمرار انتفائه أيضا حسبما يقتضيه المقام فان معنى قولك لو تحسن الى لشكرتك أن انتفاء الشكر بسبب استمرار انتفاء الاحسان لأنه بسبب انتفاء استمرار الاحسان فان الشكر يتوقف على وجود الاحسان لا على استمراره كما حقق فى موضعه ﴿ أو مغارات ﴾ أى غير انا واهوفا يخفون فيها أنفسهم وقرئ بضم الميم من أغار الرجل اذا دخل الغور وقيل هو متعمد من غار اذا دخل الغور أى أمكنة يغيرون فيها أشخاصهم وأهلهم ويجوز أن يكون من

أغار الثعلب إذا أسرع بمعنى مهارب ومفار ﴿أو مدخلا﴾ أى نفقا يندسون فيه وينجحرون وهو مفتعل من الدخول وقرئ
مدخلا من الدخول ومدخلا من الادخال أى مكانا يدخلون فيه أنفسهم وقرئ متدخلا ومتدخلا من التدخل والاندخال
﴿لولوا﴾ أى اصر فوا وجوههم وأقبلوا وقرئ لوالوا أى لا تتجأوا ﴿إليه﴾ أى إلى أحد ما ذكر ﴿وهم يجمعون﴾
أى يسرعون بحيث لا يردهم شئ من الفرس الجوح وهو الذى لا يشنيه اللجام وفيه اشعار بكال عتوهم وطغيانهم وقرئ
يجمعون بمعنى يجمعون ويشتدون ومنه الجأزة ﴿ومنهم من يلزك﴾ بكسر الميم وقرئ بضمها أى يعيبك سرا وقرئ
يلزك ويلامزك مبالغة ﴿فى الصدقات﴾ أى فى شأنها وقسمتها ﴿فان أعطوا منها﴾ بيان لفساد لمزهم وأنه لا منشأ
له سوى حرصهم على حطام الدنيا أى ان أعطوا منها قدر ما يريدون ﴿رضوا﴾ بما وقع من القسمة واستحسنوها
﴿وان لم يعطوا منها﴾ ذلك المقدار ﴿اذا هم يستخطون﴾ أى يفاجئون السخط واذا نائب مناب فاء الجزاء . قيل
نزلت الآية فى أبى الجواظ المنافق حيث قال ألا ترون الى صاحبكم يقسم صدقاتكم فى رعاة الغنم ويزعم أنه يعدل وقيل
فى ابن ذى الحويصرة واسم حرقوص بن زهير التميمى رأس الخوارج كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم غنائم
حنين فاستعطف قلوب أهل مكة بتوفير الغنائم عليهم فقال اعدل يا رسول الله فقال عليه الصلاة والسلام ويلك ان لم اعدل
فمن يعدل وقيل هم المؤلفة قلوبهم والاول هو الأظهر ﴿ولو أنهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله﴾ أى ما أعطاهم الرسول
صلى الله عليه وسلم من الصدقات طيبى النفوس به وان قل وذكر الله عز وجل للتعظيم والتنبيه على أن ما فعله الرسول صلى
الله عليه وسلم كان بأمره سبحانه ﴿وقالوا حسبنا الله﴾ أى كفانا فضله وصنعه بنا وما قسمه لنا ﴿سيؤتينا الله من فضله
ورسوله﴾ بعد هذا حسبنا نرجو ونؤمل ﴿انا الى الله راغبون﴾ فى أن يخولنا فضله والآية بأسرها فى حيز الشرط
والجواب محذوف بناء على ظهوره أى لكان خيرا لهم ﴿انما الصدقات﴾ شروع فى تحقيق حقيقة ما صنعه الرسول
صلى الله عليه وسلم من القسمة ببيان المصارف ورد لمقالة القالة فى ذلك وحسم لأطاعهم الفارغة المبينة على زعمهم الفاسد
بيان أنهم بمعزل من الاستحقاق أى جنس الصدقات المشتملة على الأنواع المختلفة ﴿للفقراء والمساكين﴾ أى
مخصوصة هؤلاء الاصناف الثمانية الآتية لا تتجاوزهم الى غيرهم كأنه قيل انما هى لهم لا لغيرهم فاللذين لا علاقة بينها
وبينهم يقولون فيها ما يقولون وما سوغهم أن يتكلموا فيها وفى قاسمها والفقير من له أدنى شئ والمساكين من لا شئ له هو
المروى عن أبى حنيفة رضى الله عنه وقد قيل على العكس ولكل منهما وجه يدل عليه ﴿والعاملين عليها﴾ الساعين فى
جمعها وتحصيلها ﴿والمؤلفة قلوبهم﴾ هم اصناف فتنهم أشرف من العرب كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستألفهم
ليسلموا فيرضخ لهم ومنهم قوم أسلموا ونياتهم ضعيفة فيؤلف قلوبهم بأجزال العطاء كعينة بن خصن والأقرع بن حابس
والعباس بن مرداس ومنهم من يترقب باعطائهم اسلام نظرائهم ولعل الصنف الأول كان يعطيهم الرسول صلى الله
عليه وسلم من خمس الخمس الذى هو خالص ماله وقد عد منهم من يؤلف قلبه بشئ منها على قتال الكفار وما نعى الزكاة
وقد سقط سهم هؤلاء بالاجماع لما أن ذلك كان لتكثير سواد الاسلام فلما أعزه الله عز وعلا وأعلى كلمته استغنى
عن ذلك ﴿وفى الرقاب﴾ أى وللصرف فى فك الرقاب بأن يعان المكاتبون بشئ منها على أداء نجومهم وقيل بأن يفدى
الاسارى وقيل بأن يبتاع منها الرقاب فتعتق وأيا ما كان فالعدول عن اللام لعدم ذكرهم بعنوان مصحح للمالكية
والاختصاص كالذين من قبلهم أو لا يذان بعدم قرار ملكهم فيما أعطوا كما فى الوجهين الاولين أو بعدم ثبوته رأسا
كما فى الوجه الاخير أو للاشعار برسوخهم فى استحقاق الصدقة لما أن فى للظرفية المنبئة عن احاطتهم بها وكونهم محلها
ومركزها ﴿والغارمين﴾ أى الذين تداينوا لانفسهم فى غير معصية اذا لم يكن لهم نصاب فاضل عن ديونهم وكذلك

عند الشافعي رضى الله عنه من غرم لاصلاح ذات البين واطفاء النائرة بين القبيلتين وان كانوا أغنياء ﴿ وفي سبيل الله ﴾ أى فقراء الغزاة والحجيج والمنقطع بهم ﴿ وابن السبيل ﴾ أى المسافر المنقطع عن ماله وتكرير الظرف فى الاخيرين للايدان بزيادة فضلهم فى الاستحقاق أو لما ذكر من ايرادهما بعنوان غير مصحح للمالكية والاختصاص فلهذه مصارف الصدقات فلم تصدق أن يدفع صدقته الى كل واحد منهم وأن يقتصر على صنف منهم لان اللام ابيان أنهم مصارف لا تخرج عنهم لا لاثبات الاستحقاق وقد روى ذلك عن عمر وابن عباس وحذيفة رضى الله عنهم وعند الشافعي لا يجوز الا أن يصرف الى ثلاثة من تلك الاصناف ﴿ فريضة من الله ﴾ مصدر مؤكد لما دل عليه صدر الآية أى فرض لهم الصدقات فريضة ونقل عن سيويه أنه منصوب بفعله مقدرا أى فرض الله ذلك فريضة أو حال من الضمير المستكن فى قوله للفقراء أى انما الصدقات كائنه لهم حال كونها فريضة أى مفروضة ﴿ والله عليم ﴾ بأحوال الناس ومراتب استحقاقهم ﴿ حكيم ﴾ لا يفعل الا ما تقتضيه الحكمة من الأمور الحسنة التى من جملتها سوق الحقوق الى مستحقها ﴿ ومنهم الذين يؤذون النبى ﴾ نزلت فى فرقة من المنافقين قالوا فى حقه عليه الصلاة والسلام ما لا ينبغي فقال بعضهم لا تفعلوا فانا نخاف أن يبلغه ذلك فيقع بنا فقال الجلاس بن سويد نقول ما شئنا ثم نأتية فننكر ما قلنا ونحلف فيصدقنا بما نقول انما محمد أذن سامعة وذلك قوله عز وجل ﴿ ويقولون هو أذن ﴾ أى يسمع كل ما قيل من غير أن يتدبر فيه ويميز بين ما يابق بالقبول لمساعدة أمارات الصدق له وبين ما لا يليق به وانما قالوه لأنه عليه الصلاة والسلام كان لا يواجههم بسوء ما صنعوا ويصفح عنهم حلما وكرما فحملوه على سلامة القلب وقالوا ما قالوا ﴿ قل أذن خير لكم ﴾ من قبيل رجل صدق فى الدلالة على المبالغة فى الجودة والصلاح كأنه قيل نعم هو أذن ولكن نعم الأذن ويجوز أن يكون المراد أذنا فى الخير والحق وفيما ينبغي سماعه وقبوله لا فى غير ذلك كما يدل عليه قراءة رحمة بالجر عطفا عليه أى هو أذن خير ورحمة لا يسمع غيرهما ولا يقبله وقرئ أذن بسكون الذال فيهما وقرئ أذن خير على أنه صفة أو خبر ثان وقوله عز وجل ﴿ يؤمن بالله ﴾ تفسير لكونه أذن خير لهم أى يصدق بالله تعالى لما قام عنده من الأدلة الموجبة له وكون ذلك خيرا للخطابين كما أنه خير للعالمين مما لا يخفى ﴿ ويؤمن للمؤمنين ﴾ أى يصدقهم لما علم فيهم من الخلوص واللام مزيدة للتفرقة بين الايمان المشهور وبين الايمان بمعنى التسليم والتصديق كما فى قوله تعالى أؤمن لك الخ وقوله تعالى فما آمن لموسى الخ ﴿ ورحمة ﴾ عطف على أذن خير أى وهو رحمة بطريق اطلاق المصدر على الفاعل للمبالغة ﴿ للذين آمنوا منكم ﴾ أى للذين أظهروا الايمان منكم حيث يقبله منهم لكن لا تصديقا لهم فى ذلك بل رفقا بهم وترحما عليهم ولا يكشف أسرارهم ولا يهتك أستارهم واسناد الايمان اليهم بصيغة الفعل بعد نسبته الى المؤمنين بصيغة الفاعل المنبئة عن الرسوخ والاستمرار للايدان بأن ايمانهم أمر حادث ماله من قرار وقرئ بالنصب على أنها علة لفعل دل عليه أذن خير أى يأذن لكم رحمة ﴿ والذين يؤذون رسول الله ﴾ بما نقل عنهم من قولهم هو أذن ونحوه وفى صيغة الاستقبال المشعرة بترتب الوعيد على الاستمرار على ما هم عليه اشعار بقبول توبتهم كما أفصح عنه قوله تعالى فيما سأتى فان يتوبوا يك خيرا لهم ﴿ لهم ﴾ بما يجترئون عليه من أذيته عليه الصلاة والسلام كما ينبى عنه بناء الحكم على الموصول ﴿ عذاب أليم ﴾ وهذا اعتراض مسوق من قبله عز وجل على نهج الوعيد غير داخل تحت الخطاب وفى تكرير الاسناد باثبات العذاب الأليم لهم ثم جعل الجملة خبرا للموصول ما لا يخفى من المبالغة وإيراده عليه الصلاة والسلام بعنوان الرسالة مضافا الى الاسم الجليل لغاية التعظيم والتنبيه على أن أذيته راجعة الى جنبه عز وجل موجبة لكمال السخط والغضب ﴿ يحلفون بالله لكم ﴾ الخطاب للمؤمنين خاصة وكان المنافقون يتكلمون بالمطاعن ثم يأتونهم فيعتذرون اليهم ويؤكدون معاذيرهم

يألايمان ليعذروهم ويرضوا عنهم أى يحلفون لكم أنهم ما قالوا ما نقل اليهم مما يورث أذاة النبي صلى الله عليه وسلم وأما التخلّف عن الجهاد فليس بداخل في هذا الاعتذار ﴿ليرضوكم﴾ بذلك وافراد ارضائهم بالتعليل مع أن عمدة أغراضهم ارضاء الرسول صلى الله عليه وسلم وقد قبل عليه الصلاة والسلام ذلك منهم ولم يكذبهم للايذان بأن ذلك بمعزل من أن يكون وسيلة الى ارضائه عليه الصلاة والسلام وأنه صلى الله عليه وسلم انما لم يكذبهم رفقاً بهم وستر العيوبهم لا عن رضا بما فعلوا كما أشير اليه ﴿والله ورسوله أحق أن يرضوه﴾ أى أحق بالارضاء ولا يتسنى ذلك الا بالطاعة والمتابعة وايفاء حقوقه عليه الصلاة والسلام في باب الاجلال والاعظام مشهداً ومغيباً وأما ما أتوا به من الإيمان الفاجرة فأنما يرضى به من انحصر طريق علمه في الاخبار الى أن يحى الحق ويزهق الباطل والجملة نصب على الحالية من ضمير يحلفون أى يحلفون لكم لارضائكم والحال أنه تعالى ورسوله أحق بالارضاء منكم أى يعرضون عما يهيمهم ويحديهم ويستغلون بما لا يعينهم وافراد الضمير في يرضوه اما للايذان بأن رضاه عليه الصلاة والسلام مندرج تحت رضاه سبحانه وارضائه عليه الصلاة والسلام ارضاء له تعالى لقوله تعالى من يطع الرسول فقد أطاع الله واما لأنه مستعار لاسم الاشارة الذي يشار به الى الواحد والمتعدد بتأويل المذكور كما في قول رؤبة

فيها خطوط من سواد وبلق كأنه في الجلد توليع البلق

أى كأن ذلك لا يقال أى حاجة الى الاستعارة بعد التأويل المذكور لأننا نقول لولا الاستعارة لم يتسن التأويل لما أن الضمير لا يتعرض الا لذات ما يرجع اليه من غير تعرض لوصف من أوصافه التي من جملتها المذكورية وانما المتعرض لها اسم الاشارة واما لأنه عائد الى رسوله والكلام جملتان حذف خبر الأولى لدلالة خبر الثانية عليه كما ذهب اليه سيويوه ومنه قول من قال نحن بما عندنا وأنت بما عندك راض والرأى مختلف أو الى الله على أن المذكور خبر الجملة الأولى وخبر الثانية محذوف كما هو رأى المبرد ﴿ان كانوا مؤمنين﴾ جوابه محذوف تعويلاً على دلالة ماسبق عليه أى ان كانوا مؤمنين فليرضوا الله ورسوله بما ذكر فانهما أحق بالارضاء ﴿ألم يعلموا﴾ أى أولئك المنافقون والاستفهام للتوبيخ على ما أقدموا عليه من العظيمة مع عليهم بسوء عاقبتها وقرئ بالتاء على الالتفات لزيادة التقرير والتوبيخ أى ألم يعلموا بما سمعوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم من فنون القوارع والاندارات ﴿أنه﴾ أى الشأن ﴿من يحاد الله ورسوله﴾ المحادة من الحد كما لمشاقة من الشق والمعاداة من العدو بمعنى الجانب فان كل واحد من مباشرى كل من الأفعال المذكورة في محل غير محل صاحبه ومن شرطية جوابها قوله تعالى ﴿فأن له نار جهنم﴾ على أن خبره محذوف أى فحق أن له نار جهنم وقرئ بكسر الهمزة والجملة الشرطية في محل الرفع على أنها خبر لأن وهى مع خبرها سادة مسد مفعولى يعلموا وقيل المعنى فله وأن تكرير للأولى تأكيداً لطول العهد لا من باب التأكيد اللفظى المانع للأولى من العمل ودخول الفاء كما في قول من قال

لقد علم الحى اليمانون أننى اذا قلت أما بعد أنى خطيبها

وقد جوز أن يكون فأن له معطوفاً على أنه وجواب الشرط محذوف تقديره ألم يعلموا أنه من يحاد الله ورسوله يهلك فأن له الخ ورد بأن ذلك انما يجوز عند كون فعل الشرط ماضياً أو مضارعاً مجزوماً بلم ﴿خالداً فيها﴾ حال مقدرة من الضمير المجرور ان اعتبر في الظرف ابتداء الاستقرار وحدوثه وان اعتبر مطلق الاستقرار فالأمر ظاهر ﴿ذلك﴾ أشير الى ما ذكر من العذاب الخالد بذلك ايذاً ما يبعد درجته في الهول والفضاعة ﴿الحزى العظيم﴾ الحزى الذل والهوان المقارن للفضيحة والندامة وهى ثمرات نفاقهم حيث يفتضحون على رؤوس الاشهاد بظهورها وحقوق العذاب الخالد

بهم والجملة تذييل لما سبق ﴿يحذر المنافقون أن تنزل عليهم﴾ في شأنهم فإن ما نزل في حقهم نازل عليهم ﴿سورة تنبئهم بما في قلوبهم﴾ من الأسرار الخفية فضلا عما كانوا يظرونه فيما بينهم من أقاويل الكفر والنفاق ومعنى تنبئها أي أياهم بما في قلوبهم مع أنه معلوم لهم وأن المحذور عندهم اطلاع المؤمنين على أسرارهم لا اطلاع أنفسهم عليها أنها تذيع ما كانوا يخفونه من أسرارهم فتنتشر فيما بين الناس فيسمعونها من أفواه الرجال مذاعة فكأنها تخبرهم بها أو المراد بالنبئة المبالغة في كون السورة مشتملة على أسرارهم كأنها تعلم من أحوالهم الباطنة ما لا يعلمونه فتنبئهم بها وتنعى عليهم قبائحهم وقيل معنى يحذر ليحذروا قيل الضمير أن الأولان للمؤمنين والثالث للمنافقين ولا يبالى بالتفكيك عند ظهور الأمر بعود المعنى إليه أي يحذر المنافقون أن تنزل على المؤمنين سورة تخبرهم بما في قلوب المنافقين وتهتك عليهم أسرارهم قال أبو مسلم كان اظهار الحذر منهم بطريق الاستهزاء فانهم كانوا اذا سمعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر كل شيء ويقول انه بطريق الوحي يكذبونه ويستهزئون به ولذلك قيل ﴿قل استهزؤا﴾ أي افعلوا الاستهزاء وهو أمر تهديد ﴿ان الله مخرج﴾ أي من القوة الى الفعل أو من الكون الى البروز ﴿ما تحذرون﴾ أي ما تحذرونه من انزال السورة ومن مخازيك ومثالبكم المستكنة في قلوبكم الفاضحة لكم على ملا الناس والتأكيد لرد انكارهم بذلك لا يدفع ترددهم في وقوع المحذور اذ ليس حذرهم بطريق الحقيقة ﴿ولئن سألتهم﴾ عما قالوا ﴿ليقولن انما كنا نخوض ونلعب﴾ روى أنه عليه الصلاة والسلام كان يسير في غزوة تبوك وبين يديه ركب من المنافقين يستهزئون بالقرآن وبالرسول صلى الله عليه وسلم ويقولون انظروا الى هذا الرجل يريد أن يفتح حصون الشام وقصورها هيات هيات فأطلع الله تعالى نبيه على ذلك فقال احبسوا على الركب فأتاهم فقال قتلتم كذا وكذا فقالوا يا نبي الله لا والله ما كنا في شيء من أمرك ولا من أمر أصحابك ولكن كنا في شيء مما يخوض فيه الركب ليقصر بعضنا على بعض السفر ﴿قل﴾ غير ملتفت الى اعتذارهم ناعيا عليهم جناياتهم منزلاتهم منزلة المعترف بوقوع الاستهزاء ومبجأهم على أخطائهم موقع الاستهزاء ﴿أبالله وآياته ورسوله كنتم تستهزئون﴾ حيث عقب حرف التقرير بالاستهزاء به ولا يستقيم ذلك الا بعد تحقق الاستهزاء وثبوته ﴿لا تعتذروا﴾ لا تشتغلوا بالاعتذار وهو عبارة عن محو أثر الذنب فانه معلوم الكذب بين البطلان ﴿قد كفرتم﴾ أظهرتم الكفر بايذاء الرسول صلى الله عليه وسلم والطعن فيه ﴿بعد ايمانكم﴾ بعد اظهاركم له ﴿ان نغف عن طائفة منكم﴾ لتوبتهم واخلاصهم أو تجنبهم عن الايذاء والاستهزاء وقرئ ان يغف على اسناد الفعل الى الله سبحانه وقرئ على البناء للمفعول مسندا الى الظرف بتذكير الفعل وبتأنيته أيضا ذهابا الى المعنى كأنه قيل ان ترحم طائفة ﴿نعذب﴾ بنون العظمة وقرئ بالياء على البناء للفاعل وبالتاء على البناء للمفعول مسندا الى ما بعده ﴿طائفة بأنهم كانوا مجرمين﴾ مصرين على الاجرام وهو غير التائبين أو مباشرين له وهم غير المجتنبين قال محمد بن اسحق الذي عفى عنه رجل واحد هو يحيى بن حمير الاشجعي لما نزلت هذه الآية تاب عن نفاقه وقال اللهم اني لا أزال أسمع آية تقشعر منها الجلود وتجب منها القلوب اللهم اجعل وفاتي قتلا في سبيلك لا يقول أحد أنا غسلت أنا كفنت أنا دفنت فأصيب يوم القيامة فما أحد من المسلمين الا عرف مصرعه غيره ﴿المنافقون والمنافقات﴾ التعرض لأحوال الاناث للايذان بكمال عراقتهن في الكفر والنفاق ﴿بعضهم من بعض﴾ أي متشابهون في النفاق والبعد عن الايمان كابعاض الشيء الواحد بالشخص وقيل أريد به نفي أن يكونوا من المؤمنين وتكذيبهم في حلفهم بالله انهم لمنكم وتقرير لقوله تعالى وما هم منكم وقوله تعالى ﴿يأمرون بالمنكر﴾ أي بالكفر والمعاصي ﴿وينهون عن المعروف﴾ أي عن الايمان والطاعة استئناف مقرر لمضمون ماسبق ومفصح عن مضادة حالهم لحال المؤمنين أو خبر

ثان ﴿ويقبضون أيديهم﴾ أى عن المبرات والانفاق فى سبيل الله فان قبض اليد كناية عن الشح ﴿نسوا الله﴾ أغفلوا ذكره ﴿فنسيتهم﴾ فتركهم من رحمته وفضله وخذلهم والتعبير عنه بالنسيان للشاكلة ﴿ان المنافقين هم الفاسقون﴾ الكاملون فى التمرد والفسق الذى هو الخروج عن الطاعة والانسلاخ عن كل خير والاظهار فى موقع الاضمار لزيادة التقرير كما فى قوله تعالى ﴿وعد الله المنافقين والمنافقات والكفار﴾ أى المجاهرين ﴿نار جهنم خالدين فيها﴾ مقدرين الخلود فيها ﴿هى حسبيهم﴾ عقابا وجزاء وفيه دليل على عظم عقابها وعذابها ﴿ولعنهم الله﴾ أى أبعدهم من رحمته وأهانهم وفى اظهار الاسم الجليل من الايدان بشدة السخط ما لا يخفى ﴿ولهم عذاب مقيم﴾ أى نوع من العذاب غير عذاب النار دائم لا ينقطع أبدا أو لهم عذاب مقيم معهم فى الدنيا لا ينفك عنهم وهو ما يقاسونه من تعب النفاق الذى هم منه فى بلية دائمة لا يأمنون ساعة من خوف الفضيحة ونزول العذاب ان اطلع عن أسرارهم ﴿كالذين من قبلكم﴾ التفات من الغيبة الى الخطاب للتشديد والكاف فى محل الرفع على الخبرية أى أنتم مثل الذين من قبلكم من الأمم المهلكة أو فى حيز النصب بفعل مقدر أى فعلتم مثل فعل الذين من قبلكم ﴿كانوا أشد منكم قوة وأكثر أموالا وأولادا﴾ تفسير وبيان لشبههم بهم وتمثيل حالهم بحالهم ﴿فاستمعوا﴾ تمتعوا وفى صيغة الاستفعال ما ليس فى صيغة التفعّل من الاستزادة والاستدامة فى التمتع ﴿بخلاقهم﴾ بنصيبهم من ملاذ الدنيا واشتقاقه من الخلق بمعنى التقدير وهو ما قدر لصاحبه ﴿فاستمعتم بخلاقكم كما استمتع﴾ الكاف فى محل النصب على أنه نعت لمصدر محذوف أى استمتعاعا كاستمتاع ﴿الذين من قبلكم بخلاقهم﴾ ذم الأولين باستمتاعهم بحظوظهم الخسيسة من الشهوات الفانية والتهاثم بها عن النظر فى العواقب الحقّة والدلائل الحقيقية تمهيدا لذم المخاطبين بمشابهتهم اياهم واقتفاءهم أثرهم ﴿وخضتم﴾ أى دخلتم فى الباطل ﴿كالذى خاضوا﴾ أى كالذين باسقاط النون أو كالفوج الذى أو كالحوض الذى خاضوه ﴿أولئك﴾ إشارة الى المتصفين بالأوصاف للمعدودة من المشبهين والمشبه بهم لا الى الفريق الآخر فقط فان ذلك يقتضى أن يكون جبوط أعمال المشبهين وخسرانهم مفهوما ضمنا لا صريحا ويؤدى الى خلوتلوي الخطاب عن الفائدة اذ الظاهر حينئذ أولئك والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم أو لكل من يصلح للخطاب أى أولئك الموصوفون بما ذكر من الأفعال الذميمة ﴿حبطت أعمالهم﴾ ليس المراد بها أعمالهم المعدودة كما يشعر به التعبير عنهم باسم الإشارة فان غائلتها غنية عن البيان بل أعمالهم التى كانوا يستحقون بها أجورا حسنة لو قارنت الايمان أى ضاعت وبطلت بالكلية ولم يترتب عليها أثر ﴿فى الدنيا والآخرة﴾ بطريق المثوبة والكرامة أما فى الآخرة فظاهر وأما فى الدنيا فلا ن ما يترتب على أعمالهم فيها من الصحة والسعة وغير ذلك حسبما ينبى عنه قوله عز وجل من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف اليهم أعمالهم فيها وهم فيها لا يبخسون ليس ترتبه عليها على طريقة المثوبة والكرامة بل بطريق الاستدراج ﴿وأولئك﴾ أى الموصوفون بجبوط الاعمال فى الدارين ﴿هم الخاسرون﴾ الكاملون فى الخسران فى الدارين الجامعون لمبادئه وأسبابه طرأ فانه قد ذهبت رؤس أموالهم التى هى أعمالهم فيما ضرهم ولم ينفعهم قط ولو أنها ذهبت فيما لا يضرهم ولا ينفعهم لكفى به خسرانا وايراد اسم الإشارة فى الموضعين للاشعار بعلية الاوصاف المشار اليها للجبوت والخسران ﴿ألم يأتهم﴾ أى المنافقين ﴿نبا الذين من قبلهم﴾ أى خبرهم الذى له شأن وهو ما فعلوا وما فعل بهم والاستفهام للتقرير والتحذير ﴿قوم نوح وعاد وثمود وقوم ابراهيم وأصحاب مدين﴾ وهم قوم شعيب ﴿والمؤتفكات﴾ قريات قوم لوط اتتفكت بهم أى انقلبت بهم فصار عاليها سافلها وأمطروا حجارة من سجيل وقيل قريات المكذبين واثفا كهن انقلاب أحوالهن من الخير الى الشر ﴿أتهم رسلهم بالبينات﴾ استئناف لبيان نبئهم ﴿فما كان الله

ليظلمهم ﴿ الفاء للعطف على مقدر ينسحب عليه الكلام ويستدعيه النظام أى فكذبوهم فأهلكهم الله تعالى فإظلمهم بذلك وإشار ما عليه النظم الكريم للبالغة في تنزيه ساحة السبحان عن الظلم أى ماصح وما استقام له أن يظلمهم ولكنهم ظلوا أنفسهم واجمع بين صيغتي الماضى والمستقبل فى قوله عز وجل ﴿ ولكن كانوا أنفسهم يظلمون ﴾ للدلالة على استمرار ظلمهم حيث لم يزالوا يعرضونها للعقاب بالكفر والتكذيب وتقديم المفعول لمجرد الاهتمام به مع مراعاة الفاصلة من غير قصد الى قصر المظلومية عليهم على رأى من لا يرى التقديم موجبا للقصر فيكون كما فى قوله تعالى وما ظلمناهم ولكن ظلوا أنفسهم من غير قصر للظلم على الفاعل أو المفعول وسيجىء لهذا مزيد بيان فى قوله سبحانه ان الله لا يظلم الناس شيئا ولكن الناس أنفسهم يظلمون ﴿ والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض ﴾ بيان لحسن حال المؤمنين والمؤمنات حالا وما لا اثر بيان قبح حال أضدادهم عاجلا وآجلا والتعبير عن نسبة هؤلاء بعضهم الى بعض بالولاية وعن نسبة أولئك بمن الاتصالية للايذان بأن نسبة هؤلاء بطريق القرابة الدينية المبنية على المعاقدة المستتعبة للأثار من المعونة والنصرة وغير ذلك ونسبة أولئك بمقتضى الطبيعة والعادة ﴿ يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ﴾ أى جنس المعروف والمنكر المنتظمين لكل خير وشر ﴿ ويقيمون الصلوة ﴾ فلا يزالون يذكرون الله سبحانه فهو فى مقابلة ما سبق من قوله تعالى نسوا الله ﴿ ويؤتون الزكاة ﴾ بمقابلة قوله تعالى ويقبضون أيديهم ﴿ ويطيعون الله ورسوله ﴾ أى فى كل أمر ونهى وهو بمقابلة وصف المنافقين بكال فسق والخروج عن الطاعة ﴿ أولئك ﴾ اشارة الى المؤمنين والمؤمنات باعتبار اتصافهم بما سلف من الصفات الفاضلة وما فيه من معنى البعد للاشعار ببعد درجاتهم فى الفضل أى أولئك المنعوتون بما فصل من النعوت الجليلة ﴿ سيرحمهم الله ﴾ أى يفيض عليهم آثار رحمته من التأييد والنصرة البتة فان السنين مؤكدة للوقوع كما فى قولك سأنتقم منك ﴿ ان الله عزيز ﴾ تعليل للوعد أى قوى قادر على اعزاز أوليائه وقهر أعدائه ﴿ حكيم ﴾ يبنى أحكامه على أساس الحكمة الداعية الى اىصال الحقوق من النعمة والنعمة الى مستحقها من أهل الطاعة وأهل المعصية وهذا وعد للمؤمنين متضمن لوعيد المنافقين كما أن ما سبق فى شأن المنافقين من قوله تعالى فسيفهم وعيد لهم متضمن لوعد المؤمنين فان منع لطفه تعالى عنهم لطف فى حق المؤمنين ﴿ وعد الله المؤمنين والمؤمنات ﴾ تفصيل لآثار رحمته الأخرى اثر ذكر رحمته الدنيوية والاطهار فى موقع الاضمار لزيادة التقرير والاشعار بعلية وصف الايمان لحصول ما تعلق به الوعد وعدم التعرض لذكر مامر من الأمر بالمعروف وغير ذلك للايذان بأنه من لوازمه ومستتبعاته أى وعدهم وعدا شاملا لكل أحد منهم على اختلاف طبقاتهم فى مراتب الفضل كيف وكما ﴿ جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ﴾ فان كل أحد منهم فائز بها لاحالة ﴿ ومساكن طيبة ﴾ أى وعد بعض الخواص الكمل منهم منازل تستطيعها النفوس أو يطيب فيها العيش . فى الخبر أنها قصور من اللؤلؤ والبرجد والياقوت الأحمر ﴿ فى جنات عدن ﴾ هى أبهى أما كن الجنات وأسناها . عن النبي صلى الله عليه وسلم عدن دار الله لم ترها عين ولم تخطر على قلب بشر لا يسكنها غير ثلاثة النبيون والصديقون والشهداء يقول الله تعالى طوبى لمن دخلك وعن ابن عمر رضى الله عنهما أن فى الجنة قصرا يقال له عدن حوله البروج والمروج وله خمسة آلاف باب على كل باب خمسة آلاف حوراء لا يدخله الا نبي أو صديق أو شهيد وعن ابن مسعود رضى الله عنه هى بطنان الجنة وسرتها فعدن على هذا علم وقيل هو بمعناه اللغوى أعنى الإقامة والخلود فرجع العطف الى اختلاف الوصف وتغايره فكأنه وصفه أولا بأنه من جنس ما هو أشرف الا ما كن المعروفة عندهم من الجنات ذات الانهار الجارية ليميل اليها طبايعهم أول ما يقرع أسماعهم ثم وصفه بأنه محفوف بطيب العيش معرى عن شوائب الكدورات التى لا تكاد تخلو عنها أما كن الدنيا وفيها ما تشتهى

الأنفس وتلد الأعين ثم وصفه بأنه دار إقامة وثبات في جوار العليين لا يعتريهم فيها فناء ولا تغير ثم وعدهم بما هو أعلى من ذلك كله فقال ﴿ورضوان من الله﴾ أى وشئ يسير من رضوانه تعالى ﴿أكبر﴾ اذ عليه يدور فوز كل خير وسعادة وبه يناط نيل كل شرف وسيادة ولعل عدم نظمه في سلك الوعد مع عزته في نفسه لأنه متحقق في ضمن كل موعود ولأنه مستمر في الدارين . روى أنه تعالى يقول لأهل الجنة هل رضيتم فيقولون مالنا لانرضى وقد أعطيتنا ما لم تعط أحدا من خلقك فيقول أنا أعطيتكم أفضل من ذلك قالوا وأى شئ أفضل من ذلك قال أحل عليكم رضوانى فلا أسخط عليكم أبدا ﴿ذلك﴾ اشارة الى ما سبق ذكره وما فيه من معنى البعد للايدان ببعد درجته في العظم والفضامة ﴿هو الفوز العظيم﴾ دون ما يعده الناس فوزا من حظوظ الدنيا فانها مع قطع النظر عن فنائها وتغيرها وتنقصها وتكدرها ليست بالنسبة الى أدنى شئ من نعيم الآخرة بمثابة جناح البعوض قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كانت الدنيا ترن عند الله جناح بعوضة ماسقى الكافر منها شربة ماء ونعما قال من قال

تالله لو كانت الدنيا بأجمعها
تبقى علينا ويأتى رزقها رغدا
ما كان من حق حر أن يدل بها
فكيف وهى متاع يضمحل غد

﴿يا أيها النبي جاهد الكفار﴾ أى المجاهدين منهم بالسيف ﴿والمنافقين﴾ بالحجة وإقامة الحدود ﴿واغلظ عليهم﴾ فى ذلك ولا تأخذك بهم رافة . قال عطاء نسخت هذه الآية كل شئ من العفو والصفح ﴿وما أوهم جهنم﴾ جملة مستأنفة لبيان أجل أمرهم اثر بيان عاجله وقيل حاله ﴿وبئس المصير﴾ تذييل لما قبله والمخصوص بالذم محذوف ﴿يخلفون بالله ما قالوا﴾ استئناف لبيان ما صدر عنهم من الجرائم الموجبة لما مر من الامر بالجهاد والغلظة عليهم ودخول جهنم روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أقام فى غزوة تبوك شهرين ينزل عليه القرآن ويعيب المنافقين المتخلفين فيسمعهم من كان منهم معه عليه الصلاة والسلام فقال الجلاس بن سويد منهم لئن كان ما يقول محمد حقا لآخواننا الذين خلفناهم وهم ساداتنا وأشرافنا فتحن شر من الحجير فقال عامر بن قيس الانصارى للجلاس أجل والله ان محمدا لصادق وأنت شر من الحمار فباغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستحضر خلف بالله ما قال فرفع عامر يده فقال اللهم أنزل على عبدك ونيك تصديق الكاذب وتكذيب الصادق فنزل وايتار صيغة الاستقبال فيخلفون لاستحضار الصورة أولدلالة على تكرير الحلف وصيغة الجمع فى قالوا مع أن القائل هو الجلاس للايدان بأن بقيتهم برضاهم بقوله صاروا بمنزلة القائل ﴿ولقد قالوا كلمة الكفر﴾ هى ما حكى آفوا والجملة مع ما عطف عليها اعتراض ﴿وكفروا بعد اسلامهم﴾ أى وأظهروا ما فى قلوبهم من الكفر بعد اظهارهم الاسلام ﴿وهموا بما لم ينالوا﴾ هو الفتك برسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك أنه توافق خمسة عشر منهم على أن يدفعوه عليه الصلاة والسلام عن راحته اذا تسنم العقبة بالليل وكان عمار بن ياسر آخذاً بخطام راحته يقودها وحذيفة بن اليمان خلفها يسوقها فيبينهما كذلك اذ سمع حذيفة بوقع أخفاف الابل وبقعقة السلاح فالتفت فاذا قوم متلثمون فقال اليكم اليكم يا أعداء الله فهربوا وقيل هم المنافقون بقتل عامر لرده على الجلاس وقيل أرادوا أن يتوجوا عبد الله بن أبى بن سلول وان لم يرض به رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ومانقمو﴾ أى وما أنكر واوما عابوا أو وما وجدوا ما يورث نقمتهم ﴿الا أن أغناهم الله ورسوله من فضله﴾ سبحانه وتعالى وذلك أنهم كانوا حين قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة فى غاية ما يكون من ضنك العيش لا يربون الخيل ولا يحوزون الغنيمة فأثروا بالغنائم وقتل للجلاس مولى فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بدبته اثني عشر ألف درهم فاستغنى والاستثناء مفرغ من أعم المفاعيل أو من أعم العلل أى وما أنكروا شيئا من الاشياء الا اغناهم الله تعالى اياهم أو وما أنكروا ما أنكروا لعل الا لا اغناهم الله اياهم ﴿فان يتوبوا﴾ عما هم عليه من الكفر

والنفاق ﴿يك خيراً لهم﴾ في الدارين. قيل لما تلاها رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الجلاس يارسول الله لقد عرض الله على التوبة والله لقد قلت وصدق عامر فتاب الجلاس وحسنت توبته ﴿وان يتولوا﴾ أى استمروا على ما كانوا عليه من التولى والاعراض عن الدين أو أعرضوا عن التوبة بعد هذا العرض ﴿يعذبهم الله عذاباً أليماً في الدنيا﴾ بالقتل والاسر والنهب وغير ذلك من فنون العقوبات ﴿والآخرة﴾ بالنار وغيرها من أفانين العقاب ﴿وما لهم في الارض﴾ مع سعتها وتباعد أقطارها وكثرة أهلها المصححة لوجدان مانق بقوله عز وجل ﴿من ولي ولا نصير﴾ ينقذهم من العذاب بالشفاعة أو المدافعة ﴿ومنهم﴾ بيان لقبائح بعض آخر منهم ﴿من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن﴾ لنؤتين الزكاة وغيرها من الصدقات ﴿ولنكونن من الصالحين﴾ قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهم يريد الحج وقرى بالنون الخفيفة فيهما. قيل نزلت في ثعلبة بن حاطب أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يارسول الله ادع الله أن يرزقني مالا فقال عليه الصلاة والسلام يا ثعلبة قليل تؤدى حقه خير من كثير لا تطيقه فراجعه وقال والذي بعثك بالحق لئن رزقني الله مالا لأعطين كل ذى حق حقه فدعاه فاتخذ غنما فنمت كما ينمى الدود حتى ضاقت بها المدينة فنزل واديا وانقطع عن الجماعة والجمعة فسأل عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقيل كثر ماله حتى لا يسعه واد فقال يا ويح ثعلبة فبعث مصدقين لآخذ الصدقات فاستقبلهما الناس بصدقاتهم ومرا بشعلة فسألاه الصدقة وأقرأه كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذى فيه الفرائض فقال ماهذه الاجزية ماهذه الاخت الجزية وقال ارجما حتى أرى رأيي وذلك قوله عز وجل ﴿فلما آتاهم من فضله بخلاو به﴾ أى منعوا حق الله منه ﴿وتولوا﴾ أى أعرضوا عن طاعة الله سبحانه فلما رجعا قال لهما رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن يكلمهما يا ويح ثعلبة مرتين فنزلت فجاء ثعلبة بالصدقة فقال عليه الصلاة والسلام ان الله منعنى أن أقبل منك فجعل يحثو التراب على رأسه فقال عليه الصلاة والسلام هذا عملك قد أمرتك فلم تطعنى فقبض عليه الصلاة والسلام فجاء بها الى أبى بكر رضى الله عنه فلم يقبلها وجاء بها الى عمر رضى الله عنه فى خلافته فلم يقبلها وهلك فى خلافة عثمان رضى الله عنه وقيل نزلت فيه وفى سهل بن الحرث وجد بن قيس ومعتب بن قشير والأول هو الأشهر ﴿وهم معرضون﴾ جملة معترضة أى وهم قوم عادتهم الاعراض أو حالية أى تولوا باجرامهم وهم معرضون بقلوبهم ﴿فأعقبهم﴾ أى جعل الله عاقبة فعلهم ذلك ﴿نفاقاً﴾ راسخاً ﴿فى قلوبهم الى يوم يلقونه﴾ الى يوم موتهم الذى يلقون الله تعالى عنده أو يلقون فيه جزاء عملهم وهو يوم القيامة وقيل فأورثهم البخل نفاقاً متمكناً فى قلوبهم ولا يلائمه قوله عز وجل ﴿بما أخلفوا الله ما وعده﴾ أى بسبب اخلافهم ما وعده تعالى من التصديق والصلاح ﴿وبما كانوا يكذبون﴾ أى وبكونهم مستمرين على الكذب فى جميع المقالات التى من جملتها وعدهم المذكور وتخصيص الكذب به يؤدى الى تخلية الجمع بين صيغتي الماضى والمستقبل عن المزية فان تسبب الاعقاب المذكور بالاخلاف والكذب يقضى باسنادة الى الله عز وجل اذ لا معنى لكونهما سبيين لاعتقاب البخل النفاق والتحقيق أنه لما كانت الفاء الدالة على الترتيب والتفريع منبئة عن ترتب اعقاب النفاق المخلد على أفعالهم المحكية عنهم من المعاهدة بالتصدق والصلاح والبخل والتولى والاعراض وفيها مالا دخل له فى الترتب المذكور للمعاهدة أزيح ما فى ذلك من الابهام بتعيين ما هو المذار فى ذلك والله تعالى أعلم وقرى بتشديد الذال ﴿ألم يعلموا﴾ أى المنافقون أو من عاهد الله وقرى بالتاء الفوقانية خطاباً للمؤمنين فالهمزة على الأول للاسكار والتوبيخ والتهديد أى ألم يعلموا ﴿أن الله يعلم سرهم ونجواهم﴾ أى ما أسر وابه فى أنفسهم وما تناجوا به فيما بينهم من المطاعن وتسمية الصدقة جزية وغير ذلك مما لا خير فيه وسر تقديم السر على النجوى سيظهر فى قوله سبحانه وستردون الى عالم الغيب والشهادة ﴿وأن الله علام الغيوب﴾ فلا يخفى عليه شئ من الأشياء

حتى اجتروا على ما اجتروا عليه من العظام واطهار اسم الجلالة في الموقعين لالقاء الروعة وترية المهابة وفي ايراد العلم المتعلق بسرهم ونجواهم بصيغة الفعل الدال على الحدوث والتجدد والعلم المتعلق بالغيوب الكثيرة الدائمة بصيغة الاسم الدال على الدوام والمبالغة من الفخامة والجزالة ما لا يخفى وعلى الثاني لتقرير علم المؤمنين بذلك وتنبيههم على أنه تعالى مؤاخذهم ومجازيهم بما علم من أعمالهم ﴿الذين يلزون﴾ نصب أو رفع على الذم ويجوز جزمه على البدلية من الضمير في سرهم ونجواهم وقرئ بضم الميم وهي لغة أى يعيبون ﴿المطوعين﴾ أى المتطوعين المتبرعين ﴿من المؤمنين﴾ حال من المطوعين وقوله تعالى ﴿في الصدقات﴾ متعلق بيلزون . روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حث الناس على الصدقة فأتى عبد الرحمن بن عوف بأربعين أوقية من ذهب وقيل بأربعة آلاف درهم وقال كان لى ثمانية آلاف فأقرضت ربى أربعة وأمسكت لعيالى أربعة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بارك الله لك فيما أعطيت وفيما أمسكت فبارك له حتى صولحت تماضر رابعة نسائه عن ربع الثمن على ثمانين ألفا وتصدق عاصم بن عدى بمائة وسق من تمر وجاء أبو عقيل الأنصاري بصاع من تمر فقال بت ليلتى أجر بالجير على صاعين فتركت صاعا لعيالى وجئت بصاع فأمره رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ينثره على الصدقات فلزمهم المنافقون وقالوا ما أعطى عبد الرحمن وعاصم الا رياء وان كان الله ورسوله لغنيين عن صاع أبى عقيل ولكنه أحب أن يذكر نفسه ليعطى من الصدقات فنزلت ﴿والذين لا يجدون الا جهدهم﴾ عطف على المطوعين أى ويلزون الذين لا يجدون الا طاقتهم وقرئ بفتح الجيم وهو مصدر جهد فى الأمر اذا بالغ فيه وقيل هو بالضم الطاقة والفتح المشقة ﴿فيسخرون منهم﴾ عطف على يلزون أى يهزؤون بهم والمراد بهم الفريق الاخير ﴿سخر الله منهم﴾ اخبار بمجازاته تعالى اياهم على ما فعلوا من السخرية والتعبير عنها بذلك للشاكلة ﴿ولهم﴾ أى ثابت لهم ﴿عذاب أليم﴾ التنوين للنهويل والتفخيم وايراد الجملة اسمية للدلالة على الاستمرار ﴿استغفر لهم أولا تستغفر لهم﴾ اخبار باستواء الامرين الاستغفار لهم وتركه فى استحالة المغفرة وتصويره بصورة الامر للمبالغة فى بيان استوائهما كأنه عليه الصلاة والسلام أمر بامتحان الحال بأن يستغفر تارة ويترك أخرى ليظهر له جليلة الأمر كما مر فى قوله عز وجل قل أنفقوا طوعا أو كرها لن يتقبل منكم ﴿ان تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم﴾ بيان لاستحالة المغفرة بعد المبالغة فى الاستغفار اثر بيان الاستواء بينه وبين عدمه . روى أن عبد الله بن عبد الله بن أبى وكان من المخلصين سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فى مرض أبيه أن يستغفر له ففعل عليه الصلاة والسلام فنزلت فقال عليه الصلاة والسلام محافظة على ما هو الاصل من أن مراتب الاعداد حدود معينة يخالف حكم كل منها حكم ما فوقها ان الله قد رخص لى فسأزيد على السبعين فنزلت سواء عليهم أستغفرت لهم أم لم تستغفر لهم لن يغفر الله لهم وقد شاع استعمال السبعة والسبعين والسبعائة فى مطلق التكثير لاشتغال السبعة على جملة أقسام العدد فكأنها العدد بأسره وقيل هى أكمل الاعداد لجمعها معانيها ولأن الستة أول عدد تام لتعادل أجزائها الصحيحة اذ نصفها ثلاثة وثلاثا اثنان وسدسها واحد وجمعتها ستة وهى مع الواحد سبعة فكانت كاملة اذ لا مرتبة بعد التمام الا الكمال ثم السبعون غاية الكمال اذ الأحاد غايتها العشرات والسبعائة غاية الغايات ﴿ذلك﴾ اشارة الى امتناع المغفرة لهم ولو بعد المبالغة فى الاستغفار أى ذلك الامتناع ليس لعدم الاعتداد باستغفارك بل ﴿بأنهم﴾ أى بسبب أنهم ﴿كفروا بالله ورسوله﴾ كفر امتجاوزا عن الحد كما يلوح به وصفهم بالفسق فى قوله عز وجل ﴿والله لا يهدي القوم الفاسقين﴾ فان الفسق فى كل شىء عبارة عن الترد والتجاوز عن حدوده أى لا يهديهم هداية موصلة الى المقصد البتة لمخالفة ذلك للحكمة التى عليها يدور فلك التكوين والتشريع وأما الهداية بمعنى الدلالة على ما يوصل اليه فهى متحققة

لا محالة ولكنهم بسوء اختيارهم لم يقبلوها فوقعوا فيها وقعوا وهو تذييل مؤكد لما قبله من الحكم فان مغفرة الكفار انما هي بالاقتلاع عن الكفر والاقبال الى الحق والمنهمك فيه المطبوع عليه بمعزل من ذلك وفيه تنبيه على عذر النبي صلى الله عليه وسلم في استغفاره لهم وهو عدم يأسه من ايمانهم حيث لم يعلم أنهم مطبوعون على الغي والضلال اذ الممنوع هو الاستغفار لهم بعد تبين حالهم كما سبقت من قوله عز وجل ما كان للنبي الآية ﴿فرح المخلفون﴾ أى الذين خلفهم النبي صلى الله عليه وسلم بالاذن لهم في القعود عند استئذانهم أو خلفهم الله بتشيطه اياهم لماعلم في ذلك من الحكمة الخفية أو خلفهم كسلبهم أو نفاقهم ﴿بمقعدهم﴾ متعلق بفرح أى بقعودهم وخلفهم عن الغزو ﴿خلاف رسول الله﴾ أى خلفه وبعد خروجه حيث خرج ولم يخرجوا يقال أقام خلاف الحى أى بعدهم طعنوا ولم يظعن ويؤيده قراءة من قرأ خلف رسول الله فاتتصابه على أنه ظرف لمقعدهم اذ لا فائدة في تقييد فرحهم بذلك وقيل هو بمعنى المخالفة ويعضده قراءة من قرأ خلف رسول الله بضم الخاء فاتتصابه على أنه مفعول له والعامل اما فرح أى فرحوا لاجل مخالفته عليه الصلاة والسلام بالقعود واما مقعدهم أى فرحوا بقعودهم لاجل مخالفته عليه الصلاة والسلام أو على أنه حال والعامل أحد المذكورين أى فرحوا مخالفين له عليه الصلاة والسلام أو فرحوا بالقعود مخالفين له عليه الصلاة والسلام ﴿وكرهوا أن يجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله﴾ لا ايثارا للدعة والخفض على طاعة الله تعالى فقط بل مع ما في قلوبهم من الكفر والنفاق فان ايثارا أحد الأمرين قد يتحقق بأذى رجحان منه من غير أن يبلغ الآخر مرتبة الكراهية وانما أثر ما عليه النظم الكريم على أن يقال وكرهوا أن يخرجوا الى الغزو لإدنا بأن الجهاد في سبيل الله مع كونه من أجل الرغائب وأشرف المطالب التي يجب أن يتنافس فيها المتنافسون قد كرهوه كما فرحوا بأقبح القبائح الذي هو القعود خلاف رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿وقالوا﴾ أى لآخوانهم تثبيتا لهم على التخلف والقعود وتواصيا فيما بينهم بالشر والفساد أو للؤمنين تشبيطا لهم عن الجهاد ونهيا عن المعروف واثارا لبعض العلل الداعية لهم الى ما فرحوا به من القعود فقد جمعوا ثلاث خلال من خصال الكفر والضلال الفرح بالقعود وكرهية الجهاد ونهى الغير عن ذلك ﴿لا تنفروا في الحر﴾ فانه لا استطاع شدته ﴿قل﴾ ردا عليهم وتجييلا لهم ﴿نار جهنم﴾ التي ستدخلونها بما فعلتم ﴿أشد حرا﴾ مما تحذرون من الحر المعهود وتحذرون الناس منه فما لكم لا تحذرونها وتعرضون أنفسكم لها بايثار القعود على النفير ﴿لو كانوا يفقهون﴾ اعتراض تذييل من جهته سبحانه وتعالى غير داخل تحت القول المأمور به مؤكدا لمضمونه وجواب لو اما مقدر أى لو كانوا يفقهون أنها كذلك أو كيف هي أو أن ما لهم اليها لما فعلوا ما فعلوا أو لتأثروا بهذا الالتزام واما غير منوى على أن لو لمجرد التمني المنبئ عن امتناع تحقق مدخولها أى لو كانوا من أهل الفطنة والفقه كما في قوله عز وجل قل انظروا ماذا في السموات والارض وما تغنى الآيات والنذر عن قوم لا يؤمنون ﴿فليضحكوا قليلا وليبكوا كثيرا﴾ اخبار عن عاجل أمرهم وآجله من الضحك القليل والبكاء الطويل المؤدى اليه أعمالهم السيئة التي من جملتها ما ذكر من الفرح والفناء لسببية ماسبق للاخبار بما ذكر من الضحك والبكاء لأنفسهما اذ لا يتصور السببية في الأول أصلا وقليلا وكثيرا منصوبان على المصدرية أو الظرفية أى ضحكا قليلا وبكاء كثيرا أو زمانا قليلا وزمانا كثيرا واخراجا في صورة الأمر للدلالة على تحتم وقوع المخبر به فان أمر الأمر المطاع مما لا يكاد يتخلف عنه المأمور به خلا أن المقصود افادته في الأول هو وصف القلة فقط وفي الثانى وصف الكثرة مع الموصوف . يروى أن أهل النفاق سيكون في النار عمر الدنيا لا يرقأ لهم دمع ولا يكتحلون بنوم ويجوز أن يكون الضحك كناية عن الفرح والبكاء عن الغم وأن تكون القلة عبارة عن العدم والكثرة عن الدوام ﴿جزاء بما كانوا يكسبون﴾ من فنون المعاصي والجمع بين صيغتي الماضى والمستقبل للدلالة على الاستمرار التجددى ماداموا في الدنيا

وجزاء مفعول له للفعل الثاني أى ليكوا جزاء أو مصدر حذف ناصبه أى يحزون بما ذكر من البكاء الكثير جزاء بما كسبوا من المعاصي المذكورة ﴿فان رجعت الله﴾ الفاء لتفريع الامر الآتى على ما بين من أمرهم والفعل من الرجوع المتعدى دون الرجوع اللازم أى فان رذك الله تعالى ﴿الى طائفة منهم﴾ أى الى المنافقين من المتخلفين فى المدينة فان تخلف بعضهم انما كان لعذر عائق مع الاسلام أو الى من بقى من المنافقين المتخلفين بأن ذهب بعضهم بالموت أو بالغية عن البلد أو بأن لم يستأذن البعض . عن قتادة أنهم كانوا اثني عشر رجلا قيل فيهم ما قيل ﴿فاستأذنوك للخروج﴾ معك الى غزوة أخرى بعد غزوتك هذه ﴿فقل﴾ اخر اجالهم عن ديوان الغزاة وابعاد محلهم عن محفل صحبتك ﴿ان تخرجوا معي أبدا ولن تقاتلوا معي عدوا﴾ من الاعداء وهو اخبار فى معنى النهى للبالغة وقد وقع كذلك ﴿انكم﴾ تعليل لما سلف أى لانكم ﴿رضيتم بالقيود﴾ أى عن الغزو وفرحتم بذلك ﴿أول مرة﴾ هى غزوة تبوك ﴿فاقعدوا﴾ الفاء لتفريع الامر بالقيود بطريق العقوبة على ما صدر عنهم من الرضا بالقيود أى اذ رضيتم بالقيود أول مرة فاقعدوا من بعد ﴿مع الخالفين﴾ أى المتخلفين الذين ديدتهم القيود والتخلف دائما وقرىء الخلفين على القصر فكان محو أساميهم من دفتر المجاهدين ولزمهم فى قرن الخالفين عقوبة لهم أى عقوبة وتذكير اسم التفضيل المضاف الى المؤنث هو الاكثر الدائر على اللسان فانك لا تكاد تسمع قائلا يقول هى كبرى امرأة أو أولى مرة ﴿ولا تصل على أحد منهم مات﴾ صفة لأحد وانما جىء بصيغة الماضى تنبيها على تحقق الوقوع لا محالة ﴿أبدا﴾ متعلق بالنهى أى لا تدع ولا تستغفر لهم أبدا ﴿ولا تقم على قبره﴾ أى لا تقف عليه للدفن أو للزيارة والدعاء . روى أنه عليه الصلاة والسلام كان يقوم على قبور المنافقين ويدعو لهم فلما مرض رأس النفاق عبد الله بن أبى بن سلول بعث الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليأتيه فلما دخل عليه قال عليه السلام أهلكك حب اليهود فقال يا رسول الله بعثت اليك لتستغفر لى لا تؤنبنى وسأله أن يكفنه فى شعاره الذى يلى جلده ويصلى عليه فلما مات دعاه ابنه وكان مؤمنا صالحا فأجابه عليه السلام تسليمة له ومراعاة لجانبه وأرسل اليه قميصه فكفن فيه فلما هم بالصلاة أو صلى نزلت . وعن عمر رضى الله عنه أنه قال لما هلك عبد الله بن أبى ووضعناه ليصلى عليه قام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت أتصلى على عدو الله القاتل يوم كذا وكذا والقاتل يوم كذا وكذا وعددت أيامه الخبيثة فتبسم عليه السلام وصلى عليه ثم مشى معه وقام على حفرة حتى دفن فوالله ما لبث الا يسيرا حتى نزل ولا تصل الخ فاصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك على منافق ولا قام على قبره وانما لم ينه عن التكفين بقميصه صلى الله عليه وسلم لان الضنة بالقميص كانت مظنة الاخلال بالكرم على أنه كان مكافأة لقميصه الذى كان ألبسه العباس رضى الله تعالى عنه حين أسر بيدرو والخبر مشهور ﴿انهم كفروا بالله ورسوله﴾ تعليل للنهى على معنى أن الاستغفار للبيت والوقوف على قبره انما يكون لاستصلاحه وذلك مستحيل فى حقهم لانهم استمروا على الكفر بالله ورسوله مدة حياتهم ﴿وماتوا وهم فاسقون﴾ أى متمردون فى الكفر خارجون عن حدوده كما بين من معنى الفسق ﴿ولا تعجبك أموالهم وأولادهم﴾ تكرير لما سبق وتقرير لمضمونه بالاخبار بوقوعه ويجوز أن يكون هذا فى حق فريق غير الفريق الاول وتقديم الاموال فى أمثال هذه المواقف على الاولاد مع كونهم أعز منها اما للعموم مساس الحاجة اليها بحسب الذات وبحسب الافراد والاقوات فانها مما لا بد منه لكل أحد من الآباء والامهات والاولاد فى كل وقت وحين حتى أن من له أولاد ولا مال له فهو وأولاده فى ضيق ونكال وأما الاولاد فانما يرغب فيهم من بلغ مبلغ الابوة واما لأن المال مناط لبقاء النفس والاولاد لبقاء النوع واما لانها أقدم فى الوجود من الاولاد لأن الاجزاء المنوية انما تحصل من الاغذية كما سيأتى فى سورة الكهف

﴿انما يريد الله﴾ بما متعمهم به من الاموال والاولاد ﴿أن يعذبهم بها في الدنيا﴾ بسبب معاناتهم المشاق ومكابدتهم الشدائد في شأنها ﴿وتزهق أنفسهم وهم كافرون﴾ أي فيموتوا كافرين باشتغالهم بالتمتع بها والالتها عن النظر والتدبر في العواقب ﴿واذا أنزلت سورة﴾ من القرآن ويجوز أن يراد بها بعضها ﴿أن آمنوا بالله﴾ أن مفسرة لما في الانزال من معنى القول والوحي أو مصدرية حذف عنها الجار أي بأن آمنوا ﴿وجاهدوا مع رسوله﴾ لا عزازدينه واعلاء كلمته ﴿استأذنك أولوا الطول منهم﴾ أي ذووا الفضل والسعة والقدرة على الجهاد بدناً ومالا ﴿وقالوا﴾ عطف تفسيرى لاستأذنك مغن عن ذكر ما استأذنوا فيه يعنى القعود ﴿ذرنا نحن مع القاعدين﴾ أي الذين قعدوا عن الغزو لما بهم من عذر ﴿رضوا﴾ استئناف لبيان سوء صنيعهم وعدم امتثالهم لكلام الأمرين وان لم يردوا الاول صريحا ﴿بأن يكونوا مع الخوالف﴾ مع النساء اللاتي شأنهن القعود ولزوم البيوت جمع خالفة وقيل الخالفة من لاخير فيه ﴿وطبع على قلوبهم فهم﴾ بسبب ذلك ﴿لا يفقهون﴾ ما في الايمان بالله وطاعته في أوامره ونواهيه واتباع رسوله عليه السلام والجهاد من السعادة وما في أضداد ذلك من الشقاوة ﴿لكن الرسول والذين آمنوا معه﴾ بالله وبما جاء من عنده تعالى وفيه ايدان بأنهم ليسوا من الايمان بالله في شيء وان لم يعرضوا عنه صريحا اعراضهم عن الجهاد باستئذانهم في القعود ﴿جاهدوا بأموالهم وأنفسهم﴾ أي ان تخلف هؤلاء عن الغزو فقد نهد اليه ونهض له من هو خير منهم وأخلص نية ومعتقدا وأقاموا أمر الجهاد بكل نوعيه كقوله تعالى فان يكفر بها هؤلاء فقد وكلنا بها قوما ليسوا بها بكافرين ﴿وأولئك﴾ المنعوتون بالنعوت الجليلة ﴿لهم﴾ بواسطة نعوتهن المزبورة ﴿الخيرات﴾ أي منافع الدارين النصر والغنيمة في الدنيا والجنة والكرامة في العقب وقيل الحور كقوله عز قاتلا فيهن خيرات حسان وهي جمع خيرة تخفيف خيرة ﴿وأولئك هم المفلحون﴾ أي الفائزون بالمطلوب لا من حاز بعضا من الحظوظ الفانية عما قليل وتكرير اسم الاشارة تنويه لشأنهم ورب لمكانهم ﴿أعد الله لهم﴾ استئناف لبيان كونهم مفلحين أي هيا لهم في الآخرة ﴿جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها﴾ حال مقدرة من الضمير المجرور والعامل أعد ﴿ذلك﴾ اشارة الى ما فهم من اعداد الله سبحانه لهم الجنات المذكورة من نيل الكرامة العظمى ﴿الفوز العظيم﴾ الذي لا فوز وراءه ﴿وجاء المعذرون من الأعراب ليؤذن لهم﴾ شروع في بيان أحوال منافق الاعراب اثر بيان منافق أهل المدينة والمعذرون من عذر في الامر اذا قصر فيه وتواني ولم يجد حقيقته أن يؤهم أن له عذرا فيما يفعل ولا عذر له أو المعتذرون بادغام التاء في الذال ونقل حركتها الى العين وهم المعتذرون بالباطل وقرئ المعتذرون من الاعذار وهو الاجتهاد في العذر والاحتشاد فيه قيل هم أسد وغطفان قالوا ان لنا عيالا وان بنا لجهدا فآذن لنا في التخلف وقيل هم رهط عامر بن الطفيل قالوا ان غزونا معك أغارت أعراب طيء على أهلنا ومواسينا فقال عليه السلام سيغنيني الله تعالى عنكم وعن مجاهد نفر من غفار اعتذروا فلم يعذرهم الله سبحانه وعن قتادة اعتذروا بالكذب وقرئ المعتذرون بتشديد العين والذال من تعذر بمعنى اعتذروا وهو لحن اذ التاء لا تدغم في العين ادغامها في الطاء والزاء والصاد في المطوعين وازكى واصدق وقيل أريد بهم المعتذرون بالصحة وبه فسر المعتذرون والمعذرون أي الذين لم يفرطوا في العذر ﴿وقعد الذين كذبوا الله ورسوله﴾ وهم منافقوا الاعراب الذين لم يجيئوا ولم يعتذروا فظهر أنهم كذبوا الله ورسوله في ادعاء الايمان والطاعة ﴿سيصيب الذين كفروا منهم﴾ أي من الاعراب أو من المعذرين فان منهم من اعتذر لكسله لا لكفره ﴿عذاب أليم﴾ بالقتل والاسر في الدنيا والنار في الآخرة ﴿ليس على الضعفاء ولا على المرضى﴾ كالهرمى والزمنى ﴿ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون﴾ لفقرهم كزينة وجهينة وبني عذرة ﴿خرج﴾ اثم في التخلف ﴿اذا نصحو الله ورسوله﴾ وهو عبارة عن الايمان بهما والطاعة لهما في السر

والعلن وتوليها في السراء والضراء والحب فيهما والبغض فيهما كما يفعل المولى الناصح بصاحبه ﴿ما على المحسنين من سبيل﴾ استئناف مقرر لمضمون ما سبق أى ليس عليهم جناح ولا الى معاتبتهم سبيل ومن مزيدة للتأكيد ووضع المحسنين موضع الضمير للدلالة على انتظامهم بنصحهم لله ورسوله في سلك المحسنين أو تعليل لنفي الحرج عنهم أى ما على جنس المحسنين من سبيل وهم من جملتهم ﴿والله غفور رحيم﴾ تذييل مؤيد لمضمون ما ذكر مشير الى أن بهم حاجة الى المغفرة وان كان تخلفهم بعذر ﴿ولا على الذين اذا ما أتوك لتحملهم﴾ عطف على المحسنين كما يؤذن به قوله عز وجل فيما سيأتى انما السبيل الآية وقيل عطف على الضعفاء وهم البكاؤون سبعة من الانصار معقل بن يسار وصخر بن خنساء وعبد الله بن كعب وسالم بن عمير وثعلبة بن غنمة وعبد الله بن معقل وعلبة بن زيد أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا نذرنا الخروج فاحملنا على الخفاف المرقوعة والنعال المخصوصة نغرمك فقال عليه السلام لا أجد فتولوا وهم يكون وقيل هم بنو مقرن معقل وسويد ونعيان وقيل أبو موسى الأشعري وأصحابه رضى الله تعالى عنهم ﴿قلت لا أجد ما أحملكم عليه﴾ حال من الكاف فى أتوك باضمار قد وما عامة لما سألوه عليه السلام وغيره مما يحمل عليه عادة وفى إثارة لا أجد على ليس عندى من تلطيف الكلام وتطبيب قلوب السائين لا يخفى كأنه عليه السلام يطلب ما يسألونه على الاستمرار فلا يجده ﴿تولوا﴾ جواب اذا ﴿وأعينهم تفيض﴾ أى تسيل بشدة ﴿من الدمع﴾ أى دمعاً فان من البيانية مع مجرورها فى حيز النصب على التمييز وهو أباغ من يفيض دمعها لافتادها أن العين بعينها صارت دمعاً فياضاً والجملة حالية وقوله عز اسمه ﴿حزنا﴾ نصب على العلية أو الحالية أو المصدرية لفعل دل عليه ما قبله أى تفيض للحزن فان الحزن يسند الى العين مجازاً كالفيض أو تولوا له أو حزنين أو يحزنون حزنا فتكون هذه الجملة حالاً من الضمير فى تفيض ﴿الأيحدا﴾ على حذف لام متعلقة بحزنا أو تفيض أى لثلاثيحدا ﴿ما ينفقون﴾ فى شراء ما يحتاجون اليه اذ لم يجدوه عندك ﴿انما السبيل﴾ بالمعاتبه ﴿على الذين يستأذنونك﴾ فى التخلف ﴿وهم أغنياء﴾ واجدون لأهبة الغزو مع سلامتهم ﴿رضوا﴾ استئناف تعليلي لما سبق كأنه قيل ما بالهم استأذنوا وهم أغنياء فقيل رضوا ﴿بأن يكونوا مع الخواف﴾ الذين شأنهم الضعة والدناة ﴿وطبع الله على قلوبهم﴾ أى خذلهم فغفلوا عن وخامة العاقبة ﴿فهم﴾ بسبب ذلك ﴿لا يعلمون﴾ أبداً غائلة ما رضوا به وما يستتبعه أجلاً كما لم يعلموا بحساسة شأنه عاجلاً ﴿يعتذرون اليكم﴾ استئناف لبيان ما يتصدون له عند القبول اليهم . روى أنهم كانوا بضعة وثمانين رجلاً فلما رجع عليه السلام اليهم جاؤا يعتذرون اليه بالباطل والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه فانهم كانوا يعتذرون اليهم أيضاً لا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقط أى يعتذرون اليكم فى التخلف ﴿اذا رجعتهم﴾ من الغزو متتهين ﴿اليهم﴾ وانما لم يقل الى المدينة ايدانا بأن مدار الاعتذار هو الرجوع اليهم لا الرجوع الى المدينة فلعل منهم من بادرا الى الاعتذار قبل الرجوع اليها ﴿قل﴾ تخصيص هذا الخطاب برسول الله صلى الله عليه وسلم بعد تغميمه فيما سبق لأصحابه أيضاً لما أن الجواب وظيفته عليه السلام وأما اعتذارهم فكان شاملاً للمسلمين شمول الرجوع لهم ﴿لا تعتذروا﴾ أى لا تفعلوا الاعتذار كقوله تعالى اخسؤا فيها ولا تكلمون أو لا تعتذروا بما عندكم من العذير وأما التعرض لعنوان كذبها فلا يساعده قوله تعالى ﴿لن تؤمن لكم﴾ أى لن نصدقكم فى ذلك أبداً فانه استئناف تعليلي للنهى مبنى على سؤال نشأ من قبلهم متفرع على ادعاء الصدق فى الاعتذار كأنهم قالوا لم لا نعتذر فقل لا نأخذكم أبداً فيكون عبثاً اذ لا يترتب عليه عرض المعتذر وقوله عز وجل ﴿قد نبأنا الله من أخباركم﴾ تعليل لا تتفاء التصديق أى أعلننا بالوحى بعض أخباركم المنافية للتصديق مما باشرتموه من الشر والفساد وأضرتموه فى ضمايركم وهياتموه للابراز فى معرض الاعتذار من

الا كاذب وجمع ضمير المتكلم في الموضعين للبالغة في حسم أطاعهم من التصديق رأسا ببيان عدم رواج اعتذارهم عند أحد من المؤمنين أصلا فان تصديق البعض لهم ربما يطعمهم في تصديق الرسول أيضا صلى الله عليه وسلم بواسطة المصدقين وللايذان بأن اقتضاهم بين المؤمنين كافة ﴿وسيرى الله عملكم﴾ فيما سيأتي أتنبئون اليه تعالى مما أتم فيه من النفاق أم تثبتون وكأنه استنابة وإمهال للتوبة وتقديم مفعول الرؤية على ما عطف على فاعله من قوله تعالى ﴿ورسوله﴾ للايذان باختلاف حال الرؤيتين وتفاوتهما وللشعار بأن مدار الوعيد هو علمه عز وجل بأعمالهم ﴿ثم تردون﴾ يوم القيامة ﴿الى عالم الغيب والشهادة﴾ للجزاء بما ظهر منكم من الاعمال ووضع المظهر موضع المضمحل لتشديد الوعيد فان علمه سبحانه وتعالى بجميع أعمالهم الظاهرة والباطنة واحاطته بأحوالهم البارزة والكامنة مما يوجب الزجر العظيم ﴿فينبئكم﴾ عند ردكم اليه ووقوفكم بين يديه ﴿بما كنتم تعملون﴾ أى بما كنتم تعملونه في الدنيا على الاستمرار من الاعمال السيئة السابقة واللاحقة على أن ما موصولة والعائد اليها محذوف أو بعملكم المستمر على أنها مصدرية والمراد بالتنبيه بذلك المجازاة به وإيثارها عليها لمراعاة ما سبق من قوله تعالى قد نبأنا الله الخ فان النبأ به الاخبار المتعلقة بأعمالهم وللايذان بأنهم ما كانوا عاملين في الدنيا بحقيقة أعمالهم وإنما يعلمونها يومئذ ﴿سيحلفون بالله لكم﴾ تأكيداً لمعاذيرهم الكاذبة وتقريراً لها والسين للتأكيد والمحلف عليه محذوف يدل عليه الكلام وهو ما اعتذروا به من الاكاذب والجملة بدل من يعتذرون أو يبان له ﴿اذا انقلبتم﴾ أى انصرفتم من الغزو ﴿اليهم﴾ ومعنى الانقلاب هو الرجوع والانصراف مع زيادة معنى الوصول والاستيلاء وفائدة تقييد حلفهم به الايذان بأنه ليس لدفع ما خاطبهم النبي عليه السلام به من قوله تعالى لا تعتذروا الخ بل هو أمر مبتدأ ﴿لتعرضوا﴾ وتصفحوا ﴿عنهم﴾ صفح رضا فلا توبخوهم ولا تعاتبوهم كما يفسح عنه قوله تعالى لترضوا عنهم ﴿فأعرضوا عنهم﴾ لكن لا اعراض رضا كما هو طلبتهم بل اعراض اجتناب ومقت كما يعرب عنه قوله عز وجل ﴿انهم رجس﴾ فانه صريح في أن المراد بالاعراض عنهم اما الاجتناب عنهم لمأفهم من الرجس الروحاني واما ترك استصلاحهم بترك المعاتبة لأن المقصود بها التطهير بالحمل على الانابة وهو لا أرجاس لا تقبل التطهير فلا يتعرض لهم بها وقوله عز وجل ﴿ومأواهم جهنم﴾ اما من تمام التعليل فان كونهم من أهل النار من دواعي الاجتناب عنهم وموجبات ترك استصلاحهم باللوم والعتاب واما تعليل مستقل أى وكفتم النار عتابا وتوبيخا فلا تتكلفوا أتم في ذلك ﴿جزاء﴾ نصب على أنه مصدر مؤكد لفعل مقدر من لفظه وقع حالا أى يحزون جزاء أو لمضمون الجملة السابقة فانها مفيدة لمعنى المجازاة قطعاً كأنه قيل يحزون جزاء ﴿بما كانوا يكسبون﴾ في الدنيا من فنون السيئات أو على أنه مفعول له ﴿يحلفون لكم﴾ بدل مما سبق وعدم ذكر المحلف به لظهوره أى يحلفون به تعالى ﴿لترضوا عنهم﴾ بحلفهم وتستديموا عليهم ما كنتم تفعلون بهم ﴿فان رضوا عنهم﴾ حسبما راموا وساعدتموهم في ذلك ﴿فان الله لا يرضى عن القوم الفاسقين﴾ أى فان رضاكم عنهم لا يجديهم نفعا لأن الله ساخط عليهم ولا أثر لرضاكم عند سخطه سبحانه ووضع الفاسقين موضع ضميرهم للتسجيل عليهم بالخروج عن الطاعة المستوجب لما حل بهم من السخط وللايذان بشمول الحكم لمن شاركم في ذلك والمراد به نهى مخاطبين عن الرضا عنهم والاغترار بمعاذيرهم الكاذبة على أبلغ وجه وآكده فان الرضا عنكم لا يرضى عنه الله تعالى مما لا يكاد يصدر عن المؤمن وقيل إنما قيل ذلك لثلاثتهم متوهم أن رضا المؤمنين من دواعي رضا الله تعالى . قيل هم جد بن قيس ومعتب بن قشير وأصحابهما وكانوا ثمانين منافقا فقال النبي صلى الله عليه وسلم للمؤمنين حين قدم المدينة لا تجالسوهم ولا تكلموهم وقيل جاء عبد الله بن أبي حلف أن لا يتخلف عنه أبداً ﴿الأعراب﴾ هى صيغة جمع وليست بجمع للعرب قاله سيويه لثلاثهم لئلا يلزم كون الجمع أخص من الواحد فان

العرب هو هذا الجليل الخاص سواء سكن البوادي أم القرى وأما الاعراب فلا يطلق الاعلى من يسكن البوادي ولهذا نسب الى الاعراب على لفظه فقيل أعرابي وقال أهل اللغة رجل عربي وجمعه العرب كما يقال مجوسى ويهودى ثم يحذف ياء النسب في الجمع فيقال المجوس واليهود ورجل اعرابي ويجمع على الاعراب والأعراب أى أصحاب البدو ﴿أشد كفرا ونفاقا﴾ من أهل الحضر لجفائهم وقسوة قلوبهم وتوحشهم ونشئهم في معزل من مشاهدة العلماء ومفاوضتهم وهذا من باب وصف الجنس بوصف بعض أفراده كما في قوله تعالى وكان الانسان كفورا اذ ليس كلهم كما ذكر على ما استحيط به خبرا ﴿وأجدر أن لا يعلموا﴾ أى أحق وأخلق بأن لا يعلموا ﴿حدود ما أنزل الله على رسوله﴾ لبعدهم عن مجلسه صلى الله عليه وسلم وحرمانهم من مشاهدة معجزاته ومعانيه ما ينزل عليه من الشرائع في تضاعيف الكتاب والسنة ﴿والله عليم﴾ بأحوال كل من أهل الوب والمدر ﴿حكيم﴾ فيما يصيب به مسيئهم ومحسنهم من العقاب والثواب ﴿ومن الاعراب﴾ شروع في بيان تشعب جنس الاعراب الى فريقين وعدم انحصارهم في الفريق المذكور كما يتراءى من ظاهر النظم الكريم وشرح لبعض مثالب هؤلاء المتفرعة على الكفر والنفاق بعد بيان تماميهم فيهما وحمل الاعراب على الفريق المذكور خاصة وان ساعده كون من يحكى حاله بعضا منهم وهم الذين بصدد الانفاق من أهل النفاق دون فقرائهم أو أعراب أسد وغطفان وتميم كما قيل لكن لا يساعده ما سياتى من قوله تعالى ومن الاعراب من يؤمن الخ فان أولئك ليسوا من هؤلاء قطعاً وانما هم من الجنس أى ومن جنس الاعراب الذى نعت بنعت بعض أفرادهم ﴿من يتخذ ما ينفق﴾ من المال أى يعد ما يصرفه في سبيل الله ويتصدق به صورة ﴿مغرماً﴾ أى غرامة وخسرانا لازماً اذ لا ينفقه احتساباً ورجاء لثواب الله تعالى ليكون له مغنماً وانما ينفقه رياء وتقية فهى غرامة محضة وما فى صيغة الاتخاذ من معنى الاختيار والانتفاع بما يتخذ انما هو باعتبار غرض المنفق من الرياء والتقية لا باعتبار ذات النفقة أعنى كونها غرامة ﴿ويترس بكم الدوائر﴾ أصل الدائرة ما يحيط بالشئ والمراد بها ما لا يحصى عنه من مصائب الدهر أى ينتظر بكم دوائر الدهر ونوبه ودوله ليذهب غلبتكم عليه فليخلص مما ابتلى به ﴿عليهم دائرة السوء﴾ دعاء عليهم بنحو ما أرادوا بالمؤمنين على نهج الاعتراض كقوله سبحانه غلت أيديهم بعد قول اليهود ما قالوا والسوء مصدر ثم أطلق على كل ضرر وشر وأضيفت اليه الدائرة ذماً كما يقال رجل سوء لأن من دارت عاياه ينمها وهى من باب اضافة الموصوف الى صفته فوصفت فى الأصل بالمصدر مبالغة ثم أضيفت الى صفتها كقوله عز وجل ما كان أبوك امرأ سوء وقيل معنى الدائرة يقتضى معنى السوء فانما هى اضافة بيان وتأكيد كما قالوا شمس النهار ولحيا رأسه وقرئ بالضم وهو العذاب كما قيل له سيئة ﴿والله سميع﴾ لما يقولونه عند الانفاق مما لا خير فيه ﴿عليم﴾ بما يضمرونه من الأمور الفاسدة التى من جملتها أن يتربصوا بكم الدوائر وفيه من شدة الوعيد ما لا يخفى ﴿ومن الاعراب﴾ أى من جنسهم على الإطلاق ﴿من يؤمن بالله واليوم الآخر ويتخذ﴾ أى يأخذ لنفسه على وجه الاصطفاء والادخار ﴿ما ينفق﴾ أى ينفقه في سبيل الله تعالى ﴿قربات﴾ أى ذرائع اليها وللإيدان بما بينهما من كمال الاختصاص جعل كأنه نفس القربات والجمع باعتبار أنواع القربات أو أفرادها وهى ثانى مفعولى يتخذ وقوله تعالى ﴿عند الله﴾ صفتها أو ظرف ليتخذ ﴿وصلوات الرسول﴾ أى وسائل اليها فانه عليه الصلاة والسلام كان يدعو للمتصدقين بالخير والبركة ويستغفر لهم ولذلك سن للمتصدق أن يدعو للمتصدق عند أخذ صدقته لكن ليس له أن يصلى عليه كما فعله عليه الصلاة والسلام حين قال اللهم صل على آل أبى أو فى فان ذلك منصبه فله أن يتفضل به على من يشاء والتعرض لوصف الايمان بالله واليوم الآخر فى الفريق الأخير مع أن مساق الكلام لبيان الفرق بين الفريقين فى شأن اتخاذ ما ينفقانه حالا

وما لا وأن ذكر اتخاذ ذريعة الى القربات والصلوات مغن عن التصريح بذلك لكمال العناية بايمانهم وبيان اتصافهم به وزيادة الاعتناء بتحقيق الفرق بين الفريقين من أول الأمر وأما الفريق الأول فاتصافهم بالكفر والنفاق معلوم من سياق النظم الكريم صريحا «ألا انها قرية لهم» شهادة لهم من جناب الله تعالى بصحة ما اعتقدوه وتصديق لرجائهم والضمير لما ينفق والتأنيث باعتبار الخبر مع ما مر من تعدده بأحد الوجهين والتذكير للتفخيم المغنى عن الجمع أى قرية عظيمة لا يكتنه كنهها وفي ايراد الجملة اسمية وتصديرها بحرفى التنبيه والتحقيق من الجزالة ما لا يخفى والاقتصار على بيان كونها قرية لهم لأنها الغاية القصوى وصلوات الرسول من ذرائعها وقوله تعالى «سيدخلهم الله فى رحمته» وعد لهم باحاطة رحمته الواسعة بهم وتفسير للقرية كما أن قوله عز وعلا والله سميع عليم وعيد للأولين عقيب الدعاء عليهم والسين للدلالة على تحقق ذلك وتقرره البتة وقوله تعالى «ان الله غفور رحيم» تعليل لتحقيق الوعد على نهج الاستئناف التحقيق قيل هذا فى عبد الله ذى البجادين وقومه وقيل فى بنى مقرن من مزينة وقيل فى أسلم وغفار وجهينة وروى أبو هريرة رضى الله عنه أنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أسلم وغفار وشئ من جهينة ومزينة خير عند الله يوم القيامة من تميم وأسد بن خزيمه وهوازن وعطفان «والسابقون الأولون من المهاجرين» بيان لفضائل أشرف المسلمين اثر بيان فضيلة طائفة منهم والمراد بهم الذين صلوا الى القبليتين أو الذين شهدوا بدرا أو الذين أسلموا قبل الهجرة «والأنصار» أهل بيعة العقبة الأولى وكانوا سبعة نفر وأهل بيعة العقبة الثانية وكانوا سبعين رجلا والذى آمنوا حين قدم عليهم أبو زرارة مصعب بن عمير وقرى بالرفع عطفًا على والسابقون «والذين اتبعوهم باحسان» أى ملتبسين به والمراد به كل خصلة حسنة وهم اللاحقون بالسابقين من الفريقين على أن من تبع ضية أو الذين اتبعوهم بالايمان والطاعة الى يوم القيامة فالمراد بالسابقين جميع المهاجرين والأنصار ومن بيانية «رضى الله عنهم» خبر للبتداء أى رضى الله عنهم بقبول طاعتهم وارتضاء أعمالهم «ورضوا عنه» بمناالوه من رضاه المستبوع لجميع المطالب طرا «وأعد لهم» فى الآخرة «جنات تجري تحتها الأنهار» وقرى من تحتها كما فى سائر المواقع «خالدين فيها أبدا» من غير انتهاء «ذلك الفوز العظيم» الذى لا فوز وراءه وما فى اسم الاشارة من معنى البعد لبيان بعد دنائهم فى مراتب الفضل ودظم الدرجة من مؤمنى الاعراب «ومن حولكم من الاعراب» شروع فى بيان أحوال منافقى أهل المدينة ومن حولها من الاعراب بعد بيان حال أهل البادية منهم أى من حول بلدكم «منافقون» وهم جهينة ومزينة وأسلم وأشجع وغفار كانوا نازلين حولها «ومن أهل المدينة» عطف على من حولكم عطف مفرد على مفرد وقوله تعالى «مردوا على النفاق» اما جملة مستأنفة لا محل لها من الاعراب مسوقة لبيان غلوهم فى النفاق اثر بيان اتصافهم به واما صفة للبتداء المذكور فصل بينها وبينه بما عطف على خبره وان صفة لمحذوف أقيمت هى مقامه وهو مبتدا خبره من أهل المدينة كما فى قوله أنا ابن جلا وطلاع الثنايا والجملة عطف على الجملة السابقة أى ومن أهل المدينة قوم مردوا على النفاق أى تمهر وافيه من من فلان على عمله ومرد عليه اذا درب به وضرى حتى لان عليه ومهر فيه غير أن مرد لا يكاد يستعمل الا فى الشر فالتمرد على الوجهين الاولين شامل للفريقين حسب شمول النفاق وعلى الوجه الآخر خاص بمنافقى أهل المدينة وهو الاظهر والأنسب بذكر منافقى أهل البادية أولا ثم ذكر منافقى الاعراب المجاورين للمدينة ثم ذكر منافقى أهلها والله تعالى أعلم وقوله عز شأنه «لا تعلمهم» بيان لتمردهم أى لا تعرفهم أنت لكن لا بأعيانهم وأسمائهم وأنسابهم بل بعنوان نفاقهم يعنى أنهم بلغوا من المهارة فى النفاق والتنوق فى مراعاة التقية والتحامى عن مواقع التهم الى مبلغ يخفى عليك حالهم مع ما أنت عليه من علو السكع وسمو الطبقة فى كمال الفطنة وصدق الفراسة وفى تعليق نفى العلم بهم مع أنه متعلق بحالهم مبالغة فى ذلك

وايماء الى أن ما هم فيه من صفة النفاق لعراقتهم ورسوخهم فيها صارت بمنزلة ذاتياتهم أو مشخصاتهم بحيث لا يعد من لا يعرفهم بتلك الصفة عالما بهم وحمل عدم علمه عليه الصلاة والسلام بأعيانهم على عدم علمه عليه الصلاة والسلام بعد مجيء هذا البيان على أنه عليه الصلاة والسلام يعلم أن فيهم منافقين لكن لا يعلمهم بأعيانهم مع كونه خلاف الظاهر عار عما ذكر من المبالغة وقوله عز وجل ﴿نحن نعلمهم﴾ تقرير لما سبق من مهارتهم في فن النفاق أى لا يقف على سرائرهم المركوزة في ضمائرهم الامن لا تخفى عليه خافية لما هم عليه من شدة الاهتمام بابطان الكفر واطهار الاخلاص وفي تعليق العلم بهم مع أن المقصود بيان تعلقه بحالهم مامر في تعليق نفيه بهم وقوله عز شأنه ﴿سنعذبهم﴾ وعيد لهم وتحقيق لعذابهم حسبما علم الله فيهم من موجباته والسين للتأكيد ﴿مرتين﴾ عن ابن عباس رضى الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قام خطيبا يوم الجمعة فقال اخرج يا فلان فانك منافق اخرج يا فلان فانك منافق فأخرج ناسا وفضحهم فهذا هو العذاب الاول والثاني اما القتل واما عذاب القبر أو الاول هو القتل والثاني عذاب القبر أو الاول أخذ الزكاة لما أنهم يعدونها مغرما محتا والثاني نك الأبدان واتعابها بالطاعات الفارغة عن الثواب ولعل تكرير عذابهم لما فيهم من الكفر المشفوع بالنفاق أو النفاق المؤكد بالتمرد فيه ويجوز أن يكون المراد بالمرتين مجرد التكثير كما في قوله تعالى فارجع البصر كرتين أى كرة بعد أخرى ﴿ثم يردون﴾ يوم القيامة ﴿الى عذاب عظيم﴾ هو عذاب النار وفي تغيير السبب باسناد عذابهم السابق الى نون العظمة حسب اسناد ما قبله من العلم واسناد ردهم الى العذاب اللاحق الى أنفسهم ايدان باختلافهما حالا وأن الاول خاص بهم وقوعا وزمانا يتولا سببانه وتعالى والثاني شامل لعامة الكفرة وقوعا وزمانا وان اختلفت طبقات عذابهم ﴿وآخرون﴾ بيان لحال طائفة من المسلمين ضعيفة الهمم في أمور الدين وهو عطف على منافقون أى ومنهم يعنى وعن حولكم ومن أهل المدينة قوم آخرون ﴿اعترفوا بذنوبهم﴾ التى هى تخلفهم عن الغزو وإيثار الدعة عليه والرضا بسوء جوار المنافقين وندموا على ذلك ولم يعتذروا بالمعاذير الكاذبة ولم يخفوا ما صدر عنهم من الاعمال السيئة كما فعله من اعتاد اخفاء ما فيه وابرار ما ينافيه من المنافقين الذين اعتذروا بما لا خير فيه من المعاذير المؤكدة بالإيمان الفاجرة حسب دينهم المألوف وهم رهط من المتخلفين أو ثقوا أنفسهم على سوارى المسجد عندما بلغهم ما نزل في المتخلفين فقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخل المسجد فصلى ركعتين حسب عادته الكريمة وراهم كذلك فسأل عن شأنهم فقبل انهم أقسموا أن لا يحلوا أنفسهم حتى تحلهم فقال عليه الصلاة والسلام وأنا أقسم أن لا أحلهم حتى أومر فيهم فنزلت ﴿خلطوا عملا صالحا﴾ هو ما سبق منهم من الاعمال الصالحة والخروج الى المغازى السابقة وغيرها ومالحق من الاعتراف بذنوبهم في التخلف عن هذه المرة وتذمهم وندامتهم على ذلك وتخصيصه بالاعتراف لا يناسب الخلط لاسيما على وجه يؤذن بتوارد المختلطين وكون كل منهما مخلوطا ومخلوطا به كما يؤذن به تبديل الواو بالباء في قوله تعالى ﴿وآخر سينا﴾ فان قولك خلطت الماء باللبن يقتضى ايراد الماء على اللبن دون العكس وقولك خلطت الماء واللبن معناه ايقاع الخلط بينهما من غير دلالة على اختصاص أحدهما بكونه مخلوطا والآخر بكونه مخلوطا به وترك تلك الدلالة للدلالة على جعل كل منهما متصفا بالوصفين جميعا وذلك فيما نحن فيه بورود كل من العاملين على الآخر مرة بعد أخرى والمراد بالعمل السيئ ما صدر عنهم من الاعمال السيئة أولا وآخرا وعن الكلي التوبة والاثم وقيل الواو بمعنى الباء كما في قولهم بعث الشاة ودرهما بمعنى شاة بدرهم ﴿عسى الله أن يتوب عليهم﴾ أى يقبل توبتهم المفهومة من اعترافهم بذنوبهم ﴿ان الله غفور رحيم﴾ يتجاوز عن سيئات التائب ويتفضل عليه وهو تعليل لما تفيد كليمه عسى من وجوب القبول فانها للإطاع الذى هو من أكرم الاكرمين ايجاب وأى ايجاب ﴿خذن أموالهم صدقة﴾ روى أنهم لما

أطلقوا قالوا يا رسول الله هذه أموالنا التي خلقتنا عنك فتصدق بها وطهرنا فقال عليه الصلاة والسلام ما أمرت أن آخذ من أموالكم شيئاً فنزلت فليست هي الصدقة المفروضة لكونها مأموراً بها ولم يروى أنه عليه الصلاة والسلام أخذ منهم الثلث وترك لهم الثلثين فوقع ذلك بياناً لما في صدقة من الاجمال وانما هي كفارة لذنوبهم حسماً ينبي عنه قوله عز وجل ﴿تطهرهم﴾ أي عما تلطخوا به من أضرار التخلف والتأ للخطاب والفعل مجزوم على أنه جواب للأمر وقرئ بالرفع على أنه حال من ضمير المخاطب في خذ أو صفة للصدقة والتاء للخطاب أو للصدقة والعائد على الأول محذوف ثقة بما بعده وقرئ تطهرهم من أطهره بمعنى طهره ﴿وتزكهم بها﴾ باثبات الياء وهو خبر لمبتدأ محذوف والجملة حال من الضمير في الأمر أو في جوابه أي وأنت تزكهم بها أي تنمي بتلك الصدقة حسناتهم إلى مراتب المخلصين أو أموالهم أو تبالغ في تطهيرهم هذا على قراءة الجزم في تطهرهم وأما على قراءة الرفع فسواء جعلت التاء للخطاب أو للصدقة وكذا إذا جعلت الجملة الأولى حالا من ضمير المخاطب أو صفة للصدقة على الوجهين فالثانية عطف على الأولى حالا وصفة من غير حاجة إلى تقدير المبتدأ التوجيه دخول الواو في الجملة الحالية ﴿وصل عليهم﴾ أي واعطف عليهم بالدعاء والاستغفار لهم ﴿إن صلواتك﴾ وقرئ صلواتك مراعاة لتعدد المدعو لهم ﴿سكن لهم﴾ تسكن نفوسهم إليها وتطمئن قلوبهم بها ويشقون بأنه سبحانه قبل توبتهم والجملة تعليل للأمر بالصلاة عليهم ﴿والله سميع﴾ يسمع ما صدر عنهم من الاعتراف بالذنوب والتوبة والدعاء ﴿عليهم﴾ بما في ضمائرهم من الندم والغم لما فرط منهم ومن الاخلاص في التوبة والدعاء أو سميع يحجب دعاءك لهم عليهم بما تقتضيه الحكمة والجملة حينئذ تذييل للتعليل مقرر لمضمونه وعلى الأول تذييل لما سبق من الآيتين محقق لما فيهما ﴿ألم يعلموا﴾ وقرئ بالتاء والضمير اما للتائبين فهو تحقيق لما سبق من قبول توبتهم وتطهير الصدقة وتزكيتها لهم وتقرير لذلك وتوطين لقلوبهم ببيان أن المتولى لقبول توبتهم وأخذ صدقاتهم هو الله سبحانه وإن أسند الأخذ والتطهير والتزكية إليه عليه الصلاة والسلام أي ألم يعلم أولئك التائبون ﴿أن الله هو يقبل التوبة﴾ الصحيحة الخالصة ﴿عن عباده﴾ المخلصين فيها ويتجاوز عن سيئاتهم كما يفصح عنه كلمة عن والمراد بهم اما أولئك التائبون ووضع المظهر في موضع المضمحل للاشعار بعلية العبادة لقبولها واما كافة العباد وهم داخلون في ذلك دخولا أولياً ﴿ويأخذ الصدقات﴾ أي يقبل صدقاتهم على أن اللام عوض عن المضاف إليه أو جنس الصدقات المندرج تحته صدقاتهم اندراجاً أولياً أي هو الذي يتولى قبول التوبة وأخذ الصدقات وما يتعلق بها من التطهير والتركية وإن كنت أنت المباشر لها ظاهراً وفيه من تقرير ما ذكر ورفع شأن النبي صلى الله عليه وسلم على نهج قوله تعالى إن الذين يبايعونك إنما يبايعون الله مالا يخفى ﴿وأن الله هو التواب الرحيم﴾ تأكيد لما عطف عليه وزيادة تقرير لما يقرره مع زيادة معنى ليس فيه أي ألم يعلموا أنه المختص المستأثر ببلوغ الغاية القصوى من قبول التوبة والرحمة وأن ذلك سنة مستمرة له وشأن دائم والجلتان في حيز النصب يعلما بسد كل واحدة منهما مسد مفعوليه واما لغير التائبين من المؤمنين فقد روى أنهم قالوا لماتيب على الأولين هؤلاء الذين تابوا كانوا بالامس معنا لا يكلمون ولا يجالسون فها هم فنزلت أي ألم يعلموا مالتائبين من الخصال الداعية إلى التكرمة والتقريب والانتظام في سلك المؤمنين والتلقى بحسن القبول والمجالسة فهو ترغيب لهم في التوبة والصدقة وقوله تعالى ﴿وقل اعملوا﴾ زيادة ترغيب لهم في العمل الصالح الذي من جملة التوبة وللأولين في الثبات على ما هم عليه أي قل لهم بعد ما بان لهم شأن التوبة اعملوا ما تشاؤون من الأعمال فظاها ترخيص وتخفيف وباطنه ترغيب وترهيب وقوله عز وجل ﴿فسيرى الله عملكم﴾ أي خيراً كان أو شراً تعليل لما قبله وتأكيده للترغيب والترهيب والسين للتأكيد ﴿ورسوله﴾ عطف على الاسم الجليل وتأخيره عن المفعول للاشعار بما

بين الرؤيتين من التفاوت ﴿والمؤمنون﴾ في الخبر لو أن رجلا عمل في صخرة لا باب لها ولا كوة لخرج عمله الى الناس كائنا ما كان والمعنى ان أعمالكم غير خافية عليهم كما رأيتم وتبين لكم ثم ان كان المراد بالرؤية معناها الحقيقي فالامر ظاهر وان أريد بها مآلها من الجزاء خيرا أو شرا فهو خاص بالدينوي من اظهار المدح والثناء والذكر الجميل والاعزاز ونحو ذلك من الأجزية وأضدادها ﴿وستردون﴾ أي بعد الموت ﴿الى عالم الغيب والشهادة﴾ في وضع الظاهر موضع المضمر من تهويل الأمر وتربية المهابة ما لا يخفى ووجه تقديم الغيب في الذكر لسعة عالمه وزيادة خطره على الشهادة غنى عن البيان وقيل ان الموجودات الغائبة عن الحواس علل أو كالعلل للموجودات المحسوسة والعلم بالعلل علة للعلم بالمعلولات فوجب سبق العلم بالغيب على العلم بالشهادة . وعن ابن عباس رضي الله عنهما الغيب ما يسرونه من الأعمال والشهادة ما يظهرونه كقوله تعالى يعلم ما يسرون وما يعلنون فالتقديم حينئذ لتحقيق أن نسبة علمه المحيط بالسر والعلن واحدة على أبلغ وجه وآكده لا لايهام أن علمه سبحانه بما يسرونه أقدم منه بما يعلنونه كيف لا وعلمه سبحانه بمعلوماته منزّه عن أن يكون بطريق حصول الصورة بل وجود كل شيء وتحققه في نفسه علم بالنسبة اليه تعالى وفي هذا المعنى لا يختلف الحال بين الأمور البارزة والكامنة واما للايذان بأن رتبة السر متقدمة على رتبة العن اذ ما من شيء يعلن الا وهو أو مباديه القرية أو البعيدة مضمر قبل ذلك في القلب فتعلق علمه تعالى به في حالته الأولى متقدم على تعلقه به في حالته الثانية ﴿فينبئكم﴾ عقيب الرد الذي هو عبارة عن الأمر الممتد الى يوم القيامة ﴿بما كنتم تعملون﴾ قبل ذلك في الدنيا والمراد بالتنبئة بذلك الجزاء بحسبه ان خيرا خيرا وان شرا فشر فهو وعد ووعد ﴿وآخرون﴾ عطف على آخرون قبله أي ومن المتخلفين من أهل المدينة ومن حولها من الأعراب قوم آخرون غير المعترفين المذكورين ﴿مرجون﴾ وقرئ مرجئون من أرجيته وأرجأته أي أخرته ومنه المرجئة الذين لا يقطعون بقبول التوبة ﴿لأمر الله﴾ في شأنهم . قال ابن عباس رضي الله عنهما هم كعب بن مالك ومرارة بن الربيع وهلال بن أمية لم يسارعوا الى التوبة والاعتذار كما فعل أبو لبابة وأصحابه من شدة أنفسهم على السواري واظهار الغم والجزع والندم على ما فعلوا فوققهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ونهى أصحابه عن أن يسلموا عليهم ويكلموهم وكانوا من أصحاب بدر فهجروهم والناس في شأنهم على اختلاف فمن قاتل هلكوا وقاتل عسى الله أن يغفر لهم فصاروا عندهم مرجئين لأمره تعالى ﴿اما يعذبهم﴾ ان بقوا على ما هم عليه من الحال وقيل ان أصرروا على النفاق وليس بذلك فان المذكورين ليسوا من المنافقين ﴿واما يتوب عليهم﴾ ان خلصت نيتهم وصحت توبتهم والجملة في محل النصب على الحالية أي منهم هؤلاء اما معذيين واما متوبا عليهم وقيل آخرون مبتدا ومرجون صفته وهذه الجملة خبره ﴿والله اعلم بأحوالهم﴾ ﴿حكيم﴾ فيما فعل بهم من الأرجاء وما بعده وقرئ والله غفور رحيم ﴿والذين اتخذوا مسجدا﴾ عطف على ما سبق أي ومنهم الذين أو نصب على الذم وقرئ بغير واو لأنها قصة على حيالها ﴿ضارا﴾ أي مضارة للمؤمنين واتصابه على أنه مفعول له أو مفعول ثان لاتخذوا أو على أنه مصدر مؤكد لفعل مقدر منصوب على الحالية أي يضارون بذلك ضارا أو على أنه مصدر بمعنى الفاعل وقع حالا من ضمير اتخذوا أي مضارين للمؤمنين . روى أن بني عمرو بن عوف لما بنوا مسجدا بعثوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يأتيهم فيصلي بهم في مسجدهم فلما فعله عليه الصلاة والسلام حسدتهم اخوتهم بنو غنم بن عوف وقالوا نبني مسجدا ونرسل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي فيه ويصلي فيه أبو عامر الراهب أيضا اذا قدم من الشام وهو الذي سماه رسول الله صلى الله عليه وسلم الفاسق وقد كان قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد لا أجد قوما يقاتلونك الا قاتلتك معهم فلم يزل يفعل ذلك

الى يوم حنين فلما انهزمت هوازن يومئذ ولى هاربا الى الشام وأرسل الى المنافقين أن استعدادا بما استطعتم من قوة وسلاح فأتى ذاهب الى قيصر وآت بجنود ومخرج محمد وأصحابه من المدينة فبنوا مسجدا الى جنب مسجد قباء وقالوا للنبي صلى الله عليه وسلم بنينا مسجدا لذي العلة والحاجة والليلة المطيرة والشتاتية ونحن نحب أن تصلى لنا فيه وتدعو لنا بالبركة فقال عليه الصلاة والسلام انى على جناح سفر وحال شغل وإذا قدمنا ان شاء الله تعالى صلينا فيه فلما قفل عليه الصلاة والسلام من غزوة تبوك سأله اتيان المسجد فزلت عليه فدعا بمالك بن الدخشم وعن بن عدى وعامر ابن السكن ووحشى فقال لهم انطلقوا الى هذا المسجد الظالم أهله فاهدموه وأحرقوه ففعلوا وأمر أن يتخذ مكانه كناسة تلقى فيها الجيف والقمامة وهلك أبو عامر الفاسق بالشام بقتلهم **﴿ وكفراً ﴾** تقوية للكفر الذى يضمرونه **﴿ وتفرقاً بين المؤمنين ﴾** الذين كانوا يصلون فى مسجد قباء مجتمعين فيغص بهم فأرادوا أن يتفرقوا وتختلف كلمتهم **﴿ وارصاداً ﴾** اعداداً وانتظاراً وترقباً **﴿ لمن حارب الله ورسوله ﴾** وهو الراهب الفاسق أى لأجله حتى يحجى فيصلى فيه ويظهر على رسول الله صلى الله عليه وسلم **﴿ من قبل ﴾** متعلق باتخذوا أى اتخذوه من قبل أن ينافقوا بالتخلف حيث كانوا بنوه قبل غزوة تبوك أو بحارب أى حاربهما قبل اتخاذ هذا المسجد **﴿ وليحلفن ان أردنا ﴾** أى ما أردنا ببناء هذا المسجد **﴿ الا الحسنى ﴾** الا الخصلة الحسنى وهى الصلاة وذكر الله والتوسعة على المصلين أو الا الارادة الحسنى **﴿ والله يشهد انهم لكاذبون ﴾** فى حلفهم ذلك **﴿ لا تقم ﴾** للصلاة **﴿ فيه ﴾** فى ذلك المسجد حسبما دعوك اليه **﴿ أبداً لمسجد أسس ﴾** أى بنى أصله **﴿ على التقوى ﴾** يعنى مسجد قباء أسسه رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلى فيه أيام مقامه بقباء وهى يوم الاثنين والثلاثاء والاربعاء والخميس وخرج يوم الجمعة وقيل هو مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة وعن أبى سعيد رضى الله عنه سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن المسجد الذى أسس على التقوى فأخذ حصباء فضرب بها الأرض وقال مسجدكم هذا مسجد المدينة واللام اما للابتداء أو للقسم المحذوف أى والله لمسجد وعلى التقديرين فمسجد مبتدأ وما بعده صفته وقوله تعالى **﴿ من أول يوم ﴾** أى من أيام تأسيسه متعاق بأسس وقوله تعالى **﴿ أحق أن تقوم فيه ﴾** أى للصلاة وذكر الله تعالى خبره وقوله تعالى **﴿ فيه رجال ﴾** جملة مستأنفة مبينة لأحقية لقيامه عليه الصلاة والسلام فيه من جهة الحال بعد بيان أحقيته له من حيث المحل أو صفة أخرى للبتداء أو حال من الضمير فى فيه وعلى كل حال فقيه تحقيق وتقرير لاستحقاقه القيام فيه والمراد بكونه أحق بنفس كونه حقيقاً به اذ لا استحقاق فى مسجد الضرار رأساً وإنما عبر عنه بصيغة التفضيل لفضله وكاله فى نفسه أو الأفضلية فى الاستحقاق المتناول لما يكون باعتبار زعم الباطن ومن يشايعه فى الاعتقاد وهو الأنسب بما سيأتى **﴿ يحبون أن يتطهروا ﴾** من المعاصى والخصال الذميمة لمرضاة الله سبحانه وقيل من الجنابة فلا ينامون عليها **﴿ والله يحب المطهرين ﴾** أى يرضى عنهم ويدنيههم من جنابه ادناء المحب حبيبه . قيل لما نزلت مشى رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه المهاجرون حتى وقف على باب مسجد قباء فاذا الأنصار جلوس فقال أمؤمنون أتم فسكت القوم ثم أعادها فقال عمر رضى الله تعالى عنه يارسول الله انهم لمؤمنون وأنا معهم فقال عليه الصلاة والسلام أترضون بالقضاء قالوا نعم قال عليه الصلاة والسلام أتصبرون على البلاء قالوا نعم قال أتشكرون فى الرخاء قالوا نعم قال عليه الصلاة والسلام مؤمنون ورب الكعبة فجلس ثم قال يامعشر الأنصار ان الله عز وجل قد أثنى عليكم فما الذى تصنعون عند الوضوء وعند الغائط فقالوا نتبع الغائط الاحجار الثلاثة ثم نتبع الاحجار الماء فتلا النبي عليه الصلاة والسلام فيه رجال يحبون أن يتطهروا وقرئ أن يطهروا بالادغام وقيل هو عام فى التطهر عن النجاسات كلها وكانوا يتبعون الماء اثر البول وعن الحسن رضى الله عنه هو التطهر عن

الذنوب بالتوبة وقيل يحبون أن يتطهروا بالحجى المكفرة لذنوبهم فحموا عن آخرهم ﴿أفمن أسس بنيانه﴾ على بناء الفعل للفاعل والنصب وقرىء على البناء للمفعول والرفع وقرىء أسس بنيانه على الإضافة جمع أساس وأساس بالفتح والكسر جمع أس وقرىء أساس بنيانه جمع أس أيضا واس بنيانه وهي جملة مستأنفة مبنية لخيرية الرجال المذكورين من أهل مسجد الضرار والهمزة للانكار والفاء للعطف على مقدر أى أبعد ما علم حالهم من أسس ببيان دينه ﴿على تقوى من الله ورضوان﴾ أى على قاعدة محكمة هي التقوى من الله وابتغاء مرضاته بالطاعة والمراد بالتقوى درجتها الثانية التي هي التوقى عن كل ما يؤثم من فعل أو ترك وقرىء تقوى بالتثنية على أن الألف للحاق دون التأنيث ﴿خير أمن أسس بنيانه﴾ ترك الاضمحار للايذان باختلاف البنين ذاتا مع اختلافهما وصفا وإضافة ﴿على شفا جرف هار﴾ الشفا الحرف والشفير والجرف ما جرفه السيل أى استأصله واحترق ما تحته فبقى واهيا يريد الانهدام والهار الهائر المتصدع المشرف الى السقوط من هار يهرو ويهار أو هاري يهري قدمت لامة على عينه فصار كغاز ورام وقيل حذف عينه اعتبارا أى بغير موجب فجرى وجوه الاعراب على لامة ﴿فانهار به في نار جهنم﴾ مثل ما بنوا عليه أمر دينهم في البطلان وسرعة الانطاس بما ذكر ثم رشح بانهاره في النار ووضع بمقابلة الرضوان تنبيها على أن تأسيس ذلك على أمر يحفظه من النار ويوصله الى الرضوان ومقتضياته التي أدناها الجنة وتأسيس هذا على ما هو بصدد الوقوع في النار ساعة فساعة ثم مصيرهم اليها لا محالة وقرىء جرف بسكون الراء ﴿والله لا يهدي القوم الظالمين﴾ أى لانفسهم أو الواضعين للاشياء في غير مواضعها أى لا يرشدهم الى ما فيه نجاتهم وصلاهم ارشادا موجبا له لا محالة وأما الدلالة على ما يرشدهم اليه ان استرشدوا به فهو متحقق بلا اشتباه ﴿لا يزال بنيانهم الذي بنوا﴾ البنين مصدر أريد به المفعول ووصفه بالموصول الذي صلته فعله للايذان بكيفية بنائهم له وتأسيسه على أوهن قاعدة وأوهى أساس وللشعار بركة الحكم أى لا يزال مسجدهم ذلك مبنيا ومهدوما ﴿رية في قلوبهم﴾ أى سبب ريبة وشك في الدين كأنه نفس الريبة أما حال بنيانه فظاهر لما أن اعتزلهم من المؤمنين واجتماعهم في مجمع على حياله يظهرون فيه ما في قلوبهم من آثار الكفر والنفاق ويدبرون فيه أمورهم ويتشاورون في ذلك ويليقي بعضهم الى بعض ما سمعوا من أسرار المؤمنين مما يزيد ريبة وشكا في الدين وأما حال هدمه فلما أنه رسخ به ما كان في قلوبهم من الشر وتضاعفت آثاره وأحكامه أو سبب ريبة في أمرهم حيث ضعفت قلوبهم وهى اعتقادهم بخفاء أمرهم على المؤمنين لانهم أظهر ما من أمرهم بعد البناء أكثر مما كانوا يظهرونه قبل ذلك وقت اختلاطهم بالمؤمنين وساء ظنونهم بأنفسهم فلما هدم بنيانهم تضاعف ذلك الضعف وتقوى وصاروا مرتابين في أن رسول الله صلى الله عليه وسلم هل يتركهم على ما كانوا عليه من قبل أو يأمر بقتلهم ونهب أموالهم وقال الكلبي معنى ريبة حسرة وندامة وقال السدي وحبيب والمبرد لا يزال هدم بنيانهم حرازة وغيظا في قلوبهم ﴿الا أن تقطع﴾ من الفعل بحذف إحدى التاءين أى الا أن تقطع ﴿قلوبهم﴾ قطعا وتفرق أجزاء بحيث لا يبقى لها قابلية ادراك واضمار قطعا وهو استثناء من أعم الاوقات أو أعم الاحوال ومحله النصب على الظرفية أى لا يزال بنيانهم ريبة في كل الاوقات أو كل الاحوال الا وقت تقطع قلوبهم أو حال تقطع قلوبهم فينبئذ يسلمون عنها وأما مادامت سالمة فالريبة باقية فيها فهو تصوير لامتناع زوال الريبة عن قلوبهم ويحوز أن يكون المراد حقيقة تقطعها عند قتلهم أو في القبور أو في النار وقرىء تقطع على بناء المجهول من التفعيل وعلى البناء للفاعل منه على خطاب النبي صلى الله عليه وسلم أى الا أن تقطع أنت قلوبهم بالقتل وقرىء على البناء للمجهول من الثلاثي مذكرا ومؤنثا وقرىء الى أن تقطع قلوبهم والى أن تقطع قلوبهم على الخطاب وقرىء ولو قطعت قلوبهم على اسناد الفعل مجهولا الى قلوبهم ولو قطعت قلوبهم على الخطاب للرسول صلى الله عليه وسلم

او لكل أحد من يصلح للخطاب وقيل الا أن يتوبوا توبة تنقطع بها قلوبهم ندما وأسفا على تفریطهم ﴿ والله عليم ﴾
بجميع الاشياء التي من جملتها ما ذكر من أحوالهم ﴿ حكيم ﴾ في جميع أفعاله التي من زمرتها أمره الوارد في حقهم
﴿ ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم ﴾ ترغيب المؤمنين في الجهاد ببيان فضيلته اثر بيان حال المتخلفين عنه
ولقد بولغ في ذلك على وجه لا مزيد عليه حيث عبر عن قبول الله تعالى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم التي بذلوها في
سبيله تعالى واثابته اياهم بمقابلتها الجنة بالشراء على طريقة الاستعارة التبعية ثم جعل المبيع الذي هو العمدة والمقصد في
العقد أنفس المؤمنين وأموالهم والثن الذي هو الوسيلة في الصفقة الجنة ولم يحمل الامر على العكس بأن يقال ان الله
باع الجنة من المؤمنين بأنفسهم وأموالهم ليدل على أن المقصد في العقد هو الجنة وما بذله المؤمنون في مقابلتها من الانفس
والاموال وسيلة اليها ايدانا بتعلق كمال العناية بهم وبأموالهم ثم انه لم يقل بالجنة بل قيل ﴿ بأن لهم الجنة ﴾ مبالغة في
تقرير وصول الثمن اليهم واختصاصه بهم كانه قيل بالجنة الثابتة لهم المختصة بهم وأما ما يقال من أن ذلك لمدح المؤمنين
بأنهم بذلوا أنفسهم وأموالهم بمجرد الوعد لكمال ثقتهم بوعده تعالى وأن تمام الاستعارة موقوف على ذلك اذ لو قيل
بالجنة لاحتمل كون الشراء حقيقة لانها صالحة للعوض بخلاف الوعد بها فليس بشيء لان مناط دلالة ما عليه النظم
الكریم على الوعد ليس كونه جملة ظرفية مصدرة بأن فان ذلك بمعزل من الدلالة على الاستقبال بل هو الجنة التي يستحيل
وجودها في الدنيا ولو سلم ذلك يكون العوض الجنة الموعود بها لا الوعد بها ﴿ يقاتلون في سبيل الله ﴾ استئناف لكن
لا لبيان ما لاجله الشراء ولا لبيان نفس الشراء لان قتالهم في سبيل الله تعالى ليس باشتراء الله تعالى منهم أنفسهم
وأموالهم بل هو بذل لها في ذلك بل لبيان البيع الذي يستدعيه الاشتراء المذکور كانه قيل كيف يبيعون أنفسهم وأموالهم
بالجنة فقيل يقاتلون في سبيل الله وهو بذل منهم لأنفسهم وأموالهم الى جهة الله سبحانه وتعرض لها للهلاك وقوله تعالى
﴿ فيقتلون ويقتلون ﴾ بيان لكون القتال في سبيل الله بذلا للنفس وأن المقاتل في سبيله باذل لها وان كانت سالمة غائمة
فان الاسناد في الفعلين ليس بطريق اشتراط الجمع بينهما ولا اشتراط الاتصاف بأحدهما البتة بل بطريق وصف الكل
بحال البعض فانه يتحقق القتال من الكل سواء وجد الفعلان أو أحدهما منهم أو من بعضهم بل يتحقق ذلك وان لم
يصدر منهم أحدهما أيضا كما اذا وجدت المضاربة ولم يوجد القتل من أحد الجانبين أو لم توجد المضاربة أيضا فانه يتحقق
الجهاد بمجرد العزيمة والنفير وتكثير السواد وتقديم حالة القتالية على حالة المقتولية للايدان بعدم الفرق بينهما في كونهما
مصادقا لكون القتال بذلا للنفس وقرىء بتقديم المبنى للمفعول رعاية لكون الشهادة عريقة في الباب وايدانا بعدم
مبالايتهم بالموت في سبيل الله تعالى بل بكونه أحب اليهم من السلامة كما قيل في حقهم

لا يفرحون اذا نالت رماحهم قوما وليسوا مجازيعا اذا نيلوا

لا يقطع الطعن الا في نحورهم ومالهم عن حياض الموت تهليل

وقيل في يقاتلون الخ معنى الأمر كما في قوله تعالى تجاهدون في سبيل الله بأموالكم وأنفسكم ﴿ وعدا عليه ﴾ مصدر مؤكد
لما يدل عليه كون الثمن مؤجلا ﴿ حقا ﴾ نعت لوعدا والظرف حال منه لأنه لو تأخر لكان صفة له وقوله تعالى ﴿ في
التوراة والانجيل والقرآن ﴾ متعلق بمحذوف وقع صفة لوعدا أي وعدا مثبتا في التوراة والانجيل كما هو مثبت في القرآن
﴿ ومن أوفى بعده من الله ﴾ اعتراض مقرر لمضمون ما قبله من حقيقة الوعد على نهج المبالغة في كونه سبحانه أوفى
بالعهد من كل واف فان اخلاف الميعاد مما لا يكاد يصدر عن كرام الخلق مع امكان صدوره عنهم فكيف بجناب الخلاق
الغني عن العالمين جل جلاله وسبك التركيب وان كان على انكار أن يكون أحد أوفى بالعهد منه تعالى من غير تعرض

لأنكار المساواة ونفيها لكن المقصود به قصدا مطردا أنكار المساواة ونفيها قطعاً فإذا قيل من أكرم من فلان أو أفاضل منه فالمراد به حتماً أنه أكرم من كل كريم وأفضل من كل فاضل ﴿فاستبشروا﴾ التفات إلى الخطاب تشریفاً لهم على تشریف وزيادة لسرورهم على سرور والاستبشار إظهار السرور والسين فيه ليس للطلب كاستوقدوا وقد والقاء لترتيب الاستبشار أو الأمر به على ما قبله أى فإذا كان كذلك فسروا نهاية السرور وافرحوا غاية الفرح بما فرتم به من الجنة وإنما قيل ﴿ببيعكم﴾ مع أن الابتاج به باعتبار أدائه إلى الجنة لأن المراد ترغيبهم في الجهاد الذي عبر عنه بالبيع وإنما لم يذكر العقد بعنوان الشراء لأن ذلك من قبل الله سبحانه لا من قبلهم والترغيب إنما يكون فيما يتم من قبلهم وقوله تعالى ﴿الذي يبيعكم به﴾ لزيادة تقرير بيعهم وللإشعار بكونه مغيراً لسائر البياعات فإنه يبيع للفقائي بالباقي ولأن كلا البديلين له سبحانه وتعالى . عن الحسن رضى الله عنه أنفساً هو خلقها وأموالاً هو رزقها . روى أن الأنصار لما بايعوه عليه الصلاة والسلام على العقبة قال عبد الله بن رواحة رضى الله تعالى عنه اشترط لربك ولنفسك ما شئت قال عليه الصلاة والسلام اشترط لربي أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئاً واشترط لنفسى أن تمنعوني عما تمنعون منه أنفسكم قال فإذا فعلنا ذلك فمالنا قال لكم الجنة قالوا ربح البيع لا نقيل ولا نستقيل ومر برسول الله صلى الله عليه وسلم أعرابي وهو يقرؤها قال كلام من قال كلام الله عز وجل قال يبيع والله مريح لا نقيله ولا نستقيه فخرج إلى الغزو واستشهد ﴿وذلك﴾ أى الجنة التى جعلت ثمناً بمقابلة ما بذلوا من أنفسهم وأموالهم ﴿هو الفوز العظيم﴾ الذى لا فوز أعظم منه وما فى ذلك من معنى البعد إشارة إلى بعد منزلة المشار إليه وسمو رتبته فى الكمال ويجوز أن يكون ذلك إشارة إلى البيع الذى أمروا بالاستبشار به ويجعل ذلك كأنه نفس الفوز العظيم أو يجعل فوزاً فى نفسه فالجمله على الأول تذييل للآية الكريمة وعلى الثانى لقوله تعالى فاستبشروا مقرر لمضمونه ﴿التائبون﴾ رفع على المدح أى هم التائبون يعنى المؤمنين المذكورين كما يدل عليه القراءة بالياء نصبا على المدح ويجوز أن يكون مجروراً على أنه صفة للمؤمنين وقد جوز الرفع على الابتداء والخبر محذوف أى التائبون من أهل الجنة أيضاً وإن لم يجاهدوا كقوله تعالى وكلا وعد الله الحسنى ويجوز أن يكون خبره قوله تعالى ﴿العابدون﴾ وما بعده خبر بعد خبر أى التائبون من الكفر على الحقيقة هم الجامعون لهذه النعوت الفاضلة أى المخلصون فى عبادة الله تعالى ﴿الحامدون﴾ لنعائهم أولاً ناههم من السراء والضراء ﴿السائحون﴾ الصائمون لقوله عليه الصلاة والسلام سياحة أمتى الصوم شبهها لآبائه عاتق عن الشهوات أو لأنه رياضة نفسانية يتوسل بها إلى العثور على خفايا الملك والملكوت وقيل هم السائحون فى الجهاد وطلب العلم ﴿الراكون الساجدون﴾ فى الصلاة ﴿الأمرون بالمعروف﴾ بالآيمان والطاعة ﴿والناهون عن المنكر﴾ عن الشرك والمعاصى والعطف فيه للدلالة على أن المتعاطفين بمنزلة خصلة واحدة وأما قوله تعالى ﴿والحافظون لحدود الله﴾ أى فيما بينه وعينه من الحقائق والشرائع عملاً وحملًا للناس عليه فلئلا يتوهم اختصاصه بأحد الوجهين ﴿وبشر المؤمنين﴾ أى الموصوفين بالنعوت المذكورة ووضع المؤمنين موضع ضميرهم للتنبية على أن ملائكة الأمر هو الايمان وأن المؤمن الكامل من كان كذلك وحذف المبشر به للإيذان بخروجه عن حد البيان وفى تخصيص الخطاب بالآولين إظهار زيادة اعتناء بأمرهم من الترغيب والتسلية ﴿ما كان للثبى والذين آمنوا﴾ بالله وحده أى ما صح لهم فى حكم الله عز وجل وحكمته وما استقام ﴿أن يستغفروا للشركين﴾ به سبحانه ﴿ولو كانوا﴾ أى المشركون ﴿أولى قربى﴾ أى ذوى قرابة لهم وجواب لو محذوف لدلالة ما قبله عليه والجملة معطوفة على جملة أخرى قبلها محذوفة حذفاً مطرداً كما بين فى قوله تعالى ولو كره الكافرون وظائره . روى أنه عليه الصلاة والسلام قال لعنه أبى طالب لما حضرته الوفاة ياعم قل كلمة أحاج

لك بها عند الله فأبى فقال عليه الصلاة والسلام لا أزال أستغفر لك ما لم أنه عنه فزلت وقيل لما افتتح مكة خرج إلى الأبواء فزار قبر أمه ثم قام مستعبدا فقال انى استأذنت ربى فى زيارة قبر أمى فأذن لى واستأذنته فى الاستغفار لها فلم يأذن لى وأنزل على الآيتين ﴿من بعد ما تبين لهم﴾ أى للنبي عليه الصلاة والسلام والمؤمنين ﴿أنهم﴾ أى المشركين ﴿أصحاب الجحيم﴾ بأن ماتوا على الكفر أو نزل الوحي بأنهم يموتون على ذلك ﴿وما كان استغفار إبراهيم لأبيه﴾ بقوله واغفر لأبى أى بأن توفقه للإيمان وتهديه إليه كما يلوح به تعليله بقوله انه كان من الضالين والجملة استئناف مسوق لتقرير ما سبق ودفع ما يترأى بحسب الظاهر من المخالفة وقرئ وما استغفر إبراهيم لأبيه وقرئ وما يستغفر إبراهيم على حكاية الحال الماضية وقوله تعالى ﴿الا عن مودة﴾ استثناء مفرغ من أعم العلل أى لم يكن استغفاره عليه السلام لأبيه ازرناشأ عن شىء من الأشياء الا عن مودة ﴿وعدها﴾ إبراهيم عليه الصلاة والسلام ﴿إياه﴾ أى أباه وقد قرئ كذلك بقوله لأستغفرن لك وقوله سأستغفر لك ربى بناء على رجاء إيمانه لعدم تبين حقيقة أمره والا لما وعدناه إياه كأنه قيل وما كان استغفار إبراهيم لأبيه الا عن مودة مبذية على عدم تبين أمره كما ينبى عنه قوله تعالى ﴿فلما تبين له﴾ أى لإبراهيم بأن أوحى إليه أنه مصر على الكفر غير مؤمن أبدا وقيل بأن مات على الكفر والأول هو الأنسب بقوله تعالى ﴿أنه عدو لله﴾ فان وصفه بالعداوة مما ياباه حالة الموت ﴿تبرأ منه﴾ أى تنزهه عن الاستغفار له وتجنب كل التجانب وفيه من المبالغة ما ليس فى تركه ونظارته ﴿ان إبراهيم لأواه﴾ لكثير التأوه وهو كناية عن كمال الرأفة ورقة القلب ﴿حليم﴾ صبور على الأذية والمحنة وهو استئناف لبيان ما كان يدعو عليه الصلاة والسلام الى ما صدر عنه من الاستغفار وفيه ايدان بأن إبراهيم عليه الصلاة والسلام كان أواها حليما فلذلك صدر عنه ما صدر من الاستغفار قبل التبين فليس لغيره أن يأتسى به فى ذلك وتأكيد لوجوب الاجتناب عنه بعد التبين بأنه عليه الصلاة والسلام تبرأ منه بعد التبين وهو فى كمال رقة القلب والحلم فلا بد أن يكون غيره أكثر منه اجتنابا وتبرؤا وأما أن الاستغفار قبل التبين لو كان غير محذور لما استثنى من الاتسائه به فى قوله تعالى الا قول إبراهيم لأبيه لأستغفرن لك فقد حقق فى سورة مريم باذن الله تعالى ﴿وما كان الله ليضل قوما﴾ أى ليس من عادته أن يصفهم بالضلال عن طريق الحق ويمجرى عليهم أحكامه ﴿بعد اذهابهم﴾ للإسلام ﴿حتى يبين لهم﴾ بالوحي صريحا أو دلالة ﴿ما يتقون﴾ أى ما يجب اتقاؤه من محظورات الدين فلا ينزجروا عما نهوا عنه وأما قبل ذلك فلا يسمى ما صدر عنهم ضلالا ولا يؤخذون به فكأنه تسلية للذين استغفروا للمشركين قبل ذلك وفيه دليل على أن الغافل غير مكلف بما لا يستبد بمعرفته العقل ﴿ان الله بكل شىء عليم﴾ تعليل لما سبق أى انه تعالى عليم بجميع الأشياء التى من جملتها حاجتهم الى بيان قبح ما لا يستقل العقل فى معرفته فيبين لهم ذلك كما فعل ههنا ﴿ان الله له ملك السموات والأرض﴾ من غير شريك له فيه ﴿يحى ويميت وما لكم من دون الله من ولى ولا نصير﴾ لما منعهم من الاستغفار للمشركين وان كانوا أولى قربى وضمن ذلك التبرؤ منهم رأسا بين لهم أن الله تعالى مالك كل موجود ومتولى أموره والغالب عليه ولا يتأتى لهم نصر ولا ولاية الا منه تعالى ليتوجهوا إليه بشرائهم متبرئين عما سواه غير قاصدين الاياه ﴿لقد تاب الله على النبي﴾ قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما هو العفو عن اذنه للمنافقين فى التخلف عنه ﴿والمهاجرين والانصار﴾ قيل هو فى حق زلات سبقت منهم يوم أحد ويوم حنين وقيل المراد بيان فضل التوبة وأنه مامن مؤمن الا وهو محتاج إليها حتى النبي صلى الله عليه وسلم لما صدر عنه فى بعض الأحوال من ترك الأولى ﴿الذين اتبعوه﴾ ولم يتخلفوا عنه ولم يخلوا بأمر من أوامره ﴿فى ساعة العسرة﴾ أى فى وقتها والتعبير عنه بالساعة لزيادة تعيينه وهى حالهم فى غزوة

تبوك كانوا في عسرة من الظهر يعتقب عشرة على بعير واحد ومن الزاد تزودوا التمر المدود والشعير المسوس والاهالة الزنخة وبلغت بهم الشدة الى أن اقسام التمرة اثنان وربما مصها الجماعة ليشربوا عليها الماء المتغير وفي عسرة من الماء حتى نحروا الابل واعتصروا فروئها وفي شدة زمان من حمادة القيظ ومن الجذب والقحط والضيقة الشديدة ووصف المهاجرين والأنصار بما ذكر من اتباعهم له عليه الصلاة والسلام في مثل هاتيك المراتب من الشدة للمبالغة في بيان الحاجة الى التوبة فان ذلك حيث لم يغفهم عنها فلائ لا يستغنى عنها غيرهم أولى وأحرى ﴿من بعد ما كاد يزيغ قلوب فريق منهم﴾ بيان لتناهي الشدة وبلوغها الى المالاغاية ورائها وهو اشراف بعضهم على أن يميلوا الى التخلف عن النبي عليه الصلاة والسلام وفي كاد ضمير الشأن أو ضمير القوم الراجع اليه الضمير في منهم وقرئ بتأنيث الفعل وقرئ من بعد ما زاعت قلوب فريق منهم يعني المتخلفين من المؤمنين كأبي لبابة وأضرابه ﴿ثم تاب عليهم﴾ تكرير للتأكيد وتنبيه على أنه يتاب عليهم من أجل ما كابدوا من العسرة والمراد أنه تاب عليهم لكيدودتهم ﴿انه بهم رؤف رحيم﴾ استئناف تعليلي فان صفة الرأفة والرحمة من دواعي التوبة والعفو ويجوز كون الأول عبارة عن ازالة الضرر والثاني عن ايصال المنفعة وأن يكون أحدهما للسوابق والآخر للواحق ﴿وعلى الثلاثة الذين خلفوا﴾ أي وتاب الله على الثلاثة الذين أخر أمرهم عن أمر أبي لبابة وأصحابه حيث لم يقبل معذرتهم مثل أولئك ولا ردت ولم يقطع في شأنهم بشئ الى أن نزل فيهم الوحي وهم كعب بن مالك وهلال بن أمية ومرارة بن الربيع وقرئ خلفوا أي خلفوا الغازين بالمدينة أوفسدوا من الخالفة وخولف الفهم وقرئ على المخلفين والأول هو الأنسب لان قوله تعالى ﴿حتى اذا ضاقت عليهم الأرض﴾ غاية للتخليف ولا يناسبه الا المعنى الأول أي خلفوا وأخر أمرهم الى أن ضاقت عليهم الأرض ﴿بما رحبت﴾ أي برحبها وسعتها لا عراض الناس عنهم وانقطاعهم عن مفاوضتهم وهو مثل لشدة الحيرة كأنه لا يستقر به قرار ولا تطمئن لدار ﴿وضاقت عليهم أنفسهم﴾ أي اذا رجعوا الى أنفسهم لا يطمئون بشئ لعدم الانس والسرور واستيلاء الوحشة والحيرة ﴿وظنوا أن لا ملجأ من الله الا اليه﴾ أي علموا أنه لا ملجأ من سخطه تعالى الا الى استغفاره ﴿ثم تاب عليهم﴾ أي وفقهم للتوبة ﴿ليتوبوا﴾ أو أنزل قبول توبتهم ليصيروا من جملة التوابين أو رجع عليهم بالقبول والرحمة مرة بعد أخرى ليستقيموا على توبتهم ﴿ان الله هو التواب﴾ المبالغ في قبول التوبة كما وكيفا وان كثرت الجنايات وعظمت ﴿الرحيم﴾ المتفضل عليهم بفنون الآلاء مع استحقاقهم لأفانين العقاب روى أن ناسا من المؤمنين تخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم من بدا له وكره مكانه فالحق به عليه الصلاة والسلام عن الحسن رضي الله عنه أنه قال بلغني أنه كان لاحد من حائط كان خيرا من مائة ألف درهم فقال يا حائطاه ما خلفني الا ظلك وانتظار ثمارك اذهب فأنت في سبيل الله ولم يكن لآخر الأهل فقال يا أهلاه ما بطأني ولا خلفني الا الفتن بك فلا جرم والله لا كابدن الشدائد حتى ألحق برسول الله صلى الله عليه وسلم فتأبط زاده ولحق به عليه الصلاة والسلام قال الحسن رضي الله عنه كذلك والله المؤمن يتوب من ذنوبه ولا يصير عليها وعن أبي ذر الغفاري أن بعيرا أبطأ به فحمل متاعه على ظهره واتبع أثر رسول الله صلى الله عليه وسلم ماشيا فقال عليه الصلاة والسلام لما رأى سواده كن أبأذر فقال الناس هو ذاك فقال عليه الصلاة والسلام رحم الله أبأذر يمشي وحده ويموت وحده ويبعث وحده وعن أبي خيشمة أنه بلغ بستانه وكانت له امرأة حسناء فرشت له في الظل وبسطت له الحصير وقربت اليه الرطب والماء البارد فنظر فقال ظل ظليل ورطب يانع وماء بارد وامرأة حسناء ورسول الله صلى الله عليه وسلم في الضحك والريح ما هذا بخير فقام ورحل ناقته وأخذ سيفه وريحه ومركا لريح فمدر رسول الله صلى الله عليه وسلم طرفه الى الطريق فاذا براكب يزهاه السراب فقال كن أبأخيصة فكانه فقرح به رسول الله صلى الله عليه وسلم

واستغفر له ومنهم من بقى لم يلحق به عليه الصلاة والسلام منهم الثلاثة . قال كعب رضى الله عنه لما قفل رسول الله صلى الله عليه وسلم سلمت عليه فرد على كالمغضب بعد ما ذكرنى وقال يا ليت شعرى ما خلف كعبا فليل له ما خلفه الاحسن برديه والنظر فى عطفيه فقال عليه الصلاة والسلام ما أعلم الا فضلا واسلاما ونهى عن كلامنا أيها الثلاثة فتنكر لنا الناس ولم يكلمنا أحد من قريب ولا بعيد فلما مضت أربعون ليلة أمرنا أن نعتزل نساءنا ولا نقرىهن فلما تمت خمسون ليلة اذا أنا بنداء من ذروة سلع أبشر يا كعب بن مالك غفرت لله ساجدا وكنت كما وصفنى ربى وضاعت عليهم الأرض بما رحبت وضاعت عليهم أنفسهم وتابعت البشارة فلبست ثوبى وانطلقت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا هو جالس فى المسجد وحوله المسلمون فقام الى طلحة بن عبيد الله مهرول الى حتى صاحنى وقال لتهنك توبة الله عليك فلن أنساها لطلحة رضى الله عنه وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يستنير استنارة القمر أبشر يا كعب بخير يوم مر عليك منذ ولدتك أمك ثم تلا علينا الآية وعن أبى بكر الوراق أنه سئل عن التوبة النصوح فقال أن تضيق على التائب الأرض بما رحبت وتضيق عليه نفسه كتوبة كعب بن مالك وصاحبيه ﴿ يا أيها الذين آمنوا ﴾ خطاب عام يندرج فيه التائبون اندراجا أوليا وقيل لمن تخلف عليه من الطلقاء عن غزوة تبوك خاصة ﴿ اتقوا الله ﴾ فى كل ما تأتون وما تذرون فيدخل فيه المعاملة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فى أمر المغازى دخولا أوليا ﴿ وكونوا مع الصادقين ﴾ فى أيمانهم وعهودهم أو فى دين الله نية وقولا وعملا أو فى كل شأن من الشئون فيدخل ما ذكر أو فى توبتهم وانا بتهم فيكون المراد بهم حينئذ هؤلاء الثلاثة وأضربهم . وعن ابن عباس رضى الله عنهما أنه خطاب لمن آمن من أهل الكتاب أى كونوا مع المهاجرين والأنصار وانتظموا فى سلكهم فى الصدق وسائر المحاسن وقرىء من الصادقين ﴿ ما كان لأهل المدينة ﴾ ماصح وما استقام لهم ﴿ ومن حولهم من الأعراب ﴾ كزينة وجهينة وأشجع وغفار وأضربهم ﴿ أن يتخافوا عن رسول الله ﴾ عند توجهه عليه الصلاة والسلام الى الغزو ﴿ ولا يرغبوا ﴾ نصب وقد جوز الجزم ﴿ بأنفسهم عن نفسه ﴾ أى لا يصرفوها عن نفسه الكريمة ولا يصونوها عما لم يصن عنه نفسه بل يكابدوا معه ما يكابده من الأهوال والخطوب والكلام فى معنى النهى وان كان على صورة الخبر ﴿ ذلك ﴾ إشارة الى ما دل عليه الكلام من وجوب المشايعة ﴿ بأنهم ﴾ بسبب أنهم ﴿ لا يصيبهم ظمأ ﴾ أى عطش يسير ﴿ ولا نصب ﴾ ولا تعب ما ﴿ ولا مخصة ﴾ أى جماعة ما لا يستباح عنده المحرمات من مراتبها فان الظمأ والنصب اليسيرين حين لم يخلوا من الثواب فلائ لا يخلو ذلك منه أولى فلا حاجة الى تأكيد النفى بتكرير كلمة لا ويجوز أن يراد بها تلك المرتبة ويكون الترتيب بناء على كثرة الوقوع وقلته فان الظمأ أكثر وقوعا من النصب الذى هو أكثر وقوعا من المخصة بالمعنى المذكور فتوسط كلمة لا حينئذ ليس لتأكيد النفى بل للدلالة على استقلال كل واحد منها بالفضيلة والاعتداد به ﴿ فى سبيل الله ﴾ واعلاء كلمته ﴿ ولا يطؤون موطئا يغيظ الكفار ﴾ أى لا يدوسون بأرجلهم وحوافر خيولهم وأخفاف رواحلهم دوسا أو مكانا ينداس ﴿ ولا ينالون من عدو نيلا ﴾ مصدر كالقتل والأسر والنهب أو مفعول أى شيئا ينال من قبلهم ﴿ الا كتب لهم به ﴾ أى بكل واحد من الأمور المعدودة ﴿ عمل صالح ﴾ وحسنة مقبولة مستوجبة بحكم الوعد الكريم للثواب الجميل ونيل الزلفى والتثوين للتفخيم وكون المكتوب عين ما فعلوه من الأمور لا يمنع دخول الباء فان اختلاف العنوان كاف فى ذلك ﴿ ان الله لا يضيع أجر المحسنين ﴾ على احسانهم تعليل لما سلف من الكتيب والمراد بالمحسنين اما المبحوث عنهم ووضع المظهر موضع المضمر لمدهم والشهادة عليهم بالانتظام فى سلك المحسنين وأن أعمالهم من قبيل الاحسان وللأشعار بعلية المأخذ للحكم واما جنس المحسنين وهم داخلون فيه دخولا أوليا ﴿ ولا ينفقون نفقة صغيرة ﴾ ولو تمررة أو علاقة سوط ﴿ ولا كبيرة ﴾ كما أنفق عثمان رضى الله عنه

والترتيب باعتبار ما ذكر من كثرة الوقوع وقلته وتوسيطه للتخصيص على استبعاد كل منهما بالكتب والجزاء لالتأكيـ
 النفى كما في قوله عز وجل ﴿ولا يقطعون﴾ أى لا يجتازون فى مسيرهم ﴿واديا﴾ وهو فى الاصل كل منفرج من
 الجبال والآكام يكون منفذا للسيل اسم فاعل من ودى اذا سال ثم شاع فى الأرض على الاطلاق ﴿الا كتب لهم﴾
 أى أثبت لهم ذلك الذى فعلوه من الانفاق والقطع ﴿ليجزىهم الله﴾ بذلك ﴿أحسن ما كانوا يعملون﴾ أحسن
 جزاء أعمالهم أو جزاء أحسن أعمالهم ﴿وما كان المؤمنون لينفروا كافة﴾ أى ماصح وما استقام لهم أن ينفروا جميعا
 لنحو غزو أو طلب علم كما لا يستقيم لهم أن يتشبثوا جميعا فان ذلك نخل بأمر المعاش ﴿فلولا نفر﴾ فهلا نفر ﴿من﴾
 كل فرقة ﴿أى طائفة كثيرة﴾ منهم ﴿كأهل بلدة أو قبيلة عظيمة﴾ طائفة ﴿أى جماعة قليلة﴾ ليتفقهوا فى الدين
 أى يتكفلوا الفقهاء فيه ويتجشموا مشاق تحصيلها ﴿ولينذروا قومهم﴾ أى وليجعلوا غاية سعيهم ومرمى غرضهم من
 ذلك ارشاد القوم وانذارهم ﴿اذا رجعوا اليهم﴾ وتخصيصه بالذكر لأنه أهم وفيه دليل على أن التفقه فى الدين من
 فروض الكفاية وأن يكون غرض المتعلم الاستقامة والاقامة لا الترفع على العباد والتبسط فى البلاد كما هو ديدن أبناء
 الزمان والله المستعان ﴿لعلهم يحذرون﴾ ارادة أن يحذروا عما ينذرون واستدل به على أن أخبار الأحاد حجة لأن عموم
 كل فرقة يقتضى أن ينفر من كل ثلاثة نفر دو بقرية طائفة الى التفقه لتندرفرقتها كي يتذكروا ويحذروا فلولم يعتبر
 الاخبار ما لم يتواتر لم يفد ذلك وقد قيل للآية وجه آخر وهو أن المؤمنين لما سمعوا ما نزل فى المتخلفين سارعوا الى
 النفر رغبة ورهبة وانقطعوا عن التفقه فأمروا أن ينفر من كل فرقة طائفة الى الجهاد ويبقى أعقابهم يتفقهون حتى
 لا ينقطع الفقه الذى هو الجهاد الأكبر لأن الجدال بالحجة هو الأصل والمقصود من البعثة فالضمير فى ليتفقهوا
 ولينذروا لبواقى الفرق بعد الطوائف النافرة للغزو وفى رجعوا للطوائف أى ولينذروا لبواقى قومهم النافرين اذا رجعوا
 اليهم بما حصلوا فى أيام غيبتهم من العلوم ﴿يا أيها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم من الكفار﴾ أمر واقتال الأقرب
 منهم فالأقرب كما أمر عليه الصلاة والسلام أولا بانذار عشيرته فان الأقرب أحق بالشفقة والاستصلاح قيل هم اليهود
 حوالى المدينة كبنى قريظة والنضير وخيبر وقيل الروم فانهم كانوا يسكنون الشام وهو قريب من المدينة بالنسبة الى
 العراق وغيره ﴿وليجدوا فيكم غلظة﴾ أى شدة وصبرا على القتال وقرى بفتح الغين كسخطه وبضمها وهما لغتان
 فيها ﴿واعلموا أن الله مع المتقين﴾ بالعصمة والنصرة والمراد بهم اما المخاطبون ووضع الظاهر موضع الضمير
 للتخصيص على أن الايمان والقتال على الوجه المذكور من باب التقوى والشهادة بكونهم من زمرة المتقين واما الجنس
 وهم داخلون فيه دخولا أوليا والمراد بالمعية الولاية الدائمة وقد ذكر وجه دخول مع على المتبوع فى قوله تعالى ان الله معنا
 ﴿واذا ما أنزلت سورة﴾ من سور القرآن ﴿فمنهم﴾ أى من المنافقين ﴿من يقول﴾ لاخوانه ليثبتهم على النفاق أو
 لعوام المؤمنين وضعفتهم ليصدحهم عن الايمان ﴿أيكم زادته هذه﴾ السورة ﴿ايمانا﴾ وقرى بنصب أيكم على تقدير
 فعل يفسره المذكور أى أيكم زادت زادته هذه الخ وايراد الزيادة مع أنه لا ايمان فيهم أصلا باعتبار اعتقاد المؤمنين حسبا
 نطق به قوله تعالى انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم واذا تليت عليهم آياته زادتهم ايمانا ﴿فأما الذين آمنوا﴾
 جواب من جهته سبحانه وتحقيق للحق وتعيين لخالهم عاجلا وأجلا أى فأما الذين آمنوا بالله تعالى وبما جاء من عنده ﴿فزادتهم
 ايمانا﴾ بزيادة العلم اليقيني الحاصل من التدبر فيها والوقوف على ما فيها من الحقائق وانضمام ايمانهم بما فيها بايمانهم السابق
 ﴿وهم يستبشرون﴾ بنزولها وبما فيه من المنافع الدينية والدنيوية ﴿وأما الذين فى قلوبهم مرض﴾ أى كفروا وسوء عقيدة
 ﴿فزادتهم رجسا الى رجسهم﴾ أى كفرا بها مضموما الى الكفر بغيرها وعقائد باطلة وأخلاقا ذميمة كذلك ﴿وماتوا

وهم كفرون) واستحكم ذلك الى أن يموتوا عليه (أولا يرون) الهمة للانكار والتوبيخ والواو للعطف على مقدر
 أى ألا ينظرون ولا يرون (أنهم) أى المنافقين (يفتنون فى كل عام) من الاعوام (مرة أو مرتين) والمراد مجرد
 التكثير لا بيان الوقوع حسب العدد المزبور أى يبتلون بأفانين البليات من المرض والشدة وغير ذلك بما يذكر الذنوب
 والوقوف بين يدى رب العزة فيؤدى الى الايمان به تعالى أو بالجهاد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فيعانون ما ينزل
 عليه من الآيات لا سيما القوارع الزائدة للايمان الناعية عليهم ما فيهم من القبائح المخزية لهم (ثم لا يتوبون)
 عطف على لا يرون داخل تحت الانكار والتوبيخ وكذا قوله تعالى (ولا هم يذكرون) والمعنى أولا يرون
 افتتانهم الموجب لايمانهم ثم لا يتوبون عما هم عليه من النفاق ولا هم يتذكرون بتلك الفتن الموجبة للتذكر والتوبة
 وقرئ بالتاء والخطاب للمؤمنين والهمة للتعجب أى ألا تنظرون ولا ترون أحوالهم العجيبة التى هى افتتانهم على
 وجه التابع وعدم التنبه لذلك فقوله تعالى ثم لا يتوبون وما عطف عليه معطوف على يفتنون (واذا ما أنزلت
 سورة) بيان لأحوالهم عند نزولها وهم فى محفل تبليغ الوحي كما أن الاول بيان لمقالاتهم وهم غائبون عنه (نظر
 بعضهم الى بعض) تغامزوا بالعيون انكارا لها أو سخرية بها أو غيظا لما فيها من مخازيهم (هل يراكم من أحد)
 أى قائلين هل يراكم أحد من المسلمين لنصرف مظهرين أنهم لا يصطربون على استماعها ويغلب عليهم الضحك
 فيفتضحون أو ترامقوا يتشاورون فى تدبير الخروج والانسلال لو اذا يقولون هل يراكم من أحد ان قتم من المجلس
 وإيراد ضمير الخطاب لبعث المخاطبين على الجد فى انتهاز الفرصة فان المرء بشأنه أكثر اهتماما منه بشأن أصحابه كما فى
 قوله تعالى وليتلف ولا يشعرن بكم أحدا وقيل المعنى واذا ما أنزلت سورة فى عيوب المنافقين (ثم انصرفوا) عطف
 على نظر بعضهم والتراخي باعتبار وجدان الفرصة والوقوف على عدم رؤية أحد من المؤمنين أى انصرفوا جميعا عن
 محفل الوحي خوفا من الافتضاح أو غير ذلك (صرف الله قلوبهم) أى عن الايمان حسب انصرفهم عن المجلس
 والجملة اخبارية أو دعائية (بأنهم) أى بسبب أنهم (قوم لا يفقهون) لسوء الفهم أو لعدم التدبر (لقد جاءكم)
 الخطاب للعرب (رسول) أى رسول رسول عظيم الشأن (من أنفسكم) من جنسكم عربى قرشى مثلكم وقرىء
 بفتح الفاء أى أشرفكم وأفضلكم (عزيز عليه ما عنتم) أى شاق شديد عليه عنتكم ولقاؤكم المكروه فهو يخاف عليكم
 سوء العاقبة والوقوع فى العذاب وهذا من نتائج ما سلف من المجانسة (حريص عليكم) فى ايمانكم وصلاح حالكم
 (بالمؤمنين) منكم ومن غيركم (رؤف رحيم) قدم الأبلغ منهما وهى الرأفة التى هى عبارة عن شدة الرحمة محافظة
 على الفواصل (فان تولوا) تلوين للخطاب وتوجيه له الى النبي صلى الله عليه وسلم تسلية له أى ان أعرضوا عن
 الايمان بك (فقل حسبي الله) فانه يكفيك ويعينك عليهم (لا اله الا هو) استئناف مقرر لمضمون ما قبله
 (عليه توكلت) فلا أرجو ولا أخاف الا منه (وهو رب العرش العظيم) أى الملك العظيم أو الجسم الأعظم
 المحيط الذى تنزل منه الأحكام والمقادير وقرىء العظيم بالرفع وعن أبى أن آخر ما نزل هاتان الآيتان . وعن النبي صلى
 الله عليه وسلم ما نزل القرآن على الآيات آية وحرفا حرفا ما خلا سورة براءة وسورة قل هو الله أحد فانهما أنزلتا على
 ومعهما سبعون ألف صف من الملائكة

— سورة يونس عليه السلام —

(مكية وآياتها مائة وتسع آيات)

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿الر﴾ بتفخيم الراء المفتوحة وقرئ بالامالة اجراء للأصلية مجرى المنقلبة عن الياء وقرئ بين بين وهو اما مسرود على نمط التعديد بطريق التحدى على أحد الوجهين المذكورين في فاتحة سورة البقرة فلا محل له من الاعراب واما اسم للسورة كما عليه اطلاق الاكثر فحله الرفع على أنه خبر لمبتدأ محذوف أى هذه السورة مسماة بالرو وهو أظهر من الرفع على الابتداء لعدم سبق العلم بالتسمية بعد فتحها الاخبار بها لاجعلها عنوان الموضوع لتوقفه على علم المخاطب بالانتساب كما مر . والاشارة اليها قبل جريان ذكرها لما أنها باعتبار كونها على جناح الذكر وبصده صارت في حكم الحاضر كما يقال هذا ما اشتري فلان أو النصب بتقدير فعل لا تيق بالمقام نحو اذكر أو اقرأ وكلية ﴿ تلك ﴾ اشارة اليها أما على تقدير كون الر مسرودة على نمط التشديد فقد نزل حضور مادتها التي هي الحروف المذكورة منزلة ذكرها فأشير اليها كأنه قيل هذه الكلمات المؤلفة من جنس هذه الحروف المبسوطة الخ أو ما على تقدير كونه اسما للسورة فقد نوهت بالاشارة اليها بعد تنويعها بتعيين اسمها أو الأمر بذكرها أو بقراءتها وما في اسم الاشارة من معنى البعد للتنبيه على بعد منزلتها في الفخامة ومحله الرفع على أنه مبتدأ خبره قوله تعالى ﴿ آيات الكتاب ﴾ وعلى تقدير كون الر مبتدأ فهو مبتدأ ثان أو بدل من الأول والمعنى هي آيات مخصوصة منه مترجمة باسم مستقل والمقصود ببيان بعضيتها منه وصفها بما اشتهر اتصافه به من النعوت الفاضلة والصفات الكاملة والمراد بالكتاب اما جميع القرآن العظيم وان لم ينزل الكل حينئذ اما باعتبار تعيينه وتحقيقه في علم الله عز وعلا أو في اللوح أو باعتبار أنه أنزل جملة الى السماء الدنيا كما هو المشهور فان فاتحة الكتاب كانت مسماة بهذا الاسم وبأم القرآن في عهد النبوة ولما يحصل المجموع الشخصي اذ ذاك فلا بد من ملاحظة كل من الكتاب والقرآن بأحد الاعتبار المذكورة واما جميع القرآن النازل وقسّد المتفاهم بين الناس اذ ذاك فانه كما يطلق على المجموع الشخصي يطلق على مجموع ما نزل في كل عصر ألا يرى الى ما روى عن جابر رضى الله عنه أنه قال قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يجمع بين الرجلين من قتلى أحد في ثوب واحد ثم يقول أيهم أكثر أخذاً للقرآن فاذا أشير له الى أحدهما قدمه في اللحد فان ما يفهمه الناس من القرآن في ذلك الوقت ويحافظون على التفاوت في أخذه انما هو المجموع النازل حينئذ من غير ملاحظة لتحقيق المجموع الشخصي في علم الله سبحانه أو في اللوح ولا نزوله جملة الى السماء الدنيا ﴿ الحكيم ﴾ ذى الحكمة وصف به لاشتماله على فنون الحكم الباهرة ونطقه بها أو هو من باب وصف الكلام بصفة صاحبه أو من باب الاستعارة المكنية المبنية على تشبيه الكتاب بالحكيم الناطق بالحكمة هذا وقد جعل الكتاب عبارة عن نفس السورة وكلية تلك اشارة الى ما في ضمنها من الآي فانها في حكم الحاضر لا سيما بعد ذكر ما يتضمنها من السورة عند بيان اسمها أو الأمر بذكرها أو بقراءتها وينبغي أن يكون المشار اليه حينئذ كل واحدة منها لاجمعها من حيث هو جميع لأنه عين السورة فلا يكون للاضافة وجه ولا لتخصيص الوصف بالمضاف اليه حكمة فلا يتأتى ما قصد من مدح المضاف بما للمضاف اليه من صفات الكمال ولأن في بيان اتصاف كل منها بالكمال من المبالغة ما ليس في بيان اتصاف الكل بذلك والمتبادر من الكتاب عند الاطلاق وان كان كله بأحد الوجهين المذكورين لكن صحة اطلاقه على بعضه أيضا مما لا ريب فيها والمعهود المشهور وان كان اتصاف الكل بأحد الاعتبارين

بما ذكر من نعوت الكمال الا أن شهرة اتصاف كل سورة منه بما اتصف به الكل مما لا ينكر وعليه يدور تحقق مدح السورة بكونها بعضا من القرآن الكريم اذ لولا أن بعضه منعوت بنعت كله داخل تحت حكمه لما تسنى ذلك وفيه ما لا يخفى من التكلف والتعسف «أكان للناس عجباً» الهمزة لانكار تعجبهم ولتعجب السامعين منه لكونه في غير محله والمراد بالناس كفار مكة وانما عبر عنهم باسم الجنس من غير تعرض لكفرهم مع أنه المدار لتعجبهم كما تعرض له في قوله عز وجل قال الكافرون الخ لتحقيق ما فيه الشبهة بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم وتعيين مدار التعجب في زعمهم ثم تبين خطئهم واطهار بطلان زعمهم بإيراد الانكار والتعجب واللام متعلقة بمحذوف وقع حالا من عجباً وقيل بعجبا على التوسع المشهور في الظروف وقيل المصدر اذا كان بمعنى اسم الفاعل أو اسم المفعول جاز تقديم معموله عليه وقيل متعلقة بكان وهو مبنى على دلالة كان الناقصة على الحدث «أن أوحينا» اسم كان قدم عليه خبرها اهتماماً بشأنه لكونه مدار الانكار والتعجب وتشويقاً إلى المؤخر ولأن في الاسم ضرب تفصيل ففي مراعاة الأصل نوع اخلال بتجاوب أطراف الكلام وقرئ برفع عجب على أنه الاسم وهو نكرة والخبر أن أوحينا وهو معرفة لأن أن مع الفعل في تأويل المصدر المضاف إلى المعرفة البتة والمختار حينئذ أن تجعل كان تامة وأن أوحينا متعلقا بعجب على حذف حرف التعليل أي أحدث للناس عجب لأن أوحينا أو من أن أوحينا أو بدلا من عجب لكن لا على توجيه الانكار والتعجب إلى حدوثه بل إلى كونه عجباً فان كون الابدال في حكم تنحية المبدل منه ليس معناه اهداره بالمرّة وانما قيل للناس لا عند الناس للدلالة على أنهم اتخذوه أعجوبة لهم وفيه من زيادة تقييح حالهم ما لا يخفى «إلى رجل منهم» أي إلى بشر من جنسهم كقولهم أبعث الله بشراً رسولاً أو من أفئدتهم من حيث المال لا من عظمتهم كقولهم لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم وكلا الوجهين من ظهور البطلان بحيث لا مزيد عليه . أما الأول فلا نبعث الملك انما يكون عند كون المبعوث اليهم ملائكة كما قال سبحانه قل لو كان في الأرض ملائكة يمشون مطمئنين لنزلنا عليهم من السماء ملكاً رسولاً وأما عامة البشر فهم بمعزل من استحقاق المفاوضة الملكية كيف لا وهي منوطة بالتناسب والتجانس فبعث الملك اليهم من أرحم للحكمة التي عليها يدور فلك التكوين والتشريع وانما الذي تقتضيه الحكمة أن يبعث الملك من بينهم إلى الخواص المختصين بالنفوس الزكية المؤيدين بالقوة القدسية المتعلقين بكلا العالمين الروحاني والجسماني ليتلقوا من جانب ويلقوا إلى جانب . وأما الثاني فلما أن مناط الاصطفاء للنبوة والرسالة هو التقدم في الاتصاف بما ذكر من النعوت الجميلة والصفات الجليلة والسبق في احراز الفضائل العلية وحياسة الملكات السنية جبلة واكتساباً ولا ريب لاحد منهم في أنه عليه الصلاة والسلام في ذلك الشأن في غاية الغايات القاصية ونهاية النهايات النائية وأما التقدم في الرياسات الدنيوية والسبق في نيل الحظوظ الدنية فلا دخل له في ذلك قطعاً بل له اخلال به غالباً قال عليه الصلاة والسلام لو كانت الدنيا تزن عند الله جناح بعوضة ماسق الكافر منها شربة ماء «أن أنذر الناس» أن مصدرية لجواز كون صلتها أمراً كما في قوله تعالى وأن أقم وجهك وذلك لان الخبر والانشاء في الدلالة على المصدر سيان فساغ وقوع الأمر والنهي صلة حسب وقوع الفعل فليجرد عند ذلك عن معنى الأمر والنهي نحو تجرد الصلة الفعلية عن معنى المضى والاستقبال وجوب كون الصلة في الموصول الاسمي خبرية انما هو للتوصل بها إلى وصف المعارف بالجل لا لقصور في دلالة الانشاء على المصدر أو مفسرة اذ الإيحاء فيه معنى القول وقد جوز كونها مخففة من المثقلة على حذف ضمير الشأن والقول من الخبر والمعنى أن الشأن قولنا أنذر الناس والمراد به جميع الناس كافة لا ما أريد بالأول وهو النكتة في إظهار الاظهار على الاضمار وكون الثاني عين الأول عند إعادة المعرفة ليس على الإطلاق «وبشر الذين آمنوا» بما أوحيناه

وصدقوه ﴿أن لهم﴾ أى بأن لهم ﴿قدم صدق﴾ أى سابقة ومنزلة رفيعة ﴿عند ربهم﴾ وانما عبر عنها بما اذ بها يحصل السبق والوصول الى المنازل الرفيعة كما يعبر عن النعمة باليد لانها تعطى بها وقيل مقام صدق والوجه أن الوصول الى المقام انما يحصل بالقدم وازدائها الى الصدق للدلالة على تحققها وثباتها وللتنبيه على أن مداريل ما ناله من المراتب العلية هو صدقهم فان التصديق لا ينفك عن الصدق ﴿قال الكافرون﴾ هم المتعجبون وايرادهم ههنا بعنوان الكفر بما لا حاجة الى ذكر سببه وترك العاطف لجريانه مجرى البيان للجملة التي دخلت عليها همزة الانكار أو لكونه استئنافا مبنيًا على السؤال كأنه قيل ماذا صنعوا بعد التعجب هل بقوا على التردد والاستبعاد أو قطعوا فيه بشئ فقولهم قال الكافرون على طريقة التأكيد ﴿ان هذا﴾ يعنون به ما أوحى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من القرآن الحكيم المنطوى على الانذار والتبشير ﴿لسحر مبين﴾ أى ظاهر وقرئ لساحر على أن الاشارة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقرئ ما هذا الاسحر مبين وهذا اعتراف من حيث لا يشعرون بأن ما عاينوه خارج عن طوق البشر نازل من جناب خلاق القوى والقدر ولكنهم سموه بما قالوا تماديا في العناد كما هو ديدن المكابر اللجوج ودأب المفحم المحجوج ﴿ان ربكم﴾ كلام مستأنف سيق لاظهار بطلان تعجبهم المذكور وما بنوا عليه من المقالة الباطلة غب الاشارة اليه بالانكار والتعجب وحقق فيه حقيقة ما تعجبوا منه وصحة ما أنكروه بالتنبيه الاجمالى على بعض ما يدل عليها من شؤون الخلق والتقدير وأحوال التكوين والتدبير ويرشدكم الى معرفتها بأدنى تذكير لا اعترافهم به من غير تكبر لقوله تعالى قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم سيقولون لله قل أفلا تتقون وقوله تعالى قل من يرزقكم من السماء والارض الى قوله تعالى ومن يدبر الأمر فسيقولون الله أى ان ربكم ومالك أمر لم الذى تتعجبون من أن يرسل اليكم رجلا منكم بالانذار والتبشير وتعدون ما أوحى اليه من الكتاب الحكيم سحرا هو ﴿الله الذى خلق السموات والارض﴾ وما فهمنا من أصول الكائنات ﴿فى ستة أيام﴾ أى فى ستة أوقات أو فى مقدار ستة أيام معهودة فان نفس اليوم الذى هو عبارة عن زمان كون الشمس فوق الارض مما لا يتصور تحققه حين لا أرض ولا سماء وفى خلقها مدرجا مع القدرة التامة على ابداءها دفعة دليل على الاختيار واعتبار للنظر وحث لهم على التأنى فى الاحوال والاطوار وأما تخصيص ذلك بالعدد المعين فأمر قد استأثر بعلم ما يستدعيه علام الغيوب جلت قدرته ودقت حكمته وايتار صيغة الجمع فى السموات لما هو المشهور من الايدان بأنها أجرام مختلفة الطباع متباينة الآثار والاحكام ﴿ثم استوى على العرش﴾ العرش هو الجسم المحيط بسائر الأجسام سمي به لارتفاعه أول التشبيه بسرير الملك فان الأوامر والتدابير منه تنزل وقيل هو الملك ومعنى استوائه سبحانه عليه استيلاؤه عليه أو استواء أمره وعن أصحابنا أن الاستواء على العرش صفة له سبحانه بلا كيف والمعنى أنه سبحانه استوى على العرش على الوجه الذى عناه منزلها عن التمكن والاستقرار وهذا بيان لجلالة ملكه وسلطانه بعد بيان عظمة شأنه وسعة قدرته بما مر من خلق هاتيك الاجرام العظام ﴿يدبر الأمر﴾ التدبير النظر فى أدبار الامور وعواقبها لتقع على الوجه المحمود والمراد ههنا التقدير على الوجه الأتم الاكمل والمراد بالامر أمر ملكوت السموات والارض والعرش وغير ذلك من الجزئيات الحادثة شيئا فشيئا على أطوار شتى وأنحاء لا تكاد تحصى من المناسبات والمباينات فى الذوات والصفات والازمنة والاقوات أى يقدر ما ذكر من أمر الكائنات الذى ما تعجبوا منه من أمر البعث والوحى فرد من جملة وشعبة من دوحته ويهيئ أسباب كل منها حدوثا وبقاء فى أوقاتها المعينة ويرتب مصالحها على الوجه الفائق والنمط اللائق حسبما تقتضيه الحكمة وتستدعيه المصلحة والجملة فى محل النصب على أنها حال من ضمير استوى وقد جوز كونها خبرا ثانيا لان أو مستأنفة لا محل لها من الاعراب مبنية على سؤال نثبأ من ذكر الاستواء على العرش المنهى

عن اجراء أحكام الملك وعلى كل حال فاينار صيغة المضارع للدلالة على تجديد التدبير واستمراره وقوله عز وجل ﴿ما من شفيع﴾ بيان لاستبداده سبحانه في التقدير والتدبير ونفى للشفاعة على أبلغ الوجوه فان نفى جميع أفراد الشفيع بمن الاستغراقية يستلزم نفى الشفاعة على أتم الوجوه كما في قوله تعالى لا عاصم اليوم من أمر الله وهذا بعد قوله تعالى يدبر الامر جار مجرى قوله تعالى وهو يحير ولا يحار عليه عقيب قوله تعالى قل من بيده ملكوت كل شئ وقوله تعالى ﴿الا من بعد اذنه﴾ استثناء مفرغ من أعم الاوقات أى ما من شفيع يشفع لاحد في وقت من الاوقات الا بعد اذنه المبني على الحكمة الباهرة وذلك عند كون الشفيع من المصطفين الاخيار والمشفوع له بمن يليق بالشفاعة كقوله تعالى يوم يقوم الروح والملائكة صفا لا يتكلمون الا من أذن له الرحمن وقال صوابا وفيه من الدلالة على عظمة جلاله سبحانه ما لا يخفى ﴿ذلكم﴾ اشارة الى المعلوم بتلك العظمة أى ذلكم العظيم الشأن المنعوت بما ذكر من نعوت الكمال التي عليها يدور استحقاق الالهية ﴿الله﴾ وقوله تعالى ﴿ربكم﴾ بيان له أو بدل منه أو خبر ثان لاسم الاشارة وهذا بعد بيان أن ربهم الله الذى خالق السموات والارض الخ لزيادة التقرير والمبالغة في التذكير ولتفريع الامر بالعبادة عليه بقوله تعالى ﴿فاعبدوه﴾ أى وحدوه من غير أن تشركوا به شيئا من ملك أو نبي فضلا عن جماد لا يبصر ولا يسمع ولا يضر ولا ينفع وآمنوا بما أنزله اليكم ﴿أفلا تذكرون﴾ أى أتعلون أن الامر كما نصل فلا تتذكرون ذلك حتى تقفوا على فساد ما أتمم عليه فترددوا عنه ﴿اليه﴾ لا الى أحد سواه استقلالاً أو اشتراكا ﴿مرجعكم﴾ أى بالبعث كما ينبئ عنه قوله تعالى ﴿جميعا﴾ فانه حال من الضمير المجرور لكونه فاعلا في المعنى أى اليه رجوعكم مجتمعين والجملة كالتعليل لوجوب العبادة ﴿وعد الله﴾ مصدر مؤكد لنفسه لأن قوله عز وجل اليه مرجعكم وعدمه سبحانه بالبعث أو لفعل مقدر أى وعد الله وأياما كان فهو دليل على أن المراد بالمرجع هو الرجوع بالبعث لأن ما بالموت بمعزل من الوعد كما أنه بمعزل من الاجتماع وقرئ بصيغة الفعل ﴿حقا﴾ مصدر آخر مؤكد لما دل عليه الأول ﴿انه يبدأ الخاق﴾ وقرئ يبدى ﴿ثم يعيده﴾ وهو استئناف علل به وجوب المرجع اليه سبحانه وتعالى فان غاية البدء والاعادة هو جزاء المكلفين بأعمالهم حسنة أو سيئة وقرئ بالفتح أى لانه ويجوز كونه منصوبا بما نصب وعد الله أى وعد الله وعدا بدء الخاق ثم اعادته ومرفوعا بما نصب حقا أى حق حقا بدء الخاق الخ ﴿ليجزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات بالقسط﴾ أى بالعدل وهو حال من فاعل يجزى أى ملتبساً بالعدل أو متعلق بيجزى أى ليجزى بهم بقسطه ويوفىهم أجورهم وانما أجمل ذلك ايذاً بأنه لا ينفى به الحصر أو بقسطهم وعدلهم عند ايمانهم ومباشرتهم للأعمال الصالحة وهو الانسب بقوله عز وجل ﴿والذين كفروا والهم شراب من حميم وعذاب أليم بما كانوا يكفرون﴾ فان معناه ويجزى الذين كفروا بسبب كفرهم وتكرير الاسناد يجعل الجملة الظرفية خبراً للوصول لتقوية الحكم والجمع بين صيغتي الماضي والمستقبل للدلالة على مواظبتهم على الكفر وتغيير النظم الكريم للايذان بكمال استحقاقهم للعقاب وأن التعذيب بمعزل عن الانتظام في سلك العلة الغائية للخلق بدءاً واعادة وانما يحيق ذلك بالكفرة على موجب سوء اختيارهم وأما المقصود الاصل من ذلك فهو الاثابة ﴿هو الذى جعل الشمس ضياء﴾ تنبيه على الاستدلال على وجوده تعالى ووحدته وعلمه وقدرته وحكمته بآثار صنعه في اليرين بعد التنبيه على الاستدلال بما مر من ابداع السموات والارض والاستواء على العرش وغير ذلك وبيان لبعض أفراد التدبير الذى أشير اليه اشارة اجمالية وارشاد الى أنه حيث دبرت أمورهم المتعلقة بمعاشهم هذا التدبير البديع فلأن يدبر مصالحهم المتعلقة بالمعاد بارسال الرسول وانزال الكتاب وتبيين طرائق الهدى وتعيين مهوى الردى أولى وأحرى والجعل ان جعل بمعنى الانشاء والابداع فضياء حال من مفعوله أى خلقها حال كونها

ذات ضياء على حذف المضاف أو ضياء محضا للبالغة وان جعل بمعنى التصيير فهو مفعوله الثاني أى جعلها ضياء على أحد الوجهين المذكورين لكن لا بعد أن كانت خالية عن تلك الحالة بل أبدعها كذلك كما في قولهم ضيق فم الركبة ووسع أسفلها والضياء مصدر كقيام أو جمع ضوء كسياط وسوط وياؤه منقلبة من الواو لانكسار ما قبلها وقرئ ضياء بهمزتين بينهما ألف بتقديم اللام على العين ﴿والقمر نورا﴾ الكلام فيه كالكلام في الشمس والضياء أقوى من النور وقيل ما بالذات ضوء وما بالعرض نور ففيه اشعار بأن نوره مستفاد من الشمس ﴿وقدره﴾ أى قدر له وهياً ﴿منازل﴾ أو قدر مسيره في منازل أو قدره ذا منازل على تضمين التقدير معنى التصيير وتخصيص القمر بهذا التقدير لسرعة سيره ومعاينة منازلها وتعلق أحكام الشريعة به وكونه عمدة في تواريخ العرب وقد جعل الضمير لكل منهما وهى ثمانية وعشرون منزلاً ينزل القمر كل ليلة في واحد منها لا يتخطاه ولا يتقاصر عنه على تقدير مستو لا يتفاوت يسير فيها من ليلة المستهل الى الثامنة والعشرين فإذا كان في آخر منازلها دق واستقوس ثم يستسر ليلتين أو ليلة إذا نقص الشهر ويكون مقام الشمس في كل منزلة منها ثلاثة عشر يوماً وهذه المنازل هى مواقع النجوم التى نسبت اليها العرب الانواء المستمطرة وهى الشرطان والبطين والثريا الدبران الهقعة الهقعة الذراع النثرة الطرف الجهة الزبرة الصرفة العواء السماء الغفر الزباني الاكليل القلب الشولة النعائم البلدة سعد الذابح سعد بلع سعد السعود سعد الاخبية فرغ الدلو المقدم فرغ الدلو المؤخر الرشا وهو بطن الحوت ﴿لتعلموا﴾ اما بتعاقب الليل والنهار المنوطين بطلوع الشمس وغروبها أو باعتبار نزول كل منهما في تلك المنازل ﴿عدد السنين﴾ التى يتعلق بها غرض علمى لا قامة مصالح الدينية والدنيوية ﴿والحساب﴾ أى حساب الاوقات من الاشهر والايام والليالى وغير ذلك مما ينطبه شئ من المصالح المذكورة وتخصيص العدد بالسنين والحساب بالاوقات لما أنه لم يعتبر في السنين المعدودة معنى مغاير لمراتب الاعداد كما اعتبر في الاوقات المحسوبة وتحقيقه أن الحساب احصاء ماله كمية انفسالية بتكرير أمثاله من حيث يتحصل بطائفة معينة منها حد معين له اسم خاص وحكم مستقل كالسنة المتحصلة من اثني عشر شهراً قد تحصل كل من ذلك من ثلاثين يوماً قد تحصل كل من ذلك من أربع وعشرين ساعة مثلاً والعدد مجرد احصائه بتكرير أمثاله من غير اعتبار أن يتحصل بذلك شئ كذلك ولما لم يعتبر في السنين المعدودة تحصل حد معين له اسم خاص غير أسامى مراتب الاعداد وحكم مستقل أضيف اليها العدد وتحصل مراتب الاعداد من العشرات والمئات والالوف اعتبارى لا يجدى في تحصل المعدود نفعا وحيث اعتبر في الاوقات المحسوبة تحصل ما ذكر من المراتب التى لها أسام خاصة وأحكام مستقلة علق بها الحساب المنبى عن ذلك والسنة من حيث تحققها في نفسها مما يتعلق به الحساب وانما الذى يتعلق به العدد طائفة منها وتعلقه في ضمن ذلك بكل واحدة من تلك الطائفة ليس من الحيثية المذكورة أعنى حيثية تحصلها من عدة أشهر قد تحصل كل واحد منها من عدة أيام قد حصل كل منها بطائفة من الساعات فان ذلك وظيفة الحساب بل من حيث أنها فرد من تلك الطائفة المعدودة من غير أن يعتبر معها شئ غير ذلك وتقديم العدد على الحساب مع أن الترتيب بين متعلقيهما وجودا وعلميا على العكس لأن العلم المتعلق بعدد السنين علم اجمالى بما تعلق به الحساب تفصيلا وان لم تتحد الجهة أو لأن العدد من حيث أنه لم يعتبر فيه تحصل أمر آخر حسبما حقق آنفا نازل من الحساب الذى اعتبر فيه ذلك منزلة البسيط من المركب ﴿ما خلق الله ذلك﴾ أى ما ذكر من الشمس والقمر على ما حكى من الاحوال وفيه ايدان بأن معنى جعلهما على تلك الاحوال والهيئات ليس الا خلقهما كذلك كما أشير اليه ولا يقدح في ذلك أن استفادة القمر النور من الشمس أمر حادث فان المراد بجعله نورا انما هو جعله بحيث يتصف بالنور عند وجود شرائط الاتصاف به بالفعل ﴿الا بالحق﴾ استثناء مفرغ من أعم احوال انفعال

أو المفعول أى ما خالق ذلك ملتبسا بشئ من الاشياء الامتلبسا بالحق مراعيًا لمقتضى الحكمة البالغة أو مراعى فيه ذلك وهو ما أشير اليه اجمالاً من العلم بأحوال السنين والاقوات المنوط به أمور معاملاتهم وعباداتهم ﴿يفصل الآيات﴾ أى الآيات التكوينية المذكورة أو جميع الآيات فيدخل فيها الآيات المذكورة دخولا أوليا أو يفصل الآيات التنزيلية المنبهة على ذلك وقرئ بنون العظمة ﴿لقوم يعلمون﴾ الحكمة فى ابداع الكائنات فيستدلون بذلك على شئون مبدعها جل وعلا أو يعلمون ما فى تضاعيف الآيات المنزلة فيؤمنون بها وتخصيص التفصيل بهم لانهم المنتفعون به ﴿ان فى اختلاف الليل والنهار﴾ تنبيه آخر اجمالاً على ما ذكر أى فى تعاقبهما وكون كل منهما خلقاً للآخر بحسب طلوع الشمس وغروبها التابعين لحركات السموات وسكون الارض أو فى تفاوتهما فى أنفسهما بازدياد كل منهما بانتقاص الآخر وانتقاصه بازدياده باختلاف حال الشمس بالنسبة اليها قريباً وبعداً بحسب الازمنة أو فى اختلافهما وتفاوتهما بحسب الأمكنة اما فى الطول والقصر فان البلاد القريبة من القطب الشمالى أيامها الصيفية أطول ولياليها الصيفية أقصر من أيام البلاد البعيدة منه ولياليها واما فى أنفسهما فان كرية الارض تقتضى أن يكون بعض الاوقات فى بعض الاماكن ليلاً وفى مقابله نهاراً ﴿وما خلق الله فى السموات والارض﴾ من أصناف المصنوعات ﴿لآيات﴾ عظيمة أو كثيرة دالة على وجود الصانع تعالى ووحدته وكمال علمه وقدرته وبالغ حكمته التى من جملة مقتضياتها ما أنكره من ارسال الرسول صلى الله عليه وسلم وانزال الكتاب والبعث والجزاء ﴿لقوم يتقون﴾ خصهم بذلك لأن الداعى الى النظر والتدبر انما هو تقوى الله تعالى والحذر من العاقبة فهم الواقفون على أن جميع المخلوقات آيات دون غيرهم وكأى من آية فى السموات والارض يمدحون عليها وهم عنها معرضون ﴿ان الذين لا يرجون لقاءنا﴾ بيان لما ل الأمر من كفر بالبعث وأعرض عن البينات الدالة عليه بعد تحقيق أن مرجع الكل اليه تعالى وأنه يعيدهم بعد بدئهم للجزاء ثواباً وعقاباً وتفصيل بعض الآيات الشاهدة بذلك والمراد بلقاءه اما الرجوع اليه تعالى بالبعث أو لقاء الحساب كما فى قوله عز وعلا انى ظننت أنى ملاق حسابه وأياً ما كان ففيه مع الالتفات الى ضمير الجلالة من تهويل الأمر ما لا يخفى والمراد بعدم الرجاء عدم التوقع مطلقاً المنتظم لعدم الامل وعدم الخوف فان عدمهما لا يستدعى عدم اعتقاد وقوع المأمول والخوف أى لا يتوقعون الرجوع اليه أو لقاء حسابنا المؤدى اما الى حسن الثواب أو الى سوء العذاب فلا يأملون الاول واليه أشير بقوله عز وجل ﴿ورضوا بالحياة الدنيا﴾ فانه منبى عن ايثار الادنى الخسيس على الاعلى النفيس كقوله تعالى أرضيتم بالحياة الدنيا من الآخرة ولا يخافون الثانى واليه أشير بقوله تعالى ﴿واطمأننوا بها﴾ أى سكنوا فيها سكون من لا يبرح له منها آمنين من اعتراء المزعجات غير مخطرين بياهم ما يسهوهم من عذابنا وقيل المراد بالرجاء معناه الحقيقي وباللقاء حسن اللقاء أى لا يأملون حسن لقاءنا بالبعث والاحياء بالحياة الابدية ورضوا بدلائمها وبعافيتها من فنون الكرامات السنية بالحياة الدنيا الدنية الفانية واطمأننوا بها أى سكنوا اليها مكبين عليها قاصرين مجامع همهم على لذائذها وزخارفها من غير صارف يلويهم ولا عاطف يثنيهم وايثار الباء على كلمة الى المنبهة عن مجرد الوصول والانتهاى للايدان بتمام الملازمة ودوام المصاحبة والمؤانسة وحمل الرجاء على الخوف فقط يأباه كلمة الرضا بالحياة الدنيا فانها منبهة عما ذكر من ترك الاعلى وأخذ الأدنى واختيار صيغة الماضى فى الصلتين الاخيرتين للدلالة على التحقق والتقرر كما أن اختيار صيغة المستقبل فى الاولى للايدان باستمرار عدم الرجاء ﴿والذين هم عن آياتنا﴾ المفصلة فى صحائف الاكوان حسبما أشير الى بعضها أو آياتنا المنزلة المنبهة على الاستشهاد بها المتفقة معها فى الدلالة على حقيقة ما لا يرجونه من اللقاء المترتب على البعث وعلى بطلان ما رضوا به واطمأننوا اليه من الحياة الدنيا ﴿غافلون﴾ لا يتفكرون فيها أصلاً وان نبهوا على ذلك وذكرنا

بأنواع القوارع لانهما كهم فيما يصدهم عنهما من الاحوال المعدودة وتكرير الموصول للتوسل به الى جعل صلته جملة اسمية منبهة عما هم عليه من استمرار الغفلة ودوامها وتنزيل التغير الوصفي منزلة التغير الذاتي ايذانا بمغايرة الوصف الاخير للاوصاف الاول واستقلاله باستتباع العذاب هذا وأما ما قيل من أن العطف اما لتغير الوصفين والتنبيه على أن الوعيد على الجمع بين الذهول عن الآيات رأسا والانهماك في الشهوات بحيث لا يخطر ببالهم الآخرة أصلا واما لتغير الفريقين والمراد بالاولين من أنكر البعث ولم يرد الا الحياة الدنيا وبالآخرين من ألهاه حب العاجل عن التأمل في الآجل فكلام ناه عن السداد فتأمل ﴿أولئك﴾ الموصوفون بما ذكر من صفات السوء ﴿مأواهم﴾ أى مسكنهم ومقرهم الذى لا براح لهم منه ﴿النار﴾ لاما اطمأنوا بها من الحياة الدنيا ونعيمها ﴿بما كانوا يكسبون﴾ من الاعمال القلبية المعدودة وما يستتبعه من أصناف المعاصي والسيئات أو بكسبهم اياها والجمع بين صيغتي الماضى والمستقبل للدلالة على الاستمرار التجددى والباء متعلقة بمضمون الجملة الاخيرة الواقعة خبرا عن اسم الاشارة وهو مع خبره خبر لان في قوله تعالى ان الذين لا يرجون لقاءنا الخ ﴿ان الذين آمنوا﴾ أى فعلوا الايمان أو آمنوا بما يشهد به الآيات التى غفل عنها الغافلون أو بكل ما يجب أن يؤمن به فيندرج فيه ذلك اندراجا أوليا ﴿وعملوا الصالحات﴾ أى الاعمال الصالحة فى أنفسها اللاتئة بالايمان وانما ترك ذكر الموصوف لجريانها مجرى الاسماء ﴿يهدىهم ربهم﴾ أوثر الالتفات تشريفا لهم باضافة الرب واشعارا بعلّة الهداية ﴿بايمانهم﴾ أى يهديهم بسبب ايمانهم الى مأواهم ومقصدهم وهى الجنة وانما لم تذكر تعويلا على ظهورها وانسياق النفس اليها لاسيما بملاحظة ماسبق من بيان مأوى الكفرة وما اوهم اليه من أعمالهم السيئة ومشاهدة ما لحق من التلويح والتصريح وفى النظم الكريم اشعار بأن مجرد الايمان والعمل الصالح لا يكفي فى الوصول الى الجنة بل لا بد بعد ذلك من الهداية الربانية وأن الكفر والمعاصى كافية فى دخول النار ثم انه لانزاع فى أن المراد بالايمان الذى جعل سببا لتلك الهداية هو ايمانهم الخاص المشفوع بالاعمال الصالحة لا الايمان المجرد عنها ولا ماهو أعم منهما الا أن ذلك بمعزل عن الدلالة على خلاف ما عليه أهل السنة والجماعة من أن الايمان الخالى عن العمل الصالح يفضى الى الجنة فى الجملة ولا يخلد صاحبه فى النار فان منطوق الآية الكريمة أن الايمان المقرون بالعمل الصالح سبب للهداية الى الجنة وأما أن كل ماهو سبب لها يجب أن يكون كذلك فلا دلالة لها ولا لغيرها عليه قطعاً كيف لا وقوله عز وجل الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم أولئك لهم الأمن وهم مهتدون مناد بخلافه فان المراد بالظلم هو الشرك كما أطبق عليه المفسرون والمعنى لم يخلطوا ايمانهم بشرك ولئن حمل على ظاهره أيضا يدخل فى الاهتداء من آمن ولم يعمل صالحا ثم مات قبل أن يظلم بفعل حرام أو بترك واجب ﴿تجرى من تحتهم الأنهار﴾ أى بين أيديهم كقوله سبحانه وهذه الأنهار تجري من تحتي أو تجري وهم على سرر مرفوعة وأرائك مصفوفة والجملة مستأنفة أو خبر ثان لان أو حال من مفعول يهديهم على تقدير كونه المهدى اليه ما يريدونه فى الجنة كما قيل وقيل يهديهم ويسددهم للاستقامة على سلوك السبيل المؤدى الى الثواب والجنة وقوله تجري من تحتهم الأنهار جار مجرى التفسير والبيان فان التمسك بحبل السعادة فى حكم الوصول اليها وقيل يهديهم الى ادراك الحقائق البديعة بحسب القوة العملية كما قال عليه الصلاة والسلام من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم ﴿فى جنات النعيم﴾ خبر آخر أو حال أخرى منه أو من الأنهار أو متعلق بتجرى أو يهدى فالمراد بالمهدى اليه اما منازلهم فى الجنة أو ما يريدونه فيها ﴿دعواهم﴾ أى دعاؤهم وهو مبتدأ وقوله عز وجل ﴿فيها﴾ متعلق به وقوله تعالى ﴿سبحانك اللهم﴾ خبره أى دعاؤهم هذا الكلام وهو معمول لمقدر لا يجوز اظهاره والمعنى اللهم انا نسبحك تسبيحا ولعلمهم يقولونه عند ما عاينوا فيها من تعاجيب آثار قدرته تعالى وتأنج

رحمته ورأفته مالا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر تقديسا لمقامه تعالى عن شوائب العجز والنقصان وتنزيها لوعده الكريم عن سمات الخلف ﴿وتحيتهم فيها﴾ التحية التكرمة بالحالة الجليلة أصلها أحياك الله حياة طيبة أى ما يحيى به بعضهم بعضا أو تحية الملائكة أيهم كما في قوله تعالى والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام أو تحية الله عز وجل لهم كما في قوله تعالى سلام قولا من رب رحيم ﴿سلام﴾ أى سلامة عن كل مكروه ﴿وآخر دعواهم﴾ أى خاتمة دعائهم ﴿أن الحمد لله رب العالمين﴾ أى أن يقولوا ذلك نعتا له عز وجل بصفات الاكرام اثر نعته تعالى بصفات الجلال أى دعائهم منحصر فيما ذكر اذ ليس لهم مطلب مترقب حتى ينظموه في سلك الدعاء وأن هى المخففة من أن المثقلة أصله أنه الحمد لله فحذف ضمير الشأن كما في قوله أن هالك كل من يحفى وينتعل وقرئ أن الحمد لله بالتشديد ونصب الحمد ولعل توسيط ذكر تحيتهم عند الحكاية بين دعائهم وخاتمة للتوسل الى ختم الحكاية بالتحميد تبرعاً مع أن التحية ليست بأجنبية على الاطلاق ودعوى كون ترتيب الوقوع أيضا كذلك بأن كانوا حين دخلوا الجنة وعانوا عظمة الله تعالى وكبرياءه مجدوه ونعتوه بنعوت الجلال ثم حياهم الملائكة بالسلامة من الآفات والفوز بأصناف الكرامات أوحياهم بذلك رب العزة فحمدوه تعالى وأثنوا عليه ياباها اضافة الآخر الى دعواهم وقد جوز أن يكون المراد بالدعاء العبادة كما في قوله تعالى وأعتزلكم وماتدعون الخ ايذانا بأن لا تكليف فى الجنة أى ماعبادتهم الا أن يسبحوه ويحمدوه وليس ذلك بعبادة انما يلهمونه وينطقون به تلذذا ولا يساعده تعيين الخاتمة ﴿ولو يجعل الله للناس﴾ هم الذين لا يرجون لقاء الله تعالى لانكارهم البعث وما يترتب عليه من الحساب والجزاء أشير الى بعض من عظام معاصيهم المتفرعة على ذلك وهو استعجالهم بما أوعدوا به من العذاب تكديبا واستهزاء وإيرادهم باسم الجنس لما أن تعجيل الخير لهم ليس دائرا على وصفهم المذكور اذ ليس كل ذلك بطريق الاستدراج أى لو يجعل الله لهم ﴿الشر﴾ الذى كانوا يستعجلون به فانهم كانوا يقولون اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم ونحو ذلك وقوله تعالى ﴿استعجالهم بالخير﴾ نصب على أنه مصدر تشبيهى وضع موضع مصدر ناصبه دلالة على اعتبار الاستعجال فى جانب المشبه كاعتبار التعجيل فى جانب المشبه به واشعارا بسرعة اجابته تعالى لهم حتى كان استعجالهم بالخير نفس تعجيله لهم والتقدير ولو يجعل الله لهم الشر عند استعجالهم به تعجيلا مثل تعجيله لهم الخير عند استعجالهم به فحذف ما حذف تعويلا على دلالة الباقي عليه ﴿لقضى اليهم أجلهم﴾ لأدى اليهم الاجل الذى عين لعذابهم وأميتوا وأهلكوا بالمرّة وما أمهلوا طريقة عين وفى اثار صيغة المبني للمفعول جرى على سنن الكبرياء مع الايذان بتعين الفاعل وقرئ على البناء للفاعل كما قرئ لقضينا واختيار صيغة الاستقبال فى الشرط وان كان المعنى على المضى لافادة أن عدم قضاء الاجل لاستمرار عدم التعجيل فان المضارع المنفى الواقع موقع الماضى ليس بنص فى افادة انتفاء استمرار الفعل بل قد يفيد استمرار انتفائه أيضا بحسب المقام كما حقق فى موضعه واعلم أن مدار الافادة فى الشرطية أن يكون التالى أمرا مغايرا للمقدم فى نفسه مترتبا عليه فى الوجود كما فى قوله عز وجل لو يطيعكم فى كثير من الامر لعنتم فان العنت أى الوقوع فى المشقة والهلاك أمر مغاير لطاعته عليه الصلاة والسلام لهم مترتب عليها فى الوجود أو يكون فردا كاملا من أفرادهم تمازا عن البقية بأمر يخصه كما فى الأجوبة المحذوفة فى مثل قوله تعالى ولو ترى اذ وقفوا على ربهم وقوله تعالى ولو ترى اذ وقفوا على النار وقوله تعالى ولو ترى اذ المجرمون ونظائرها أى لرأيت أمرا هائلا فظيحا أو نحو ذلك وكما فى قوله تعالى ولو يؤاخذ الله الناس بما كسبوا ما ترك على ظهرها من دابة اذا فسر الجواب بالاستئصال فانه فرد كامل من أفراد مطلق المؤاخذة قد عبر عنه بما لا مزيد عليه فى الدلالة على الشدة والفظاظة فحسن موقعه فى معرض التالى للمؤاخذة المطلقة وأما

مانحن فيه من القضاء فليس بأمر مغاير لتعجيل الشر في نفسه وهو ظاهر بل هو ما نفسه أوجزئ منه كسائر جزئياته من غير مزية له على البقية اذ لم يعتبر في مفهومه ما ليس في مفهوم تعجيل الشر من الشدة والهول فلا يكون في ترتيبه عايه وجودا أو عدما مزيد فائدة مصححة لجعله تاليا له فالحق أن المقدم ليس نفس التعجيل المذكور بل هو ارادته المستتبعة للقضاء المذكور وجودا وعدما كما في قوله تعالى لو يؤاخذهم بما كسبوا لعجل لهم العذاب أى لو يريد مؤاخذتهم فان تعجيل العذاب لهم نفس المؤاخذة أوجزئ من جزئياتها غير ممتاز عن البقية فليس في بيان ترتيبه عليها وجودا أو عدما مزيد فائدة وانما الفائدة في بيان ترتيبه على ارادتها حسما ذكر وأيضا في ترتيب التالى على ارادة المقدم ما ليس في ترتيبه على نفسه من الدلالة على المبالغة وتهويل الامر والدلالة على أن الامور منوطة بارادته تعالى المبينة على الحكم البالغة ﴿فندرا الذين لا يرجون لقاء﴾ بنون العظمة الدالة على التشديد في الوعيد وهو عطف على مقدر تنبي عنه الشرطية كانه قيل لكن لا نفعل ذلك لما تقتضيه الحكمة فتركهم امهالا واستدراجا ﴿في طغيانهم﴾ الذى هو عدم رجاء اللقاء وانكار البعث والجزاء وما يتفرع على ذلك من أعمالهم السيئة ومقالاتهم للشنيعة ﴿يعمّهون﴾ أى يترددون ويثيرون ففي وضع الموصول موضع الضمير نوع بيان للطغيان بما في حيز الصلة واشعار بعليته للترك والاستدراج ﴿واذا مس الانسان الضر﴾ أى أصابه جنس الضر من مرض وفقر وغيرهما من الشدائد اصابة يسيرة ﴿دعانا﴾ لكشفه وازالته ﴿لجنبه﴾ حال من فاعل دعا بشهادة ما عطف عليه من الحالين واللام بمعنى على كما في قوله تعالى يخرون للاذقان أى دعانا كائنا على جنبه أى مضطجعا ﴿أوقاعدا أوقائما﴾ أى في جميع الاحوال مما ذكر وما لم يذكر وتخصيص المعدودات بالذكر لعدم خلو الانسان عنها عادة أو دعانا في جميع أحوال مرضه على أنه المراد بالضر خاصة مضطجعا عاجزا عن القعود وقاعدا غير قادر على النهوض وقائما لا يستطيع الحراك ﴿فلما كشفنا عنه ضره﴾ الذى مسه غب ما دعانا حسبا يبنى عنه الفاء ﴿مر﴾ أى مضى واستمر على طريقته التى كان ينتحيا قبل مساس الضر ونسى حالة الجهد والبلاء أو مر عن موقف الضراعة والابتهال ونأى بجانبه ﴿كأن لم يدعنا﴾ أى كأنه لم يدعنا نخفف وحذف ضمير الشأن كما في قوله كأن لم يكن بين الحجون الى الصفا والجملة التشبيهية في محل النصب على الحالية من فاعل مر أى مر مشبها بمن لم يدعنا ﴿الى ضر﴾ أى الى كشف ضر ﴿مسه﴾ وهذا وصف للجنس باعتبار حال بعض أفرادهم هو متصف بهذه الصفات ﴿كذلك﴾ نصب على المصدرية وذلك اشارة الى مصدر الفعل الآتى وما فيه من معنى البعد للتفخيم والكاف مقحمة للدلالة على زيادة فخامة المشار اليه اقحاما لا يكاد يترك في لغة العرب ولا في غيرها ومن ذلك قولهم مثلك لا يبيخل مكان أنت لا تبخل أى مثل ذلك التزيين العجيب ﴿زين للسرفين﴾ أى للموصوفين بما ذكر من الصفات الذميمة واسرافهم لما أن الله تعالى انما أعطاهم القوى والمشاعر ليصرفوها الى مصارفها ويستعملوها فيما خلقت له من العلوم والاعمال الصالحة فلما صرفوها الى ما لا ينبغى وهى رأس ما لهم فقد أتلفوها وأسرفوا اسرافا ظاهرا والتزيين امامن جهة الله سبحانه على طريقة التخيلة والخذلان أو من الشيطان بالوسوسة والتسويل ﴿ما كانوا يعملون﴾ من الاعراض عن الذكر والدعاء والانهماك في الشهوات وتعلق الآية الكريمة بما قبلها من حيث ان في كل منهما املاء للكفرة على طريقة الاستدراج بعد الانقاذ من الشر المقدر فى الأولى ومن الضر المقرر فى الأخرى ﴿ولقد أهلكنا القرون﴾ أى القرون الحالية مثل قوم نوح وعاد وأضرابهم ومن في قوله تعالى ﴿من قبلكم﴾ متعلقة بأهلكنا أى أهلكناهم من قبل زمانكم والخطاب لأهل مكة على طريقة الالتفات للمبالغة في تشديد التهديد بعد تأييده بالتوكيد القسمى ﴿لما ظلموا﴾ ظرف للاهلاك أى أهلكناهم حين فعلوا الظلم بالتكذيب والتمادى فى النفى والضلال من غير تأخير وقوله تعالى

﴿وجاءتهم رسالهم﴾ حال من ضمير ظلموا باضمار قد وقوله تعالى ﴿البينات﴾ متعلق بجاءتهم على أن الباء للتعدية أو بمحذوف وقع حالا من رسالهم دالة على إفراطهم في الظلم وتناهيه في المكابرة أي ظلموا بالكذب وقد جاءتهم رسالهم بالآيات البينة الدالة على صدقهم أو ملتبسين بها حين لا مجال للتكذيب وقد جوز أن يكون قوله تعالى وجاءتهم عطفًا على ظلموا فلا محل له من الإعراب عند سيديويه وعند غيره محله الجر لأنه معطوف على ما هو مجرور باضافة الظرف إليه وليس الظلم منحصرًا في التكذيب حتى يحتاج إلى الاعتذار بأن الترتيب المذكور لا يجب كونه على وفق الترتيب الوقوعي كما في قوله تعالى ورفع أبويه على العرش وخروا له الخيل وهو محمول على سائر أنواع الظلم والتكذيب مستفاد من قوله تعالى ﴿وما كانوا ليؤمنوا﴾ على أبلغ وجه وآكده فإن اللام لتأكيد النفي أي وما صح وما استقام لهم أن يؤمنوا لفساد استعدادهم وخذلان الله تعالى إياهم لعلمه بأن الإلطاف لا تنجح فيهم والجملة على الأول عطف على ظلموا لأنه أخبار بأحداث التكذيب وهذا بالإصرار عليه وعلى الثاني عطف على ما عطف عليه وقيل اعتراض بين الفعل وما يجري مجرى مصدره التشبيهى أعنى قوله تعالى ﴿كذلك﴾ فإن الجزء المشار إليه عبارة عن مصدره أي مثل ذلك الجزء الفطيع أي الإهلاك الشديد الذى هو الاستئصال بالمرّة ﴿نجزى القوم المجرمين﴾ أي كل طائفة مجرمة وفيه وعيد شديد وتهديد أكيد لأهل مكة لا شترأ كهمل أولئك المهلكين في الجرائم والجرائر التي هي تكذيب الرسول والإصرار عليه وتقرير لمضمون ما سبق من قوله تعالى ولو يعجل الله للناس الشر استعجلهم بالخير وقرىء بالياء على الالتفات إلى الغيبة وقد جوز أن يكون المراد بالقوم المجرمين أهل مكة على طريقة وضع الظاهر موضع ضمير الخطاب أي إذا بنا بأنهم أعلام في الأجرام ويأباه كل الإباء قوله عز وجل ﴿ثم جعلناكم خلائف في الأرض من بعدهم﴾ فانه صريح في أنه ابتداء تعرض لا مورهم وأن ما بين فيه إنما هو مبادى أحوالهم لاختبار كيفيات أعمالهم على وجه يشعر باستماتتهم نحو الإيمان والطاعة فبحال أن يكون ذلك أثر بيان منتهى أمرهم وخطابهم ببيت القول باهلاكم لكمال اجرامهم والمعنى ثم استخلفناكم في الأرض من بعد اهلاك أولئك القرون التي تسمعون أخبارها وتشهدون آثارها استخلاف من يختبر ﴿لننظر﴾ أي لنعامل معاملة من ينظر ﴿كيف تعملون﴾ فهي استعارة تمثيلية وكيف منصوب على المصدرية يتعملون لا ينظر فان ما فيه من معنى الاستفهام مانع من تقدم عامله عليه أي عمل أو على الحالية أي على أي حال تعملون الأعمال اللاتقة بالاستخلاف من أوصاف الحسن كقوله عز وجل لا يلوكم أيكم أحسن عملا ففيه إشعار بأن المراد بالذات والمقصود الأصلي من الاستخلاف إنما هو ظهور السكفيات الحسنة للأعمال الصالحة وأما الأعمال السيئة فبمعزل من أن تصدر عنهم لاسيما بعدما سمعوا أخبار القرون المهلكة وشاهدوا آثار بعضها فضلا عن أن ينظم ظهورها في سلك العلة الغائية للاستخلاف وقيل منصوب على أنه مفعول به أي عمل تعملون أخيرا أم شرا فنعاملكم بحسبه فلا يكون في كلمة كيف حيثئذ دلالة على أن المعتبر في الجزء جهات الأعمال وكيفياتها لذواتها كما هو رأى القائل بل تكون حيثئذ مستعارة لمعنى أي شيء ﴿واذا تتلى عليهم﴾ التفات من خطابهم إلى الغيبة أعراضا عنهم وتوجيه للخطاب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بتعديد جنائياتهم المضادة لما يريد منهم بالاستخلاف من تكذيب الرسول والكفر بالآيات البينات وغير ذلك كدأب من قبلهم من القرون المهلكة وصيغة المضارع للدلالة على تجدد جوابهم الآتى حسب تجدد التلاوة ﴿آياتنا﴾ الدالة على حقيقة التوحيد وبطلان الشرك والاضافة لتشريف المضاف والترغيب في الإيمان به والترهيب عن تكذيبه ﴿بينات﴾ حال كونها واضحات الدلالة على ذلك وإيراد فعل التلاوة مبنيًا للمفعول مستندا إلى الآيات دون رسول الله صلى الله عليه وسلم ببنائه للفاعل للإشعار بعدم الحاجة لتعين التالى وللايدان بأن كلامهم في نفس المتلودون التالى

﴿قال الذين لا يرجون لقاءنا﴾ وضع الموصول موضع الضمير اشعارا بعلية ما في حيز الصلة للعظيمة المحكية عنهم وأنهم
انما اجترؤا عليها لعدم خوفهم من عقابه تعالى يوم اللقاء لانكارهم له ولما هو من مبادئه من البعث وذمأ لهم بذلك أى
قالوا لمن يتلوها عليهم وهو رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما لم يذكر ايذانا بتعيينه ﴿ائت بقرآن غير هذا﴾ أشاروا
بهذا الى القرآن المشتمل على تلك الآيات لا الى نفسها فقط قصدا الى اخراج الكل من البين أى ائت بكتاب آخر نقرؤه
ليس فيه ما نستبعده من البعث والحساب والجزاء وما نكرهه من ذم آلهتنا ومعاييبها والوعيد على عبادتها ﴿أو بدله﴾
بتغيير ترتيبه بأن تجعل مكان الآية المشتملة على ذلك آية أخرى خالية عنها وانما قالوه كيذا وطمعا في المساعدة ليتوسلوا
به الى الالتزام والاستنزاه به ﴿قل﴾ لهم ﴿ما يكون لى﴾ أى ما يصح وما يستقيم لى ولا يمكننى أصلا ﴿أن أبدله من
تلقاء نفسى﴾ أى من قبل نفسى وهو مصدر استعمل ظرفا وقرئ بفتح التاء وقصر الجواب ببيان امتناع ما اقترحوه
على اقتراحهم الثانى للايذان بأن استحالة ما اقترحوه أولا من الظهور بحيث لا حاجة الى بيانها وأن التصدى لذلك مع
كونه ضائعا ربما يعد من قبيل المجازاة مع السفهاء اذ لا يصدر مثل ذلك الاقتراح عن العقلاء ولا ن ما يدل على استحالة
الثانى يدل على استحالة الاول بالطريق الاول ﴿ان أتبع﴾ أى ما أتبع فى شىء مما آتى وأذر ﴿الا ما يوحى الى﴾
من غير تغيير له فى شىء أصلا على معنى قصر حاله عليه السلام على اتباع ما يوحى اليه لا قصر اتباعه على ما يوحى اليه كما
هو المتبادر من ظاهر العبارة كأنه قيل ما أفعل الا اتباع ما يوحى الى وقد مر تحقيق المقام فى سورة الأنعام وهو تعليل
لصدر الكلام فان من شأنه اتباع الوحي على ما هو عليه لا يستبد بشىء دونه قطعا وفيه جواب للنقض بنسخ بعض الآيات
ببعض ورد لما عرضوا به عليه الصلاة والسلام بهذا السؤال من أن القرآن كلامه عليه الصلاة والسلام ولذلك قيد
التبديل فى الجواب بقوله من تلقاء نفسى وسماء عصيانا عظيما مستتبعا لعذاب عظيم بقوله تعالى ﴿انى أخاف ان عصيت
ربى عذاب يوم عظيم﴾ فانه تعليل لمضمون ما قبله من امتناع التبديل واقتصار أمره عليه الصلاة والسلام على اتباع الوحي
أى أخاف ان عصيته تعالى بتعاطي ما ليس لى من التبديل من تلقاء نفسى والاعراض عن اتباع الوحي عذاب يوم عظيم
هو يوم القيامة أو يوم اللقاء الذى لا يرجونه وفيه اشعار بأنهم استوجبوه بهذا الاقتراح والتعرض لعنوان الربوبية
مع الاضافة الى ضميره عليه السلام لتحويل أمر العصيان واظهار كمال نزاهته عليه السلام عنه وايراد اليوم بالتونين
التفخيمى ووصفه بالعظم لتحويل ما فيه من العذاب وتفضيحه ولا مساغ لحل مقترحهم على التبديل والايان بقرآن
آخر من جهة الوحي بتفسير قوله تعالى ما يكون لى أن أبدله من تلقاء نفسى بأنه لا يتسهل لى أن أبدله بالاستدعاء من
جهة الوحي ما أتبع الا ما يوحى الى من غير صنع ما من الاستدعاء وغيره من قبلى لأنه يردده التعليل المذكور لآن المقترح
حينئذ ليس فيه معصية أصلا كما توهم فان استدعاء تبديل الآيات النازلة حسبما تقتضيه الحكمة التشريعية بعضها ببعض
لا سيما بموجب الكفرة مما لا ريب فى كونه معصية بل لانه ليس فيه معصية الافتراء مع أنها المقصودة بما
ذكر فى التعليل ألا يرى الى ما بعده من الآيتين السكريميتين فانه صريح فى أن مقترحهم الايانتين بغير القرآن وتبديله بطريق
الافتراء وأن زعمهم فى الاصل أيضا كذلك وقوله عز وجل ﴿قل لو شاء الله ما تلوته عليكم﴾ تحقيق لحقية القرآن
و كونه من عند الله تعالى اثر بيان بطلان ما اقترحوه الايانتين به واستحالة عبارة ودلالة وانما صدر بالامر المستقل مع
كونه داخلا تحت الامر السابق اظهارا لكمال الاعتناء بشأنه وايذانا باستقلاله مفهومه وأسلو بافانه برهان دال على كونه
بأمر الله تعالى ومشيتته كما سيأتى وما سبق مجرد اخبار باستحالة ما اقترحوه ومفعول شاء محذوف ينبى عنه الجزاء لا غير
ذلك كما قيل فان مفعول المشيئة انما يحذف اذا وقعت شرطا وكان مفعولها مضمون الجزاء ولم يكن فى تعليلها به غرابة

كما في قوله ولو شئت أن أبكى دما لبكيتيه حيث لم يحذف لفقدان الشرط الاخير ولأن المستلزم للجزاء أعنى عدم تلاوته عليه الصلاة والسلام للقرآن عليهم انما هو مشيئته تعالى له لا مشيئته لغير القرآن والمعنى أن الامر كله منوط بمشيئته تعالى وليس لى منه شىء قط ولو شاء عدم تلاوته له عليكم لا بأن شاء عدم تلاوته له من تلقاء نفسى بل بأن لم ينزله على ولم يأمرنى بتلاوته كما ينبى عنه ايثار التلاوة على القراءة ما تلوته عليكم ﴿ولا أدراكم به﴾ أى ولا أعلمكم به بواسطة والتالى وهو عدم التلاوة والادراء منتف فنتفى المقدم أعنى مشيئة عدم التلاوة ولا يخفى أنها مستلزمة لعدم مشيئة التلاوة قطعاً فاتفاؤها مستلزم لاتفائه حتماً وانتفاء عدم مشيئة التلاوة انما يكون بتحقيق مشيئة التلاوة فثبت أن تلاوته عليه الصلاة والسلام للقرآن بمشيئته تعالى وأمره وانما قيدنا الادراء بكونه بواسطة عليه الصلاة والسلام لان عدم الاعلام مطلقا ليس من لوازم الشرط الذى هو مشيئة عدم تلاوته عليه السلام فلا يجوز نظمه فى سلك الجزاء وفى اسناد عدم الادراء اليه تعالى المنبى عن استناد الادراء اليه تعالى ايدان بأن لا دخل له عليه السلام فى ذلك حسبما يقتضيه المقام وقرىء ولا ادراككم ولا ادراككم بالهمزة فيهما على لغة من يقول أعطأت وأرضأت فى أعطيت وأرضيت أو على أنه من الدر بمعنى الدفع أى ولا جعلتكم بتلاوته عليكم خصماً تدرؤننى بالجدال وقرىء ولا أنذرتكم به وقرىء لا أدراككم بلام الجواب أى لو شاء الله ما تلوته عليكم أنا ولا أعلمكم به على لسان غيرى على معنى انه الحق الذى لا يحصى عنه لو لم أرسل به أنا لأرسل به غيرى البتة أو على معنى أنه تعالى يمن على من يشاء فخصنى بهذه الكرامة ﴿فقد لبثت فيكم عمراً﴾ تعليل للمستلزمة لكون تلاوته بمشيئة الله تعالى وأمره حسبما بين آنفاً لكن لا بطريق الاستدلال عليها بعدم تلاوته عليه الصلاة والسلام فيما سبق بسبب مشيئته تعالى اياه بل بطريق الاستشهاد عليها بما شاهدوا منه عليه الصلاة والسلام فى تلك المدة الطويلة من الأمور الدالة على استحالة كون التلاوة من جهته عليه الصلاة والسلام بلا وحى وعمران نصب على التشبيه بظرف الزمان والمعنى قد أقمت فيما بينكم دهرًا مديدًا مقدار أربعين سنة تحفظون تفاصيل أحوالى طرا وتحيطون بما لدى خبرا ﴿من قبله﴾ أى من قبل نزول القرآن لا أتعاطى شياً مما يتعلق به لا من حيث نظمه المعجز ولا من حيث معناه الكاشف عن أسرار الحقائق وأحكام الشرائع ﴿أفلا تعقلون﴾ أى ألا تلاحظون ذلك فلا تعقلون امتناع صدوره عن مثلى ووجوب كونه منزلاً من عند الله العزيز الحكيم فانه غير خاف على من له عقل سليم والحق الذى لا يحيد عنه أن من له أدنى مسكة من العقل اذا تأمل فى أمره عليه الصلاة والسلام وأنه نشأ فيما بينهم هذا الدهر الطويل من غير مصاحبة العلماء فى شأن من الشئون ولا مراجعة اليهم فى فن من الفنون ولا مخالطة البلغاء فى المفاوضة والحوار ولا خوض معهم فى انشاء الخطب والاشعار ثم أتى بكتاب بهرت فصاحته كل فصيح فائق وبذت بلاغته كل بليغ رائق أو علا نظمه كل منشور ومنظوم وحوى فحواه بدائع أصناف العلوم كاشف عن أسرار الغيب من وراء أستار الكون ناطق بأخبار ما قد كان وما سيكون مصدق لما بين يديه من الكتب المنزلة مهيمن عليها فى أحكامها المجمل والمفصلة لا يبقى عنده شائبة اشتباه فى أنه وحى منزل من عند الله هذا هو الذى اتفقت عليه كلمة الجمهور ولكن الانسب بينا الجواب فيما سلف على مجرد امتناع صدور التغيير والتبديل عنه عليه الصلاة والسلام لكونه معصية موجبة للعذاب العظيم واقتصار حاله عليه الصلاة والسلام على اتباع الوحى وامتناع الاستبداد بالرأى من غير تعرض هناك ولا ههنا لكون القرآن فى نفسه أمراً خارجاً عن طوق البشر ولا لكونه عليه الصلاة والسلام غير قادر على الاتيان بمثله أن يستشهد ههنا على المطلب بما يلائم ذلك من أحواله المستمرة فى تلك المدة المتطاولة من كمال نزاهته عليه الصلاة والسلام عما يوهم شائبة صدور الكذب والافتراء عنه فى حق أحد كائناً من كان كما ينبى عنه تعقيبه بتظلم

المفتري على الله تعالى والمعنى قد لبثت فيما بين ظهرا نيكم قبل الوحي لا أتعرض لاحد قط بتحكم ولا جدال ولا أحوم حول مقال فيه شائبة شبهة فضلا عما فيه كذب أو افتراء ألا تلاحظون فلا تعقلون أن من هذا شأنه المطرد في هذا العهد البعيد مستحيل أن يفترى على الله عز وجل ويتحكم على كافة الخلق بالاوامر والنواهي الموجبة لسلب الاموال وسفك الدماء ونحو ذلك وأن ما أتى به وحى مبين تنزيل من رب العالمين وقوله عز وجل ﴿فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا﴾ استفهام انكارى معناه الجحد أى لا أحد أظلم منه على معنى أنه أظلم من كل ظالم وإن كان سببك التركيب مفيدا لانكار أن يكون أحد أظلم منه من غير تعرض لانكار المساواة ونفيها فانه اذا قيل من أفضل من فلان أولا أعلم منه يفهم منه حتما أنه أفضل من كل فاضل وأعلم من كل عالم وزيادة قوله تعالى كذبا مع أن الافتراء لا يكون الا كذلك للايدان بأن ما أضافوه اليه ضمنا وحملوه عليه الصلاة والسلام عليه صريحا مع كونه افتراء على الله تعالى كذب في نفسه فرب افتراء يكون كذبه في الاسناد فقط كما اذا أسند ذنب زيد الى عمرو وهذا للبالغة منه عليه الصلاة والسلام في التفادى عما ذكر من الافتراء على الله سبحانه ﴿أو كذب بآياته﴾ فكفر بها وهذا تظلم للشركين بتكذيبهم للقرآن وحملهم على أنه من جهته عليه الصلاة والسلام والفاء لترتيب الكلام على ماسبق من بيان كون القرآن بمشيئته تعالى وأمره فلا مجال للحل الافتراء على الافتراء باتخاذ الولد والشرىك أى واذا كان الأمر كذلك فمن افترى عليه تعالى بأن يحتاج كلاما فيقول هذا من عند الله أو يبدل بعض آياته تعالى ببعض كما تجوزون ذلك فى شأنى وكذلك من كذب بآياته تعالى كما تفعلونه أظلم من كل ظالم ﴿انه﴾ الضمير للشأن وقع اسما لان والخبر ما يعقبه من الجملة ومدار وضعه موضعه ادعاء شهرته المخنية عن ذكره وفائدة تصديرها به الايدان بفخامة مضمونها مع ما فيه من زيادة تقريره فى الذهن فان الضمير لا يفهم منه من أول الامر الشأن مبهم له خطر فيبقى الذهن مترقبا لما يعقبه فيتمكن عند وروده عليه فضل تمكن فكانه قيل ان الشأن هذا أى ﴿لا يفلح المجرمون﴾ أى لا ينجون من محذورو لا يظفرون بمطلوب والمراد جنس المجرمين فيندرج فيه المفتري والمكذب اندراجا أوليا ﴿ويعبدون من دون الله﴾ حكاية لجناية أخرى لهم نشأت عنها جنايتهم الاولى معطوفة على قوله تعالى واذا تتلى عليهم الآية عطف قصة على قصة ومن دون متعلق بيعبدون ومحله النصب على الحالية من فاعله أى متجاوزين الله سبحانه لا بمعنى ترك عبادته بالكلية بل بمعنى عدم الاكتفاء بها وجعلها قرينا لعبادة الاصنام كما يفصح عنه سياق النظم الكريم ﴿ما لا يضرهم ولا ينفعهم﴾ أى ما ليس من شأنه الضر والنفع من الاصنام التى هى جمادات ومأموصولة أو موصوفة وتقديم نفي الضر لأن أدنى أحكام العبادة دفع الضرر الذى هو أول المنافع والعبادة أمر حادث مسبوق بالعدم الذى هو مظنة الضرر فحيث لم تقدر الاصنام على الضرر لم يوجد لاحداث العبادة سبب وقيل لا يضرهم ان تركوا عبادتها ولا ينفعهم ان عبدوها . كان أهل الطائفت يعبدون اللات وأهل مكة عزي ومناة وهبل واسافا ونائلة ﴿ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله﴾ عن النضر بن الحرث اذا كان يوم القيامة يشفع الى اللات قيل انهم كانوا يعتقدون أن المتولى لكل اقليم روح معين من أرواح الافلاك فعينوا لذلك الروح صنما معيناً من الاصنام واشتغلوا بعبادته ومقصودهم ذلك الروح ثم اعتقدوا أن ذلك الروح يكون عند الاله الأعظم مشغولا بعبوديته وقيل انهم كانوا يعبدون الكواكب فوضعوا لها أصناما معينة واشتغلوا بعبادتها قصدا الى عبادة الكواكب وقيل انهم وضعوا طلسمات معينة على تلك الاصنام ثم تقر بوالها وقيل انهم وضعوا هذه الاصنام على صور أنبيائهم وأكابرهم وزعموا أنهم متى اشتغلوا بعبادة هذه التماثيل فإن أولئك الأكابر يشفعون لهم عند الله تعالى ﴿قل﴾ تبكيثا لهم ﴿أننبئون الله بما لا يعلم﴾ أى أنخبرونه بما لا وجود له أصلا وهو كون الأصنام

شفعاءهم عند الله تعالى اذ لولاه اعلمه علام الغيوب وفيه تقرير لهم وتهكم بهم وبما يدعونه من المحال الذي لا يكاد يدخل تحت الصحة والامكان وقرى أتنبئون بالتخفيف وقوله تعالى ﴿ في السموات ولا في الارض ﴾ حال من العائد المحذوف في يعلم مؤكدة للنفي لان مالا يوجد فيهما فهو منتف عاده ﴿ سبحانه وتعالى عما يشركون ﴾ عن اشراكهم المستلزم لتلك المقالة الباطلة أو عن شركائهم الذين يعتقدونهم شفعاءهم عند الله تعالى وقرى تشركون بتاء الخطاب على أنه من جملة القول المأمور به وعلى الأول هو اعتراض تذييلي من جهته سبحانه وتعالى ﴿ وما كان الناس الا أمة واحدة ﴾ بيان لان التوحيد والاسلام ملة قديمة أجمعت عليها الناس قاطبة فطرة وتشريعاً وأن الشرك وفروعه جهالات ابتدعها الغواة خلافاً للجمهور وشقاً لعصا الجماعة وأما حمل اتحادهم على الاتفاق على الضلال عند الفترة واختلافهم على ما كان منهم من الاتباع والاصرار فمما لا احتمال له أى وما كان الناس كافة من أول الأمر الا متفقين على الحق والتوحيد من غير اختلاف وذلك من عهد آدم عليه الصلاة والسلام الى أن قتل قابيل هابيل وقيل الى زمن ادريس عليه السلام وقيل الى زمن نوح عليه السلام وقيل من حين الطوفان حين لم يذر الله من الكافرين دياراً الى أن ظهر فيما بينهم الكفر وقيل من لدن ابراهيم عليه الصلاة والسلام الى أن أظهر عمرو بن لحي عبادة الأصنام فالمراد بالناس العرب خاصة وهو الأنسب بايراد الآية الكريمة اثر حكاية ما حكى عنهم من الهنات وتنزيه ساحة الكبرياء عن ذلك ﴿ فاختلفوا ﴾ بأن كفر بعضهم وثبت آخرون على ما هم عليه بخالف كل من الفريقين الآخر لا أن كلا منهما أحدث ملة على حدة من ملل الكفر مخالفة لملة الآخر فان الكلام ليس في ذلك الاختلاف اذ كل منهما مبطل حينئذ فلا يتصور أن يقضى بينهما بابقاء الحق واهلاك المبطل والفاء التعقيمية لاتنافى امتداد زمان الاتفاق اذ المراد بيان وقوع الاختلاف عقيب انصرام مدة الاتفاق لا عقيب حدوث الاتفاق ﴿ ولولا كلمة سبقت من ربك ﴾ بتأخير القضاء بينهم أو بتأخير العذاب الفاصل بينهم الى يوم القيامة فانه يوم الفصل ﴿ لقضى بينهم ﴾ عاجلاً ﴿ فيما فيه يختلفون ﴾ بتمييز الحق من الباطل بابقاء الحق واهلاك المبطل وصيغة الاستقبال لحكاية الحال الماضية وللدلالة على الاستمرار ﴿ ويقولون ﴾ حكاية لجناية أخرى لهم معطوفة على قوله تعالى ويعبدون وصيغة المضارع لاستحضار صورة مقالتهم الشنعاء والدلالة على الاستمرار والقاتلون أهل مكة ﴿ لولا أنزل عليه آية من ربه ﴾ أرادوا آية من الآيات التي اقترحوها كأنهم لفرط العتو والفساد ونهاية التمادى في المكابرة والعناد لم يعدوا البيّنات النازلة عليه عليه الصلاة والسلام من جنس الآيات واقترحوا غير هامة أنه قد أنزل عليه من الآيات الباهرة والمعجزات المتكاثرة ما يضطرهم الى الانقياد والقبول لو كانوا من أرباب العقول ﴿ فقل ﴾ لهم في الجواب ﴿ انما الغيب لله ﴾ اللام للاختصاص العلى دون التكويني فان الغيب والشهادة في ذلك الاختصاص سيان والمعنى أن ما اقترحتموه وزعمتم أنه من لوازم النبوة وعلقتكم ايمانكم بنزوله من الغيوب المختصة بالله تعالى لاوقوف لي عليه ﴿ فانتظروا ﴾ نزوله ﴿ انى معكم من المنتظرين ﴾ أى لما يفعل الله بكم لاجترائكم على مثل هذه العظيمة من جمود الآيات واقتراح غيرها وجعل الغيب عبارة عن الصارف عن انزال الآيات المقترحة يأباه ترتيب الأمر بالانتظار على اختصاص الغيب به تعالى ﴿ واذا أدقنا الناس رحمة ﴾ صحة وسعة ﴿ من بعد ضراء مستهم ﴾ أى خالطتهم حتى أحسوا بسوء أثرها فيهم واستناد المساس الى الضراء بعد اسناد الاذاقة الى ضمير الجلالة من الآداب القرآنية كافي قوله تعالى واذا مرضت فهو يشفين ونظائره. قيل سلب الله تعالى على أهل مكة القحط سبع سنين حتى كادوا يهلكون ثم رحمهم بالحيا فطفقوا يطعنون في آياته تعالى ويعادون رسوله عليه الصلاة والسلام ويكيدونه وذلك قوله تعالى ﴿ اذا لهم مكر فى آياتنا ﴾ أى بالطعن فيها وعدم الاعتداد بها والاحتيال فى دفعها واذا الأولى شرطية والثانية جوابها كأنه

قيل فاجئوا وقوع المكر منهم وتنكير مكر للتفخيم وفي متعلقة بالاستقرار الذي يتعلق به اللام ﴿قل الله أسرع مكرًا﴾
 أى أعجل عقوبة أى عذابه أسرع وصولا إليكم مما يأتى منكم في دفع الحق وتسمية العقوبة بالمكر لوقوعها في مقابلة
 مكرهم وجودا أو ذكرا ﴿ان رسلنا﴾ الذين يحفظون أعمالكم والاضافة للتشريف ﴿يكتبون ما تمكرون﴾ أى
 مكرهم أو ما تمكرونه وهو تحقيق للانتقام منهم وتنبيه على أن ما دبروا في اخفائه غير خاف على الحفظة فضلا عن العليم
 الخبير وصيغة الاستقبال في الفعلين للدلالة على الاستمرار التجددى والجملة تعليل من جهة تعالى لا سرعية مكره
 سبحانه غير داخل في الكلام الملقن كقوله تعالى ولو جئنا بمثله مددا فان كتابة الرسل لما يمكرون من مبادئ بطلان
 مكرهم وتخلف أثره عنه بالكلية وفيه من المبالغة ما لا يوصف وتلوين الخطاب بصرفه عن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم اليهم للتشديد في التوبيخ وقرىء على لفظ الغيبة فيكون حينئذ تعليل لما ذكر أو للامر ﴿هو الذى يسيركم﴾
 كلام مستأنف مسوق لبيان جناية أخرى لهم مبنية على ما مر آتفا من اختلاف حالهم حسب اختلاف ما يعترهم من
 السراء والضراء أى يمكنكم من السير تمكيننا مستمرا عند الملازمة به وقبلها ﴿فى البر﴾ مشاة وركبانا وقرىء ينشركم
 من النشرومنه قوله عز وجل بشر تنتشرون ﴿والبحر حتى اذا كنتم فى الفلك﴾ أى السفن فانه جمع فلك على زنة
 أسد جمع أسد لا على وزن قفل وغاية التيسير ليست ابتداء ركوبهم فيها بل مضمون الشرطية بتمامه كما ينبنى عنه ايثار
 الكون المؤذن بالدوام على الركوب المشعر بالحدوث ﴿وجرين﴾ أى السفن ﴿بهم﴾ بالذين فيها والالتفات الى
 الغيبة للايذان بمالهم من سوء الحال الموجب للاعراض عنهم كأنه يذكر لغيرهم مساوى أحوالهم ليعجبهم منها ويستدعى
 منه الانكار والتقييح وقيل ليس فيه التفات بل معنى قوله تعالى حتى اذا كنتم فى الفلك اذا كان بعضكم فيها اذ الخطاب
 لكل ومنهم المسيرون فى البر فالضمير الغائب عائد الى ذلك المضاف المقدر كما فى قوله تعالى أو كظلمات فى بحر لجى
 يغشاه أى أو كذى ظلمات يغشاه موج ﴿بريح طيبة﴾ لينة الهبوب موافقة لمقصدهم ﴿وفرحوا بها﴾ بتلك الريح
 لطيبها وموافقها ﴿جاءتها﴾ جواب اذا والضمير المنصوب للريح الطيبة أى تلقتها واستولت عليها من طرف مخالف
 لها فان الهبوب على وفقها لا يسمى مجيئا للريح أخرى عادة بل هو اشتداد للريح الاولى وقيل للفلك والاول أظهر لاستلزامه
 للثانى من غير عكس لأن الهبوب على طريقة الريح اللينة يعد مجيئا بالنسبة الى الفلك دون الريح اللينة مع أنه لا يستتبع
 تلاطم الأمواج الموجب لمجيئها من كل مكان ولأن التهويل فى بيان استيلائها على ما فرحوا به وعلقوا به حبال رجائهم
 أكثر ﴿ريح عاصف﴾ أى ذات عصف وقيل العصف مختص بالريح فلا حاجة الى الفارق وقيل الريح قد يذكر ﴿وجاءهم
 الموج﴾ فى الفلك ﴿من كل مكان﴾ أى من أمكنة مجيئ الموج عادة ولا بعد فى مجيئه من جميع الجوانب أيضا اذ لا يجب
 ان يكون مجيئه من جهة هبوب الريح فقط بل قد يكون من غيرها بحسب أسباب تتفق له ﴿وظنوا أنهم أحيط بهم﴾ أى
 هلكوا فان ذلك مثل فى الهلاك أصله احاطة العدو بالحى أو سدت عليهم مسالك الخلاص ﴿دعوا الله﴾ بدل من ظنوا بدل
 اشتغال لما بينهما من الملازمة والتلازم أو استئناف مبنى على سؤال ينساق اليه الأذهان كأنه قيل فاذ صنعوا فقيل دعوا الله
 ﴿مخلصين له الدين﴾ من غير أن يشركوا به شيئا من آلهتهم لا مخصصين للدعاء به تعالى فقط بل للعبادة أيضا فانهم بمجرد
 تخصيص الدعاء به تعالى لا يكونون مخلصين له الدين ﴿لئن أنجيتنا﴾ اللام موطئة للقسم على ارادة القول أى قائلين والله لئن
 أنجيتنا ﴿من هذه﴾ الورطة ﴿لنكونن﴾ البتة بعد ذلك أبدا ﴿من الشاكرين﴾ لنعمك التى من جملتها هذه النعمة
 المسئلة وقيل الجملة مفعول دعوا لأن الدعاء من قبيل القول والاول هو الاول لا استدعاء الثانى لاقتصار دعائهم على ذلك
 فقط وفى قوله لنكونن من الشاكرين من المبالغة فى الدلالة على كونهم ثابتين فى الشكر مثابرين عليه منتظمين فى سلك المنعوتين

بالشكر الراستخين فيه مالىس فى أن يقال للشكرن ﴿فلما أنجاهم﴾ مما غشيهم من الكربة والفاء للدلالة على سرعة الاجابة
﴿اذا هم يبغون فى الأرض﴾ أى فاجؤا الفساد فيها وسارعوا اليه متراقين فى ذلك متجاوزين عما كانوا عليه
من حدود العيث من قوهم بغى الجرح اذا ترامى فى الفساد وزيادة فى الأرض للدلالة على شمول بغيمهم لاقطارها وصيغة
المضارع للدلالة على التجدد والاستمرار وقوله تعالى ﴿بغير الحق﴾ تأكيد لما يفيد البغى أو معناه أنه بغير الحق
عندهم أيضا بأن يكون ذلك ظلما ظاهرا لا يخفى قبحه على أحد كما فى قوله تعالى ويقتلون النبيين بغير الحق وأما ما قيل
من أنه للاحتراز عن البغى بحق كتخريب الغزاة ديار الكفرة وقطع أشجارهم واحراق زرعهم فلا يساعده النظم
الكريم لا ابتناؤه على كون البغى بمعنى افساد صورة الشئ وابطال منفعة دون ما ذكر من المعنى اللاتق بحال المفسدين
﴿يا أيها الناس﴾ توجيه للخطاب الى أولئك الباغين للتشديد فى التهديد والمبالغة فى الوعيد ﴿انما بغيمكم﴾ الذى
تتعاطونه وهو مبتدأ وقوله تعالى ﴿على أنفسكم﴾ خبره أى عليكم فى الحقيقة لا على الذين تبغون عليهم وان ظن
كذلك وقوله تعالى ﴿متاع الحياة الدنيا﴾ بيان لكون ما فيه من المنفعة العاجلة شئاً غير معتد به سريع الزوال دائم
الوبال وهو نصب على أنه مصدر مؤكد لفعل مقدر بطريق الاستئناف أى تتمتعون متاع الحياة الدنيا وقيل على أنه
مصدر وقع موقع الحال أى تتمتعين بالحياة الدنيا والعامل هو الاستقرار الذى فى الخبر لانفس البغى لأنه يؤدى الى
الفصل بين المصدر ومعموله بالخبر ولا يخبر عن الموصول الا بعد تمام صلته وأنت خير بأنه ليس فى تقييد كون
بغيمهم على أنفسهم بحال تمتعهم بالحياة الدنيا معنى يعتد به وقيل على أنه ظرف زمان نحو مقدم الحاج أى زمن متاع الحياة
الدنيا وفيه مامر بعينه وقيل على أنه مفعول لفعل دل عليه المصدر أى تبغون متاع الحياة الدنيا ولا يخفى أنه لا يدل على
البغى بمعنى الطلب وجعل المصدر أيضا بمعناه مما يخل بجزالة النظم الكريم لأن الاستئناف لبيان سوء عاقبة ما حكى
عنهم من البغى المفسر بالافساد المفرط اللاتق بما لهم فأى مناسبة بينه وبين البغى بمعنى الطلب وجعل الأول أيضا بمعناه
مما يجب تنزيهه ساحة التنزيل عنه وقيل على أنه مفعول له أى لأجل متاع الحياة الدنيا والعامل ما ذكر من الاستقرار
وفيه أن المعلل بما ذكر نفس البغى لا كونه على أنفسهم وقيل العامل فيه فعل مدلول عليه بالمصدر أى تبغون لأجل
متاع الحياة الدنيا على أن الجملة مستأنفة وقيل على أنه مفعول صريح للمصدر وعلى أنفسهم ظرف لغو متعلق به والمراد
بالأنفس الجنس والخبر محذوف لطول الكلام والتقدير انما بغيمكم على أبناء جنسكم متاع الحياة الدنيا محذور أو ظاهر
الفساد أو نحو ذلك وفيه مامر من ابتناؤه على ما لا يليق بالمقام من كون البغى بمعنى الطلب نعم لو جعل نصبه على العلة
أى انما بغيمكم على أبناء جنسكم لأجل متاع الحياة الدنيا محذور كما اختاره بعضهم لكان له وجه فى الجملة لكن الحق الذى
تقتضيه جزالة التنزيل انما هو الأول وقرئ متاع بالرفع على أنه الخبر والظرف صلة للمصدر أو خبر ثان أو خبر لمبتدأ
محذوف أى هو متاع الخ كما فى قوله تعالى الا ساعة من نهار بلاغ أى هذا بلاغ فالمراد بأنفسهم على الوجه الأول أبناء
جنسهم وانما عبر عنهم بذلك هنا لشفقتهم عليهم وحشا لهم على ترك اشارة التمتع المذكور على حقوقهم ولا مجال للحمل
على الحقيقة لأن كون بغيمهم وبالا عليهم ليس ثابتا عندهم حسبما يقتضيه ما حكى عنهم ولم يخبر به بعد حتى يجعل من تتمه
الكلام ويجعل كونه متاعا مقصود الافادة على أن عنوان كونه وبالا عليهم قادح فى كونه متاعا فضلا عن كونه من
مبادئ ثبوته للمبتدأ كما هو المتبادر من السوق وأما كون البغى على أبناء الجنس فعلموا الشبوت عندهم ومتضمن لمبادئ
التمتع من أخذ المال والاستيلاء على الناس وغير ذلك وأما على الوجهين الآخرين فلا موجب للعدول عن الحقيقة
فان المبتدأ اما نفس البغى أو الضمير العائد اليه من حيث هو هو لا من حيث كونه وبالا عليهم كما فى صورة كون

الظرف صلة للمصدر فتدبر وقرى متاعا الحياة الدنيا أما نصب متاعا فعلى مامر وأما نصب الحياة فعلى أنه بدل من متاعا بدل اشتغال وقيل على أنه ممنوعول به لمتاعا اذا لم يكن انتصابه على المصدرية لأن المصدر المؤكد لا يعمل . عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لا تمكر ولا تنع ما كرا ولا تبغ ولا تعن باغيا ولا تنكث ولا تعن ناكثا وكان يتلوها وقال محمد ابن كعب ثلاث من كن فيه كن عليه البغى والنكث والمكر قال تعالى انما بغىكم على أنفسكم وما يمكرون الا بأنفسهم فمن نكث فانما ينكث على نفسه وعنه عليه الصلاة والسلام أسرع الخير ثوابا صلة الرحم وأعجل الشر عقابا البغى واليمين الفاجرة وروى ثناتان يعجلهما الله تعالى في الدنيا البغى وعقوق الوالدين وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما لو بغى جبل على جبل لدك الباغى ﴿ثم الينا مرجعكم﴾ عطف على مامر من الجملة المستأنفة المقدرة كأنه قيل تتمعون متاع الحياة الدنيا ثم ترجعون الينا وانما غير السبك الى الجملة الاسمية مع تقديم الجار والمجرور للدلالة على الثبات والقصر ﴿فنبئكم بما كنتم تعملون﴾ في الدنيا على الاستمرار من البغى وهو وعيد بالجزاء والعذاب كقول الرجل لمن يتوعده سأخبرك بما فعلت وفيه نكتة خفية مبنية على حكمة آية وهي أن كل ما يظهر في هذه النشأة من الأعيان والاعراض فانما يظهر بصورة مغايرة لصورته الحقيقية التي بها يظهر في النشأة الآخرة فان المعاصي مثلا سموم قاتلة قد برزت في الدنيا بصورتها نفوس العصاة وكذا الطاعات مع كونها أحسن الأحاسن قد ظهرت عندهم بصور مكرهة ولذلك قال عليه الصلاة والسلام حفت الجنة بالمكاره وحفت النار بالشهوات فالبغى في هذه النشأة وان برز بصورة تشبه البغاة وتستحسنها الغواة لثمتهم به من حيث أخذ المال والتشفي من الأعداء ونحو ذلك لكن ذلك ليس بتمتع في الحقيقة بل هو تضرر من حيث لا يحتسبون وانما يظهر لهم ذلك عند ابراز ما كانوا يعملونه من البغى بصورته الحقيقية المضادة لما كانوا يشاهدونه على ذلك من الصورة وهو المراد بالتنبيه المذكورة والله سبحانه وتعالى أعلم ﴿انما مثل الحياة الدنيا﴾ كلام مستأنف مسرق لبيان شأن الحياة الدنيا وقصر مدة التمتع بها وقرب زمان الرجوع الموعود وقد شبه حالها العجيبة الشأن البديعة المثل المنتظمة لغرابتها في سلك الأمثال في سرعة تقضيها وانصرام نعيمها غب اقبالها واغترار الناس بها بحال ما على الأرض من أنواع النبات في زوال رونقها ونضارتها فجأة وذهابها حطاما لم يبق لها أثر أصلا بعد ما كانت غضة طرية قد التف بعضها ببعض وزينت الأرض بألوانها وتقوت بعد ضعفها بحيث طمع الناس وظنوا أنها سلمت من الجوائح وليس المشبه به ما دخله الكاف في قوله عز وجل ﴿كأن أنزلناه من السماء فاختلط به نبات الأرض﴾ بل ما يفهم من الكلام فانه من التشبيه المركب ﴿بما يأكل الناس والأنعام﴾ من البقول والزرع والحشيش ﴿حتى اذا أخذت الأرض زخرفها﴾ جعلت الأرض في تزيينها بما عليها من أصناف النباتات وأشكالها وألوانها المختلفة المونقة آخذة زخرفها على طريقة التمثيل بالعروس التي قد أخذت من ألوان الثياب والزين فتزينت بها ﴿وازينت﴾ أصله تزينت فأدغم وقرى على الأصل وقرى وأزينت كأغليت من غير اعلال والمعنى صارت ذات زينة وازيانت كإياضت ﴿وظن أهلها أنهم قادرون عليها﴾ متمكنون من حصدها ورفع غلتها ﴿أنها أمرنا﴾ جواب اذا أى ضرب زرعها ما يحتاجه من الآفات والعاهات ﴿ليلا أونهارا فجعلناها﴾ أى زرعها وساء ما عليها ﴿حصيدا﴾ أى شبيها بما حصد من أصله ﴿كأن لم تغن﴾ كأن لم يغن زرعها والمضاف محذوف للبالغة وقرى بتذكير الفعل ﴿بالأمس﴾ أى فيما قبل بزمان قريب فان الأمس مثل في ذلك كأنه قيل لم تغن آفا ﴿كذلك﴾ أى مثل ذلك التفصيل البديع ﴿نفصل الآيات﴾ أى الآيات القرآنية التي من جملتها هذه الآيات المنبهة على أحوال الحياة الدنيا أى نوحها ونبيها ﴿لقوم يتفكرون﴾ في تضاعيفها ويقفون على معانيها وتخصيص تفصيلها بهم

لأنهم المنتفعون بها ويجوز أن يراد بالآيات ما ذكر في أثناء التمثيل من الكائنات والفسادات وبتفصيلها وتصريفها على الترتيب المحكى إيجادا واعداما فانها آيات وعلامات يستدل بها من يتفكر فيها على أحوال الحياة الدنيا حالا ومآلا ﴿ والله يدعو الى دار السلام ﴾ ترغيب للناس في الحياة الآخروية الباقية اثر ترغيبهم عن الحياة الدنيوية الفانية أى يدعو الناس جميعا الى دار السلامة عن كل مكروه وآفة وهى الجنة وانما ذكرت بهذا الاسم لذكر الدنيا بما يقابله من كونها معرضا للآفات أو الى دار الله تعالى وتخصيص الاضافة التشريفية بهذا الاسم الكريم للتنبيه على ذلك أو الى دار يسلم الله أو الملائكة فيها على من يدخلها أو يسلم بعضهم على بعض ﴿ ويهذى من يشاء ﴾ هدايته منهم ﴿ الى صراط مستقيم ﴾ موصل اليها وهو الاسلام والتزود بالتقوى وفى تعميم الدعوة وتخصيص الهداية بالمشيئة دليل على أن الأمر غير الارادة وأن من أصر على الضلالة لم يرد الله رشده ﴿ للذين أحسنوا ﴾ أى أعمالهم أى عملوها على الوجه اللائق وهو حسنها الوصفى المستلزم لحسنها الذاتى وقد فسر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك ﴿ الحسنى ﴾ أى المثوبة الحسنى ﴿ وزيادة ﴾ أى وما يزيد على تلك المثوبة تفضلا لقوله عز اسمه ويزيدهم من فضله وقيل الحسنى مثل حسناتهم والزيادة عشر أمثالها الى سبعائة ضعف وأكثر وقيل الزيادة مغفرة من الله ورضوان وقيل الحسنى الجنة والزيادة اللقاء ﴿ ولا يرهق وجوههم ﴾ أى لا يغشاها ﴿ قتر ﴾ غبرة فيها سواد ﴿ ولا ذلة ﴾ أى أثرهوان وكسوف بال والمعنى لا يرهقهم ما يرهق أهل النار أو لا يرهقهم ما يوجب ذلك من الحزن وسوء الحال والتكثير للتحقير أى شئ منهما والجملة مستأنفة لبيان أمنهم من المكارة اثر بيان فوزهم بالمطالب والثانى وإن اقتضى الأول إلا أنه ذكر اذكارا بما ينقذهم الله تعالى منه برحمته وتقدير المفعول على الفاعل للاهتمام ببيان أن الموصون من الرهق أشرف أعضائهم وللتشويق الى المؤخر فإن ما حقه التقديم اذا أخر تبقى النفس مترقبة لوروده فعند وروده عليها يتمكن عندها فضل تمكن ولأن فى الفاعل ضرب تفصيل كما فى قوله تعالى يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان وقوله عز وجل وجاءك فى هذه الحق وموعظة وذكرى للمؤمنين ﴿ أولئك ﴾ اشارة الى المذكورين باعتبار اتصافهم بالصفات المذكورة وما فى اسم الاشارة من معنى البعد للايدان بعلو درجاتهم وسمو طبقتهم أى أولئك الموصوفون بما ذكر من النعوت الجميلة الفائزون بالمثوبات الناجون عن المكارة ﴿ أصحاب الجنة هم فيها خالدون ﴾ بلا زوال دائمون بلا انتقال ﴿ والذين كسبوا السيئات ﴾ أى الشرك والمعاصى وهو مبتدا بتقدير المضاف خبره قوله تعالى ﴿ جزاء سيئة بمثلها ﴾ أى جزاء الذين كسبوا السيئات أن يحازى سيئته واحدة بسيئة مثلاً لا يزداد عليها كما يزداد فى الحسنه وتغيير السبك حيث لم يقل وللذين كسبوا السيئات السواءى لمراعاة ما بين الفريقين من كمال التناى والتباين وإيراد الكسب للايدان بأن ذلك انما هو لسوء صنيعهم وبسبب جنائيتهم على أنفسهم أو الموصول معطوف على الموصول الأول كأنه قيل وللذين كسبوا السيئات جزاء سيئة بمثلها كقولك فى الدار زيد والحجرة عمرو وفيه دلالة على أن المراد بالزيادة الفضل ﴿ وترهقهم ذلة ﴾ أى ذلة كما ينبت عنه التنوين التفضيى وفى اسناد الرهق الى أنفسهم دون وجوههم ايدان بأنها محيطة بهم غاشية لهم جميعا وقرى يرهقهم بالياء التحنانية ﴿ ما لهم من الله من عاصم ﴾ أى لا يعصمهم أحد من سخطه وعذابه تعالى أو ما لهم من عنده تعالى من يعصمهم كما يكون للمؤمنين وفى نفى العاصم من المبالغة فى نفى العصمة ما لا يخفى والجملة مستأنفة أحوال من ضمير ترهقهم ﴿ كأنما أغشيت وجوههم قطعا من الليل ﴾ لفرط سوادها وظلمتها ﴿ مظلم ﴾ جال من الليل والعامل فيه أغشيت لانه العامل فى قطعا وهو موصوف بالجار والمجرور والعامل فى الموصوف عامل فى الصفة أو معنى الفعل فى من الليل وقرى قطعا بسكون الطاء وهو طائفة من الليل قال

افتحى الباب وانظرى فى النجوم كم علينا من قطع ليل بهم

فيجوز كون مظلما صفة له أو حالا منه وقرىء كما نتما يغشى وجوههم قطع من الليل مظلما والجملة كاقبلها مستأنفة أو حال من ضمير ترهقهم ﴿أولئك﴾ أى الموصوفون بما ذكر من الصفات الذميمة ﴿أصحاب النار هم فيها خالدون﴾ وحيث كانت الآية السكرية في حق الكفار بشهادة السياق والسباق لم يكن فيها تمسك للوعيدية ﴿ويوم نحشرهم﴾ كلام مستأنف مسوق لبيان بعض آخر من أحوالهم الفظيعة وتأخيرها في الذكر مع تقدمه في الوجود على بعض أحوالهم المحكية سابقا للايدان باستقلال كل من السابق واللاحق بالاعتبار ولو روعي الترتيب الخارجى لعد الكل شيئا واحدا كما مر في قصة البقرة ولذلك فصل عما قبله ويوم منصوب على المفعولية بمضمرة أى أنذرهم أو ذكركم وضمير نحشرهم لكل الفريقين الذين أحسنوا والذين كسبوا السيئات لأنه المتبادر من قوله تعالى ﴿جميعا﴾ ومن أفراد الفريق الثانى بالذكر في قوله تعالى ﴿ثم نقول للذين أشركوا﴾ أى نقول للمشركين من بينهم ولأن توبيخهم وتهديدهم على رؤس الاشهاد أفضح والاخبار بحشر الكل في تهويل اليوم أدخل وتخصيص وصف اشراكهم بالذكر في حيز الصلة من بين سائر ما اكتسبوه من السيئات لا ببناء التوبيخ والتقريع عليه مع ما فيه من الايدان بكونه معظم جناياتهم وعمدة سيئاتهم وقيل للفريق الثانى خاصة فيكون وضع الموصول موضع الضمير لما ذكر آنفا ﴿مكانكم﴾ نصب على أنه في الاصل ظرف لفعل أقيم مقامه لا على أنه اسم فعل وحركته حركة بناء كما هو رأى الفارسي أى الزموه حتى تنظروا ما يفعل بكم ﴿أنتم﴾ تأكيد للضمير المنتقل اليه من عامله لسده مسده ﴿وشركاؤكم﴾ عطف عليه وقرىء بالنصب على أن الواو بمعنى مع ﴿فريلنا﴾ من زلت الشيء عن مكانه أزيله أى أزلته والتضعيف للتكثير لا للتعدية وقرىء فريلنا بمعناه نحو كلمته وكلمته وهو معطوف على نقول وإيثار صيغة الماضى للدلالة على التحقق المورث لزيادة التوبيخ والتحسير والفاء للدلالة على وقوع التزييل ومباديه عقيب الخطاب من غير مهلة ايذانا بكامل رخاوة ما بين الفريقين من العلاقة والوصلة أى ففرقنا ﴿بينهم﴾ وقطعنا أقرانهم والوصل التى كانت بينهم فى الدنيا السكن لا من الجانبين بل من جانب العبد فقط لعدم احتمال شمول الشركا للشرطيين كما سيحىء فحابت آمالهم وانصرفت عرى أطاعهم وحصل لهم اليأس الكلى من حصول ما كانوا يرجونه من جهتهم والحال وان كانت معلومة لهم من حين الموت والابتلاء بالعذاب لكن هذه المرتبة من اليقين إنما حصلت عند المشاهدة والمشافهة وقيل المراد بالتزييل التفريق الحسى أى فباعدنا بينهم بعد الجمع فى الموقف وتبرؤ شركائهم منهم ومن عبادتهم كما فى قوله تعالى أينما كنتم تشركون من دون الله قالوا ضلوا عنا فالواو حينئذ فى قوله تعالى ﴿وقال شركاؤهم﴾ حالية بتقدير كلمة قد عند من يشترطها وبدونه عند غيره لاعاطفة كما فى التفسير الاول لاستدعاء المحاورة المحاضرة الفاتئة بالمباعدة وليس فى ترتيب التزييل بهذا المعنى على الامر بلزوم المكان ما فى ترتيبه عليه بالمعنى الاول من النكتة المذكورة ليصار لاجل رعايتها الى تغيير الترتيب الخارجى فان المباعدة بعد المحاورة حتما وأما قطع الاقران والعلائق فليس كذلك بل ابتدأه حاصل من حين الحشر بل بعض مراتبه حاصل قبله أيضا وإنما الحاصل عند المحاورة أقصاها كما أشير اليه فلا اعتداد بما فى تقديمه من التغيير لاسيما مع رعاية ما ذكر من النكتة ولو سلم تأخر جميع مراتبه عن المحاورة فإعادة تلك النكتة كافية فى استدعاء تقديمه عليها ويجوز أن تكون حالية على هذا التقدير أيضا والمراد بالشركاء قيل الملائكة وعزير والمسيح وغيرهم ممن عبدوه من أولى العلم فقيه تأييد لرجوع الضمير الى الكل وقولهم ﴿ما كنتم ايانا تعبدون﴾ عبارة عن تبرئهم من عبادتهم وأنهم إنما عبدوا فى الحقيقة أهواءهم وشياطينهم الذين أغوهم لانها الامر لهم بالاشراك دونهم كقولهم سبحانك أنت ولينا من دونهم الآية وقيل الاصنام ينطقها الله الذى أنطق كل شيء فتشاهد أنهم بذلك مكان الشفاعة التى كانوا يتوقعونها ﴿فكفى بالله شهيدا بيننا وبينكم﴾ فانه العليم الخبير ﴿ان كنا عن

عبادتكم لغافلين) أى عن عبادتكم لنا وتركه للظهور واللايدان بكال الغفلة عنها والغفلة عبارة عن عدم الارتضاء والافعدم شعور الملائكة بعبادتهم لهم غير ظاهر وهذا يقطع احتمال كون المراد بالشركاء الشياطين كما قيل فان ارتضاءهم بأشراكهم مما لا ريب فيه وان لم يكونوا يجبرين لهم على ذلك وان مخففة من ان واللام فارقة (هنالك) أى فى ذلك المقام الدهش أو فى ذلك الوقت على استعارة ظرف المكان للزمان (تبلو) أى تختبر وتذوق (كل نفس) مؤمنة كانت أو كافرة سعيدة أو شقية (ما أسلفت) من العمل وتعاينه بكنهه مستتبعا لآثاره من نفع أو ضرر وخير أو شر وأما ما علمت من حالها من حين الموت والابتلاء بالعذاب فى البرزخ فأمر بمحمل وقرى تبلونون العظمة ونصب كل وابدال مامنه أى نعامها معاملة من يبلوها ويتعرف أحوالها من السعادة والشقاوة باختبار ما أسلفت من العمل ويجوز أن يراد نصيب بالبلاء أى العذاب كل نفس عاصية بسبب ما أسلفت من الشر فيكون ما منصوبة بنزع الخافض وقرى تبلو أى تتبع لأن عملها هو الذى يهديها الى طريق الجنة أو الى طريق النار أو تقرأ فى صحيفة أعمالها ما قدمت من خير أو شر (وردوا) الضمير للذين أشركوا على أنه معطوف على زيننا وما عطف عليه قوله عز وجل هنالك تبلوا الخ اعتراض فى أثناء الحكاية مقرر لمضمونها (الى الله) أى الى جزائه وعقابه (مولاهم) ربه (الحق) أى المتحقق الصادق بربوبيته لا ما اتخذوه ربا باطلا وقرى الحق بالنصب على المدح كقولهم الحمد لله أهل الحمد أو على المصدر المؤكد (وضل عنهم) وضاع أى ظهر ضياعه وضلاله لأنه كان قبل ذلك غير ضال أو ضل فى اعتقادهم أيضا (ما كانوا يفترون) من أن آلهتهم تشفع لهم أو ما كانوا يدعون أنها آلهة هذا وجعل الضمير فى ردوا للنفوس المدلول عليها بكل نفس على أنه معطوف على تبلو وأن العدول الى الماضى للدلالة على التحقق والتقرر وأن ايثار صيغة الجمع للايدان بأن ردهم الى الله يكون على طريقة الاجتماع لا يلائمه التعرض لوصف الحقيقة فى قوله تعالى مولاهم الحق فانه للتعريض بالمردودين حسبا أشير اليه واثن اكتفى فيه بالتعريض ببعضهم أو حمل الحق على معنى العدل فى الثواب والعقاب فقوله عز وجل وضل عنهم ما كانوا يفترون مما لا مجال فيه للتدراك قطعا فان ما فيه من الضمائر الثلاثة للبشر كين فيلزم التفكيك حتما وتخصيص كل نفس بالنفوس المشتركة مع عموم البلوى للكل ياباه مقام تهويل المقام والله تعالى أعلم (قل) أى لا أولئك المشركين الذين حكيت أحوالهم وبين ما يؤدى اليه أعمالهم احتجاجا على حقيقة التوحيد وبطلان ما هم عليه من الاشراك (من يرزقكم من السماء والارض) أى منهما جميعا فان الارزاق تحصل بأسباب سماوية ومواد أرضية أو من كل واحدة منهما توسعة عليكم وقيل من لبيان كلمة من على حذف المضاف أى من أهل السماء والارض (أم من يملك السمع والأبصار) أم منقطعة وما فيها من كلمة بل للاضراب عن الاستفهام الاول لكن لا على طريقة الابطال بل على وجه الانتقال وصرف الكلام عنه الى استفهام آخر تنبيها على كفايته فيما هو المقصود أى من يستطيع خلقهما وتسويتهما على هذه الفطرة العجيبة أو من يحفظهما من الآفات مع كثرتها وسرعة انفعالها من أدنى شئ يصيبهما (ومن يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى) أى ومن يحيى ويميت أو ومن ينشئ الحيوان من النطفة والنطفة من الحيوان (ومن يدبر الأمر) أى ومن يلى تدبير أمر العالم جميعا وهو تعميم بعد تخصيص بعض ما ندرج تحته من الأمور الظاهرة بالذكر (فسيقولون) بلا تلغثم ولا تأخير (الله) اذ لا مجال للكبرة لغاية وضوحه والخبر محذوف أى الله يفعل ما ذكر من الافاعيل لا غيره (فقل) عند ذلك تبكيثا لهم (أفلا تتقون) الهمة لانكار عدم الاتقاء بمعنى انكار الواقع كما فى أتضرب أباك لا بمعنى انكار الوقوع كما فى أأضرب أبى والفاء للعطف على مقدر ينسحب عليه النظم الكريم أى أتعلمون ذلك فلا تقون أنفسكم عذابه الذى ذكر لكم بما تتعاطونه من اشراككم به

مالا يشاركه في شيء مما ذكر من خواص الالهية ﴿فذلكم﴾ فذلك لما تقدم أي ذلكم الذي اعترفتم باتصافه بالنعوت المذكورة وهو مبتدأ وقوله تعالى ﴿الله﴾ خبره وقوله تعالى ﴿ربكم﴾ أي مالكم ومتولى أموركم على الاطلاق بدل منه أو بيان له وقوله تعالى ﴿الحق﴾ صفة له أي ربكم الثابت ربوبيته والمتحقق ألوهيته تحققا لا ريب فيه ﴿فإذا﴾ يجوز أن يكون الكل اسما واحدا قد غلب فيه الاستفهام على اسم الإشارة وأن يكون ذاموصولا بمعنى الذي أي مال الذي ﴿بعد الحق﴾ أي غيره بطريق الاستعارة واظهار الحق اما لأن المراد به غير الاول واما لزيادة التقرير ومراعاة كمال المقابلة بينه وبين الضلال والاستفهام انكارى بمعنى انكار الوقوع ونفيه أي ليس غير الحق ﴿الاضلال﴾ الذي لا يختاره أحد حيث ثبت أن عبادة من هو منعوت بما ذكر من النعوت الجميلة حق ظهر أن ماعداها من عبادة الاصنام ضلال محض اذ لا واسطة بينهما وانما سميت ضلالا مع كونها من أعمال الجوارح باعتبار ابتنائها على ما هو ضلال من الاعتقاد والرأى هذا على تقدير كون الحق عبارة عن التوحيد وأما على تقدير كونه عبارة عن الاول فالمراد بالاضلال هو الاصنام لا عبادتها والمعنى فإذا بعد الرب الحق الثابت ربوبيته الا الضلال أي الباطل الضائع المضمحل وانما سمي بالمصدر مبالغة كأنه نفس الضلال والضياع وهذا أنسب بقوله تعالى وضل عنهم ما كانوا يفترون على التفسير الثاني ﴿فأني تصرفون﴾ استفهام انكارى بمعنى انكار الواقع واستبعاده والتعجب منه وفيه من المبالغة ما ليس في توجيه الانكار الى نفس الفعل لأن كل موجود لابد من أن يكون وجوده على حال من الأحوال قطعا فإذا اتفق جميع أحوال وجوده فقد اتفق وجوده على الطريق البرهاني كما مر مرارا والفاء لترتيب الانكار على ما قبله أي كيف تصرفون من الحق الذي لا يحيد عنه وهو التوحيد الى الضلال عن السبيل المستبين وهو الاشراك وعبادة الاصنام أو من عبادة ربكم الحق الثابت ربوبيته الى عبادة الباطل الذي سمعتم ضلاله وضياعه في الآخرة وفي ايثار صيغة المبني للمفعول ايدان بأن الانصراف من الحق الى الضلال مما لا يصدر عن العاقل بارادته وانما يقع عند وقوعه بالقسر من جهة صارف خارجي ﴿كذلك﴾ أي كما حقت الربوبية لله تعالى أو كما أنه ليس بعد الحق الا الضلال أو أنهم مصروفون عن الحق ﴿حقت كلمة ربك﴾ وحكمه وقضاؤه ﴿على الذين فسقوا﴾ أي توردوا في الكفر وخرجوا من أقصى حدوده ﴿أنهم لا يؤمنون﴾ بدل من الكلمة أو تعليل لحقيتها والمراد بها العدة بالعذاب ﴿قل هل من شركائكم﴾ احتجاج آخر على حقيقة التوحيد وبطلان الاشراك باظهار كون شركائهم بمغزل من استحقاق الالهية ببيان اختصاص خواصها من بدء الخلق واعادته به سبحانه وتعالى وانما لم يعطف على ما قبله ايدانا باستقلاله في اثبات المطلوب والسؤال للتبكيك والالزام وقد جعلت هلية الاعادة وتحققها لوضوح مكانها وسنوح برهانها بمنزلة بدء الخلق فنظمت في سلكه حيث قيل ﴿من يبدأ الخلق ثم يعيده﴾ ايدانا بتلازمهما وجودا وعلميا يستلزم الاعتراف بها وان صدم عن ذلك ما بهم من المكابرة والعناد ثم أمر عليه الصلاة والسلام بأن يبين لهم من يفعل ذلك فقيل له ﴿قل الله يبدأ الخلق ثم يعيده﴾ أي هو يفعلها لا غير كائنا ما كان لا بأن ينوب عليه الصلاة والسلام عنهم في ذلك كما قيل لأن القول المأمور به غير ما أريد منهم من الجواب وان كان مستلزما له اذ ليس المسئول عنه من يبدأ الخلق ثم يعيده كما في قوله تعالى قل من رب السموات والارض قل الله حتى يكون القول المأمور به عين الجواب الذي أريد منهم ويكون عليه الصلاة والسلام نائبا عنهم في ذلك بل انما هو وجود من يفعل البدء والاعادة من شركائهم فالجواب المطلوب منهم لا لا غير نعم أمر عليه الصلاة والسلام بأن يضمه مقالته ايدانا بتعيينه وتحققه واشعارا بأنهم لا يجترئون على التصريح به مخافة التبكيك والقام الحجر لا مكابرة ولجاجة فتدبر واعادة الجملة في الجواب بتماها غير مخدوفة الخبر كما في الجواب السابق لمزيد التأكيد

والتحقيق «فأني تؤفكون» الافك الصرف والقلب عن الشيء وقد يخص بالقلب عن الرأي وهو الأنسب بالمقام أى كيف تقلبون من الحق الى الباطل والسكلام فيه كما ذكر في تصرفون «قل هل من شركائكم» احتجاج آخر على ما ذكر جى به الزام لهم غيب الزام واخفا ما اثر الخيام وفصله عما قبله لما ذكر من الدلالة على استقلاله «من يهدى الى الحق» أى بوجه من الوجوه فان أدنى مراتب المعبودية هداية المعبود لعبده الى ما فيه صلاح أمرهم وأما تعيين طريق الهداية وتخصيصه بنصب الحجج وارسال الرسل والتوفيق للنظر والتدبر كما قيل فمخل بما يقتضيه المقام من كمال التبكيث والالزام فان العجز عن الهداية على وجه خاص لا يستلزم العجز عن مطلق الهداية وهدى كما يستعمل بكلمة الى لتضمنه معنى الانتهاء يستعمل باللام للدلالة على أن المنتهى غاية الهداية وأنها لم تتوجه نحوه على سبيل الاتفاق ولذلك استعمل بهما ما أسند الى الله تعالى حيث قيل «قل الله يهدى للحق» أى هو يهدى له دون غيره وذلك بما ذكر من نصب الأدلة والحجج وارسال الرسل وانزال الكتب والتوفيق للنظر والتدبر وغير ذلك من فنون الهدايات والكلام فى الأمر بالسؤال والجواب كما مر فيما مر «أفمن يهدى الى الحق» وهو الله عز وجل «أحق أن يتبع أمن لا يهدى» بكسر الهاء أصله يهتدى فأدغم وكسرت الهاء لالتقاء الساكنين وقرى بكسر الياء اتباعا لها لحركة الهاء وقرى بفتح الهاء نقلا لحركة التاء اليها أى لا يهتدى بنفسه فضلا عن هداية غيره وفيه من المبالغة ما لا يخفى وإنما نفى عنه الاهتداء مع أن المفهوم مما سبق نفى الهداية لما أن نفيا مستتبع لنفيه غالبا فان من اهتدى الى الحق لا يخلو عن هداية غيره فى الجملة وأدناها كونه قدوة له بأن يراه فيسلك مسلكه من حيث لا يدري والفاء لترتيب الاستفهام على ما سبق من تحقق هدايته تعالى صريحا وعدم هداية شركائهم المفهوم من القصر ومن عدم الجواب المنبئ عن الجواب بالعدم فان ذلك مما يضطرهم الى الجواب الحق لا لتوجيه الاستفهام الى الترتيب كما يقع فى بعض المواقع فان ذلك مختص بالانكارى كما فى قوله تعالى أفمن اتبع رضوان الله الخ ونحوه والهمزة متأخرة فى الاعتبار وإنما تقديمها فى الذكر لاظهار عراقتها فى اقتضاء الصدارة كما هو رأى الجمهور حتى لو كان السؤال بكلمة أى لاخرت حتما ألا يرى الى قوله تعالى فأى الفريقين أحق بالآمن اثر تقدير ما يلجى المشركين الى الجواب من حالهم وحال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقرى لا يهدى بمعنى لا يهتدى لمحبيه لازما أولا يهدى غيره وصيغة التفضيل اما على حقيقتها والمفضل عليه محذوف كما اختاره مكى والتقدير أفمن يهدى الى الحق أحق أن يتبع ممن لا يهدى أم من لا يهدى أحق الخ واما بمعنى حقيق كما اختاره أبو حيان وأيا ما كان فلا استفهام للالزام وأن يتبع فى حيز النصب أو الجبر بعد حذف الجار على الخلاف المعروف أى بأن يتبع «الا أن يهدى» استثناء مفرغ من أعم الأحوال أى لا يهتدى أولا يهدى غيره فى حال من الأحوال الا حال هدايته تعالى له الى الاهتداء أو الى هداية الغير وهذا حال اشراف شركائهم من الملائكة والمسيح وعزير عليهم السلام وقيل المعنى أم من لا يهتدى من الاوثان الى مكان فينتقل اليه الا أن ينقل اليه أو الا أن ينقله الله تعالى من حاله الى أن يجعله حيوانا مكلفا فيهديه وقرى الا أن يهدى من التفعيل للمبالغة «فما لكم» أى أى شئ لكم فى اتخاذكم هؤلاء شركاء لله سبحانه وتعالى والاستفهام للانكار التويخى وفيه تعجيب من حالهم وقوله تعالى «كيف تكفرون» أى بما يقضى صريح العقل بطلانه انكار حكمهم الباطل وتعجب منه وتشنيع لهم بذلك والفاء لترتيب كلا الانكارين على ما ظهر من وجوب اتباع الهادى الى الحق ان قلت التبكيث بالاستفهام السابق انما يظهر فى حق من يعكس جوابه الصحيح فيحكم بأحقية من لا يهدى بالاتباع دون من يهدى وهم ليسوا حاكمين بأحقية شركائهم لذلك دون الله سبحانه وتعالى بل باستحقاقهما جميعا مع رجحان جانبه تعالى حيث يقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله قلت حكمهم باستحقاقه تعالى للاتباع بطريق الاشتراك حكم منهم

بعدم استحقاقه تعالى لذلك بطريق الاستقلال فصاروا حاكمين باستحقاق شركائهم له دون الله تعالى من حيث لا يحتسبون ﴿وما يتبع أكثرهم﴾ كلام مبتدأ غير داخل في حيز الامر مسوق من قبله تعالى لبيان عدم فهمهم لمضمون ما أفهمهم وألقمهم الحجر من البرهان النير الموجب لاتباع الهادي الى الحق الناعي عليهم بطلان حكمهم وعدم تأثرهم من ذلك لعدم اهتدائهم الى طريق العلم أصلاً أن ما يتبع أكثرهم في معتقداتهم ومحاوراتهم ﴿الاظنا﴾ واهيا من غير التفات الى فرد من أفراد العلم فضلاً عن أن يسلكوا مسالك الأدلة الصحيحة الهادية الى الحق المبينة على المقدمات اليقينية الحققة فيفهموا مضمونها ويقفوا على صحتها وبطلان ما يخالفها من أحكامهم الباطلة فيحصل التبكيت والالزام فالمراد بالاتباع مطلق الاعتقاد الشامل لما يقارن القبول والانقياد وما لا يقارنه وبالقصر ما أشير اليه من أن لا يكون لهم في أثناءه اتباع لفرد من أفراد العلم والتفات اليه ووجه تخصيص هذا الاتباع بأكثرهم الاشعار بأن بعضهم قد يتبعون العلم فيقفون على حقية التوحيد وبطلان الشرك لكن لا يقبلونه مكابرة وعناداً فيحصل بالنسبة اليهم التأثير من البرهان المزبور وان لم يظهر وهو كونهم أشد كفراً وأكثر عناداً من الفريق الأول لا يقدح فيما يفهم من خوى الكلام عرفاً من كون أولئك أسوأ حالاً من غيرهم اذ المعتبر سوء الحال من حيث الفهم والادراك لا من حيث الكفر والعذاب أو ما يتبع أكثرهم مدة عمرهم الاظنا ولا يتركونه أبداً فان حرف النفي الداخل على المضارع يفيد استمرار النفي بحسب المقام فالمراد بالاتباع حيثنذهو الازعان والانقياد والقصر باعتبار الزمان ووجه تخصيص هذا الاتباع بأكثرهم مع مشاركة المعاندين لهم في ذلك التلويع بما سيكون من بعضهم من اتباع الحق والتوبة كما سيأتي هذا وقد قيل المعنى وما يتبع أكثرهم في اقرارهم بالله تعالى الاظنا غير مستند الى برهان عندهم وقيل وما يتبع أكثرهم في قولهم للانصام انها آلهة الاظنا والمراد بالاكثر الجميع فتأمل وقيل الضمير في أكثرهم للناس فلا حاجة الى التكلف ﴿ان الظن لا يغني من الحق﴾ من العلم اليقيني والاعتقاد الصحيح المطابق للواقع ﴿شيئاً﴾ من الاغناء ويجوز أن يكون مفعولاً به ومن الحق حالاً منه والجملة استئناف ببيان شأن الظن وبطلانه وفيه دلالة على وجوب العلم في الاصول وعدم جواز الاكتفاء بالتقليد ﴿ان الله عليم بما يفعلون﴾ وعيد لهم على أفعالهم القبيحة فيندرج تحتها ما حكى عنهم من الاعراض عن البراهين القاطعة والاتباع للظنون الفاسدة اندراجاً أولياً وقرئ تفعلون بالالتفات الى الخطاب لتشديد الوعيد ﴿وما كان هذا القرآن﴾ شروع في بيان ردهم للقرآن الكريم اثر بيان ردهم للدلة العقلية المندرجة في تضاعيفه أي وما صح وما استقام أن يكون هذا القرآن المشحون بفنون الهدايات المستوجبة للاتباع التي من جملتها هاتيك الحجج البينة الناطقة بحقية التوحيد وبطلان الشرك ﴿أن يفترى من دون الله﴾ أي افتراء من الخلق أي مفترى منهم سمي بالمصدر مبالغة ﴿ولكن تصديق الذي بين يديه﴾ من الكتب الالهية المشهود على صدقها أي مصداقها كيف لا وهو لكونه معجزاً دونها عيار عليها شاهد بصحتها ونصبه بأنه خبر كان مقدراً وقد جوز كونه علة لفعل محذوف تقديره لكن أنزله الله تصديق الخ وقرئ بالرفع على تقدير المبتدأ أي ولكن هو تصديق الخ ﴿وتفصيل الكتاب﴾ عطف عليه نصاً ورفعاً أي وتفصيل ما كتب وأثبت من الحقائق والشرائع ﴿لاريب فيه﴾ خبر ثالث داخل في حكم الاستدراك أي منتفياً عنه الريب أو حال من الكتاب وان كان مضافاً اليه فانه مفعول في المعنى أو استئناف لا محل له من الاعراب ﴿من رب العالمين﴾ خبر آخر أي كائناً من رب العالمين أو متعلق بتصديق أو بتفصيل أو بالفعل المعلل بهما ولا ريب فيه اعتراض كما في قولك زيد لاشك فيه كريم أو حال من الكتاب أو من الضمير في فيه ومساق الآية الكريمة بعد المنع عن اتباع الظن لبيان ما يجب اتباعه ﴿أم يقولون افتراه﴾ أي بل يقولون افتراه محمد عليه الصلاة والسلام والهمزة لانكار الواقع

واستبعاده ﴿قل﴾ تبيكتهم واهاراً لبطالان مقالتهن الفاسدة ان كان الامر كما تقولون ﴿فأتوا بسورة مثله﴾ أى فى البلاغة وحسن الصياغة وقوة المعنى على وجه الافتراء فانكم مثلى فى العربية والفصاحة وأشد تمرنا منى فى النظم والعبارة وقرئ بسورة مثله على الاضافة أى بسورة كتاب مثله ﴿وادعوا﴾ للظاهرة والمعاونة ﴿من استطعتم﴾ دعاهم والاستعانة به من آلهتم التى تزعمون أنها عمدة لكم فى المهمات والمهمات ومدارهم الذى تلجئون الى آرائهم فى كل ما تأتون وما تذكرون ﴿من دون الله﴾ متعلق بادعوا ودون جار مجرى أداة الاستثناء وقد مر تفصيله فى قوله تعالى وادعوا شهداءكم من دون الله أى ادعوا سواه تعالى من استطعتم من خلقه فانه لا يقدر عليه أحد واخر اوجه سبحانه من حكم الدعاء للتخصيص على برائتهم منه تعالى وكونهم فى عدوة المضادة والمشاقة لبيان استبداده تعالى بالقدرة على ما كلفوه فان ذلك مما يوم أنهم لو دعوه تعالى لأجابهم اليه ﴿ان كنتم صادقين﴾ أى فى انى افتريته فان ذلك مستلزم لامكان الايمان بمثله وهو أيضاً مستلزم لقدركم عليه والجواب محذوف لدلالة المذكور عليه ﴿بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه﴾ اضراب وانتقال عن اظهار بطلان ما قالوا فى حق القرآن العظيم بالتحدى الى اظهاره ببيان أنه كلام ناشئ عن جهلهم بشأنه الجليل فما عبارة عن كله لا عما فيه من ذكر البعث والجزاء وما يخالف دينهم كما قيل فانه مما يجب تنزيه ساحة التنزيل عن مثله أى سارعوا الى تكذيبه اثر ذى أثر من غير أن يتدبروا فيه ويقفوا على ما فى تضاعيفه من الشواهد الدالة على كونه كما وصف آنفا ويعلموا أنه ليس مما يمكن أن يكون له نظير يقدر عليه المخلوق والتعبير عنه بما لم يحيطوا بعلمه دون أن يقال بل كذبوا به من غير أن يحيطوا بعلمه أو نحو ذلك للايذان بكمال جهلهم به وأنهم لم يعلموه الا بعنوان عدم العلم به وبأن تكذيبهم به انما هو بسبب عدم علمهم به لما أن ادارة الحكم على الموصول مشعرة بعلمية ما فى حين الصلة له ﴿ولما يأتهم تأويله﴾ عطف على الصلة أو حال من الموصول أى ولم يقفوا بعد على تأويله ولم يبلغ أذهانهم معانيه الرائقة المنبئة عن علو شأنه والتعبير عن ذلك باتيان التأويل للاشعار بأن تأويله متوجه الى الأذهان منساق اليها بنفسه أو لم يأتهم بعد تأويل ما فيه من الاخبار بالغيوب حتى يتبين أنه صدق أم كذب والمعنى أن القرآن معجز من جهة النظم والمعنى ومن جهة الاخبار بالغيوب وهم قد فاجؤا تكذيبه قبل أن يتدبروا نظمه ويتفكروا فى معناه أو ينتظروا وقوع ما أخبر به من الأمور المستقبلية ونفى اتيان التأويل بكلمة لما الدالة على التوقع بعد نفي الاحاطة بعلمه بكلمة لم لتأكيد الذم وتشديد التشنيع فاز الشناعة فى تكذيب الشئ قبل علمه المتوقع اتيانه أخش منها فى تكذيبه قبل علمه مطلقا والمعنى أنه كان يجب عليهم أن يتوقفوا الى زمان وقوع المتوقع فلم يفعلوا وأما أن المتوقع قد وقع بعد وأنهم استمروا عند ذلك أيضاً على ما هم عليه أو لا فلا تعرض له هنا والاستشهاد عليه بعدم انقطاع الذم أو ادعاء أن قولهم افتراء تكذيب بعد التدبر ناشئ من عدم التدبر فتدبر كيف لا وهم لم يقولوه بعد التحدى بل قبله وادعاء كونه مسبوقا بالتحدى الوارد فى سورة البقرة يرده أنها مدنية وهذه مكينة وانما الذى يدل عليه ما سبقتلى عليك من قوله تعالى ومنهم من يؤمن به ومنهم الخ وقوله تعالى ﴿كذلك﴾ الخ وصف لحالهم المحكى وبيان لما يؤدى اليه من العقوبة أى مثل ذلك التكذيب المبني على بادية الرأى والمجازفة من غير تدبر وتأمل ﴿كذب الذين من قبلهم﴾ أى فعلوا التكذيب أو كذبوا ما كذبوا من المعجزات التى ظهرت على أيدي أنبيائهم أو كذبوا أنبياءهم ﴿فانظر كيف كان عاقبة الظالمين﴾ وهم الذين من قبلهم من المكذبين وانما وضع المظهر موضع المضمر للايذان بكون التكذيب ظلماً أو بعلمية لا صاباً ما أصابهم من سوء العاقبة وبدخول هؤلاء الظالمين فى زميرهم جرماً وعيد ادخولاً أو ليا وقوله عز وجل ﴿ومنهم﴾ الخ وصف لحالهم بعد اتيان التأويل المتوقع اذ حينئذ يمكن تنويعهم الى المؤمن به وغير المؤمن ضرورة امتناع الايمان بشئ من غير علم به واشترك الكل فى التكذيب والكفر به

قبل ذلك حسبما أفاده قوله تعالى بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه أى ومن هؤلاء المكذبين ﴿من يؤمن به﴾ عند الاحاطة بعلمه واثبات تأويله وظهور حقيقته بعد ماسعوا في المعارضة ورازوا قواهم فيها فتضاءلت دونها أو بعد ما شاهدوا وقوع ما أخبر به كما أخبر به مرارا ومعنى الايمان به اما الاعتقاد بحقيقته فقط أى يصدق به في نفسه ويعلم أنه حق ولكنه يعاند ويكابر وهؤلاء هم الذين أشير بقصر اتباع الظن على أكثرهم الى أنهم يعلمون الحق على التفسير الأول كما أشير اليه فيما سلف واما الايمان الحقيقي أى سيؤمن به ويتوب عن الكفر وهم الذين أشير بالقصر المذكور على التفسير الثاني الى أنهم سيتبعون الحق كما مر ﴿ومنهم من لا يؤمن به﴾ أى لا يصدق به في نفسه كما لا يصدق به ظاهر ألفرط غباوته المانعة عن الاحاطة بعلمه كما ينبغي وان كان فوق مرتبة عدم الاحاطة به أصلا أو لسخافة عقله واختلال تمييزه وعجزه عن تخليص علومه عن مخالطة الظنون والاهام التي ألفها فيبقى على ما كان عليه من الشك وهذا القدر من الاحاطة واثبات التأويل كاف في مقابلة ماسبق من عدم الاحاطة بالمرّة وهؤلاء هم الذين أريدوا فيما سلف بقوله عز وجل وما يتبع أكثرهم الاطنا على التفسير الأول أو لا يؤمن به فيما سيأتى بل يموت على كفره معاندا كان أو شاكا وهم المستمرون على اتباع الظن على التفسير الثاني من غير اذعان للحق وانقياد له ﴿وربك أعلم بالمفسدين﴾ أى بكلا الفريقين على الوجه الأول لا بالمعاندين فقط كما قيل لا شترا كما في أصل الافساد المستدعى لا شترا كما في الوعيد أو بالمصرين الباقيين على الكفر على الوجه الثاني من المعاندين والشاكين ﴿وان كذبوك﴾ أى ان تموا على تكذيبك وأصر واعليه حسبما أخبر عنهم بعد الزام الحجة بالتحدى ﴿فقل لى عملى ولكم عملكم﴾ أى تبرأ منهم فقد أعذرت كقوله تعالى فان عصوك فقل انى برىء والمعنى لى جزاء عملى ولكم جزاء عملكم حقا كان أو باطلا وتوحيد العمل المضاف اليهم باعتبار الاتحاد النوعى ولمراعاة كمال المقابلة ﴿أتم بريئون مما أعمل وأنا برىء مما تعملون﴾ تأكيد لما أفادته لام الاختصاص من عدم تعدى جزاء العمل الى غير عامله أى لا تؤاخذون بعملى ولا تؤاخذ بعملكم ولما فيه من ايها المتاركة وعدم التعرض لهم قيل انه منسوخ بآية السيف ﴿ومنهم من يستمعون اليك﴾ بيان لكونهم مطبوعا على قلوبهم بحيث لا سبيل الى ايمانهم وانما جمع الضمير الراجع الى كلمة من رعاية لجانب المعنى كما أفرد فيما سيأتى محافظة على ظاهر اللفظ ولعل ذلك للايماء الى كثرة المستمعين بناء على عدم توقف الاستماع على ما يتوقف عليه النظر من المقابلة واتفاء الحجاب والظلمة أى ومنهم ناس يستمعون اليك عند قراءتك القرآن وتعليمك الشرائع ﴿أفأنت تسمع الصم﴾ همزة الاستفهام انكارية والفاء عاطفة وليس الجع بينهما لترتيب انكار الاسماع على الاستماع كما هو رأى سيوييه والجمهور على أن يجعل تقديم الهمزة على الفاء لاقتضاءها الصدارة كما تقرر فى موضعه بل لانكار ترتبه عليه حسبما هو المعتاد لكن لا بطريق العطف على الفعل المذكور لادائه الى اختلال المعنى لانه اما صلة أو صفة وأياما كان فالعطف عليه يستدعى دخول المعطوف فى حيزه وتوجه الانكار اليه من تلك الحيثية ولا ريب فى فساد بل بطريق العطف على مقدر مفهوم من خوى النظم كأنه قيل أستمعون اليك فأنت تسمعهم لا انكارا لاستماعهم فانه أمر محقق بل انكارا لوقوع الاستماع عقيب ذلك وترتبه عليه حسب العادة الكلية بل نفيا لامكانه أيضا كما ينبى عنه وضع الصم موضع ضميرهم ووصفهم بعدم العقل بقوله تعالى ﴿ولو كانوا لا يعقلون﴾ أى ولو انضم الى صممهم عدم عقولهم لان الاصم العاقل ربما تفرس اذا وصل الى صماخه صوت وأما اذا اجتمع فقدان السمع والعقل جميعا فقد تم الأمر ﴿ومنهم من ينظر اليك﴾ ويعاين دلائل نبوتك الواضحة ﴿أفأنت﴾ أى أعقيب ذلك أنت تهديهم وانما قيل ﴿تهدى العمى﴾ تربية لانكار هدايتهم وبراها لوقوعها فى معرض الاستحالة وقد أكد ذلك حيث قيل ﴿ولو كانوا لا يبصرون﴾ أى ولو انضم الى عدم البصر عدم البصيرة فان المقصود من

الابصار الاعتبار والاستبصار والعمدة في ذلك هي البصيرة ولذلك يحسد الاعمى المستبصر ويتفطن لما لا يدركه البصير
الاحق فحيث اجتمع فيهم الحق والعمى فقد انسدهم عليهم باب الهدى وجواب لو في الجملة محذوف لدلالة قوله تعالى
تسمع الصم تهدي العمى عليه وكل منهما معطوفة على جملة مقدرة مقابلة لها في الفحوى ككتاهما في موضع الحال من مفعول
الفعل السابق أي أفأنت تسمع الصم لو كانوا يعقلون ولو كانوا لا يعقلون أفأنت تهدي العمى لو كانوا يبصرون ولو كانوا
لا يبصرون أي على كل حال مفروض وقد حذفت الأولى في الباب حذفاً مطرداً لدلالة الثانية عليها دلالة واضحة فان
الشيء اذا تحقق عند تحقق المانع أو المانع القوي فلا يتحقق عند عدمه أو عند تحقق المانع الضعيف أولى وعلى هذه
النكتة يدور ما في لو وان الوصلتين من التأكيد وقد مر الكلام في قوله تعالى ولو كره الكافرون وظائره مراراً
﴿ان الله لا يظلم الناس﴾ إشارة الى أن ما حكى عنهم من عدم اهتدائهم الى طريق الحق وتعطل مشاعرهم من الإدراك
ليس لأمر مستند الى الله عز وجل من خلقهم مؤفياً للمشاعر ونحو ذلك بل إنما هو من قبلهم أي لا ينقصهم ﴿شيئاً﴾
مما ينيط به مصالحهم الدينية والدنيوية وبجالاتهم الأولى والاخرى من مبادئ إدراكاتهم وأسباب علومهم من المشاعر
الظاهرة والباطنة والارشاد الى الحق بإرسال الرسل وانزال الكتب بل يوفيهم ذلك من غير إخلال بشيء أصلاً ﴿ولكن
الناس﴾ وقرئ بالتخفيف ورفع الناس وضع الظاهر موضع الضمير لزيادة تعيين وتقرير أي لكنهم بعدم استعمال
مشاعرهم فيما خلقت له واعراضهم عن قبول دعوة الحق وتكذيبهم للرسل والكتب ﴿أنفسهم يظلمون﴾ أي ينقصون
ما ينقصون مما يخلون به من مبادئ كمالهم وذرائع اهتدائهم وإنما لم يذكر لما أن مرمى الغرض إنما هو قصر الظلم على
أنفسهم لا بيان ما يتعاقب به الظلم والتعجير عن فعلهم بالنقص مع كونه تفويتاً بالكلية وإبطالاً بالمرّة لمراعاة جانب قرينته
وقوله عز وجل أنفسهم إنما تأكيد للناس فيكون بمنزلة ضمير الفصل في قوله تعالى وما ظلمناهم ولكن كانوا هم الظالمين
في قصر الظالمية عليهم وأما مفعول ليظلمون حسماً وقع في سائر المواقع وتقديمه عليه لمجرد الاهتمام به مع مراعاة
الفاصلة من غير قصد الى قصر المظلومية عليهم على رأى من لا يرى التقديم موجباً للقصر فيكون كما في قوله تعالى
وما ظلمناهم ولكن ظلّموا أنفسهم من غير قصر للظلم لا على الفاعل ولا على المفعول وأما على رأى من يراه موجباً له
فأفعل إشاراً قصرها دون قصر الظالمية عليهم للبالغة في بيان بطلان أفعالهم وسخافة عقولهم لما أن أقبح الأمور عند
اتحاد الفاعل والمفعول وأشدّها إنكاراً عند العقل ونفرة لدى الطبع وأوجبهما حذراً منه عند كل أحد هو المظلومية
لا الظالمية على أن قصر الأولى عليهم مستلزم لما يقتضيه ظاهر الحال من قصر الثانية عليهم ضرورة أنه اذا لم يظلم أحد
من الناس الا نفسه يلزم أن لا يظلمه الا نفسه اذ لو ظلمه غيره يلزم كون ذلك الغير ظالماً لغير نفسه والمفروض أن
لا يظلم أحد الا نفسه فاكتمى بالقصر الأول عن الثاني مع رعاية ما ذكر من الفائدة وصيغة المضارع للاستمرار نفياً
وإثباتاً فان حرف النفي اذا دخل على المضارع يفيد بحسب المقام استمرار النفي لا نفي الاستمرار ألا يرى أن قولك
ما زيداً ضربت يدل على اختصاص النفي لا على نفي الاختصاص ومساق الآية الكريمة لالزام الحجة ويجوز أن يكون للوعيد
فالمضارع المنفي للاستقبال والمثبت للاستمرار والمعنى أن الله لا يظلمهم بتعذيبهم يوم القيامة شيئاً من الظلم ولكنهم
أنفسهم يظلمون ظلماً مستمراً فان مباشرتهم المستمرة للسيئات الموجبة للتعذيب عين ظلمهم لأنفسهم وعلى الوجهين
فالآية الكريمة تذييل لما سبق ﴿ويوم يحشرهم﴾ منصوب بمضمر وقرئ بالنون على الالتفات أي اذكّر لهم أو
أنذرهم يوم يحشرهم ﴿كأن لم يلبثوا﴾ أي كأنهم لم يلبثوا ﴿الا ساعة من النهار﴾ أي شيئاً قليلاً منه فانها مثل
في غاية القلة وتخصيصها بالنهار لأن ساعاته أعرف حالاً من ساعات الليل والجملة في موقع الحال من ضمير المفعول أي

يحشرهم مشبهين في أحوالهم الظاهرة للناس بمن لم يلبث في الدنيا ولم يتقلب في نعيمها الا ذلك القدر اليسير فان من أقام بها دهرها وتمتع بمتاعها لا يخلو عن بعض اثار نعمة وأحكام بهجة منافية لما بهم من رثاثة الهيئة وسوء الحال أو بمن لم يلبث في البرزخ الا ذلك المقدار فقائدة التقييد بيان كمال يسر الحشر بالنسبة الى قدرته تعالى ولو بعد دهر طويل واظهار بطلان استبعادهم وانكارهم بقولهم أنذا متنا وكنا ترابا وعظاما أننا لمبعوثون ونحو ذلك أو بيان تمام الموافقة بين النشأتين في الأشكال والصور فان قلة اللبث في البرزخ من موجبات عدم التبدل والتغير فيكون قوله عز و علا ﴿ يتعارفون بينهم ﴾ بيانا وتقريراً له لأن التعارف مع طول العهد ينقلب تناكراً وعلى الاول يكون استئنافاً أى يعرف بعضهم بعضاً كأنهم لم يتفارقوا الا قليلاً وذلك أول ما خرجوا من القبور اذ هم حينئذ على ما كانوا عليه من الهيئة المتعارفة فيما بينهم ثم ينقطع التعارف بشدة الاحوال المذهلة واعتراء الاحوال المعضلة المتغيرة للصور والاشكال المبدلة لها من حال الى حال ﴿ قد خسر الذين كذبوا بقاء الله ﴾ شهادة من الله سبحانه وتعالى على خسرانهم وتعجب منه وقيل حال من ضمير يتعارفون على ارادة القول والتعبير عنهم بالموصول مع كون المقام مقام اضمار لذمهم بما في حيز الصلة والاشعار بعليته لما أصابهم والمراد ببقاء الله ان كان مطلق الحساب والجزاء أو حسن اللقاء فالمراد بالخسران الوضعية والمعنى وضعوا في تجارتهم ومعاملاتهم واشترائهم الكفر بالايمان والضلالة بالهدى ومعنى قوله تعالى ﴿ وما كانوا مهتدين ﴾ ما كانوا عارفين بأحوال التجارة مهتدين لطرقها وان كان سوء اللقاء فالحسار الهلاك والضلال أى قد ضلوا وهلكوا بتكذيبهم وما كانوا مهتدين الى طريق النجاة ﴿ وإما نرينك ﴾ أصله ان ترك وما مزيدة لتأكيد معنى الشرط ومن ثمة أكد الفعل بالنون أى بنصرتك بأن نظير لك ﴿ بعض الذى نعدهم ﴾ أى وعدناهم من العذاب ونعجله في حياتك فتراه والعدول الى صيغة الاستقبال لاستحضار الصورة أو للدلالة على التجدد والاستمرار أى نعدهم وعدنا متجدداً حسبما تقتضيه الحكمة من انذار غب انذار وفي تخصيص البعض بالذكر رمز الى العدة بارادة بعض الموعود وقد أراه يوم بدر ﴿ أو توفينك ﴾ قبل ذلك ﴿ فالينا مرجعهم ﴾ أى كيفما دارت الحال أريناك بعض ما وعدناهم أو لا فالينا مرجعهم في الدنيا والآخرة فنجز ما وعدناهم البتة وقيل المذكور جواب للشرط الثانى كأنه قيل فالينا مرجعهم فترى في الآخرة وجواب الاول محذوف لظهوره أى فذاك ﴿ ثم الله شهيد على ما يفعلون ﴾ من الافعال السيئة التى حكيت عنهم والمراد بالشهادة اما مقتضاها ونتيجتها وهى معاقبته تعالى اياهم واما اقامتها وأداؤها بانطاق الجوارح واظهار اسم الجلالة لادخال الروعة وتربية المهابة وتأكيد التهديد وقرئ ثمة أى هناك ﴿ ولكل أمة ﴾ من الامم الخالية ﴿ رسول ﴾ يبعث اليهم بشريعة خاصة مناسبة لاحوالهم ليدعوهم الى الحق ﴿ فاذا جاء رسوهم ﴾ فبلغهم ما أرسل به فكذبوه وخالفوه ﴿ قضى بينهم ﴾ أى بين كل أمة ورسولها ﴿ بالقسط ﴾ بالعدل وحكم بنجاة الرسول والمؤمنين به وهلاك المكذبين كقوله تعالى وما كنا معذيين حتى نبعث رسولا ﴿ وهم لا يظلمون ﴾ فى ذلك القضاء المستوجب لتعذيبهم لانه من نتائج أعمالهم أو ولكل أمة من الامم يوم القيامة رسول تنسب اليه وتدعى به فاذا جاء رسوهم الموقف ليشهد عليهم بالكفر والايان كقوله عز وجل وجىء بالنبيين والشهداء وقضى بينهم ﴿ ويقولون متى هذا الوعد ﴾ استعجالاً لما وعدوا من العذاب على طريقة الاستهزاء به والانكار حسبما يرشد اليه الجواب لاطلبنا لتعيين وقت مجيئه على وجه الاكراه كما فى سورة الملك ﴿ ان كنتم صادقين ﴾ أى فى أنه يأتينا والخطاب للرسول صلى الله عليه وسلم والمؤمنين الذين يتلون عليهم الآيات المتضمنة للوعد المذكور وجواب الشرط محذوف اعتماداً على ما تقدم حسبما حذف فى مثل قوله تعالى فاتنا بما تعدنا ان كنت من الصادقين فان الاستعجال فى قوة الامر بالاتيان عجلة كأنه قيل

فليأتنا بحجة ان كنتم صادقين ولما فيه من الاشعار بكون اتيانه بواسطة النبي صلى الله عليه وسلم قيل ﴿ قل لا أملك لنفسي ضرا ولا نفعا ﴾ أى لا أقدر على شئ منها بوجه من الوجوه وتقديم الضر لما أن مساق النظم لاظهار العجز عنه وأما ذكر النفع فلتوسيع الدائرة تكلمة للعجز وما وقع في سورة الاعراف من تقديم النفع للاشعار بأهميته والمقام مقامه والمعنى انى لا أملك شيئا من شئوني ردا وإيرادا مع أن ذلك أقرب حصولا فكيف أملك شئونكم حتى أتسبب في اتيان عذابكم الموعود ﴿ الا ما شاء الله ﴾ استثناء منقطع أى ولكن ما شاء الله كأننا وحمله على الاتصال على معنى الا ما شاء الله أن أملكه يا بابه مقام التبرؤ من أن يكون له عليه السلام دخل في اتيان الوعد فان ذلك يستدعى بيان كون المتنازع فيه بما لا يشاء الله أن يملكه عليه السلام وجعل ماعبارة عن بعض الاحوال المعهودة المنوطة بالافعال الاختيارية المفوضة الى العباد على أن يكون المعنى لا أملك لنفسي شيئا من الضر والنفع الا ما شاء الله أن أملكه منهما من الضر والنفع المترتين على أفعالي الاختيارية كالضر والنفع المترتين على الاكل والشرب عدما ووجودا تعسف ظاهر وقوله تعالى ﴿ لكل أمة أجل ﴾ بيان لما أبهم في الاستثناء وتقييد لما في القضاء السابق من الاطلاق المشعر بكون المقضى به أمرا منجزا غير متوقف على شئ غير مجيء الرسول وتكذيب الامة أى لكل أمة أمة ممن قضى بينهم وبين رسولهم أجل معين خاص بهم لا يتعدى الى أمة أخرى مضر وبلعذابهم يحل بهم عند حلوله ﴿ اذا جاء أجلهم ﴾ ان جعل الأجل عبارة عن حد معين من الزمان فعنى مجيئه ظاهر وان أريد به ما امتد اليه من الزمان فجيؤه عبارة عن انقضائه اذ هناك يتحقق مجيؤه بتمامه والضمير ان جعل للام المدلول عليها بكل أمة فإظهار الأجل مضافا اليه لافادة المعنى المقصود الذى هو بلوغ كل أمة أجلها الخاص بها ومجيؤه اياها بعينها من بين الامم بواسطة اكتساب الأجل بالاضافة عموما يفيد معنى الجمعية كأنه قيل اذا جاءهم أجلهم بأن يجيئ كل واحدة من تلك الامم أجلها الخاص بها وان جعل لكل أمة خاصة كما هو الظاهر فالإظهار في موقع الاضمار لزيادة التقرير والاضافة الى الضمير لافادة كمال التعيين أى اذا جاءها أجلها الخاص بها ﴿ فلا يستأخرون ﴾ عن ذلك الأجل ﴿ ساعة ﴾ أى شيئا قليلا من الزمان فانها مثل في غاية القلة منه أى لا يتأخرون عنه أصلا وصيغة الاستفعال للاشعار بعجزهم عن ذلك مع طالبيهم له ﴿ ولا يستقدمون ﴾ أى لا يتقدمون عليه وهو عطف على يستأخرون لكن لا لبيان انتفاء التقدم مع امكانه في نفسه كالتأخر بل للبالغة في انتفاء التأخر بنظمه في سلك المستحيل عقلا كما في قوله سبحانه وتعالى وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر أحدهم الموت قال انى تبت الآن ولا الذين يموتون وهم كفار فان من مات كافرا مع ظهور أن لا توبة له رأسا قد نظم في عدم قبول التوبة في سلك من سوفها الى حضور الموت ايذانا بتساوى وجود التوبة حينئذ وعدمها بالمرّة كما مر في سورة الاعراف وقد جوز أن يراد بمجيئ الأجل دنوه بحيث يمكن التقدم في الجملة كمجيئ اليوم الذى ضرب لهلاكهم ساعة معينة منه لكن ليس في تقييد عدم الاستئخار بدنوه مزيد فائدة وتقديم بيان انتفاء الاستئخار على بيان انتفاء الاستقدام لأن المقصود الأهم بيان عدم خلاصهم من العذاب ولو ساعة وذلك بالتأخر وأما ما في قوله تعالى ما تسبق من أمة أجلها وما يستأخرون من سبق السبق في الذكر فلما أن المراد هناك بيان سر تأخير عذابهم مع استحقاقهم له حسبما ينبى عنه قوله عز وجل ذرهم يأكلوا ويتمتعوا ويلههم الأمل فسوف يعلمون فالأهم اذ ذاك بيان انتفاء السبق كما ذكره نك ﴿ قل ﴾ لهم غم ما بينت كيفية جريان سنة الله عز وجل فيما بين الأمم على الاطلاق ونهتهم على أن عذابهم أمر مقرر محتمل لا يتوقف الاعلى بمجيئ أجله المعلوم ايذانا بكمال دنوه وتنزيله منزلة اتيانه حقيقة ﴿ رأيتم ﴾ أى أخبروني ﴿ ان أنا كم عذابه ﴾ الذى تستعجلون به ﴿ بيانا ﴾ أى وقت يات واشتغال بالنوم ﴿ أو نهرا ﴾ أى عند اشتغالكم بمشاغلكم حسبما عين لكم من الأجل بمقتضى المشيئة

التابعة للحكمة كما عين لسائر الامم المهلكة وقوله عز وجل ﴿ ما ذا يستعجل منه المجرمون ﴾ جواب للشرط بحذف الفاء كما في قولك ان أثبتك ماذا تطعمني والمجرمون موضوع موضع المضمر لتأكيد الانكار ببيان مباينة حالهم للاستعجال فان حق المجرم ان يهلك فزعمان اتيان العذاب فضلا عن استعجاله والجملة الشرطية متعلقة بأرأيت والمعنى أخبروني ان أتاكم عذابه تعالى أى شئ تستعجلون منه سبحانه والشئ لا يمكن استعجاله بعد اتيانه والمراد به المبالغة في انكار استعجاله باخراجه عن حيز الامكان وتنزيله في الاستحالة منزلة استعجاله بعد اتيانه بناء على تنزيل تقرر اتيانه ودنوه منزلة اتيانه حقيقة كما أشير اليه وهذا الانكار بمنزلة النهي في قوله عز وعلا أتى أمر الله فلا تستعجلوه خلا أن التنزيل هناك صريح وهنا ضمنى كما في قول من قال لغريمه الذى يتقاضاه حقه أرأيت ان أعطيتك حقه فذا تطلب منى يريد المبالغة في انكار التقاضى بنظمه في سلك التقاضى بعد الاعطاء بناء على تنزيل تقرر منزلة نفسه وقوله عز وجل ﴿ أثم اذا ما وقع آثمتم به ﴾ انكار لايمانهم بنزول العذاب بعد وقوعه حقيقة داخل مع ما قبله من انكار استعجالهم به بعد اتيانه حكما تحت القول بالمأمور به أى أبعد ما وقع العذاب وحل بكم حقيقة آثمتم به حين لا ينفعكم الايمان انكارا لتأخيرته الى هذا الحد وايدانا باستتباعه للندم والحسرة ليقلعوا عمامهم عليه من العناد ويتوجهوا نحو التدارك قبل فوت الوقت فتقديم الظرف للقصر وقيل ماذا يستعجل منه متعلق بأرأيت وجواب الشرط محذوف أى تندموا على الاستعجال أو تعرفوا خطاءه والشرطية اعتراض مقرر لمضمون الاستخبار وقيل الجواب قوله تعالى أثم اذا ما وقع الخ والاستفهامية الاولى اعتراض والمعنى أخبروني ان أتاكم عذابه آثمتم به بعد وقوعه حين لا ينفعكم الايمان ثم جىء بكلمة التراخى دلالة على الاستبعاد ثم زيد أداة الشرط دلالة على استقلاله بالاستبعاد وعلى أن الأول كالتمهيد له وجىء باذا مؤكدا بما ترشيعا للمعنى الوقوع وزيادة للتجھيل وأنهم لم يؤمنوا الا بعد أن لم ينفعهم الايمان البتة وقوله تعالى ﴿ آلآن ﴾ استئناف من جهة تعالى غير داخل تحت القول الملحق مسوق لتقرير مضمون ما سبق على ارادة القول أى قيل لهم عند ايمانهم بعد وقوع العذاب آلآن آثمتم به انكارا للتأخير وتوبيخا عليه ببيان أنه لم يكن ذلك لعدم سبق الانذار به ولا التأمل والتدبر فى شأنه ولا شئ آخر مما عسى يعد عذرا فى التأخير بل كان ذلك على طريق التكذيب والاستعجال به على وجه الاستهزاء وقرئ آلآن بحذف الهمزة والقاء حركتها على اللام وقوله تعالى ﴿ وقد كنتم به تستعجلون ﴾ أى تكذبوا واستهزأوا جملة وقعت حالا من فاعل آثمتم المقدر لتشديد التوبيخ والتقريع وزيادة التنديم والتجسير وتقديم الجار والمجرور على الفعل لمراعاة الفواصل دون القصر وقوله تعالى ﴿ ثم قيل ﴾ الخ تأكيد للتوبيخ والعتاب بوعيد العذاب والعقاب وهو عطف على ما قدر قبل آلآن ﴿ للذين ظلموا ﴾ أى وضعوا الكفر والتكذيب موضع الايمان والتصديق أو ظلموا أنفسهم بتعريضها للعذاب والهلاك ووضع الموصول موضع الضمير لزمهم بما فى حيز الصلة والاشعار بعليته لاصابة ما أصابهم ﴿ ذوقوا عذاب الخلد ﴾ المؤلم على الدوام ﴿ هل تجزون ﴾ اليوم ﴿ الا بما كنتم تكسبون ﴾ فى الدنيا من أصناف الكفر والمعاصى التى من جملتها ما من الاستعجال ﴿ ويستنبئونك ﴾ أى يستخبرونك فيقولون على طريقة الاستهزاء أو الانكار ﴿ أحق هو ﴾ أحق خبر قدم على المبتدأ الذى هو الضمير للاهتمام به ويؤيده قوله تعالى انه لحق أو مبتدأ والضمير مرتفع به ساد مسد الخبر والجملة فى موقع النصب يستنبئونك وقرئ الحق هو تعريضا بأنه باطل كأنه قيل أهو الحق لا الباطل أو أهو الذى سميتوه الحق ﴿ قل ﴾ لهم غير ملتفت الى استهزائهم مغضيا عما قصدوا وبانيا للامر على أساس الحكمة ﴿ إى وربى ﴾ إى من حروف الإيجاب بمعنى نعم فى القسم خاصة كما أن هل بمعنى قد فى الاستفهام خاصة ولذلك يوصل بواوه ﴿ انه ﴾ أى العذاب الموعود ﴿ لحق ﴾ ثابت البتة أكد الجواب بأثم وجوه التأكيد حسب شدة انكارهم وقوته وقد زيد تقريرا

وتحقيقا بقوله عز اسمه ﴿ وما أتم بمعجزين ﴾ أى بفائتين العذاب بالهرب وهو لاحق بكم لاحالة وهو اما معطوف على جواب القسم أو مستأنف سيق لبيان عجزهم عن الخلاص مع ما فيه من التقرير المذكور ﴿ ولو أن لكل نفس ظلمت ﴾ بالشرك أو التعدى على الغير أو غير ذلك من أصناف الظلم ولومرة حسبا يفيد كونه الصفة فعلا ﴿ ما فى الارض ﴾ أى ما فى الدنيا من خزائنها وأموالها ومنافعها قاطبة بما كثرت ﴿ لا فتدت به ﴾ أى لجعلته فدية لها من العذاب من اقتداه بمعنى فداه ﴿ وأسروا ﴾ أى النفوس المدلول عليها بكل نفس والعدول الى صيغة الجمع مع تحقق العموم فى صورة الافراد أيضا لافادة تهويل الخطب بكون الاسرار بطريق المعية والاجتماع وانما لم يراع ذلك فيما سبق لتحقيق ما يتوخى من فرض كون جميع ما فى الارض لكل واحدة من النفوس وايشار صيغة جمع المذكور لحمل لفظ النفس على الشخص أو لتغليب ذكر مدلوله على اناته ﴿ الندامة ﴾ على ما فعلوا من الظلم أى أخفوها ولم يظهرها سكتا لا للاصطبار والتجلد هيات ولات حين اصطبار بل لانهم بهتوا ﴿ لما رأوا العذاب ﴾ أى عند معاينتهم من فظاعة الحال وشدة الاهوال ما لم يكونوا يحتسبون فلم يقدرُوا على أن ينطقوا بشئ فلما بمعنى حين منصوب بأسروا أو حرف شرط حذف جوابه لدلالة ما تقدم عليه وقيل أسرها رؤساؤهم من أضلواهم حياء منهم وخوفا من توبيخهم ولكن الأمر أشد من أن يعترفهم هناك شئ غير خوف العذاب وقيل أسروا الندامة أخلصوها لأن اسرارها اخلاصها أو لأن سر الشئ خالصته حيث تخفى ويضن بها ففهمهم وقيل أظهروا الندامة من قولهم أسر الشئ وأشره اذا أظهره حين عيل صبره وفى تجلده ﴿ وقضى بينهم ﴾ أى أوقع القضاء بين الظالمين من المشركين وغيرهم من أصناف أهل الظلم بأن أظهر الحق سواء كان من حقوق الله سبحانه أو من حقوق العباد من الباطل وعمول أهل كل منهما بما يليق به ﴿ بالقسط ﴾ بالعدل وتخصيص الظلم بالتعدي وحمل القضاء على مجرد الحكومة بين الظالمين والمظلومين من غير أن يتعرض لحال المشركين وهم أظلم الظالمين لا يساعده المقام فان مقتضاه اما كون الظلم عبارة عن الشرك أو عما يدخل فيه دخولا أوليا ﴿ وهم ﴾ أى الظالمون ﴿ لا يظلمون ﴾ فيما فعل بهم من العذاب بل هو من مقتضيات ظلمهم ولوازمه الضرورية ﴿ ألا ان الله ما فى السموات والارض ﴾ أى ما وجد فيهما داخلا فى حقيقتيهما أو خارجا عنهما متمكنا فيهما وكلمة ما لتغليب غير العقلاء على العقلاء فهو تقرير لكمال قدرته سبحانه على جميع الاشياء وبيان لاندراج الكل تحت ملكوته يتصرف فيه كيفما يشاء ايجادا واعداما واثابة وعقابا ﴿ ألا ان وعد الله ﴾ اظهر الاسم الجليل لتفخيم شأن الوعد والاشعار بعة الحكم وهو اما بمعنى الموعد أى جميع ما وعد به كائن ما كان فيندرج فيه العذاب الذى استعجلوه وما ذكر فى أثناء بيان حاله اندراجا أوليا أو بمعناه المصدري أى وعده بجميع ما ذكر فعنى قوله تعالى ﴿ حق ﴾ على الاول ثابت واقع لاحالة وعلى الثانى مطابق للواقع وتصدير الجملتين بحرفى التنبيه والتحقيق للتسجيل على تحقق مضمونهما المقرر لمضمون ما سلف من الآيات الكريمة والتنبيه على وجوب استحضاره والمحافظة عليه ﴿ ولكن أكثرهم ﴾ لقصور عقولهم واستيلاء الغفلة عليهم والفهم بالاحوال المحسوسة المعتادة ﴿ لا يعلمون ﴾ ذلك فيقولون ما يقولون ويفعلون ما يفعلون ﴿ هو يحيى ويميت ﴾ فى الدنيا من غير دخل لاحد فى ذلك ﴿ واليه ترجعون ﴾ فى الآخرة بالبعث والحشر ﴿ يا أيها الناس ﴾ التفات ورجوع الى استمالتهم نحو الحق واستنزاهم الى قبوله واتباعه غب تحذيرهم من غوائل الضلال بما تلى عليهم من القوارع الناعية عليهم سوء عاقبتهم وايدان بأن جميع ذلك مسوق لمصالحهم ومنافعهم ﴿ قد جاءكم موعظة ﴾ هى والوعظ والعظة التذكير بالعواقب سواء كان بالزجر والترهيب أو بالاستمالة والترغيب وكلمة من فى قوله تعالى ﴿ من ربكم ﴾ ابتدائية متعلقة بجاءتكم أو تبعيضية متعلقة بمحذوف وقع صفة لموعظة أى موعظة كائنه من

مواظ ربكم وفي التعرض لعنوان الربوبية من حسن الموقع ما لا يخفى ﴿وشفاء لما في الصدور وهدى ورحمة للمؤمنين﴾
 أى كتاب جامع لهذه الفوائد والمنافع فانه كاشف عن أحوال الاعمال حسناتها وسيئاتها مرغب في الاولى ورادع عن
 الأخرى ومبين للمعارف الحقة التى هى شفاء لما في الصدور من الادواء القلبية كالجهل والشك والشرك والنفاق وغيرها
 من العقائد الزائغة وهاد الى طريق الحق واليقين بالارشاد الى الاستدلال بالدلائل المنصوبة فى الآفاق والانفس وفى
 مجيئه رحمة للمؤمنين حيث نجوا به من ظلمات الكفر والضلال الى نور الايمان وتخلصوا من دركات النيران وارتقوا
 الى درجات الجنان والتتكبر فى الكل للتفخيم ﴿قل﴾ تلوين للخطاب وتوجيه له الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ليأمر الناس بأن يغتنموا ما فى محى القرآن العظيم من الفضل والرحمة ﴿بفضل الله وبرحمته﴾ المراد بهما اما ما فى محى
 القرآن من الفضل والرحمة واما الجنس وهما داخلان فيه دخولا أوليا والباء متعلقة بمحذوف وأصل الكلام ليفرحوا
 بفضل الله وبرحمته وتكرير الباء فى رحمته للايذان باستقلالها فى استيجاب الفرح ثم قدم الجار والمجرور على الفعل
 لافادة القصر ثم أدخل عليه الفاء لافادة معنى السببية فصار بفضل الله وبرحمته فيفرحوا ثم قيل ﴿فبذلك فيفرحوا﴾
 للتأكيد والتقرير ثم حذف الفعل الاول لدلالة الثانى عليه والفاء الاولى جزائية والثانية للدلالة على السببية والأصل
 ان فرحوا بشئ فبذلك فيفرحوا لاشئ آخر ثم أدخل الفاء للدلالة على السببية ثم حذف الشرط ومعنى البعد فى اسم
 الاشارة للدلالة على بعد درجة فضل الله تعالى ورحمته ويجوز أن يراد بفضل الله وبرحمته فليعتنوا فبذلك فيفرحوا
 ويجوز أن يتعلق الباء بجاءكم أى جاءكم موعظة بفضل الله وبرحمته فبذلك أى فبمجيئها فيفرحوا وقرئ فلتفرحوا
 وقرأ أبى ففرحوا وعن أبى بن كعب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تلا قل بفضل الله وبرحمته فقال بكتاب الله والاسلام
 وقيل فضله الاسلام ورحمته ما وعد عليه ﴿هو﴾ أى ما ذكر من فضل الله ورحمته ﴿خير مما يجمعون﴾
 من حطام الدنيا وقرئ يجمعون أى فبذلك فيفرح المؤمنون هو خير مما يجمعون أيها المخاطبون ﴿قل أرأيتم﴾ أى
 أخبرونى ﴿ما أنزل الله لكم من رزق﴾ ما منصوبة المحل بما بعدها أو بما قبلها واللام للدلالة على أن المراد بالرزق
 ما حل لهم وجعله منزلا لأنه مقدر فى السماء محصل هو أو ما يتوقف عليه وجوده أو بقاءه بأسباب سماوية من المطر والسكواكب
 فى الانضاج والتلوين ﴿فجعلتم منه﴾ أى جعلتم بعضه ﴿حراما﴾ أى حكمت بأنه حرام ﴿وحلالا﴾ أى جعلتم بعضه
 حلالا أى حكمت بجمعه كون كله حلالا وذلك قولهم هذه أنعام وحرث حجير الآية وقولهم ما فى بطون هذه الأنعام خالصة
 لذكورنا ومحرم على أزواجنا ونحو ذلك وتقديم الحرام لظهور أثر الجعل فيه ودوران التوبيخ عليه ﴿قل﴾ تكرير
 لتأكيد الأمر بالاستخبار أى أخبرونى ﴿الله أذن لكم﴾ فى ذلك الجعل فأنتم فيه ممتثلون بأمره تعالى ﴿أم على الله
 تفترون﴾ أم متصلة والاستفهام للتقرير والتبكيك لتحقيق العلم بالشق الاخير قطعاً كأنه قيل أم لم يأذن لكم بل
 تفترون عليه سبحانه فأظهر الاسم الجليل وقدم على الفعل دلالة على كمال قبح افتراءهم وتأكيدهم للتبكيك اثر تأكيدهم
 مع مراعاة الفواصل ويجوز أن يكون الاستفهام للانكار وأم منقطعة ومعنى بل فيها الاضراب والانتقال من التوبيخ
 والزجر بانكار الاذن الى ما تنقده همزتها من التوبيخ على الافتراء عليه سبحانه وتقريره وتقديم الجار والمجرور
 على هذا يجوز أن يكون للقصر كأنه قيل بل أعلى الله تعالى خاصة تفترون ﴿وما ظن الذين يفترون على الله الكذب﴾
 كلام مسوق من قبله تعالى لبيان هول ما سيلقونه غير داخل تحت القول بالمأمورية والتعبير عنهم بالموصول فى موقع
 الاضمار لقطع احتمال الشق الاول من الترييد والتسجيل عليهم بالافتراء وزيادة الكذب مع أن الافتراء لا يكون الا
 كذبا لاظهار كمال قبح ما افعلوا وكونه كذبا فى اعتقادهم أيضا وكلمة ما استفهامية وقعت مبتدأ وظن خبرها ومفعولاه

مخدوفان وقوله عز وجل ﴿يوم القيامة﴾ ظرف لنفس الظن أى شئ ظنهم فى ذلك اليوم يوم عرض الافعال والاقوال والمجازاة عليها مثقالا بمثقال والمراد تهويله وفظيحه بهول ما يتعلق به مما يصنع بهم يومئذ وقيل هو ظرف لما يتعلق به ظنهم اليوم من الامور التى ستقع يوم القيامة تنزيلا له ولما فيه من الاحوال لكمال وضوح أمره فى التقرر والتحقق منزلة المسلم عندهم أى شئ ظنهم لما سيقع يوم القيامة أيحسبون أنهم لا يسألون عن افتراءهم أو لا يجازون عليه أو يجازون جزاء يسيرا ولا جل ذلك يفعلون ما يفعلون كلا انهم لفي أشد العذاب لان معصيتهم أشد المعاصي ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا وقرى على لفظ الماضى أى ظن ظنوا يوم القيامة وايراد صيغة الماضى لانه كائن فكانه قد كان ﴿ان الله لذو فضل﴾ أى عظيم لا يكتفه كنهه ﴿على الناس﴾ أى جميعا حيث أنعم عليهم بالعقل المميز بين الحق والباطل والحسن والقبيح ورحمهم بانزال الكتب وارسال الرسل وبين لهم الاسرار التى لا تستقل العقول فى ادراكها وأرشدهم الى ما يهيمهم من أمر المعاش والمعاد ﴿ولكن أكثرهم لا يشكرون﴾ تلك النعمة الجليلة فلا يصرفون قواهم ومشاعرهم الى ما خلقت له ولا يتبعون دليل العقل فيما يستبد به ولا دليل الشرع فيما لا يدرك الا به وقد تفضل عليهم ببيان ما سيلقونه يوم القيامة فلا يلتفتون اليه فيقعون فيما يقعون فهو تذييل لما سبق مقرر لمضمونه ﴿وما تكون فى شأن﴾ أى فى أمر من شأنت شأنه أى قصدت قصده مصدر بمعنى المفعول ﴿وما تتلومنه﴾ الضمير للشأن والظرف صفة لمصدر مخدوف أى تلاوة كائنه من الشأن اذهى معظم شئونه عليه السلام أو للتنزيل والاضمار قبل الذكر لتفخيم شأنه ومن ابتدائية أو تبعيضية أو لله عز وجل ومن ابتدائية والتى فى قوله تعالى ﴿من قرآن﴾ مزيدة لتأكيد النفي أو ابتدائية على الوجه الاول وبيانية أو تبعيضية على الثانى والثالث ﴿ولا تعملون من عمل﴾ تعميم للخطاب اثر تخصيصه بمقتضى الكل وقد روى فى كل من المقامين ما يليق به حيث ذكر أولا من الاعمال ما فيه فخامة وجلالة وثانيا ما يتناول الجليل والحقير ﴿الا كنا عليكم شهودا﴾ استثناء مفرغ من أعم احوال المخاطبين بالافعال الثلاثة أى ما تلبسون بشئ منها فى حال من الاحوال الاحال كوننا رقباء مطلعين عليه حافظين له ﴿اذ تفيضون فيه﴾ أى تخوضون وتندفعون فيه وأصل الافاضة الاندفاع بكثرة أو بقوة وحيث أريد بالافعال السابقة الحالة المستمرة الدائمة المقارنة للزمان الماضى ايضا أو اثر فى الاستثناء صيغة الماضى وفى الظرف كلمة اذ التى تفيد المضارع معنى الماضى ﴿وما يعزب عن ربك﴾ أى لا يبعد ولا يغيب على علمه الشامل وفى التعرض لعنوان الربوبية من الاشعار باللطف ما لا يخفى وقرى بكسر الزاء ﴿من مثقال ذرة﴾ كلمة من مزيدة لتأكيد النفي أى ما يعزب عنه ما يساوى فى الثقل نملة صغيرة أو هباء ﴿فى الارض ولا فى السماء﴾ أى فى دائرة الوجود والامكان فان العامة لا تعرف سواهما بمكانا ليس فى أحدهما أو متعلقا بهما وتقديم الارض لان الكلام فى حال أهلها والمقصود اقامة البرهان على احاطة علمه تعالى بتفاصيلها وقوله تعالى ﴿ولا أصغر من ذلك ولا أكبر الا فى كتاب مبين﴾ كلام برأسه مقرر لما قبله ولا نافية للجنس وأصغر اسمها وفى كتاب خبرها وقرى بالرفع على الابتداء والخبر ومن عطف على لفظ مثقال ذرة وجعل الفتح بدل الكسر لامتناع الصرف أو على محله مع الجار جعل الاستثناء منقطعا كأنه قيل لا يعزب عن ربك شئ ما لكن جميع الاشياء فى كتاب مبين فكيف يعزب عنه شئ منها وقيل يجوز أن يكون الاستثناء متصلا ويعزب بمعنى يبين ويصدر والمعنى لا يصدر عنه تعالى شئ الا وهو فى كتاب مبين والمراد بالكتاب المبين اللوح المحفوظ ﴿ألا ان أولياء الله﴾ بيان على وجه التبشير والوعد لما هو نتيجة لافعال المؤمنين وغاية لما ذكر قبله من كونه تعالى مهيمنا على نبيه عليه السلام وأتمته فى كل ما يأتون وما يذرون واحاطة علمه سبحانه بجميع ما فى السماء والارض وكون الكل مثبتا فى الكتاب المبين بعد ما أشير الى فظاعة حال المفتريين على الله

تعالى يوم القيامة وما سيغيرهم من الهول اشارة اجمالية على طريق التهديد والوعيد وصدرت الجملة بحرفي التنبيه والتحقيق لزيادة تقرير مضمونها والولى لغة القريب والمراد بأولياء الله خاص المؤمنين لقربهم الروحاني منه سبحانه وتعالى كما سيفصح عنه تفسيرهم ﴿لا خوف عليهم﴾ في الدارين من لحوق مكروهه ﴿ولا هم يحزنون﴾ من فوات مطلوب أى لا يعتريهم ما يوجب ذلك لأنه يعتريهم لكنهم لا يخافون ولا يحزنون ولا أنه لا يعتريهم خوف وحزن أصلا بل يستمرون على النشاط والسرور كيف لا واستشعار الخوف والخشية استعظاما لجلال الله سبحانه وهيبته واستقصارا للجد والسعي في اقامة حقوق العبودية من خصائص الخواص والمقربين والمراد ببيان دوام انتفاءهما لا بيان انتفاء دوامهما كما يوهمه كون الخبر في الجملة الثانية مضارعا لما مر مرارا من أن النفي وإن دخل على نفس المضارع يفيد الاستمرار والدوام بحسب المقام وإنما لا يعتريهم ذلك لأن مقصدهم ليس الا طاعة الله تعالى ونيل رضوانه المستتبع للكرامة والزلفى وذلك مما لا ريب في حصوله ولا احتمال لفواته بموجب الوعد بالنسبة اليه تعالى وأما ما عدا ذلك من الأمور الدنيوية المترددة بين الحصول والفوات فهي بمعزل من الانتظام في سلك مقصدهم وجوداً وعدمًا حتى يخافوا من حصول ضارها أو يحزنوا بفوات نافعها وقوله عز وجل ﴿الذين آمنوا﴾ أى بكل ما جاء من عند الله تعالى ﴿وكانوا يتقون﴾ أى يقون أنفسهم عما يحق وقايتها عنه من الأفعال والتروك وقاية دائمة حسبما يفيد الجمع بين صيغتي الماضى والمستقبل بيان وتفسير لهم وإشارة الى ما به نالوا ما نالوا على طريقة الاستئناف المبني على السؤال ومحل الموصول الرفع على أنه خبر لمبتدأ محذوف كأنه قيل من أولئك وما سبب فوزهم بتلك الكرامة فقليل هم الذين جمعوا بين الايمان والتقوى المفضيين الى كل خير المنحيين عن كل شر وقيل محله النصب أو الرفع على المدح أو على أنه وصف ممدوح للأولياء ولا يقدر في ذلك توسط الخبر والمراد بالتقوى المرتبة الثالثة منها الجامعة لما تحتها من مرتبة التوقى عن الشرك التى يفيدها الايمان أيضا ومرتبة التجنب عن كل ما يؤثم من فعل وترك أعنى تنزه الانسان عن كل ما يشغل سره عن الحق والتبتل اليه بالكلية وهى التقوى الحقيقى المأموره به فى قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته وبه يحصل الشهود والحضور والقرب الذى عليه يدور اطلاق الاسم عليه وهكذا كان حال كل من دخل معه عليه السلام تحت الخطاب بقوله عز وجل ولا تعملون من عمل خلا أن لهم فى شأن التبتل والتنزه درجات متفاوتة حسب تفاوت درجات استعداداتهم الفائضة عليهم بموجب المشيئة المبينة على الحكم الآتية أقصاها ما انتهى اليه همم الأنبياء عليهم السلام حتى جمعوا بذلك بين رياستي النبوة والولاية ولم يعقهم التعلق بعالم الأشباح عن الاستغراق فى عالم الأرواح ولم تصدهم الملابس بمصالح الخلق عن التبتل الى جناب الحق لكامل استعداد نفوسهم الزكية المؤيدة بالقوة القدسية فلاك أمر الولاية هو التقوى المذكور فأولياء الله هم المؤمنون المتقون ويقرب منه ما قيل من أنهم الذين تولى الله هدايتهم بالبرهان وتولوا القيام بحق عبودية الله تعالى والدعوة اليه ولا يخالفه ما قيل من أنهم الذين يذكر الله برؤيتهم لما روى عن سعيد بن جبير أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل من أولياء الله فقال هم الذين يذكر الله برؤيتهم أى بسمتهم واختباتهم وسكيتهم ولا ما قيل من أنهم المتحابون فى الله لما روى عن عمر رضى الله عنه أنه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان من عباد الله عباداً ليسوا بأنبياء ولا شهداء يغبطهم الأنبياء والشهداء يوم القيامة لمكانهم من الله قالوا يا رسول الله خبرنا من هم وما أعمالهم فلعلنا نجحهم قال هم قوم تحابوا فى الله على غير أرحام منهم ولا أموال يتعاطونها فى الله ان وجوههم لنور وانهم لعل من نور لا يخافون اذا خاف الناس ولا يحزنون اذا حزن الناس فان ما ذكر من حسن السمات والسكينة المذكورة لله تعالى والتحاب فى الله سبحانه من الأحكام الدنيوية اللازمة للايمان والتقوى والآثار الخاصة بهما

الحقيقة بالتخصيص بالذكر لظهورها وقربها من أفهام الناس قد أورد رسول الله صلى الله عليه وسلم كلا من ذلك حسبما يقتضيه مقام الارشاد والتذكير ترغيبا للسائلين أو غيرهم من الحاضرين فيما خصه بالذكر هناك من أحكامهما فلعل الحاضرين أو لا كانوا محتاجين الى اصلاح الحال من جهة الأقوال والأفعال والملابس ونحو ذلك والحاضرين ثانيا مفتقرين الى تأليف قلوبهم وعطفها نحو المؤمنين الذين لا علاقة بينهم وبينهم من جهة النسب والقربة وتأكيدهم ما بينهم من الأخوة الدينية ببيان عظم شأنها ورفعة مكانتها وحسن عاقبتها ليراعوا حقوقها ويهجروا من لا يوافقهم في الدين من أرحامهم وأما ما ذكر من أنه يغبطهم الأنبياء فتصوير الحسن حالهم على طريقة التمثيل قال الكواشي وهذا مبالغة والمعنى لو فرض قوم بهذه الصفة لسكانوا هؤلاء وقيل أولياء الله الذين يتولونه بالطاعة ويتولاهم بالكرامة وجعل قوله عز وجل الذين آمنوا وكانوا يتقون تفسيراً لتوليمهم اياه تعالى وقوله عز وجل ﴿لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة﴾ تفسيراً لتوليه تعالى اياهم ولا ريب في أن اعتبار القيد الأخير في مفهوم الولاية غير مناسب لمقام ترغيب المؤمنين في تحصيلها والثبات عليها وبشارتهم بآثارها وتأنجها بل محل بذلك اذ التحصيل انما يتعلق بالمقدور والاستبشار لا يحصل الا بما علم وجود سببه والقيد المذكور ليس بمقدور لهم حتى يحصلوا الولاية بتحصيله ولا بمعلوم لهم عند حصوله حتى يعرفوا حصول الولاية لهم ويستبشروا بمحاسن آثارها بل التولي بالكرامة عين نتيجة الولاية فاعتباره في عنوان الموضوع ثم الاخبار بعدم الخوف والحزن مما لا يليق بشأن التنزيل الجليل فالذي يقتضيه نظمه الكريم أن الأول تفسير للاولياء حسبما شرح والثاني بيان لما أولاهم من خيرات الدارين بعد بيان انجائهم من شرورهما ومكارههما والجملة مستأنفة كما سبق كأنه قيل هل لهم وراء ذلك من نعمة وكرامة ف قيل لهم ما يسرهم في الدارين وتقديم الأول لما أن التحلية سابقة على التحلية مع ما فيه من مراعاة حق المقابلة بين حسن حال المؤمنين وسوء حال المفترين وتعجيل ادخال المسرة بتبشير الخلاص عن الأهوال وتوسيط البيان السابق بين بشارة الخلاص عن المحذور وبشارة الفوز بالمطلوب لاظهار كمال العناية بتفسير الأولياء مع الايدان بأن انتفاء الخوف والحزن لا تقائهم عما يؤدي اليهما من الأسباب والبشرى مصدر أريد به المبشر به من الخيرات العاجلة كالنصر والفتح والغنيمة وغير ذلك والآجلة الغنية عن البيان وايتار الابهام والاجمال للايدان بكونه وراء البيان والتفصيل والظرفان في موقع الحال منه والعامل ما في الخبر من معنى الاستقرار أى لهم البشرى حال كونها في الحياة الدنيا وحال كونها في الآخرة أى عاجلة وآجلة أو من الضمير المجرور أى حال كونهم في الحياة الخ ومن البشرى العاجلة الثناء الحسن والذكر الجليل ومحبة الناس . عن أبي ذر رضى الله عنه قلت يا رسول الله الرجل يعمل العمل لله ويحبه الناس فقال عليه السلام تلك عاجل بشرى المؤمن هذا وقيل البشرى مصدر والظرفان متعلقان به . أما البشرى في الدنيا فهي البشارات الواقعة للمؤمنين المتقين في غير موضع من الكتاب المبين وعن النبي صلى الله عليه وسلم هي الرؤيا الصالحة يراها المؤمن أو ترى له وعنه عليه الصلاة والسلام ذهبت النبوة وبقيت المبشرات وعن عطاء لهم البشرى عند الموت تأتيهم الملائكة بالرحمة قال الله تعالى تنزل عليهم الملائكة أن لا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة . وأما البشرى في الآخرة فتلقى الملائكة اياهم مسلمين مبشرين بالفوز والكرامة وما يرون من بياض وجوههم واعطاء الصحائف بأيمانهم وما يقرؤون منها وغير ذلك من البشارات فتكون هذه بشارة بما سيقتع من البشارات العاجلة والآجلة المطلوبة لغاياتها لا لذواتها ولا يخفى أن صرف البشارة الناجزة عن المقاصد بالذات الى وسائلها انما لا يساعد جلاله شأن التنزيل الكريم ﴿لا تبدل لكلمات الله﴾ لا تغيير لأقواله التي من جملتها ما وعده الواردة بشارة للمؤمنين المتقين فيدخل فيها البشارات الواردة هنا دخولا أوليا ويثبت امتناع الاخلاف فيها ثبوتاً قطعياً وعلى تقدير كون

المراد بالبشرى الرؤيا الصالحة فالمراد بعدم تبديل كلماته تعالى ليس عدم الخلف بينها وبين نتائجها الدنيوية والآخرية بل عدم الخلف بينها وبين ما دل على ثبوتها ووقوعها فيما سيأتى بطريق الوعد من قوله تعالى لهم البشرى فقدر **﴿ذلك﴾** إشارة الى ما ذكر من أن لهم البشرى فى الدارين **﴿هو الفوز العظيم﴾** الذى لا فوز وراءه وفيه تفسير لما أبهم فيما سبق وهاتيك الجملة والتي قبلها اعتراض لتحقيق المبشر به وتعظيم شأنه وليس من شرطه أن يكون بعده كلام متصل بما قبله وهذه تذييل والسابقة اعتراض **﴿ولا يحزنك قولهم﴾** تسليية للرسول صلى الله عليه وسلم عما كان يلقاه من جهتهم من الاذية الناشئة عن مقالاتهم الموحشة وتبشير له عليه الصلاة والسلام بأنه عز وجل ينصره ويعزه عليهم اثر بيان أن له ولا تباعه أمنا من كل محذور وفوزا بكل مطلوب وقرىء ولا يحزنك من أحزنه وهو فى الحقيقة نهى له عليه السلام عن الحزن كأنه قيل لا تحزن بقولهم ولا تبال بتكذيبهم وتشاورهم فى تدبير هلاكك وإبطال أمرك وسائر ما يتفوهون به فى شأنك مما لا خير فيه وإنما وجه النهى الى قولهم للبالغة فى نهيه عليه السلام عن الحزن لما أن النهى عن التأثير نهى عن التأثير بأصله ونهى له بالمرّة وقد يوجه النهى الى اللازم والمراد هو النهى عن الملزوم كما فى قولك لا أرينك ههنا وتخصيص النهى عن الحزن بالايراد مع شمول النهى السابق للحزن أيضا لما أنه لم يكن فيه عليه السلام شائبة خوف حتى ينهى عنه وربما كان يعتريه عليه السلام فى بعض الأوقات نوع حزن فسلى عن ذلك وقوله تعالى **﴿ان العزة﴾** تعليل للنهى على طريقة الاستئناف أى الغلبة والقهر **﴿لله جميعا﴾** أى فى ملكته وسلطانه لا يملك أحد شيئا منها أصلا لا هم ولا غيرهم فهو يقهرهم ويعصمك منهم وينصرك عليهم وقد كان كذلك فهى من جملة المبشرات العاجلة وقرىء بفتح أن على صريح التعليل أى لأن العزة لله **﴿هو السميع العليم﴾** يسمع ما يقولون فى حقك ويعلم ما يعزمون عليه وهو مكافئهم بذلك **﴿ألا ان لله من فى السموات ومن فى الأرض﴾** أى العقلاء من الملائكة والثقلين وتخصيصهم بالذكر للايدان بعدم الحاجة الى التصريح بغيرهم فانهم مع شرفهم وعلو طبقتهم اذا كانوا عبيدآله سبحانه مقهورين تحت قهره وملكته فما عداهم من الموجودات أولى بذلك وهو مع ما فيه من التأكيد لما سبق من اختصاص العزة بالله تعالى الموجب لسلوته عليه السلام وعدم مبالاته بالمشرّكين وبمقالاتهم تمهيد لما لحق من قوله تعالى **﴿وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء﴾** وبرهان على بطلان ظنونهم وأعمالهم المبنية عليها وما اما نافية وشركا مفعول يتبع ومفعول يدعون محذوف لظهوره أى ما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء فى الحقيقة وان سموها شركاء فاقصر على أحدهما لظهور دلالة على الآخر ويجوز أن يكون المذكور مفعول يدعون ويكون مفعول يتبع محذوفا لا نفهامه من قوله تعالى **﴿ان يتبعون الا الظن﴾** أى ما يتبعون يقينا انما يتبعون ظنهم الباطل واما موصولة معطوفة على من كأنه قيل ولله ما يتبعه الذين يدعون من دون الله شركاء أى وله شركاءهم وتخصيصهم بالذكر مع دخولهم فيما سبق عبارة أو دلالة للبالغة فى بيان بطلان اتباعهم وفساد ما بنوه عليه من ظنهم شركاءهم معبودين مع كونهم عبيدآله سبحانه واما استفهامية أى وأى شىء يتبعون أى لا يتبعون شيئا ما يتبعون الا الظن والخيال الباطل كقوله تعالى ما تعبدون من دونه الا أسماء سميتوها الخ وقرىء تدعون بالثناء فلا استفهام للتبكيك والتوبيخ كأنه قيل وأى شىء يتبع الذين تدعونهم شركاء من الملائكة والنبين تقرير الكونهم متبعين لله تعالى مطيعين له وتوبيخا لهم على عدم اقتداءهم بهم فى ذلك كقوله تعالى أولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة ثم صرف الكلام عن الخطاب الى الغيبة فقيل ان يتبع هؤلاء المشركون الا الظن ولا يتبعون ما يتبعه الملائكة والنبين من الحق **﴿وان هم الا يخرون﴾** يكذبون فيما ينسبونه اليه سبحانه ويجزرون ويقدرّون انهم شركاء تقديرا باطلا **﴿هو الذى جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصرا﴾** تنبيه على

تقرده تعالى بالقدرة الكاملة والنعمة الشاملة ليدلهم على توحده سبحانه باستحقاق العبادة وتقرير لما سلف من كون جميع الموجودات الممكنة تحت قدرته وملكته المفصح عن اختصاص الرتبة سبحانه والجعل ان كان بمعنى الابداع والخلق فبصرا حال والا فلحكم مفعوله الثاني أو هو حال كما في الوجه الأول والمفعول الثاني لتسكنوا فيه أو هو محذوف يدل عليه المفعول الثاني من الجملة الثانية كما أن العلة الغائية منها محذوفة اعتمادا على ما في الأولى والتقدير هو الذي جعل لكم الليل مظلم لتسكنوا فيه والنهار مبصر التحركوا فيه لمصالحكم كما سيجيء نظيره في قوله تعالى وان يمسخك الله بضر فلا كاشف له الا هو وان يردك بخير فلا راد لفضله الآية مخدفة في كل واحد من الجانبين ما ذكر في الآخر اكْتفاء بالمذكور عن المتروك واسناد الابصار الى النهار مجازي كالذي في نهاره صائم ﴿ان في ذلك﴾ أى في جعل كل منهما كما وصف أو فيهما وما في اسم الإشارة من معنى البعد للايدان يبعد منزلة المشار اليه وعلو رتبته ﴿آيات﴾ عجيبة كثيرة أو آيات أخر غير ما ذكر ﴿لقوم يسمعون﴾ أى هذه الآيات المتلوة ونظائرها المنبهة على تلك الآيات التكوينية الآمرة بالتأمل فيها سماع تدبر واعتبار فيعملون بمقتضاها وتخصيص الآيات بهم مع انها منصوبة لمصلحة الكل لما أنهم المنتفعون بها ﴿قالوا﴾ شروع في ذكر ضرب آخر من أباطيلهم وبيان بطلانه ﴿اتخذ الله ولدا﴾ أى تنذاه ﴿سبحانه﴾ تنزيه وتقديس له عما نسبوا اليه وتعجيب من كلمتهم الحمقاء ﴿هو الغنى﴾ على الإطلاق عن كل شىء في كل شىء وهو علة لتنزيهه سبحانه وايدان بأن اتخاذ الولد من أحكام الحاجة وقوله عز وجل ﴿لهما في السموات وما في الأرض﴾ أى من العقلاء وغيرهم تقرير لغناه وتحقيق لمالكيتته تعالى لكل ما سواه وقوله تعالى ﴿ان عندكم من سلطان﴾ أى حجة ﴿بهذا﴾ أى بما ذكر من قولهم الباطل توضيح لبطلانه بتحقيق سلامة ما أقيم من البرهان الساطع عن المعارض فمن في قوله تعالى من سلطان زائدة لتأكيد النفي وهو مبتدأ والظرف المقدم خبر أو مرتفع على أنه فاعل للظرف لاعتماده على النفي وبهذا متعلق اما بسلطان لأنه بمعنى الحجة والبرهان واما بمحذوف وقع صفة له واما بما في عندكم من معنى الاستقرار كأنه قيل ان عندكم في هذا القول من سلطان والالتفات الى الخطاب لمزيد المبالغة في الالتزام والالزام وتأكد ما في قوله تعالى ﴿أتقولون على الله ما لا تعلمون﴾ من التوبيخ والتقريع على جهلهم واختلاقهم وفيه تنبيه على أن كل مقالة لا دليل عليها فهي جهالة وأن العقائد لا بد لها من برهان قطعي وأن التقليد بمعزل من الاعتداده ﴿قل﴾ تلوين للخطاب وتوجيه له الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليبين لهم سوء مغبتهم وخامة عاقبتهم ﴿ان الذين يفترون على الله الكذب﴾ أى في كل أمر فيدخل ما نحن بصدده من الافتراء بنسبة الولد والشريك اليه سبحانه دخولا أو ليا ﴿لا يفلاحون﴾ أى لا ينجون من مكروه ولا يفوزون بمطلوب أصلا وتخصيص عدم النجاة والفوز بما يندرج في ذلك من عدم النجاة من النار وعدم الفوز بالجنة لا يناسب مقام المبالغة في الزجر عن الافتراء عليه سبحانه ﴿متاع في الدنيا﴾ كلام مستأنف سيق لبيان أن ما يترامى فيهم بحسب الظاهر من نيل المطالب والفوز بالخطوظ الدنيوية على الإطلاق أو في ضمن افتراءهم بمعزل من أن يكون من جنس الفلاح كأنه قيل كيف لا يفلاحون وهم في غبطة ونعيم فقيل هو متاع يسير في الدنيا وليس بفوز بالمطلوب ثم أشير الى انتفاء النجاة عن المكروه أيضا بقوله عز وعلا ﴿ثم اليينا مرجعهم﴾ أى بالموت ﴿ثم نذيقهم العذاب الشديد بما كانوا يكفرون﴾ فييقون في الشقاء المؤبد بسبب كفرهم المستمر أو بكفرهم في الدنيا فأين هم من الفلاح وقيل المبتدأ المحذوف حياتهم أو ثقلهم وقد قيل انه افتراء وهم ولا يخفى أن المتاع إنما يطلق على ما يكون مطبوعا عند النفس مرغوبا فيه في نفسه يتمتع وينتفع به وانما عدم الاعتداد به لسرعة زواله ونفس الافتراء عليه سبحانه أقبح القبائح عند النفس فضلا عن أن يكون مطبوعا عندها وعده كذلك باعتبار

اجراء حكم ما يؤدى اليه من رياستهم عليه مما لا وجه له فالوجه ما ذكر أو لا وليس بعيد ما قيل ان المحذوف هو الخبر أى لهم متاع والآية اما مسوقة من جهة الله تعالى لتحقيق عدم افلاحهم غير داخلة فى الكلام المأمور به كما يقتضيه ظاهر قوله تعالى ثم اليينا وقوله تعالى ثم نذيقهم واما داخلة فيه على أن النبي عليه الصلاة والسلام مأمور بنقله وحكاية عنه عز وجل ﴿واتل عليهم﴾ أى على المشركين من أهل مكة وغيرهم لتحقيق ماسبق من أنهم لا يفلحون وأن ما يتمتعون به على جناح الفوات وأنهم مشرفون على العذاب الخالد ﴿نبأ نوح﴾ أى خبره الذى له شأن وخطر مع قومه الذين هم أضراب قومك فى الكفر والعناد ليتدبروا ما فيه من زوال ما تمتعوا به من النعيم وحلول عذاب الغرق الموصول بالعذاب المقيم لينزجروا بذلك عما هم عليه من الكفر أو تنكسر شدة شكيمتهم أو يعترف بعضهم بصحة نبوتك بأن عرفوا أن ما تلوه موافق لما ثبت عندهم من غير مخالفة بينهما أصلا مع علمهم بأنك لم تسمع ذلك من أحد ليس الا بطريق الوحي وفيه من تقرير ماسبق من كون الكل لله سبحانه واختصاص العزة به تعالى وانتفاء الخوف والحزن عن أوليائه عز وعلا قاطبة وتشجيع النبي صلى الله عليه وسلم وحمله على عدم المبالاة بهم وبأقوالهم وأفعالهم ما لا يخفى ﴿اذ قال﴾ معمول لنبا أو بدل منه بدل اشتغال وأيا ما كان فالمراد بعض نبئه عليه السلام لا كل ما جرى بينه وبين قومه واللام فى قوله تعالى ﴿لقومه﴾ للتبليغ ﴿يا قوم ان كان كبير﴾ أى عظم وشق ﴿عليكم مقامى﴾ أى نفسى كما يقال فعلته لمكان فلان أى لفلان ومنه قوله تعالى ولئن خاف مقام ربه أى خاف ربه أو قيامى ومكثى بين ظهرانيكم مدة طويلة أو قيامى ﴿وتذكيرى بآيات الله﴾ فانهم كانوا اذا وعظوا الجماعة يقومون على أرجلهم والجماعة قعود ليظهر حالهم ويسمع مقالهم ﴿فعلى الله توكلت﴾ جواب للشرط أى دمت على تخصيص التوكل به تعالى ويجوز أن يراد به احداث مرتبة مخصوصة من مراتب التوكل ﴿فأجمعوا أمرى﴾ عطف على الجواب والفاء لترتيب الأمر بالاجماع على التوكل لا لترتيب نفس الاجماع عليه أو هو الجواب وماسبق جملة معترضة والاجماع العزم قيل هو متعد بنفسه وقيل فيه حذف وايصال قال السدوسى أجمعت الأمر أفصح من أجمعت عليه وقال أبو الهيثم أجمع أمره جعله مجموعا بعدما كان متفرقا وتفرقه أنه يقول مرة أفعل كذا وأخرى أفعل كذا واذا عزم على أمر واحد فقد جمعه أى جعله جميعا ﴿وشركاكم﴾ بالنصب على أن الواو بمعنى مع كما تدل عليه القراءة بالرفع عطفا على الضمير المتصل تنزيلا للفصل منزلة التأكيد واسناد الاجماع الى الشركاء على طريقة التهم وقيل انه عطف على أمركم بحذف المضاف أى أمر شركاءكم وقيل منصوب بفعل محذوف أى وادعوا شركاءكم وقد قرئ كذلك وقرئ فاجمعوا من الجمع أى فاعزموا على أمركم الذى تريدون من السعى فى اهلاكي واحتشدوا فيه على أى وجه يمكنكم ﴿ثم لا يكن أمركم﴾ ذلك ﴿عليكم غمة﴾ أى مستورا من غمه اذا ستره بل مكشوف مشهورا تجاهر ونفى به فان السر انما يصار اليه لسد باب تدارك الخلاص بالهرب أو نحوه فحيث استحال ذلك فى حق لم يكن للسر وجه وانما خاطبهم عليه السلام بذلك اظهارا لعدم المبالاة بهم وأنهم لم يجدوا اليه سبيلا وثقة بالله سبحانه وبما وعده من عصمته وكلائته فكلمة ثم للتراخى فى الرتبة واظهار الأمر فى موقع الاضمار لزيادة تقرير يقتضيه مقام الأمر بالاظهار الذى يستلزمه النهى عن التستر والاسرار وقيل المراد بأمرهم ما يعترتهم من جهة عليه السلام من الحال الشديدة عليهم المكروهة لديهم والغمة والغم كالكرية والكرب وثم للتراخى الزمانى والمعنى لا يكن حالكم عليكم غمة وتخلصوا باهلاكي من ثقل مقامى وتذكيرى ولا يخفى أنه لا يساعده قوله عز وجل ﴿ثم اقضوا الى ولا تنظرون﴾ أى أدوا الى أى أحكموا ذلك الأمر الذى تريدون به ولا تمهلونى كقوله تعالى وقضينا اليه ذلك الأمر أو أدوا الى ما هو حق عليكم عنكم من اهلاكي كما يقضى الرجل غريمه فان توسيط ما يحصل بعد الاهلاك بين الأمر بالغزم على مباديه وبين الأمر بقضائه من قبيل

الفصل بين الشجر ولحائه وقرىء أفضوا بالفاء أى انتهوا الى بشرى أو ابرزوا الى من أفضى اذا خرج الى الفضاء ﴿فان توليتم﴾ الفاء لترتيب التولى على ماسبق فالمراد به اما الاستمرار عليه واما احداث التولى المخصوص أى ان أعرضتم عن نصيحتى وتذكيرى اثر ما شاهدتم منى من مخايل صحة ما أقول ودلائلها التى من جملتها دعوتى اياكم جميعا الى تحقيق ما تريدون من سوء غير مبال بكم وبما يأتى منكم واحجامكم من الاجابة علما منكم بأنى على الحق المبين مؤيد من عند الله العزيز ﴿فما سألتكم﴾ بمقابلة وعظى وتذكيرى ﴿من أجر﴾ تؤدونه الى حتى يؤدى ذلك الى توليكم اما لاتهمكم اياى بالطمع والسؤال واما لثقل دفع المسئول عايتكم أو حتى يضرنى توليكم المؤدى الى الحرمان فالاول لاظهار بطلان التولى ببيان عدم ما يصححه والثانى لاظهار عدم مبالاته عليه السلام بوجوده وعدمه وعلى التقديرين فالفاء الجزائية لسببية الشرط لاعلام مضمون الجزاء لانفسه والمعنى ان توليتم فاعلموا أن ليس فى مصحح له ولا تأثر منه وقوله عز وجل ﴿ان أجرى الا على الله﴾ ينتظم المعنيين جميعا خلا أنه على الاول تأكيد وعلى الثانى تعليل لاستغنائه عليه السلام عنهم أى ماثوابى على العظة والتذكير الا عليه تعالى يثيبى به أمتهم أو توليتم ﴿وأمرت أن أكون من المسلمين﴾ المتقادين لحكمه لا أخالف أمره ولا أرجو غيره أو المستسلمين لكل ما يصيب من البلاء فى طاعة الله تعالى ﴿فكذبوه﴾ فأصروا على ما هم عليه من التكذيب بعد ما ألزمهم الحجة وبين لهم المحجة وحقق أن توليهم ليس له سبب غير التمرد والعناد فلا جرم حقت عليهم كلمة العذاب ﴿فنجيناه ومن معه فى الفلك﴾ من المسلمين وكانوا ثمانين ﴿وجعلناهم خلائف﴾ من الهالكين ﴿وأغرقنا الذين كذبوا بآياتنا﴾ أى بالطوفان وتأخير ذكره عن ذكر الانجاء والاستخلاف حسبا وقع فى قوله عز وجل ولما جاء أمرنا نجينا شعيبا والذين آمنوا معه برحمة منا وأخذت الذين ظلموا الصيحة وغير ذلك من الآيات الكريمة لاظهار كمال العناية بشأن المتقدم ولتعجيل المسرة للسامعين وللإيدان بسبق الرحمة التى هى من مقتضيات الربوبية على الغضب الذى هو من مستتبعات جرائم المجرمين ﴿فانظر كيف كان عاقبة المُنذرين﴾ تهويل لما جرى عليهم وتحذير لمن كذب الرسول عليه الصلاة والسلام وتسليية له عليه السلام ﴿ثم بعثنا﴾ أى أرسلنا ﴿من بعده﴾ أى من بعد نوح عليه السلام ﴿رسلا﴾ التنكير للتفخيم ذاتا ووصفا أى رسلا كراما ذوى عدد كثير ﴿الى قومهم﴾ أى الى أقوامهم لكن لا بأن أرسلنا كل رسول منهم الى أقوام الكل أو الى قوم ما أى قوم كانوا بل كل رسول الى قومه خاصة مثل هود الى عاد وصالح الى ثمود وغير ذلك بمن قص منهم ومن لم يقص ﴿فجاءهم﴾ أى جاء كل رسول قومه المخصوصين به ﴿بالبينات﴾ أى المعجزات الواضحة الدالة على صدق ما قالوا والباء اما متعلقة بالفعل المذكور على أنها للتعدية أو بمحذوف وقع حالا من ضمير جاءوا أى ملتبسين بالبينات لكن لا بأن يأتى كل رسول ببينة واحدة بل ببينات كثيرة خاصة به معينة له حسب اقتضاء الحكمة فان مراعاة انقسام الآحاد الى الآحاد انما هى فيما بين ضميرى جاءهم كما أشير اليه ﴿فما كانوا ليؤمنوا﴾ بيان لاستمرار عدم ايمانهم فى الزمان الماضى لالعدم استمرار ايمانهم كما مر مثله فى هذه السورة الكريمة غير مرة أى فاصح وما استقام لقوم من أولئك الاقوام فى قت من الاوقات أن يؤمنوا بل كان ذلك ممتنعا منهم لشدة شكيمتهم فى الكفر والعناد ثم ان كان المحكى آخر حال كل قوم حسبا يدل عليه حكاية قوم نوح فالمراد بعدم ايمانهم المذكور ههنا اصرارهم على ذلك بعد التثنية والتثنية والتثنية الى فى قوله عز وجل ﴿بما كذبوا به من قبل﴾ تكذيبهم من حين مجئ الرسل الى زمان الاصرار والعناد وانما لم يجعل ذلك مقصودا بالذات كالاول حيث جعل صلة للوصول ايدانا بأنه بين بنفسه غنى عن البيان وانما المحتاج الى ذلك عدم ايمانهم بعد تواتر البينات الظاهرة وتظاهر المعجزات الباهرة التى كانت تضطرهم الى القبول لو كانوا من أصحاب العقول

والموصول الذي تعلق به الايمان والتكذيب سلبا وايجابا عبارة عن جميع الشرائع التي جاء بها كل رسول اصولها وفروعها وان كان المحكي جميع احوال كل قوم منهم فالمراد بما ذكر أولا كفرهم المستمر من حين مجيء الرسل الى آخره وبما أشير اليه آخره تكذيبهم قبل مجيئهم فلا بد من كون الموصول المذكور عبارة عن أصول الشرائع التي أجمعت عليها الرسل قاطبة ودعوا أممهم اليها آثر ذي أثر لاستحالة تبدلها وتغيرها مثل ملة التوحيد ولوازمها ومعنى تكذيبهم بها قبل مجيء رسلهم أنهم ما كانوا في زمن الجاهلية بحيث لم يسمعوا بكلمة التوحيد قط بل كان كل قوم من أولئك الاقوام يتسامعون بها من بقايا من قبلهم كشمود من بقايا عاد وعاد من بقايا قوم نوح عليه السلام فيكذبونها ثم كانت حالتهم بعد مجيء الرسل كحالتهم قبل ذلك كأن لم يبعث اليهم أحد وتخصيص التكذيب وعدم الايمان بما ذكر من الاصول لظهور حال الباقي بدلالة النص فانهم حيث لم يؤمنوا بما أجمعت عليه كافة الرسل فلائ لا يؤمنوا بما تفرد به بعضهم أولى وعدم جعل هذا التكذيب مقصودا بالذات لما أن ما عليه يدور أمر العذاب والعقاب عند اجتماع المكذبين هو التكذيب الواقع بعد الدعوة حسبما يعرب عنه قوله تعالى وما كنا معذيين حتى نبعث رسولا وانما ذكر ما وقع قبلها بيانا لعراققتهم في الكفر والتكذيب وعلى التقديرين فالضمائر الثلاثة متوافقة في المرجع وقيل ضمير كذبوا راجع الى قوم نوح عليه السلام والمعنى فما كان قوم الرسل ليؤمنوا بما كذب بمثله قوم نوح ولا يخفى ما فيه من التعسف وقيل الباء للسببية أى بسبب تعودهم تكذيب الحق وتمرنهم عليه قبل بعثة الرسل ولا يخفى أن ذلك يؤدي الى مخالفة الجمهور من جعل ما المصدرية من قبيل الاسماء كما هو رأى الاخفش وابن السراج ليرجع اليها الضمير وفي ارجاعه الى الحق بادعاء كونه مركزا في الاذهان ما لا يخفى من التعسف (كذلك) أى مثل ذلك الطبع المحكم (نطبع) بنون العظمة وقرىء بالياء على أن الضمير لله سبحانه (على قلوب المعتدين) المتجاوزين عن الحدود المهيودة في الكفر والعناد المتجافين عن قبول الحق وسلوك طريق الرشاد وذلك بخذلانهم وتخليتهم وشأنهم لانهم كره في الغي والضلال وفي أمثال هذا دلالة على أن الأفعال واقعة بقدره الله تعالى وكسب العبد (ثم بعثنا) عطف على قوله تعالى ثم بعثنا من بعده رسلا الى قومهم عطف قصة على قصة (من بعدهم) أى من بعد أولئك الرسل عليهم السلام (موسى وهرون) خصت بعثتهما عليهما السلام بالذكر ولم يكتف باندراج خبرهما فيما أشير اليه اشارة اجمالية من أخبار الرسل عليهم السلام مع أقوامهم وأثر في ذلك ضرب تفصيل ايذانا بخطر شأن القصة وعظم وقعها كما في نبأ نوح عليه السلام (الى فرعون ومائه) أى أشرف قومه وتخصيصهم بالذكر لاصالتهم في اقامة المصالح والمهمات ومراجعة الكل اليهم في النوازل والملمات (بآياتنا) أى ملتبسين بها وهى الآيات المفصلات في الأعراف (فاستكبروا) الاستكبار ادعاء الكبر من غير استحقاق والفاء فصيحة أى فأتياهم فبلغاهم الرسالة فاستكبروا عن اتباعهما وذلك قول اللعين لموسى عليه السلام ألم نربك فينا وليدا ولبثت فينا من عمرك سنين الخ (وكانوا قوما مجرمين) اعتراض مقرر لمضمون ما قبله أى كانوا معتادين لارتكاب الذنوب العظام فان الاجرام مؤذن بعظم الذنب ومنه الجرم أى الجنة فلذلك اجتروا على ما اجتروا عليه من الاستهانة برسالة الله تعالى وحمل الاستكبار على الامتناع عن قبول الآيات لايساعده قوله عز وعلا (فلا جاءهم الحق من عندنا قالوا ان هذا لسحر مبين) فانه صريح في أن المراد باستكبارهم ما وقع منهم قبل مجيء الحق الذي سموه سحرا أعنى العصا واليد البيضاء كما ينبي عنه سياق النظم الكريم وذلك أول ما أظهره عليه السلام من الآيات العظام والفاء فيه أيضا فصيحة معربة عما صرح به في مواضع آخر كأنه قيل قال موسى قد جئتكم ببينة من ربكم الى قوله تعالى فآلق عصاء فاذا هى ثعبان مبين ونزع يده فاذا

هي بيضاء للنظرين فلما جاءهم الحق من عندنا وعرفوه قالوا من فرط عتوهم وعنادهم ان هذا سحر مبين أى ظاهر كونه سحر أو فائق في بابه واضح فيما بين أضرابه وقرى لساحر ﴿قال موسى﴾ استئناف مبني على سؤال تنساق اليه الأذهان كأنه قيل فماذا قال لهم موسى حينئذ فقيل قال على طريقة الاستفهام الانكارى التوبيخى ﴿أتقولون للحق﴾ الذى هو أبعد شئ من السحر الذى هو الباطل البحت ﴿لما جاءكم﴾ أى حين مجيئه اياكم ووقوفكم عليه أو من أول الأمر من غير تأمل وتدبر وكلا الحالين مما ينافى القول المذكور والمقول محذوف ثقة بدلالة ما قبله وما بعده عليه وايدانا بأنه مما لا ينبغي أن يتفوه به ولوعلى نهج الحكاية أى أتقولون له ما تقولون من أنه سحر يعنى به أنه مما لا يمكن أن يقوله قائل ويتكلم به متكلم أو القول بمعنى العيب والطعن من قولهم فلان يخاف القالة وبين الناس تقاول اذا قال بعضهم لبعض ما يسوؤه ونظيره الذكر فى قوله تعالى سمعنا فتى يذكرهم الخ فيستغنى عن المفعول أى أتعيبونه وتطعنون فيه وعلى الوجهين فقوله عز وجل ﴿أسحر هذا﴾ انكار مستأنف من جهته عليه السلام لكونه سحرا وتكذيب لقولهم وتوبيخ لهم على ذلك اثر توبيخ وتجهيل بعد تجهيل أما على الأول فظاهر وأما على الثانى فوجه ايثار انكار كونه سحرا على انكار كونه معيبا بأن يقال مثلاً أفیه عيب حسبما يقتضيه ظاهر الانكار السابق التصريح بالرد عليهم فى خصوصية ما عابوه به بعد التنبيه بالانكار السابق على أن ليس فيه شائبة عيب ما وما فى هذا من معنى القرب لزيادة تعيين المشار اليه واستحضار ما فيه من الصفات الدالة على كونه آية باهرة من آيات الله المنادية على امتناع كونه سحرا أى أسحر هذا الذى أمره واضح مكشوف وشأنه مشاهد معروف بحيث لا يرتاب فيه أحد من له عين مبصرة وتقديم الخبر للايدان بأنه مصب الانكار ولما استلزم كونه سحرا كون من أتى به ساحرا أكد الانكار السابق وما فيه من التوبيخ والتجهيل بقوله عز وجل ﴿ولا يفلح الساحرون﴾ وهو جملة حالية من ضمير المخاطبين والرابط هو الواو بلا ضمير كما فى قول من قال جاء الشتاء ولست أملك عدة وقولك جائز ولم تطاع الشمس أى أتقولون للحق انه سحر والحال أنه لا يفلح فاعله أى لا يظهر بمطلوب ولا ينجو من مكروه فكيف يمكن صدوره من مثلى من المؤيدين من عند الله العزيز الحكيم الفائزين بكل مطلب الناجين من كل محذور وقوله تعالى أسحر هذا جملة معترضة بين الحال وصاحبها أكد بها الانكار السابق ببيان استحالة كونه سحرا بالنظر الى ذاته قبل بيان استحالة بالنظر الى صدوره عنه عليه السلام هذا وأما تجوز أن يكون الكل مقول القول على أن المعنى أجتئا بالسحر تطلبان به الفلاح ولا يفلح الساحرون فما لا يساعده النظم الكريم أصلاً أما أولاً فلان ما قالوا هو الحكم بأنه سحر من غير أن يكون فيه دلالة على ما تعسف فيه من المعنى بوجه من الوجوه فصرف جوابه عليه السلام عن صريح ما خاطبوه به الى ما لا يفهم منه أصلاً مما يجب تنزيه النظم التنزيل عن الحمل على أمثاله وأما ثانياً فلان التعرض لعدم افلاح السحرة على الاطلاق من وظائف من يتمسك بالحق المبين دون الكفرة المتشبهين بأذيال بعض منهم فى معارضته عليه السلام ولو كان ذلك من كلامهم لناسب تخصيص عدم الافلاح بمن زعموه ساحرا بناء على غلبة من يأتون به من السحرة وأما ثالثاً فلان قوله عز وجل ﴿قالوا أجتئنا﴾ الخ مسوق لبيان أنه عليه السلام ألقمهم الحجر فانقطعوا عن الاتيان بكلام له تعلق بكلامه عليه السلام فضلاً عن الجواب الصحيح واضطروا الى التشبث بذيل التقليد الذى هو دأب كل عاجز محجوج وديدن كل معاند لجوج على أنه استئناف وقع جواباً عما قبله من كلامه عليه السلام على طريقة قوله تعالى قال موسى الخ حسبما أشير اليه كأنه قيل فماذا قالوا لموسى عليه السلام عندما قال لهم ما قال فقيل قالوا عاجزين عن الحاجة أجتئنا ﴿تلفطنا﴾ أى لتصرفنا فان القتل واللفت أخوان ﴿عبادنا﴾ أى من عبادة الاصنام ولا ريب فى أن ذلك انما يتسنى بكون ما ذكر من تيمة

كلامه عليه السلام على الوجه الذي شرح اذ على تقدير كونه حكما من قبلهم يكون جوابه عليه السلام خاليا عن التبكيت المألجى لهم الى العدول عن سنن المحاجة ولا ريب في أنه لا علاقة بين قولهم أجتنا الخ وبين انكاره عليه السلام لما حكى عنهم مصححة لكونه جوابا عنه ﴿وتكون لكما الكبرياء﴾ أى الملك أو التكبر على الناس باستتباعهم وقرىء ويكون بالياء التحثانية وكلمة في في قوله تعالى ﴿فى الأرض﴾ أى أرض مصر متعلقة بتكون أو بالكبرياء أو بالاستقرار فى لكما لوقوعه خبر أو بمحذوف وقع حالا من الكبرياء أو من الضمير فى لكما التحمله اياه ﴿وما نحن لكما بمؤمنين﴾ أى بمصدقين فيما جئنا به وتثنية الضمير فى هذين الموضعين بعد افراذه فيما تقدم من المقامين باعتبار شمول الكبرياء لهما عليهما السلام واستلزام التصديق لأحدهما التصديق للآخر وأما اللفت والمجىء له فحيث كانا من خصائص صاحب الشريعة أسند الى موسى عليه السلام خاصة ﴿وقال فرعون﴾ توحيد الفعل لأن الأمر من وظائف فرعون أى قال للملئء يأمرهم بترتيب مبادئ الزامهما عليهما السلام بالفعل بعد اليأس من الزامهما بالقول ﴿اتنوني بكل ساحر عليم﴾ بفنون السحر حاذق ماهر فيه وقرىء سحر ﴿فلما جاء السحرة﴾ عطف على مقدر يستدعيه المقام قد حذف ايذانا بسرعة امتثالهم لأمر فرعون كما هو شأن الفاء الفصيحة فى كل مقام أى فأتوا به فلما جاؤا ﴿قال لهم موسى﴾ لكن لا فى ابتداء مجيئهم بل بعد ما قالوا له عليه السلام ما حكى عنهم فى السور الآخر من قولهم اما أن تلقى واما أن نكون نحن الملقين ونحو ذلك ﴿ألقوا ما أنتم ملقون﴾ أى ملقون له كائنا ما كان من أصناف السحر ﴿فلما ألقوا﴾ ما ألقوا من العصى والجلال واسترهبوا الناس وجاؤا بسحر عظيم ﴿قال﴾ لهم ﴿موسى﴾ غير مكترث بهم وبما صنعوا ﴿ما جئتم به السحر﴾ ما موصولة وقعت بمبتدأ والسحر خبره أى هو السحر لا ما ساء فرعون وقومه من آيات الله سبحانه أو هو من جنس السحر يريدون أن حاله بين لا يعبا به كأنه قال ما جئتم به مما لا ينبغي أن يجاء به وقرىء السحر على الاستفهام فالاستفهامية أى أى شئ جئتم به أهو السحر الذى يعرف حاله كل أحد ولا يتصدى له عاقل وقرىء ما جئتم به سحر وقرىء ما أنتم به سحر ودلالتهما على المعنى الثانى فى القراءة المشهورة أظهر ﴿ان الله سيبطله﴾ أى سيمحقه بالكلية بما يظهره على يدي من المعجزة فلا يبق له أثر أصلا أو سيظهر بطلانه للناس والسين للتأكيد ﴿ان الله لا يصلح عمل المفسدين﴾ أى عمل جنس المفسدين على الإطلاق فيدخل فيه السحر دخولا أوليا أو عملكم فيكون من باب وضع المظهر موضع المضمحل للتسجيل عليهم بالافساد والاشعار بعلّة الحكم وليس المراد بعدم اصلاح عملهم عدم جعل فسادهم صلاحا بل عدم اثباته واتمامه أى لا يثبت ولا يكمل ولا يديمه بل يمحقه ويهلكه ويسلط عليه الدمار والجلّة لتعليل لما سبق من قوله ان الله سيبطله والكل اعراض تذييل وفيه دليل على أن السحر افساد وتمويه لا حقيقة له ﴿ويحق الله الحق﴾ عطف على قوله سيبطله أى يثبت ويقويه واظهار الاسم الجليل فى المقامين الآخرين لالقاء الروعة وتربية المهابة ﴿بكلماته﴾ بأوامره وقضاياه وقرىء بكلمته ﴿لو كره المجرمون﴾ ذلك والمراد بهم كل من اتصف بالاجرام من السحرة وغيرهم ﴿فما آمن لموسى﴾ معطوف على مقدر قد فصل فى مواقع آخر أى فألقى عصاه فاذا هى تلقف ما يأفكون الخ وانما لم يذكر تعويلا على ذلك وايثارا للايجاز وايدانا بأن قوله تعالى ان الله سيبطله مما لا يحتمل الخلف أصلا وعطفه على ذلك بالفاء مع كونه عدما مستمرا من قبيل ما فى قوله عز وجل فاتبعوا أمر فرعون وما فى قولك وعظته فلم يتعظ وصحت به فلم ينزجر والسرى فى ذلك أن الاتيان بالشئ بعد دور ودما يوجب الاقلاع عنه وان كان استمرارا عليه لكنه بحسب العنوان فعل جديد وصنع حادث أى فما آمن له عليه السلام بمشاهدة تلك الآيات القاهرة ﴿الا ذرية من قومه﴾ أى الا أولاد من أولاد قومه بنى اسرائيل حيث دعا الآباء فلم يجيبوه خوفا من فرعون وأجابته طائفة من شبانهم وقيل الضمير

لفرعون والذرية طائفة من شبانهم آمنوا به عليه السلام أو مؤمن آل فرعون وأمر آتية وآسية وخازنه وأمر آتية وما شطته وهو بعيد ﴿على خوف﴾ أي كائنين على خوف عظيم ﴿من فرعون وملئهم﴾ الضمير لفرعون والجمع لما هو المعتاد في ضمائر العظماء ولا ياباه مقام بيان علوه في الفساد وعلوه في الشر والتسلط على العباد أو لأن المراد به آله كما يقال ربيعة ومضر أو للذرية أو للقوم أي على خوف من فرعون ومن أشراف بني إسرائيل حيث كانوا يمنعون أعقابهم خوفا من فرعون عليهم وعلى أنفسهم ﴿أن يفتنهم﴾ أي يعذبهم وهو بدل اشتغال أو مفعول خوف فإن أعمال المصدر المنكر كثير كما في قوله عز وجل أو اطعام في يوم ذي مسغبة يتيما أو مفعول له بعد حذف اللام واسناد الفعل إلى فرعون خاصة لأنه الأمر بالتعذيب ﴿وان فرعون لعال في الأرض﴾ لغالب في أرض مصر ﴿وانه لمن المسرفين﴾ في الظلم والفساد بالقتل وسفك الدماء أو في الكبر والعنوت حتى ادعى الربوبية واسترق أسباط الأنبياء والجملة اعتراض تذييلي مؤكد لمضمون ما سبق ﴿وقال موسى﴾ لما رأى تخوف المؤمنين منه ﴿يا قوم ان كنتم آمنتم بالله﴾ أي صدقتم به وبآياته ﴿فعليه توكلوا﴾ وبه ثقوا ولا تتخافوا أحدا غيره فانه كافيكم كل شر وضر ﴿ان كنتم مسلمين﴾ مستسلمين لقضاء الله تعالى مخلصين له وليس هذا من تعليق الحكم بشرطين فان المعلق بالايمن وجوب التوكل عليه تعالى فانه المقتضى له والمشروط بالاسلام وجوده فانه لا يتحقق مع التخليط ونظيره ان أحسن اليك زيد فأحسن اليه ان قدرت عليه ﴿فقالوا﴾ مجيبين له عليه السلام من غير تلغثم في ذلك ﴿على الله توكلنا﴾ لأنهم كانوا مؤمنين مخلصين ثم دعوا ربهم قائلين ﴿ربنا لا تجعلنا فتنة﴾ أي موقع فتنة ﴿للقوم الظالمين﴾ أي لا تسلطهم علينا حتى يعذبونا أو يفتنونا عن ديننا أو يفتنونا بنا ويقولوا لو كان هؤلاء على الحق لما أصيبوا وقوله تعالى ﴿ونجنا برحمتك من القوم الكافرين﴾ دعاء منهم بالانجاء من سوء جوارهم وشؤم مصاحبته بعد الانجاء من ظلمهم ولذلك عبر عنهم بالكفر بعد ما وصفوا بالظلم وفي ترتيب الدعاء على التوكل تلويح بأن الداعي حقه أن يبني دعاءه على التوكل على الله تعالى ﴿وأوحينا إلى موسى وأخيه أن تبوأ﴾ أن مفسرة لأن في الوحي معنى القول أي اتخذنا مباءة ﴿لقومكما بمصر بيوتا﴾ تسكنون فيها وترجعون اليها للعبادة ﴿واجعلوا﴾ أنتما وقومكما ﴿بيوتكم﴾ تلك ﴿قبلة﴾ مصلى وقيل مساجد متوجهة نحو القبلة يعني الكعبة فان موسى عليه السلام كان يصلي اليها ﴿وأقيموا الصلاة﴾ أي فيها أمروا بذلك في أول أمرهم لئلا يظهر عليهم الكفرة فيؤذوهم ويفتنوهم عن دينهم ﴿وبشر المؤمنين﴾ بالنصرة في الدنيا واجابة لدعوتهم والجنة في العقبى وانما نبي الضمير أو لا لأن التبوأ للقوم واتخاذ المعابد مما يتولاه رؤساء القوم بتشاور ثم جمع لأن جعل البيوت مساجد والصلاة فيها مما يفعله كل أحد ثم وحد لأن بشارة الأمة وظيفة صاحب الشريعة ووضع المؤمنين موضع ضمير القوم لمدحهم بالايمن وللإشعار بأنه المدار في التبشير ﴿وقال موسى ربنا انك آتيت فرعون وملأه زينة﴾ أي ما يترين به من اللباس والمراكب ونحوها ﴿وأموالا﴾ وأنواعا كثيرة من المال ﴿في الحياة الدنيا ربنا ليضلوا عن سبيلك﴾ دعاء عليهم بلفظ الأمر بما علم بممارسة أحوالهم أنه لا يكون غيره كقولك لعن الله ابليس وقيل اللام للعاقبة وهي متعلقة بآتيت أو للعلة لأن إتياء النعم على الكفر استدراج وتثبيت على الضلال ولأنهم لما جعلوها ذريعة إلى الضلال فكأنهم أو توها ليضلوا فيكون ربنا تكريرا للآول تأكيد أو تنبيها على أن المقصود عرض ضلالهم وكفرانهم تقدمه لقوله تعالى ﴿ربنا اطمس على أموالهم﴾ الطمس المحو وقرئ بضم الميم أي أهلكها ﴿واشدد على قلوبهم﴾ أي اجعلها قاسية واطبع عليها حتى لا تنشرح للإيمان كما هو قضية شأنهم ﴿فلا يؤمنوا﴾ جواب للدعاء أو دعاء بلفظ النهي أو عطف على ليضلوا وما بينهما دعاء معترض ﴿حتى يروا العذاب الأليم﴾

أى يعاينوه ويوقنوا به بحيث لا ينفعهم ذلك اذ ذاك ﴿قال قد أجيت دعوتكما﴾ يعنى موسى وهرون عليهما السلام لأنه كان يؤمن كما يشعر به اضافة الرب الى ضمير المتكلم مع الغير فى المواقع الثلاثة ﴿فاستقيما﴾ فاثبتا على ما اتما عليه من الدعوة والزام الحجة ولا تستعجلا فان ما طلبتما كائن فى وقته لا محالة . روى أنه مكث فيهم بعد الدعاء أربعين سنة ﴿ولا تتبعان سبيل الذين لا يعلمون﴾ أى بعادات الله سبحانه فى تعليق الأمور بالحكم والمصالح أو سبيل الجهلة فى الاستعجال أو عدم الوثوق بوعد الله تعالى وقرىء بالنون الخفيفة وكسرهما لا لتقاء الساكنين ولا لتبعان من تبع ولا تتبعان أيضا ﴿وجاوزنا ببني اسرائيل البحر﴾ هو من جاوز المكان اذا تخطاه وخلفه والباء للتعدية أى جعلناهم مجاوزين البحر بأن جعلناهم يبسا وحفظناهم حتى بلغوا الشط وقرىء جوزنا وهو من التجويز المرادف للجauزة لا بما هو بمعنى التنفيذ نحو ما وقع فى قول الأعشى كما جاوز السكى فى الباب فيتنق والا لقل وجوزنا بنى اسرائيل فى البحر ولخلا النظم الكريم عن الايدان بانفصالهم عن البحر و بمقارنة العناية الالهية لهم عند الجواز كما هو المشهور فى الفرق بين أذهب وذهب به ﴿فأتبعهم﴾ يقال تبعته حتى اتبعته اذا كان سبقك فلحقته أى أدركهم ولحقهم ﴿فرعون وجنوده﴾ حتى تراءت الفئتان وكاد يجتمع الجمعان ﴿بغيا وعدوا﴾ ظلما واعتداء أى باغين وعادين أو للبغي والعدوان وقرىء وعدوا وذلك أن موسى عليه السلام خرج ببني اسرائيل على حين غفلة من فرعون فلما سمع به تبعهم حتى لحقهم ووصل الى الساحل وهم قد خرجوا من البحر ومسلكهم باق على حاله يبسا فسلكه بجنوده أجمعين فلما دخل آخرهم وهم أولهم بالخروج غشيهم من اليم ما غشيهم ﴿حتى اذا أدركه الغرق﴾ أى لحقه وألجمه ﴿قال آمنت أنه﴾ أى بأنه والضمير للشأن وقرىء أنه على الاستئناف بدلا من آمنت وتفسير آله ﴿لا اله الا الذى آمنت به بنو اسرائيل﴾ لم يقل كما قاله السحرة آمنا برب العالمين رب موسى وهرون بل عبر عنه تعالى بالموصول وجعل صلته ايمان بنى اسرائيل به تعالى للاشعار برجوعه عن الاستعصاء واتباعه لمن كان يستتبهم طمعا فى القبول والانتظام معهم فى سلك النجاة ﴿وأنا من المسلمين﴾ أى الذين أسلموا نفوسهم لله أى جعلوها سالمة خالصة له تعالى وأراد بهم اما بنى اسرائيل خاصة واما الجنس وهم داخلون فيه دخولا أوليا والجملة على الأول عطف على آمنت وايتار الاسمية لادعاء الدوام والاستمرار وعلى الثانى يحتمل الحالية أيضا من ضمير المتكلم أى آمنت مخلصا لله منتظما فى سلك الراسخين فيه ولقد كرر المعنى الواحد بثلاث عبارات حرصا على القبول المفصلى الى النجاة وهيئات هيئات بعد مافات مافات وأتى ما هو آت وقوله عز وجل ﴿آلآن﴾ مقول لقول مقدر معطوف على قال أى فقل آلآن وهو الى قوله تعالى آية حكاية لما جرى منه سبحانه من الغضب على المخذول ومقابلة ما أظهره بالرد على وجه الانكار التوبيخى على تأخيره وتقرىء بالعصيان والافساد وغير ذلك وفى حذف الفعل المذكور وابرار الخبر المحكى فى صورة الانشاء من الدلالة على عظم السخط وشدة الغضب مالا يخفى كما يفصح عنه ما روى من أن جبريل دس فاه عند ذلك بحال البحر وسده به فانه تأكيد للرد القولى بالرد الفعلى ولا ينافيه تعليله بمخافة ادراك الرحمة فيما نقل أنه قال للنبي عليهما السلام فلورايتني يا محمد وأنا آخذ من حال البحر فأدسه فى فيه مخافة أن تدركه الرحمة اذا المراد بها الرحمة الدنيوية أى النجاة التى هى طلبة المخذول وليس من ضرورة ادراكها صحة الايمان كما فى ايمان قوم يونس عليه السلام حتى يلزم من كراهته مالا يتصور فى شأن جبريل عليه السلام من الرضا بالكفر اذا لا استحالة فى ترتب هذه الرحمة على مجرد التفوه بكلمة الايمان وان كان ذلك فى حالة البأس واليأس فيحمل دسه عليه السلام على سد باب الاحتمال البعيد لكمال الغيظ وشدة الحرد فتدبر والله الموفق وحق العامل فى الطرف أن يقدم مؤخر ليتوجه الانكار والتوبيخ الى تأخير الايمان الى حد يمتنع قبوله فيه أى آلآن تؤمن حين يؤسست من الحياة وأيقنت بالمات وقوله عز وعلا ﴿وقد عصيت

قبل ﴿ حال من فاعل الفعل المقدر جىء به لتشديد التوبيخ والتقريع على تأخير الايمان الى هذا الآن ببيان أنه لم يكن تأخير له لعدم بلوغ الدعوة اليه ولا للتأمل والتدبر في دلائله وآياته ولا لشيء آخر مما عسى يعد عذرا في التأخير بل كان ذلك على طريقة الرد والاستعصاء والافساد فان قوله تعالى ﴿ وكنت من المفسدين ﴾ عطف على عصيت داخل في حيز الحال أى وكنت من الغالين في الضلال والاضلال عن الايمان كقوله تعالى الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله زدناهم عذابا فوق العذاب بما كانوا يفسدون فهذا عبارة عن فساده الراجع الى نفسه والسارى الى غيره من الظلم والتعدى وصد بني اسرائيل عن الايمان والاول عن عصيانه الخاص به ﴿ فاليوم ننجيك ﴾ أى نخرجك مما وقع فيه قومك من قعر البحر ونجعلك طافيا وفي التعبير عنه بالتنجية تلويح بأن مراده بالايمان هو النجاة كما مر وتهكم به أو نلقيك على نجوة من الارض لير الك بنو اسرائيل وقرى ننجيك من الانجاء وننجيك بالحاء من التنجية أى نلقيك بناحية الساحل ﴿ بيدك ﴾ في موضع الحال من ضمير المخاطب أى ننجيك ملابسا بيدك فقط لا مع روحك كما هو مطلوبك فهو تخيب له وحسم لا طماعه بالمرءة أو عاريا عن اللباس أو كاملا سويا أو بدرعك وكانت له درع من الذهب يعرف بها وقرى بأبدانك أى بأجزاء بدنك كلها كقولهم هوى باجرامه أو بدرعك كأنه كان مظاهرا بينها ﴿ لتكون لمن خلفك آية ﴾ لمن وراءك علامة وهم بنو اسرائيل اذ كان في نفوسهم من عظمت ما خيل اليهم أنه لا يهلك حتى يروى أنهم لم يصدقوا موسى عليه السلام حين أخبرهم بغرقه الى أن عاينوه مطرحا على ممرهم من الساحل أو تكون لمن يأتي بعدك من الامم اذا سمعوا مال أمرك بمن شاهدك عبرة ونكالا من الطغيان أو حجة تدلهم على أن الانسان وان بلغ الغاية القصوى من عظم الشأن وعلو الكبرياء وقوة السلطان فهو مملوك مقهور بعيد عن مظان الربوبية وقرى لمن خلفك فعلا ماضيا أى لمن خلفك من الجبابرة وقرى لمن خلفك بالقاف أى لتكون لحالك آية كسائر الآيات فان افراده سبحانه اياك بالالقاء الى الساحل دليل على أنه قصد منه لكشف تزويرك واماطة الشبهة في أمرك وبرهان نير على كمال علمه وقدرته وحكمته وارادته وهذا الوجه محتمل على القراءة المشهورة أيضا وفي تعليل تنجيته بما ذكر ايدان بأنها ليست لاعزازه أو لفائدة أخرى عائدة اليه بل لكمال الاستهانة به وتفضيحه على رؤس الأشهاد وزيادة تفضيع حاله كمن يقتل ثم يجر جسده في الأسواق أو يدار برأسه في البلاد واللام الأولى متعلقة بنجيك والثانية بمحذوف وقع حالا من آية أى كائنة لمن خلفك ﴿ وان كثيرا من الناس عن آياتنا لغافلون ﴾ لا يتفكرون فيها ولا يعتبرون بها وهو اعتراض تذييلي جىء به عند الحكاية تقرير الفحوى الكلام المحكى ﴿ ولقد بوأنا بنى اسرائيل ﴾ كلام مستأنف سيق لبيان النعم الفائضة عليهم اثر نعمة الانجاء على وجه الاجمال واخلاصهم بشكرها وأداء حقوقها أى أسكنناهم وأنزلناهم بعد ما أنجيناهم وأهلكنا أعداءهم ﴿ مبوأ صدق ﴾ أى منزلا صالحا مرضيا وهو الشام ومصر ملكوهما بعد الفراعنة والعالمقة وتمكنوا في نواحيهما حسبما نطق به قوله تعالى وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الارض ومغاربها التي باركنا فيها ﴿ ورزقناهم من الطيبات ﴾ أى اللذائذ ﴿ فما اختلفوا ﴾ في أمر دينهم ﴿ حتى جاءهم العلم ﴾ أى الا بعد ما جاءهم العلم بقراءتهم التوراة وعلمهم بأحكامها أو في أمر محمد عليه الصلاة والسلام الا من بعد ما علموا صدق نبوته وتظاهر معجزاته فالمراد بالمختلفين أعقابهم الذين كانوا في عصر النبي عليه الصلاة والسلام ﴿ ان ربك يقضى بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون ﴾ فيميز بين الحق والمبطل بالاثابة والتعذيب ﴿ فان كنت في شك ﴾ أى في شك ما يسير على الفرض والتقدير فان مضمون الشرطة انما هو تعليق شيء بشيء من غير تعرض لامكان شيء منهما كيف لا وقد يكون كلاهما معتمدا كقوله عز وجل قل ان كان للرحمن ولد فأنا أول العابدين وقوله تعالى لئن أشركت ليحبطن عملك ونظائرهما ﴿ مما أنزلنا اليك ﴾ من القصص التي من جملتها

قصة فرعون وقومه وأخبار بني اسرائيل ﴿فاسأل الذين يقرؤن الكتاب من قبلك﴾ فان ذلك محقق عندهم ثابت في كتبهم حسبما ألقينا اليك والمراد اظهار نبوته عليه السلام بشهادة الأخبار حسبما هو المسموع في كتبهم وان لم يكن اليه حاجة أصلاً أو وصف أهل الكتاب بالرسوخ في العلم بصحة نبوته عليه السلام أو تهيجه عليه السلام وزيادة تثبته على ما هو عليه من اليقين لا تجوز صدور الشك منه عليه السلام ولذلك قال عليه السلام لا أشك ولا أسأل وقيل المراد بالموصول مؤمنو أهل الكتاب كعبد الله بن سلام وتميم الداري وكعب وأضرابهم وقيل الخطاب للنبي عليه السلام والمراد أمته أو لكل من يسمع أى ان كنت أيها السامع في شك مما أنزلنا اليك على لسان نبينا وفيه تنبيه على أن من خالجه شبهة في الدين ينبغي أن يسارع الى حلها بالرجوع الى أهل العلم وقرىء فاسأل الذين يقرؤن الكتب ﴿لقد جاءك الحق﴾ الذى لا يحيد عنه ولا ريب في حقيقته ﴿من ربك﴾ وظهر ذلك بالآيات القاطعة التى لا يحوم حولها شائبة الارتياب وفي التعرض لعنوان الربوبية مع الاضافة الى ضميره عليه السلام من التشریف ما لا يخفى ﴿فلا تكونن من الممترين﴾ بالتزلزل عما أنت عليه من الجزم واليقين ودم على ذلك كما كنت من قبل ﴿ولا تكونن من الذين كذبوا بآيات الله﴾ من باب التهيج والالهاب والمراد به اعلام أن التكذيب من القبح والمحذورية بحيث ينبغي أن ينهى عنه من لا يتصور امكان صدوره عنه فكيف بمن يمكن اتصافه به وفيه قطع لا طاع الكفرة ﴿فتكون﴾ بذلك ﴿من الخاسرين﴾ أنفساً وأعمالاً ﴿ان الذين حققت عليهم﴾ شروع في بيان سر اصرار الكفرة على ما هم عليه من الكفر والضلال أى ثبتت ووجبت بمقتضى المشيئة المبنية على الحكمة البالغة ﴿كلمة ربك﴾ حكمه وقضاؤه بأنهم يموتون على الكفر ويخلدون في النار كقوله تعالى ولكن حق القول منى لأملأن جهنم الى آخره ﴿لا يؤمنون﴾ أبداً اذ لا كذب لكلامه ولا انتقاض لقضائه أى لا يؤمنون ايماناً نافعا واقعاً في أوانه فيندرج فيهم المؤمنون عند معاينة العذاب مثل فرعون باقيا عند الموت فيدخل فيهم المرتدون ﴿ولو جاءتهم كل آية﴾ واضحة المدلول مقبولة لدى العقول لأن سبب ايمانهم وهو تعلق ارادته تعالى به مفقود لكن فقدانه ليس لمنع منه سبحانه مع استحقاقهم له بل لسوء اختيارهم المتفرع على عدم استعدادهم لذلك ﴿حتى يروا العذاب الأليم﴾ كدأب آل فرعون وأضرابهم ﴿فلولا كانت﴾ كلام مستأنف لتقرير ما سبق من استحالة ايمان من حققت عليهم كلمته تعالى لسوء اختيارهم مع تمكّنهم من التدارك فيكون الاستثناء الآتى بيانا لكون قوم يونس عليه السلام بمن لم يحق عليه الكلمة لاهتدائهم الى التدارك في وقته ولو لا بمعنى هلا وقرىء كذلك أى فهلا كانت ﴿قرية﴾ من القرى المهلكة ﴿آمنت﴾ قبل معاينة العذاب ولم تؤخر ايمانها الى حين معاينته كما فعل فرعون وقومه ﴿ففنعها ايمانها﴾ بأن يقبله الله تعالى منها ويكشف بسببه العذاب عنها ﴿الا قوم يونس﴾ استثناء منقطع أى لكن قوم يونس ﴿لما آمنوا﴾ أول مارأوا أماراة العذاب ولم يؤخروا الى حلوله ﴿كشفنا عنهم عذاب الخزي في الحياة الدنيا﴾ بعدما أظلمهم وكاد يحل بهم ويجوز أن تكون الجملة في معنى النفي كما يفصح عنه حرف التحضيض فيكون الاستثناء متصلاً اذ المراد بالقرى أهاليها كأنه قيل ما آمنت طائفة من الامم العاصية فنفعهم ايمانهم الا قوم يونس عليه السلام فيكون قوله تعالى لما آمنوا استثناء لبيان نفع ايمانهم ويؤيده قراءة الرفع على البدلية ﴿ومتعنهم﴾ بمتاع الدنيا بعد كشف العذاب عنهم ﴿الى حين﴾ مقدر لهم في علم الله سبحانه . روى أن يونس عليه السلام بعث الى نينوى من أرض الموصل فكذبوه فذهب عنهم مغضباً فلما فقدوه خافوا نزول العذاب فلبسوا المسوح وعجوا أربعين ليلة وقيل قال لهم يونس عليه السلام أجلكم أربعون ليلة فقالوا ان رأينا أسباب الهلاك آمنا بك فلها مضت خمس وثلاثون أغامت السماء غيماً

أسود هائلا يدخن دخانا شديدا ثم يهبط حتى يغشى مدينتهم ويسود سطوحهم فلبسوا المسوح وبرزوا الى الصعيد بأنفسهم ونساءهم وصديانهم ودوابهم وفرقوا بين النساء والصبيان وبين الدواب وأولادها فخن بعضها الى بعض وعلت الاصوات والعجيج وأظهروا الايمان والتوبة وتضرعوا الى الله تعالى فرحمهم وكشف عنهم وكان ذلك يوم عاشوراء يوم الجمعة وعن ابن مسعود رضى الله عنه بلغ من توبتهم أن ترادوا المظالم حتى ان الرجل كان يقتلع الحجر وقد وضع عليه أساس بنائه فيرده الى صاحبه وقيل خرجوا الى شيخ من بقية علمائهم فقالوا قد نزل بنا العذاب فما ترى فقال لهم قولوا يا حي حين لاحي ويا حي الموتي ويا حي لا اله الا أنت فقالوها فكشف عنهم وعن الفضيل بن عياض قالوا ان ذنوبنا قد عظمت وجلت وأنت أعظم منها وأجل افعل بنا ما أنت أهله ولا تفعل بنا ما نحن أهله ﴿ولو شاء ربك لآمن من في الارض﴾ تحقيق لدوران ايمان كافة المكلفين وجودا وعدما على قطب مشيئته تعالى مطلقا اثر بيان تبعية كفر الكفرة لكلمته ومفعول المشيئة محذوف لوجود ما يقتضيه من وقوعها شرطا وكون مفعولها مضمون الجزاء وأن لا يكون في تعلقها به غرابة كما هو المشهور أى لو شاء سبحانه ايمان من في الارض من الثقلين لآمن ﴿كلهم﴾ بحيث لا يشذ عنهم أحد ﴿جميعا﴾ مجتمعين على الايمان لا يختلِفون فيه لكنه لا يشاء الكونه مخالفا للحكمة التي عليها بني أساس التكوين والتشريع وفيه دلالة على أن من شاء الله تعالى ايمانه يؤمن لا محالة ﴿أفأنت تكره الناس﴾ على ما لم يشأ الله منهم حسبما ينبى عنه حرف الامتناع في الشرطية والفاء للعطف على مقدر ينسحب عليه الكلام كأنه قيل أربك لا يشاء ذلك فأنت تكرههم ﴿حتى يكونوا مؤمنين﴾ فيكون الانكار متوجها الى ترتيب الاكراه المذكور على عدم مشيئته تعالى ويجوز أن تكون الفاء لترتيب الانكار على عدم مشيئته تعالى بناء على أن الهزمة متأخرة في الاعتبار وانما قدمت لاقتضاءها الصدارة كما هو رأى الجمهور وأيا ما كان فالمشيئة على اطلاقها اذ لا فائدة بل لا وجه لاعتبار عدم مشيئة الاجزاء خاصة في انكار الترتيب عليه أو ترتيب الانكار عليه وفي ايلاء الاسم حرف الاستفهام ايدان بأن الاكراه أمر ممكن لكن الشأن في المكروه من هو وما هو الا هو وحده لا يشارك فيه لأنه القادر على أن يفعل في قلوبهم ما يضطرهم الى الايمان وذلك غير مستطاع للبشر وفيه ايدان باعتبار الاجزاء في المشيئة كما أشير اليه ﴿وما كان لنفس﴾ بيان لتبعية ايمان النفوس المؤمنة لمشيئته تعالى وجودا بعد بيان الدوران الكلي عليها وجودا وعدما أى ماصح وما استقام لنفس من النفوس التي علم الله تعالى أنها تؤمن ﴿أن تؤمن الا باذن الله﴾ أى بتسهيله ومنحه للالطاف وانما خصت النفس بمن ذكر ولم يجعل من قبيل قوله تعالى وما كان لنفس أن تموت الا باذن الله لان الاستثناء مفرغ من أعم الاحوال أى ما كان لنفس أن تؤمن في حال من أحوالها الاحال كونها ملابسة باذنه تعالى فلا بد من كون الايمان بما يؤل اليه حالها كما أن الموت مآل لكل نفس بحيث لا يحصى لها عنه فلا بد من تخصيص النفس بمن ذكر فان النفوس التي علم الله أنها لا تؤمن ليس لها حال تؤمن فيها حتى يستثنى تلك الحال من غيرها ﴿ويجعل الرجس﴾ أى الكفر بقريئة ما قبله عبر عنه بالرجس الذي هو عبارة عن القبيح المستقدر المستكره لكونه علما في القبح والاستكره وقيل هو العذاب أو الخذلان المؤدى اليه وقرى بنون العظمة وقرى بالزأى أى يجعل الكفر وبيقيه ﴿على الذين لا يعقلون﴾ لا يستعملون عقولهم بالنظر في الحجج والآيات أو لا يعقلون دلائله وأحكامه لما على قلوبهم من الطبع فلا يحصل لهم الهداية التي عبر عنها بالاذن فيعقون مغمورين بقبائح الكفر والضلال أو مقهورين بالعذاب والنكال والجملة معطوفة على مقدر ينسحب عليه النظم الكريم كأنه قيل فيأذن لهم بمنح اللطاف ويجعل الخ ﴿قل﴾ مخاطبا لأهل مكة بعثا لهم على التدبر في ملكوت السموات والارض وما فيهما من تعاجيب الآيات الانفسية والافاقية ليتضح لك أنهم من الذين

لا يعقلون وحقت عليهم الكلمة ﴿انظروا﴾ أى تفكروا وقرىء بنقل حركة الهمزة الى لام قل ﴿ماذا فى السموات والارض﴾ أى أى شئ بديع فيهما من عجائب صنعه الدالة على وحدته وكمال قدرته على أن ماذا جعل بالتركيب اسما واحدا مغلبا فيه الاستفهام على اسم الإشارة فهو مبتدأ خبره الظرف ويجوز أن يكون مامبتدأ وذا بمعنى الذى والظرف صلته والجملة خبر للمبتدأ وعلى التقديرين فالمبتدأ والخبر فى محل النصب باسقاط الخافض وفعل النظر معلق بالاستفهام ﴿وما تغنى﴾ أى ما تنفع وقرىء بالتذكير ﴿الآيات﴾ وهى التى عبر عنها بقوله تعالى ماذا فى السموات والارض ﴿والنذر﴾ جمع نذير على أنه فاعل بمعنى منذر أو على أنه مصدر أى لا تنفع الآيات والرسل المندرون أو الانذارات ﴿عن قوم لا يؤمنون﴾ فى علم الله تعالى وحكمه فما نافية والجملة اماحالية أو اعتراضية ويجوز كون ما استفهامية انكارية فى موضع النصب على المصدرية أى أى اغناء تغنى الخ فالجملة حينئذ اعتراضية ﴿فهل ينتظرون﴾ أى مشركو مكة وأضرابهم ﴿الامثل أيام الذين خلوا﴾ أى الايام مثل أيام الذين خلوا ﴿من قبلهم﴾ من مشركى الامم الماضية أى مثل وقائعهم ونزول بأس الله بهم اذ لا يستحقون غيره من قوهم أيام العرب لوقائعها ﴿قل﴾ تهديدا لهم ﴿فاتظروا﴾ ما هو عاقبتكم ﴿انى معكم من المنتظرين﴾ لذلك ﴿ثم ننجى رسلنا﴾ بالتشديد وقرىء بالتخفيف وهو عطف على مقدير يدل عليه قوله مثل أيام الذين خلوا وما بينهما اعتراض جىء به تسارعة الى التهديد ومبالغة فى تشديد الوعيد كأنه قيل أهلكنا الامم ثم ننجى رسلنا المرسله اليهم ﴿والذين آمنوا﴾ وصيغة الاستقبال لحكاية الاحوال الماضية لتحويل أمرها باستحضار صورها وتأخير حكاية التنجية عن حكاية الاهلاك على عكس ما فى قوله تعالى فنجيناه ومن معه فى الفلك الخ ونظائره الواردة فى مواقع عديدة ليتصل به قوله عز وجل ﴿كذلك﴾ أى مثل ذلك الانجاء ﴿حقا علينا﴾ اعتراض بين العامل والمعمول أى حق ذلك حقا وقيل بدل من المحذوف الذى ناب عنه كذلك أى انجاء مثل ذلك حقا والكاف متعلقة بقوله تعالى ﴿ننجى المؤمنين﴾ أى من كل شدة وعذاب والجملة تذييل لما قبلها مقرر لمضمونه والمراد بالمؤمنين اما الجنس المتناول للرسل عليهم السلام والاتباع واما الاتباع فقط وانما لم يذكر انجاء الرسل ايدانا لعدم الحاجة اليه وأيا ما كان ففيه تنبيه على أن مدار النجاة هو الايمان ﴿قل﴾ لجمهور المشركين ﴿يا أيها الناس﴾ أو اثر الخطاب باسم الجنس مصدرا بحرف التنبيه تعميما للتبليغ واظهارا لكمال العناية بشأن ما بلغ اليهم ﴿ان كنتم فى شك من دىنى﴾ الذى أتعب الله عز وجل به وأدعوك اليه ولم تعلموا ما هو وماصفته ﴿فلا أعبد الذين تعبدون من دون الله﴾ فى وقت من الاوقات ﴿ولكن أعبد الله الذى يتوفاكم﴾ ثم يفعل بكم ما يفعل من فون العذاب أى فاعلموا أنه تخصيص العباد به ورفض عبادة ماسواه من الاصنام وغيرها عما تعبدونه جهلا وتقديس ترك عبادة الغير على عبادته تعالى لتقدم التخلية على التحلية كفى كلمة التوحيد وللإيدان بالمخالفة من أول الأمر أو ان كنتم فى شك من صحة دىنى وسداده فاعلموا أن خلاصته اخلاص العباد لمن بيده الایجاد والاعدام دون ما هو بمعزل منهما من الاصنام فاعرضوها على عقولكم وأجبلوا فيها أفكاركم وانظروا فيها بعين الانصاف لتعلموا أنه حق لا ريب فيه وفى تخصيص التوفى بالذكر متعلقا بهم مالا يخفى من التهديد والتعبير عما هم فيه بالشك مع كونهم قاطعين بعدم الصحة للإيدان بأن أقصى ما يمكن عروضه للعقل فى هذا الباب هو الشك فى صحته وأما القطع بعدمها فما لا سبيل اليه أو ان كنتم فى شك من ثباتى على الدين فاعلموا أنى لا تركه أبدا ﴿وأمرت أن أكون من المؤمنين﴾ بمادل عليه العقل ونطق به الوحي وهو تصريح بأن ما هو عليه من دين التوحيد ليس بطريق العقل الصرف بل بالامداد السماوى والتوفيق الالهى وحذف حرف الجر من أن يجوز أن يكون من باب الحذف المطرد مع أن وأن وأن يكون خاصا بفعل الأمر كما فى قوله

أمرتك الخير فافعل ما أمرت به ﴿وأن أقم وجهك للدين﴾ عطف على أن أكون خلا أن صلة أن محكية بصيغة الامر ولا ضير في ذلك لأن مناط جواز وصلها بصيغ الافعال دلالتها على المصدر وذلك لا يختلف بالخبرية والطلبية وجوب كون الصلة خبرية في الموصول الاسمي انما هو للتوصل الى وصف المعارف بالجل وهي لا توصف الا بالجل الخبرية وليس الموصول الحرفي كذلك أي وأمرت بالاستقامة في الدين والاستبداد فيه بأداء المأمور به والانتها عن المنهى عنه أو باستقبال القبلة في الصلاة وعدم الالتفات الى اليمين والشمال ﴿حيفا﴾ حال من الدين أو الوجه أي مائلا عن الاديان الباطلة ﴿ولا تكونن من المشركين﴾ عطف على أقم داخل تحت الامر أي لا تكونن منهم اعتقادا ولا عملا وقوله عز وعلا ﴿ولا تدع﴾ عطف على قوله تعالى قل يا أيها الناس غير داخل تحت الامر وقيل على ما قبله من النهي والوجه هو الاول لأن ما بعده من الجمل الى آخر الآيتين متسقة لا يمكن فصل بعضها عن بعض كما ترى ولا وجه لادراج الكل تحت الامر وهو تأكيد للنهي المذكور وتفصيل لما أجمل فيه اظهار الكمال العناية بالامر وكشفا عن وجه بطلان ما عليه المشركون أي لا تدع ﴿من دون الله﴾ استقلا لا ولا اشتراكا ﴿مالا ينفعك﴾ اذا دعوته بدفع مكروه أو جلب محبوب ﴿ولا يضرك﴾ اذا تركته بسلب المحبوب دفعا أو رفعا أو بايقاع المكروه وتقديم النفع على الضرر غنى عن بيان السبب ﴿فان فعلت﴾ أي ما نهيت عنه من دعاء مالا ينفع ولا يضركني به عنه تنويعا لشأنه عليه السلام وتنويعا على رفعة مكانه من أن ينسب اليه عبادة غير الله سبحانه ولو في ضمن الجملة الشرطية ﴿فانك اذا من الظالمين﴾ جزاء للشرط وجواب لسؤال من يسأل عن تبعة ما نهى عنه ﴿وان يمسك الله بضر﴾ تقرير لما أورد في حيز الصلة من سلب النفع من الاصنام وتصوير لاختصاصه به سبحانه ﴿فلا كاشف له﴾ عنك كائن من كان وما كان ﴿الا هو﴾ وحده فيثبت عدم كشف الاصنام بالطريق البرهاني وهو بيان لعدم النفع برفع المكروه المستلزم لعدم النفع بجلب المحبوب استلزاما ظاهرا فان رفع المكروه أدنى مراتب النفع فاذا اتقى اتقى النفع بالكلية ﴿وان يردك بخير﴾ تحقيق لسلب الضرر الوارد في حيز الصلة أي ان يرد أن يصيبك بخير ﴿فلا راد لفضله﴾ الذي من جملة ما أراذك به من الخير فهو دليل على جواب الشرط لانفس الجواب وفيه ايدان بأن فيضان الخير منه تعالى بطريق التفضل من غير استحقاق عليه سبحانه أي لا أحد يقدر على رده كائنا ما كان فيدخل فيه الاصنام دخولا أوليا وهو بيان لعدم ضررها بدفع المحبوب قبل وقوعه المستلزم لعدم ضررها برفعه أو بايقاع المكروه استلزاما جليا ولعل ذكر الارادة مع الخير والمس مع الضرر مع تلازم الامرين للايدان بأن الخير مراد بالذات وأن الضرر انما يمس من يمس لما يوجب من الدواعي الخارجية لا بالقصد الأولي أو أريد معنى الفعلين في كل من الضر والخير وأنه لا راد لما يريد منهما ولا مزيل لما يصيب به منهما فأوجز الكلام بأن ذكر في أحدهما المس وفي الآخر الارادة ليدل بما ذكر في كل جانب على ما ترك في الجانب الآخر على أنه قد صرح بالاصابة حيث قيل ﴿يصيب به﴾ اظهار الكمال العناية بجانب الخير كما ينبغي عنه ترك الاستثناء فيه أي يصيب بفضله الواسع المستظم لما أراذك به من الخير وجعل الفضل عبارة عن ذلك الخير بعينه على أن يكون من باب وضع المظهر في موضع المضمحل لما ذكر من الفائدة بأباه قوله عز وجل ﴿من يشاء من عباده﴾ فان ذلك ينادي بعموم الفضل وقوله عز قائلنا ﴿وهو الغفور الرحيم﴾ تذييل لقوله تعالى يصيب به الخ مقرر لمضمونه والكل تذييل للشرطية الاخيرة محقق لمضمونها ﴿قل﴾ مخاطبا لا ولئك الكفرة بعدما بلغتهم ما أوحى اليك ﴿يا أيها الناس قد جاءكم الحق من ربكم﴾ وهو القرآن العظيم المشتغل على محاسن الأحكام التي من جملتها ما أمر آفا من أصول الدين واطلعت على ما في تضاعيفه من البينات والهدى ولم يبق لكم عذر ﴿فن اهتدى﴾ بالايمان به والعمل بما في

مطاويه ﴿فانما يهتدى لنفسه﴾ أى منفعة اهتدائه لها خاصة ﴿ومن ضل﴾ بالكفر به والاعراض عنه ﴿فانما يضل عليها﴾ أى فوبال الضلال مقصور عليها والمراد تنزيه ساحة الرسالة عن شائبة غرض عائد اليه عليه السلام من جلب نفع أو دفع ضرر كما يلوح به اسناد المجيء الى الحق من غير اشعار بكون ذلك بواسطته ﴿وما أنا عليكم بوكيل﴾ بحفيظ مؤول الى أمركم وانما أنا بشير ونذير ﴿واتبع﴾ اعتقاداً وعملاً وتبليغاً ﴿ما يوحى اليك﴾ على نهج التجدد والاستمرار من الحق المذكور المتأكد يوماً فيوماً وفى التعبير عن بلوغه اليهم بالمجيء واليه عليه السلام بالوحى تنبيه على ما بين المرتبتين من التناهى ﴿واصبر﴾ على ما يعتريك من مشاق التبليغ ﴿حتى يحكم الله﴾ بالنصرة عليهم أو بالامر بالقتال ﴿وهو خير الحاكمين﴾ اذ لا يمكن الخطأ فى حكمه لا اطلاعه على السرائر اطلاعه على الظواهر . عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة يونس أعطى له من الأجر عشر حسنات بعدد من صدق يونس وكذب به وبعدد من غرق مع فرعون والحمد لله وحده

﴿تم الجزء الثانى من تفسير العلامة أبى السعود ويلىه الجزء الثالث أوله سورة هود عليه السلام﴾

- ٢ ﴿سورة المائدة﴾
- ١٠ تفسير قوله تعالى (ولقد أخذ الله ميثاق بني اسرائيل)
- ١٩ تفسير قوله تعالى (واتل عليهم نبأ ابني آدم بالحق)
- ٢٦ تفسير قوله تعالى (يا أيها الرسول لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر)
- ٣٥ تفسير قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء)
- ٤٥ تفسير قوله تعالى (يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك)
- ٥٢ ﴿الجزء السابع﴾
- ٥٢ تفسير قوله تعالى (لتجدن أشد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود والذين أشركوا)
- ٦١ تفسير قوله تعالى (جعل الله الكعبة البيت الحرام قياماً للناس)
- ٦٩ تفسير قوله تعالى (يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجبتم)
- ٧٧ ﴿سورة الأنعام﴾
- ٨٦ تفسير قوله تعالى (وله ما سكن في الليل والنهار وهو السميع العليم)
- ٩٦ تفسير قوله تعالى (انما يستجيب الذين يسمعون والموتى يبغثهم الله)
- ١٠٦ تفسير قوله تعالى (وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو)
- ١١١ تفسير قوله تعالى (واذا قال ابراهيم لآبيه آزر أتتخذ أصناماً آلهة)
- ١٢١ تفسير قوله تعالى (ان الله فائق الحب والنوى)
- ١٢٨ ﴿الجزء الثامن﴾
- ١٢٨ تفسير قوله تعالى (ولو أننا نزلنا إليهم الملائكة)
- ١٣٦ تفسير قوله تعالى (لهم دار السلام عند ربهم وهو وليهم بما كانوا يعملون)
- ١٤١ تفسير قوله تعالى (وهو الذي أنشأ جنات معروشات وغير معروشات)
- ١٤٥ تفسير قوله تعالى (قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم أن لا تشركو به شيئاً)
- ١٥٣ ﴿سورة الأعراف﴾
- ١٦٤ تفسير قوله تعالى (يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد وكلوا واشربوا ولا تسرفوا)
- ١٦٨ تفسير قوله تعالى (واذا صرفت أبصارهم تلقاء أصحاب النار قالوا ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين)
- ١٧٢ تفسير قوله تعالى (والى عاد أخاهم هوداً قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره)
- ١٨٠ ﴿الجزء التاسع﴾
- ١٨٠ تفسير قوله تعالى (قال الملأ الذين استكبروا من قومه لنخر جنك يا شعيب والذين آمنوا معك من قريتنا)
- ١٨٩ تفسير قوله تعالى (وأوحينا الى موسى أن ألق عصاك فإذا هي تلقف ما يأفكون)
- ١٩٤ تفسير قوله تعالى (وواعدنا موسى ثلاثين ليلة وأتممناها بعشر فتم ميقات ربه أربعين ليلة)
- ٢٠٠ تفسير قوله تعالى (واكتب لنا في هذه الدنيا حسنة وفي الآخرة أناهدنا إليك)

صحيحة

- ٢٠٨ تفسير قوله تعالى (واذ تتقنا الجبل فوقهم كأنه ظلة وظنوا أنه واقع بهم خذوا ما آتيناكم بقوة واذكروا ما فيه)
- ٢١٨ تفسير قوله تعالى (هو الذى خلقكم من نفس واحدة وجعل منها زوجها ليسكن اليها)
- ٢٢٤ ﴿سورة الانفال﴾
- ٢٣٤ تفسير قوله تعالى (ان شر الدواب عند الله الصم البكم الذين لا يعقلون)
- ٢٣٨ ————— الجزء العاشر —————
- ٢٣٨ تفسير قوله تعالى (واعلموا انما غنمتم من شئ فان الله خمسة وللرسول ولذى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل)
- ٢٤٦ تفسير قوله تعالى (وان جنحوا للسلم فاجنح لها وتوكل على الله انه هو السميع العليم)
- ٤٥٠ ﴿سورة براءة﴾
- ٢٦٠ تفسير قوله تعالى (أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله واليوم الآخر وجاهد فى سبيل الله)
- ٢٦٨ تفسير قوله تعالى (ان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا فى كتاب الله يوم خلق السموات والارض منها أربعة حرم)
- ٢٧٣ تفسير قوله تعالى (ولو أرادوا الخروج لأعدوا له عدة ولكن كره الله انبعاثهم فبطهم)
- ٢٧٧ تفسير قوله تعالى (انما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفى الرقاب والغارمين وفى سبيل الله وابن السبيل)
- ٢٨٤ تفسير قوله تعالى (ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن ولنكونن من الصالحين)
- ٢٨٩ ————— الجزء الحادى عشر —————
- ٢٨٩ تفسير قوله تعالى (انما السبيل على الذين يستأذنونك وهم أغنياء رضوا بأن يكونوا مع الخوالف)
- ٢٩٨ تفسير قوله تعالى (ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة)
- ٣٠٥ ﴿سورة يونس عليه السلام﴾
- ٣١٧ تفسير قوله تعالى (ويعبدون من دون الله مالا يضرهم ولا ينفعهم)
- ٣٢٤ تفسير قوله تعالى (قل من يرزقكم من السماء والارض أمن يملك السمع والأبصار)
- ٣٣٣ تفسير قوله تعالى (ويستنبئونك أحق هو قل إى وربى انه لحق وما أتم بمعجزين)
- ٣٤١ تفسير قوله تعالى (واتل عليهم نبأ نوح اذ قال لقومه يا قوم ان كان كبر عليكم مقامى وتذكيرى بآيات الله فعلى الله توكلت)
- ٣٤٧ تفسير قوله تعالى (وجاوزنا بنى اسرائيل البحر فأتبعهم فرعون وجنوده بغيا وعدوا)

﴿تم فهرس الجزء الثاني من تفسير أبي السعود﴾

5.9

10.0

12.1

تفسير السجدة

محمد سعيد أحمد

المسمى

م

أرشاد العقل السليم إلى مزايا القرآن الكريم

لخاتمة المحققين وإمام المدققين قاضي القضاة أبي السعود محمد بن محمد العبادي

ولد رحمه الله تعالى سنة ٨٩٦ هجرية وتوفي سنة ٩٥١

المجلد الثالث

صححت هذه الطبعة بمعرفة بعض أفاضل العلماء وقوبلت على عدة نسخ
وقرئت في المرة الأخيرة على حضرة صاحب الفضيلة الأستاذ الكبير

الشيخ حسن محمد المسعودي

المدرس بالقسم العالي بالأزهر

التمام

محمد محمد عبد اللطيف

صاحب المكتبة الحسينية بصرى

بالأزهر الشريف بمصر

الطبعة الأولى

سنة ١٣٤٧ هجرية — سنة ١٩٢٨ ميلادية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة هود عليه السلام

(مكية وهي مائة وثلاث وعشرون آية)

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿الر﴾ محله الرفع على أنه خبر لمبتدا محذوف وقيل على أنه مبتدأ والاول هو الاظهر كما أشير اليه في سورة يونس أو النصب بتقدير فعل يناسب المقام نحو اذكر أو اقرأ على تقدير كونه اسما للسورة على ما عليه اطلاق الاكثر أو لا محل له من الاعراب مسرود على نمط التعديد حسبا فصل في أخواته وقوله تعالى ﴿كتاب﴾ خبر له على الوجه الثاني ولمبتدا محذوف على الوجه الباقي ﴿أحكمت آياته﴾ نظمت نظما متقنا لا يعتريه خلل بوجه من الوجوه أو جعلت حكمة لانطوائها على جلائل الحكم البالغة ودقائقها أو منعت من النسخ بمعنى التغير مطلقا أو أيدت بالحجج القاطعة الدالة على كونها من عند الله عز وجل أو على ثبوت مدلولاتها فالمراد بالآيات جميعها أو على حقيقة ما تشتمل عليه من الاحكام الشرعية فالمراد بها بعضها المشتمل عليها كما اذا فسر الاحكام بالمنع من النسخ بمعنى تبديل الحكم الشرعي خاصة وأما تفسيره بالمنع من الفساد أخذنا من قولهم أحكمت الدابة اذا وضعت عليها الحكمة لتنميتها من الجراح ففيه إيهام مالا يكاد يليق بشأن الآيات الكريمة من التداعي الى الفساد لولا المانع وفي اسناد الاحكام على الوجوه المذكورة الى آيات الكتاب دون نفسه لاسيما على الوجوه الشاملة لكل آية آية منه من حسن الموقع والدلالة على كونه في أقصى غاية منه مالا يخفى ﴿ثم فصلت﴾ أي جعلت فصولا من الاحكام والدلائل والمواعظ والقصص أو فصل فيها مهمات العباد في المعاش والمعاد على الاسناد المجازي والتفسير بجعلها آية آية لا يساعده المقام لان ذلك من الاوصاف الاولية فلا يناسب عطفه على احكامها بكلمة التراخي وأما المعنيان الاولان فهما وان كانا مع الاحكام زمانا حيث لم تزل الآيات محكمة مفصلة لا أنها أحكمت أو فصلت بعد أن لم تكن كذلك اذ الفعلان من قبيل قولهم سبحان من صغر البعوض وكبر الفيل الا أنهما حيث كانا من صفات الآيات باعتبار نسبة بعضها الى بعض على وجه يستتبع احكاما مخصوصة وآثارا معتدأ بها وبملاحظة مصالح العباد ناسب أن يشار الى تراخي رتبتهما عن رتبة الاحكام وان حمل جعلها آية آية على معنى تفريق بعضها عن بعض يكون من هذا القبيل الا أنه ليس في مثابته في استتباع ما يستتبعه من الاحكام والآثار أو فرقت في التنزيل منجمة بحسب المصالح فان أريد تنزيلها المنجم بالفعل فالتراخي زمانى وان أريد جعلها في نفسها بحيث يكون نزولها منجما حسما تقتضيه الحكمة والمصلحة فهو رتبى لان ذلك وصف لازم لها حقيق بأن يرتب على وصف احكامها وقرىء أحكمت آياته ثم فصلت على صيغة التكلم وعن عكرمة والضحاك ثم فصلت أى فرقت بين الحق والباطل ﴿من لدن حكيم خبير﴾ صفة للكتاب وصف بها بعدما وصف باحكام آياته وتفصيلها الدالين على علو رتبته من حيث الذات ابانة للجلالة شأنه من حيث الاضافة أو خبر بعد خبر للمبتدا المذكور أو المحذوف أو صلة للفعلين وفي بناءهما للمفعول ثم ايراد الفاعل بعنوان الحكمة البالغة والاحاطة بجلالها ودقائقها منكرا بالتنكير التفخيمي وربطهما به لاعلى النهج المعهود في اسناد الافاعيل الى فواعلها مع رعاية حسن الطباق من الجزالة والدلالة على نفاختها وكونهما على أكمل ما يكون

مالا يكتنه كنهه ﴿الأتعبوا الا الله﴾ مفعول له حذف عنه اللام مع فقدان الشرط أعنى كونه فعلا لفاعل الفعل المعلل جريا على سنن القياس المطرد في حذف حرف الجر مع أن المصدرية كانه قيل كتاب أحكمت آياته ثم فصلت لئلا تعبوا الا الله أى لتتركوا عبادة غير الله عز وجل وتمحضوا في عبادته فان الاحكام والتفصيل على مافصل من المعانى مما يدعوه الى الايمان والتوحيد وما يتفرع عليه من الطاعات قاطبة وقيل أن مفسرة لما في التفصيل من معنى القول أى قيل لا تعبوا الا الله ﴿اننى لكم منه﴾ من جهة الله تعالى ﴿نذير﴾ أنذركم عذابه ان لم تتركوا ما أتمم عليه من الكفر وعبادة غير الله تعالى ﴿وبشير﴾ أبشركم بثوابه ان آتمم به وتمحضتم في عبادته ولما ذكر شئون الكتاب من احكام آياته وتفصيلها وكون ذلك من قبل الله تعالى وأورد معظم ما نظم في سلك الغاية والأمر من التوحيد وترك الاشراك وسط بينه وبين قريبه أعنى الاستغفار والتوبة ذكر أن من نزل عليه ذلك الكتاب مرسل من عند الله تعالى لتبليغ أحكامه وترشيحها بالمؤيدات من الوعد والوعيد للايدان بأن التوحيد في أقصى مراتب الأهمية حتى أفرد بالذكر وأيد ايجابه بالخطاب غب الكتاب مع تلويح بأنه كما لا يتحقق في نفسه الامقارنا للحكم برسالته عليه السلام كذلك في الذكر لا ينفك أحدهما عن الآخر وقدر وعى في سوق الخطاب بتقديم الانذار على التبشير ماروعى في الكتاب من تقديم النفي على الاثبات والتخيلة على التحلية ليتجاوب أطراف الكلام ويجوز أن يكون قوله تعالى ألا تعبوا الا الله كلاما منقطعا عما قبله واردا على لسانه عليه السلام اغراء لهم على اختصاصه تعالى بالعبادة كانه عليه السلام قال ترك عبادة غير الله أى الرموه على معنى اتركوا عبادة غير الله تركا مستمرا اننى لكم من جهة الله تعالى نذير وبشير أى نذير أنذركم من عقابه على تقدير استمراركم على الكفر وبشير أبشركم بثوابه على تقدير ترككم له وتوحيدكم ولما سبق اليهم حديث التوحيد وأكد ذلك بخطاب الرسول صلى الله عليه وسلم على وجه الانذار والتبشير شرع في ذكر ما هو من تيماته على وجه يتضمن تفصيل ما أجمل في وصف التبشير والنذير فقل ﴿وأن استغفروا ربكم﴾ وهو معطوف على أن لا تعبوا على ما ذكر من الوجهين فعلى الاول أن مصدرية لجواز كون صلتها أمرا أو نهيا كما في قوله تعالى وأن أقم وجهك للدين حنيفا لأن مدار جواز كونها فعلا إنما هو دلالة على المصدر وهو موجود فيهما وجوب كونها خبرية في صلة الموصول الاسمي إنما هو للتوصل الى وصف المعارف بالجل وهي لا توصف بها الا اذا كانت خبرية وأما الموصول الحر في ليس كذلك ولما كان الخبر والانشاء في الدلالة على المصدر سواء ساغ وقوع الأمر والنهى صلة حسبما ساغ وقوع الفعل فيتجرد عند ذلك عن معنى الأمر والنهى نحو تجرد الصلة الفعلية عن معنى المضى والاستقبال ﴿ثم توبوا اليه﴾ عطف على استغفروا والكلام فيه كالكلام فيه والمعنى فعل مافعل من الاحكام والتفصيل لتخصوا الله تعالى بالعبادة وتطلبوا منه ستر ما فرط منكم من الشرك ثم ترجعوا اليه بالطاعة أو تستمروا على ما أتمم عليه من التوحيد والاستغفار أو تستغفروا من الشرك وتوبوا من المعاصي وعلى الثانى أن مفسرة أى قيل في أثناء تفصيل الآيات لا تعبوا الا الله واستغفروه ثم توبوا اليه والتعرض لوصف الربوبية تلقين المخاطبين وارشادهم الى طريق الابتهاال في السؤال وترشيح لما يعقبه من التمتع وايتاء الفضل بقوله تعالى ﴿يمتعكم متاعا حسنا﴾ أى تمتعوا واتصبا به على أنه مصدر حذف منه الزوائد كقوله تعالى أنبتكم من الأرض نباتا أو على أنه مفعول به وهو اسم لما يتمتع به من منافع الدنيا من الأموال والبنين وغير ذلك والمعنى يعشكم عيشا مرضيا لا يفوتكم فيه شئ مما تشتهون ولا ينغصه شئ من المسكدرات ﴿الى أجل مسمى﴾ مقدر عند الله عز وجل وهو آخر أعماركم ولما كان ذلك غاية لا يطمح وراءها طامح جرى التمتع اليها مجرى التأيد عادة أو لا يهلككم بعذاب الاستئصال ﴿ويؤت كل ذى فضل﴾ فى الطاعة والعمل ﴿فضله﴾ جزاء فضله افاض الدنيا أو فى الآخرة

وهذه تكملة لما أجمل من التمتع الى أجل مسمى وتبيين لما عسى يعسر فهم حكمته من بعض ما يتفق في الدنيا من تفاوت الحال بين العاملين قرب انسان له فضل طاعة وعمل لا يتمتع في الدنيا أكثر مما متع آخر دونه في الفضل وربما يكون المفضل أكثر تمتعاً فليل ويعطى كل فاضل جزاء فضله اما في الدنيا كما يتفق في بعض المواد واما في الآخرة وذلك مما لا مرد له وهذا ضرب تفصيل لما أجمل فيما سبق من البشارة ثم شرع في الانذار فليل «وان تولوا» أي تتولوا عما ألقى إليكم من التوحيد والاستغفار والتوبة وانما أخر عن البشارة جرياً على سنن تقدم الرحمة على الغضب أو لأن العذاب قد علق بالتولي عما ذكر من التوحيد والاستغفار والتوبة وذلك يستدعي سابقة ذكره وقرئ «تولوا من ولي» فإني أخاف عليكم» بموجب الشفقة والرأفة أو أتوقع «عذاب يوم كبير» هو يوم القيامة وصف بالكبر كما وصف بالعظم في قوله تعالى ألا يظن أولئك أنهم مبعوثون ليوم عظيم اما لكونه كذلك في نفسه أو وصف بوصف ما يكون فيه كما وصف بالثقل في قوله تعالى ثقلت في السموات والأرض وقيل يوم الشدائد وقد ابتلوا بقحط أكلوا فيه الجيف وأياماً كان في إضافة العذاب اليه تهويل وتفظيع له «الى الله مرجعكم» رجوعكم بالموت ثم البعث للجزاء في مثل ذلك اليوم لا الى غيره «وهو على كل شيء قدير» فيندرج في تلك الكلية قدرته على اتمامكم وجزائكم فيعذبكم بأفانين العذاب وهو تقرير لما سلف من كبر اليوم وتعليل للخوف ولما ألقى اليهم فحوى الكتاب على لسان النبي صلى الله عليه وسلم وسبق اليهم ما ينبغي أن يساق من الترغيب والترهيب وقع في ذهن السامع أنهم بعدما سمعوا مثل هذا المقال الذي تخر له صم الجبال هل قابلوه بالاقبال أم تبادوا فيما كانوا عليه من الاعراض والضلال فليل مصدراً بكلمة التنبيه اشعاراً بأن ما يعقبا من هنتهم أمر يجب أن يفهم ويتعجب منه «ألا أنهم يثنون صدورهم» يزورون عن الحق وينحرفون عنه أي يستمرون على ما كانوا عليه من التولي والاعراض لأن من أعرض عن شيء ثنى عنه صدره وطوى عنه كشحه وهذا معنى جزل مناسب لما سبق وقد نحا نحوه العلامة الزمخشري ولكن حيث لم يصلح التولي سبياً للاستخفاء في قوله عز وجل «ليستخفوا منه» التجأ الى اضممار الارادة حيث قال ويريدون ليستخفوا من الله تعالى فلا يطلع رسوله والمؤمنين على اعراضهم وجعله في قود المعنى اليه من قبيل الاضممار في قوله تعالى اضرب بعصاك البحر فانفلق أي فضر ب فانفلق ولا يخفى أن انسياق الذهن الى توسط الارادة بين ثنى الصدور وبين الاستخفاء ليس كانسياقه الى توسط الضرب بين الأمر به وبين الانفلاق ولعل الاظهر أن معناه يعطفون صدورهم على ما فيها من الكفر والاعراض عن الحق وعداوة النبي صلى الله عليه وسلم بحيث يكون ذلك مخفياً مستوراً فيها كما تعطف الثياب على ما فيها من الاشياء المستورة وانما لم يذكر ذلك استهجاناً بذكره أو ايماء الى أن ظهوره مغن عن ذكره أو ليذهب ذهن السامع الى كل ما لاخير فيه من الأمور المذكورة فيدخل فيه ما ذكر من توليهم عن الحق الذي ألقى اليهم دخولا أولياً فيثبت يظهر وجه كون ذلك سبياً للاستخفاء ويؤيده ما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما أنها نزلت في الاخنس بن شريق وكان رجلاً حلوا المنطق حسن السياق للحديث يظهر لرسول الله صلى الله عليه وسلم المحبة ويضم في قلبه ما يضادها وقال ابن شداد انها نزلت في بعض المنافقين كان اذا مر برسول الله صلى الله عليه وسلم ثنى صدره وظهره وطأ رأسه وغطى وجهه كيلا يراه النبي صلى الله عليه وسلم فكأنه انما كان يصنع ما يصنع لأنه لو رآه النبي صلى الله عليه وسلم لم يمكنه التخلف عن حضور مجلسه والمصاحبة معه وربما يؤدي ذلك الى ظهور ما في قلبه من الكفر والنفاق وقرئ «يثنون صدورهم بالياء والتاء من اثنوني افعلوا من الثنى كاحلولى من الحلاوة وهو بناء مبالغة وعن ابن عباس رضي الله عنهما لثنوني وقرئ «ثنون وأصله ثنونا من تقوعل من الثن وهو ما هش من الكلاء وضعف يريد مطاوعة صدورهم

للثني كما يثني الهش من النبات أو أراد ضعف إيمانهم ورخاوة قلوبهم وقرئ تثنن من اثنان أفعال منه ثم همز كما قيل
 أياضت وادهأمت وقرئ تثنوى بوزن ترعوى ﴿الآحين يستغشون ثيابهم﴾ أى يتغطون بها للاستخفاء على ما نقل
 عن ابن شدداد أو حين يأوون الى فراشهم ويتدثرون بثيابهم فان ما يقع حينئذ حديث النفس عادة وقيل كان الرجل
 من الكفار يدخل بيته ويرخى ستره ويخفى ظهره ويتغشى بثوبه ويقول هل يعلم الله ما فى قلبى ﴿يعلم مايسرون﴾
 أى يضمرون فى قلوبهم ﴿وما يعلنون﴾ أى يستوى بالنسبة الى عليه المحيط سرهم وعلنهم فكيف يخفى عليه
 ما عسى يظهره وانما قدم السر على العلن نعيان عليهم من أول الأمر ما صنعوا وايدانا باقتضاحهم ووقوع ما يحذرونه
 وتحقيقا للمساواة بين العليين على أبلغ وجه فكان عليه بما يسرونه أقدم منه بما يعلنونه ونظيره قوله تعالى قل ان
 تخفوا ما فى صدوركم أو تبدوه يعلمه الله حيث قدم فيه الاخفاء على الابداء على عكس ما وقع فى قوله تعالى وان
 تبدوا ما فى أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله اذ لم يتعاق باسعار أن المحاسبة بما يخفونه أولى منها بما يبدونه غرض بل
 الأمر بالعكس وأما هنا فقد تعلق باسعار كون تعلق عليه تعالى بما يسرونه أولى منه بما يعلنونه غرض مهم مع كونهما
 على السوية كيف لا وعلمه تعالى بمعلوماته ليس بطريق حصول الصورة بل وجود كل شئ فى نفسه علم بالنسبة اليه
 تعالى وفى هذا المعنى لا يختلف الحال بين الأشياء البارزة والكامنة وأما قوله تعالى وأعلم ما تبدون وما كنتم تكتمون
 فحيث كان واردا بصدد الخطاب مع الملائكة عليهم السلام المنزه مقامهم عن اقتضاء التأكيد والمبالغة فى الاخبار
 باحاطة علمه تعالى بالظاهر والباطن لم يسلك فيه ذلك المسلك مع أنه وقع الغنية عنه بما قبله من قوله عز وجل
 انى أعلم غيب السموات والارض ويجوز أن يكون ذلك باعتبار أن مرتبة السر متقدمة على مرتبة العلن اذ ما من شئ
 يعلن الا وهو أو مباديه قبل ذلك مضمرة فى القلب فتعلق عليه سبحانه بحالته الأولى متقدم على تعلقه بحالته الثانية ﴿انه
 عليم بذات الصدور﴾ تعليل لما سبق وتقريره له واقع موقع الكبرى من القياس وفى صيغة الفعيل وتحلية الصدور
 بلام الاستغراق والتعبير عن الضمائر بعنوان صاحبيتها من البراءة ما لا يصغره الواصفون كأنه قيل انه مبالغ فى الاحاطة
 بمضمرات جميع الناس وأسرارهم الخفية المستكنة فى صدورهم بحيث لا تفارقها أصلا فكيف يخفى عليه ما يسرون وما يعلنون
 ويجوز أن يراد بذات الصدور القلوب من قوله تعالى ولكن تعمى القلوب التى فى الصدور والمعنى أنه عليم بالقلوب
 وأحوالها فلا يخفى عليه سر من أسرارها ﴿وما من دابة فى الأرض الا على الله رزقها﴾ غذاؤها اللائق بها من حيث
 الخلق ومن حيث الايصال اليها بطريق طبيعى أو ارادى لتكفله اياه تفضلا ورحمة وانما جىء به على طريق الوجوب
 اعتبارا لسبق الوعد وتحقيقا لوصوله اليها البتة وحلا للكافرين على الثقة به تعالى والاعراض عن اتعاب النفس فى
 طلبه ﴿ويعلم مستقرها﴾ محل قرارها فى الأصلاب ﴿ومستودعها﴾ موضعها فى الأرحام وما يجرى مجراها من
 البيض ونحوها وانما خص كل من الاسمين بما خص به من المحلين لأن النطفة بالنسبة الى الأصلاب فى حيزها الطبيعى
 ومنشأ الخلق وأما بالنسبة الى الأرحام وما يجرى مجراها فهي مودعة فيها الى وقت معين أو مسكنها من الأرض حين
 وجدت بالفعل ومودعها من المواد والمقارحين كانت بعد بالقوة ولعل تقديم محلها باعتبار حالتها الأخيرة رعاية المناسبة
 بينها وبين عنوان كونها دابة فى الأرض والمعنى ما من دابة فى الأرض الا يرزقها الله تعالى حيث كانت من أما كتبها
 يسوقه اليها ويعلم موادها المتخالفة المتدرجة فى مراتب الاستعدادات المتفاوتة المتطورة فى الأطوار المتباينة ومقارها
 المتنوعة ويفيض عليها فى كل مرتبة ما يليق بها من مبادئ وجودها وكالاتها المتفرعة عليه وقد فسر المستودع بأما كتبها
 فى المات ولا يلائم مقام التكفل بأرزاقها ﴿كل﴾ من الدواب ورزقها ومستقرها ومستودعها ﴿فى كتاب مبين﴾

أى مثبت في اللوح المحفوظ البين لمن ينظر فيه من الملائكة عليهم السلام أو المظهر لما أثبت فيه للناظرين ولما انتهى الأمر الى أنه سبحانه محيط بجميع أحوال ما في الأرض من المخلوقات التي لا تكاد تحصى من مبدأ فطرتها الى منتهاها اقتضى الحال التعرض لمبدأ خلق السموات والأرض والحكمة الداعية الى ذلك فقل ﴿وهو الذى خلق السموات والأرض فى ستة أيام﴾ السموات فى يومين والأرض فى يومين وما عليها من أنواع الحيوانات والنبات وغير ذلك فى يومين حسبما فصل فى سورة حم السجدة ولم يذكر خلق ما فى الأرض لكونه من تتمات خلقها وهو السر فى جعل زمان خلقه تنمة لزمان خلقها فى قوله تعالى فى أربعة أيام أى فى تنمة أربعة أيام والمراد بالأيام الأوقات كما فى قوله تعالى ومن يولهم يومئذ دبره أى فى ستة أوقات أو مقدار ستة أيام فإن اليوم فى المتعارف زمان كون الشمس فوق الأرض ولا يتصور ذلك حين لا أرض ولا سماء وفى خلقها مدرجاً مع القدرة التامة على خلقها دفعة دليل على أنه قادر مختار واعتبار للنظار وحث على التأنى فى الأمور وأما تخصيص ذلك بالعدد المعين فأمر استأثر بعلم ما يقتضيه علام الغيوب جلت حكمته وإثار صيغة الجمع فى السموات لما هو المشهور من الإشارة الى كونها أجراماً مختلفة الطبائع ومتفاوتة الآثار والاحكام ﴿وكان عرشه﴾ قبل خلقهما ﴿على الماء﴾ ليس تحته شئ غيره سواء كان بينهما فرجة أو كان موضوعاً على منتهى كما ورد فى الآثار فلا دلالة فيه على إمكان الخلاء كيف لا ولودل لدل على وجوده لا على إمكانه فقط ولا على كون الماء أول ما حدث فى العالم بعد العرش وإنما يدل على أن خلقهما أقدم من خلق السموات والأرض من غير تعرض للنسبة بينهما ﴿ليبلوكم﴾ متعلق بخلق أى خلق السموات والأرض وما فيهما من المخلوقات التى من جملتها أتم ورتب فيهما جميع ما تحتاجون اليه من مبادئ وجودكم وأسباب معاشكم وأودع فى تضاعيفهما من تعاجيب الصنائع والعبر ما تستدلون به على مطالبكم الدينية ليعاملكم معاملة من يتليكم ﴿أيكم أحسن عملاً﴾ فيجازيكم بالثواب والعقاب غب ما تبين المحسن من المسمى وامتازت درجات أفراد كل من الفريقين حسب امتياز طبقات علومهم واعتقاداتهم المترتبة على أنظارهم فيما نصب من الحجج والدلائل والامارات والخيال ومراتب أعمالهم المتفرعة على ذلك فإن العمل غير مختص بعمل الجوارح ولذلك فسر عليه السلام بقوله أيكم أحسن عقلاً وأورع عن محارم الله وأسرع فى طاعة الله فإن لكل من القلب والقالب عملاً مخصوصاً به فكما أن الأول أشرف من الثانى فكذا الحال فى عمله كيف لا ولا عمل بدون معرفة الله عز وجل الواجبة على العباد أثر ذى أثر وإنما طريقها النظرى التفكير فى بدائع صنائع الملك الخلاق والتدبر فى آياته البينات المنصوبة فى الأنفس والآفاق ولا طاعة بدون فهم ما فى مطاوى الكتاب الحكيم من الأوامر والنواهي وغير ذلك مما له مدخل فى الباب وقد روى عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال لا تفضلونى على يونس ابن متى فإنه كان يرفع له كل يوم مثل عمل أهل الأرض قالوا وإنما كان ذلك التفكير فى أمر الله عز وجل الذى هو عمل القلب لأن أحداً لا يقدر على أن يعمل فى اليوم بجوارحه مثل عمل أهل الأرض وتعليق فعل البلوى أى تعقيبه بحرف الاستفهام لا التعليق المشهور الذى يقتضى عدم إيراد المفعول أصلاً مع اختصاصه بأفعال القلوب لما فيه من معنى العلم باعتبار عاقبته كالنظر ونظائره ولذلك أجرى مجراه بطريق التمثيل أو الاستعارة التبعية وإيراد صيغة التفضيل مع أن الابتلاء شامل للفريقين باعتبار أعمالهم المنقسمة الى الحسن والقبيح أيضاً لا الى الحسن والأحسن فقط للأيدان بأن المراد بالذات والمقصود الأصلي مما ذكر من ابداع تلك البدائع على ذلك النمط الرائع إنما هو ظهور كمال احسان المحسنين وأن ذلك لكونه على أتم الوجوه اللائقة وأكمل الأساليب الرائقة يوجب العمل بموجبه بحيث لا يحيد أحد عن سننه المستبين بل يهتدى كل فرد الى ما يرشد اليه من مطلق الايمان والطاعة وإنما التفاوت

بينهم في مراتبهما بحسب القوة والضعف والكثرة والقلة وأما الاعراض عن ذلك والوقوع في مهاوى الضلال فبمعزل من الاندراج تحت الوقوع فضلا عن أن ينظم ظهوره في سلك العلة الغائية لذلك الصنع البديع وانما هو عمل يصدر عن عامله بسوء اختياره من غير مصحح له ولا تقريب ولا يخفى ما فيه من الترغيب في الترقى الى معارج العلوم ومدارج الطاعات والرجوع مباشرة نقائضها والله تعالى أعلم ﴿ولئن قلت انكم مبعوثون من بعد الموت﴾ على ما يوجب قضية الابتلاء ليترتب عليه الجزاء المتفرع على ظهور مراتب الأعمال ﴿ليقولن الذين كفروا﴾ ان وجه الخطاب في قوله تعالى انكم الى جميع المكلفين فالموصول مع صلته للتخصيص أى ليقولن الكافرون منهم وان وجه الى الكافرين منهم فهو وارد على طريقة الذم ﴿ان هذا الا سحر مبين﴾ أى مثله في الخديعة أو البطلان وهذا اشارة الى القول المذكور أو الى القرآن فان الاخبار عن كونهم مبعوثين وان لم يجب كونه بطريق الوحي المتلو الا أنهم عند سماعهم ذلك تخلصوا الى القرآن لا نبأته عنه في كل موضع وكونه علما عندهم في ذلك فعمدوا الى تكذيبه وتسميته سحرا تماذايا منهم في العناد وتفاديا عن سنن الرشاد وقيل هو اشارة الى نفس البعث ولا يلائمه التسمية بالسحر فانه انما يطلق على شيء موجود ظاهرا لأصل له في الحقيقة ونفس البعث عندهم معدوم بحث وتعلق الآية الكريمة بما قبلها اما من حيث أن البعث كما أشير اليه من تنبأت الابتلاء المذكور فكأنه قيل الأمر كما ذكر ومع ذلك ان أخبرتهم بمقدمة فذة من مقدماته وقضية فردة من تمانه لا يتلعمشون في الرد ويعدون ذلك من قيل مالا صحة له أصلا فضلا عن تصديق ما هذه من تمانه وأما من حيث أن البعث خلق جديد فكأنه قيل وهو الذى خلق جميع المخلوقات ابتداء لهذه الحكمة البالغة ومع ذلك ان أخبرتهم بأنه يعيدهم تارة أخرى وهو أهون عليه يقولون ما يقولون فسبحان الله عما يصفون وقرأ حمزة والكسائي الاساحر على أن الاشارة الى القائل أو الى القرآن على أسلوب شعر شاعر وقرئ بالفتح على تضمين قلت معنى ذكرت أو على أن أنك بمعنى عنك فى علك أى ولئن قلت لعلمكم مبعوثون على أن الرجاء والتوقع باعتبار حال المخاطبين أى توقعوا ذلك ولا تبشوا القول بانكاره أو على أنه مجازاة معهم فى الكلام على نهج المساعدة لئلا يسارعوا الى اللجاج والعناد ريثما قرع أسماعهم بت القول بخلاف ما ألفوا وألفوا عليه آباءهم من انكار البعث ويكون ذلك أدعى لهم الى التأمل والتدبر وما فعلوه قائلهم الله أنى يؤفكون ﴿ولئن أخرنا عنهم العذاب﴾ المترتب على بعثهم أو العذاب الموعود فى قوله تعالى فان تولوا فانى أخاف عليكم عذاب يوم كبير وقيل عذاب يوم بدر وعن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قتل جبريل عليه السلام المستهزئين والظاهر أن المراد به العذاب الشامل للكفرة دون ما يخص ببعض منهم على أنه لم يكن موعودا يستعجل منه المجرمون ﴿الى أمة معدودة﴾ الى طائفة من الأيام قليلة لأن ما يحصره العدد قليل ﴿ليقولن ما يحبس﴾ أى أى شيء يمنع من المحيى فكأنه يريد به فيمنعه مانع وانما كانوا يقولونه بطريق الاستعجال استهزاء لقوله تعالى ما كانوا به يستهزئون ومرادهم انكار المحيى والحبس رأسا لا الاعتراف به والاستفسار عن حابسه ﴿ألا يوم يأتيهم﴾ ذلك ﴿ليس مصروفا﴾ محبوسا ﴿عنهم﴾ على معنى أنه لا يرفعه رافع أبدا ان أريد به عذاب الآخرة أولا يدفعه عنكم دافع بل هو واقع بكم ان أريد به عذاب الدنيا ويوم منصوب بخبر ليس مقدما عليه واستدل به البصريون على جواز تقديمه على ليس اذ المعمول تابع للعامل فلا يقع الا حيث يقع متبوعه ورد بأن الظرف يجوز فيه ما لا يجوز فى غيره توسعا وبأنه قد يقدم المعمول حيث لا مجال للتقدم العامل كما فى قوله تعالى فأما اليتيم فلا تقهر وأما السائل فلا تنهر فان اليتيم والسائل مع كونهما منصوبين بالفعلين المحزومين قد تقدمتا على لا الناهية مع امتناع تقدم الفعلين عليهما. قال أبو حيان وقد تتبعت جملة من دواوين العرب فلم أظفر بتقديم خبر ليس عليها ولا بتقديم معموله الاما دل عليه ظاهر هذه الآية

الكريمة وقول الشاعر فيأبى فما يزداد الا لاجحة وكنت أيبأ في الحنا لست أقدم
 ﴿وحاق بهم﴾ أى أحاط بهم ﴿ما كانوا يستهزؤن﴾ أى العذاب الذى كانوا يستعجلون به اسهزاء وفى التعبير عنه
 بالموصول تهويل لمكانه واشعار بعلية ماورد فى حيز الصلة من استهزأهم به لنزوله واحاطته والتعبير عنها بالماضى وارد
 على عادة الله تعالى فى أخباره لانها فى تحققها وتيقنها بمنزلة الكائنة الموجودة وفى ذلك من الفخامة والدلالة على علو شأن
 المخبر وتقدير وقوع المخبر به مالا يخفى ﴿ولئن أذقنا الانسان منا رحمة﴾ أى أعطيناه نعمة من صحة وأمن وجدة
 وغيرها وأوصلناها اليه بحيث يجد لذتها ﴿ثم نزعناها منه﴾ أى سلبناه اياها وايراد النزع للاشعار بشدة تعلقه بها
 وحرصه عليها ﴿انه ليؤوس﴾ شديد القنوط من روح الله قطوع رجاءه من عود أمثاله عاجلا أو آجلا بفضل الله تعالى
 لقلة صبره وعدم توكله عليه وثقته به ﴿كفور﴾ عظيم الكفران لماسلف من النعم وفيه اشارة الى أن النزع انما
 كان بسبب كفرانهم بما كانوا يتقبلون فيه من نعم الله عز وجل وتأخيرهم عن وصف يأسهم مع تقدمه عليه لرعاية
 القواصل على أن اليأس من فضل الله سبحانه وقطع الرجاء عن افاضة أمثاله فى العاجل وايصال أجره فى الآجل من
 باب الكفران للنعمة السالفة أيضا ﴿ولئن أذقناه نعمة بعد ضراء مسته﴾ كصحة بعد سقم وجدة بعد عدم وفرج
 بعد شدة وفى التعبير عن ملابسة الرحمة والنعماء بالذوق المؤذن بلذتهما وكونهما مما يرغب فيه وعن ملابسة الضراء
 بالمس المشعر بكونها فى أدنى ما ينطلق عليه اسم الملاقة من مراتبها واسناد الاول الى الله عز وجل دون الثانى مالا يخفى
 من الجزالة والدلالة على أن مراده تعالى انما هو اوصول الخير المرغوب فيه على أحسن ما يكون وأنه انما يريد بعباده
 اليسر دون العسر وانما ينالهم ذلك بسوء اختيارهم نيلا يسيرا كانما يلاصق البشرية من غير تأثير وأما نزع الرحمة فانما
 صدر عنه بقضية الحكمة الداعية الى ذلك وهى كفرانهم بها كما سبق وتنكير الرحمة باعتبار لحوق النزع بها ﴿ليقولن
 ذهب السيئات عني﴾ أى المصائب التى تسوؤنى ولن يعتربنى بعد أمثاله كما هو شأن أولئك الاشراقان الترقب
 لورود أمثاله مما يكدر السرور وينغص العيش ﴿انه لفرح﴾ بطر وأشر بالنعم مغتر بها ﴿نفور﴾ على الناس
 بما أوتى من النعم مشغول بذلك عن القيام بحقها واللام فى لئن فى الآيات الاربع موطئة للقسم وجوابه ساد مسد
 جواب الشرط ﴿الا الذين صبروا﴾ على ما أصابهم من الضراء سابقا أو لاحقا ايمانا بالله واستسلاما لقضائه
 ﴿وعملوا الصالحات﴾ شكرا على آلائه السالفة والآفة واللام فى الانسان اما لاستغراق الجنس فالاستثناء متصل أو
 للعهد فنقطع ﴿أولئك﴾ اشارة الى الموصول باعتبار اتصافه بما فى حيز الصلة وما فيه من معنى البعد للايدان بعلو
 درجتهم وبعدهم منزلتهم فى الفضل أى أولئك الموصوفون بتلك الصفات الحميدة ﴿لهم مغفرة﴾ عظيمة لذنوبهم وان
 جمعت ﴿وأجر﴾ ثواب لاعمالهم الحسنة ﴿كبير﴾ ووجه تعلق الآيات الثلاث بمقابلهن من حيث ان اذاقة
 النعماء ومساس الضراء فصل من باب الابتلاء واقع موقع التفصيل من الاجمال الواقع فى قوله تعالى ليلوكم أياكم أحسن
 عملا والمعنى أن كلا من اذاقة النعماء ونزعها مع كونه ابتلاء للانسان أيشكر أم يكفر لا يمتدى الى سنن الصواب بل يحدد
 فى كلتا الحالتين عنه الى مهاوى الضلال فلا يظهر منه حسن عمل الامن الصابرين الصالحين أو من حيث ان انكارهم
 بالبعث واستهزأهم بالعذاب بسبب بطرهم ونفرهم كأنه قيل انما فعلوا ما فعلوا لان طبيعة الانسان مجبولة على ذلك
 ﴿فلعلك تارك بعض ما يوحى اليك﴾ من البينات الدالة على حقيقة نبوتك المنادية بكونها من عند الله عز وجل لمن
 له أذن واعية ﴿وضائق به صدرك﴾ أى عارض لك ضيق صدر بتلاوته عليهم وتبليغهم اليهم فى أثناء الدعوة والمحااجة
 ﴿أن يقولوا﴾ لان يقولوا تعاميا عن تلك البراهين التى لا تكاد تخفى صحتها على أحد ممن له أدنى بصيرة وتماديا فى الغناد

على وجه الاقتراح ﴿لولا أنزل عليه كنز﴾ مال خطير مخزون يدل على صدقه ﴿أوجاء معه ملك﴾ يصدقه قيل قاله عبد الله بن أمية المخزومي . وروى عن ابن عباس رضى الله عنهما أن رؤساء مكة قالوا يا محمد اجعل لنا جبال مكة ذهباً إن كنت رسولاً وقال آخرون ائتنا بالملائكة يشهدوا بنبوتك فقال لا أقدر على ذلك فنزلت فكأنه عليه الصلاة والسلام لما عين اجترأهم على اقتراح مثل هذه العظائم غير قانعين بالبينات الباهرة التي كانت تضطرهم إلى القبول لو كانوا من أرباب العقول وشاهد ركو بهم من المكابرة متن كل صعب وذلول مسارعين إلى المقابلة بالتكذيب والاستهزاء وتسميتها سحراً مثل حاله عليه الصلاة والسلام بحال من يتوقع منه أن يضيق صدره بتلاوة تلك الآيات الساطعة عليهم وتبليغها إليهم فحمل على الحذر منه بما في لعل من الإشفاق فقل ﴿انما أنت نذير﴾ ليس عليك إلا الإنذار بما أوحى إليك غير مبال بما صدر عنهم من الرد والقبول ﴿والله على كل شيء وكيل﴾ يحفظ أحوالك وأحوالهم فتوكل عليه في جميع أمورك فإنه فاعل بهم ما يليق بحالهم والاختصار على النذير في أقصى غاية من إصابة المخز ﴿أم يقولون افتراه﴾ اضرب بأمر المنقطعة عن ذكر ترك اعتدادهم بما يوحى وتهاونهم به وعدم اقتناعهم بما فيه من المعجزات الظاهرة الدالة على كونه من عند الله عز وجل وعلى حقيقة نبوته عليه الصلاة والسلام وشرع في ذكر ارتكابهم لما هو أشد منه وأعظم وما فيها من معنى الهمة للتوبيخ والانكار والتعجيب والضمير المستكن في افتراه للنبي صلى الله عليه وسلم والبارز لما يوحى أى بل يقولون افتراه وليس من عند الله ﴿قل﴾ ان كان الامر كما تقولون ﴿فأتوا﴾ أتم أيضاً ﴿بعشر سور مثله﴾ في البلاغة وحسن النظم وهو نعت لسور أى أمثاله وتوحيدها باعتبار مماثلة كل واحدة منها أولان المطابقة ليست بشرط حتى يوصف المثني بالمفرد كما في قوله تعالى أتؤمن لبشرين مثلاًنأ أولالائمأ الى أن وجه الشبه ومدار المماثلة في الجميع شيء واحد هو البلاغة المؤدية الى مرتبة الإعجاز فكأن الجميع واحد ﴿مفتريات﴾ صفة أخرى لسور أخرت عن وصفها بالمماثلة لما يوحى لانها الصفة المقصودة بالتكليف اذ بها يظهر عجزهم وقعودهم عن المعارضة وأما وصف الافتراء فلا يتعلق به غرض يدور عليه شيء في مقام التحدى وانما ذكر على نهج المساهلة وارشاء العنان ولأنه لو عكس الترتيب لربما توهم أن المراد هو المماثلة في الافتراء والمعنى فأتوا بعشر سور مماثلة له في البلاغة محتلفات من عند أنفسكم ان صح أنى اختلقته من عندى فانكم أقدر على ذلك منى لانكم عرب فصحاء بلغاء قد مارستم مبادئ ذلك من الخطب والاشعار وحفظتم الوقائع والأيام وزاولتم أساليب النظم والنثر ﴿وادعوا﴾ للاستظهار في المعارضة ﴿من استطعتم﴾ دعاء والاستعانة به من آهتكم التي تزعمون أنها عمدة لكم في كل ماتأتون وماتندرون والكهنة ومدارهم الذين تلجئون الى آرائهم في الملمات ليسعدوكم فيها ﴿من دون الله﴾ متعلق بادعوا أى متجاوزين الله تعالى ﴿ان كنتم صادقين﴾ فى أى افتريته فان ذلك يستلزم امكان الاتيان بمثله وهو أيضاً يستلزم قدرتهم عليه والجواب محذوف يدل عليه المذكور ﴿فان لم يستجيبوا لكم﴾ أى فان لم يفعلوا ما كلفوه من الاتيان بمثله كقوله تعالى فان لم تفعلوا وانما عبر عنه بالاستجابة ايماء الى أنه عليه الصلاة والسلام على كمال أمن من أمره كأن أمره لهم بالاتيان بمثله دعاهم الى أمر يريد وقوعه والضمير فى لكم للرسول عليه الصلاة والسلام والجمع للتعظيم كما فى قول من قال وان شئت حرمت النساء سواكم أوله وللمؤمنين لانهم أتباع له عليه الصلاة والسلام فى الأمر بالتحدى وفيه تنبيه لطيف على أن حقهم أن لا ينفكوا عنه عليه الصلاة والسلام ويناصبوا معه لمعارضة المعارضين كما كانوا يفعلونه فى الجهاد وارشاد الى أن ذلك مما يفيد الرسوخ فى الايمان والطمانينة فى الايقان ولذلك رتب عليه قوله عز وجل ﴿فاعلموا﴾ أى اعلموا حين ظهر لكم عجزهم عن المعارضة مع تهالكهم عليها علماً يقيناً متاخماً لعين اليقين بحيث لا مجال معه لشائبة

ريب بوجه من الوجوه كأن ما عداه من مراتب العلم ليس بعلم لكن لا للشعار بانحطاط تلك المراتب بل بارتفاع هذه المراتبة
وبه يتضح سر ايراد كلمة الشك مع القطع بعدم الاستجابة فان تنزيل سائر المراتب منزلة العدم مستتبع لتنزيل الجزم بعدم
الاستجابة منزلة الشك فيه أو اثبتوا واستمر واعلى ما كنتم عليه من العلم ﴿انما أنزل﴾ ما تبسأ ﴿بعلم الله﴾ المخصوص
به بحيث لا تحوم حوله العقول والافهام مستبدا بخصائص الاعجاز من جملة النظم الرائقة والاخبار بالغيب ﴿وأن لا اله
الا هو﴾ أى واعلموا أيضا أن لا شريك له فى الألوهية وأحكامها ولا يقدر على ما يقدر عليه أحد ﴿فهل أتم مسلمون﴾
أى مخلصون فى الاسلام أو ثابتون عليه وهذا من باب التثبيت والترقية الى معارج اليقين ويجوز أن يكون الخطاب فى
الكل للمشركون من جهة الرسول صلى الله عليه وسلم داخلا تحت الأمر بالتحدى والضمير فى لم يستجيبوا لمن استطعتم
أى فان لم يستجب لكم آلهتكم وسائر من اليهم تجأرون فى مهماتكم وملاتكم الى المعاونة والمظاهرة فاعلموا أن ذلك خارج
عن دائرة قدرة البشر وأنه نزل من خالق القوى والقدر فايراد كلمة الشك حينئذ مع الجزم بعدم الاستجابة من جهة
آلهتهم تهكم بهم وتسجيل عايمهم بكامل سخافة العقل وترتيب الأمر بالعلم على مجرد عدم الاستجابة من حيث أنه مسبوق
بالدعاء المسبوق بعجزهم واضطرابهم فكأنه قيل فان لم يستجيبوا لكم عند التجأكم اليهم بعد ما اضطارتم الى ذلك
وضاقت عليكم الحيل وعيت بكم العلل أو من حيث ان من يستمدون بهم أقوى منهم فى اعتقادهم فاذا ظهر عجزهم
بعدم استجابتهم وان كان ذلك قبل ظهور عجز أنفسهم يكون عجزهم أظهر وأوضح واعلموا أيضا أن آلهتكم بمعزل عن
رتبة الشركة فى الألوهية وأحكامها فهل أنتم داخلون فى الاسلام اذ لم يبق بعد شائبة شبهة فى حقيقته وفى بطلان ما كنتم
فيه من الشرك فيدخل فيه الاذعان لكون القرآن من عند الله تعالى دخولا أوليا أو منقادون للحق الذى هو كون القرآن
من عند الله تعالى وتاركون لما كنتم فيه من المسكبة والعناد وفى هذا الاستفهام ايجاب بليغ لما فيه من معنى الطلب
والتنبيه على قيام الموجب وزوال العذر واقتناط من أن يحيرهم آلهتهم من بأس الله عز سلطانه هذا والاول أنسب لما
سلف من قوله تعالى وضائق به صدرك ولما سياتى من قوله تعالى فلاتك فى مريه منه وأشد ارتباطا بما يعقبه كما ستحيط به
خبرا ﴿من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها﴾ أى ما يزينها ويحسنها من الصحة والأمن والسعة فى الرزق وكثرة
الأولاد والرياسة وغير ذلك والمراد بالارادة ما يحصل عند مباشرة الأعمال لا مجرد الارادة القلبية لقوله تعالى ﴿نوف
اليهم أعمالهم فيها﴾ وادخال كان عليها للدلالة على استمرارها منهم بحيث لا يكادون يريدون الآخرة أصلا وليس المراد
بأعمالهم أعمال كلهم فانه لا يجد كل متمن ما يتمناه ولا كل أحد ينال كل ما يهواه فان ذلك منوط بالمشيئة الجارية على قضية
الحكمة كما نطق به قوله تعالى من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد ولا كل أعمالهم بل بعضها الذى يترتب
عليه الأمور المذكورة بطريق الأجر والجزاء من أعمال البر وقد أطلقت وأريد بها ثمراتها فالمعنى نوصل اليهم ثمرات أعمالهم
فى الحياة الدنيا كاملة وقرىء يوف على الاسناد الى الله عز وجل وتوف بالفوقانية على البناء للفعول ورفع أعمالهم
وقرىء نوفى بالتخفيف والرفع لكون الشرط ماضيا كقوله

وان أتاه خليل يوم مسغبة يقول لا غائب مالى ولا حرم

﴿وهم فيها﴾ أى فى الحياة الدنيا ﴿لا يبخسون﴾ أى لا ينقصون وانما عبر عن ذلك بالبخل الذى هو نقص الحق
مع أنه ليس لهم شائبة حق فيما أوتوه كما عبر عن اعطائه بالتوفية التى هى اعطاء الحقوق مع أن أعمالهم بمعزل من كونها
مستوجبة لذلك بناء للامر على ظاهر الحال ومحافظة على صور الأعمال ومبالغة فى نفي النقص كأن ذلك نقص لحقوقهم
فلا يدخل تحت الوقوع والصدور عن الكريم أصلا والمعنى انهم فيها خاصة لا ينقصون ثمرات أعمالهم وأجورها نقصا

كلما مطردا ولا يحرمونها حرمانا كلياً وأما في الآخرة فهم في الحرمان المطاق واليأس المحقق كما ينطق به قوله تعالى ﴿أولئك﴾ الخ فانه إشارة الى المذكورين باعتبار ارادتهم الحياة الدنيا أو باعتبار توفيتهم أجورهم من غير بخش أو باعتبارهما معاً وما فيه من معنى البعد لا يذانب بعده نزلتهم في سوء الحال أى أولئك المريدون للحياة الدنيا وزيتها الموفون فيها ثمرات أعمالهم من غير بخش ﴿الذين ليس لهم في الآخرة الا النار﴾ لأن همهم كانت صروقة الى الدنيا وأعمالهم مقصورة على تحصيائها وقد اجتنبوا ثمرتها ولم يكونوا يريدون بها شيئاً آخر فلا جرم لم يكن لهم في الآخرة الا النار وعذابها المخلد ﴿وحبط ما صنعوا فيها﴾ أى ظهر في الآخرة حبوط ما صنعوه من الأعمال التي كانت تؤدي الى الثواب لو كانت معموللة للآخرة أو حبط ما صنعوه في الدنيا من أعمال البر اذ شرط الاعتداد بها الاخلاص ﴿وباطل﴾ أى في نفسه ﴿ما كانوا يعملون﴾ في أثناء تحصيل المطالب الدنيوية ولأجل أن الأول من شأنه استتباع الثواب والأجر وأن عدمه لعدم مقارنته للإيمان والنية الصحيحة وأن الثاني ليس له جهة صالحة قط عاقب بالأول الحبوط المؤذن بسقوط أجره بصيغة الفعل المنبئ عن الحدوث وبالثاني البطلان المفصح عن كونه بحيث لا طائل تحته أصلاً بالاسمية الدالة على كون ذلك وصفا لازماً له ثابتاً فيه وفي زيادة كان في الثاني دون الأول إيماء الى أن صدور أعمال البر منهم وإن كان لغرض فاسد ليس في الاستمرار والدوام كصدور الأعمال التي هي من مقدمات مطالبهم الدنية وقرئ وبطل على الفعل أى ظهر بطلانه حيث علم هناك أن ذلك وما يستتبعه من الحظوظ الدنيوية مما لا طائل تحته أو انقطع أثره الدنيوي فبطل طلاقاً وقرئ وباطلاً ما كانوا يعملون على أن ما ابهامية أو في معنى المصدر كقوله ولا خارجاً من في زور كلام وعن أنس رضى الله عنه أن المراد بقوله تعالى من كان يريد الخ اليهود والنصارى ان أعطوا سائلاً أو وصلوا رحماً جعل لهم جزاء ذلك بتوسعة في الرزق وصحة في البدن وقيل هم الذين جاهدوا من المنافقين مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسهم لهم في الغنائم وأنت خير بأن ذلك إنما كان بعد الهجرة والسورة مكية وقيل هم أهل الرياء يقال للقراء منهم أردت أن يقال فلان قارئ فقد قيل ذلك وهكذا لغيره من يعمل أعمال البر لا لوجه الله تعالى فعلى هذا لا بد من تقييد قوله تعالى ليس لهم الا النار بأن ليس لهم بسبب أعمالهم الربائية الا ذلك والذي تقتضيه جزالة النظم الكريم أن المراد به طاق الكفرة بحيث يندرج فيهم القادحون في القرآن العظيم اندراجاً أولياً فانه عز وعلا لما أمر نبيه عليه الصلاة والسلام والمؤمنين بأن يزدادوا علماً ويقيناً بأن القرآن منزل بعلم الله وبأن لا قدرة لغيره على شيء أصلاً وهيجهم على الثبات على الاسلام والرسوخ فيه عند ظهور عجز الكفرة وما يدعون من دون الله عن المعارضة وتبين أنهم ليسوا على شيء أصلاً اقتضى الحال أن يتعرض لبعض شئونهم الموهمة لكونهم على شيء في الجملة من نيلهم الحظوظ العاجلة واستيلائهم على المطالب الدنيوية وبيان أن ذلك بمعزل عن الدلالة عليه ولقد بين ذلك أى بيان ثم أعيد الترغيب فيما ذكر من الايمان بالقرآن والتوحيد والاسلام فقليل ﴿أفمن كان على بينة من ربه﴾ أى برهان نير عظيم الشأن يدل على حقيقة ما رغب في الثبات عليه من الاسلام وهو القرآن وباعتباره أو بتأويل البرهان ذكر الضمير الراجع اليها في قوله تعالى ﴿ويتلوه﴾ أى يتبعه ﴿شاهد﴾ يشهد بكونه من عند الله تعالى وهو الاعجاز في نظمه المطرد في كل مقدار سورة منه أو ما وقع في بعض آياته من الاخبار بالغيب وكلاهما وصف تابع له شاهد بكونه من عند الله عز وجل غير أنه على التقدير الأول يكون في الكلام إشارة الى حال رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين في تمسكهم بالقرآن عند تبين كونه منزلاً بعلم الله بشهادة الاعجاز ﴿منه﴾ أى من القرآن غير خارج عنه أو من جهة الله تعالى فان كلا منهما وارد من جهته تعالى للشهادة ويجوز على هذا التقدير أن يراد بالشاهد المعجزات الظاهرة على يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فان ذلك أيضاً من الشواهد التابعة للقرآن

الواردة من جهته تعالى فالمراد بمن في قوله تعالى أفن كل من اتصف بهذه الصفة الحميدة فيدخل فيه المخاطبون بقوله تعالى فاعلموا فهل أتم دخولا أو ليا وقيل هو النبي صلى الله عليه وسلم وقيل مؤمنو أهل الكتاب كعبد الله بن سلام وأضرابه وقيل المراد بالبينة دليل العقل وبالشاهد القرآن فالضمير في منه لله تعالى أو البينة القرآن ويتلوه من التلاوة والشاهد جبريل أو لسان النبي صلى الله عليه وسلم على أن الضمير له أو من التلو والشاهد ملك يحفظ والاولى هو الاول ولما كان المراد بتلو الشاهد للبرهان إقامة الشهادة بصحته وكونه عند الله تابعا بحيث لا يمارق في مشهد من المشاهد فان القرآن بينة باقية على وجه الدهر مع شاهدها الذي يشهد بأمرها الى يوم القيامة عند كل مؤمن وجاحد عطف كتاب موسى في قوله عز قائله ﴿ومن قبله كتاب موسى﴾ على فاعله مع كونه مقدما عليه في النزول فكأنه قيل أفن كان على بينة من ربه ويشهد به شاهد منه وشاهد آخر من قبله هو كتاب موسى وانما قدم في الذكر المؤخر في النزول لكونه وصفا لازما له غير مفارق عنه ولعراقته في وصف التلو والتكثير في بينة وشاهد للتفخيم ﴿اماما﴾ أى مؤتمابه في الدين ومقتدى وفي التعرض لهذا الوصف بصدد بيان تلوا الكتاب ما لا يخفى من تفخيم شأن المتلو ﴿ورحة﴾ أى نعمة عظيمة على من أنزل اليهم ومن بعدهم الى يوم القيامة باعتبار أحكامه الباقية المؤيدة بالقرآن العظيم وهما حالان من الكتاب ﴿أولئك﴾ الموصوفون بتلك الصفة الحميدة وهو الكون على بينة من الله ولما أن ذلك عبارة عن مطلق التمسك بها وقد يكون ذلك بطريق التقليد لمن سلف من عطاء الدين من غير عثور على دقائق الحقائق وصفهم بأنهم ﴿يؤمنون به﴾ أى يصدقونه حق التصديق حسبا تشهد به الشواهد الحقة المعربة عن حقيقته ﴿وهن يكفر به﴾ أى بالقرآن ولم يصدق بتلك الشواهد الحقة ﴿من الاحزاب﴾ من أهل مكة ومن تحزب معهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿فالنار موعده﴾ يردها لا محالة حسبا نطق به قوله تعالى ليس لهم في الآخرة الا النار وفي جمعها موعدا اشعار بأن له فيها ما لا يوصف من أفانين العذاب ﴿فلاتك في مرية منه﴾ أى في شك من أمر القرآن وكونه من عند الله عز وجل غمبا شهدت به الشواهد المذكورة وظهر فضل من تمسك به ﴿انه الحق من ربك﴾ الذي يريك في دينك ودنياك ﴿ولكن أكثر الناس لا يؤمنون﴾ بذلك اما القصور أنظارهم واختلال أفكارهم واما العنادهم واستكبارهم فمن في قوله تعالى أفن كان على بينة من ربه مبتدأ حذف خبره لا غناء الحال عن ذكره وتقديره أفن كان على بينة من ربه كأولئك الذين ذكرت أعمالهم وبين مصيرهم ومآلهم يعنى أن بينهما تفاوتا عظيما بحيث لا يكاد يترامى ناراهما وأيراد الفاء بعد الهمزة لانكار ترتب توهم المماثلة على ما ذكر من صفاتهم وعدد من هنتهم كأنه قيل أبعد ظهور حالهم في الدنيا والآخرة كما وصف يتوهم المماثلة بينهم وبين من كان على أحسن ما يكون في العاجل والآجل كما في قوله تعالى أفاتخذتم من دونه أولياء أى أبعد أن علمتموه رب السموات والارض اتخذتم من دونه أولياء وقوله تعالى أفن يعلم أنما أنزل اليك من ربك الحق كمن هو أعمى ﴿ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا﴾ بأن نسب اليه ما لا يليق به كقولهم للبلائكة بنات الله تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا وقولهم لآلهتهم هؤلا شفعاؤنا عند الله يعنى أنهم مع كفرهم بآيات الله تعالى مفترون عليه كذبا وهذا التركيب وان كان سبكه على انكار أن يكون أحد أظلم منهم من غير تعرض لانكار المساواة ونفيها ولكن المقصود به قصد ما طردا انكار المساواة ونفيها وإفادة أنهم أظلم من كل ظالم كما ينبغي عنه ما سئل من قوله عز وجل لا جرم أنهم في الآخرة هم الآخسرون فاذا قيل من أكرم من فلان أو لا أفضل منه فالمراد منه حتما أنه أكرم من كل كريم وأفضل من كل فاضل ﴿أولئك﴾ الموصوفون بالظلم البالغ الذى هو الافتراء على الله تعالى وبهذه الإشارة حصلت الغنية عن اسناد العرض الى أعمالهم واكتفى باسناده اليهم حيث قيل ﴿يعرضون﴾ لان عرضهم من تلك الحيثية وبذلك العنوان عرض لأعمالهم على وجه أبلغ

فان عرض العامل بعمله أفضح من عرض عمله مع غيبته ﴿على ربهم﴾ الحق وفيه ايماء الى بطلان رأيهم في اتخاذهم
أربابا من دون الله عز وجل ﴿ويقول الأشهاد﴾ عند العرض من الملائكة والنبين أو من جوارحهم وهو جمع شاهد
أو شهيد كأصحاب وأشراف ﴿هؤلاء الذين كذبوا على ربهم﴾ بالافتراء عليه كأن ذلك أمر واضح غنى عن الشهادة
بوقوعه وانما المحتاج الى الشهادة تعيين من صدر عنه ذلك فلذلك لا يقولون هؤلاء كذبوا على ربهم ويجوز أن يكون
المراد بالأشهاد الحضاروهم جميع أهل الموقف على ما قاله قتادة ومقاتل ويكون قولهم هؤلاء الذين كذبوا على ربهم ذمآ لهم
بذلك لاشهادة عاينهم كما يشعر به قوله تعالى ويقول دون ويشهد الخ وتوطئة لما يعقبه من قوله تعالى ﴿ألا لعنة الله على
الظالمين﴾ بالافتراء المذكور ويجوز أن يكون هذا على الوجه الأول من كلام الله تعالى وفيه تهويل عظيم لما يحق بهم
من عاقبة ظلمهم اللهم انا نعوذ بك من الخزي على رؤس الأشهاد ﴿الذين يصدون﴾ أى كل من يقدر ون على صده
أو يفعلون الصد ﴿عن سبيل الله﴾ عن دينه القويم ﴿وييغونها عوجا﴾ انحرافا أى يصفونها بذلك وهى أبعد شئ
منه أو ييغون أهلها أن ينحرفوا عنها يقال بغيتك خيرا أو شرا أى طلبت لك وهذا شامل لتكذيبهم بالقرآن وقولهم انه
ليس من عند الله ﴿وهم بالآخرة هم كافرون﴾ أى يصفونها بالعوج والحال أنهم كافرون بها لا أنهم يؤمنون بها ويزعمون
أن لها سيلا سوى ما يهدون الناس اليه وتكرير الضمير لتأكيد كفرهم واختصاصهم به كأن كفر غيرهم ليس بشئ عند كفرهم
﴿أولئك﴾ مع ما وصف من أحوالهم الموجبة للتدمير ﴿لم يكونوا معجزين﴾ الله تعالى مفلتين بأنفسهم من أخذه
لو أراد ذلك ﴿فى الارض﴾ مع سعتها وان هربوا منها كل مهرب ﴿وما كان لهم من دون الله من أولياء﴾ ينصرونهم
من بأسه ولكن آخر ذلك الحكمة تقتضيه والجمع اما باعتبار أفراد الكفرة كأنه قيل وما كان لاحد منهم من ولى أو باعتبار
تعدد ما كانوا يدعون من دون الله تعالى فيكون ذلك بيانا لحال آلهتهم من سقوطها عن رتبة الولاية ﴿يضاعف لهم
العذاب﴾ استئناف يتضمن حكمة تأخير المؤاخذة وقرأ ابن كثير وابن عامر ويعقوب بالتشديد ﴿ما كانوا يستطيعون
السمع﴾ لفرط تصامهم عن الحق وبغضهم له كأنهم لا يقدر ون على السمع ولما كان قبح حالهم فى عدم اذعانهم للقرآن
الذى طريق تلقيه السمع أشد منه فى عدم قبولهم لسائر الآيات المنوطة بالابصار بالغ فى نفي الاول عنهم حيث نفي عنهم
الاستطاعة واكتفى فى الثانى بنفى الابصار فقال تعالى ﴿وما كانوا يبصرون﴾ لتعاميهم عن آيات الله المبسوطة
فى الانفس والآفاق وهو استئناف وقع تعليلا لمضاعفة العذاب وقيل هو بيان لما نفي من ولاية الآلهة فان ما لا يسمع
ولا يبصر بمعزل من الولاية وقوله تعالى يضاعف لهم العذاب اعتراض وسط بينهما نعيما عليهم من أول الأمر سوء العاقبة
﴿أولئك﴾ المنعوتون بما ذكر من القبائح ﴿الذين خسروا أنفسهم﴾ باشتراء عبادة الآلهة بعبادة الله عز سلطانه
﴿وضل عنهم ما كانوا يفترون﴾ من الآلهة وشفاعتها أو خسروا ما بذلوا وضاع عنهم ما حصلوا فلم يبق معهم سوى
الحسرة والندامة ﴿لاجرم﴾ فيه ثلاثة أوجه الاول أن لاناية لما سبق وجرم فعل بمعنى حق وأن مع ما فى حيزه فاعله
والمعنى لا ينفعهم ذلك الفعل حق ﴿أنهم فى الآخرة هم الآخسرون﴾ وهذا مذهب سيوبه والثانى جرم بمعنى كسب
وما بعده مفعوله وفاعله ما دل عليه الكلام أى كسب ذلك خسرا أنهم فلمعنى ما حصل من ذلك الا ظهور خسرا أنهم
والثالث أن لا جرم بمعنى لا بد أى لا بد أنهم فى الآخرة هم الآخسرون وأيا ما كان فمعناه أنهم أخسر من كل خاسر فبين
أنهم أظلم من كل ظالم وهذه الآيات الكريمة كما ترى مقررة لما سبق من انكار المائلة بين من كان على بينة من ربه وبين
من كان يريد الحياة الدنيا أبلغ تقرير فانهم حيث كانوا أظلم من كل ظالم وأخسر من كل خاسر لم يتصور مماثلة بينهم وبين
أحد من الظلمة الاخسرين فما ظنك بالمائلة بينهم وبين من هو فى أعلى مدارج الكمال ولما ذكر فريق الكفار وأعمالهم

وبين مصيرهم ومآلهم شرع في بيان حال أضعفهم أعنى فريق المؤمنين وما يؤل إليه أمرهم من العواقب الحميدة تكملة لما سلف من محاسنهم المذكورة في قوله تعالى أفمن كان على بينة من ربه الآية ليتبين ما بينهما من التباين البين حالا ومآلا فقيل ﴿ان الذين آمنوا﴾ أى بكل ما يجب أن يؤمن به فيندرج تحته ما نحن بصدده من الايمان بالقرآن الذى عبر عنه بالكون على بينة من الله وانما يحصل ذلك باستماع الوحي والتدبر فيه ومشاهدة ما يؤدى الى ذلك فى النفس والآفاق أو فعلوا الايمان كما فى يعطى ويمنع ﴿وعملوا الصالحات وأخبتوا الى ربهم﴾ أى اطمأنوا اليه وانقطعوا الى عبادته بالخضوع والتواضع من الخبت وهى الأرض المطمئنة ومعنى أخبت دخل فى الخبت كآتهم وأنجد دخل فى تهامة ونجد ﴿أوئك﴾ المنعوتون بتلك النعوت الجميلة ﴿أصحاب الجنة هم فيها خالدون﴾ دائمون وبعد بيان تباين حالهما عقلا أريد بيان تباينهما حسا فقيل ﴿مثل الفريقين﴾ المذكورين أى حالهما العجيب لأن المثل لا يطلق الا على ما فيه غرابة من الأحوال والصفات ﴿كالأعمى والأصم والبصير والسميع﴾ أى كحال هؤلاء فيكون ذواتهم كذواتهم والكلام وان أمكن أن يحمل على تشبيه الفريق الاول بالأعمى والأصم وتشبيه الفريق الثانى بالبصير والسميع لكن الإدخل فى المبالغة والاقرب الى ما يشير اليه لفظ المثل والانصب بما سبق من وصف الكفرة بعدم استطاعة السمع وبعدم الابصار أن يحمل على تشبيه الفريق الاول بمن جمع بين العمى والصمم وتشبيه الفريق الثانى بمن جمع بين البصر والسمع على أن تكون الواو فى قوله تعالى والأصم وفى قوله والسميع لعطف الصفة على الصفة كما فى قول من قال

الى الملك القرم وابن الهمام وليث الكتبية فى المزدحم

وأيا ما كان فالظاهر أن المراد بالحال المدلول عليها باللفظ المثل وهى التى يدور عليها أمر التشبيه ما يلائم الأحوال المذكورة المعبرة فى جانب المشبه به من تعامى الفريق الاول عن مشاهدة آيات الله المنصوبة فى العالم والنظر اليها بعين الاعتبار وتصامهم عن استماع آيات القرآن الكريم وتلقيها بالقبول حسبما ذكر فى قوله تعالى ما كانوا يستطيعون السمع وما كانوا يبصرون وانما لم يراع هذا الترتيب ههنا لكون الأعمى أظهر وأشهر فى سوء الحال من الأصم ومن استعمال الفريق الثانى لكل من أبصارهم وأسماعهم فيما ذكر كما ينبغى المدلول عليه بما سبق من الايمان والعمل الصالح والاخبار حسبما فسر به فيما مر فلا يكون التشبيه تمثيلا لاجميع الأحوال المعدودة لكل من الفريقين مما ذكر وما يؤدى اليه من العذاب المضاعف والخسران البالغ فى أحدهما ومن النعيم المقيم فى الآخر فان اعتبار ذلك ينزع الى كون التشبيه تمثيلا بأن ينتزع من حال الفريق الاول فى تصامهم وتعامهم المذكورين ووقوعهم بسبب ذلك فى العذاب المضاعف والخسران الذى لا خسران فوقه هيئة فتشبه بهيئة منتزعة من فقد مشعرى البصر والسمع فتخبط فى مسلكه فوق فى مهوى الردى ولم يجد الى مقصده سبيلا وينتزع من حال الفريق الثانى فى استعمال مشاعرهم فى آيات الله تعالى حسبما ينبغى وفوزهم بدار الخلود هيئة فتشبه بهيئة منتزعة من له بصرو سمع يستعملهما فى مهماته فيتهدى الى سبيله وينال مرامه ﴿هل يستويان﴾ يعنى الفريقين المذكورين والاستفهام انكارى مذكرا لما سبق من انكار المماثلة فى قوله عز وجل أفمن كان على بينة الآية ﴿مثلا﴾ أى حالا وصفة وهو تمييز من فاعل يستويان ﴿أفلا تذكرون﴾ أى أنشكون فى عدم الاستواء وما بينهما من التباين أو تغفلون عنه فلا تذكرونه بالتأمل فيما ضرب لكم من المثل فيكون الانكار واردا على المعطوفين معا أو تسمعون هذا فلا تذكرون فيكون راجعا الى عدم التذكر بعد تحقق ما يوجب وجوده وهو المثل المضروب كما فى قوله تعالى أفان مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم فان الفاء هناك لانكار الانقلاب بعد تحقق ما يوجب عدمه من علمهم بخلو الرسل قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم أو أفلا تفعلون التذكر أو أفلا تعقلون ومعنى الهمزة انكار عدم التذكر واستبعاد صدوره عن المخاطبين وأنه ليس مما يصح أن يقع لا من

قبيل الانكار في قوله تعالى أفمن كان على بينة من ربه وقوله تعالى هل يستويان فإن ذلك لنفي المائلة ونفي الاستواء . ولما بين من فاتحة السورة الكريمة الى هذا المقام أنها كتاب محكم الآيات مفصلها نازل في شأن التوحيد وترك عبادة غير الله سبحانه وأن الذي أنزل عليه نذير وبشير من جهته تعالى وقرر في تضاعيف ذلك ماله مدخل في تحقيق هذا المرام من الترغيب والترهيب والزام المعاندين بما يقارنه من الشواهد الحقة الدالة على كونه من عند الله تعالى وتسليم الرسول صلى الله عليه وسلم معاه من ضيق الصدر العارض له من اقتراحاتهم الشنيعة وتكذيبهم له وتسميتهم للقرآن تارة سحر وأخرى مفترى وثبितه عليه الصلاة والسلام والمؤمنين على التمسك به والعمل بموجبه على أبلغ وجه وأبدي أسلوب شرع في تحقيق مآذرك وتقريره بذكر قصص الانبياء صلوات الله عليهم أجمعين المشتملة على ما اشتمل عليه فاتحة السورة الكريمة ليتأكد ذلك بطريقتين أحدهما أن ما أمر به من التوحيد وفروعه مما أطبق عليه الانبياء قاطبة والثاني أن ذلك إنما عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم بطريق الوحي فلا يبقى في حقيقته كلام أصلا وليتسلى بما يشاهده من معاناة الرسل قبله من أمهم ومقاساتهم الشدائد من جهتهم فليل ﴿ ولقد أرسلنا نوحا الى قومه ﴾ الواو ابتدائية واللام جواب قسم محذوف وحره الباء لا الواو كما في سورة الاعراف لثلاثا يجتمع واوان ولا يكاد تطلق هذه اللام الا مع قد لانها مظنة التوقع وأن المخاطب اذا سمعها توقع وقوع ما صدر بها ونوح هو ابن ملك بن متوشلخ بن ادريس عليهما السلام وهو أول نبي بعث بعده . قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما بعث عليه الصلاة والسلام على رأس أربعين من عمره ولبث يدعو قومه تسعمائة وخمسين سنة وعاش بعد الطوفان ستين سنة وكان عمره ألفا وخمسين سنة وقال مقاتل بعث وهو ابن مائة سنة وقيل وهو ابن خمسين سنة وقيل وهو ابن مائتين وخمسين سنة ومكث يدعو قومه تسعمائة وخمسين سنة وعاش بعد الطوفان مائتين وخمسين سنة فكان عمره ألفا وأربعمائة وخمسين سنة ﴿ انى لكم نذير ﴾ بالكسر على ارادة القول أى فقال أو قائلا وقرأ ابن كثير وأبو عمرو والكسائي بالفتح على اضمار حرف الجر أى أرسلناه ملتبسا بذلك الكلام وهو انى لكم نذير بالكسر فلما اتصل به الجار فتح كما فتح في كائن والمعنى على الكسر وهو قولك ان زيدا كالاسد واقصر على ذكر كونه عليه الصلاة والسلام نذيرا لا لان دعوته عليه الصلاة والسلام كانت بطريق الانذار فقط ألا يرى الى قوله تعالى فقلت استغفروا ربكم انه كان غفارا يرسل السماء عليكم مدرارا الخبل لانهم لم يغتنموا مغنم ابشاره عليه الصلاة والسلام ﴿ مبين ﴾ أبين لكم موجبات العذاب ووجه الخلاص منه لان الانذار اعلام المحذور لا مجرد التخويف والازعاج بل للحدرنه فيتعلق صفته بكلا وصفيه ﴿ ألا تعبدوا الا الله ﴾ أى بأن لا تعبدوا على أن أن مصدرية والباء متعلقة بأرسلنا ولا ناهية أى أرسلناه ملتبسا بنهيهم عن الشرك الا أنه وسط بينهما بيان بعض أوصافه وأحواله عليه الصلاة والسلام وهو كونه نذيرا مبينا ليكون أدخل في القبول ولم يفعل ذلك في صدر السورة لثلاثا يفرق بين الكتاب ومضمونه بما ليس من أوصافه وأحواله أو مفسرة متعلقة به أو بنذير أو مفعول لمبين وعلى قراءة الفتح بدل من انى لكم نذير مبين وتعين لما يوجب وقوع المحذور وتبين لوجه الخلاص وهو عبادة الله تعالى وقوله تعالى ﴿ انى أخاف عليكم عذاب يوم أليم ﴾ تعليل لموجب النهى وتصريح بالمحذور وتحقيق للانذار والمراد به يوم القيامة أو يوم الطوفان ووصفه بالآليم على الاسناد المجازى للبالغة كما في نهارة صائم وهذه المقالة وما في معناها مما قاله عليه الصلاة والسلام في أثناء الدعوة على ما عزى اليه في سائر السور لما لم تصدر عنه عليه الصلاة والسلام مرة واحدة بل كان يكررها عليهم في تلك المدة المتطاولة على ما نطق به قوله تعالى رب انى دعوت قومي ليلا ونهارا الآيات عطف على فعل الارسال المقارن لها أو القول المقدر بعده جوابهم المتعرض لأحوال المؤمنين الذين اتبعوه عليه الصلاة والسلام بعد

اللتيا والتي بالفاء التعقيدية قليل ﴿فقال الملأ الذين كفروا من قومه﴾ أى الأشراف منهم من قولهم فلان ملي بكذا أى مطبق له لأنهم ملئوا بكفايات الأمور أو لأنهم ملأوا القلوب هية والمجالس أهبة ولأنهم ملئوا بالاحلام والآراء الصائبة ووصفهم بالكفر لزمهم والتسجيل عليهم بذلك من أول الأمر لا لأن بعض أشرافهم ليسوا بكفرة ﴿ما نراك الا بشرا مثلنا﴾ مرادهم ما أنت الا بشر مثلنا ليس فيك مزية تخصك من دوننا بما تدعيه من النبوة ولو كان كذلك لرأيناه لا أن ذلك محتمل ولكن لانزاه وكذا الحال في قولهم ﴿وما نراك اتبعك الا الذين هم أراذلنا بادي الرأي﴾ فالعلان من رؤية العين وقوله تعالى الا بشرا مثلنا حال من المفعول وكذا قوله اتبعك في موضع الحال منه اما على حاله أو بتقدير قد عند من يشترط ذلك ويجوز أن يكون من رؤية القلب وهو الظاهر فهما المفعول الثانى وتعلق الرأى فى الأول بالمثلية لا بالبشرية فقط وانما لم يبتوا القول بذلك مع جزمهم به واصرارهم عليه اراءة بأن ذلك لم يصدر عنهم جزافا بل بعد التأمل فى الأمر والتدبر فيه ولذلك اقتصروا على ذكر الظن فيا سياسى وتعرضا من أول الأمر برأى المتبعين فكان قولهم وما نراك جواب عما يرد عليهم من أنه عليه الصلاة والسلام ليس مثلهم حيث عاين دلائل نبوته واغتم اتباعه من له عين تبصر وقلب يدرك فزعموا أن هؤلاء أراذلنا أى أخسائنا وأدانينا جمع أرذل فانه صار بالغلبة جاريا مجرى الاسم كالأكبر والأكابر أو جمع أرذل جمع رذل كأكالب وأكلب وكلب يعنون أنه لا عبرة باتباعهم لك اذ ليس لهم رزاة عقل ولا اصالة رأى وقد كان ذلك منهم فى بادي الرأى أى ظاهره من غير تعمق من البدو أو فى أوله من البدء والياء مبدلة من الهمزة لانكسار ما قبلها وقد قرأه أبو عمرو بها واتصابه على الظرفية على حذف المضاف أى وقت حدوث بادي الرأى والعامل فيه اتبعك وانما استرذلوهم مع كونهم أولى الألباب الراجحة لفقرهم فانهم لمالم يعلموا الا ظاهر الحياة الدنيا كان الأشراف عندهم الاكثر منها حظا والارذل من حرما ولم يفقهوا أن ذلك لا يزن عند الله جناح بعوضة وأن النعيم انما هو نعيم الآخرة والأشراف من فاز به والارذل من حرمه نعوذ بالله تعالى من ذلك ﴿وما نرى لكم﴾ أى لك ولمتبعيك فغلب المخاطب على الغائبين ﴿علينا من فضل﴾ يعنون أن اتباعهم لك لا يدل على نبوتك ولا يجديهم فضيلة تستتبع اتباعنا لكم واقتصارهم ههنا على ذكر عدم رؤية الفضل بعد تصريحهم برذالتهم فيما سبق باعتبار حالهم السابق واللاحق ومرادهم أنهم كانوا أراذل قبل اتباعهم لك ولا نرى فيهم وفيك بعد الاتباع فضيلة علينا ﴿بل نظنكم كاذبين﴾ جميعا لكون كلامكم واحدا ودعواكم واحدة أو اياك فى دعوى النبوة واياهم فى تصديقك واقتصارهم على الظن احتراز منهم عن نسبتهم الى المجازفة ومجازاة معه عليه الصلاة والسلام بطريق الراءة على نهج الانصاف ﴿قال يا قوم أرأيتم﴾ أى أخبروني وفيه ايماء الى ركافة رأيهم المذكور ﴿ان كنت على بينة﴾ برهان ظاهر ﴿من ربى﴾ وشاهد يشهد بصحة دعواى ﴿وأتانى رحمة من عنده﴾ هى النبوة ويجوز أن تكون هى البينة نفسها جى بها ايدانا بأنها مع كونها بينة من الله تعالى رحمة ونعمة عظيمة من عنده فوجه افراد الضمير فى قرله تعالى ﴿فعميت عليكم﴾ حيثئذ ظاهر وان أريد بها النبوة وبالبينة البرهان الدال على صحتها فالافراد لارادة كل واحدة منهما أو لكون الضمير للبينة والاكتفاء بذلك لاستلزام خفاءها خفاء النبوة أو لتقدير فعل آخر بعد البينة ومعنى عميت أخفيت وقرى عميت ومعناه خفيت وحقيقته أن الحجة كما تجعل مبصرة وبصيرة تجعل عمياء لان الاعمى لا يهتدى ولا يهتدى غيره وفى قراءة أبى فعماها عليكم على الاسناد الى الله عز وجل ﴿أنلزمكموها﴾ أى أنكرهمكم على الاهتداء بها وهو جواب أرأيتم وساد مسد جواب الشرط وقرأ أبو عمرو وبأخفاء حركة الميم وحيث اجتمع ضميران منصوبان وقد قدم أعرهما جاز فى الثانى الوصل والفصل فوصل كما فى قوله تعالى فسيكفيهم الله ﴿وأتم لها كارهون﴾

لا تحتارونها ولا تتأملون فيها ومحصول الجواب أخبروني ان كنت على حجة ظاهرة الدلالة على صحة دعواي الا أنها خافية عليكم غير مسلمة عنكم أي يمكننا أن نكرهكم على قبولها وأنت معرضون عنها غير متدبرين فيها أي لا يكون ذلك وظاهره مشعر بصدوره عنه عليه الصلاة والسلام بطريق اظهار اليأس عن الزامهم والقعود عن محاجتهم كقوله تعالى ولا ينفعكم نصحي الخ لكنه محمول على أن مراده عليه الصلاة والسلام ردهم عن الاعراض عنها وحثهم على التدبر فيها بصرف الانكار الى الالتزام حال كراهتهم لها لا الى الالتزام مطلقا هذا ويجوز أن يكون المراد بالبينة دليل العقل الذي هو ملاك الفضل وبحسبه يمتاز أفراد البشر بعضها من بعض وبه ينط الكرامة عند الله عز وجل والاجتناب للرسالة وبالكون عليها التمسك به والثبات عليه وبخفائها على الكفرة على أن الضمير للبينة عدم ادراكهم لكونه عليه الصلاة والسلام عليها وبالرحمة النبوة التي أنكروا اختصاصه عليه السلام بها بين ظهرانيهم والمعنى أنكم زعمتم أن عهد النبوة لا يناله الا من له فضيلة على سائر الناس مستتعبة لاختصاصه به دونهم أخبروني ان امتزت عنكم بزيادة مزية وحياسة فضيلة من ربي وآتاني بحسبها نبوة من عنده خفيت عليكم تلك البينة ولم تصيوها ولم تناووها ولم تعلموا حيازتي لها وكوفي عليها الى الآن حتى زعمتم أني مثلكم وهي متحققة في نفسها أنزلكم قبول نبوتي التابعة لها والحال أنكم كارهون لذلك فيكون الاستفهام للحمل على الاقرار وهو الأنسب بمقام الحاجة وحينئذ يكون كلامه عليه الصلاة والسلام جوابا عن شبههم التي أدرجوها في خلال مقالهم من كونه عليه السلام بشرا قصارى أمره أن يكون مثلهم من غير فضل له عليهم وقطعا لشاقة آرائهم الريكة ﴿ويا قوم لا أسألكم عليه﴾ أي على ما قلته في أثناء دعوتكم ﴿مالا﴾ تؤدونه الى بعد ايمانكم واتباعكم لي فيكون ذلك أجرا لي في مقابلة اهتدائكم ﴿ان أجرى الا على الله﴾ الذي يثبني في الآخرة وفي التعبير عنه حين نسب اليهم بالمال مالا يخفى من المزية ﴿وما أنا بطارد الذين آمنوا﴾ جواب عما لوحوا به بقولهم وما نراك اتبعك الا الذين هم أراذلنا من أنه لو اتبعه الأشراف لوافقوهم وأن اتباع الفقراء مانع لهم عن ذلك كما صرحوا به في قولهم أنؤمن لك واتبعتك الأراذلون فكان ذلك التماسا منهم لطردهم وتعليقا لايمانهم به عليه الصلاة والسلام بذلك أنفة من الانتظام معهم في سلك واحد ﴿انهم ملاقو ربهم﴾ تعليل لامتناعه عليه السلام عن طردهم أي انهم فائزون في الآخرة ببقاء الله عز وجل كأنه قيل لا أطردهم ولا أبعدهم عن مجلسي لأنهم مقربون في حضرة القدس والتعرض لوصف الربوبية لترتية وجوب رعايتهم وتحتم الامتناع عن طردهم أو مصدقون في الدنيا ببقاء ربهم موقنون به عالمون أنهم ملاقوه لا محالة فكيف أطردهم وحمله على معنى أنهم يلاقونه فيجازيهم على ما في قلوبهم من ايمان صحيح ثابت كما ظهر لي أو على خلاف ذلك مما تعرفونهم به من بناء ايمانهم على بادي الرأي من غير نظر وتفكر وما على أن أشق عن قلوبهم وأتعرف سر ذلك منهم حتى أطردهم ان كان الأمر كما تزعمون يأباه الجزم بترتب غضب الله عز وجل على طردهم كما سيأتي وأيضا فهم انما قالوا ان اتباعهم لك انما هو بحسب بادي الرأي بلا تأمل وتفكر وهذا لا يكاد يصلح مدارا للطرد في الدنيا ولا للمواخاة في الآخرة غاية أن لا يكونوا في مرتبة الموقنين وادعاء أن بناء الايمان على ظاهر الرأي يؤدي الى الرجوع عنه عند التأمل فكأنهم قالوا انهم اتبعوك بلا تأمل فلا يثبتون على دينك بل يرتدون عنه تعسف لا يخفى ﴿ولكني أراكم قوما تجهلون﴾ بكل ما ينبغي أن يعلم ويدخل فيه جهلهم ببقاء الله عز وجل وبمزالهم عنده وباستيجاب طردهم لغضب الله كما سيأتي وبركانة رأيهم في التماس ذلك وتوقيف ايمانهم عليه أنفة عن الانتظام معهم في سلك واحد وزعما منهم أن الرذالة بالفقر والشرف بالغنى وإثارة صيغة الفعل للدلالة على التجدد والاستمرار أو تساهلون على المؤمنين بنسبتهم الى الخساسة ﴿ويا قوم من ينصرني من الله﴾ يدفع حلول سخطه عنى

﴿ان طردتهم﴾ فان ذلك أمر لا مرد له لكون الطرد ظلما موجبا لحلول السخط قطعا وانما لم يصرح به اشعارا بأنه غنى عن البيان لاسيما غمما قدم ما يلوح به من أحوالهم فكأنه قيل من يدفع عن غضب الله تعالى ان طردتهم وهم بتلك المثابة من الكرامة والزلفى كما ينبي عنه قوله تعالى ﴿أفلا تذكرون﴾ أى أستمرون على ما أتمم عليه من الجهل المذكور فلا تتذكرون ما ذكر من حالهم حتى تعرفوا أن ما تأتون به معزل عن الصواب ولكون هذه العلة مستقلة بوجه مخصوص ظاهر الدلالة على وجوب الامتناع عن الطرد أفردت عن التعليل السابق وصدرت بياقوم ﴿ولا أقول لكم﴾ حين أدعى النبوة ﴿عندى خزائن الله﴾ أى رزقه وأمواله حتى تستدلوا بعدمها على كذبى بقولكم وما نرى لكم علينا من فضل بل نظنكم كاذبين فان النبوة أعز من أن تنال بأسباب دنيوية ودعواها بمعزل عن ادعاء المال والجاه ﴿ولا أعلم الغيب﴾ أى لا أدعى فى قولى انى لكم نذير مبين انى أخاف عليكم عذاب يوم أليم علم الغيب حتى تسارعوا الى الانكار والاستبعاد ﴿ولا أقول انى ملك﴾ حتى تقولوا ما نراك الا بشرا مثلنا فان البشرية ليست من موانع النبوة بل من مباديها يعنى انكم اتخذتم فقدان هذه الأمور الثلاثة ذريعة الى تكذيبى والحال انى لا أدعى شيئا من ذلك ولا الذى أدعيه يتعلق بشئ منها وانما يتعلق بالفضائل النفسانية التى بها تتفاوت مقادير البشر ﴿ولا أقول﴾ مساعدة لكم كما تقولون ﴿للذين تزدري أعينكم﴾ أى تقتحمهم وتحتقرهم من زراه اذا عابه واسناد الازدراء الى أعينهم بالنظر الى قولهم وما نراك اتبعك الا الذين هم أراذلنا واما للاشعار بأن ذلك لقصور نظرهم ولوتدبروا فى شأنهم ما فعلوا ذلك أى لا أقول فى شأن الذين استرذلتوهم لفقرهم من المؤمنين ﴿ان يؤتيهم الله خيرا﴾ فى الدنيا أو فى الآخرة فعسى الله أن يؤتيهم خيرا الدارين ان قلت هذا القول ليس مما تستنكره الكفرة ولا مما يتوهمون صدوره عنه عليه السلام أصالة أو استتباعا كادعاء الملكية وعلم الغيب وحياسة الخزائن مما نفاه عليه الصلاة والسلام عن نفسه بطريق التبرؤ والتزهد عنه فمن أى وجه عطف نفيه على نفيها قلت من جهة أن كلا النفيين رد لقياسهم الباطل الذى تمسكوا به فيما سلف فانهم زعموا أن النبوة تستتبع الأمور المذكورة وأنها لا تنسنى ممن ليس على تلك الصفات فان العثور على مكانها واعتنام مغائرها ليس من دأب الأراذل فأجاب عليه الصلاة والسلام بنفى ذلك جميعا فكأنه قال لا أقول وجود تلك الأشياء من مواجب النبوة ولا عدم المال والجاه من موانع الخير ﴿الله أعلم بما فى أنفسهم﴾ من الايمان وانما اقتصر على نفي القول المذكور مع أنه عليه الصلاة والسلام جازم بأن الله سبحانه سيؤتيهم خيرا عظيما فى الدارين وأنهم على يقين راسخ فى الايمان جريا على سنن الانصاف مع القوم واكتفاء بمخالفة كلامهم وارشادهم الى مسلك الهداية بأن اللائق لكل أحد أن لا يبت القول الا فيما يعلمه يقينا ويبنى أموره على الشواهد الظاهرة ولا يجازف فيما ليس فيه على بينة ظاهرة ﴿انى اذا﴾ أى اذا قلت ذلك ﴿لمن الظالمين﴾ لهم بخط مرتبتهم ونقص حقوقهم أو من الظالمين لأنفسهم بذلك فان وبالرأى الى أنفسهم وفيه تعريض بأنهم ظالمون فى ازدراءهم واسترذالهم وقيل اذا قلت شيئا مما ذكر من ادعاء الملكية وعلم الغيب وحياسة الخزائن وهو بعيد لأن تبعة تلك الأقوال مغنية عن التعليل بلزوم الانتظام فى زمرة الظالمين ﴿قالوا يا نوح قد جادلتنا﴾ خاصمتنا ﴿فأكثر جدالنا﴾ أى أطلته أو أتيت به بأنواعه فان كثيرا الجدال يتحقق بعد وقوع أصله فلذلك عطف عليه بالفاء وأردت ذلك فأكثرته كما فى قوله تعالى فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله ولسا حجهم عليه الصلاة والسلام وأبرز لهم بينات واضحة المدلول وحججاً تلقاها العقول بالقبول وألقمهم الحجر بر دشبهم الباطلة ضاقت عليهم الخيل وعيت بهم العلال وقالوا ﴿فانتنا بما تعدنا﴾ من العذاب المعجل أو العذاب الذى أشير اليه فى قوله انى أخاف عليكم عذاب يوم أليم على تقدير أن لا يكون المراد باليوم يوم القيامة ﴿ان كنتم من الصادقين﴾ فيما تقول ﴿قال انما يأتىكم

به الله ان شاء) يعنى أن ذلك ليس موكولا الى ولا هو مما يدخل تحت قدرتي وانما يتولاها الله الذى كفرتم به وعصيتهم
يأتىكم به عاجلا أو آجلا ان تعلق به مشيئته التابعة للحكمة وفيه مالا يخفى من تهويل الموعود فكأنه قيل الايتان به
أمر خارج عن دائرة القوى البشرية وانما يفعله الله عز وجل ﴿وما أتم بمعجزين﴾ بالهرب أو بالمداغة
كما تدافعوننى فى الكلام ﴿ولا ينفعكم نصيحى﴾ النصيح كلمة جامعة لكل ما يدور عليه الخير من قول أو فعل وحقيقته
احضار ارادة الخير والدلالة عليه ونقيضه الغش وقيل هو اعلام موقع الغنى ليتق وموضع الرشد ليتقنى ﴿ان أردت أن
أنصح لكم﴾ شرط حذف جوابه لدلالة ماسبق عليه والتقدير ان أردت أن أنصح لكم لا ينفعكم نصيحى وهذه الجملة
دليل على ما حذف من جواب قوله تعالى ﴿ان كان الله يريد أن يغويكم﴾ والتقدير ان كان الله يريد أن يغويكم فان
أردت أن أنصح لكم لا ينفعكم نصيحى هذا على ما ذهب اليه البصريون من عدم تقديم الجزاء على الشرط وأما على
ما ذهب اليه الكوفيون من جواز فقوله عز وعلا ولا ينفعكم نصيحى جزاء للشرط الأول والجملة جزاء للشرط الثانى
وعلى التقديرين فالجزاء متعلق بالشرط الأول وتعلقه به معلق بالشرط الثانى وهذا الكلام متعلق بقولهم قد جادلنا
فأكثر جدالنا صدر عنه عليه الصلاة والسلام اظهارا للعجز عن الزامهم بالحجج والبيانات لتماذيرهم فى العناد وايداننا
بأن ماسبق منه ليس بطريق الجدال والخصام بل بطريق النصيحة لهم والشفقة عليهم وبأنه لم يأل جهدا فى ارشادهم الى
الحق وهدايتهم الى سبيله المستبين واحضار النصيح لهم ولكن لا ينفعهم ذلك عند ارادة الله تعالى لاغوائهم وتقييد عدم
نفع النصيح بارادته مع أنه محقق لاحالة الايدان بأن ذلك النصيح منه مقارن للارادة والاهتمام به ولتحقيق المقابلة بين ذلك
وبين ما وقع بازائه من ارادته تعالى لاغوائهم وانما اقتصر فى ذلك على مجرد ارادة الاغواء دون نفسه حيث لم يقل ان كان الله
يغويكم مبالغة فى بيان غلبة جنابه عز وعلا حيث دل ذلك على أن نصيحة المقارن للاهتمام به لا يجديهم عند مجرد ارادة الله
سبحانه لاغوائهم فكيف عند تحقيق ذلك وخلقه فيهم وزيادة كان للاشعار بتقدم ارادته تعالى زمانا كتقدمها رتبة
وللدلالة على تجددتها واستمرارها وانما قدم على هذا الكلام ما يتعلق بقولهم فأتنا بما تعدنا من قوله تعالى انما يأتىكم
به الله ان شاء ردا عليهم من أول الامر وتسجيلا عليهم بحلول العذاب مع ما فيه من اتصال الجواب بالسؤال وفيه دليل
على أن ارادته تعالى يصح تعلقها بالاغواء وأن خلاف مراده غير واقع وقيل معنى أن يغويكم أن يهلككم من غوى
الفصيل غوى اذا بشم وهلك ﴿هو ربكم﴾ خالقكم ومالك أمركم ﴿واليه ترجعون﴾ فيجازيكم على أعمالكم لا
محالة ﴿أم يقولون افتراء﴾ قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما يعنى نوحا عليه الصلاة والسلام ومعناه بل أيقول
قوم نوح ان نوحا افترى ما جاء به مسندا الى الله عز وجل ﴿قل﴾ يانوح ﴿ان افتريته﴾ بالفرض البحت ﴿فعلى
اجرامى﴾ اثم و وبال اجرامى وهو كسب الذنب وقرىء بلفظ الجمع وينصره أن فسرهُ الأولون بأثمى ﴿وأنا برىء
مما تجرمون﴾ من اجرامكم فى اسناد الافتراء الى فلا وجه لاعراضكم عنى ومعاداتكم لى وقال مقاتل يعنى محمدا عليه
الصلاة والسلام ومعناه بل أيقول مشركو مكة افترى رسول الله صلى الله عليه وسلم خبر نوح فكانه انما جىء به فى
تضاعيف القصة عند سوق طرف منها تحقيقا لحقيقتها وتأكيذا لوقوعها وتشويقا للسامعين الى استماعها لا سيما وقد
قص منها طائفة متعلقة بما جرى بينه عليه السلام وبين قومه من الحاجة وبقيت طائفة مستقلة متعلقة بعذابهم
﴿وأوحى الى نوح أنه لن يؤمن من قومك﴾ أى المصرين على الكفر وهو اقنات له عليه السلام من ايمانهم واعلام
لكونه كالحال الذى لا يصح توقعه ﴿الا من قد آمن﴾ الا من قد وجد منه ما كان يتوقع من ايمانه وهذا الاستثناء
على طريقة قوله تعالى الا ما قد سلف ﴿فلا تبئس بما كانوا يفعلون﴾ أى لا تحزن حزن بئس مستكين ولا تغتم بما

كانوا يتعاطونه من التكذيب والاستهزاء والايذاء في هذه المدة الطويلة فقد انتهى أفعالهم وحان وقت الانتقام منهم ﴿واصنع الفلك﴾ ملتبسا ﴿بأعيننا﴾ أي بحفظنا وكلاتنا كأن معه من الله عز وجل حفاظا وحراسا يكلؤنه بأعينهم من التعدي من الكفرة ومن الزيغ في الصنعة ﴿ووحينا﴾ اليك كيف تصنعها وتعليمنا وإلهامنا . عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما لم يعلم كيف صنعة الفلك فأوحى الله تعالى اليه أن يصنعها مثل جوجو الطائر والامر للرجوب اذلا سبيل الى صيانة الروح من الغرق الا به فيجب كوجوبها واللام اما للعهد بأن يحمل على أن هذا مسبوق بوحي الله تعالى اليه عليه السلام أنه سيهلكهم بالغرق وينجيهم ومن معه بشيء سيصنعه بأمره تعالى ووحيه من شأنه كيت وكيت واسمه كذا واما للجنس . قيل صنعها عليه الصلاة والسلام في سنتين وقيل في أربعين سنة وكانت من خشب الساج وجعلت ثلاثة بطون حمل في البطن الأول الوحوش والسباع والهوام وفي البطن الاوسط الدواب والانعام وفي البطن الاعلى جنس البشر هو ومن معه مع ما يحتاجون اليه من الزاد وحمل معه جسد آدم عليه الصلاة والسلام وقيل جعل في الأول الدواب والوحوش وفي الثاني الانس وفي الاعلى الطير قيل كان طولها ثلثمائة ذراع وعرضها خمسين ذراعا وسمكها ثلاثين ذراعا وقال الحسن كان طولها ألفا ومائتي ذراع وعرضها ستمائة ذراع وقيل ان الحواريين قالوا لعيسى عليه الصلاة والسلام لو بعثت لنا رجلا شهد السفينة يحدثنا عنها فانطلق بهم حتى انتهى الى كتيب من تراب فأخذ كفا من ذلك التراب فقال أتدرون من هذا قالوا الله ورسوله أعلم قال هذا كعب بن حام قال فضرب بعصاه فقال قم باذن الله فاذا هو قائم ينفذ التراب عن رأسه وقد شاب فقال له عيسى عليه الصلاة والسلام أهكذا هلك قال لا مت وأنا شاب ولكني ظننت أنها الساعة فمن ثمة شبت فقال حدثنا عن سفينة نوح قال كان طولها ألفا ومائتي ذراع وعرضها ستمائة ذراع وكانت ثلاث طبقات طبقة للدواب والوحش وطبقة للانس وطبقة للطير ثم قال عد باذن الله تعالى كما كنت فعاد ترابا ﴿ولا تخاطبني في الذين ظلموا﴾ أي لا تراجعني فيهم ولا تدعني باستدفاع العذاب عنهم وفيه من المبالغة ما ليس فيما لو قيل ولا تدعني فيهم وحيث كان فيه ما يلوح بالسببية أكد التعليل فقيل ﴿انهم مغرقون﴾ أي محكوم عليهم بالاغراق قدمضى به القضاء وجف القلم فلا سبيل الى كفه ولزمهم الحجة فلم يبق الا أن يجعلوا عبرة للمعتبرين ومثلا للآخرين ﴿ويصنع الفلك﴾ حكاية حال ماضية لاستحضار صورته العجيبة وقيل تقديره وأخذ يصنع الفلك أو أقبل بصنعها فاقصر على يصنع وأياما كان فقيهه ملامة للاستمرار المفهوم من الجملة الواقعة حالا من ضميره أعنى قوله تعالى ﴿وكلمه عليه ملا﴾ من قومه سخرؤا منه استهزؤا به لعمله السفينة اما لأنهم ما كانوا يعرفونها ولا كيفية استعمالها والانتفاع بها فتعجبوا من ذلك وسخرؤا منه واما لأنه كان يصنعها في برية بهما في أبعد موضع من الماء وفي وقت عزته عزة شديدة وكانوا يتضاحكون ويقولون يانوح صرت نجارا بعدما كنت نبيا وقيل لانه عليه الصلاة والسلام كان يندرهم الغرق فلما طال مكثه فيهم ولم يشاهدوا منه عينا ولا أثرا عدوه من باب المحال ثم لما رأوا اشتغاله بأسباب الخلاص من ذلك فعلوا ما فعلوا ومدار الجميع انكار أن يكون لعمله عليه الصلاة والسلام عاقبة حميدة مع ما فيه من تحمل المشاق العظيمة التي لا تكاد تطاق واستجهاله عليه السلام في ذلك ﴿قال ان تسخر وامننا﴾ مستجملين لنا فيما نحن فيه ﴿فانا نسخر منكم﴾ أي نستجهلكم فيما أتم عليه واطلاق السخرية عليه للبشاشة وجمع الضمير في منا اما لأن سخريتهم منه عليه الصلاة والسلام سخرية من المؤمنين أيضا أو لأنهم كانوا يسخرون منهم أيضا الا أنه اكتفى بذكر سخريتهم منه عليه الصلاة والسلام ولذلك تعرض الجميع للمجازاة في قوله تعالى فانا نسخر منكم الخ فكافأ الكلام من الجانبين وتعليق استجهاله عليه الصلاة والسلام اياهم بما فعلوا من

السخرية باعتبار اظهاره ومشافهته عليه الصلاة والسلام اياهم بذلك والا فعدده عليه الصلاة والسلام اياهم جاهلين فيما يأتون ويذرون أمر مطرد لا تعلق له بسخريتهم منهم لكنه عليه الصلاة والسلام لم يكن يتصدى لظهاره جريا على نهج الاخلاق الحميدة وانما أظهره جزاء بما صنعوا بعد اللثام والتي فان سخريتهم كانت مستمرة ومتجددة حسب تجديد مرورهم عليه ولم يكن يحيبهم في كل مرة والا لقليل ويقول ان تسخروا منا الخ بل انما أجابهم بعد بلوغ اذاهم الغاية كما يؤذن به الاستئناف فكان سائلا فقال فما صنع نوح عند بلوغهم منه هذا المبلغ فقيل قال ان تسخروا منا أى ان تنسبونا فيما نحن بصدده من التأهب والمباشرة لاسباب الخلاص من العذاب الى الجهل وتسخروا منا لاجله فاننا ننسبكم اليه فيما أنتم فيه من الاعراض عن استدفاعه بالايان والطاعة ومن الاستمرار على الكفر والمعاصي والتعرض لاسباب حلول سخط الله تعالى التي من جملتها استجهالكم ايانا وسخريتكم منا والتشبيه في قوله تعالى ﴿ كما تسخرون ﴾ اما في مجرد التحقق والوقوع أو في التجدد والتكرار حسبما صدر عن ملائكة ملائكة في الكيفيات والأحوال التي لا تليق بشأن النبي عليه الصلاة والسلام فكلا الأمرين واقع في الحال وقيل نسخر منكم في المستقبل سخرية مثل سخريتكم اذا وقع عليكم الفرق في الدنيا والخرق في الآخرة ولعل مراده نعاملكم معاملة من يفعل ذلك لان نفس السخرية مما لا يكاد يليق بمنصب النبوة ومع ذلك لاسداده لأن حالهم اذ ذاك ليس مما يلائمه السخرية أو ما يجري مجراها فتأمل ﴿ فسوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه ﴾ وهو عذاب الغرق ﴿ ويحل عليه ﴾ حلول الدين المؤجل ﴿ عذاب مقيم ﴾ هو عذاب النار الدائم وهو تهديد بليغ ومن عبارة عنهم وهي اما استهفامية في حيز الرفع أو موصولة في محل النصب بتعلمون وما في حيزها ساد مسد مفعولين أو مفعول واحد ان جعل العلم بمعنى المعرفة ولما كان مدارس سخريتهم استجهالهم اياه عليه الصلاة والسلام في مكابدة المشاق الفادحة لدفع ما لا يكاد يدخل تحت الصحة على زعمهم من الطوفان ومقاساة الشدائد في بناء السفينة وكانوا يعدونه عذابا قبيلا بعد استجهالهم فسوف تعلمون من يأتيه العذاب يعني أن ما أباشره ليس فيه عذاب لاحق بي فسوف تعلمون من المعذب ولقد أصاب العلم بعد استجهالهم محزه ووصف العذاب بالاخزاء لما في الاستهزاء والسخرية من لحوق الخزي والعار عادة والتعرض لحلول العذاب المقيم للبالغة في التهديد وتخصيصه بالمؤجل وايراد الاول بالاتيان في غاية الجزالة ﴿ حتى اذا جاء أمرنا ﴾ حتى هي التي يبتدأ بها الكلام دخلت على الجملة الشرطية وهي مع ذلك غاية لقوله ويصنع وما بينهما حال من الضمير فيه وسخروا منه جواب لكلما وقال استئناف على تقدير سؤال كاذكرناه وقيل هو الجواب وسخروا منه بدل من مر أو صفة للملا وقد عرفت أن الحق هو الاول لان المقصود بيان تناهيهم في ايدائه عليه الصلاة والسلام وتحمله لأذيتهم لا مسارعة عليه الصلاة والسلام الى جوابهم كلما وقع منهم ما يؤذيه من الكلام ﴿ وفار التنور ﴾ نبع منه الماء وارتفع بشدة كما تفور القدر بغليانها والتنور تنور الخبز وهو قول الجمهور . روى أنه قيل لنوح عليه الصلاة والسلام اذا رأيت الماء يفور من التنور فاركب ومن معك في السفينة فلما نبع الماء أخبرته امرأته فركب وقيل كان تنور آدم عليه الصلاة والسلام وكان من حجارة فصار الى نوح وانما نبع منه وهو أبعد شيء من الماء على خرق العادة وكان في الكوفة في موضع مسجدها عن يمين الداخل مما يلي باب كندة وكان عمل السفينة في ذلك الموضع أو في الهند أو في موضع بالشام يقال له عين وردة وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما وعكرمة والزهرى أن التنور وجه الأرض وعن قتادة أشرف موضع في الأرض أى أعلاه وعن علي رضى الله تعالى عنه فار التنور طلع الفجر ﴿ قلنا حمل فيها ﴾ أى في السفينة وهو جواب اذا ﴿ من كل ﴾ أى من كل نوع لا بد منه في الأرض ﴿ زوجين ﴾ الزوج ماله مشا كل من نوعه فالذكر زوج للأنثى

كما عي زوج له وقد يطلق على مجموعهما فيقابل الفرد ولازالة ذلك الاحتمال قيل ﴿اثنين﴾ كل منهما زوج للآخر
وقرىء على الاضافة وانما قدم ذلك على أهله وسائر المؤمنين لكونه عريقا فيما أمر به من الحمل لأنه يحتاج الى مزاوله
الأعمال منه عليه الصلاة والسلام في تمييز بعضه من بعض وتعيين الأزواج فانه روى أنه عليه الصلاة والسلام قال
يارب كيف أحمل من كل زوجين اثنين فحشر الله تعالى اليه السباع والطير وغيرها فجعل يضرب بيديه في كل جنس فيقع
الذكر في يده البني والاثني في اليسرى فيجعلهما في السفينة وأما البشر فأنما يدخل الفلك باختياره فيخفف فيه معنى الحمل
أولانها انما تحمل بمباشرة البشر وهم انما يدخلونها بعد حملهم اياها ﴿وأهلك﴾ عطف على زوجين أو على اثنين
والمراد امرأته وبنوه ونسأؤهم ﴿الا من سبق عليه القول﴾ بأنه من المغرقين بسبب ظلمهم في قوله تعالى ولا تخاطبني
في الذين ظلموا الآية والمراد به ابنه كنعان وأمه واعلة فانهما كانا كافرين والاستثناء منقطع ان أريد بالاهل الاهل
ايمايا وهو الظاهر كما استعرفه أو متصل ان أريد به الاهل قرابة ويكفي في صحة الاستثناء المعلومية عند المراجعة الى أحوالهم
والتفحص عن أعمالهم وجيء بعلى لكون السابق ضارا لهم كما جىء باللام فيما هو نافع لهم من قوله عز وجل ولقد سبقت
كلتنا لعبادنا المرسلين وقوله ان الذين سبقت لهم منا الحسنى ﴿ومن آمن﴾ من غيرهم وافراد الاهل منهم للاستثناء
المذكور واشار صيغة الافراد في آمن محافظة على لفظ من للايذان بقلتهم كما أعرب عنه قوله عز قائلنا ﴿وما آمن معه
الا قليل﴾ قيل كانوا ثمانية نوح عليه الصلاة والسلام وأهله وبنوه الثلاثة ونسأؤهم وعن ابن اسحق كانوا عشرة خمسة
رجال وخمس نسوة وعنه أيضا أنهم كانوا عشرة سوى نسائهم وقيل كانوا اثنين وسبعين رجلا وامرأة وأولاد نوح سام
وحام ويافث ونسأؤهم فالجميع ثمانية وسبعون نصفهم رجال ونصفهم نساء واعتبار المعية في إيمانهم للإيماء الى المعية
في مقر الامان والنجاة ﴿وقال﴾ أي نوح عليه الصلاة والسلام لمن معه من المؤمنين كما ينبي عنه قوله تعالى ان ربي
لغفور رحيم ولورجع الضمير الى الله تعالى لناسب أن يقال ان ربكم ولعل ذلك بعد ادخال ما أمر بحمله في الفلك من
الأزواج كأنه قيل فحمل الأزواج أو أدخلها في الفلك وقال للمؤمنين ﴿اركبوا فيها﴾ كما سيأتى مثله في قوله تعالى
وهي تجري بهم والركوب العلو على شيء متحرك ويتعدى بنفسه واستعماله ههنا بكلمة في ليس لأن المأمور به كونهم
في جوفها لا فوقها كما ظن فان أظهر الروايات أنه عليه السلام جعل الوحوش ونظائرها في البطن الأسفل والأنعام في
الاطراف وركب هو ومن معه في الأعلى بل لرعاية جانب المحلية والمكانية في الفلك والسر فيه أن معنى الركوب العلو
على شيء له حركة اما ارادية كالحیوان أو قسرية كالسفينة والعجلة ونحوهما فاذا استعمل في الاول يوفر له حظ الاصل
فيقال ركب الفرس وعليه قوله عز من قائل والخيل والبغال والحمير لتركبوها وان استعمل في الثاني يلوح بمحلية المفعول
بكلمة في فيقال ركب في السفينة وعليه الآية الكريمة وقوله عز قائلنا فاذا ركبوا في الفلك وقوله تعالى فانطلقا حتى اذا
ركبا في السفينة خرقها ﴿بسم الله﴾ متعلق بركبوا حال من فاعله أي اركبوا مسمين الله تعالى أو قائلين بسم الله
﴿بمجيها ومرضاهها﴾ نصب على الظرفية أي وقت جرائها وارسائها على أنهما اسم زمان أو مصدران كالأجراء والارساء
بحذف الوقت كقولك آتيك خفوق النجم أو اسما مكان اتصبا بما في بسم الله من معنى الفعل أو ارادة القول ويجوز
أن يكون بسم الله مجريها ومرضاهها مستقلة من مبتدا وخبر في موضع الحال من ضمير الفلك أي اركبوا فيها مجراة ومرساة
باسم الله بمعنى التقدير كقوله تعالى ادخلوها خالدين أو جملة مقتضبة على أن نوحا أمرهم بالركوب فيها ثم أخبرهم بأن
اجرائها وارساءها باسم الله تعالى فيكونان كلامين له عليه الصلاة والسلام قيل كان عليه السلام اذا أراد أن يجريها يقول
بسم الله فيجري واذا أراد أن يرسها يقول بسم الله فترسو ويجوز أن يكون الاسم مقحما كما في قوله

الى الحول ثم اسم السلام عليكما ويراد بالله اجراؤها وارساؤها أى بقدرته وأمره وقرى مجريها ومرسيها على صيغة
 الفاعل مجرورى المحل صفتين لله عز وجل ومجراها ومرساها بفتح الميم مصدرين أو زمانين أو مكانين من جرى ورسا
 ﴿ان ربي لغفور﴾ للذنوب والخطايا ﴿رحيم﴾ لعباده ولذلك نجاكم من هذه الطامة والداية العامة ولو لا ذلك لما
 فعله وفيه دلالة على أن نجاتهم ليست بسبب استحقاقهم لها بل بمحض فضل الله سبحانه وغفرانه ورحمته على ما عليه
 رأى أهل السنة ﴿وهى تجرى بهم﴾ متعلق بمحذوف دل عليه الأمر بالركوب أى فركبوا فيها مسمين وهى تجرى
 ملتبسة بهم ﴿فى موج كالجبال﴾ وهو ما ارتفع من الماء عند اضطرابه كل موجة من ذلك كجبل فى ارتفاعها وتراكبها
 وما قيل من أن الماء طبق ما بين السماء والأرض وكانت السفينة تجرى فى جوفه كالحوت فغير ثابت والمشهور أنه علا
 شواخ الجبال خمسة عشر ذراعا أو أربعين ذراعا ولئن صح ذلك فهذا الجريان إنما هو قبل أن يتفاقم الخطب كما يدل عليه
 قوله تعالى ﴿ونادى نوح ابنه﴾ فان ذلك إنما يتصور قبل أن تنقطع العلاقة بين السفينة والبر اذ حينئذ يمكن جريان
 ما جرى بين نوح عليه الصلاة والسلام وبين ابنه من المفاوضة بالاستدعاء الى السفينة والجواب بالاعتصام بالجبل وقرى
 ابنها وابنه بحذف الألف على أن الضمير لامرأته وكان ربيبه وما يقال من أنه كان لغير رشدة لقوله تعالى فغاثتها
 فارتكاب عظمة لا يقادر قدرها فان جناب الأنبياء صلوات الله تعالى عليهم وسلامه أرفع من أن يشار اليه باصبع الطعن
 وإنما المراد بالحياة الخيانة فى الدين وقرى ابنه على الندبة ولكونها حكاية سوغ حذف حرفها وأنت خير بأنه لا يلائمه
 الاستدعاء الى السفينة فانه صريح فى أنه لم يقع فى حياته بأس بعد ﴿وكان فى معزل﴾ أى فى مكان عزل فيه نفسه عن
 أئيه واخوته وقومه بحيث لم يتناول الخطاب باركبوا واحتاج الى النداء المذكور وقيل فى معزل عن الكفار قد انفرد
 عنهم وظن نوح أنه يريد مفارقتهم ولذلك دعاه الى السفينة وقيل كان يناق أباة فظن أنه مؤمن وقيل كان يعلم أنها كافر
 الى ذلك الوقت لكنه عليه الصلاة والسلام ظن أنه عند مشاهدة تلك الأهوال ينزجر عما كان عليه ويقبل الايمان
 وقيل لم يكن الذى تقدم من قوله تعالى الا من سبق عليه القول نصافى كون ابنه داخل تحتها بل كان كالجمل حملته شفقة
 الأبوة على ذلك ﴿يابنى﴾ بفتح الياء اقتصارا عليه من الألف المبدلة من ياء الاضافة فى قولك يابنينا وقرى بكسر الياء اقتصارا
 عليه من ياء الاضافة أو سقطت الياء والألف لالتقاء الساكنين لأن الراء بعدهما ساكنة ﴿اركب معنا﴾ قرأ أبو عمرو
 والكسائى وحفص بادغام الباء فى الميم لتقاربهما فى المخرج وإنما أطاق الركوب عن ذكر الفلك لتعنيها وللإيدان بضيق
 المقام حيث حال الجريض دون القريض مع اغناء المعية عن ذلك ﴿ولاتكن مع الكافرين﴾ أى فى المكان وهو
 وجه الأرض خارج الفلك لافى الدين وان كان ذلك مما يوجهه كما يوجب ركوبه معه عليه الصلاة والسلام كونه معه
 فى الايمان لأنه عليه الصلاة والسلام بصدد التحذير عن الهلكة فلا يلائمه النهى عن الكفر ﴿قال ساوى الى جبل﴾
 من الجبال ﴿يعصمى﴾ بارتفاعه ﴿من الماء﴾ زعماء منه أن ذلك كسائر المياه فى أزمنة السيول المعتادة التى ربما
 يتقى منها بالصعود الى الربا وأنى له ذلك وقد باغ السيل الزبى وجهلا بأن ذلك إنما كان لاهلاك الكفرة وأن لا يحص
 من ذلك سوى الالتجاء الى ملجأ المؤمنين فلذلك أراد عليه الصلاة والسلام أن يبين له حقيقة الحال ويصرفه عن
 ذلك الفكر المحال وكان مقتضى الظاهر أن يجيب بما ينطبق عليه كلامه ويتعرض لنفى ما أثبتته للجبل من كونه عاصما
 له من الماء بأن يقول لا يعصمك منه مفيدا لنفى وصف العصمة عنه فقط من غير تعرض لنفيه عن غيره ولا لنفى
 الموصوف أصلا لكنه عليه الصلاة والسلام حيث ﴿قال لا عاصم اليوم من أمر الله﴾ سلك طريقة نفى الجنس
 المنتظم لنفى جميع أفراد العاصم ذاتا وصفة كما فى قولهم ليس فيه داع ولا يجيب أى أحد من الناس المبالغة فى نفي كون

الجليل عاصما بالوجهين المذكورين وزاد اليوم للتنبيه على أنه ليس كسائر الأيام التي تقع فيها الوقائع وتلم فيها الملمات المعتادة التي ربما يتخلص من ذلك بالالتجاء الى بعض الأسباب العادية وعبر عن الماء في محل اضماره بأمر الله أي عذابه الذي أشير إليه حيث قيل حتى اذا جاء أمرنا نفخيا لشأنه وتهويلا لأمره وتنبيها لابنه على خطئه في تسميته ماء ويوم أنه كسائر المياه التي يتفصى منها بالهرب الى بعض المهارب المعهودة وتعليلا للنفي المذكور فان أمر الله لا يغالب وعذابه لا يرد وتمهيدا لحصر العصمة في جناب الله عز جاره بالاستثناء كانه قيل لا عاصم من أمر الله الا هو وانما قيل ﴿الا من رحم﴾ تفخيما لشأنه الجليل بالابهام ثم التفسير وبالأجمال ثم التفصيل واشعارا بعليته رحمته في ذلك بموجب سبقها على غضبه وكل ذلك لكمال عنايته عليه الصلاة والسلام بتحقيق ما توخاه من نجاة ابنه ببيان شأن الداهية وقطع أطاعه الفارغة وصرفه عن التعلل بما لا يغني عنه شيئا وارشاده الى العياذ بالمعاذ الحق عز حمه وقيل لا مكان يعصم من أمر الله الا مكان من رحمه الله وهو الفلك وقيل معنى لا عاصم لا اذا عصمة الا من رحمه الله تعالى ﴿وحال بينهما الموج﴾ أي بين نوح وبين ابنه فانقطع ما بينهما من المجاورة لا بين ابنه وبين الجبل لقوله تعالى ﴿فكان من المغرقين﴾ اذ هو انما يتفرع على حيولة الموج بينه عليه الصلاة والسلام وبين ابنه لا بينه وبين الجبل لانه بمعزل من كونه عاصما وان لم يحل بينه وبين الملتجئ اليه موج وفيه دلالة على هلاك سائر الكفرة على أباغ وجه فكان ذلك أمرا مقرر الوقوع غير مقتدر الى البيان وفي ايراد كان دون صار مبالغة في كونه منهم ﴿وقيل يا أرض ابلعي﴾ أي انشفي استعير له من ازدراد الحيوان ما يأكله للدلالة على أن ذلك ليس كالنشف المعتاد التدريجي ﴿ماءك﴾ أي ما على وجهك من ماء الطوفان دون المياه المعهودة فيها من العيون والأنهار وعبر عنه بالماء بعد ما عبر عنه فيما سلف بأمر الله تعالى لان المقام مقام النقص والتقليل لا مقام التفخيم والتهويل ﴿وياسماء أقلعي﴾ أي أمسكي عن ارسال المطر يقال أقلعت السماء اذا انقطع مطرها وأقلعت الحمى أي كفت ﴿وغيض الماء﴾ أي نقص ما بين السماء والأرض من الماء ﴿وقضى الأمر﴾ أي أنجز ما وعد الله تعالى نوحا من اهلاك قومه وانجائه بأهله أو أتم الأمر ﴿واستوت﴾ أي استقرت الفلك ﴿على الجودي﴾ هو جبل الموصل أو بالشأم أو بآمل . روى أنه عليه الصلاة والسلام ركب في الفلك في عاشر رجب ونزل عنها في عاشر المحرم فصام ذلك اليوم شكرا فصار سنة ﴿وقيل بعدا للقوم الظالمين﴾ أي هلاكا لهم والتعرض لوصف الظلم للاشعار بعليته للهلاك ولتذكيره ماسبق من قوله تعالى ولا تخاطبني في الذين ظلموا انهم مغرقون ولقد بلغت الآية الكريمة من مراتب الاعجاز قاصيتها وملكت من غرر المزايا ناصيتها وقد تصدى لتفصيلها المهرة المتقنون ولعمري ان ذلك فوق ما يصفه الواصفون فخرى بنا أن نوجز الكلام في هذا الباب ونفوض الأمر الى تأمل أولى الالباب والله عنده علم الكتاب ﴿ونادى نوح ربه﴾ أي أراد ذلك بدليل الفاء في قوله تعالى ﴿فقال رب ان ابني من أهلي﴾ وقد وعدتني انجاءهم في ضمن الأمر بحملهم في الفلك أو النداء على الحقيقة والفاء لتفصيل ما فيه من الاجمال ﴿وان وعدك الحق﴾ أي وعدك ذلك أو ان كل وعد تعده حق لا يتطرق اليه خلف فيدخل فيه الوعد المعهود دخولا أوليا ﴿وأنت أحكم الحاكمين﴾ لأنك أعلمهم وأعدلهم وأنت أكثر حكمة من ذوى الحكم على أن الحاكم من الحكمة كالدارع من الدرع وهذا الدعاء منه عليه الصلاة والسلام على طريقة دعاء أيوب عليه الصلاة والسلام اذ نادى ربه انى مسنى الضر وأنت أرحم الراحمين ﴿قال يانوح﴾ لما كان دعاؤه عليه الصلاة والسلام بتذكير وعده جل ذكره مبنيا على كون كنعان من أهله نفي أو لا كونه منهم بقوله تعالى ﴿انه ليس من أهلك﴾ أي ليس منهم أصلا لأن مدار الأهلية هو القرابة الدينية ولا علاقة بين المؤمن والكافر أو ليس من أهلك الذين أمرتكم بحملهم في الفلك لخر وجه عنهم بالاستثناء وعلى

التقديرين ليس هو من الذين وعد بانجائهم ثم علل عدم كونه منهم على طريقة الاستئناف التحقيق بقوله تعالى ﴿انه عمل غير صالح﴾ أصله انه ذو عمل غير صالح فجعل نفس العمل مبالغة كما في قول الخنساء فانما هي اقبال وادبار واشار غير صالح على فاسد اما لأن الفاسد ربما يطلق على ما فسد ومن شأنه الصلاح فلا يكون نصاً فيما هو من قبيل الفاسد المحض كالقتل والمظالم واما للتلويح بأن نجاة من نجأ انما هي لصلاحه وقرأ الكسائي ويعقوب انه عمل غير صالح أى عملاً غير صالح ولما كان دعاؤه عليه الصلاة والسلام مبني على ما ذكر من اعتقاد كون كنعان من أهله وقد نفي ذلك وحقق ببيان علته فرع على ذلك النهى عن سؤال انجائه الا أنه جى بالنهى على وجه عام يندرج فيه ذلك اندراجاً أولياً فقليل ﴿فلا تسألني﴾ أى اذا وقفت على جلية الحال فلا تطلب مني ﴿ما ليس لك به علم﴾ أى مطالباً لا تعلم يقيناً أن حصوله صواب وموافق للحكمة على تقدير كون ما عبارة عن المستول الذي هو مفعول للسؤال أو طلباً لا تعلم أنه صواب على تقدير كونه عبارة عن المصدر الذي هو مفعول مطلق فيكون النهى وارداً بصريحه في كل من معلوم الفساد ومشتبه الحال ويجوز أن يكون المعنى ما ليس لك علم بأنه صواب أو غير صواب فيكون النهى وارداً في مشتبه الحال ويفهم منه حال معلوم الفساد بالطريق الأولى وعلى التقديرين فهو عام يندرج تحته ما نحن فيه كما ذكرناه وهذا كما ترى صريح في أن ندائه عليه الصلاة والسلام ربه عز وعلا ليس استفساراً عن سبب عدم انجاء ابنه مع سبق وعده بانجاء أهله وهو منهم كما قيل فان النهى عن استفسار عالم يعلم غير موافق للحكمة اذ عدم العلم بالشئ داع الى الاستفسار عنه لا الى تركه بل هو دعاء منه لانجاء ابنه حين حال الموج بينهما ولم يعلم بهلاكه بعد اما بتقريبه الى الفلك بتلاطم الأمواج أو بتقريبها اليه وقيل أو بانجائه في قلة الجبل وبأباه تذكير الوعد في الدعاء فانه مخصوص بالانجاء في الفلك وقوله تعالى لا عاصم اليوم من أمر الله الا من رحم ويحذر حيلولة الموج بينهما لا يستوجب هلاكه فضلاً عن العلم به لظهور امكان عصمة الله تعالى اياه برحمته وقد وعد بانجاء أهله ولم يكن ابنه مجاهراً بالكفر كما ذكرناه حتى لا يجوز عليه السلام أن يدعو الى الفلك أو يدعور به لانجائه واعتزاله عنه عليه الصلاة والسلام وقصده الاتجاء الى الجبل ليس بنص في الاصرار على الكفر لظهور جواز أن يكون ذلك لجهله بانحصار النجاة في الفلك وزعمه أن الجبل أيضاً يجرى مجراه أو لكرهه الاحتباس في الفلك بل قوله ساوى الى جبل يعصمني من الماء بعد ما قال له نوح عليه الصلاة والسلام ولا تكن مع الكافرين ربما يطمعه عليه السلام في ايمانه حيث لم يقل أكون معهم أو سناوى أو يعصمنا فان افراد نفسه بنسبة الفعلين المذكورين ربما يشعر بانفراده من الكافرين واعتزاله عنهم وامثاله ببعض ما أمره به نوح عليه الصلاة والسلام الا أنه عليه الصلاة والسلام لو تأمل في شأنه حق التأمل وتفحص عن أحواله في كل ما يأتى ويذكر لما اشتبه عليه أنه ليس بمؤمن وأنه المستثنى من أهله ولذلك قيل ﴿انى أعظك أن تكون من الجاهلين﴾ فعبّر عن تركه الاولى بذلك وقرئ فلا تسألن بغيرياء الاضافة بالنون الثقيلة بياء وبغيرياء ﴿قال رب انى أعوذ بك أن أسألك﴾ أى أطلب منك من بعد ﴿ما ليس لك به علم﴾ أى مطلوب بالاعلم أن حصوله مقتضى الحكمة أو طلباً لا أعلم أنه صواب سواء كان معلوم الفساد أو مشتبه الحال أو لا أعلم أنه صواب أو غير صواب على ملأ من هذه توبة منه عليه السلام مما وقع منه وانما لم يقل أعوذ بك منه أو من ذلك مبالغة في التوبة واطهاراً للرغبة والنشاط فيها وتبركاً بذكر ما لقنه الله تعالى وهو أبلغ من أن يقول أتوب اليك أن أسألك لما فيه من الدلالة على كون ذلك أمراً هائلاً محذوراً لا يحصى منه إلا بالعوذ بالله تعالى وأن قدرته قاصرة عن النجاة من المكاره الا بذلك ﴿والاستعزلى﴾ ما صدر عني من السؤال المذكور ﴿وترجنى﴾ بقبول توبتي ﴿أكن من الخاسرين﴾ أعمالاً بسبب ذلك فان الذهول عن شكر الله تعالى لاسيما عند وصول مثل هذه النعمة الجليلة

التي هي النجاة وهلاك الاعداء والاشتغال بما لا يعني خصوصا بمبادئ خلاص من قيل في شأنه انه عمل غير صالح والتضرع الى الله تعالى في أمره معاملة غير رابحة وخسران مبين وتأخير ذكر هذا النداء عن حكاية الامر الوارد على الارض والسماء وما يتلوه من زوال الطوفان وقضاء الامر واستواء الفلك على الجودى والنداء بالهلاك على الظالمين مع أن حقه أن يذكر عقيب قوله تعالى فكان من المغرقين حسبا وقع في الخارج اذ حيثئذ يتصور النداء بالإنجاء لا بعد العلم بالهلاك ليس لما قيل من استقلاله بغرض مهم هو جعل قرابة الدين غامرة لقرابة النسب وأن لا يقدم في الامور الدينية الاصولية الا بعد اليقين قياسا على ما وقع في قصة البقرة من تقديم ذكر الامر بذبحها على ذكر القتل الذي هو أول القصة وكان حقه أن يقال واذا قتلتم نفسا فادارأتم فيها قتلنا اذ نجوا بقرة فاضربوه ببعضها كما قرر في موضعه فان تغيير الترتيب هناك للدلالة على كمال سوء حال اليهود بتعدد جنائياتهم المتنوعة وثنية التقرير عليهم بكل نوع على حدة فقوله تعالى واذا قال موسى لقومه ان الله يأمركم أن تذبحوا بقرة الخ لتقريرهم على الاستهزاء وترك المسارعة الى الامثال وما يتبع ذلك وقوله تعالى واذا قتلتم نفسا الخ للتقرير على قتل النفس المحرمة وما يتبعه من الامور العظيمة ولو قصت القصة على ترتيبها لغات الغرض الذي هو ثنية التقرير ولظن أن المجموع تقرير واحد وأما ما نحن فيه فليس مما يمكن أن يراعى فيه مثل تلك النكتة أصلا وما ذكر من جعل القرابة الدينية غامرة للقرابة النسبية الخ لا يفوت على تقدير سوق الكلام على ترتيب الوقوع أيضا بل لأن ذكر هذا النداء كما ترى مستدع لذكر ما مر من الجواب المستدعى لذكر ما مر من توبته عليه الصلاة والسلام المؤدى ذكرها الى ذكر قبولها في ضمن الامر الوارد بنزوله عليه الصلاة والسلام من الفلك بالسلام والبركات الفائضة عليه وعلى المؤمنين حسبا سيجي مفصلا ولا ريب في أن هذه المعاني آخذ بعضها بحجة بعض بحيث لا يكاد يفرق الآيات الكريمة المنطوية عليها بعضها من بعض وأن ذلك انما يتم بتمام القصة ولا ريب أن ذلك انما يكون بتمام الطوفان فلا جرم اقتضى الحال ذكر تمامها قبل هذا النداء وذلك انما يكون عند ذكر كون كنعان من المغرقين وهذه النكتة ازداد حسن موقع الايجاز البليغ وفيه فائدة أخرى هي التصريح بهلاكه من أول الامر ولو ذكر النداء الثاني عقيب قوله تعالى فكان من المغرقين لربما توهم من أول الامر الى أن يرد قوله انه ليس من أهلك أنه ينجو بدعائه عليه الصلاة والسلام فنص على هلاكه من أول الامر ثم ذكر الامر الوارد على الارض والسماء الذي هو عبارة عن تعلق الارادة الربانية الأزلية بما ذكر من الغيظ والافلاخ وبين بلوغ أمر الله بحله وجرى ان قضائه ونفوذ حكمه عليهم بهلاك من هلك ونجاة من نجاة بتمام ذلك الطوفان واستواء الفلك على الجودى فقصت القصة الى هذه المرتبة وبين ذلك أي بيان ثم تعرض لما وقع في تضاعيف ذلك مما جرى بين نوح عليه السلام وبين رب العزة جلت حكمته فذكر بعد توبته عليه الصلاة والسلام قبولها بقوله (قيل يانوح اهبط) أي انزل من الفلك وقرى بضم الباء (بسلام) فلتسبا بسلامة من المكاره كائنة (منا) أو بسلام وتحيمة منا عليك كما قال سلام على نوح في العالمين (وبركات عليك) أي خيرات نامية في نسلك وما يقوم به معاشك ومعاشهم من أنواع الأرزاق وقرى بركة وهذا اعلام وبشارة من الله تعالى بقبول توبته وخلصه من الخسران بفيضان أنواع الخيرات عليه في كل ما يأتي وما ينذر (وعلى أمم) ناشئة (من معك) الى يوم القيامة متشعبة منهم فمن ابتدائية والمراد الامم المؤمنة المتناسلة ممن معه الى يوم القيامة (وأمم ستمتعهم) أي ومنهم على أنه خبر حذف لدلالة ما سبق عليه فان اراد الامم المبارك عليهم المتشعبة منهم نكرة يدل على أن بعض من يتشعب منهم ليسوا على ستمتعهم يعني ليس جميع من تشعب منهم مسلما ومباركا عليه بل منهم أمم يمتعون في الدنيا معذبون في الآخرة وعلى هذا لا يكون الكائنون مع نوح عليه السلام مسلما ومباركا

عليهم صريحا وانما يفهم ذلك من كونهم مع نوح عليه الصلاة والسلام ومن كون ذرياتهم كذلك بدلالة النص ويجوز أن تكون من بيانية أى وعلى أمهم الذين معك وانما سموا أمما لأنهم أمم متحزبة وجماعات متفرقة أو لأن جميع الأمم انما تشعبت منهم فحينئذ يكون المراد بالأمم المشار اليهم في قوله تعالى وأمم سمعتهم بغض الأمم المتشعبة منهم وهى الأمم الكافرة المتناسلة منهم الى يوم القيامة ويبقى أمر الأمم المؤمنة الناشئة منهم مبهما غير متعرض له ولا مدلول عليه ومع ذلك ففي دلالة المذكور على خبره المحذوف خفاء لأن من المذكورة بيانية والمحذوفة تبعيضية أو ابتدائية فتأمل

﴿ثم يمسه﴾ اما فى الآخرة أو فى الدنيا أيضا ﴿منا عذاب اليم﴾ عن محمد بن كعب القرظى دخل فى ذلك السلام كل مؤمن و مؤمنة الى يوم القيامة وفيما بعده من المتاع والعذاب كل كافر وعن ابن زيد هبطوا والله عنهم راض ثم أخرج منهم نسلا منهم من رحم ومنهم من عذب وقيل المراد بالأمم الممثلة قوم هود وصالح ولوط وشعيب عليهم السلام وبالعذاب ما نزل بهم ﴿تلك﴾ اشارة الى ما قص من قصة نوح عليه الصلاة والسلام اما لكونها بتقصيها فى حكم البعيد أو للدلالة على بعد منزلتها وهى مبتدأ خبره ﴿من أبناء الغيب﴾ أى من جنسها أى ليست من قبيل سائر الأنبياء بل هى نسيج وحدها منفردة عما عداها أو بعضها ﴿نوحها اليك﴾ خبر ثان والضمير لها أى موحاة اليك أو هو الخبر ومن أبناء متعلق به فالتعبير بصيغة المضارع لاستحضار الصورة أو حال من أبناء الغيب أى موحاة اليك ﴿ما كنت تعلمها أنت ولا قومك﴾ خبر آخر أى مجهولة عندك وعند قومك ﴿من قبل هذا﴾ أى من قبل ايحائنا اليك واخبارك بها أو من قبل هذا العلم الذى كسبته بالوحى أو من قبل هذا الوقت أو حال من الهاء فى نوحها أى أو السكاف فى اليك أى جاهلا أنت وقومك بها وفى ذكر جهلهم تنبيه على أنه عليه الصلاة والسلام لم يتعلمه اذ لم يخاطب غيرهم وانهم مع كثرتهم لم يعلّموا فكيف بواحد منهم ﴿فاصبر﴾ متفرع على الايحاء أو العلم المستفاد منه المدلول عليه بقوله ما كنت تعلمها أنت ولا قومك من قبل هذا أى واذا قد أوحيناها اليك أو علمتها بذلك فاصبر على مشاق تبليغ الرسالة وأذية قومك كما صبر نوح على ما سمعته من أنواع البلايا فى هذه المدة المتطاولة وهذا ناظر الى ما سبق من قوله تعالى فلعلك تارك بعض ما يوحى اليك الخ ﴿ان العاقبة﴾ بالظفر فى الدنيا وبالغز فى الآخرة ﴿للمتقين﴾ كما شاهدته فى نوح عليه الصلاة والسلام وقومه ولك فيه اسوة حسنة فهى تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتعليل للامر بالصبر فان كون العاقبة الحميدة للمتقين وهو فى أقصى درجات التقوى والمؤمنون كلهم متقون مما يسليه عليه الصلاة والسلام ويهون عليه الخطوب ويذهب عنه ما عسى يعتريه من ضيق صدره وهذا على تقدير أن يراد بالتقوى الدرجة الأولى منه أعنى التوقى من العذاب المخلد بالتبرؤ من الشرك و عليه قوله تعالى وألزمهم كلمة التقوى ويجوز أن يراد الدرجة الثالثة منه وهى أن يتزهد عما يشغل سره عن الحق ويتبتل اليه بشرائره وهو التقوى الحقيقى المطلوب بقوله تعالى اتقوا الله حق تقاته فان التقوى بهذا المعنى منطوق على الصبر المذكور فكأنه قيل فاصبر فان العاقبة للصابرين ﴿والى عاد﴾ متعلق بمضمّر معطوف على قوله تعالى أرسلنا فى قصة نوح وهو الناصب لقوله تعالى ﴿أخاهم﴾ أى وأرسلنا الى عاد أخاهم أى واحدا منهم فى النسب كقولهم يا أخا العرب وتقديم المجرور على المنصوب ههنا للحذر عن الاضمار قبل الذكر وقيل متعلق بالفعل المذكور فيما سبق وأخاهم معطوف على نوحا وقد مر فى سورة الأعراف وقوله تعالى ﴿هودا﴾ عطف بيان لأخاهم وكان عليه الصلاة والسلام من جملتهم فانه هود بن عبد الله بن رباح بن الخلود بن الغوص بن ارم بن سام بن نوح عليه الصلاة والسلام وقيل هود بن صالح بن أرفخشذ بن سام بن نوح بن عم أبى عاد وانما جعل منهم لأنهم أفهم لكلامه وأعرف بحاله وأرغب فى اقتفائه ﴿قال﴾ لما كان ذكر ارساله عليه الصلاة والسلام اليهم مظنة للسؤال عما قال لهم ودعاهم اليه أجيب

عنه بطريق الاستئناف فقيل قال ﴿يا قوم اعبدوا الله﴾ أى وحده كما ينبي عنه قوله تعالى ﴿مالك من اله غيره﴾
فانه استئناف مجرى مجرى البيان للعبادة المأمور بها والتعليل للامر بها كأنه قيل خصوه بالعبادة ولا تشرکوا به شيئا
اذ ليس لكم من اله سواه وغيره بالرفع صفة لاله باعتبار محله وقرى بالجر حملا له على لفظه ﴿ان أتم﴾ ما أتم باتخاذكم
الاصنام شركا له أو يقول لكم ان الله أمرنا بعبادتها ﴿الا مفترون﴾ عليه تعالى عن ذلك علوا كبيرا ﴿يا قوم لا أسألكم
عليه أجرا ان أجرى الا على الذى فطرني﴾ خاطب به كل نبي قومه ازاخه لماعسى يتوهمونه واحاضا للنصيحة فانها مادامت
مشوبة بالمطامع معزلة عن التأثير وايراد الموصول للتفخيم وجعل الصلة فعل الفطرة لكونه أقدم النعم الفائضة من جناب
الله تعالى المستوجبة للشكر الذى لا يتأتى الا بالجرىان على موجب أمره الغالب معرضا عن المطالب الدنيوية
التي من جملتها الاجر ﴿أفلا تعقلون﴾ أى أتغفلون عن هذه القضية أو ألا تفكرون فيها فلا تعقلونها أو أتجهلون
كل شيء فلا تعقلون شيئا أصلا فان هذا مما لا ينبغي أن يخفى على أحد من العقلاء ﴿ويا قوم استغفروا ربكم﴾ أى
اطلبوا مغفرته لماسلف منكم من الذنوب بالايمان والطاعة ﴿ثم توبوا اليه﴾ أى توسلوا اليه بالتوبة وأيضا التبرؤ
من الغير انما يكون بعد الايمان بالله تعالى والرغبة فيما عنده ﴿يرسل السماء﴾ أى المطر ﴿عليكم مدرارا﴾ أى
كثير الدرور ﴿ويزدكم قوة﴾ مضافة ومنضمة ﴿الى قوتكم﴾ أى يضاعفها لكم وانما رغبتهم بكثرة المطر لأنهم
كانوا أصحاب زروع وعمارات وقيل حبس الله تعالى عنهم القطر وأعقم أرحام نسائهم ثلاث سنين فوعدهم عليه
الصلاة والسلام كثرة الأمطار وتضاعف القوة بالتنازل على الايمان والتوبة ﴿ولا تتولوا﴾ أى لا تعرضوا عما
دعوتكم اليه ﴿مجرمين﴾ مصرين على ما كنتم عليه من الاجرام ﴿قالوا يا هود ما جئنا ببينة﴾ أى بحجة تدل على
صحة دعوانا كما قالوه لفرط عنادهم وعدم اعتدادهم بما جاءهم من البينات الفاتية للحصر ﴿وما نحن بتاركي آلهتنا﴾
أى بتاركي عبادتها ﴿عن قولك﴾ أى صادرين عنه أى صادرا تركنا عن ذلك باسناد حال الوصف الى الموصوف
ومعناه التعليل على أبلغ وجه لدلالته على كونه علة فاعلية ولا يفيد الباء واللام وهذا كقولهم المنقول عنهم فى سورة
الاعراف أجتنا لنعبد الله وحده ونذر ما كان يعبد آباؤنا ﴿وما نحن لك بمؤمنين﴾ أى بمصدقين فى شيء مما تأتى
ونذر فيندرج تحته مادعاهم اليه من التوحيد وترك عبادة الآلهة وفيه من الدلالة على شدة الشكيمة وتجاوز الحد فى العتو
ما لا يخفى ﴿ان نقول الا قولنا اعتراك أى أصابك﴾ بعض آلهتنا بسوء﴾ بجنون لسبك
اياها وصدك عن عبادتها وحطك لها عن رتبة الألوهية والمعبودية بما مر من قولك مالكم من اله غيره ان أتم الا
مفترون والتكثير فى سوء التقليل كأنهم لم يبالغوا فى سوء كما ينبي عنه نسبة ذلك الى بعض آلهتهم دون كلها والجملة
مقول القول والالغو لأن الاستثناء مفرغ وهذا الكلام مقرر لما مر من قولهم وما نحن بتاركي آلهتنا عن قولك وما
نحن لك بمؤمنين فان اعتقادهم بكونه عليه الصلاة والسلام كما قالوا وحاشاه عن ذلك يوجب عدم الاعتداد بقوله وعده من
قيل الخرافات فضلا عن التصديق والعمل بمقتضاه يعنون انا لانعد كلامك الا من قبيل ما لا يحتمل الصدق والكذب
من الهذيان الصادرة عن المجانين فكيف نصدقه ونؤمن به ونعمل بموجبه ولقد سلكوا فى طريقة المخالفة والعناد الى
سبيل الترقى من الأدنى الى الأعلى حيث أخبروا أولا عن عدم مجيئه بالبينة مع احتمال كون ما جاء به عليه الصلاة والسلام
حجة فى نفسه وان لم تكن واضحة الدلالة على المراد وثانيا عن ترك الامتثال بقوله عليه الصلاة والسلام بقولهم وما
نحن بتاركي آلهتنا عن قولك مع امكان تحقق ذلك بتصديقهم له عليه الصلاة والسلام فى كلامه ثم نفوا تصديقهم له عليه
الصلاة والسلام بقولهم وما نحن لك بمؤمنين مع كون كلامه عليه الصلاة والسلام مما يقبل التصديق ثم نفوا عنه تلك

المرتبة أيضا حيث قالوا ما قالوا قاتلهم الله أنى يؤفكون ﴿ قال انى أشهد الله واشهدوا أنى برىء مما تشركون من دونه ﴾ أى من أشرككم من دون الله أى من غير أن ينزل به سلطانا كما قال فى سورة الأعراف أتجادلوننى فى أسماء سميتوها أنتم وآباؤكم ما أنزل الله بها من سلطان أو مما تشركونه من آلهة غير الله أجاب به عن مقالتهم الحقاء المبينة على اعتقاد كون آلهتهم بما يضر أو ينفع وأنها بمعزل من ذلك ولما كان ما وقع أولا منه عليه الصلاة والسلام فى حق آلهتهم من كونها بمعزل عن الألوهية إنما وقع فى ضمن الأمر بعبادة الله تعالى واختصاصه بها وقد شق عليهم ذلك وعدوه مما يورث شينا حتى زعموا أنها تصيبه عليه الصلاة والسلام بسوء مجازاة لصنيعه معها صرح عليه الصلاة والسلام بالحق وصدع به حيث أخبر ببراءته القديمة عنها بالجملة الاسمية المصدرة بان وأشهد الله على ذلك وأمرهم بأن يسمعوا ذلك ويشهدوا به استهانة بهم ثم أمرهم بالاجتماع والاحتشاد مع آلهتهم جميعا دون بعض منها حسبا يشعر به قولهم بعض آلهتنا والتعاون فى إيصال الكيد اليه عليه الصلاة والسلام ونهاهم عن الانظار والامهال فى ذلك فقال ﴿ فكيدونى جميعا ثم لا تنظرن ﴾ أى ان صح ما لو حتم به من كون آلهتكم مما يقدر على اضرار من ينال منها ويصد عن عبادتها ولو بطريق ضمنى فأنى برىء منها فكونوا أنتم معها جميعا وباشروا كيدى ثم لا تمهلونى ولا تساحونى فى ذلك فالفاء لتفريع الأمر على زعمهم فى قدرة آلهتهم على ما قالوا وعلى البراءة كليهما وهذا من أعظم المعجزات فانه عليه الصلاة والسلام كان رجلا مفردا بين الجم الغفير والجمع الكثير من عتاة عاد الغلاظ الشداد وقد خاطبهم بمساخطهم وحقهم وآلهتهم وهيجهم على مباشرة مبادئ المضادة والمضارة وحثمهم على التصدى لأسباب المعازة والمعاراة فلم يقدر واعلى مباشرة شئ مما كلفوه وظهر عجزهم عن ذلك ظهورا بينا كيف لا وقد التجأ الى ركن منيع رفيع واعتصم بجبل متين حيث قال ﴿ انى توكلت على الله ربى وربكم ﴾ يعنى انكم وان بذلتم فى مضارتي مجهودكم لا تقدر وى على شئ مما تريدون بى فأنى متوكل على الله تعالى وانما جئ بلفظ الماضى لكونه أدل على الانشاء المناسب للقيام واثق بكلا تى وحفظى عن غوائلكم وهو مالكى ومالككم لا يصدر عنكم شئ ولا يصيبنى أمر الا بارادته ومشيتته ثم برهن عليه بقوله ﴿ مامن دابة الا هو آخذ بناصيتها ﴾ أى الا هو مالك لها قادر عليها يصرفها كيف يشاء غير مستعصية عليه فان الآخذ بالناصية تمثيل لذلك ﴿ ان ربى على صراط مستقيم ﴾ تعليل لما يدل عليه التوكل من عدم قدرتهم على اضراره أى هو على الحق والعدل فلا يكاد يسلطكم على اذ لا يضيع عنده معتصم ولا يفتات عليه ظالم والاقتصار على اضافة الرب الى نفسه اما بطريق الاكتفاء لظهور المراد واما لأن فائدة كونه تعالى مالكلهم أيضا راجعة اليه عليه الصلاة والسلام ﴿ فان تولوا ﴾ أى تتولوا بخذف احدى التامين أى ان تستمروا على ما كنتم عليه من التولى والاعراض ﴿ فقد أبلغتكم ما أرسلت به اليكم ﴾ أى لم أعاتب على تفريط فى الابلاغ وكنتم محجوجين بأن بلغكم الحق فأيتهم الا التكذيب والجحود ﴿ ويستخلف ربى قوما غيركم ﴾ استئناف بالوعيد لهم بأن الله تعالى يهلكهم ويستخلف فى ديارهم وأموالهم قوما آخرين أو عطف على الجواب بالفاء ويؤيده قراءة ابن مسعود رضى الله عنه بالجزم عطفا على الموضع كأنه قيل فان تولوا يعذرنى ويهلككم ويستخلف مكانكم آخرين وفى اقتصار اضافة الرب عليه عليه السلام رمز الى اللطف به والتدبير للبخطابين ﴿ ولا تضرونه ﴾ بتوليكم ﴿ شيئا ﴾ من الضرر لاستحالة ذلك عليه ومن جزم ويستخلف أسقط منه النون ﴿ ان ربى على كل شئ حفيظ ﴾ أى رقيب مهيم فلا تخفى عليه أعمالكم فيجازيكم بحسبها أو حافظ مستول على كل شئ فكيف يضره شئ وهو الحافظ لكل ﴿ ولما جاء أمرنا ﴾ أى نزل عذابنا وفى التعبير عنه بالأمر مضافا الى ضميره جل جلاله وعن نزوله بالحجى ما لا يخفى من التفخيم والتهويل أو ورد أمرنا بالعذاب ﴿ نجينا هودا والذين

آمنوا معه ﴿ وكانوا أربعة آلاف ﴾ ﴿ برحمة ﴾ عظيمة كائناتهم ﴿ منا ﴾ وهي الايمان الذي أنعمنا به عليهم بالتوفيق
 له والهداية اليه ﴿ ونجيناهم من عذاب غليظ ﴾ أي كانت تلك التنجية تنجية من عذاب غليظ وهي السموم التي كانت
 تدخل أنوف الكفرة وتخرج من أديبارهم فتقطعهم اربا اربا وقيل أريد بالثانية التنجية من عذاب الآخرة ولا عذاب
 أغلظ منه وأشد وهذه التنجية وإن لم تكن مقيدة بمجيء الأمر لكن جئ بها تكملة للنعمة عليهم وتعريضا بأن المهلكين
 كما عذبوا في الدنيا بالسموم فهم معذبون في الآخرة بالعذاب الغليظ ﴿ وتلك عاد ﴾ أنت اسم الإشارة باعتبار القبيلة
 أولان الإشارة الى قبورهم وآثارهم ﴿ جحدوا بآيات ربهم ﴾ كفروا بها بعد ما استيقنوها ﴿ وعصوا رسله ﴾ جمع
 الرسل مع أنه لم يرسل اليهم غير هود عليه الصلاة والسلام تفضيحا لحالهم واطهارا لكمال كفرهم وعنادهم ببيان
 أن عصيانهم له عليه الصلاة والسلام عصيان لجميع الرسل السابقين واللاحقين لاتفاق كلمتهم على التوحيد
 لا يفرق بين أحد من رسله فيجوز أن يراد بالآيات ما أتى به هود وغيره من الانبياء عليهم السلام وفيه زيادة ملائمة
 لما تقدم من جميع الآيات وما تأخر من قوله ﴿ واتبعوا أمر كل جبار عنيد ﴾ من كبرائهم ورؤسائهم الدعاة الى
 الضلال والى تكذيب الرسل فكأنه قيل عصوا كل رسول واتبعوا أمر كل جبار وهذا الوصف ليس كما سبق من
 جحود الآيات وعصيان الرسل في الشمول لكل فرد فرد منهم فان الانبعاث للأمر من أوصاف الأسافل دون الرؤساء
 وعنيد فاعيل من عند عندا وعندا اذا طغا والمعنى عصوا من دعاهم الى الهدى وأطاعوا من حدهم الى الردى ﴿ وأتبعوا
 في هذه الدنيا لعنة ﴾ ابعادا عن الرحمة وعن كل خير أي جعلت اللعنة لازمة لهم وعبر عن ذلك بالتبعية للبالغة فكأنها
 لا تفارقهم وان ذهبوا كل مذهب بل تدور معهم حيثما داروا ولوقوعه في صحبة اتباعهم رؤسائهم يعني أنهم لما اتبعوهم أتبعوا
 ذلك جزاء لصنيعهم جزاء وفاقا ﴿ ويوم القيامة ﴾ أي أتبعوا يوم القيامة أيضا لعنة وهي عذاب النار المخلد حذفت
 لدلالة الأولى عليها وللايدان بكون كل من اللغتين نوعا برأسه لم تجمعا في قرن واحد بأن يقال وأتبعوا في هذه الدنيا ويوم
 القيامة لعنة كما في قوله تعالى واكتب لنا في هذه الدنيا حسنة وفي الآخرة ايذا باختلاف نوعي الحسنتين فان المراد بالحسنة
 الدنيوية نحو الصحة والكفاف والتوفيق للخير وبالحسنة الآخرة الثواب والرحمة ﴿ ألا ان عاد آكفروا ربهم ﴾
 أي برهم أو نعمة ربهم حملا له على نقيضه الذي هو الشكر أو جحدوه ﴿ ألا بعدا لعاد ﴾ دعاء عليهم بالهلاك مع كونهم
 هالكين أي هلاك تسجيلا عليهم باستحقاق الهلاك واستيجاب الدمار وتكرير حرف التنبيه واعادة عاد للبالغة في تفضيع
 حالهم والحث على الاعتبار بقصتهم ﴿ قوم هود ﴾ عطف بيان لعاد فائدته التمييز عن عاد الثانية عاد ارم والاياء الى
 أن استحقاقهم للبعد بسبب ما جرى بينهم وبين هود عليه الصلاة والسلام وهم قومه ﴿ والى ثمود أخاهم صالحا ﴾ عطف
 على ما سبق من قوله تعالى والى عاد أخاهم هودا وثمود قبيلة من العرب سمو باسم أبيهم الأكبر ثمود بن عابر بن ارم بن سام
 وقيل انما سمو بذلك لقلة مائهم من الثمد وهو الماء القليل وصالح عليه الصلاة والسلام هو ابن عبيد بن اسف بن ماشج
 ابن عبيد بن جادر بن ثمود ولما كان الاخبار بارساله اليهم مظنة لان يسأل ويقال ماذا قال لهم قيل جوابا عنه بطريق
 الاستئناف ﴿ قال يا قوم اعبدوا الله ﴾ أي وحده وعلل ذلك بقوله ﴿ ما لكم من اله غيره ﴾ ثم زيد فيما يبعثهم على
 الايمان والتوحيد ويحثهم على زيادة الاخلاص فيه بقوله ﴿ هو أنشأكم من الارض ﴾ أي هو كونكم وخلقكم منها
 لا غيره قصر قلب أو قصر افراد فان خلق آدم عليه الصلاة والسلام منها خلق لجميع افراد البشر منها لما مر من أن
 خلقته عليه الصلاة والسلام لم تكن مقصورة على نفسه بل كانت أمودجا منظويا على خلق جميع ذرياته التي ستوجد الى
 يوم القيامة انطواء اجماليا وقيل ان خلق آدم عليه الصلاة والسلام وانشاء مواد النطف التي منها خلق نسله من التراب

انشاء لجميع الخلق من الارض فتدبر ﴿ واستعمركم ﴾ من العمر أى عمركم واستبقاكم ﴿ فيها ﴾ أو من العجالة أى أقدركم على عمارتها أو أمركم بها وقيل هو من العمرى بمعنى أعماركم فيها دياركم ويرثها منكم بعد انصرام أعماركم أو جعلكم معمرين دياركم تسكنونها مدة عمركم ثم تتركونها لمثلكم ﴿ فاستغفروه ثم توبوا اليه ﴾ فان ما فصل من فنون الاحسان داع الى الاستغفار عما وقع منهم من التفريط والتوبة عما كانوا يباشرونه من القبائح وقد زيد في بيان ما يوجب ذلك ف قيل ﴿ ان ربي قريب ﴾ أى قريب الرحمة كقوله تعالى ان رحمة الله قريب من المحسنين ﴿ مجيب ﴾ لمن دعاه وسأله وقدر وعى في النظم الكريم نكتة حيث قدم ذكر العلة الباعثة المتقدمة على الأمر بالاستغفار والتوبة وأخر عنه ذكر الغاية المتأخرة عنهما في الوجود أعنى الاجابة ﴿ قالوا يا صالح قد كنت فينا مرجوا ﴾ أى كنا نرجو منك لما كنا نرى منك من دلائل السداد ومخايل الرشاد أن تكون لنا سيداً ومستشاراً في الأمور وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما فاضلا خيرا أقدمك على جميعنا وقيل كنا نرجو أن تدخل في ديننا وتوافقنا على ما نحن عليه ﴿ قبل هذا ﴾ الذى باشرته من الدعوة الى التوحيد وترك عبادة الآلهة أو قبل هذا الوقت فكأنهم لم يكونوا الى الآن على يأس من ذلك ولو بعد الدعوة الى الحق فالآن قد انصرم عنك رجائنا وقرأ طلحة مرجواً بالمد والهمزة ﴿ أتهانا أن نعبد ما يعبد آبائنا ﴾ أى عبدوه والعدول الى صيغة المضارع لحكاية الحال الماضية ﴿ واننا لفي شك مما تدعونا اليه ﴾ من التوحيد وترك عبادة الاوثان وغير ذلك من الاستغفار والتوبة ﴿ مريب ﴾ أى موقع في الريبة من أراهه أى أوقعه في الريبة أى قلق النفس وانتفاء الطمأنينة أو من أراب اذا كان ذاربية وأيهما كان فالاسناد مجازى والتنوين فيه وفي شك للتفخيم ﴿ قال يا قوم أرايتم ﴾ أى أخبروني ﴿ ان كنت ﴾ في الحقيقة ﴿ على بينة ﴾ أى حجة ظاهرة وبرهان وبصيرة ﴿ من ربي ﴾ مالكي ومتولى أمرى ﴿ وآتاني منه ﴾ من جهته ﴿ رحمة ﴾ نبوة وهذه الأمور وان كانت محققة الوقوع لكنها صدرت بكلمة الشك اعتباراً لحال المخاطبين ورعاية لحسن المحاورة لاستنزاهم عن المكابرة ﴿ فمن ينصر من الله ﴾ أى ينحني من عذابه والعدول الى الاظهار لزيادة التهويل والفاء لترتيب انكار النصرة على ماسبق من ايتاء النبوة وكونه على بينة من ربه على تقدير العصيان حسبما يعرب عنه قوله تعالى ﴿ ان عصيته ﴾ أى بالمساهلة في تبليغ الرسالة والمجاراة معكم فيما تأتون وتذرون فان العصيان من ذلك شأنه أبعد والمؤاخذه عليه ألزم وانكار نصرتة أدخل ﴿ فما تزيدونني ﴾ اذن باستبعاكم اياي كما ينبغي عنه قولهم قد كنت فينا مرجوا قبل هذا أى لا تفيدونني اذ لم يكن فيه أصل الخسران حتى يزيدوه ﴿ غير تخسير ﴾ أى غير أن تجعلوني خاسرا بابطال أعمالي وتعريضى لسخط الله تعالى أو فما تزيدونني بما تقولون غير أن أنسبكم الى الخسران وأقول لكم انكم لخاسرون فالزيادة على معناه والفاء لترتيب عدم الزيادة على انتفاء الناصر المفهوم من انكاره على تقدير العصيان مع تحقق ما ينفيه من كونه عليه الصلاة والسلام على بينة من ربه وايتائه النبوة ﴿ ويا قوم هذه ناقة الله ﴾ الاضافة للتشريف والتثنية على أنها مفارقة لساتر ما يجانسها من حيث الخلقة ومن حيث الخلق ﴿ لكم آية ﴾ معجزة دالة على صدق نبوتى وهى حال من ناقة الله والعامل ما فى هذه من معنى الفعل ولكم حال من آية متقدمة عليها لكونها نكرة ولو تأخرت لكانت صفة لها ويجوز أن يكون ناقة الله بدلا من هذه أو عطف بيان ولكم خبرا وعاملا فى آية ﴿ فذروها ﴾ خلوها وشأنها ﴿ تأكل فى أرض الله ﴾ ترع نباتها وتشرب ماءها وازافة الأرض الى الله تعالى لتربية استحقاقها لذلك وتعليل الأمر بتركها وشأنها ﴿ ولا تمسوها بسوء ﴾ بولغ في النهى عن التعرض لها بما يضرها حيث نهى عن المس الذى هو من مبادئ الإصابة ونكر السوء أى لا تضربوها ولا تطردوها ولا تقربوها بشئ من السوء فضلا عن عقربها وقتلها ﴿ فياخذكم عذاب قريب ﴾ أى قريب النزول . روى أنهم طلبوا منه أن يخرج من صخرة تسمى الكأبة ناقة عشرة

مخترجة جوفاء وبراء وقالوا ان فعلت ذلك صدقناك فأخذ صالح عليه الصلاة والسلام عليهم موآثيقهم لئن فعلت ذلك لتؤمنن فقالوا نعم فصلى ودعاه ربه فتمخضت الصخرة تمخض التوج بولدها فانصدعت عن ناقة عشرأ كما وصفوا وهم ينظرون ثم أتجت ولدأ مثلها في العظم فأمن به جندع ابن عمرو في جماعة ومنع الباقين من الايمان دواب بن عمرو والحباب صاحب أوثانهم ورباب كاهنهم فسكشت الناقة مع ولدها ترعى الشجر وترد الماء غبا فما ترفع رأسها من البئر حتى تشرب كل ما فيها ثم تتفجج فيحلبون ماشاؤا حتى تمتلئ أوانيهم فيشربون ويدخرون وكانت تصيف بظهر الوادى فتهرب منها أنعامهم الى بطنه وتشتوي بطنه قهرب مواشيهام الى ظهره فشق عليهم ذلك ﴿ففقروها﴾ قيل زينت عقرها لهم عذرة أم غم وصدقة بذت المختار فقروها واقتسموا لحمها فرقى سقبا جبلا اسمه قارة فرغا ثلاثا فقال صالح لهم أدر كوا الفصل عسى أن يرفع عنكم العذاب فلم يقدرُوا عليه وانفجرت الصخرة بعد رغائه فدخلها ﴿فقال﴾ لهم صالح ﴿تمتعوا﴾ أى عيشوا ﴿فى داركم﴾ أى فى منازلكم أو فى الدنيا ﴿ثلاثة أيام﴾ قيل قال لهم تصبح وجوهكم غداً مصفرة وبعد غد سحرة واليوم الثالث مسودة ثم يصبحكم العذاب ﴿ذلك﴾ اشارة الى ما يدل عليه الامر بالتمتع ثلاثة أيام من نزول العذاب عقيبا والمراد بما فيه من معنى البعد تفخيذه ﴿وعد غير مكذوب﴾ أى غير مكذوب فيه لحذف الجار للاتساع المشهور كقوله ويوم شهدناه سلما وعامراً أو غير مكذوب كأن الواعد قال له فى بك فان وفى به صدقه والا كذبه أو وعد غير كذب على أنه مصدر كالمجلود والمعقول ﴿فلما جاء أمرنا﴾ أى عذابنا أو أمرنا بنزوله وفيه ما لا يخفى من التهويل ﴿نجينا صالحا والذين آمنوا معه﴾ متعلق بنجينا أو بآمنوا ﴿برحمة﴾ بسبب رحمة عظيمة ﴿منا﴾ وهى بالنسبة الى صالح النبوة والى المؤمنين الايمان كما مر أو ملتبسين برحمة ورأفة منا ﴿ومن خذى يومئذ﴾ أى ونجيناهم من خذى يومئذ وهو هلاكهم بالصيحة كقوله تعالى ونجيناهم من عذاب غليظ على معنى أنه كانت تلك التنجية تنجية من خذى يومئذ أى من ذلته ومماته أو ذهم وفضيحتهم يوم القيامة كما فسر به العذاب الغليظ فيما سبق فيكون المعنى ونجيناهم من عذاب يوم القيامة بعد تنجيتنا اياهم من عذاب الدنيا وعن نافع بالفتح على اكتساب المضاف البناء من المضاف اليه هنا وفى المعارج فى قوله تعالى من عذاب يومئذ وقرى بالتثنية ونصب يومئذ ﴿ان ربك﴾ الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿هو القوى العزيز﴾ القادر على كل شئ والغالب عليه لا غيره ولكون الاخبار بتنجية الأولياء لاسيما عند الانباء بحلول العذاب أهم ذكرها أو لا ثم أخبر بهلاك الأعداء فقال ﴿وأخذ الذين ظلموا﴾ عدل عن المضمر الى المظهر تسجيلا عليهم بالظلم واشعارا بعليته لنزول العذاب بهم ﴿الصيحة﴾ أى صيحة جبريل عليه الصلاة والسلام وقيل أنهم من السماء صيحة فيها صوت كل صاعقة وصوت كل شئ فى الارض فتقطعت قلوبهم فى صدورهم وفى سورة الاعراف فأخذتهم الرجفة ولعلها وقعت عقيب الصيحة المستتبعة لتموج الهواء ﴿فأصبحوا﴾ أى صاروا ﴿فى ديارهم﴾ أى بلادهم أو مساكنهم ﴿جاثمين﴾ هامدين موقى لا يتحركون والمراد كونهم كذلك عند ابتداء نزول العذاب بهم من غير اضطراب وحركة كما يكون ذلك عند الموت المعتاد ولا يخفى ما فيه من الدلالة على شدة الاخذ وسرعة الله اننا نعوذ بك من حلول غضبك. قيل لما رأوا العلامات التى بينها صالح من اصفرار وجوههم واحمرارها واسودادها عمدوا الى قتله عليه الصلاة والسلام فنجاه الله تعالى الى أرض فلسطين ولما كان ضحوة اليوم الرابع وهو يوم السبت تخطوا وتكفئوا بالانطاع فأتتهم الصيحة فتقطعت قلوبهم فهلكوا ﴿كأن لم يغنوا﴾ أى كأنهم لم يقيموا ﴿فيها﴾ فى بلادهم أو فى مساكنهم وهو فى موقع الحال أى أصبحوا جاثمين مماثلين لمن لم يوجد ولم يقيم فى مقام قط ﴿ألا ان ثمود﴾ وضع موضع الضمير لزيادة البيان ونونه أبو بكر هنا وفى النجم وقرأ حفص هنا وفى الفرقان والعنكبوت بغير تنوين

﴿ كفروا ربهم ﴾ صرح بكفرهم مع كونه معلوماً مما سبق من أحوالهم تقييحا لحالهم وتعليلًا لاستحقاقهم بالدعاء عليهم بالبعد والهلاك في قوله تعالى ﴿ ألبعد أثمود ﴾ وقرأ السكاسى بالتثوين ﴿ ولقد جاءت رسلنا إبراهيم ﴾ وهم الملائكة عن ابن عباس رضى الله عنهما أنهم جبريل وملاك وقيل هم جبريل وميكائيل واسرافيل عليهم السلام وقال الضحاك كانوا تسعة وعن محمد بن كعب جبريل ومعه سبعة وعن السدى أحد عشر على صور الغلمان الوضوء وجوهم وعن مقاتل كانوا اثني عشر ملكاً وإنما أسند إليهم مطلق المجيء بالبشرى دون الإرسال لأنهم لم يكونوا مرسلين إليه عليه السلام بل إلى قوم لوط لقوله تعالى أنا أرسلنا إلى قوم لوط وإنما جاءه لداعية البشرى ولما كان المقصود في السورة الكريمة ذكر سوء صنيع الأمم السالفة مع الرسل المرسل إليهم ولحوق العذاب بهم بسبب ذلك ولم يكن جميع قوم إبراهيم عليه الصلاة والسلام ممن لحق بهم العذاب بل إنما لحق بقوم لوط منهم خاصة غير الأسلوب المطرد فيما سبق من قوله تعالى وإلى عاد أخاهم هود وإلى ثمود أخاهم صالحاً ثم رجع إليه حيث قيل وإلى مدين أخاهم شعيباً ﴿ بالبشرى ﴾ أى ملتبسين بها قيل هى مطلق البشرى المنتظمة للبشارة بالولد من سارة لقوله تعالى فبشرناها بإسحق الآية وقوله تعالى وبشرناه بغلام حلیم وقوله وبشروه بغلام عليم وللبشارة بعدم لحوق الضرر به لقوله تعالى فلما ذهب عن إبراهيم الروع وجاءته البشرى لظهور تفرع المجادلة على مجيئها كما سيأتى وقيل هى البشارة بهلاك قوم لوط ويأباه مجادلته عليه الصلاة والسلام في شأنهم والظاهر أنها البشارة بالولد وستعرف سر تفرع المجادلة على ذلك ولما كان الأخبار بمجيئهم بالبشرى مظنة لسؤال السامع بأنهم ما قالوا أجيب بأنهم ﴿ قالوا سلاما ﴾ أى سلمنا أو نسلم عليك سلاماً ويجوز أن يكون نصبه بقالوا أى قالوا قولاً ذاسلام أو ذكروا سلاماً ﴿ قال سلام ﴾ أى عليكم سلام أو سلام عليكم حياتهم بأحسن من تحيتهم وقرى سلم تحرم في حرام وقرأ ابن أبى عتبة قال سلاماً وعنه أنه قرأ بالرفع فيهما ﴿ فالبث ﴾ أى إبراهيم ﴿ أن جاء بعجل ﴾ أى فى المجيء به أو ما لبث مجيئه بعجل ﴿ حنيد ﴾ أى مشوى بالرضف فى الأخدود وقيل سمين يقطر ودكه لقوله بعجل سمين من حنذت الفرس إذا عرقته بالجلال ﴿ فلما رأى أيديهم لا تصل إليه ﴾ لا يمدون إليه أيديهم للاكل ﴿ نكروهم ﴾ أى أنكروهم يقال نكروه وأنكروه واستنكروه بمعنى وإنما أنكروهم لأنهم كانوا إذا نزل بهم ضيف ولم يأكل من طعامهم ظنوا أنه لم يجئ بخير وقد روى أنهم كانوا ينكتون بقداح كانت فى أيديهم فى اللحم ولا تصل إليه أيديهم وهذا الإنكار منه عليه الصلاة والسلام راجع إلى فعلهم المذكور وأما إنكاره المتعلق بأنفسهم فلا تعلق له برؤية عدم أكلهم وإنما وقع ذلك عند رؤيته لهم لعدم كونه من جنس ما كان يعهده من الناس ألا يرى إلى قوله تعالى فى سورة الذاريات سلام قوم منكرون ﴿ وأوجس منهم ﴾ أى أحس أو أضمر من جهتهم ﴿ خيفة ﴾ لما ظن أن نزولهم لأمر أنكره الله تعالى عليه أو لتعذيب قومه وإنما أخر المفعول الصريح عن الظرف لأن المراد الأخبار بأنه عليه الصلاة والسلام أوجس من جهتهم شيئاً هو الخيفة لأنه أوجس الخيفة من جهتهم لا من جهة غيرهم وتحقيقه أن تأخير ما حقه التقديم يوجب ترقب النفس إليه فيتمكن عند وروده عليها فضل تمكن ﴿ قالوا لا تخف ﴾ ما قالوه بمجرد ما رأوا منه مخايل الخوف إزالة منه بل بعد إظهاره عليه الصلاة والسلام له قال تعالى فى سورة الحجر قال أنا منكم وجلون ولم يذكر ذلك هنا اكتفاءً بذلك ﴿ أنا أرسلنا ﴾ ظاهره أنه استئناف فى معنى التعليل للنهى المذكور كما أن قوله تعالى أنا نبشرك تعليل لذلك فإن إرسالهم إلى قوم آخرين يوجب أمهم من الخوف أى أرسلنا بالعذاب ﴿ إلى قوم لوط ﴾ خاصة إلا أنه ليس كذلك فإن قوله تعالى قال فما خطبكم أيها المرسلون قالوا أنا أرسلنا إلى قوم مجرمين صريح فى أنهم قالوه جواباً عن سؤاله عليه الصلاة والسلام وقد أوجز الكلام اكتفاءً بذلك ﴿ وامرأته قائمة ﴾ وراء الستر بحيث تسمع محاورتهم وأعلى رؤسهم للخدمة حسبما هو المعتاد والجملة حال من

ضمير قالوا أى قالوه وهى قائمة تسمع مقالتهم ﴿ فضحك ﴾ سرورا بزوال الخوف أو بهلاك أهل الفساد أو بهما جميعا وقيل بوقوع الأمر حسبما كانت تقول فيما ساف فانها كانت تقول لا ابراهيم اضم اليك لوطا فانى أرى أن العذاب نازل بهؤلاء القوم وقيل ضحك حاضت ومنه ضحكت الشجرة اذا سال صمغها وهو بعيد وقرى بفتح الحاء ﴿ فبشرناها باسحق ﴾ أى عقبنا سرورها بسرور أتم منه على السنة رسلنا ﴿ ومن وراء اسحق يعقوب ﴾ بالنصب على أنه مفعول لما دل عليه قوله بشرناها أى وهبنا لها من وراء اسحق يعقوب وقرى بالرفع على الابتداء خبره الظرف أى من بعد اسحق يعقوب مولود أو موجود وكلا الاسمين داخل في البشارة كيحيى أو واقع في الحكاية بعد أن ولدا فسميا بذلك وتوجيه البشارة ههنا اليها مع أن الأصل في ذلك ابراهيم عليه الصلاة والسلام وقد وجهت اليه حيث قيل وبشرناه بغلام حلیم وبشروه بغلام عليم للايدان بأن ما بشر به يكون منهما ولكونها عقيمة حريصة على الولد ﴿ قالت ﴾ استئناف ورد جوابا عن سؤال من سأل وقال فافعلت اذ بشرت بذلك فقيل قالت ﴿ يا ويلتنا ﴾ أصل الويل الحزى ثم شاع في كل أمر فظيع والالف مبدلة من ياء الاضافة كما في يالهفا وياعجبا وقرأ الحسن على الأصل وأمالها أبو عمرو وعاصم في رواية ومعناه يا ويلتى احضرى فهذا أو ان حضورك وقيل هى ألف الندبة ويوقف عليها بهاء السكت ﴿ ألدو أنا عجوز ﴾ بنت تسعين أو تسع وتسعين سنة ﴿ وهذا ﴾ الذى شاهدونه ﴿ بعلى ﴾ أى زوجى وأصل البعل القائم بالامر ﴿ شيخا ﴾ وكان ابن مائة وعشرين سنة ونصبه على الحال والعامل معنى الاشارة وقرى بالرفع على أنه خبر مبتدا محذوف أى هو شيخ أو خبر بعد خبر أو هو الخبر وبعلى بدل من اسم الاشارة أو بيان له وكلتا الجملتين وقعت حالا من الضمير فى ألد لتقرير ما فيه من الاستبعاد وتعليقه أى ألد وكلانا على حالة منافية لذلك وانما قدمت بيان حالها على بيان حاله عليه الصلاة والسلام لأن مباينة حالها لما ذكر من الولادة أكثر اذ ربما يولد للشيوخ من الشواب أما العجائز داؤهن عقام ولأن البشارة متوجهة اليها صريحا ولأن العكس فى البيان ربما يوهم من أول الأمر نسبة المانع من الولادة الى جانب ابراهيم عليه الصلاة والسلام وفيه ما لا يخفى من المحذور واقتصارها الاستبعاد على ولادتها من غير تعرض لحال النافلة لانها المستبعد وأما ولادة ولدها فلا يتعاقبها استبعاد ﴿ ان هذا ﴾ أى ما ذكر من حصول الولد من هرمين مثلنا ﴿ لشيء عجيب ﴾ بالنسبة الى سنة الله تعالى المسلوكة فيما بين عباده وهذه الجملة لتعليل الاستبعاد بطريق الاستئناف التحقيق ومقصدها استعظام نعمة الله تعالى عليها فى ضمن الاستعجاب العادى لاستبعاد ذلك بالنسبة الى قدرته سبحانه وتعالى ﴿ قالوا أتعجبين من أمر الله ﴾ أى قدرته وحكمته أو تكوينه أو شأنه أنكروا عليها تعجبها من ذلك لانها كانت ناشئة فى بيت النبوة ومهبط الوحي والآيات ومظهر المعجزة والامور الخارقة للعادات فكان حقها أن تتوقر ولا يزدهيها ما يزدهى سائر النساء من أمثال هذه الخوارق من ألطاف الله تعالى الخفية وإطائف صنعه الفائضة على كل أحد مما يتعلق بذلك مشيئته الازلية لاسيما على أهل بيت النبوة الذين ليست مرتبتهم عند الله سبحانه كمراتب سائر الناس وأن تسبح الله تعالى وتحمده وتمجده والى ذلك أشاروا بقوله تعالى ﴿ رحمة الله ﴾ التى وسعت كل شيء واستتبع كل خير وانما وضع المظهر موضع المضمحل لزيادة تشریفها ﴿ وبركاته ﴾ أى خيراته النامية المتكاثرة فى كل باب التى من جماتها هبة الاولاد وقيل الرحمة النبوة والبركات الاسباط من بنى اسرائيل لأن الانبياء منهم وكلهم من ولد ابراهيم عليه الصلاة والسلام ﴿ عليكم أهل البيت ﴾ نصب على المدح أو الاختصاص لأنهم أهل بيت خليل الرحمن وصرف الخطاب من صيغة الواحدة الى جمع المذكر لتعميم حكمه لابراهيم عليه الصلاة والسلام أيضا ليكون جوابهم لها جوابا له أيضا ان خطر ياله مثل ما خطر بياها والجملة كلام مستأنف علل به

انكار تعجبها كأنه قيل ليس المقام مقام التعجب فان الله تعالى على كل شيء قدير ولستم يا أهل بيت النبوة والكرامة والزلفى كسائر الطوائف بل رحمته المستتعبة لكل خير الواسعة لكل شيء وبركاته أى خيراته النامية الفائضة منه بواسطة تلك الرحمة الواسعة لازمة لكم لا تفارقكم ﴿انه حميد﴾ فاعل ما يستوجب الحمد ﴿مجيد﴾ كثير الخير والاحسان الى عباده والجملة لتعليل ماسبق من قوله رحمة الله وبركاته عليكم ﴿فلما ذهب عن ابراهيم الروع﴾ أى ما أوجس منهم من الخيفة واطمأن قلبه بعرفانهم وعرفان سبب مجيئهم والفاء لربط بعض أحوال ابراهيم عليه الصلاة والسلام ببعض غب انفصالها بما ليس بأجنبي من كل وجه بل له مدخل تام فى السباق والسياق وتأخير الفاعل عن الظرف لأنه مصب الفائدة فان بتأخير ما حقه التقديم تبقى النفس منتظرة الى وروده فيتمكن فيها عند وروده اليها فضل تمكن ﴿وجاءته البشرى﴾ ان فسرت البشرى بقولهم لا تخف فسيبية ذهاب الخوف ومجيء السرور للمجادلة المدلول عليها بقوله تعالى ﴿يجادلنا فى قوم لوط﴾ أى جادل رسلنا فى شأنهم وعدل الى صيغة الاستقبال لاستحضار صورتها أو طفق يجادلنا ظاهرة وأما ان فسرت ببشارة الولد أو بما يعمها فلعل سببيتها لها من حيث انها تفيد زيادة اطمئنان قلب بسلامته وسلامة أهله كافة ومجادلته اياهم أنه قال لهم حين قالوا له انا مهلكوا أهل هذه القرية أرايتم لو كان فيها خمسون رجلا من المؤمنين أتهلكونها قالوا لا قال فأربعون قالوا لا قال فثلاثون قالوا لا حتى باغ العشرة قالوا لا قال أرايتم ان كان فيها رجل مسلم أتهلكونها قالوا لا فعند ذلك قال ان فيها لوطا قالوا نحن أعلم بمن فيها لننجينه وأهله ان قيل المتبادر من هذا الكلام أن يكون ابراهيم عليه السلام قد علم أنهم مرسلون لاهلاك قوم لوط قبل ذهاب الروع عن نفسه ولكن لم يتقدم على مجادلهم فى شأنهم لاشتغاله بشأن نفسه فلما ذهب عنه الروع فرغ لها مع أن ذهاب الروع انما هو قبل العلم بذلك لقوله تعالى قالوا لا تخف انا أرسلنا الى قوم لوط قلنا كان لوط عليه السلام على شريعة ابراهيم عليه السلام وقومه مكلفين بها فلما رأى من الملائكة ما رأى خاف على نفسه وعلى كافة أمته التى من جملتهم قوم لوط ولا ريب فى تقدم هذا الخوف على قولهم لا تخف وأما الذى عليه عليه السلام بعد النهى عن الخوف فهو اختصاص قوم لوط بالهلاك لادخولهم تحت العموم فتأمل والله الموفق ﴿ان ابراهيم حلیم﴾ غير عجول على الانتقام من أساء اليه ﴿أواه﴾ كثير التأوه على الذنوب والتأسف على الناس ﴿منيب﴾ راجع الى الله تعالى والمقصود بتعداد صفاته الجميلة المذكورة بيان ما حمله عليه السلام على ما صدر عنه من المجادلة ﴿يا ابراهيم﴾ أى قالت الملائكة يا ابراهيم ﴿أعرض عن هذا﴾ الجدل ﴿انه﴾ أى الشأن ﴿قد جاء أمر ربك﴾ أى قدره الجارى على وفق قضائه الازلى الذى هو عبارة عن الارادة الازلية والعناية الالهية المقتضية لنظام الموجودات على ترتيب خاص حسب تعلقها بالاشياء فى أوقاتها وهو المعبر عنه بالقدر ﴿وانهم آتيهم عذاب غير مردود﴾ لا يجادل ولا بدعاء ولا بغيرهما ﴿ولما جاءت رسلنا لوطا﴾ قال ابن عباس رضى الله عنهما انطلقوا من عند ابراهيم عليه السلام الى لوط عليه السلام وبين القريتين أربعة فراسخ ودخلوا عليه فى صور غلمان مرد حسان الوجوه فلذلك ﴿سئ بهم﴾ أى ساء مجيئهم لظنه أنهم أناس يخاف أن يقصدهم قومه ويعجز عن مدافعتهم وقرأ نافع وابن عامر والكسائى وأبو عمرو سئ وسيئت باشمام السين الضم . روى أن الله تعالى قال للملائكة لا تهلكوهم حتى يشهد عليهم لوط أربع شهادات فلما مشى معهم منطلقا بهم الى منزله قال لهم أما بلغكم أمر هذه القرية قالوا وما أمرها قال أشهد بالله انها لشر قرية فى الأرض عملا يقول ذلك أربع مرات فدخلوا معه منزله ولم يعلم بذلك أحد فخرجت امرأته فأخبرت به قومها وقالت ان فى بيت لوط رجلا ما رأيت مثل وجوههم قط ﴿وضاق بهم ذرعا﴾ أى ضاق بمكانهم صدره أو قلبه أو وسعه وطاقته وهو كناية عن شدة الانقباض للعجز عن مدافعة الميكروه والاحتياط فيه وقيل ضاقت

نفسه عن هذا الحادث وذكر الذرع مثل وهو المساحة وكأنه قدر البدن مجازاً أى ان بدنه ضاق قدره من احتمال ما وقع وقيل الذراع اسم للجراحة من المرفق الى الانامل والذرع مدها ومعنى ضيق الذرع فى قوله تعالى ضاق بهم ذراع قصرها كما أن معنى سعتها وبسطها طولها ووجه التمثيل بذلك أن القصير الذراع اذا مدها ليتناول ما يتناول الطويل الذراع تقاصر عنه وعجز عن تعاطيه فضرب مثلاً للذى قصرت طاقته دون بلوغ الأمر ﴿وقال هذا يوم عصيب﴾ شديد من عصبه اذا شده ﴿وجاءه﴾ أى لوطا وهو فى بيته مع أضيافه ﴿قومه يهرعون اليه﴾ أى يسرعون كأنما يدفعون دفعاً لطلب الفاحشة من أضيافه والجملة حال من قومهم وكذا قوله تعالى ﴿ومن قبل﴾ أى من قبل هذا الوقت ﴿كانوا يعملون السيئات﴾ أى جاءوا مسرعين والحال أنهم كانوا منهمكين فى عمل السيئات فضروا بها وتمرنوا فيها حتى لم يبق عندهم قباحتها ولذلك لم يستحيوا مما فعلوا من مجيئهم مهرعين مجاهرين ﴿قال يا قوم هؤلاء بناتى هن أطهر لكم﴾ فتزوجوهن وكانوا يطالبونهن من قبل ولا يحبيهن لخبثهم وعدم كفاءتهم لاعداءهم مشروعيته فان تزويج المسلمات من الكفار كان جائزاً وقد زوج النبي عليه الصلاة والسلام ابنتيه من عتبة بن أبي لهب وأبى العاص بن الربيع قبل الوحي وهما كافران وقيل كان لهما سيدان مطاعان فأراد أن يزوجهما ابنتيه وأيا ما كان فقد أراد به وقاية ضيفه وذلك غاية الكرم وقيل ما كان ذلك القول منه مجرى على الحقيقة من ارادة التكاح بل كان ذلك مبالغة فى التواضع لهم واظهار الشدة امتناعه مما أوردوا عليه طمعاً فى أن يستحيوا منه ويرقوا له اذا سمعوا ذلك فينزعروا عما أقدموا عليه مع ظرور الأمر واستقرار العلم عنده وعندهم جميعاً بأن لا مناحة بينهم وهو الأنسب بقولهم لقد علمت مالتنا فى بناتك من حق كما ستقف عليه ﴿فاتقوا الله﴾ بترك الفواحش أو بإيثارهن عليهم ﴿ولا تخزون فى ضيفي﴾ أى لا تفضحوني فى شأنهم فان اخزاء ضيف الرجل وجاره اخزاء له أو لا تخجلوني من الخزاية وهى الحياء ﴿أليس منكم رجل رشيد﴾ يهتدى الى الحق الصريح ويرعوى عن الباطل القبيح ﴿قالوا﴾ معرضين عما نصحبهم به من الأمر بتقوى الله والنهى عن اخزائه مجيبين عن أول كلامه ﴿لقد علمت مالتنا فى بناتك من حق﴾ مستشهدين بعلبه بذلك يعنون أنك قد علمت أن لا سبيل الى المناحة بيننا وبينك وما عرضك الا عرض سابرى ولا مطمع لنا فى ذلك ﴿وانك لتعلم ما نريد﴾ من اتيان الذكران ولما يثس عليه السلام من ارعوائهم عما هم عليه من الغنى ﴿قال لو أنلى بكم قوة﴾ أى لفعلت بكم ما فعلت وصنعت ما صنعت كقوله تعالى ولو أن قرأنا سيرت به الجبال أو قطعت به الأرض أو كلم به الموتى ﴿أو اوى الى ركن شديد﴾ عطف على أن لى بكم الى آخره لما فيه من معنى الفعل أى لو قويت على دفعكم بنفسى أو اويت الى ناصر عزيز قوى أتمنع به عنكم شبهه بركن الجبل فى الشدة والمنعة وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم رحم الله أخى لوطا كان يأوى الى ركن شديد. روى أنه عليه السلام أغلق باباً به دون أضيافه وأخذ يحادلهم من وراء الباب قاسوروا الجدار فلما رأته الملائكة ما على لوط من الكرب ﴿قالوا﴾ أى الرسل لما شاهدوا عجزه عن مدافعة قومهم ﴿يا لوط انا رسل ربك لن يصلوا اليك﴾ بضرر ولا مكروه فافتح الباب ودعنا واياهم ففتح الباب فدخلوا فاستأذن جبريل عليه السلام ربه رب العزة جل جلاله فى عقوبتهم فأذن له فقام فى الصورة التى يكون فيها فنشر جناحه وله جناحان وعليه وشاح من درمنظوم وهو براق الثنايا فضرب بجناحه وجوههم فطمس أعينهم وأعماهم كما قال عز وعلا فطمسنا أعينهم فصاوا ولا يعرفون الطريق فخرجوا وهم يقولون النجاء النجاء فان فى بيت لوط قوما سحرة ﴿فأسر بأهلك﴾ بالقطع من الاسراء وقرأ ابن كثير ونافع بالوصل حيث جاء فى القرآن من السرى والفاء لترتيب الأمر بالاسراء على الاخبار برسالتهم المؤذنة بورود الأمر والنهى من جنابه عز وجل اليه عليه السلام ﴿بقطع

من الليل ﴿ولا يلتفت منكم﴾ أى لا يتخلف أو لا ينظر الى ورائه ﴿أحد﴾ منك ومن أهلك وانما
 نهوا عن ذلك ليجدوا فى السير فان من يلتفت الى ما وراءه لا يخلو عن أدنى وقفة أو ثلا يروا ما ينزل بقومهم من العذاب
 فيرقوا لهم ﴿الا امرأتك﴾ استثناء من قوله تعالى فأسر بأهلك ويؤيده أنه قرى فأسر بأهلك بقطع من الليل الا امرأتك
 وقرى بالرفع على البدل من أحد فالالتفات بمعنى التخلف لا بمعنى النظر الى الخلف كيلا يلزم التناقض بين القراءتين
 المتواترتين فان النصب يقتضى كونه عليه السلام غير مأثور بالاسراء بها والرفع كونه مأثورا بذلك والاعتذار بأن
 مقتضى الرفع انما و مجرد كونها معهم وذلك لا يستدعى الأمر بالاسراء بها حتى يلزم المناقضة لجواز أن تسرى هى
 بنفسها كما يروى أنه عليه السلام لما أسرى بأهله تبعهم فلما سمعت هدة العذاب التفت وقالت يا قوماه فأدر كما حجر
 فقتلها وأن يسرى بها عليه السلام من غير أمر بذلك اذ موجب النصب انما هو عدم الأمر بالاسراء بها لا النهى عن
 الاسراء بها حتى يكون عليه السلام بالاسراء بها مخالفا للنهى لا يجدى نفعا لأن انصراف الاستثناء الى الالتفات
 يستدعى بقاء الأهل على العموم فيكون الاسراء بها مأثورا به قطعاً وفى حمل الأهلية فى إحدى القراءتين على الأهلية
 الدينية وفى الأخرى على النسبية مع أن فيه ما لا يخفى من التحكم والاعتساف كره على ما فر منه من المناقضة فالأولى
 حيث جعل الاستثناء على القراءتين من قوله لا يلتفت مثل الذى فى قوله تعالى ما فعلوه الا قليل منهم فان ابن عامر
 قرأه بالنصب وان كان الأفصح الرفع على البدل ولا بعد فى كون أكثر القراء على غير الأفصح ولا يلزم من ذلك أمرها
 بالالتفات بل عدم نهىها عنه بطريق الاستصلاح ولذلك علله على طريقة الاستئناف بقوله ﴿انه مصيبها ما أصابهم﴾
 من العذاب وهو امطار الأحجار وان لم يصبها الخسف والضمير فى انه للشأن وقوله تعالى مصيبها خبر وقوله ما أصابهم
 مبتدأ والجملة خبر لان الذى اسمه ضمير الشأن وفيه ما لا يخفى من تفخيم شأن ما أصابهم ولا يحسن جعل الاستثناء منقطعاً
 على قراءة الرفع ﴿ان موعدهم الصبح﴾ أى موعد عذابهم وهلاكهم تعليل للأمر بالاسراء والنهى عن الالتفات
 المشعر بالحث على الاسراع ﴿أليس الصبح بقرىب﴾ تأكيداً لتعليل فان قرب الصبح داع الى الاسراع فى الاسراء
 للتباعد عن مواقع العذاب وروى أنه قال للملائكة متى موعد هلاكهم قالوا الصبح قال أريد أسرع من ذلك فقالوا
 ذلك وانما جعل ميقات هلاكهم الصبح لانه وقت الدعة والراحة فيكون حلول العذاب حينئذ أفطع ولانه أنسب
 بكون ذلك عبرة للناظرين ﴿فلما جاء أمرنا﴾ أى وقت عذابنا وموعده وهو الصبح ﴿جعلنا عاليها﴾ أى على
 قرى قوم لوط وهى التى عبر عنها بالمؤتفكات وهى خمس مدائن فيها أربعمائة ألف ألف ﴿سافلها﴾ أى قلبناها على
 تلك الهيئة وجعل عاليها مفعولاً أول للجعل وسافلها مفعولاً ثانياً له وان تحقق القلب بالعكس أيضاً لتحويل الأمر
 وتفضيع الخطب لأن جعل عاليها الذى هو مقارهم ومساكنهم سافلها أشد عليهم وأشق من جعل سافلها عاليها وان
 كان مستلزماً له . روى أنه جعل جبريل عليه السلام جناحه فى أسفلها ثم رفعها الى السماء حتى سمع أهل السماء
 نباح الكلاب وصياح الديكة ثم قلبها عليهم واسناد الجعل والامطار الى ضميره سبحانه باعتبار أنه المسبب لتفخيم
 الأمر وتهويل الخطب ﴿وأمطرنا عليها﴾ على أهل المدائن أو شذاذهم ﴿حجارة من سجيل﴾ من طين متحجر
 كقوله حجارة من طين وأصله سنك كل فعرب وقيل هو من أسجله اذا أرسله أو أدر عطيته والمعنى من مثل الشئ المرسل
 أو مثل العطية فى الادرار أو من السجل أى مما كتب الله تعالى أن يعذبهم به وقيل أصله من سجين أى من جهنم
 فأبدلت نونه لاما ﴿منضود﴾ نضد فى السماء نضداً معداً للعذاب وقيل يرسل بعضه اثر بعض كقطار الأمطار
 ﴿مسومة﴾ معجلة للعذاب وقيل معجلة ببياض وحررة أو بسما تميز به عن حجارة الأرض أو باسم من ترمى به ﴿عند

ربك) في خزائنه التي لا يتصرف فيها غيره عز وجل (وما هي) أي الحجارة الموصوفة (من الظالمين) من كل ظالم (يبعيد) فانهم بسبب ظلمهم مستحقون لها وملابسون بها وفيه وعيد شديد لأهل الظلم كافة . وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه سأل جبريل عليه السلام فقال يعني ظالمى أمتك ما من ظالم منهم الا وهو بعرض حجر يسقط عليه من ساعة الى ساعة وقيل الضمير للقرى أى هي قرية من ظالمى مكة يمدون بها في مسائرهم وأسفارهم الى الشام وتذكير البعيد على تأويل الحجارة بالحجر أو أجرائه على موصوف مذكر أى بشئ بعيد أو بمكان بعيد فانها وان كانت في السماء وهي في غاية البعد من الأرض الا أنها حين هوت منها فهي أسرع شئ لحوقها بهم فكانها بمكان قريب منهم أو لانه على زنة المصدر كالزفير والصهيل والمصادر يستوى في الوصف بها المذكر والمؤنث (والى مدين) أى أولاد مدين بن ابراهيم عليه السلام أو جعل اسما للقبيلة بالغلبة أو أهل مدين وهو بلد بناه مدين فسمى باسمه (أخاهم) أى نسيهم (شعيبا) وهو ابن ميكيل بن يشجر بن مدين وكان يقال له خطيب الأنبياء لحسن مراجعته قومه والجملة معطوفة على قوله تعالى والى ثمود أخاهم صالحا أى وأرسلنا الى مدين أخاهم شعيبا (قال) استئناف وقع جوابا عن سؤال نشأ عن صدر الكلام فكانه قيل فماذا قال لهم فقيل قال كما قال من قبله من الرسل عليهم السلام (يا قوم اعبدوا الله) وحده ولا تشركوا به شيئا (مالكم من الله غيره) تحقيق للتوحيد وتعليل للامر به وبعد ما أمرهم بما هو ملاك أمر الدين وأول ما يجب على المكلفين نهام عن ترتيب مبادئ ما اعتادوه من البخس والتطفيف عادة مستمرة فقال (ولا تنقصوا المكيال والميزان) كي تتوصلوا بذلك الى بخش حقوق الناس (انى أراكم بخير) أى ملتبسين بثروة وسعة تغنيكم عن ذلك أو بنعمة من الله تعالى حقها أن تقابل بغير ماتاتونه من المساحمة والتفضل على الناس شكرا عليها أو أراكم بخير فلا تزيلوه بما أنتم عليه من الشر وهو على كل حال علة للأنهى عقبته بعلّة أخرى أعنى قوله عز وجل (وانى أخاف عليكم) ان لم تنتهوا عن ذلك (عذاب يوم محيط) لا يشذ منه شاذ منكم وقيل عذاب يوم مهلك من قوله تعالى وأحيط بشمره وأصله من احاطة العدو والمراد عذاب يوم القيامة أو عذاب الاستئصال ووصف اليوم بالاحاطة وهي حال العذاب على الاسناد المجازى وفيه من المبالغة ما لا يخفى فان اليوم زمان يشتمل على ما وقع فيه من الحوادث فاذا أحاط بعذابه فقد اجتمع للعذب ما اشتمل عليه منه كما اذا أحاط بنعيمه ويجوز أن يكون هذا تعليلا للامر والنهى جميعا (ويا قوم أوفوا المكيال والميزان بالقسط) أى بالعدل من غير زيادة ولا نقصان فان الزيادة فى الكيل والوزن وان كان تفضلا مندوبا اليه لكنها فى الآلة محظورة كالنقص فلعل الزائد للاستعمال عند الاكتيال والناقص للاستعمال وقت الكيل وانما أمر بتسويتهم وتعديلهما صريحا بعد النهى عن نقصهما مبالغة فى الحمل على الإيفاء والمنع من البخس وتنبها على أنه لا يكفيهم مجرد الكف عن النقص والبخس بل يجب عليهم اصلاح ما أفسدوه وجملوه معيارا لظلمهم وقانونا لعدوانهم (ولا تبخسوا الناس) بسبب نقصهما وعدم اعتداهما (أشياءهم) التي يشترونها بهما وقد صرح بالنهى عن البخس بعد ما علم ذلك فى ضمن النهى عن نقص المعيار والأمر بإبقائه اهتماما بشأنه وترغيبا فى إيفاء الحقوق بعد التهيب والزجر عن نقصها ويجوز أن يكون المراد بالأمر بإيفاء المكيال والميزان الأمر بإيفاء المكيلات والموزونات ويكون النهى عن البخس عاما للنقص فى المقدار وغيره تعميما بعد التخصيص كما فى قوله تعالى (ولا تعثوا فى الأرض مفسدين) فان العثى يعنى نقص الحقوق وغيره من أنواع الفساد وقيل البخس المكس كأخذ العشور فى المعاملات قال زهير بن أبى سلمى فى كل أسواق العراق اتاوة وفى كل ما باع امرؤ مكس درهم والعثى فى الأرض السرقة وقطع الطريق والغارة وفائدة الحال اخراج ما يقصد به الاصلاح كما فعله الخضر عليه السلام من

خرق السفينة وقتل الغلام وقيل معناه ولا تعشوا في الأرض مفسدين أمر آخرتكم ومصالح دينكم ﴿بقية الله﴾ أي
 ما أبقاه لكم من الحلال بعد التنزه عن تعاطي المحرمات ﴿خير لكم﴾ مما تجمعون بالبخس والتطفيف فإن ذلك
 هباء مشورا بل شر محض وإن زعمتم أن فيه خيرا كقوله تعالى يحق الله الربو ويربى الصدقات ﴿إن كنتم مؤمنين﴾
 بشرط أن تؤمنوا فإن خيريتها باستتباع الثواب مع النجاة وذلك مشروط بالآيمان لا محالة أو أن كنتم مصدقين لي في
 مقاتلي لكم وقيل البقية الطاعات كقوله عز وجل والباقيات الصالحات خير عند ربك وقرى تقية الله بالفوقانية وهي
 تقواه عن المعاصي ﴿وما أنا عليكم بحفيظ﴾ أحفظكم من القبائح أو أحفظ عليكم أعمالكم فأجازيكم وإنما أنا ناصح
 مبلغ وقد أعذرت إذ أنذرت ولم آل في ذلك جهدا أو ما أنا بحافظ ومستبق عليكم نعم الله تعالى إن لم تتركوا ما أنتم عليه
 من سوء الصنيع ﴿قالوا يا شعيب أصلوتك تأمرك أن نترك ما يعبد آباؤنا﴾ من الأوثان أجابوا بذلك أمره عليه السلام
 إياهم بعبادة الله وحده المتضمن لنهيهم عن عبادة الأصنام ولقد بالغوا في ذلك وبلغوا أقصى مراتب الخلاعة والمجون والضلال
 حيث لم يكتفوا بانكار الوحي الأمر بذلك حتى ادعوا أن لا أمر به من العقل واللب أصلا وأنه من أحكام الوسوسة
 والجنون وعلى ذلك بنوا استفهامهم وقالوا بطريق الاستهزاء أصلاتك التي هي من نتائج الوسوسة وأفَاعِيل المجانين
 تأمرك بأن نترك عبادة الأوثان التي توارثناها أبا عن جد وإنما جعلوه عليه السلام مأمورا مع أن الصادر عنه إنما هو الأمر
 بعبادة الله تعالى وغير ذلك من الشرائع لأنه عليه السلام لم يكن يأمرهم بذلك من تلقاء نفسه بل من جهة الوحي وأنه
 كان يعلمهم بأنه مأمور بتبليغهم إليهم وتخصيصهم باسناد الأمر إلى الصلاة من بين سائر أحكام النبوة لأنه عليه الصلاة
 والسلام كان كثير الصلاة معروفا بذلك وكانوا إذا رأوه يصلي يتغامزون ويتضاحكون فكانت هي من بين سائر
 شعائر الدين ضحكة لهم وقرى أصلواتك ﴿أو أن نفعل في أموالنا ما نشاء﴾ جواب عن أمره عليه السلام بإيفاء
 الحقوق ونهيه عن البخس والنقص معطوف على ما أي أو أن نترك أن نفعل في أموالنا ما نشاء من الأخذ والاعطاء
 والزيادة والنقص وقرى بالتاء في الفعلين عطفا على مفعول تأمرك أي أصلاتك تأمرك أن تفعل أنت في أموالنا
 ما نشاء وتجوز العطف على ما قيل يستدعي أن يراد بالترك معنيان متخالفان والمراد بفعله عليه السلام إيجاب الإيفاء
 والعدل في معاملاتهم لأنفس الإيفاء فإن ذلك ليس من أفعاله عليه السلام بل من أفعالهم وإنما لم نقل عطفا على أن نترك
 لأن الترك ليس مأمورا به على الحقيقة بل المأمور به تكليفه عليه السلام إياهم وأمره بذلك والمعنى أصلاتك تأمرك أن تكلفنا
 أن نترك ما يعبد آباؤنا وحمله على معنى أصلاتك تأمرك بما ليس في وسعك وعهدتك من أفاعيل غيرك ليكون ذلك تعريضا
 منهم بركاكة رأيه عليه السلام واستهزاء به من تلك الجهة ياباه دخول الهزيمة على الصلاة دون الأمر ويستدعي أن يصدر عنه
 عليه السلام في أثناء الدعوة ما يدل على ذلك أو يوهمه وأنى ذلك فتأمل وقرى بالنون في الأول والتاء في الثاني عطفا على أن نترك
 أي أو أن نفعل نحن في أموالنا عند المعاملة ما نشاء أنت من التسوية والإيفاء ﴿إنك لأنت الحليم الرشيد﴾ وصفوه عليه
 السلام بالوصفين على طريقة التهكم وإنما أرادوا بذلك وصفه بضديهما كقول الحزنة ذق إنك أنت العزيز الكريم
 ويجوز أن يكون تعليلا لما سبق من استبعاد ما ذكره على معنى إنك لأنت الحليم الرشيد على زعمك وأما وصفه بهما
 على الحقيقة فيأباه مقام الاستهزاء اللهم إلا أن يراد بالصلاة الدين كإقيل ﴿قال يا قوم أرايتم إن كنت على بينة﴾ أي
 حجة واضحة وبرهان نير عبر بها عما أتاه الله تعالى من النبوة والحكمة ردا على مقالتهم الشنعاء في جعلهم أمره ونهيه غير
 مستند إلى سند ﴿من ربي﴾ ومالك أموري وإيراد حرف الشرط مع جزمه عليه السلام بكونه على ما هو عليه من
 البينات والحجج لا اعتبار حال المخاطبين ومراعاة حسن المحاورة معهم كما ذكرناه في نظائره ﴿ورزقني منه﴾ أي من لده

﴿رزقا حسنا﴾ هو النبوة والحكمة أيضا عبر عنهما بذلك تنبيها على أنهما مع كونهما بينة رزق حسن كيف لا وذلك مناط الحياة الابدية له ولآمته وجواب الشرط محذوف يدل عليه فحوى الكلام أى أتقولون فى شأنى ماتقولون والمعنى انكم نظمتونى فى سلك السفهاء والغواة وعددتهم ماصدر عنى من الأوامر والنواهي من قبيل ما لا يصح أن يتفوه به عاقل وجعلتموه من أحكام الوسوسة والجنون واستهزأتم بى وبأفعالى حتى قلت ان ما أمرتكم به من التوحيد وترك عبادة الاصنام والاجتناب عن البخس والتطفيف ليس مما يأمر به أمر العقل ويقضى به قاضى الفطنة وانما يأمر به صلاتك التى هى من أحكام الوسوسة والجنون فأخبرونى ان كنت من جهة ربى ومالك أمورى ثابتا على النبوة والحكمة التى ليس وراءها غاية للكمال ولا مطمح لطامح ورزقنى بذلك رزقا حسنا أتقولون فى شأنى وشأن أفعالى ماتقولون مما لا خير فيه ولا شر وراءه هذا هو الجواب الذى يستدعيه السياق ويساعده النظم الكريم وأما ما قيل من أن المحذوف أىصح لى أن لا آمركم بترك عبادة الاوثان والكف عن المعاصى أو هل يسع لى مع هذا الانعام الجامع للسعادات الروحانية والجسمانية أن أخون فى وحيه وأخالفه فى أمره ونهيه فبمعزل من ذلك وانما يناسب تقديره ان حمل كلامهم على الحقيقة وأريد بالصلاة الدين على معنى أدينك يأمرك أن تكلفنا بترك عبادة آلهتنا القديمة وترك التصرف المطلق فى أموالنا وتخالفنا فى ذلك وتشق عصيانا وهذا مما لا ينبغى أن يصدر عنك فانك أنت المشهور بالحلم الفاضل والرشد الكامل فيما بيننا كما كان قول قوم صالح قد كنت فينا مرجوا قبل هذا مسرودا على ذلك النمط فأجيبوا بما أجيبوا به وعلى هذا الوجه يكون المراد بالرزق الحسن الحلال الذى آتاه الله تعالى والمعنى حينئذ أخبرونى ان كنت نبيا من عند الله تعالى ورزقنى ما لا حلالا أستغنى به عن العالمين أىصح أن أخالف أمره وأوافقكم فيما تأتون وما تذرون ﴿وما أريد﴾ بنهى اياكم عما أنهاكم عنه من البخس والتطفيف ﴿أن أخالفكم الى ما أنهاكم عنه﴾ أى أقصده بعدما وليتم عنه وأستبد به دونكم يقال خالفت زيدا الى كذا اذا قصده وهو مول عنه وخالفته عن كذا اذا كان الأمر على العكس ﴿ان أريد﴾ أى ما أريد بما أباشره من الأمر والنهى ﴿الا الاصلاح﴾ الا أن أصلحكم بالنصيحة والموعظة ﴿ما استطعت﴾ أى مقدار ما استطعته من الاصلاح والتقيد به للاحتراز عن الاكتفاء بالاصلاح فى الجملة لا عن ارادة ما ليس فى وسعه منه ﴿وماتوفيق﴾ أى كونى موفقا لتحقيق ما أنتحيه من اصلاحكم ﴿الا بالله﴾ أى بتأييده ومعوته بل الاصلاح من حيث الخلق مستند اليه سبحانه وانما أنا من مبادئه الظاهرة قاله عليه السلام تحقيقا للحق وازاحة لما عسى يوهمه اسناد الاستطاعة اليه بارادته من استبداده بذلك ﴿عليه توكلت﴾ فى ذلك معرضا عما عداه فانه القادر على كل مقدور وما عداه عاجز محض فى حد ذاته بل معدوم ساقط عن درجة الاعتبار بمعزل عن مرتبة الاستمداد به والاستظهار ﴿واليه أنيب﴾ أى أرجع فيما أنا بصده ويجوز أن يكون المراد وما كونى موفقا لاصابة الحق والصواب فى كل ما آتى وأذرا لا بهدايته ومعوته عليه توكلت وهو اشارة الى محض التوحيد الذاتى والفعلى واليه أنيب أى عليه أقبل بشر اشر نفسى فى مجامع أمورى وايتار صيغة الاستقبال على الماضى الأنسب للتقرر والتحقيق كما فى التوكل لاستحضار الصورة والدلالة على الاستمرار ولا يخفى ما فى جوابه عليه السلام من مراعاة لطف المراجعة ورفق الاستئزال والمحافظة على قواعد حسن المجارة والمحاورة وتمهيد معاهد الحق بطلب التوفيق من جناب الله تعالى والاستعانة به فى أموره وحسم أطباع الكفار واطهار الفراغ عنهم وعدم المبالاة بمعاداتهم وأما تهديدهم بالرجوع الى الله تعالى للجزاء كما قيل فلا لان الانابة انما هى الرجوع الاختيارى بالفعل الى الله تعالى لا الرجوع الاضطرارى للجزاء أو ما يعمه ﴿وياقوم لا يجرمنكم﴾ أى لا يكسبنكم من جرمته ذنبا مثل كسبته مالا ﴿شقاقى﴾ معادانى وأصلهما أن أحدا المتعادين يكون فى عدوة وشق والآخر فى آخر ﴿أن يصيبكم﴾ مفعول ثان

ليجر منكم أى لا يكسبكم معاداتكم لى أن يصيبكم ﴿ مثل ما أصاب قوم نوح ﴾ من الغرق ﴿ أو قوم هود ﴾ من الريح ﴿ أو قوم صالح ﴾ من الصيحة والرجفة وقرأ ابن كثير بضم الياء من أجرته ذنبا اذا جعلته جارما له أى كاسبا وهو منقول من جرم المتعدى الى مفعول واحد كما نقل أكسبه المال من كسب المال فكما لافرق بين كسبته مالا وأكسبته اياه لافرق بين جرته ذنبا وأجرته اياه فى المعنى الا أن الأول أصح وأدور على السنة الفصحاء وقرأ أبو حيوه مثل ما أصاب بالفتح لاضافته الى غير متمكن كقوله

لم يمنع الشرب منها غير أن نطقت حمامة فى غصون ذات أوقال

وهذا وان كان بحسب الظاهر نهيا للشقاق عن كسب اصابة العذاب لكنه فى الحقيقة نهى للكفرة عن مشاقته عليه السلام على ألطف أسلوب وأبدعه كما مر فى سورة المائدة عند قوله تعالى ولا يجر منكم شأن قوم الآية ﴿ وما قوم لوط منكم بعيد ﴾ زمانا أو مكانا فان لم تعتبروا بمن قبلهم من الأمم المعدودة فاعتبروا بهم فكأنه انما غير أسلوب التحذير بهم ولم يصرح بما أصابهم بل اكتفى بذكر قريبهم ايدانا بأن ذلك مغن عن ذكره لشبهة كونه منظوما فى سبط ما ذكر من دواهي الأمم المرقومة أو ليسوا بعيد منكم فى الكفر والمعاصي فلا يبعد أن يصيبكم مثل ما أصابهم وافراد البعيد مع تذكيره لأن المراد وما اهلاكم على نية المضاف أو وما هم بشئ بعيد لان المقصود افاضة عدم بعدهم على الاطلاق لامن حيث خصوصية كونهم قوما أو ما هم فى زمان بعيد أو مكان بعيد ولا يبعد أن يكون ذلك لكونه على زنة المصادر كالنهيق والشهيق ولما أنذرهم عليه السلام بسوء عاقبة صنيعهم عقبه طمعا فى ارجعائهم عما كانوا فيه يعمهون من طغيانهم بالحمل على الاستغفار والتوبة فقال ﴿ واستغفروا ربكم ثم توبوا اليه ﴾ مر تفسير مثله فى أول السورة ﴿ ان ربي رحيم ﴾ عظيم الرحمة للتائبين ﴿ ودود ﴾ مبالغ فى فعل ما يفعل البليغ المودة بمن يوده من اللطف والاحسان وهذا تعليل للامر بالاستغفار والتوبة وحث عليهما ﴿ قالوا يا شيعب ما نفقه كثيرا مما تقول ﴾ الفقه معرفة غرض المتكلم من كلامه أى مانفهم مرادك وانما قالوه بعد ما سمعوا منه دلائل الحق المبين على أحسن وجه وأبلغه وضاعت عليهم الحيل وعيت بهم العلل فلم يجدوا الى محاورته سبيلا سوى الصدود عن منهاج الحق والسلوك الى سبيل الشقاء كما هو ديدن المفهم المحجوج يقابل البينات بالسب والابراق والارعاد فجعلوا كلامه المشتغل على فنون الحكم والمواعظ وأنواع العلوم والمعارف من قبيل ما لا يفهم معناه ولا يدرك فحواه وأدجوا فى ضمن ذلك أن فى تضاعيفه ما يستوجب أقصى ما يكون من المؤاخذه والعقاب ولعل ذلك مافيه من التحذير من عواقب الأمم السالفة ولذلك قالوا ﴿ وانا لئراك فينا ﴾ فيما بيننا ﴿ ضعيفا ﴾ لا قوت لك ولا قدرة على شئ من الضر والنفع والايقاع والدفع ﴿ ولولا رهطك ﴾ لولا مراعاة جانبهم لا لولا هم يمانعوننا ويدافعوننا ﴿ لرجمناك ﴾ فان ممانعة رهط وهو اسم للثلاثة الى السبعة أو الى العشرة لهم وهم ألوف مؤلفة مما لا يكاد يتوهم وقد أيد ذلك بقوله عز وجل ﴿ وما أنت علينا بعزیز ﴾ مكرم محترم حتى نمتنع من رجلك وانما نكف عنه للمحافظة على حرمة رهطك الذين ثبتوا على ديننا ولم يختاروك علينا ولم يتبعوك دوننا وإيلاء الضمير حرف النفي وان لم يكن الخبر فعليا غير خال عن الدلالة على رجوع النفي الى الفاعل دون الفعل لاسيما مع قرينة قوله ولولا رهطك كأنه قيل وما أنت علينا بعزیز بل رهطكم الاعزة علينا وحيث كان غرضهم من عظيمتهم هذه عائدا الى نفي مافيه عليه السلام من القوة والعزة الربانيتين حسبما يوجبه كونه على بينة من ربه مؤيدا من عنده و يقتضيه قضية طلب التوفيق منه والتوكل عليه والانابة اليه والى اسقاط ذلك كله عن درجة الاعتداده والاعتبار ﴿ قال ﴾ عليه السلام فى جوابهم ﴿ يا قوم أرهطى أعز عليكم من الله ﴾ فان الاستهانة بمن لا يتعززالابه عز وجل استهانة بجناحه العزيز وانما أنكر عليهم أعزیه رهطه منه تعالى

مع أن ما أثبتوا إنما هو نطاق عزة رهطه لا أعزيتهم منه عز وجل مع الاشتراك في أصل العزة لتثنية التقرير وتكرير التوبيخ حيث أنكروا عليهم أولا ترجيح جنبه الرد على جنبه الله تعالى وثانيا بنفي العزة بالمرة والمعنى أرهطى أعز عليكم من الله فانه مما لا يكاد يصح والحال انكم لم تجعلوا له تعالى حظا من العزة أصلا ﴿ واتخذتموه ﴾ بسبب عدم اعتدادكم بمن لا يرد ولا يصدر الا بأمره ﴿ وراءكم ظهريا ﴾ أى شيئا منبوذا وراء الظهر منسيا لا يبالى به منسوب الى الظهر والكسر لتغيير النسب كالامسى فى النسبة الى الامس ﴿ ان ربي بما تعملون ﴾ من الأعمال السيئة التى من جماتها عدم مراعاتكم لجانبه ﴿ محيط ﴾ لا يخفى عليه منها خافية وان جعلتموه منسيا فيجازيكم عليها ويحتمل أن يكون الانكار للرد والتكذيب فانهم لما ادعوا أنهم لا يكفون عن رجحه عليه السلام لقوته وعزته بل لمراعاة جانب رهطه رد عليهم ذلك بأنكم ما قدرتم الله حق قدره العزيز ولم تراعوا جنبه القوى فكيف تراعون جانب رهطى الأذلة ﴿ ويا قوم اعملوا ﴾ لما رأى عليه السلام اصرارهم على الكفر وأنهم لا يراعون عما هم عليه من المعاصى حتى اجتروا على العظيمة التى هى الاستهانة به والعزيمة على رجحه لولا حرمة رهطه قال لهم على طريقة التهديد اعملوا ﴿ على مكاتكم ﴾ أى على غاية تمكثكم واستطاعتكم يقال مكن مكانه اذا تمكن أبلغ التمكن وإنما قاله عليه السلام رد لما ادعوا أنهم أقوياء قادرون على رجحه وأنه ضعيف فيما بينهم لا عزة له أو على ناحيتكم وجهتكم التى أتمها بها من قوهم مكان ومكانة ك مقام ومقامة والمعنى اثبتوا على ما أنتم عليه من الكفر والمشاقة لى وسائر ما أتم عليه مما لا خير فيه وابدلوا جهدكم فى مضارقتى وإيقاع ما فى نيتكم واخراج ما فى أمنيتم من القوة الى الفعل ﴿ انى عامل ﴾ على مكاتنى حسبا يؤيدنى الله ويوفقنى بأنواع التأييد والتوفيق ﴿ سوف تعلمون ﴾ لما شهدهم عليه السلام بقوله اعملوا على مكاتكم انى عامل كان مظنة أن يسأل منهم سائل فيقول فماذا يكون بعد ذلك فقل سوف تعلمون ﴿ من يأتيه عذاب يخزيه ﴾ وصف العذاب بالاخزاء تعريضا بما أوعده عليه السلام به من الرجم فانه مع كونه عذابا فيه خزي ظاهر حيث لا يكون الا بجنابة عظيمة توجهه ﴿ ومن هو كاذب ﴾ عطف على من يأتيه لا على أنه قسيمه بل حيث أوعده بالرجم وكذبوه قيل سوف تعلمون من المعذب ومن الكاذب وفيه تعريض بكذبهم فى ادعائهم القوة والقدرة على رجحه عليه السلام وفى نسبته الى الضعف والهوان وفى ادعائهم الابقاء عليه لرعاية جانب الرهط والاختلاف بين المعطوفين بالفعلية والاسمية لان كذب الكاذب ليس بمرتقب كاتيان العذاب بل انما المرتقب ظهور الكذب السابق المستمر ومن اما استفهامية معلقة للعلم عن العمل كانه قيل سوف تعلمون أينما يأتيه عذاب يخزيه وأينما كاذب واما موصولة أى سوف تعرفون الذى يأتيه عذاب والذى هو كاذب ﴿ وارتقبوا ﴾ وانتظروا ما لى ما أقول ﴿ انى معكم رقيب ﴾ منتظر فعيل بمعنى الرقيب كالصرير أو المراقب كالعشير أو المرتقب كالرفيع وفى زيادة معكم اظهار منه عايه السلام لكمال الوثوق بأمره ﴿ ولما جاء أمرنا ﴾ أى عذابنا كما ينبى عنه قوله تعالى سوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه أو وقته فان الارتقاب مؤذن بذلك ﴿ نجينا شعيبا والذين آمنوا معه برحمة منا ﴾ وهى الايمان الذى وفقناهم له أو برحمة كائنة منا لهم وإنما ذكر بالواو كما فى قصة عاد لما أنه لم يسبقه فيها ذكر وعد يجرى بجرى السبب المقتضى لدخول الفاء فى معلوله كما فى قصتى صالح ولوط فانه قد سبق هنالك سابقة الوعد بقوله ذلك وعد غير مكذوب وقوله ان موعدهم الصبح ﴿ وأخذت الذين ظلموا ﴾ عدل اليه عن الضمير تسجيلا عليهم بالظلم واشعارا بأن ما أخذهم إنما أخذهم بسبب ظلمهم الذى فصل فيما سبق فنونه ﴿ الصيحة ﴾ قيل صاح بهم جبريل عليه السلام فهلكوا وفى سورة الاعراف فأخذتهم الرجفة وفى سورة العنكبوت فأخذتهم الرجفة أى الزلزلة ولعلها من روادف الصيحة المستتبعة لتجوج الهواء المفضى اليها كما مر فيما قبل ﴿ فأصبحوا فى ديارهم جاثمين ﴾ ميتين لازمين لا ما كنهم لا براح لهم

منها ولما لم يجعل متعاق العلم في قوله تعالى سوف تعلمون من يأتيه عذاب الخ نفس مجي العذاب بل من يجيئه ذلك جعل مجيئه بعد ذلك أمراً مسلماً الوقوع غنياً عن الاخبار به حيث جعل شرطاً وجعل تنجية شعيب عليه السلام واهلاك الكفرة جواباً له ومقصود الافادة وانما قدم تنجيته اهتماماً بشأنها وايداناً بسبق الرحمة التي هي مقتضى الربوبية على الغضب الذي يظهر أثره بموجب جرائرهم وجرائمهم ﴿كأن لم يغنوا﴾ أي لم يقيموا ﴿فيها﴾ متصرفين في أطرافها متقلبين في أكنافها ﴿ألا بعداً لمدن كما بعدت ثمود﴾ العدول عن الاضمار الى الاظهار ليكون أدل على طغيانهم الذي أدام الى هذه المرتبة وليكون أنسب بمن شبه هلاكهم بهلاك ثمود وانما شبه هلاكهم بهلاك ثمود لانهم أهلكتا بنوع من العذاب وهو الصيحة غير أن هؤلاء صبح بهم من فوقهم وأولئك من تحتهم وقرئ بعدت بالضم على الاصل فان الكسر تغيير لتخصيص معنى البعد بما يكون سبب الهلاك والبعد مصدر لهما والبعد مصدر للكسور ﴿وقد أرسلنا موسى بآياتنا﴾ وهي الآيات التسع المفصلات التي هي العصا واليد البيضاء والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم ونقص الثمرات والانفس ومنهم من جعلهما آية واحدة وعد منها اطلال الجبل وليس كذلك فانه لقبول أحكام التوراة حين أباه بنو اسرائيل والباء متعلقة بمحذوف وقع حالا من مفعول أرسلنا أو نعنا لمصدره المؤكد أي أرسلناه حال كونه ملتبساً بآياتنا أو أرسلناه ارسالاً ملتبساً بها ﴿وسلطان مبین﴾ هو المعجزات الباهرة منها أو هو العصا والافراد بالذکر لاظهار شرفها لكونها أبهرها أو المراد بالآيات ما عداها أو هما عبارتان عن شيء واحد أي أرسلناه بالجامع بين كونه آياتنا وبين كونه سلطاناً له على نبوته واضحا في نفسه أو موضحاً اياها من أبان لازماً ومتعدياً أو هو الغلبة والاستيلاء كقوله تعالى ونجعل لك سلطاناً ويجوز أن يكون المراد ما بينه عليه السلام في تضاعيف دعوته حين قال له فرعون من ربك فقال بال القرون الأولى من الحقائق الرائقة والدقائق اللائقة وجعله عبارة عن التوراة أو ادراجها في جملة الآيات يرده قوله عز وجل ﴿الى فرعون ومائه﴾ فان نزولها انما كان بعد مهلك فرعون وقومه قاطبة ليعمل بها بنو اسرائيل فيما يأتون وما يذرون وأما فرعون وقومه فانما كانوا مأمورين بعبادة رب العالمين عز سلطانه وترك العظيمة الشنعاء التي كان يدعيها الطاغية ويقبلها منه فته الباغية وبارسال بنى اسرائيل من الأسر والقسر وتخصيص ملئه بالذکر مع عموم رسالته عليه السلام لقومه كافة لاصالتهم في الرأي وتدير الأمور واتباع غيرهم لهم في الورد والصدور وانما لم يصرح بكفر فرعون بآيات الله تعالى وانما كه فيما كان عليه من الضلال والاضلال بل اقتصر على ذكر شأن ملئه فقيل ﴿فاتبعوا أمر فرعون﴾ أي أمره بالكفر بما جاء به موسى عليه السلام من الحق المبين للايدان بوضوح حاله فكان كفرة وأمر ملئه بذلك أمر محقق الوجود غير محتاج الى الذکر صريحاً وانما المحتاج الى ذلك شأن ملئه المتردين بين هاد الى الحق وداع الى الضلال فنعى عليهم سوء اختيارهم وايراد الفاء في اتباعهم المترتب على أمر فرعون المبني على كفره المسبوق بتبليغ الرسالة للاشعار بمفاجأتهم في الاتباع ومسارة فرعون الى الكفر وأمرهم به فكان ذلك كله لم يترأخ عن الارسال والتبليغ بل وقع جميع ذلك في وقت واحد فوقع اثر ذلك اتباعهم ويجوز أن يراد بأمر فرعون شأنه المشهور وطريقته الزائغة فيكون معنى فاتبعوا فاستمروا على الاتباع والفاء مثل ما في قولك وعظته فلم يتعظ وصحت به فلم ينزجر فان الاتيان بالشيء بعد ورود ما يوجب الاقلاع عنه وان كان استمر ارا عليه لكنه بحسب العنوان فعل جديد وصنع حادث فتأمل وترك الاضمار لدفع توهم الرجوع الى موسى عليه السلام من أول الأمر ولزيادة تقييح حال المتبعين فان فرعون علم في الفساد والافساد والضلال والاضلال فاتباعه لفرط الجهالة وعدم الاستبصار وكذا الحال في قوله تعالى ﴿وما أمر فرعون برشيد﴾ الرشيد ضد الغي وقد يراد به محمودية العاقبة فهو على الأول

بمعنى المرشد أو ذى الرشد حقيقة لغوية والاسناد مجازى وعلى الثانى مجاز والاسناد حقيقى ﴿يقدم قومه﴾ جميعا من الأشراف وغيرهم ﴿يوم القيامة﴾ أى يتقدمهم من قدمه بمعنى تقدمه وهو استئناف لبيان حاله فى الآخرة أى كما كان قدوة لهم فى الضلال كذلك يتقدمهم الى النار وهم يتبعونه أو لتوضيح عدم صلاح مآل أمره وسوء عاقبته ﴿فأوردتهم النار﴾ أى يوردتهم وإشار صيغة الماضى للدلالة على تحقق الوقوع لا محالة شبه فرعون بالفارط الذى يتقدم الواردة الى الماء وأتباعه بالواردة والنار بالماء الذى يردونه ثم قيل ﴿وبئس الورد المورود﴾ أى بئس الورد الذى يردونه النار لأن الورد إنما يراد لتسكين العطش وتبريد الألباد والنار على ضد ذلك ﴿وأتبعوا﴾ أى الملا الذين اتبعوا أمر فرعون ﴿فى هذه﴾ أى فى الدنيا ﴿لعنة﴾ عظيمة حيث يلعنهم من بعدهم من الأمم الى يوم القيامة ﴿ويوم القيامة﴾ أيضا حيث يلعنهم أهل الموقف قاطبة فهى تابعة لهم حينما ساروا دائرة معهم أينما داروا فى الموقف فكما اتبعوا فرعون اتبعتهم اللعنة فى الدارين جزاء وفاقا واكتفى ببيان حالهم الفظيع وشأنهم الشنيع عن بيان حال فرعون اذ حين كان حالهم هكذا فما ظنك بحال من أغواهم وألقاهم فى هذا الضلال البعيد وحيث كان شأن الاتباع أن يكونوا أعوانا للمتبوع جعلت اللعنة رفدا لهم على طريقة التهكم فليل ﴿بئس الرفد المرفود﴾ أى بئس العون المعان وقد فسر الرفد بالعطاء ولا يلائمه المقام وأصله ما يضاف الى غيره ليعمده والمخصوص بالذم محذوف أى رفدهم وهى اللعنة فى الدارين وكونه مرفودا من حيث أن كل لعنة منها معينة وعمدة لصاحبها ومؤيدة لها ﴿ذلك﴾ اشارة الى ما قص من أنباء الأمم وبعده باعتبار تقضيه فى الذكر والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مبتدأ خبره ﴿من أنباء القرى﴾ المهلكة بمأجته أى أهلها ﴿نقصه عليك﴾ خبر بعد خبر أى ذلك النبأ بعض أنباء القرى مقصوص عليك ﴿منها﴾ أى من تلك القرى ﴿قائم وحصيد﴾ أى ومنها حصيد حذف لدلالة الأول عليه شبه ما بقى منها بالزرع القائم على ساقه وما عفا وبطل بالحصيد والجملة مستأنفة لا محل لها من الأعراب ﴿وما ظلمناهم﴾ بأن أهلكناهم ﴿ولكن ظلموا أنفسهم﴾ بأن جعلوها عرضة للهلاك باقتراف ما يوجبهم ﴿فما أغنت عنهم﴾ فما نفعتهم ولا دفعت بأس الله تعالى عنهم ﴿آلهتهم التى يدعون﴾ أى يعبدونها ﴿من دون الله﴾ أو ثر صيغة المضارع حكاية للحال الماضية أو دلالة على استمرار عبادتهم لها ﴿من شئ﴾ فى موضع المصدر أى شيا من الأغناء ﴿لما جاء أمر ربك﴾ أى حين بجى عذابه وهو منصوب بأغنت وقرى آلهتهم اللاتى ويدعون على البناء للجهول ﴿وما زادهم غير تنقيب﴾ أى أهلكهم وتخسير فانهم إنما هلكوا وخسروا بسبب عبادتهم لها ﴿وكذلك﴾ أى ومثل ذلك الأخذ الذى مريانه وهو رفع على الابتداء وخبره قوله ﴿أخذ ربك﴾ وقرى أخذ ربك فحل الكاف النصب على أنه مصدر مؤكد ﴿إذا أخذ القرى﴾ أى أهلها وإنما أسند اليها للاشعار بمرىان أثره اليها حسبا ذكر وقرى إذا أخذ ﴿وهى ظالمة﴾ حال من القرى وهى فى الحقيقة لأهلها لكنها لما أقيمت مقامهم فى الأخذ أجريت الحال عليها وفانتهت الاشعار بانهم إنما أخذوا بظلمهم ليكون ذلك عبرة لكل ظالم ﴿ان أخذه أليم شديد﴾ وجميع صعب على المأخوذ لا يرجى منه الخلاص وفيه ما لا يخفى من التهديد والتحذير ﴿ان فى ذلك﴾ أى فى أخذه تعالى للامم المهلكة أو فى قصصهم ﴿آية﴾ لعبرة ﴿لمن خاف عذاب الآخرة﴾ فانه المعترف به حيث يستدل بما حاق بهم من العذاب الشديد بسبب ما عملوا من السيئات على أحوال عذاب الآخرة وأما من أنكر الآخرة وأحال فناء العالم وزعم أن ليس هو ولا شئ من أحواله مستندا الى الفاعل المختار وأن ما يقع فيه من الحوادث فانما يقع لأسباب تقتضيه من أوضاع فلكية تتفق فى بعض الأوقات لا لما ذكر من المعاصى التى يقتربها الامم المهلكة فهو بمعزل من هذا الاعتبار تبأ لهم ولما لهم من

الأفكار ﴿ذلك﴾ اشارة الى يوم القيامة المدلول عليه بذكر الآخرة ﴿يوم مجموع له الناس﴾ أى يجمع له الناس للحاسبة والجزاء والتغيير للدلالة على ثبات معنى الجمع وتحقيق وقوعه لا محالة وعدم انفكاك الناس عنه فهو أبلى من قوله تعالى يوم يجمعكم ليوم الجمع ﴿وذلك﴾ أى يوم القيامة مع ملاحظة عنوان جمع الناس له ﴿يوم مشهود﴾ أى مشهود فيه حيث يشهد فيه أهل السموات والأرضين فأتسع فيه بأجراء الظرف مجرى المفعول به كما فى قوله فى محفل من نواصى الناس مشهود أى كثير شاهدوه ولوجعل نفس اليوم مشهوداً لفات ما هو الغرض من تعظيم اليوم وتهويله وتمييزه عن غيره فان سائر الأيام أيضاً كذلك ﴿وما تؤخره﴾ أى ذلك اليوم الملحوظ بعنواني الجمع والشهود ﴿الا لأجل معدود﴾ الا لانقضاء مدة قليلة مضر وبة حسبما تقتضيه الحكمة ﴿يوم يأت﴾ أى حين يأتى ذلك اليوم المؤخر بانقضاء أجله كقوله تعالى أن تأتيتهم الساعة وقيل يوم يأتى الجزاء الواقع فيه وقيل أى الله عز وجل فان المقام مقام تفخيم شأن اليوم وقرىء بآيات الياء على الأصل ﴿لا تكلم نفس﴾ أى لا تتكلم بما ينفع وينجى من جواب أو شفاعة وهو العامل فى الظرف أو الانتهاء المحذوف فى قوله تعالى الا لأجل معدود أى ينتهى الأجل يوم يأتى أو المضمر المعهود أعنى اذكر ﴿الاباذنه﴾ عز ساطانه فى التكلم كقوله تعالى لا يتكلمون الا من أذن له الرحمن وهذا فى موطن من موطن ذلك اليوم وقوله عز وجل هذا يوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيعتذرون فى موقف آخر من مواقفه كما أن قوله سبحانه يوم تاتى كل نفس تجادل عن نفسها فى آخر منها أو المأذون فيه الجوابات الحق والممنوع عنه الاعذار الباطلة نعم قد يؤذن فيها أيضاً لظهار بطلانها كما فى قول الكفرة والله ربنا ما كنا مشركين ونظائره ﴿فمنهم شقى﴾ وجبت له النار بموجب الوعيد ﴿وسعيد﴾ أى ومنهم سعيد حذف الخبر لدلالة الأول عليه وهو من وجبت له الجنة بمقتضى الوعد والضمير لأهل الموقف المدلول عليهم بقوله لا تكلم نفس أول الناس وتقدير الشقى على السعيد لأن المقام مقام التحذير والانذار ﴿فأما الذين شقوا﴾ أى سبقت لهم الشقاوة ﴿فى النار﴾ أى مستقرون فيها ﴿لهم فيها زفير وشهيق﴾ الزفير اخراج النفس والشهيق رده واستعمالها فى أول النهيق وآخره قال الشماخ يصف حمار الوحش بعيد مدى التطريب أول صوته زفير ويتلووه شهيق محشر

والمراد بهما وصف شدة كربهم وتشبيه حالهم بحال من استولت على قلبه الحرارة وانحصر فيه روحه أو تشبيه صراخهم بأصوات الخمر وقرىء شقوا بالضم والجملة مستأنفة كأن سائلاً قال ما شأنهم فيها ف قيل لهم فيها كذا وكذا أو منصوبة المحل على الحالية من النار أو من الضمير فى الجار والمجرور كقوله عز اسمه ﴿خالدين فيها﴾ خلا أنه ان أريد حدوث كونهم فى النار فالحال مقدرة ﴿مادامت السموات والأرض﴾ أى مدة دوامهما وهذا التوقيت عبارة عن التأييد ونفى الانقطاع بناء على منهاج قول العرب مادام تعار وما أقام ثبير وما لاح كوكب وما اختلف الليل والنهار وما طما البحر وغير ذلك من كلمات التأييد لا تعليق قرارهم فيها بدوام هذه السموات والأرض فان النصوص القاطعة دالة على تأييد قرارهم فيها وانقطاع دوامهما وان أريد التعليق فالمراد سموات الآخرة وأرضها كما يدل على ذلك النصوص كقوله تعالى يوم تبدل الارض غير الأرض والسموات وقوله تعالى وأورثنا الأرض تنبؤاً من الجنة حيث نشاء وجزم كل أحد بأن أهل الآخرة لا بد لهم من مظلة ومقيلة دائمتين يكفى فى تعليق دوام قرارهم فيها بدوامهما ولا حاجة الى الوقوف على تفاصيل أحوالهما وكيفياتهما ﴿الا ما شاء ربك﴾ استثناء من الخلود على طريقة قوله تعالى لا يدقون فيها الموت الا الموتة الأولى وقوله ولا تنكحوا ما نكح آبؤكم من النساء الا ما قد سلف وقوله تعالى حتى يبلغ الجبل فى سم الخياط غير أن استحالة الامور المذكورة معلومة بحكم العقل واستحالة تعلق المشيئة بعدم الخلود معلومة بحكم النقل يعنى انهم

سواء في الشرك ما يعبدون عباد الا لعبادتهم أو ما يعبدون شيئاً الا مثل ما عبدوه من الاوثان والعدول الى صيغة المضارع لحكاية الحال الماضية لاستحضار صورتها أو مثل ما كانوا يعبدونه فحذف كان لدلالة قوله من قبل عليه ولقد بلغك ما لحق بآبائهم فسيأحقهم مثل ذلك فان تماثل الاسباب يقتضي تماثل المسببات ﴿وانا لموفوهم﴾ أي هؤلاء الكفرة ﴿نصيبيهم﴾ أي حظهم المعين لهم حسب جرائمهم وجرائزهم من العذاب عاجلاً وājلاً كما وفينا آباءهم أنصباؤهم المقدرة لهم أو من الرزق المقسوم لهم فيكون بياناً لوجه تأخر العذاب عنهم مع تحقق ما يوجبهم ﴿غير منقوص﴾ حال مؤكدة من النصيب كقوله تعالى ثم وليتم مدبرين وفائدته دفع توهم التجوز وجعلها مقيدة له لدفع احتمال كونه منقوصاً في حد نفسه مبنى على الذهول عن كون العامل هو التوفية فتأمل ﴿ولقد آتينا موسى الكتاب﴾ أي التوراة ﴿فاختلف فيه﴾ أي في شأنه وكونه من عند الله تعالى فآمن به قوم وكفر به آخرون فلا تبال باختلاف قومك فيما آتيناك من القرآن وقولهم لولا أنزل عليه كنز أو جاء معه ملك وزعمهم انك افتريته ﴿ولولا كلمة سبقت من ربك﴾ وهي كلمة القضاء بانظارهم الى يوم القيامة على حسب الحكمة الداعية الى ذلك ﴿لقضى بينهم﴾ أي لأوقع القضاء بين المختلفين من قومك بانزال العذاب الذي يستحقه المطلقون لتمييزوا به عن المحقين وقيل بين قوم موسى وليس بذلك ﴿وانهم﴾ أي وان كفار قومك أريد به بعض من رجع اليهم ضمير بينهم للأمن من الالباس ﴿لني شك﴾ عظيم ﴿منه﴾ أي من القرآن وان لم يجر له ذكر فان ذكر ايتاء كتاب موسى ووقوع الاختلاف فيه لاسيما بصدد التسلية ينادى به نداء غير خفي ﴿مريب﴾ موقع في الرية ﴿وان كلا﴾ التنوين عوض عن المضاف اليه أي وان كل المختلفين فيه المؤمنين منهم والكافرين وقرأ ابن كثير ونافع وأبو بكر بالتخفيف مع الأعمال اعتباراً للأصل ﴿لما ليوفينهم ربك أعمالهم﴾ أي أجزية أعمالهم واللام الأولى موطة للقسم والثانية جواب للقسم المحذوف ولما مركبة من من الجارة وما الموصولة أو الموصوفة وأصلها لمن فقلبت النون ميماً للدغام فاجتمع ثلاث ميقات فحذفت أو لاهن والمعنى لمن الذي أو لمن خلق أو لمن فريق والله ليوفينهم ربك وقرئ لما بالتخفيف على أن ما مزيدة للفصل بين اللامين والمعنى وان جميعهم والله ليوفينهم الآية وقرئ لما بالتنوين أي جميعاً كقوله سبحانه أ كلا لما وقرأ أبي وان كل لما ليوفينهم على أن ان نافية ولما بمعنى الا وقد قرئ به ﴿انه بما يعملون﴾ أي بما يعمل كل فرد من المختلفين من الخير والشر ﴿خير﴾ بحيث لا يخفى عليه شيء من جلالته ودقائقه وهو تعليل لما سبق من توفية أجزية أعمالهم فان الاحاطة بتفاصيل أعمال الفريقين وما يستوجب كل عمل بمقتضى الحكمة من الجزاء المخصوص توجب توفية كل ذي حق حقه ان خيراً أنغير وان شرأفشر ﴿فاستقم كما أمرت﴾ لما بين في تضاعيف القصص المحكية عن الأمم الماضية سوء عاقبة الكفر وعصيان الرسل وأشير الى أن حال هؤلاء الكفرة في الكفر والضلال واستحقاق العذاب مثل أولئك المعذبين وأن نصيبهم من العذاب واصل اليهم من غير نقص وأن تكذيبهم للقرآن مثل تكذيب قوم موسى عليه السلام للتوراة وأنه لولم تسبق كلمة القضاء بتأخير عقوبتهم العامة ومؤاخذتهم التامة الى يوم القيامة لفعل بهم ما فعل بآبائهم من قبل وأنهم يوفون نصيبهم غير منقوص وأن كل واحد من المؤمنين والكافرين يوفي جزاء عمله أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالاستقامة كما أمر به في العقائد والأعمال المشتركة بينه وبين سائر المؤمنين ولا سيما الأعمال الخاصة به عليه السلام من تبليغ الأحكام الشرعية والقيام بوظائف النبوة وتحمل أعباء الرسالة بحيث يدخل تحته ما أمر به فيما سبق من قوله تعالى فلعلك تارك بعض ما يوحى اليك وضائق به صدرك الآية وبالجملة فهذا الامر منتظم لجميع محاسن الأحكام الأصلية والفرعية والكالات النظرية والعملية والخروج من عهده في غاية ما يكون من الصعوبة ولذلك

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم شيتنى سورة هود ﴿ومن تاب معك﴾ أى تاب من الشرك والكفر وشاركك فى الايمان وهو المعنى بالمعية وهو معطوف على المستكن فى قوله فاستقم وحسن من غير تأكيد لمكان الفاصل القائم مقامه وفى الحقيقة هو من عطف الجملة على الجملة اذ المعنى وليستقم من تاب معك وقيل هو منصوب على أنه مفعول معه كما قاله أبو البقاء والمعنى استقم مصاحباً لمن تاب معك ﴿ولا تطغوا﴾ ولا تنحرفوا عما حد لكم بافراط أو تفریط فان كلا طرفى قصد الأمور ذميم وانما سمي ذلك طغياناً وهو تجاوز الحد تغليظاً أو تغليفاً لحال سائر المؤمنين على حاله عليه السلام ﴿انه بما تعملون بصير﴾ فيجازيكم على ذلك وهو تعليل للأمر والنهي وفى الآية دلالة على وجوب اتباع المنصوص عليه من غير انحراف بمجرد الرأى فانه طغيان وضلال وأما العمل بمقتضى الاجتهاد التابع لعل النص ص فذلك من باب الاستقامة كما أمر على موجب النصوص الآمرة بالاجتهاد ﴿ولا تركزوا﴾ أى لا تميلوا أدنى ميل ﴿الى الذين ظلموا﴾ أى الى الذين وجد منهم الظلم فى الجملة ومدار النهى هو الظلم والجمع باعتبار جمعية المخاطبين وما قيل من أن ذلك للبالغة فى النهى من حيث أن كونهم جماعة مظنة الرخصة فى مدايهم انما يتم أن لو كان المراد النهى عن الركون اليهم من حيث انهم جماعة وليس كذلك ﴿فتمسك﴾ بسبب ذلك ﴿النار﴾ واذا كان حال الميل فى الجملة الى من وجد منه ظلم ما فى الافضاء الى مساس النار هكذا فما ظنك بمن يميل الى الراسخين فى الظلم والعدوان ميلاً عظيماً ويتهاك على مصاحبتهم ومناذمتهم ويلقى شرائره على مؤانستهم ومعاشرتهم ويتهيج بالتزى بزيمهم ويمد عينيه الى زهرتهم الفانية ويغبطهم بما أو توامن القطوف الدانية وهو فى الحقيقة من الحبة طفيف ومن جناح البعوض خفيف بمعزل عن أن تميل اليه القلوب ضعف الطالب والمطلوب والآية أبلغ ما يتصور فى النهى عن الظلم والتهديد عليه وخطاب الرسول صلى الله عليه وسلم ومن معه من المؤمنين للتثبيت على الاستقامة التى هى العدل فان الميل الى أحد طرفى الافراط والتفريط ظلم على نفسه أو على غيره وقرئ تركنوا على لغة تميم وتركنوا على صيغة البناء للمفعول من أركنه ﴿وما لكم من دون الله من أولياء﴾ أى من أنصار ينقذونكم من النار والجملة نصب على الحالية من قوله فتمسك النار ونفى الأولياء ليس بطريق نفي أن يكون لكل واحد منهم أولياء حتى يصدق أن يكون له ولى بل لمكان لكم بطريق انقسام الآحاد على الآحاد لكن لا على معنى نفي استقلال كل منهم بنصير بل على معنى نفي أن يكون لواحد منهم نصير بقرينة المقام ﴿ثم لاتنصرون﴾ من جهة الله سبحانه اذ قد سبق فى حكمه أن يعذبكم بركونكم اليهم ولا يبق عليكم وثم لتراخى رتبة كونهم غير منصورين من جهة الله بعد ما أوعدهم بالعذاب وأوجه عليهم ويجوز أن يكون منزلاً منزلة الفاء بمعنى الاستبعاد فانه لما بين أن الله تعالى معذبهم وأن غيره لا ينقذهم أتج أنهم لا ينصرون أصلاً ﴿وأقم الصلوة طر فى النهار﴾ أى غدوة وعشية واتصابه على الظرفية لكونه مضافاً الى الوقت ﴿وزلفاً من الليل﴾ أى ساعات منه قريبة من النهار فانه من أزلفه اذا قربه جمع زلفة عطف على طرفى النهار والمراد بصلاتهما صلاة الغداة والعصر وقيل الظهر موضع العصر لأن ما بعد الزوال عشى وبصلاة الزلف المغرب والعشاء وقرئ زلفاً بضميتين وضمة وسكون كبسر وبسر وزلفى بمعنى زلفة كقربى بمعنى قريبة ﴿ان الحسنات﴾ التى من جملتها بل عمدتها ما أمرت به من الصلوات ﴿يذهبن السيئات﴾ التى قلما تخلو منها البشر أى يكفرن بها وفى الحديث ان الصلاة الى الصلاة كفارة لما بينهما ما اجتنب الكبائر وقيل نزلت فى أبى اليسر الانصارى اذ قبل امرأة ثم ندم فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره بما فعل فقال عليه السلام أنتظر أمر ربى فلما صلى صلاة العصر نزلت قال عليه السلام نعم اذهب فانها كفارة لما عملت أو يمنعن من اقترافها كقوله تعالى ان الصلوة تنهى عن الفحشاء والمنكر ﴿ذلك﴾ إشارة الى قوله تعالى فاستقم فما بعده وقيل الى القرآن ﴿ذكرى للذاكرين﴾ أى عظة للمتعظين

﴿واصبر﴾ على مشاق ما أمرت به في تضاعيف الأوامر السابقة وأما ما نهى عنه من الطغيان والركون إلى الذين ظلموا فليس في الانتهاء عنه مشقة فلا وجه لتعميم الصبر له اللهم إلا أن يراى به ما لا يمكن عادة خلق البشر عنه من أدنى ميل بحكم الطبيعة عن الاستقامة المأمور بها ومن يسير ميل بحكم البشرية إلى من وجد منه ظلم ما فإن في الاحتراز عن أمثاله من المشقة ما لا يخفى ﴿فإن الله لا يضيع أجر المحسنين﴾ أى يوفيه أجور أعمالهم من غير بخس أصلا وإنما عبر عن ذلك بنفى الإضاعة مع أن عدم إعطاء الأجر ليس بإضاعة حقيقة كيف لا والأعمال غير موجبة للثواب حتى يلزم من تخلفه عنها ضياعها البيان كمال نزاهته تعالى عن ذلك بتصويره بصورة ما يمتنع صدوره عنه سبحانه من القبائح وإبراز الأمانة في معرض الأمور الواجبة عليه وإنما عدل عن الضمير ليكون كالبرهان على المقصود مع إفادة فائدة عامة لكل من يتصف به وهو تعليل للأمر بالصبر وفيه إيماء إلى أن الصبر على ما ذكر من باب الإحسان ﴿فلولا كان﴾ فهلا كان ﴿من القرون﴾ الكائنة ﴿من قبلكم﴾ على رأى من جوز حذف الموصول مع بعض صلته أو كائنه من قبلكم ﴿أولوبقية﴾ من الرأى والعقل أو أولو فضل وخير وسميائها لأن الرجل إنما يستبقى مما يخرج عادة أجوده وأفضله فصار مثالا في الجودة والفضل ويقال فلان من بقية القوم أى من خيارهم ومنه ما قيل في الزوايا خبايا وفي الرجال بقايا ويجوز أن تكون البقية بمعنى البقوى كالتيمة من التقوى أى فهلا كان منهم ذوو ابقاء على أنفسهم وصيانة لها من سخط الله تعالى وعقابه ويؤيده أنه قرئ أولوبقية وهى المرة من مصدر بقاء ببقية إذا راقبه وانتظره أى أولو مراقبة وخشية من عذاب الله تعالى كأنهم ينتظرون نزوله لا شفاقهم ﴿ينہون عن الفساد فى الأرض﴾ الواقع منهم حسب ما حكى عنهم ﴿الاقليلا من أنجينا منهم﴾ استثناء منقطع أى لكن قليلا منهم أنجيناهم لكونهم على تلك الصفة على أن من للبيان لا للتبعض لأن جميع الناجين ناهون ولا صحة للاتصال على ظاهر الكلام لأنه يكون تحضيضاً لاولى البقية على النهى المذكور الا للقليل من الناجين منهم كما إذا قلت هلا قرأ قومك القرآن الا الصالحاء منهم مريداً لاستثناء الصالحاء من المحضضين على القراءة نعم يصح ذلك ان جعل استثناء من النفي اللازم للتحضيض فكأنه قيل ما كان من القرون أولوبقية الا قليلا منهم لكن الرفع هو الأوضح حيثئذ على البدلية ﴿واتبع الذين ظلموا﴾ بمباشرة الفساد وترك النهى عنه ﴿ما أترفوا فيه﴾ أى أنعموا من الشهوات واهتمروا بتحصيلها أما المباشرون فظاهر وأما المساهلون فلما لم يترك النهى عنه فى ذلك من نيل حظوظهم الفاسدة وقيل المراد بهم تاركو النهى وأنت خير بأنه يلزم منه عدم دخول مباشرى الفساد فى الظلم والاجرام عبارة ﴿وكانوا مجرمين﴾ أى كافرين فهو بيان لسبب استئصال الأمم المهلكة وهو فشو الظلم واتباع الهوى فيهم وشيوع ترك النهى عن المنكرات مع الكفر وقوله واتبع عطف على مضمحل عليه الكلام أى لم ينهوا واتبع الخ فيكون العدول الى المظهر لادراج المباشرين معهم فى الحكم والتسجيل عليهم بالظلم وللشعار بعلة ذلك لما حاق بهم من العذاب أو على استئناف يترتب على قوله الا قليلا أى الا قليلا من أنجينا منهم نهوا عن الفساد واتبع الذين ظلموا من مباشرى الفساد وتاركى النهى عنه فيكون الاظهار مقتضى الظاهر وقوله وكانوا مجرمين عطف على أترفوا أى اتبعوا الاتراف وكونهم مجرمين لأن تابع الشهوات مغمور بالآثام أو أريد بالاجرام اغفالهم للشكر أو على اتبع أى اتبعوا شهواتهم وكانوا بذلك الاتباع مجرمين ويجوز أن يكون اعتراضا وتسجيلا عليهم بأنهم قوم مجرمون وقرئ وأتبع أى أتبعوا جزاء ما أترفوا فتكون الواو للحال ويجوز أن يفسر به المشهورة ويعضده تقدم الانجاء ﴿وما كان ربك ليهلك القرى﴾ أى ماصح وما استقام بل استحال فى الحكمة أن يهلك القرى التى أهلكها حسب ما بلغك أنباؤها ويعلم من ذلك حال باقيها من القرى الظالمة واللام لتأكيد النفي وقوله ﴿بظلم﴾ أى ملتبساً به قيل هو حال من الفاعل أى ظالمها والتذكير للتفخيم والايذان بأن أهلاك المصلحين ظلم

عظيم والمراد تنزيه الله تعالى عن ذلك بالسلبية بتصويره بصورة ما يستحيل صدوره عنه تعالى والا فلا ظلم فيما فعله الله تعالى بعباده كائنا ما كان لما تقرر من قاعدة أهل السنة وقد مر تفصيله في سورة آل عمران عند قوله تعالى وان الله ليس بظلام للعبيد وقوله تعالى ﴿وأهلها مصلحون﴾ حال من المفعول والعامل عامله ولكن لا باعتبار تقيده بما وقع حالا من فاعله أعنى بظلم لدلالته على تقييد نفي الإهلاك ظلما بحال كون أهلها مصلحين ولا ريب في فساده بل مطلقا عن ذلك وقيل المراد بالظلم الشرك والباء للسلبية أى لا يهلك القرى بسبب اشراك أهلها وهم مصلحون يتعاطون الحق فيما بينهم ولا يضمنون الى شركهم فسادا آخر وذلك لفرط رحمته ومساحته في حقوقه تعالى ومن ذلك قدم الفقهاء عند تراحم الحقوق حقوق العباد الفقراء على حقوق الله تعالى الغنى الحميد وقيل الملك يبقى مع الشرك ولا يبقى مع الظلم وأنت تدري أن مقام النهى عن المنكرات التى أقبحها الاشراك بالله لا يلائمه فان الشرك داخل في الفساد في الأرض دخولا أوليا ولذلك كان ينهى كل من الرسل الذين قصت أنباؤهم أمته أولا عن الاشراك ثم عن سائر المعاصى التى كانوا يتعاطونها فالوجه حمل الظلم على مطلق الفساد الشامل للشرك وغيره من أصناف المعاصى وحمل الإصلاح على إصلاحه والإقلاع عنه بكون بعضهم متصددين للنهى عنه وبعضهم متوجهين الى الاعتاض غير مصرين على ما هم عليه من الشرك وغيره من أنواع الفساد ﴿ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة﴾ مجتمعة على الحق ودين الاسلام بحيث لا يكاد يختلف فيه أحد ولكن لم يشأ ذلك فلم يكونوا متفقين على الحق ﴿ولا يزالون مختلفين﴾ فى الحق أى مخالفين له كقوله تعالى وما اختلف فيه الا الذين أوتوه من بعد ما جاءتهم البينات بغيا بينهم ﴿الا من رحم بك﴾ الا قوما قد هداهم الله تعالى بفضلهم الى الحق فاتفقوا عليه ولم يختلفوا فيه أى لم يخالفوه وحمله على مطاق الاختلاف الشامل لما يصدر من الحق والمبطل يأباه الاستثناء المذكور ﴿ولذلك﴾ أى ولما ذكر من الاختلاف ﴿خلقهم﴾ أى الذين بقوا بعد الثنيا وهم المختلفون فاللام للعاقبة أو للترحم فالضمير لمن واللام فى معناها أولها معا فالضمير للناس كافة واللام بمعنى مجازى عام لكلا المعنيين ﴿وتمت كلمة ربك﴾ أى وعيده أو قوله للملائكة ﴿لأملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين﴾ أى من عصائهما أجمعين أو منهما أجمعين لا من أحدهما ﴿وكلا﴾ أى وكل نبأ فالتوين عوض عن المضاف اليه ﴿نقص عليك﴾ نخبرك به وقوله تعالى ﴿من أنباء الرسل﴾ بيان لكلا وقوله تعالى ﴿ما ثبت به فؤادك﴾ بدل منه والأظهر أن يكون المضاف اليه المحذوف فى كلا المفعول المطلق لنقص أى كل اقتصاص أى كل أسلوب من أساليبه نقص عليك من أنباء الرسل وقوله تعالى ما ثبت به فؤادك مفعول نقص وفائدته التنبيه على أن المقصود بالاقتصاص زيادة يقينه عليه السلام وطمأنينة قلبه وثبات نفسه على أداء الرسالة واحتمال أذية الكفار بالوقوف على تفاصيل أحوال الأمم السالفة فى تماديهم فى الضلال وما لقي الرسل من جهتهم من مكابدة المشاق ﴿وجاءك فى هذه﴾ السورة أو الأنباء المقصودة عليك ﴿الحق﴾ الذى لا محيد عنه ﴿وموعظة وذكرى للمؤمنين﴾ أى الجامعين كونه حقا فى نفسه وكونه موعظة وذكرى للمؤمنين ولكون الوصف الأول حالا له فى نفسه حلى باللام دون ما هو وصف له بالقياس الى غيره وتقديم الظرف أعنى فى هذه على الفاعل لأن المقصود بيان منافع السورة أو الأنباء المقصودة فيها واشتمالها على ما ذكر من المنافع المفصلة لا بيان كون ذلك فيها لا فى غيرها ولأن عند تأخير ما حقه التقديم تبقى النفس مترقبة اليه فيتمكن فيها عند الورد فضل تمكن ولأن فى المؤخر نوع طول يخل تقديمه بتجاوب أطراف النظم الكريم ﴿وقل للذين لا يؤمنون﴾ بهذا الحق ولا يتعظون به ولا يتذكرون ﴿اعملوا على مكاتكم﴾ على حالكم وجهتكم التى هى عدم الايمان ﴿انا عاملون﴾ على حالنا وهو الايمان به والاعتاض والتذكرك به ﴿واتظروا﴾ بنا الدوائر

﴿ ابا منتظرون ﴾ أن ينزل بكم نحو منازل بأمثالكم من الكفرة ﴿ ولله غيب السموات والارض واليه يرجع الامر كله ﴾ فيرجع لا محالة أمرك وأمرهم اليه وقرىء على البناء للفاعل من رجوع رجوعا ﴿ فاعبدوه وتوكل عليه ﴾ فانه كافيك والفاء لترتيب الامر بالعبادة والتوكل على كون مرجع الامور كلها الى الله تعالى وفي تأخير الامر بالتوكل عن الامر بالعبادة اشعار بأنه لا ينفع دونها ﴿ وما ربك بغافل عما يعملون ﴾ فيجازيهم بموجبه وقرىء تعملون على تغليب المخاطب أى أنت وهم فيجازى كلا منك ومنهم بموجب الاستحقاق . عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من قرأ سورة هود أعطى من الاجر عشر حسنات بعدد من صدق كل واحد من الانبياء المعدودين فيها عليهم الصلاة والسلام وبعدهم كذبهم وكان يوم القيامة من السعداء بفضل الله سبحانه وتعالى

— سورة يوسف عليه السلام —

(وهي مائة واحد عشر آية)

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ الر ﴾ الكلام فيه وفي محله وفيما أريد بالاشارة والآيات والكتاب في قوله تعالى ﴿ تلك آيات الكتاب ﴾ عين ما سلف في مطلع سورة يونس ﴿ المبين ﴾ من أبان بمعنى بان أى الظاهر أمر دفي كونه من عند الله تعالى وفي اعجازه بنوعيه لاسيما الاخبار عن الغيب أو الواضح معانيه للعرب بحيث لا يشتبه عليهم حقا ثقه ولا يلتبس لديهم دقائقه لنزوله على لغتهم أو بمعنى بين أى المبين لما فيه من الاحكام والشرائع وخفايا الملك والملوك وأسرار الذناتين في الدارين وغير ذلك من الحكم والمعارف والقصص وعلى تقدير كون الكتاب عبارة عن السورة فابانته انباءؤه عن قصة يوسف عليه السلام فانه قدر وى أن أحبار اليهود قالوا الرؤساء المشركين سلوا محمدا صلى الله عليه وسلم لماذا انتقل آل يعقوب من الشام الى مصر وعن قصة يوسف عليه السلام ففعلوا ذلك فيكون وصف الكتاب بالابانة من قبيل براعة الاستهلال لما سيأتى ولما وصف الكتاب بما يدل على الشرف الذاتي عقب ذلك بما يدل على الشرف الاضافى ففعل ﴿ انا أنزلناه ﴾ أى الكتاب المنعوت بما ذكر من النعوت الجليلة فان كان عبارة عن الكل وهو الاظهر الأنسب بقوله تعالى ﴿ قرآنا عربيا ﴾ اذ هو المشهور بهذا الاسم المعروف بهذا النعت المتسارع الى الفهم عند اطلاقهما فالأمر ظاهر وان جمل عبارة عن السورة فتسميتها قرآنا لما عرفته فيما سلف والسر في ذلك أنه اسم جنس في الأصل يقع على الكل والبعض كالكتاب أو لانه مصدر بمعنى المفعول أى أنزلناه حال كونه مقروءا بلغتكم ﴿ لعلمكم تعقلون ﴾ أى لى تفهموا معانيه طرأ وتحيطوا بما فيه من البدائع خبرا وتطلعوا على أنه خارج عن طوق البشر منزل من عند خلاق القوى والقدر ﴿ نحن نقص عليك ﴾ أى نخبرك ونحدثك واشتقاقه من قص أثره اذا اتبعه لان من يقص الحديث يتبع ما حفظ منه شيئا فشيئا كما يقال تلا القرآن لانه يتبع ما حفظ منه آية بعد آية ﴿ أحسن القصص ﴾ أى أحسن الاقتصاص فنصبه على المصدرية وفيه مع بيان الواقع ايها الما فى اقتصاص أهل الكتاب من القبيح والخال وترك المفعول اما للاعتداد على ان فهمه من قوله عز وجل ﴿ بما أوحينا ﴾ أى بإيحائنا ﴿ اليك هذا القرآن ﴾ أى هذه السورة فان كونها موحاة منبىء عن كون ما فى ضمنها مقصودا والتعرض لعنوان قرآنيها لتحقيق أن الاقتصاص ليس بطريق الالهام أو الوحي غير المتلو واما لظهوره من سؤال المشركين بتلقين علماء اليهود وأحسنيته لانه قد اقتص على أبدع الطرائق الرائعة الرائقة وأعجب الاساليب الفائقة اللائقة كما لا يكاد يخفى على من طالع القصة من كتب الأولين والآخرين وان كان لا يميز الغث من السمين ولا يفرق بين الشمال

واليمين وفي كلمة هذا ايماء الى مغايرة هذا القرآن لما في قوله تعالى قرآنا عربيا بأن يكون المراد بذلك المجموع فتأمل أو نقص عليك أحسن ما نقص من الأنباء وهو قصة آل يعقوب عليه السلام على أن القصص فعل بمعنى المفعول كالنبا والخبر أو مصدر سمي به المفعول كالحاق والصيد ونصب أحسن على المفعولية وأحسنيتها لتضمنها من الحكم والعبر ما لا يخفى كإل حسنه ﴿وان كنت﴾ ان مخففة من الثقيلة وضمير الشأن الواقع اسمها محذوف واللام فارقة والجملة خبر والمعنى وان الشأن كنت ﴿من قبله﴾ من قبل ايحائنا اليك هذه السورة ﴿لن الغافلين﴾ عن هذه القصة لم تخطر ببالك ولم تفرع سمعك قط وهو تعليل لكونه موحى والتعبير عن عدم العلم الغفلة لاجلال شأن النبي عليه السلام وان غفل عنه بعض الغافلين ﴿اذ قال يوسف﴾ نصب باضمار اذكر وشروع في القصة انجازا للوعد بأحسن الاقتصاص أو بدل من أحسن القصص على تقدير كونه مفعولا بدل اشتغال فان اقتصاص الوقت المشتمل على المقصوص من حيث اشتماله عليه اقتصاص بالمقصود يوسف اسم عبري لا عربي لخلوه عن سبب آخر غير التعريف وفتح السين وكسرها على بعض القراءات بناء على التلعب به لا على أنه مضارع بنى للمفعول أو الفاعل من آسف لشهادة المشهورة بعجمته ﴿لأبيه﴾ يعقوب بن اسحق بن ابراهيم عليهم الصلاة والسلام وقد روى عنه عليه السلام ان الكريم بن الكريم بن الكريم يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم ﴿ياأبت﴾ أصله ياأبى فعوض عن الياء تاء التانيث لتناسبهما في الزيادة فلذلك قلبت هاء في الوقف على قراءة ابن كثير وأبى عمرو ويعقوب وكسرتها لانها عوض عن حرف يناسبها وفتحها ابن عامر في كل القرآن لانها حركة أصلها أولان الاصل ياأبتا خذف الالف وبقي الفتحة وانما لم يحز ياأبى لانه جمع بين العوض والمعوض وقرىء بالضم اجراء لها مجرى الالفاظ المؤنثة بالتاء من غير اعتبار التعويض وعدم تسكينها كاصلها لانها حرف صحيح منزل منزلة الاسم فيجب تحريكها ككاف الخطاب ﴿انى رأيت﴾ من الرؤيا لا من الرؤية لقوله لا تقتصص رؤياك هذا تأويل رؤياى ولان الظاهر أن وقوع مثل هذه الامور البديعة في عالم الشهادة لا يختص برؤية راء دون راء فيكون طامة كبرى لا يخفى على أحد من الناس ﴿أحد عشر كوكبا والشمس والقمر﴾ روى عن جابر رضى الله عنه أن يهوديا جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أخبرنى يا محمد عن النجوم التى رآهن يوسف عليه السلام فسكت النبي عليه السلام فنزل جبريل عليه السلام فأخبره بذلك فقال عليه السلام اذا أخبرتك بذلك هل تسلم فقال نعم قال عليه السلام جريان والطارق والذبال وقابس وعمودان والفليق والمصبح والضروح والفرع ووثاب وذو الكتفين رآها يوسف عليه السلام والشمس والقمر نزلن من السماء وسجدن له فقال اليهودى اى والله انها لاسماؤها وقيل الشمس والقمر أبواه وقيل أبوه وخالته والكواكب اخوته وانما آخر الشمس والقمر عن الكواكب لظاهر مزيتهما وشرفهما على سائر الطوالع بعظفهما عليها كما فى عطف جبريل وميكائيل على الملائكة عليهم السلام وقد جوز أن تكون الواو بمعنى مع أى رأيت الكواكب مع الشمس والقمر ولا يبعد أن يكون ذلك اشارة الى تأخر ملاقاته عليه السلام لها عن ملاقاته لاختوته وعن وهب ان يوسف عليه السلام رأى وهو ابن سبع سنين أن احدى عشرة عصا طولا كانت مركوزة فى الأرض كهيئة الدارة واذا عصا صغيرة تثب عليها حتى اقتلعتها وغلبتها فوصف ذلك لأبيه فقال اياك أن تذكر هذا لاخوتك ثم رأى وهو ابن ثنى عشرة سنة الشمس والقمر والكواكب تسجد له فقصصها على أبيه فقال لا تقصصها عليهم فيبغوا لك الغوائل وقيل كان بين رؤيا يوسف ومصير اخوته اليه أربعون سنة وقيل ثمانون ﴿رايتهم لى ساجدين﴾ استئناف ببيان حالهم التى رآهم عليها كأن سائلا سأل فقال كيف رأيتهم فأجاب بذلك وانما أجريت مجرى العقلاء في الضمير لوصفها بوصف

العقلاء أعنى السجود وتقديم الجار والمجرور لظاهر العناية والاهتمام بما هو الأهم مع ما في ضمنه من رعاية الفاصلة ﴿قال ياني﴾ صغره للشفقة أولها ولصغر السن وهو أيضاً استئناف مبنى على سؤال من قال فماذا قال يعقوب بعد سماع هذه الرؤيا العجيبة ولماعرف يعقوب عليه السلام من هذه الرؤيا أن يوسف يبلغه الله تعالى مبلغاً جليلاً من الحكمة ويصطفيه للنبوّة وينعم عليه بشرف الدارين كما فعل بأبائه الكرام خاف عليه حسد الاخوة وبغيمهم فقال صيانة لهم من ذلك وله من معاناة المشاق ومقاساة الاحزان وان كان واثقاً بأن الله تعالى سيحقق ذلك لاحالة وطمعا في حصوله بلا مشقة ﴿لاتقصص رؤياك﴾ هي ما في المنام كما أن الرؤية ما في اليقظة فرق بينهما بحر في التأنيث كما في القربى والقربة وحقيقتها ارتسام الصورة المنحدرة من أفق المتخيلة الى الحس المشترك والصادقة منها انما تكون باتصال النفس بالملكوت لما بينهما من التناسب عند فراغها من تدبير البدن أدنى فراغ فتصوّر بما فيها مما يليق من المعاني الحاصلة هناك ثم ان المتخيلة تحاكيه بصورة تناسبه فترسلها الى الحس المشترك فتصير مشاهدة ثم اذا كانت شديدة المناسبة لذلك المعنى بحيث لا يكون التفاوت الا بالكلية والجزئية استغنت الرؤيا عن التعبير والا احتاجت اليه ﴿على اخوتك فيكيدوا﴾ نصب باضمار أن أى فيفعلوا ﴿لك﴾ أى لاجلك ولاهلاكك ﴿كيدا﴾ متيناً راسخاً لا تقدر على التفصى عنه أو خفياً عن فهمك لا تتصدى لمدافعته وهذا أوفق بمقام التحذير وان كان يعقوب عليه السلام يعلم أنهم ليسوا بقادرين على تحويل ما دلت الرؤيا على وقوعه وهذا الاسلوب أكدم من أن يقال فيكيدوك كيدا اذ ليس فيه دلالة على كون نفس الفعل مقصود الايقاع وقد قيل انما جىء باللام لتضمنه معنى الاحتيال المتعدى باللام ليفيد معنى المضمن والمضمن فيه للتأكد أى فيحتالوا لك ولاهلاكك حيلة وكيدا والمراد باخوته ههنا الذين يخشى غوائلهم ومكايدهم بنو علاته الاحد عشر وهم يهوذا ورويل وشمعون ولاوى وربالون ويشجر ودينه بنو يعقوب من لياذنت خالته ودان ونفتالى وجاد وآشر بنوه من سريتين زلفة وبلهة وهؤلاء هم المشار اليهم بالكواكب الاحد عشر وأما بنيامين الذى هو شقيق يوسف عليه السلام وأمهما راحيل التى تزوجها يعقوب عليه السلام بعد وفاة أختها ليا أوفى حياتها اذ لم يكن جمع الاختين اذ ذاك محرماً فليس بداخل تحت هذا النهى اذ لا يتوهم مضرتة ولا يخشى معرفته ولم يكن معدوداً معهم فى الرؤيا اذ لم يكن معهم فى السجود ليوسف والمراد نهيه عن اقتصاص الرؤيا عليهم كلا أو بعضاً ﴿ان الشيطان للانسان عدو مبين﴾ ظاهر العداوة فلا يألو جهداً فى اغواء اخوتك واضلالهم وحملهم على ما لا خير فيه وهو استئناف كأن يوسف عليه السلام قال كيف يصدر ذلك عن اخوتي الناشئين فى بيت النبوة فقيل ان الشيطان يحملهم على ذلك ولما نهى عنهم السلام على أن لرؤياه شأن عظيم يستتبع منافع وحذر اشاعتها المؤدية الى أن يحول اخوته بينها وبين ظهور آثارها وحصولها أو يوعروا سبيل وصولها شرع فى تعبيرها وتأويلها على وجه اجمالى فقال ﴿وكذلك﴾ أى ومثل ذلك الاجتناب البديع الذى شاهدت آثاره فى عالم المثال من سجود تلك الاجرام العلوية النيرة لك وبجسبه وعلى وفقه ﴿يحتيك ربك﴾ يختارك لجناب كبريائه ويستنبئك افتعال من جباه اذا جمعه ويصطفيك على أشراف الخلائق وسرارة الناس قاطبة ويبرز مصداق تلك الرؤيا فى عالم الشهادة حسب ما عاينته من غير قصور والمراد بالتشبيه بيان المضاهاة المتحققة بين الصور المرئية فى عالم المثال وبين ما وقعت هى صوراً وأشباحاً له من الكائنات الظاهرة بحسبها فى عالم الشهادة أى كما سخرت لك تلك الاجرام العظام يسخر لك وجوه الناس ونواصيهم مذعنين لطاعتك خاضعين لك على وجه الاستكانة ومراده بيان اطاعة أبويه واخوته له لكنه انما لم يصرح به جذراً من اذاعته ﴿ويعلمك﴾ كلام مبتدأ غير داخل تحت التشبيه أراد به عليه السلام تأكيد مقالته

وتحقيقها وتوطين نفس يوسف عليه السلام بما أخبر به على طريقة التعبير والتأويل كأنه قال وهو يعلمك ﴿من تأويل الأحاديث﴾ أى ذلك الجنس من العلوم أو طرفا صالحا منه فتطلع على حقيقة ما أقول ولا يخفى ما فيه من تأكيد ما سبق والبحث على تلقى ماسياتى بالقبول والمراد بتأويل الأحاديث تعبير الرؤيا ذى أحاديث الملك أن كانت صادقة أو أحاديث النفس أو الشيطان أن لم تكن كذلك والأحاديث اسم جمع للحديث كالأباطيل اسم جمع للباطل لا جمع أحداثه وقيل كأنهم جمعوا حديثا على أحدثه ثم جمعوا الجمع على أحاديث كقطع وأقطع وأقطيع وقيل هو تأويل غوامض كتب الله تعالى وسنن الأنبياء عليهم السلام والأول هو الأظهر وتسمية التعبير تأويلا لأنه جعل المرئى آتالا إلى ما ذكره المعبر بصدد التعبير ورجعه إليه فكأنه عليه الصلاة والسلام أشار بذلك إلى ما سيقع من يوسف عليه السلام من تعبيره لرؤيا صاحبي السجن ورؤيا الملك وكون ذلك ذريعة إلى ما يبلغه الله تعالى إليه من الرياسة العظمى التى عبر عنها بتمام النعمة وإنما عرف يعقوب عليه السلام ذلك منه من جهة الوحي أو أراد كرون هذه الخصلة سببا لظهور أمره عليه السلام على الإطلاق فيجوز حينئذ أن تكون معرفته عليه السلام لذلك بطريق الفراسة والاستدلال من الشواهد والدلائل والامارات والمخايل بأن من وفقه الله تعالى لمثل هذه الرؤيا لابد من توفيقه لتعبيرها وتأويل أمثالها وتمييز ما هو آفاقى منها عما هو أنفسى كيف لا وهى تدل على كمال تمكن نفسه عليه السلام فى عالم المثال وقوة تصرفاته فيه فيكون أقبل لفيضان المعارف المتعلقة بذلك العالم وبما يحاكيه من الامور الواقعة بحسبها فى عالم الشهادة وأقوى وقوفا على النسب الواقعة بين الصور المعانية فى أحد ذينك العالمين وبين الكائنات الظاهرة على وفقها فى العالم الآخر وأن هذا الشأن البديع لابد أن يكون نموذجا لظهور أمر من اتصف به ومدارا لجرى ان أحكامه فان لكل نبي من الانبياء عليهم الصلاة والسلام معجزة بها تظهر آثاره وتجري أحكامه ﴿و يتم نعمته عليك﴾ بأن يضم إلى النبوة الاستفادة من الاجتباء الملك ويجعله تنمة لها وتوسط ذكر التعليم المذكور بينهما لكونه من لوازم النبوة والاجتباء ولرعاية ترتيب الوجود الخارجى ولما أشرنا إليه من كون أثره وسيلة إلى تمام النعمة ويجوز أن يعد نفس الرؤيا من نعم الله تعالى عليه فيكون جميع النعم الواصلة إليه بحسبها مصداقا لها تماما لتلك النعمة ﴿وعلى آل يعقوب﴾ وهم أهله من بنيهم وغيرهم فان رؤية يوسف عليه السلام اخوته كواكب يهتدى بأنوارها من نعم الله تعالى عليهم لدلائلها على مصير أمرهم إلى النبوة فيقع كل ما يخرج من القوة إلى الفعل من كالاتهم بحسب ذلك تماما لتلك النعمة لا محالة وأما اذا أريد بتمام تلك النعمة الملك فكونه كذلك بالنسبة إليهم باعتبار أنهم يغتنمون آثاره من العز والجاه والمال ﴿كما أتمها على أبويك﴾ نصب على المصدرية أى ويتم نعمته عليك اتما كائنا كاتما تمام نعمته على أبويك وهى نعمة الرسالة والنبوة واتمامها على ابراهيم عليه السلام باتخاذ خليله وانجائه من النار ومن ذبح الولد وعلى اسحق بانجائه من الذبح وفدائه بذبح عظيم وبإخراج يعقوب والاسباط من صلبه وكل ذلك نعم جليلة وقعت تنمة لنعمة النبوة ولا يجب فى تحقيق التشبيه كون ذلك فى جانب المشبه به مثل ما وقع فى جانب المشبه من كل وجه ﴿من قبل﴾ أى من قبل هذا الوقت أو من قبلك ﴿ابراهيم واسحق﴾ عطف بيان لأبويك والتعبير عنهما بالأب مع كونهما أباجده وأبا أبيه للاشعار بكامل ارتباطه بالانبياء الكرام عليهم الصلاة والسلام وتذكير معنى الولد سر أبيه ليطمئن قلبه بما أخبر به فى ضمن التعبير الإجمالى لرؤياه والافتصار فى المشبه به على ذكر اتمام النعمة من غير تعرض للاجتباء من باب الاكتفاء فان اتمام النعمة يقتضى سابقة النعمة المستدعية للاجتباء لا محالة ﴿ان ربك﴾ استئناف لتحقيق مضمون الجمل المذكورة أى يفعل ما ذكر لانه ﴿عليم﴾ بكل شئ فيعلم من يستحق الاجتباء وما يتفرع عليه من التعليم المذكور وتمام النعمة العامة على الوجه المذكور ﴿حكيم﴾ فاعل لكل شئ حسبما تقتضيه

الحكمة والمصلحة فيفعل كما يفعل جريا على سنن علمه وحكمته والتعرض لعنوان الربوبية في الموضوعين لتربية تحقق وقوع ما ذكر من الافاعيل هذا وقد قيل في تفسير الآية الكريمة أى وكما اجتباك لمثل هذه الرؤيا اندلعت على شرف وعزوكال نفس يجتديك ربك للنبوة والملك أو لأمورعظام ويتم نعمته عليك بالنبوة أو بأن يصل نعمة الدنيا بنعمة الآخرة حيث جعلهم في الدنيا أنبياء وملوكا ونقلهم عنها الى الدرجات العلا في الجنة كما أتمها على أبويك بالرسالة فتأمل والله الهادى ﴿لقد كان في يوسف وأخوته﴾ أى في قصتهم والمراد بهم ههنا اما جميعهم فان لبنيامين أيضا حصته من القصة أو بنو علاته المعدودون فيما سلف اذ عليهم يدور رحاها ﴿آيات﴾ علامات عظيمة الشأن دالة على قدرة الله تعالى القاهرة وحكمته الباهرة ﴿للسائلين﴾ لكل من سأل عن قصتهم وعرفها أو الطالبين للآيات الاعتبارية بها فانهم الوقفون عليها والمتفكرون بها دون من عداهم ممن اندرج تحت قوله تعالى وكأين من آية في السموات والأرض يمدون عليها وهم عنها معرضون فالمراد بالقصة نفس المقصود أو على نبوته عليه السلام لمن سأله من المشركين أو اليهود عن قصتهم فأخبرهم بذلك على ما هي عليه من غير سماع من أحد ولا ممارسة شئ من الكتب فالمراد بها اقتصاصها وجمع الآيات حينئذ للاشعار بأن اقتصاص كل طائفة من القصة آية بينة كافية في الدلالة على نبوته عليه السلام على نحو ما ذكر في قوله تعالى مقام ابراهيم على تقدير كونه عطف بيان لقوله تعالى آيات بينات لا لما قيل من أنه لتعدد جهة الإعجاز لفظا ومعنى وقرأ ابن كثير آية وفي بعض المصاحف عبرة وقيل انما قصص الله تعالى على النبي صلى الله عليه وسلم خبر يوسف وبغى أخوته عليه لما رأى من بغى قومه عليه ليأتى به ﴿اذ قالوا ليوسف وأخوه﴾ أى شقيقه بنيامين وانما لم يذكر باسمه تلويا بما أن مدار المحبة أخوته ليوسف من الطرفين ألا يرى الى أنهم كيف اكتبوا باخراج يوسف من البين من غير تعرض له حيث قالوا اقتلوا يوسف ﴿أحب الى أئبنا منا﴾ وحد الخبر مع تعدد المبتدأ لأن أفعل من كذا لا يفرق فيه بين الواحد وما فوقه ولا بين المذكر والمؤنث نعم اذا عرف وجب الفرق واذا أضيف جاز الامران وفائدة لام الابتداء في يوسف تحقيق مضمون الجملة وتأكيده ﴿ونحن عصبه﴾ أى والحال أنا جماعة قادرون على الحل والعقد أحقاء بالمحبة والعصبه والعصابة العشرة من الرجال فصاعداً سمو بذلك لأن الأمور تعصب بهم ﴿ان أبانا﴾ فى ترجيحهما علينا فى المحبة مع فضلنا عليهما وكونهما بمعزل من كفاية الأمور بالصغر والقلة ﴿لنى ضلال﴾ أى ذهاب عن طريق التعديل اللائق وتنزيل كل منا منزله ﴿مبين﴾ ظاهر الحال . روى أنه كان أحب اليه لما يرى فيه من مخايل الخير وكانت أخوته يحسدونه فلما رأى الرؤيا ضاعف له المحبة بحيث لم يصبر عنه فتضاعف حسدهم حتى حملهم على مباشرة ما قص عنهم ﴿اقتلوا يوسف أو اطرحوه أرضاً﴾ من جملة ما حكى بعد قوله اذ قالوا وقد قاله بعض منهم مخاطباً للباقيين بقضية الصيغة فكأنهم رضوا بذلك كما يروى أن القائل شمعون أودان والباقيون كانوا راضين الا من قال لا تقتلوا الخ فجعلوا كأنهم القائلون وأدرجوا تحت القول المسند الى الجميع أو قاله كل واحد منهم مخاطباً للبقية وهو أدل على مسارعته الى ذلك القول وتنكير أرضا واخلاؤها من الوصف للابهام أى أرضاً منكورة مجهولة بعيدة من العمران ولذلك نصبت نصب الظروف المبهمة ﴿يخل﴾ بالجزم جواب للأمر أى يخلص ﴿لكم وجه أيكم﴾ فيقبل عليكم بكنيته ولا يلتفت عنكم الى غيركم ولا يساهمكم فى محبته أحد فذكر الوجه لتصوير معنى اقباله عليهم ﴿وتكونوا﴾ بالجزم عطفًا على يخل أو بالنصب على اضمار أن أو الواو بمعنى مع مثل قوله وتكتموا الحق واشار الخطاب فى لكم وما بعده للبالغة فى حملهم على القبول فان اعتناء المرء بشأن نفسه واهتمامه بتحصيل منفعه أتم وأكمل ﴿من بعده﴾ من بعد يوسف أى من بعد الفراغ من أمره أو قتله أو طرحه ﴿قوماً صالحين﴾ تائبين الى الله تعالى

عما جنيتهم أو صالحين مع أيكم باصلاح ما بينكم وبينه بعذر تمهدونه أو صالحين في أمور دنياكم بانتظامها بعده بخلو وجه أيكم ﴿قال قائل منهم﴾ هو يهوذا وكان أحسنهم فيه رأياً وهو الذي قال فلن أبرح الأرض الخ وقيل روبيل وهو استئناف مبنى على سؤال من سأل وقال أنفقوا على ما عرض عليهم من خصلتي الضيع أم خالفهم في ذلك أحد فقيل قال قائل منهم ﴿لا تقتلوا يوسف﴾ أظهره في مقام الاضمار استجلاباً لشفتيتهم عليه أو استعظاماً لقتله وهو هو فانه يروى أنه قال لهم القتل عظيم ولم يصرح بنهيهم عن الخصلة الأخرى وأحاله على أولوية ما عرضه عليهم بقوله ﴿والقوة في غيابة الجب﴾ أي في قعره وغوره سمي بها لغيبته عن عين الناظر والجب البئر التي لم تطو بعد لأنها أرض جبت جبا من غير أن يزداد على ذلك شيء وقرأ نافع في غيابات الجب في الموضعين كأن لتلك الجب غيابات أو أراد بالجب الجنس أي في بعض غيابات الجب وقرئ غيابات وغيبة ﴿يلتقطه﴾ يأخذه على وجه الصيانة عن الضياع والتلف فان الالتقاط أخذ شيء مشرف على الضياع ﴿بعض السيارة﴾ أي بعض طائفة تسير في الأرض واللام في السيارة كما في الجب وما فيهما وفي البعض من الإبهام لتحقيق ما يتوخاه من ترويح كلامه بموافقته لغرضهم الذي هو تنأى يوسف عنهم بحيث لا يدرى أثره ولا يروى خبره وقرئ تلتقطه على التأنيث لأن بعض السيارة سيارة كقوله كما شرقت صدر القناة من الدم ومنه قطعت بعض أصابعه ﴿ان كنتم فاعلين﴾ بمشورتي لم يبت القول عليهم بل انما عرض عليهم ذلك تأليفاً لقلوبهم وتوجيهاً لهم إلى رأيهم وحذرهم من نسبتهم له إلى التحكم والافتيات أو ان كنتم فاعلين ما أزمعتم عليه من ازالته من عند أبيه لاحالة ولما كان هذا مظنة لسؤال سائل يقول فما فعلوا بعد ذلك هل قبلوا ذلك منه أو لا أجيب بطريق الاستئناف على وجه أدرج في تضاعيفه قبولهم له بما سيحكي من قوله وأجمعوا أن يجعلوه في غيابة الجب فقيل ﴿قالوا يا أبانا﴾ خاطبوه بذلك تحريكا لسلسلة النسب بينه وبينهم وتذكيراً لرابطة الاخوة بينهم وبين يوسف عليه الصلاة والسلام ليسبوا بذلك إلى استنزاله عليه السلام عن رأيهم في حفظه منهم لما أحس منهم بأمارات الحسد والبغى فكأنهم قالوا ﴿مالك﴾ أي أي شيء لك ﴿لا تأمنا﴾ أي لا تجعلنا أمناً ﴿على يوسف﴾ مع أنك أبونا ونحن بنوك وهو أخونا ﴿واناله لنا صخور﴾ يريدون له الخير ومشفقون عليه ليس فينا ما يخل بالنصيحة والمقة قط والقراءة المشهورة بالادغام والاشمام وعن نافع رضى الله عنه ترك الاشمام ومن الشواذ ترك الادغام ﴿أرسله معنا غدا﴾ إلى الصحراء ﴿يرتع﴾ أي يتسع في أكل الفواكه ونحوها فان الرتع هو الاتساع في الملاذ ﴿ويلعب﴾ بالاستباق والتناضل ونظائرهما مما يعد من باب التأهب للغزو وانما عبروا عن ذلك باللعب لكونه على هيئته تحقيقاً لما راموه من استصحاب يوسف عليه السلام بتصويرهم له بصورة ما يلائم حاله عليه السلام وقرئ نرتع ونلعب بالنون وقرأ ابن كثير نرتع من ارتعى ونافع بالكسر والياء فيه وفي يلعب وقرئ يرتع من ارتع ماشيته ويرتع بكسر العين ويلعب بالرفع على الابتداء ﴿واناله لحافظون﴾ من أن يناله مكروه أكدوا مقالتهم بأصناف التأكيد من إيراد الجملة اسمية وتحليلتها بأن واللام واسناد الحفظ إلى كلهم وتقديم له على الخبر احتيالا في تحصيل مقصدهم ﴿قال﴾ استئناف مبنى على سؤال من يقول فماذا قال يعقوب عليه السلام فقيل قال ﴿انى ليحزننى﴾ اللام للابتداء كما في قوله عز وجل ان ربك ليحكم بينهم ﴿أن تذهبوا به﴾ لشدة مفارقتهم على وقلة صبرى عنه ﴿و﴾ مع ذلك ﴿أخاف أن يأكله الذئب﴾ لأن الأرض كانت مذابة والحزن ألم القلب بفوت المحبوب والخوف انزعاج النفس لنزول المكروه ولذلك أسند الاول إلى الذهاب به المفوت لاستمرار مصاحبته ومواصلته ليوسف والثاني إلى ما يتوقع نزوله من أكل الذئب وقيل رأى في المنام أنه قد شد عليه عليه السلام ذئب وكان يحذره فقال ذلك وقد لقنهم العلة ان البلاء موكل بالمنطق وقرأ ابن كثير ونافع في رواية

البرزى بالهمز على الاصل وأبو عمرو به وقفا وعاصم وابن عامر وحزمة درجا وقيل اشتقاقه من تذايب الريح اذا هاجت من كل جانب وقال الاصمعي الامر بالعكس وهو أظهر لفظا ومعنى ﴿وَأَنْتُمْ عَنْهُ غَافِلُونَ﴾ لا تشتغلون بالترع واللعب أو لقلة اهتمامكم بحفظه ﴿قَالُوا لَنْ أَكُلَهُ الذِّئْبُ وَنَحْنُ عُصْبَةٌ﴾ أى والحال أنا جماعة كثيرة جديدة بأن يعصب بنا الأمور العظام وتكفى الخطوب بآرائنا وتدبيراتنا واللام الداخلة على الشرط موطئة للقسم وقوله ﴿إِنَّا إِذَا خُسِرْنَا﴾ جواب مجزى عن الجزاء أى لها لكون ضعفا وخورا وعجزا أو مستحقون للهلاك اذ لا غناء عندنا ولا جدوى فى حياتنا أو مستحقون لأن يدعى علينا بالخسار والدمار ويقال خسروا الله تعالى ودمروا حيث أكل الذئب بعضهم وهم حضور وقيل ان لم نقدر على حفظه وهو أعز شئ عندنا فقد هلكت مواشينا اذن وخسرناها وانما اقتصروا على جواب خوف يعقوب عليه السلام من أكل الذئب لأنه السبب القوى فى المنع دون الحزن لقصر مدته بناء على أنهم يأتون به عن قريب ﴿فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ وَأَجْمَعُوا﴾ أى أزمعوا ﴿أَنْ يَجْعَلُوهُ﴾ مفعول لا جمعوا يقال أجمع الامر ومنه فأجمعوا أمركم ولا يستعمل ذلك الا فى الافعال التى قويت الدواعى الى فعلها ﴿فِي غِيَابَةِ الْجَبِّ﴾ قيل هى بئر بأرض الاردن وقيل بين مصر ومدين وقيل على ثلاثة فراسخ من منزل يعقوب عليه السلام بكنعان التى هى من نواحي الاردن كما أن مدين كذلك وأما ما يقال من أنها بئر بيت المقدس فيرده التعليل بالنقاط السيارة ومجيئهم أباهم عشاء ذلك اليوم فان بين منزل يعقوب عليه السلام وبين بيت المقدس مراحل وجواب لما محذوف ايدانا بظهوره واشعارا بأن تفصيله مما لا يحويه فلك العبارة وبجمله فعلوا به من الاذية ما فعلوا. يروى أنهم لما برزوا الى الصحراء أخذوا يؤذونه ويضربونه حتى كادوا يقتلونه فجعل يصيح ويستغيث فقال يهوذا أما غاهدتمونى أن لا تقتلوه فأثوابه الى البئر فتعلق بثيابهم فترعوها من يديه فدلوه فيها فتعلق بشفيرها فربطوا يديه ونزعوا قميصه لما عزوا عليه من تلطيخه بالدم احتيالا لأبيه فقال يا اخوتاه ردوا على قميصي أتوارى به فقالوا ادع الشمس والقمر والاحد عشر كوكبا تؤنسك فدلوه فيها فلما بلغ نصفها ألقوه ليموت وكان فى البئر ماء فسقط فيه ثم أوى الى صخرة فقام عليها وهو يبكي فنادوه وظن أنها رحمة أدركتهم فأجابهم فأرادوا أن يرضخوه فنعمهم يهوذا وكان يأتيه بالطعام كل يوم ويروى أن ابراهيم عليه السلام حين ألقى فى النار وجد عن ثيابه أناه جبريل عليه السلام بقميص من حرير الجنة فألبسه اياه فدفعه ابراهيم الى اسحق واسحق الى يعقوب فجعله يعقوب فى تيممة وعلقها فى عنق يوسف فجاءه جبريل عليه السلام فأخرجه من التيممة فألبسه اياه ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ﴾ عند ذلك تبشيرا له بما يؤمل اليه أمره وازالة الوحشة وائناسا له قيل كان ذلك قبل ادراكه كما أوحى الى يحيى وعيسى وقيل كان اذ ذاك مدركا قال الحسن رضى الله عنه كان له سبع عشرة سنة ﴿لَتَنْبِئَنَّهُمْ بِأَمْرِهِمْ هَذَا﴾ أى لتتخلصن مما أنت فيه من سوء الحال وضيق المجال ولتحدثن اخوتك بما فعلوا بك ﴿وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ بأنك يوسف لتباين حالك حالك هذا وحالك يومئذ لعلو شأنك وكبرياء سلطانك وبعد حالك عن أوهامهم وقيل لبعد العهد المبدل للهيئات المغير للاشكال والاول أدخل فى التسلية روى أنهم حين دخلوا عليه متارين فعرفهم وهم له منكرون دعا بالصواع فوضعه على يده ثم نقره فطن فقال انه ليخبرنى هذا الجام أنه كان لكم أخ من أبيكم يقال له يوسف وكان يدينه دونكم وأنكم انطلقتم به وألقيتموه فى غيابة الجب وقتلتم لايبكم أكله الذئب وبعتموه بثمان بخص ويجوز أن يتعلق وهم لا يشعرون بالايحاء على معنى أنا آتسناه بالوحى وأزلنا عن قلبه الوحشة التى أورثوه وهم لا يشعرون بذلك ويحسبون أنه مرهق ومستوحش لا أنيس له وقرئ لتنبئهم بالنون على أنه وعيد لهم فقوله تعالى وهم لا يشعرون متعلق بأوحينا لاغير ﴿وَجَاءُوا أَبَاهُمْ عِشَاءً﴾ آخر النهار وقرئ عشيا وهو تصغير عشي وعشى بالضم والقصر جمع أعشى أى عشوا من البكاء ﴿يَكُونُ﴾

متباكين . روى أنه لما سمع يعقوب عليه السلام بكاءهم فزع وقال مالكم يا بني وأين يوسف ﴿ قالوا يا أبانا انا ذهبنا نستبق ﴾ أى متسابقين فى العدو والرمى وقد يشترك الافتعال والتفاعل كالانتضال والتناضل ونظائرهما ﴿ وتركنا يوسف عند متاعنا ﴾ أى ما تمتع به من الثياب والازواد وغيرهما ﴿ فأكله الذئب ﴾ عقيب ذلك من غير مضي زمان يعتاد فيه التفقد والتعهد وحيث لا يكاد يطرح المتاع عادة الا فى مقام يؤمن فيه الغوائل لم يعد تركه عليه السلام عنده من باب الغفلة وترك الحفظ الملتزم لاسيما اذا لم يبرحوه ولم يغيبوا عنه فكأنهم قالوا انالم نقصر فى محافظته ولم نغفل عن مراقبته بل تركناه فى مأمننا ومجمعنا بمرأى منا لأن ميدان السباق لا يكون عادة الابحيت يترأى غاياته ومافارقناه الاساعة يسيرة بيننا وبينه مسافة قصيرة فكان ما كان ﴿ وما أنت بمؤمن لنا ﴾ بمصدق لنا فى هذه المقالة الدالة على عدم تقصيرنا فى أمره ﴿ ولو كنا ﴾ عندك وفى اعتقادك ﴿ صادقين ﴾ . وصوفين بالصدق والثقة لشدة محبتك ليوسف فكيف وأنت سىء الظن بنا غير واثق بقولنا وكلمة لوفى أمثال هذه المواقع لبيان تحقق ما يفيد الكلام السابق من الحكم الموجب أو المنفى على كل حال مفروض من الأحوال المقارنة له على الاجمال بادخالها على أبعدها منه وأشدها منافاة له ليظهر بثبوتة أو انتفاءه معه بثبوتة أو انتفائه مع غيره من الأحوال بطريق الاولوية لما أن الشئ متى تحقق مع المنافى القوى فلا أن يتحقق مع غيره أولى ولذلك لا يذكر معه شئ من سائر الأحوال ويكتفى عنه بذكر الواو العاطفة للجملة على نظيرتها المقابلة لها الشاملة لجميع الأحوال المغايرة لها عند تعددها وقد مر تفصيله فى سورة البقرة عند قوله تعالى أولو كان آباؤهم لا يعقلون شيئاً ولا يهتدون وفى سورة الاعراف عند قوله تعالى أولو كنا كارهين ﴿ وجاؤا على قميصه ﴾ محله النصب على الظرفية من قوله ﴿ بدم ﴾ أى جاؤا فوق قميصه بدم كما تقول جاء على جماله بأحمال أو على الحالية منه والخلاف فى تقدم الحال على المجرور فيما اذا لم يكن الحال ظرفاً ﴿ كذب ﴾ مصدر وصف به الدم بمبالغة أو مصدر بمعنى المفعول أى مكذوب فيه أو بمعنى ذى كذب أى ملابس لكذب وقرئ كذبا على أنه حال من التضمير أى جاؤا كاذبين أو مفعول له وقرأت عائشة رضى الله تعالى عنها بغير المعجمة أى كدرو قيل طرى قال ابن جنى أصله من الكذب وهو الفوف البياض الذى يخرج على أظفار الاحداث كأنه دم قد أثر فى قميصه . روى أنهم ذبحوا سخله ولطخوه بدمها وزل عنهم أن يمزقوه فلما سمع يعقوب بنحبر يوسف عليهما السلام صاح بأعلى صوته وقال أين القميص فأخذه وألقاه على وجهه وبكى حتى خضب وجهه بدم القميص وقال تالله ما رأيت كالיום ذئبا أحلم من هذا أكل ابني ولم يمزق عليه قميصه وقيل كان فى قميص يوسف عليه السلام ثلاث آيات كان دليلا ليعقوب على كذبهم وألقاه على وجهه فارتد بصيرا ودليلا على براءة يوسف عليه السلام حين قدم من دبر ﴿ قال ﴾ استئناف مبنى على سؤال فكأنه قيل ما قال يعقوب هل صدقهم فيما قالوا أم لا فقيل قال لم يكن ذلك ﴿ بل سولت لكم أنفسكم ﴾ أى زينت وسهلت قاله ابن عباس رضى الله عنهما والتسويل تقدير شئ فى النفس مع الطمع فى اتمامه قال الازهرى كأن التسويل تفصيل من سؤل الانسان وهو أمنيته التى يطالبها فتزين لطلبها الباطل وغيره وأصله مهموز وقيل من السؤل وهو الاسترخاء ﴿ أمرا ﴾ من الامور منكرا لا يوصف ولا يعرف ﴿ فصبر جميل ﴾ أى فأمرى صبر جميل أو فصبر جميل أجمل أو أمثل وفى الحديث الصبر الجليل الذى لا شكوى فيه أى الى الخلق والافقد قال يعقوب عليه السلام انما أشكوا بى وحزنى الى الله وقيل منقط حاجباه على عينيه فكان يرفعهما بعصابة فليل له ما هذا قال طول الزمان وكثرة الاحزان فأوحى الله عز وجل اليه يا يعقوب أتشكونى قال يارب خطيئة فاغفرها لى وقرأ أبى فصبرا جميلا ﴿ والله المستعان ﴾ أى المطلوب منه العون وهو انشاء منه عليه السلام للاستعانة المستمرة ﴿ على ماتصفون ﴾ على اظهار حال ماتصفون وبيان كونه كذبا واظهار سلامته

فانه علم في الكذب قال سبحانه سبحانه ربك رب العزة عما يصفون وهو الاليق بما سيحيى من قوله تعالى فصر
جميل عسى الله أن يأتيني بهم جميعا وتفسير المستعان عليه باحتمال ما يصفون من هلاك يوسف والصبر على الرزء فيه
يأباه تكذيبه عليه السلام لهم في ذلك ولا تساعده الصيغة فانها قد غلبت في وصف الشئ بما ليس فيه كما أشير اليه
﴿وجاءت﴾ شروع في بيان ماجرى على يوسف في الحب بعد الفراغ من ذكر ما وقع بين اخوته وبين أبيه والتعبير
بالجئء ليس بالنسبة الى مكانهم فان كنعان ليس بالجانب المصرى من مدين بل الى مكان يوسف وفي ايثاره على المرور
أو الايمان أو نحوهما ايماء الى كونه عليه السلام في الكرامة والزلفى عند ملك مقتدر والظاهر أن الحب كان في الامم
المشتاء فان المتبادر من اسناد الجئء الى السيارة مطلقا في قوله عز وجل وجاءت ﴿سيارة﴾ أى رفقة تسير من جهة مدين
الى مصر وقوعه باعتبار سيرهم المعتاد وهو الذى يقتضيه قوله تعالى فيما سلف يلتقطه بعض السيارة وقد قيل انه كان
في قفرة بعيدة من العمران لم تكن الا للرعاة فأخطوا الطريق فنزلوا قريبا منه وقيل كان مأوه ملحاً فعذب حين ألقى فيه
عليه السلام ﴿فأرسلوا واردهم﴾ الذى يرد الماء ويستقى لهم وكان ذلك مالك بن ذعر الخزاعى وانما لم يذكر منتهى
الارسال كما لم يذكر منتهى الجئء أعنى الحب للايدان بأن ذلك معهود لا يضرب عنه الذكر صفحا ﴿فأدلى دلوه﴾ أى
أرسلها الى الحب والحذف لما عرفته فتدلى بها يوسف فخرج ﴿قال﴾ استئناف مبنى على سؤال يقتضيه الحال
﴿يا بشرى هذا غلام﴾ كأنه نادى البشرى وقال تعالى فهذا أو انك حيث فاز بنعمة باردة وأى نعمة مكان ما يوجد
مباحا من الماء وقيل هو اسم صاحب له ناداه ليعينه على اخراجه وقرأ غير الكوفيين يا بشرى وأمال فتحة الراء حمزة
والكسائى وقرأ ورش بن اللفظين وقرئ يا بشرى بالادغام وهى لغة وبشرى على قصد الوقف ﴿وأسروه﴾ أى
أخفا الوارد وأصحابه عن بقية الرفقة وقيل أخفوا أمره ووجدانهم له فى الحب وقالوا لهم دفعه الينا أهل الماء لنبيعه لهم
بمصر وقيل الضمير لاختوة يوسف وذلك أن يهوذا كان يأتيه كل يوم بطعام فأتاه يومئذ فلم يجده فيها فأخبر اخوته فأثروا
الرفقة وقالوا هذا غلامنا أبق منا فاشتروه منهم وسكت يوسف مخافة أن يقتلوه ولا يخفى ما فيه من البعد ﴿بضاعة﴾
نصب على الحالية أى أخفوه حال كونه بضاعة أى متاعا للتجارة فانها قطعة من المال بضعت عنه أى قطعت للتجارة
﴿والله عليم بما يعملون﴾ وعيد لهم على ما صنعوا من جعلهم مثل يوسف وهو عرصة للابتدال بالبيع والشراء
ومادبروا فى ذلك من الحيل ﴿وشروه﴾ أى باعوه والضمير للوارد وأصحابه ﴿بثمان بخرس﴾ زيف ناقص العيار
﴿دراهم﴾ بدل من ثمن أى لادنير ﴿معدودة﴾ أى غير موزونة فهو بيان لقلته ونقصانه مقدارا بعد بيان
نقصانه فى نفسه اذ المعتاد فيما لا يباغ أربعين العدد دون الوزن فعن ابن عباس رضى الله عنهما أنها كانت عشرين
درهما وعن السدى رضى الله عنه أنها كانت اثنين وعشرين درهما ﴿وكانوا﴾ أى البائعون ﴿فيه﴾ فى يوسف
﴿من الزاهدين﴾ من الذين لا يرغبون فيما بأيديهم فلذلك باعوه بما ذكر من الثمن البخرس وسبب ذلك أنهم التقطوه
والملتقط للشئ متهاون به أو غير واثق بأمره يخاف أن يظهر له مستحق فينتزعه منه فيبيعه من أول مساوم بأوكس ثمن
ويجوز أن يكون معنى شروه اشتروه من اخوته على ما حكى وهم غير راغبين فى شراء خشية ذهاب ما لهم لما طن فى آذانهم
من الابق والعدول عن صيغة الاقتعال المنبئة عن الاتخاذ لما مر من أن أخذهم انما كان بطريق البضاعة دون الاجتباء
والاقتناء وفيه متعلق بالزاهدين ان جعل اللام للتعريف وبيان لما زهدوا فيه ان جعلت موصولة كأنه قيل فى أى شئ
زهدوا فقيل زهدوا فيه لأن ما يتعلق بالصلة لا يتقدم على الموصول ﴿وقال الذى اشتراه من مصر﴾ وهو العزيز الذى
كان على خزائنه واسمه قطفير أو اطفير وبيان كونه من مصر لتربية ما يتفرع عليه من الأمور مع الاشعار بكونه غير

من اشتراه من المايقطين بما ذكر من الثمن البخس وكان الملك يوسف بن الريان بن الوليد العماليقي ومات في حياة يوسف عليه السلام بعد أن آمن به فملك بعده قابوس بن مصعب فدعاه الى الاسلام فأبى وقيل كان الملك في أيامه فرعون موسى عليه السلام عاش أربع مائة سنة لقوله عز وجل ولقد جاءكم يوسف من قبل بالبينات وقيل فرعون موسى من أولاد فرعون يوسف والآية من قبيل خطاب الأولاد بأحوال الآباء واختلاف في مقدار ما اشتراه به العزيز فقيل بعشرين دينارا وزوجي نعل وثوبين أبيضين وقيل أدخلوه في السوق يعرضونه فترافعوا في ثمنه حتى باع ثمنه وزنه مسكاو وزنه ورقا ووزنه حريرا فاشتراه قنطير بذلك المبالغ وكان سنه اذ ذلك سبع عشرة سنة وأقام في منزله مع ما ر عليه من مدة لبثه في السجن ثلاث عشرة سنة واستوزره الريان وهو ابن ثلاثين سنة وآناه الله العلم والحكمة وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة وتوفي وهو ابن مائة وعشرين سنة ﴿لامراته﴾ راعيل أوزليخا وقيل اسمها هو الأول والثاني لقبها واللام متعلقة بقال لا باشتراه ﴿أكرمي مثواه﴾ اجعلي محل اقامته كريما مرضيا والمعنى أحسنى تعهده ﴿عسى أن ينفعنا﴾ في ضياعنا وأموالنا ونستظهر به في مصالحنا ﴿أوتخذنه ولدا﴾ أى تتبناه وكان ذلك لما تفرس فيه من مخايل الرشد والنجابة ولذلك قيل أفرس الناس ثلاثة عزيز مصر وابنة شعيب التي قالت يا أبت استأجره وأبو بكر حين استخاف عمر رضى الله عنهما ﴿وكذلك﴾ نصب على المصدرية وذلك اشارة الى ما يفهم من كلام العزيز وما فيه من معنى البعد لتفخيمه أى مثل ذلك التمكين البديع ﴿مكننا ليوسف في الأرض﴾ أى جعلنا له فيها مكانا يقال مكنه فيه أى اثبت فيه ومكن له فيه أى جعل له فيه مكانا ولتقاربهما وتلازمهما يستعمل كل منهما في محل الآخر قال عز وجل وكم أهملنا من قبلهم من قرن مكنناهم في الأرض ما لم نمكن لكم أى ما لم نمكنكم فيها أو مكنناهم في الأرض الخ والمعنى كما جعلنا له مشى كريما في منزل العزيز أو مكانا عليا في قلبه حتى أمر امرأته دون سائر حواشيه باكرام مثواه جعلنا له مكانة رفيعة في أرض مصر ولعله عبارة عن جعله وجيها بين أهلها ومحبا في قلوبهم كافة كما في قلب العزيز لأنه الذى يؤدى الى الغاية المذكورة في قوله تعالى ﴿ولنعلمه من تأويل الأحاديث﴾ أى نوقفه لتعبير بعض المنامات التى عمدتها رؤيا الملك وصاحبى السجن لقوله تعالى ذلك كما علمنى ربى سواء جعلناه معطوفا على غاية مقدرة ينساق اليها الكلام ويستدعيها النظام كأنه قيل ومثل ذلك التمكين مكننا ليوسف في الأرض وجعلنا قلوب أهلها كافة محال محبته ليترتب عليه ما ترتب مما جرى بينه وبين امرأة العزيز ولنعلمه بعض تأويل الأحاديث وهو تأويل الرؤيا المذكورة فيؤدى ذلك الى الرياسة العظمى ولعل ترك المعطوف عليه للاشعار بعدم كونه مرادا بالذات أو جعلناه علة لمعال محذوف كأنه قيل ولهذه الحكمة البالغة فعلنا ذلك التمكين دون غيرها مما ليس له عاقبة حميدة هذا ولا يخفى عليك أن الذى عليه تدور هذه الأمور إنما هو التمكين في جانب العزيز وأما التمكين في جانب الناس كافة فتأديته الى ذلك إنما هى باعتبار اشتماله على ذلك التمكين فاذا الحق أن يكون ذلك اشارة الى مصدر قوله تعالى مكننا ليوسف على أن يكون هو عبارة عن التمكين في قلب العزيز أو في منزله وكون ذلك تمكينا في الأرض بملازمة أنه عزيز فيها لاعت تمكين آخر يشبهه به كما مر في قوله تعالى وكذلك جعلناكم أمة وسطا من أن ذلك اشارة الى مصدر الفعل المذكور بعده لا الى جعل آخر يقصد تشبيه هذا الجعل به فالكاف مقحم للدلالة على نخامة شأن المشار اليه اقحاما لا يكاد يترك في لغة العرب ولا في غيرها ومن ذلك قولهم مثلك لا يبخل وهكذا ينبغي أن يحقق المقام وأما التمكين بمعنى جعله ما كما يتصرف في أرض مصر بالامر والنهى فهو من آثار ذلك التعليم وتأتجه المتفرعة عليه كما عرفته لا من مبادئه المؤدية اليه فلا سبيل الى جعله غاية له ولم يعهد منه عليه السلام في تضاعيف قضاياء العمل بموجب المنامات المنبهة على الحوادث قبل

وقوعها عهدا مصححا لجعله غاية لولايته وما وقع من التدارك في أمر السنين فانما هو عمل بموجب الرؤيا السابقة المعهودة اللهم الا أن يراد بتعليم تأويل الاحاديث ما سبق من تفهيم غوامض أسرار الكتب الالهية ودقائق سنن الانبياء عليهم السلام فيكون المعنى حينئذ مكانه في أرض مصر ليتصرف فيها بالعدل ولتعلبه معاني كتب الله تعالى وأحكامها ودقائق سنن الانبياء عليهم السلام فيقضى بها فيما بين أهلها والتعليم الاجمالي لتلك المعاني والاحكام وان كان غير متأخر عن تمكينه بذلك المعنى الا أن تعليم كل معنى شخصي يتفق في ضمن الحوادث والارشاد الى الحق في كل نازلة من النوازل متأخر عن ذلك صالح لأن يكون غاية له ﴿ والله غالب على أمره ﴾ لا يستعصى عليه أمر ولا يمانعه شيء بل انما أمره شيء اذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون فيدخل في ذلك شئونه المتعلقة بيوسف دخولا أوليا أو متول على أمر يوسف لا يكله الى غيره وقد أريد به من الفتنة ما أريد مرة غب مرة فلم يكن الا ما أراد الله له من العاقبة الحميدة ﴿ ولكن أكثر الناس لا يعلمون ﴾ أن الأمر كذلك فيأتون ويذرون زعما منهم أن لهم من الأمر شيئا وأنهم ذلك وان الأمر كله لله عز وجل أو لا يعلمون لطائف صنعه وخفايا فضله ﴿ ولما بلغ أشده ﴾ أى منتهى اشتداد جسمه وقوته وهو سن الوقوف ما بين الثلاثين الى الأربعين وقيل سن الشباب ومبدأ بلوغ الحلم والأول هو الأظهر لقوله تعالى ﴿ آتيناها حكما ﴾ وهو العلم المؤيد بالعمل أو حكما بين الناس وفقها أو نبوة ﴿ وعلمها ﴾ أى تفقها في الدين وتنكيرهما للتفخيم أى حكما وعلمها لا يكتنه كنههما ولا يقادر قدرهما فهما ما آتاه الله تعالى عند تكامل قواه سواء كانا عبارة عن النبوة والحكم بين الناس أو غيرهما كيف لا وقد جعل ايتاؤهما جزاء لعمله عليه السلام حيث قيل ﴿ وكذلك ﴾ أى مثل ذلك الجزاء العجيب ﴿ نجزي المحسنين ﴾ أى كل من يحسن في عمله فيجب أن يكون ذلك بعد انقضاء أعماله الحسنة التى من جملتها معاناة الاحزان والشدائد وقد فسر العلم بعلم تأويل الاحاديث ولاصح له الا أن يخص بعلم تأويل رؤيا الملك فان ذلك حيث كان عند تنأهى أيام البلاء صح أن يعد ايتاؤه من جملة الجزاء وأما رؤيا صاحبي السجن فقد لبث عليه السلام بعد تعبيرها في السجن بضع سنين وفى تعليق الجزاء المذكور بالمحسنين اشعار بعلية الاحسان له وتنبيه على أنه سبحانه انما آتاه ما آتاه لكونه محسنا فى أعماله متقيا فى عنفوان أمره هل جزاء الاحسان الا الاحسان ﴿ وراودته التى هو فى بيتها ﴾ رجوع الى شرح ماجرى عليه فى منزل العزيز بعد ما أمر امرأته باكرام مثواه وقوله تعالى و كذلك مكنا ليوسف الى هنا اعتراض جى به أنموذجا للقصة ليعلم السامع من أول الامر أن ما لقيه عليه السلام من الفتن التى ستحكي بتفاصيلها له غاية جميلة وعاقبة حميدة وأنه عليه السلام محسن فى جميع أعماله لم يصدر عنه فى حالتي السراء والضراء ما يخل بنزاهته ولا يخفى أن مدار حسن التخلص الى هذا الاعتراض قبل تمام الآية الكريمة انما هو التمكن البالغ المفهوم من كلام العزيز فادراج الانجاء السابق تحت الاشارة بذلك فى قوله تعالى وكذلك مكنا كما فعله الجمهور ناء من التقريب فتأمل والمرادة المطالبة من راد يرود اذا جاء وذهب لطلب شيء ومنه الرائد لطالب الماء والكلاهى مفاعلة من واحد نحو مطالبة الدائن ومطالبة المديون ومداواة الطبيب ونظائرها مما يكون من أحد الجانبين الفعل ومن الآخر سببه فان هذه الأفعال وان كانت صادرة عن أحد الجانبين لكن لما كانت أسبابها صادرة عن الجانب الآخر جمعت كأنها صادرة عنهما وهذا باب لطيف المسلك مبنى على اعتبار دقيق تحقيقه أن سبب الشيء يقام مقامه أو يطلق عليه اسمه كما فى قولهم كما تدين تدان أى كما تجزى تجزى فان فعل البادى وان لم يكن جزاء لكنه لكونه سببا للجزاء أطلق عليه اسمه وكذلك ارادة القيام الى الصلاة و ارادة قراءة القرآن حيث كانتا سببا للقيام والقراءة عبر عنهما بهما ففعل اذا قتم الى الصلاة فاذا قرأت القرآن وهذه قاعدة مطردة مستمرة ولما كانت أسباب الافعال المذكورة فيما نحن فيه صادرة

عن الجانب المقابل لجانب فاعلمها فان مطالبة الدائن للمطالبة التي هي من جانب الغريم وهي منه للمطالبة التي هي من جانب الدائن وكذا مداواة الطبيب للمرض الذي هو من جانب المريض وكذلك مرادتها فيما نحن فيه لجمال يوسف عليه السلام نزل صدورها عن محالها بمنزلة صدور مسياتها التي هي تلك الافعال فبنى الصيغة على ذلك وروى جانب الحقيقة بأن أسند الفعل الى الفاعل وأوقع على صاحب السبب فتأمل ويجوز أن يراد بصيغة المغالبة مجرد المبالغة وقيل الصيغة على بابها بمعنى أنها طلبت منه الفعل وهو منها الترتك ويجوز أن يكون من الرويد وهو الرفق والتحمل وتعديتها بعن لتضمينها معنى المخادعة للمعنى خادعته ﴿عن نفسه﴾ أي فعلت ما يفعل المخادع لصاحبه عن شيء لا يريد اخراجه من يده وهو يحتال أن يأخذه منه وهي عبارة عن التحلل في مواقعه اياها والعدول عن التصريح باسمها للمحافظة على السر أو للاستهجان بذكره وإيراد الموصول لتقرير المرادة فان كونه في بيتها مما يدعو الى ذلك قيل لواحدة ما حملك على ما أنت عليه مما لا خير فيه قالت قرب الوساد وطول السواد ولاظهار كمال نزاهته عليه السلام فان عدم ميله اليها مع دوام مشاهدته لمحاسنها واستعصاءه عليها مع كونه تحت ملكتها ينادى بكونه عليه السلام في أعلى معارج العفة والنزاهة ﴿وغلقت الأبواب﴾ قيل كانت سبعة ولذلك جاء الفعل بصيغة التفعيل دون الافعال وقيل للمبالغة في الايثاق والاحكام ﴿وقالت هيت لك﴾ قرئ بفتح الهاء وكسرهما مع فتح التاء وبنائوه كبناء أين وعيط وهيت كجبر وهيت كحيث اسم فعل معناه أقبل وبادر واللام للبيان أي لك أقول هذا كما في هلم لك وقرئ هئت لك على صيغة الفعل بمعنى تهبأت يقال هاء يهيء كجاء يجيء اذا تهبأ وهئت لك واللام صلة للفعل ﴿قال معاذ الله﴾ أي أعوذ بالله معاذاً مما تدعينني اليه وهذا اجتناب منه على أتم الوجوه وإشارة الى التعليل بأنه منكر هائل يجب أن يعاذ بالله تعالى للخلاص منه وما ذاك الا لأنه عليه السلام قد شاهده بما أراه الله تعالى من البرهان النير على ما هو عليه في حد ذاته من غاية القبح ونهاية السوء وقوله عز وجل ﴿انه ربي أحسن مثواي﴾ تعليل للامتناع ببعض الاسباب الخارجية مما عسى يكون مؤثراً عندها وادعائها الى اعتباره بعد التنبية على سببه الذاتي الذي لا تكاد تقبله لما سولته لها نفسها والضمير للشأن ومدار وضعه موضعه ادعاء شهرته المغنية عن ذكره وفائدة تصدير الجملة به الايذان بفخامة مضمونها مع ما فيه من زيادة تقريره في الذهن فان الضمير لا يفهم منه من أول الأمر الا شأن مبهم له خطر فيبقى الذهن مترقباً لما يعقبه فيتمكن عند روده له فضل تمكن فكانه قيل ان الشأن الخطير هذا وهو ربي أي سيدي العزيز أحسن مثواي أي أحسن تعهدي حيث أمرك بأكرامى فكيف يمكن أن أسئ اليه بالخيانة في حرمه وفيه إرشاد لها الى رعاية حق العزيز بالطف وجه وقيل الضمير لله عز وجل وربى خبران وأحسن مثواي خبر ثان أو هو الخبر والاول بدل من الضمير والمعنى أن الحال هكذا فكيف أعصيه بارتكاب تلك الفاحشة الكبيرة وفيه تحذير لها من عقاب الله عز وجل وعلى التقديرين ففي الاقتصار على ذكر هذه الحالة من غير تعرض لاقتضاءها الامتناع عمادته اليه ايدان بأن هذه المرتبة من البيان كافية في الدلالة على استحالتة وكونه مما لا يدخل تحت الوقوع أصلاً وقوله تعالى ﴿انه لا يفلح الظالمون﴾ تعليل للامتناع المذكور رغبت تعليل والفلاح الظفر وقيل البقاء في الخير ومعنى أفلح دخل فيه كاصبح وأخواته والمراد بالظالمين كل من ظلم كائناً من كان فيدخل في ذلك المجازون للاحسان بالاساءة والعصاة لامر الله تعالى دخولا أولياً وقيل الزناة لانهم ظالمون لانفسهم وللمزنى بأهله ﴿ولقد همت به﴾ بمخالطته اذ لهم لا يتعلق بالايعان أي قصدتها وعزمت عليها عزمًا جازماً لا يلويها عنه صارف بعد ما باشرت مباديها وفعلت ما فعلت من المرادة وتغليق الأبواب ودعوته عليه السلام الى نفسها بقولها هيت لك ولعلها تصدت هنالك لافعال آخر من بسط يدها اليه وقصد المعانقة وغير ذلك مما يضطره عليه السلام الى الهرب نحو الباب والتأكيذ لدفع

ما عسى يتوهم من احتمال اقلعها عما كانت عليه بما في مقالته عليه السلام من الزواج **﴿وهم بها﴾** بمخالطتها
 أى مال إليها بمقتضى الطبيعة البشرية وشهوة الشباب وقرمه ميلا جبليا لا يكاد يدخل تحت التكليف لانه قصدها قصدا
 اختياريا ألا يرى الى ما سبق من استعصامه المنى عن كمال كراهيته له ونفرتة عنه وحكمه بعدم افلاح الظالمين وهل هو
 التسجيل باستحالة صدور الهم منه عليه السلام تسجيلا محكما وانما عبر عنه بالهم لمجرد وقوعه في حجة مهمها في الذكر
 بطريق المشاكلة لا لشبهه به كما قيل ولقد أشير الى تباينهما حيث لم يلز في قرن واحد من التعبير بأن قيل ولقد هما بالمخالطة
 أو هم كل منهما بالآخر وصدر الأول بما يقرر وجوده من التوكيد القسسى وعقب الثانى بما يعفو أثره من قوله عز وجل
﴿لولا أن رأى برهان ربه﴾ أى حجته الباهرة الدالة على كمال قبح الزنى وسوء سبيله والمراد برؤيته لها كمال ايقانه بها
 ومشاهدته لها مشاهدة واصله الى مرتبة عين اليقين الذى تتجلى هناك حقائق الاشياء بصورها الحقيقية وتنزع عن صورها
 المستعارة التى بها تظهر فى هذه النشأة على مناطق به قوله عليه السلام حفت الجنة بالمكاره وحفت النار بالشهوات وكأنه
 عليه السلام قد شاهد الزنى بموجب ذلك البرهان النير على ماهو عليه فى حد ذاته أقبح ما يكون وأوجب ما يجب أن يحذر
 منه ولذلك فعل ما فعل من الاستعصام والحكم بعدم افلاح من يرتكبه وجواب لولا محذوف يدل عليه الكلام أى لولا
 مشاهدته برهان ربه فى شأن الزنى لجرى على موجب ميله الجبلى ولكنه حيث كان مشاهدا له من قبل استمر على ماهو
 عليه من قضية البرهان وفائدة هذه الشرطية بيان أن امتناعه عليه السلام لم يكن لعدم مساعدة من جهة الطبيعة بل لمحض
 العفة والنزاهة مع وفور الدواعى الداخلية وترتب المقدمات الخارجية الموجبة لظهور الاحكام الطبيعية هذا وقد نص أئمة
 الصناعة على أن لولا فى أمثال هذه المواقع جار من حيث المعنى لا من حيث الصيغة مجرى التقيد للحكم المطلق كما فى مثل
 قوله تعالى ان كاد يضلنا عن آلهتنا لولا أن صبرنا عليها فلا يتحقق هناك هم أصلا وقد جوز أن يكون وهم بها جواب
 لولا جريا على قاعدة الكوفيين فى جواز التقديم فالهم حيثئذ على معناه الحقيقى فالمعنى لولا أنه قد شاهد برهان ربه لهم
 بها كما همت به ولكن حيث اتقى عدم المشاهدة بدليل استعصامه وما يتفرع عليه اتقى الهم رأسا هذا وقد فسرهم عليه
 السلام بأنه عليه السلام حل الهميان وجلس مجلس الختان وبأنه حل تكة سراويله وقعد بين شعبها ورؤيته للبرهان
 بأنه سمع صوتا اياك واياها فلم يكثر ثم وثم الى أن تمثل له يعقوب عليه السلام عاضا على أظفاره وقيل ضرب على صدره
 فخرجت شهوته من أنامله وقيل بدت كف فيما بينهما ليس فيها عضد ولا معصم مكتوب فيها وان عليكم لحافظين كراما
 كاتبين فلم ينصرف ثم رأى فيها ولا تقربوا الزنا انه كان فاحشة وساء سبيلا فلم ينته ثم رأى فيها واتقوا يوما ترجعون فيه
 الى الله فلم ينجع فقال الله عز وجل لجبريل أدرك عبدى قبل أن يصيب الخطيئة فانحط جبريل عليه السلام وهو يقول
 يا يوسف أتعمل عمل السفهاء وأنت مكتوب فى ديوان الانبياء وقيل رأى تمثال العزيز وقيل ان كل ذلك الاخرافات
 وأباطيل تمجها الأذان وتردها العقول والاذهان ويل لمن لا كهو وفقها أو سمعها وصدقها **﴿كذلك﴾** الكاف منصوب
 المحل وذلك اشارة الى الارادة المدلول عليها بقوله تعالى لولا أن رأى برهان ربه أى مثل ذلك التبصير والتعريف عرفناه
 برهاننا فيما قبل أو الى التثبيت اللازم له أى مثل ذلك التثبيت ثبته **﴿لنصرف عنه سوء﴾** على الاطلاق فيدخل فيه
 خيانة السيد دخولا أوليا **﴿والفحشاء﴾** والزنى لانه مفرط فى القبح وفيه آية بيينة وحجة قاطعة على أنه عليه السلام
 لم يقع منه هم بالمعصية ولا توجه اليها قط والا لقليل لنصرفه عن سوء والفحشاء وانما توجه اليه ذلك من خارج فصرفه
 الله تعالى عنه بما فيه من موجبات العفة والعصمة فتأمل وقرئ ليصرف على اسناد الصرف الى ضمير الرب **﴿انه من عبادنا المخلصين﴾** تعليل لما سبق من مضمون الجملة بطريق التحقيق والمخلصون هم الذين أخلصهم الله تعالى لطاعته

بأن عصمهم عما هو قاذح فيها وقرئ على صيغة الفاعل وهم الذين أخلصوا دينهم لله سبحانه وعلى كلا المعنيين فهو منتظم في سلكهم داخل في زميرهم من أول أمره بقضية الجملة الاسمية لأن ذلك حدث له بعد أن لم يكن كذلك فأنحسم مادة احتمال صدور الهم بالسوء منه عليه السلام بالكلية ﴿واستبقا الباب﴾ متصل بقوله ولقد همت به وهم بها لولا أن رأى برهان ربه وقوله كذلك إلى آخره اعتراض جى به بين المعطوفين تقرير أنزاهته عليه السلام كقوله تعالى وكذلك نرى إبراهيم ملكوت السموات والأرض والمعنى لقد همت به وأبى هو واستبقا الباب أى تسابقا إلى الباب البراني الذي هو المخلص ولذلك وحد بعد الجمع فيما سلف وحذف حرف الجر وأوصل الفعل إلى المجرور نحو وإذا كالوهم أو ضمن الاستباق معنى الابتدار واسناد السبق في ضمن الاستباق إليها مع أن مرادها مجرد منع يوسف وإذا لا يوجب الانتهاء إلى الباب لأنها لما رآته يسرع إلى الباب ليتخلص منها أسرع هي أيضا لتسبقه إليه وتمنعه عن الفتح والخروج أو عبر عن اسراعها أثره بذلك مبالغة ﴿وقدت قيضه من دبر﴾ اجتنبته من ورائه فالشق طولا وهو القد كما أن الشق عرضا هو القط وقد قيل في وصف على رضى الله عنه أنه كان إذا اعتلى قد وإذا اعترض قط واسناد القد إليها خاصة مع أن لقوة يوسف أيضا دخلا فيه أما لأنها الجزء الأخير للعلقة التامة وأما للايدان بمبالغتها في منعه عن الخروج وبذل مجهودها في ذلك لفوت المحبوب أو لخوف الافتضاح ﴿وألفيا سيدها﴾ أى صادفازوجها واذ لم يكن ملكه ليوسف عليه السلام صحيحا لم يقل سيدهما قيل ألفياه مقبلا وقيل كان جالسا مع ابن عم للمرأة ﴿لدى الباب﴾ أى البراني كما مر. روى كعب رضى الله عنه أنه لما هرب يوسف عليه السلام جعل فراش القفل يتناثر ويسقط حتى خرج من الأبواب ﴿قالت﴾ استئناف مبنى على سؤال سائل يقول فماذا كان حين ألفيا العزيز عند الباب فقيل قالت ﴿ما جزاء من أراد بأهلك سوءا﴾ من الزنى ونحوه ﴿الا أن يسجن أو عذاب أليم﴾ ما نفيه أى ليس جزاؤه الا السجن أو العذاب الأليم قيل المراد به الضرب بالسياط أو استفهامية أى أى شئ جزاؤه غير ذاك أو ذلك ولقد أتت في تلك الحالة التي تدهش فيها الفطن حيث شاهدها العزيز على تلك الهيئة المريبة بحيلة جمعت فيها غرضها وهما تبرئة ساحتها مما يلوح من ظاهر الحال واستئزال يوسف عن رأيه في استعصائه عليها وعدم موافقاته على مرادها بالقاء الرعب في قلبه من مكرها طمعا في موافقته لها كرها عند يأسها عن ذلك اختيارا كما قالت ولئن لم يفعل ما أمره ليسجن وليكونا من الصاغرين ثم انها جعلت صدور الارادة المذكورة عن يوسف عليه السلام أمرا محققا مفروغا عنه غنيا عن الاخبار بوقوعه وأن ما هي عليه من الأفاعيل لاجل تحقيق جزائها فهي تريد ايقاعه حسبما يقتضيه قانون الايالة وفي ابهام المرید تهويل لشأن الجزاء المذكور بكونه قانونا مطردا في حق كل أحد كائنا من كان وفي ذكر نفسها بعنوان أهلية العزيز اعظام للخطب واغراء له على تحقيق ما تنوخواه بحكم الغضب والحمية ﴿قال﴾ استئناف وجواب عما يقال فإذا قال يوسف حينئذ فقيل قال ﴿هي راودتني عن نفسي﴾ أى طالبتني للموافاة لا انى أردت بها سوءا كما قالت وإنما قاله عليه السلام لتزنيه نفسه عما أسند إليه من الخيانة وعدم معرفة حق السيد ودفع ما عرضته له من الأمرين الأمرين وفي التعبير عنها بضمير الغيبة دون الخطاب أو اسم الإشارة مراعاة لحسن الأدب مع الأئمة إلى الاعراض عنها ﴿وشهد شاهد من أهلها﴾ قيل هو ابن عمها وقيل هو الذي كان جالسا مع زوجها لدى الباب وقيل كان حكيما يرجع إليه الملك ويستشير به وقد جوز أن يكون بعض أهلها قد بصر بها من حيث لا تشعر فأغضبه الله تعالى ليوسف عليه السلام بالشهادة له والقيام بالحق وإنما ألقى الله سبحانه الشهادة إلى من هو من أهلها ليكون أدل على نزاهته عليه السلام وأنفى للتهمة وقيل كان الشاهد ابن خال لها صبيا في المهد أنطقه الله تعالى ببرأته وهو الاظهر فانه روى أن النبي صلى الله

عليه وسلم قال تكلم أربعة وهم صغار ابن ماشطة بنت غرعون وشاهد يوسف وصاحب جريج وعيسى عليه السلام رواه الحاكم عن أبي هريرة رضي الله عنه وقال صحيح على شرط الشيخين وذكر كونه من أهلها لبيان الواقع اذ لا يختلف الحال في هذه الصورة بين كون الشاهد من أهلها أو من غيرهم ﴿ان كان قميصة قد من قبل﴾ أي ان علم أنه قد من قبل من قبل ونظيره ان أحسنت الى فقد أحسنت اليك فيما قبل فان معناه ان تعتد باحسانك الى فأعتد باحساني السابق اليك ﴿فصدقت﴾ بتقدير قد لانها تقرب الماضي الى الحال أي فقد صدقت وكذا الحال في قوله فكذبت وهى وان لم تصرح بأنه عليه السلام أرادها سوء الا أن كلامها حيث كان واضح الدلالة عليه أسند اليها الصدق والكذب بذلك الاعتبار فانهما كما يعرضان للكلام باعتبار منطوقه يعرضان له باعتبار ما يستلزمه وبذلك الاعتبار يعترضان للأنشاءات ﴿وهو من الكاذبين﴾ وهذه الشرطية حيث لا ملازمة عقابية ولا عادية بين مقدمها وتاليها ليست من الشهادة في شيء وانما ذكرت توسيعا للدائرة وارخاء للعنان الى جانب المرأة باجراء ما عسى يحتمله الحال في الجملة بأن يقع القدم من قبل بمدافعتها له عليه السلام عن نفسها عند ارادته المخالطة والتكشف مجرى الظاهر الغالب الوقوع تقريرا لما هو المقصود باقامة الشهادة أعنى مضمون الشرطية الثانية التي هي قوله عز وجل ﴿وان كان قميصة قد من دبر فكذبت وهو من الصادقين﴾ الى التسليم والقبول عند السامع لكونه أقرب الى الوقوع وأدل على المطلوب وان لم يكن بين طرفيها أيضا ملازمة وحكاية الشرطية بعد فعل الشهادة لكونها من قبيل الأقوال أو بتقدير القول أي شهد قائلا الخ وتسميتها شهادة مع أنه لا حكم فيها بالفعل بالصدق والكذب لتأديتها مؤداها بل لانها شهادة على الحقيقة وحكم بصدقه وكذبها أما على تقدير كون الشاهد هو الصبي فظاهر اذ هو اخبار بهما من قبل علام الغيب والتصوير بصورة الشرطية للايدان بأن ذلك ظاهر من العلام أيضا وأما على تقدير كونه غيره فلا أن اظاهر أن صورة الحال معلومة له على ما هي عليه اما مشاهدة أو اخبارا فهو متيقن بعدم مقدم الشرطية الاولى ووجود مقدم الشرطية الثانية ومن ضرورته الجزم بانتفاء تالي الاولى وبوقوع تالي الثانية فاذن هو اخبار بكذبها وصدقه عليه السلام لكنه ساق شهادته مساقا مأمونا من الجرح والطعن حيث صورها بصورة الشرطية المترددة ظاهرا بين نفعها ونفعه وأما حقيقة فلا تردد فيها قطعا لأن الشرطية الاولى تعليق لصدقها بما يستحيل وجوده من قد القميص من قبل فيكون محالا لا محالة ومن ضرورته تقرر كذبها والثانية تعليق لصدقه عليه السلام بأمر محقق الوجود وهو القدم من دبر فيكون محقق البتة وهذا كما قيل فيمن قال لامرأة زوجيني نفسك فقالت لي زوج فكذبها في ذلك فقالت ان لم يكن لي زوج فقد جئتك نفسي فقبل الرجل فاذا لا زوج لها فهو نكاح اذ تعليق الشيء بأمر مقرر تنجيز له وقرىء من قبل ومن دبر بالضم لانهما قطعاً عن الاضافة كقبل وبعد وبالفتح كأنهما جعلتا علمين للجنتين فمنعنا الصرف للتأنيث والعلبية وقرىء بسكون العين ﴿فلما رأى قميصة قد من دبر﴾ كأنه لم يكن رأى ذلك بعد أو لم يتدبره فلما نذبه له وعلم حقيقة الحل ﴿قال انه﴾ أي الأمر الذي وقع فيه التشاجر وهو عبارة عن ارادة السوء التي أسندت الى يوسف وتدبير عقوبته بقولها ما جزاء من أراد بأهلك سوءا الى آخره لكن لا من حيث صدور تلك الارادة والاسناد عنها بل مع قطع النظر عن ذلك لئلا يخلو قوله تعالى ﴿من كيدكن﴾ أي من جنس حيلتكين ومكركن أيها النساء لا من غيركن عن الافادة وتدبير العقوبة وان لم يمكن تجريده عن الاضافة اليها الا أنها لما صورته بصورة الحق أفاد الحكم بكونه من كيدهن افادة ظاهرة فتأمل وتعميم الخطاب للتنبيه على أن ذلك خلق لمن عريق

ولا تحسبا هندا لها الغدر وحدها سجيّة نفس كل غانية هند

ورجع الضمير الى قولها ما جزاء من أراد بأهلك سوءا فقط عدول عن البحث عن أصل ما وقع فيه النزاع من أن ارادة

السوء من هي الى البحث عن شعبة من شعبه وجعل للسوء أو للامر المعبر به عن طمعها في يوسف عليه السلام ياباه
الخبر فان الكيد يستدعي أن يعتبر مع ذلك هنات أخر من قبلها كما أشرنا اليه ﴿ان كيدكن عظيم﴾ فانه أطف وأعلق
بالقلب وأشد تأثيرا في النفس. وعن بعض العلماء اني أخاف من النساء مالا أخاف من الشيطان فانه تعالى يقول ان
كيد الشيطان كان ضعيفا وقال للنساء ان كيدكن عظيم ولان الشيطان يوسوس مسارقة وهن يواجهن به الرجال
﴿يوسف﴾ حذف منه حرف النداء لقربه وكال تقطنه للحديث وفيه تقريب له وتلطيف لمحله ﴿أعرض عن هذا﴾
أى عن هذا الأمر وعن التحديث به واكتمه فقد ظهر صدقك ونزاهتك ﴿واستغفرى﴾ أنت ياهذه ﴿لذنبك﴾
الذى صدر عنك وثبت عليك ﴿انك كنت﴾ بسبب ذلك ﴿من الخاطئين﴾ من جملة القوم المتعمدين للذنب أو
من جنسهم يقال خطيء اذا أذنب عمدا وهو تعليل للامر بالاستغفار والتذكير لتغليب الذكور على الاناث وكان العزيز
رجلا حلما فاكفى بهذا القدر من مؤاخذتها وقيل كان قليل الغيرة ﴿وقال نسوة﴾ أى جماعة من النساء وكن خمسا
امرأة الساقى وامرأة الخباز وامرأة صاحب الدواب وامرأة صاحب السجن وامرأة الحاجب والنسوة اسم مفرد لجمع
المرأة وتأنيثه غير حقيقى كتأنيث اللمة وهى اسم لجماعة النساء والثبة وهى اسم لجماعة الرجال ولذلك لم يلحق فعلة تاء
التأنيث ﴿فى المدينة﴾ ظرف لقال أى أشعن الأمر فى مصر أو صفة لنسوة ﴿امرأة العزيز﴾ أى الملك يردن
قطفير واضافتن لها اليه بذلك العنوان دون أن يصرحن باسمها أو اسمه ليست لقصد المبالغة فى اشاعة الخبر بحكم أن
النفوس الى سماع أخبار ذوى الاخطار أميل كما قيل اذ ليس مرادهن تفضيح العزيز بل هى لقصد الاشباع فى لومها
بقولهن ﴿تراودناها﴾ أى تطالبه بمواقعة لها وتمحّل فى ذلك وتخاذعه ﴿عن نفسه﴾ وقيل تطلب منه الفاحشة
وايثارهن لصيغة المضارع للدلالة على دوام المرادة والفتى من الناس الشاب وأصله فتى لقولهم فتيان والفتوة شاذة وجمعه
فتية وفتيان ويستعار للبلوك وهو المراد هنا وفى الحديث لا يقل أحدكم عبدى وأمتى وليقل فتاى وفتاى وتعبرهن
عن يوسف عليه السلام بذلك مضافا اليها لا الى العزيز الذى لا تستلزم الاضافة اليه الهوان بل ربما يشعر بنوع عزة
لابانة ما بينهما من التباين البين الناشئ عن المالكية والمملوكية وكل ذلك لترية ما مر من المبالغة والاشباع فى اللوم
فان من لا زوج لها من النساء أو لها زوج دنى قد تعذر فى مراودة الأخدان لاسيما اذا كان فيهم علو الجناز وأما التى
لها زوج وأى زوج عزيز مصر فمرادها لغيره لاسيما لعبدها الذى لا كفافة بينها وبينه أصلا وتماديها فى ذلك غاية الغى
ونهاية الضلال ﴿قد شغفها حبا﴾ أى شق حبه شغاف قلبها وهو حجابها أو جلدة رقيقة يقال لها لسان القلب حتى وصل
الى فؤادها وقرى شغفها بالعين من شغف البعير اذا هنأه فأحرقه بالقطران وعن الضحاك عن ابن عباس رضى الله عنهما
الشغف الحب القاتل والشغف حب دون ذلك وكان الشعبي يقول الشغف حب والشغف جنون والجملة خبر ثان أو
حال من فاعل تراود أو من مفعوله وأيا ما كان فهو تكرير للوم وتأكيد للعذل ببيان اختلال أحوالها القلبية كاحوالها
القالبية وجعلها تعليل لدوام المرادة من حيث الانية مصير الى الاستدلال على الآخى ومن حيث اللمية ميل
الى تمهيد العذر من قبلها ولسن بذلك المقام وانتصاب حبا على التمييز لنقله عن الفاعلية اذ الأصل قد شغفها حبه كما أشر
اليه ﴿انا لراها﴾ أى نعلها علما متاخما للشاهدة والعيان فيما صنعت من المرادة والمحبة المفرطة مستقرة ﴿فى ضلال﴾
عن طريق الرشد والصواب أو عن سنن العقل ﴿مبين﴾ واضح لا يخفى كونه ضلالا على أحد أو مظهر لأمرها بين الناس
فالجملة مقرر لمضمون الجملتين السابقتين المسوقتين للوم والتشنيع وتسجيل عليها بأنها فى أمرها على خطأ عظيم وانما لم يقلن
انهما لنى ضلال مبين اشعارا بأن ذلك الحكم غير صادر عنهن مجازفة بل عن علم ورأى مع التلويح بأنهن متزهات عن

أمثال ما هي عليه ﴿ فلما سمعت بمكرهن ﴾ باغتيابهن وسوء قائلتهن وقولهن امرأة العزيز عشقت عبدها الكنعاني وهو مقتها وتسميته مكر الكونه خفية منها كسكر الماكر وان كان ظاهرا لغيرها وقيل استكتمتهن سرها فأفشينه عليها وقيل انما قلن ذلك لترين يوسف عليه السلام ﴿ أرسلت اليهن ﴾ تدعوهن قيل دعت أربعين امرأة منهن الخمس المذكورات ﴿ وأعدت ﴾ أي أحضرت وهيات ﴿ لهن متكأ ﴾ أي ما يتكئن عليه من التمارق والوسائد أو رتبت لهن مجلس طعام وشراب لأنهم كانوا يتكئون للطعام والشراب والحديث كعادة المترفين ولذلك نهى الرجل أن يأكل متكئا وقيل متكأ طعاما من قولهم اتكأنا عند فلان أي طعمنا قال جميل

فظللنا بنعمة واتكأنا وشربنا الحلال من قلله

وعن مجاهد متكأ طعاما يحز حزا كأن المعنى يعتمد بالسكين عند القطع لأن القاطع يتكى على المقطوع بالسكين وقرئ بغير همز وقرئ بالمد باشباع حركة الكاف كمنتراح في منترح وينباع في ينبع وقرأ متكأ وهو الاترج وأنشدوا

وأهدت متكأ لبنى أبيها تخب بها العشممة الوقاح

أو ما يقطع من متك الشيء إذا بتكه ومتكأ من تكى إذا اتكى ﴿ وآتت كل واحدة منهن سكيناً ﴾ لتستعمله في قطع ما يعهد قطعه مما قدم بين أيديهن وقرب اليهن من اللحوم والفواكه ونحوها وهن متكئات وغرضها من ذلك ما سيقع من تقطيع أيديهن ﴿ وقالت ﴾ ليوسف وهن مشغولات بمعالجة السكاكين وأعمالها في أيديهن من الفواكه وأضرابها والعطف بالواو ربما يشير إلى أن قولها ﴿ اخرج عليهن ﴾ أي ابرز لهن لم يكن عقيب ترتيب أمورهن ليم غرضها من استغفالهن ﴿ فلما رأيته ﴾ عطف على مقدر يستدعيه الأمر بالخروج وينسحب عليه الكلام أي فخرج عليهن فرأينه وانما حذف تحقيقا لمفاجأة رؤيتهن كأنها تفوت عند ذكر خروجه عليهن كما حذف لتحقيق السرعة في قوله عز وجل فلما رآه مستقرا عنده بعد قوله أنا آتيك به قبل أن يرتد إليك طرفك وفيه إيدان بسرعة أمثاله عليه السلام بأمرها فيما لا يشاهد مضرته من الأفاعيل ﴿ أكبرنه ﴾ عظمته وهن حسنه الفائق وجماله الرائع الرائق فان فضل جماله على جمال كل جميل كان كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب . عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال رأيت يوسف ليلة المعراج كالقمر ليلة البدر وقيل كان يرى تلالؤ وجهه على الجدران كما يرى نور الشمس على الماء وقيل معنى أكبرن حضن والهاء للسكت أو ضمير راجع إلى يوسف عليه السلام على حذف اللام أي حضن له من شدة الشبق كما قال المتنبي

خف الله واسترذا الجمال ببرقع فان لحث حاضت في الخدور والعواتق

﴿ وقطعن أيديهن ﴾ أي جرحنها بما في أيديهن من السكاكين لفرط دهشتهم وخروج حركات جوارحهن عن منهاج الاختيار والاعتدال حتى لم يعلمن ما فعلن وفي التعبير عن الجرح بالقطع ما لا يخفى من الدلالة على كثرة جرحهن ومع ذلك لم يبالين بذلك ولم يشعرن به ﴿ وقلن حاش الله ﴾ تنزيها له سبحانه عن صفات النقص والعجز وتعجبا من قدرته على مثل ذلك الصنع البديع وأصله حاشا كما قرأه أبو عمرو وفي الدرج فحذفت ألفه الأخيرة تخفيفا وهو حرف جريفيد معنى التنزيه في باب الاستثناء فلا يستثنى به إلا ما يكون موجبا للتنزيه فوضع موضع فمعنى حاشا الله تنزيه الله وبراءة الله وهي قراءة ابن مسعود رضي الله عنه واللام لبيان المنزه والمبرأ كما في سقيالك والدليل على وضعه موضع المصدر قراءة أبي السمال حاشا بالتنوين وقراءة أبي عمرو وحذف الألف الأخيرة وقراءة الأعمش بحذف الأولى فان التصرف من خصائص الاسم فيدل على تنزيه منزلته وعدم التنوين لمراعاة أصله كما في قولك جلست من عن يمينه وقوله غدت من عليه منقلب الألف إلى الياء مع الضمير وقرئ حاش لله بسكون الشين اتباعا للفتحة الألف في الإسقاط وحاش الإله وقيل حاشا

فاعل من الحشا الذي هو الناحية وفاعله ضمير يوسف أى صار فى ناحية من أن يقارف مارمته به الله أى لطاعته أو لمكانه أوجانب المعصية لأجل الله ﴿ما هذا بشرا﴾ على اعمال ما بمعنى ليس وهى لغة أهل الحجاز لمشاركتها فى نفي الحال وقرىء بشر على لغة تميم وبشرى أى بعبد مشترى لئيم نفين عنه البشرية لما شاهدن فيه من الجمال العبقري الذى لم يعهد مثاله فى البشر وقصرنه على الملكية بقولهن ﴿ان هذا الا ملك كريم﴾ بناء على ما ركز فى العقول من أن لآحى أحسن من الملك كما ركب فيها أن لا أقبح من الشيطان ولذلك لا يزال يشبه بهما كل مبتاه فى الحسن والقبح وغرضهن وصفه بأقصى مراتب الحسن والجمال ﴿قالت فذلكن﴾ الفاء نصيحة والخطاب للنسوة والإشارة الى يوسف بالعنوان الذى وصفنه به الآن من الخروج فى الحسن والجمال عن المراتب البشرية والانتصار على الملكية فاسم الإشارة مبتدأ والموصول خبره والمعنى ان كان الأمر كما قلتن فذلكن الملك الكريم انتهى من المراتب البشرية هو ﴿الذى لمتننى فيه﴾ أى غيرتننى فى الافتتان به حيث ربأتن بمحلى بنسبتى الى العزيز ووضعتن قدره بكونه من المماليك أو بالعنوان الذى وصفنه به فيما سبق بقولهن امرأة العزيز عشقت عبدها الكنعانى فهو خبر لمبتدأ محذوف أى فهو ذلك العبد الكنعانى الذى صورتن فى أنفسكن وقلتن فيه وفى ما قلتن فالآن قد علمتن من هو وما قولكن فىنا وأما ما يقال تعنى أنكى لم تصورنه بحق صورته ولو صورته بما عاينتن لعذرتننى فى الافتتان به فلا يلائم المقام فإن مرادها بدعوتهن وتمهيد مامهدهن لهن تبكيتهن وتنديمن على ما صدر عنهن من اللوم وقد فعلت ذلك بما لا مزيد عليه وما ذكر من المقام لفتح المعتذر قبل ظهور معذرتة وقد قيل فى تعليل الملكية أن الجمع بين الجمال الرائق والكمال النائق والعصمة البالغة من الخواص الملكية وهو أيضا لا يلائم قولها فذلكن الذى لمتننى فيه فإن عنوان العصمة مما ينافى تمشية مرامها ثم بعدما أقامت عليهن الحجة وأوضحت لديهن عذرها وقد أصابهن من قبله عليه السلام ما أصابها باحت لهن ببقية سرها فقالت ﴿ولقد راودته عن نفسه﴾ حسبما قلتن وسمعتن ﴿فاستعصم﴾ امتنع طالبا للعصمة وهو بناء مبالغه يدل على الامتناع البليغ والتحفظ الشديد كأنه فى عصمة وهو يجتهد فى الاستزادة منها كما فى استمسك واستجمع الرأى فيه برهان نير على أنه لم يصدر عنه عليه السلام شىء مخل باستعصامه بقوله معاذ الله من الهوى وغيره اعترفت لهن أو لا بما كن يسمعن من مرادوتها له وأكده اظهارا لا يتهاجها بذلك ثم زادت على ذلك أنه أعرض عنها على أبلغ ما يكون ولم يمل اليها قط ثم زادت عليه أيضا أنها مستمرة على ما كانت عليه غير مرعوية عنه لا بلوم العواذل ولا باعراض الحبيب فقالت ﴿ولئن لم يفعل ما أمره﴾ أى أمر به فيما سأتى كما لم يفعل فيما مضى فحذف الجار وأوصل الفعل الى الضمير كما فى أمرتك الخير فالضمير للموصول أو أمرى اياه أى موجب أمرى ومقتضاه فامصدرية والضمير ليوسف وعبرت عن مرادوتها بالأمر اظهارا للجريان حكومتها عليه واقتضاء للامثال بأمرها ﴿ليسجنن﴾ بالنون المثقلة آثرت بناء الفعل للمفعول جريا على رسم الملوك أو ايهاما لسهولة ترتب ذلك على عدم امثاله لامرها كأنه لا يدخل بينهما فعل فاعل ﴿وليكونا﴾ بالخففة ﴿من الصاغرين﴾ أى الاذلاء فى السجن وقد قرىء الفعلان بالثقل ولكن المشهورة أولى لأن النون كتبت فى المصحف ألفا على حكم الوقف واللام الداخلة على حرف الشرط موطئة للقسم وجوابه ساد مسد الجوابين ولقد أنت بهذا الوعيد المنطوى على فنون التأكيد بمحضر منهن ليعلم يوسف عليه السلام أنها ليست فى أمرها على خفية ولا خيفة من أحد فتضيق عليه الحيل وتعيابه العلال وينصحن له ويرشدنه الى موافقتها ولما كان هذا الابراق والارعاد منها مظنة لسؤال سائل يقول فاصنع يوسف حيثنذ قيل ﴿قال﴾ مناجيا الرب عز سلطانه ﴿رب السجن﴾ الذى أوعدتنى بالالقاء فيه وقرأ يعقوب بالفتح على المصدر ﴿أحب الى﴾ أى آثر عندي لانه مشقة قليلة نافذة أثرها راحت جارية أبدية

﴿ما يدعوني إليه﴾ من مؤانثها التي تؤدي إلى الشقاء والعذاب الأليم وهذا الكلام منه عليه السلام مبنى على مامر من انكشاف الحقائق لديه وبروز كل منها بصورتها اللائقة بها فصيغة التفضيل ليست على بابها اذ ليس له شائبة محبة لما دعت اليه وانما هو والسجن شران أهونهما وأقربهما إلى الايثار السجن والتعبير عن الايثار بالمحبة لحسم مادة طمعها عن المساعدة خوفا من الحبس والاقتصار على ذكر السجن من حيث ان الصغار من فروعه ومستتبعاته واسناد الدعوة اليهن جميعا لان النسوة رغبته في مطاوعتها وخوفته من مخالفتها وقيل دعونه إلى أنفسهن وقيل انما ابتلي عليه السلام بالسجن لقوله هذا وكان الأولى به أن يسأل الله تعالى العافية ولذلك ردد رسول الله صلى الله عليه وسلم على من كان يسأل الصبر ﴿والا تصرف﴾ أي ان لم تصرف ﴿عني كيدهن﴾ في تحبيب ذلك إلى وتحسينه لدى بأن تثبتي على ما أنا عليه من العصمة والعفة ﴿أصب اليهن﴾ أي أمل إلى اجابتهن أو إلى أنفسهن على قضية الطبيعة وحكم القوة الشهوية وهذا فرع منه عليه السلام إلى ألطف الله تعالى جريا على سنن الأنبياء والصالحين في قصر نيل الخيرات والنجاة عن الشرور على جناب الله عز وجل وسلب القوى والقدر عن أنفسهم ومبالغة في استدعاء لطفه في صرف كيدهن باظهار أن لا طاقة له بالمداغة كقول المستغيث أدركني والاهلكت لانه يطلب الاجبار والالقاء إلى العصمة والعفة وفي نفسه داعية تدعوه إلى هوانه والصبوة الميل إلى الهوى ومنه الصبا لأن النفوس تصبو إليها لطيب نسيما وروحها وقرىء أصب اليهن من الصباية وهي رقة الشوق ﴿وأكن من الجاهلين﴾ الذين لا يعملون بما يعلمون لأن من لا جدوى لعلمه فهو والجاهل سواء أو من السفهاء بارتكاب ما يدعوني إليه من القبائح لأن الحكيم لا يفعل القبيح ﴿فاستجاب له ربه﴾ دعاء الذي تضمنه قوله والا تصرف عني كيدهن الخ فان فيه استدعاء لصرف كيدهن على أبلغ وجه وألطفه كما مر وفي اسناد الاستجابة إلى الرب مضافا إليه عليه السلام ما لا يخفى من اظهار اللطف ﴿فصرف عنه كيدهن﴾ حسب دعائه وثبته على العصمة والعفة ﴿انه هو السميع﴾ لدعاء المتضرعين إليه ﴿العليم﴾ بأحوالهم وما يصلحهم ﴿ثم بدا لهم﴾ أي ظهر للعزير وأصحابه المتصددين للحل والعقد ريثما اكتفوا بأمر يوسف بالكتمان والاعراض عن ذلك ﴿من بعد ما رأوا الآيات﴾ الصارفة لهم عن ذلك البداء وهي الشواهد الدالة على براءته عليه السلام وفاعل بدا ما صدره أو الرأي المفهوم من السياق أو المصدر المدلول عليه بقوله ﴿ليسجنه﴾ والمعنى بدا لهم بداء أو رأى أو سجنه المحتوم قائلين والله ليسجنه فالقسم المحذوف وجوابه معمول للقول المقدر حالا من ضمير هم وما كان ذلك البداء الا باستئصال المرأة لزوجها وقتلها منه في الذروة والغارب وكان مطوعة لها تقوده حيث شاءت قال السدي انها قالت للعزير ان هذا العبد العبراني قد فضحني في الناس يخبرهم بأني راودته عن نفسه فاما أن تأذن لي فأخرج فأعذر إلى الناس واما أن تحبسه فحبسه ولقد أرادت بذلك تحقيق وعيدها لتلين به عريكته وتنقاد لها قروته لما انصرفت حبال رجائها عن استتباعه بعرض الجمال والترغيب بنفسها وبأعوانها وقرىء لتسجنه على صيغة الخطاب بأن خاطب بعضهم العزيز ومن يليه أو العزيز وحده على وجه التعظيم أو خاطب به العزيز ومن عنده من أصحاب الرأي المباشرين للسجن والحبس ﴿حتى حين﴾ إلى حين انقطاع قالة الناس وهذا بادى الرأي عند العزيز وذويه وأما عندها فحتى ينلله السجن ويسخرها ويحسب الناس أنه المجرم وقرىء عني حين بلغة هذيل ﴿ودخل معه﴾ أي في صحبته ﴿السجن فتيان﴾ من فتيان الملك ومما يليك أحدهما شرايه والآخر خبازه. روى أن جماعة من أهل مصر ضمنوا لها مالا ليسما الملك في طعامه وشرايه فاجابهم إلى ذلك ثم ان الساقى نكل عن ذلك ومضى عليه الخباز فسم الخبز فلما حضر الطعام قال الساقى لا تأكل أيها الملك فان الخبز مسموم وقال الخباز لا تشرب أيها الملك فان الشراب مسموم فقال الملك للساقى اشربه

فسره فلم يضره وقال للخباز كله فأبى فحرب بدابة فهلك فأمربحسهما فاتفق أن أدخلاه معه وتأخير الفاعل عن المفعول لما مر غير مرة من الاهتمام بالمقدم والتشويق الى المؤخر ليتمكن عند النفس حين وروده عليها فضل تمكن ونظيره تقديم الظرف على المفعول الصريح في قوله تعالى فأوجس في نفسه خيفة وتأخير السجن عن الظرف لايهام العكس أن يكون الظرف خبرا مقدما على المبتدا وتكون الجملة حالا من فاعل دخل فتأمل ﴿قال أحدهما﴾ استئناف مبني على سؤال من يقول ما صنعنا بعدما دخلا معه السجن فأجيب بأنه قال أحدهما وهو الشراي ﴿اني أراي﴾ أي رأيتني والتعبير بالمضارع لاستحضار الصورة الماضية ﴿أعصر خمرا﴾ أي عبا سماه بما يؤول اليه لكونه المقصود من العصر وقيل الخمر بلغة عمان اسم للعنب وفي قراءة ابن مسعود رضى الله عنه أعصر عبا ﴿وقال الآخر﴾ وهو الخباز ﴿اني أراي أحمل فوق رأسي خبزا﴾ تأخير المفعول عن الظرف لما مر آنفا وقوله ﴿تأكل الطير منه﴾ أي تنهس منه صفة للخبز أو استئناف مبني على السؤال ﴿نبثنا بتأويله﴾ بتأويل ما ذكر من الرؤيين أو مارتى باجراء الضمير مجرى ذلك بطريق الاستعارة فان اسم الإشارة يشار به الى متعدد كما في قوله

فيها خطوط من سواد وبلق كأنه في الجلد توليع البهق

أي كأن ذلك والسرى في المصير الى اجراء الضمير مجرى اسم الإشارة مع أنه لا حاجة اليه بعد تأويل المرجع بما ذكر أو بمارتى أن الضمير انما يتعرض لنفس المرجع من حيث هو من غير تعرض لحال من أحواله فلا يتسنى تأويله بأحد الاعتبارين الا باجرائه مجرى اسم الإشارة الذي يدل على المشار اليه بالاعتبار الذي جرى عليه في الكلام فتأمل هذا اذا قالاه معا أو قاله أحدهما من جهتهما معا وأما اذا قاله كل منهما اثر ما قص ما رآه فالخطاب المذكور ليس عبارتهما ولا عبارة أحدهما من جهتهما ليتعدد المرجع بل عبارة كل منهما نبثي بتأويله مستفسرا لما رآه وصيغة المتكلم مع الغير واقعة في الحكاية دون المحكى على طريقة قوله عز وجل يا أيها الرسل كلوا من الطيبات فانهم لم يخاطبوا بذلك دفعة بل خوطب كل منهم في زمانه بصيغة مفردة خاصة به ﴿انا نراك﴾ تعليل لعرض رؤياهما عليه واستفسارها منه عليه السلام ﴿من المحسنين﴾ من الذين يجيدون عبارة الرؤيا لما رآياه يقص عليه بعض أهل السجن رؤياه فيؤولها له تأويل احسنا أو من العلماء لما سمعاه يذكر للناس ما يدل على علمه وفضله أو من المحسنين الى أهل السجن أي فأحسن الينا بكشف غمنا ان كنت قادرا على ذلك. روى أنه عليه السلام كان اذا مرض منهم رجل قام عليه واذا ضاق مكانه أوسع له واذا احتاج جمع له وعن قتادة رضى الله عنه كان في السجن ناس قد انقطع رجائهم وطال حزنهم فجعل يقول أبشروا واصبروا توجروا فقالوا بارك الله عليك ما أحسن وجهك وما أحسن خلقك لقد بورك لنا في جوارك فمن أنت يا فتى فقال أنا يوسف ابن صفي الله يعقوب ابن ذبيح الله اسحق ابن خليل الله ابراهيم فقال له عامل السجن لو استطعت خليت سبيلك ولكني أحسن جوارك فكن في أي بيوت السجن شئت وعن الشعبي أنهما تحالما له ليمتحناه فقال الشراي أراي في بستان فاذا بأصل حبله عليها ثلاثة عناقيد من عنب فقطعتها وعصرتها في كأس الملك وسقيته وقال الخباز اني أراي وفوق رأسي ثلاث سلال فيها أنواع الاطعمة واذا سباع الطير تنهس منها ﴿قال لا يأتيكما طعام ترزقانه﴾ في مقام كما هذا حسب عادتك المطردة ﴿الا نباتكما بتأويله﴾ استثناء مفرغ من أعم الأحوال أي لا يأتيكما طعام في حال من الأحوال الا حال ما نباتكما به بأن بينت لكما ماهيته وكيفيته وسائر أحواله ﴿قبل أن يأتيكما﴾ واطلاق التأويل عليه اما بطريق الاستعارة فان ذلك بالنسبة الى مطلق الطعام المبهم بمنزلة التأويل بالنظر الى مارتى في المنام وشبيهه له واما بطريق المشاكلة حسبا وقع في عبارتهما من قولهما نبثنا بتأويله ولا يبعد أن يراد بالتأويل الشيء الآئلا لا المسأل فانه في الأصل جعل شيء آئلا

الى شئ آخر فكما يجوز أن يراد به الثاني يجوز أن يراد به الأول فالمعنى الا نبأتكما بما يؤول اليه من الكلام والخبر المطابق للواقع وكان عليه السلام يقول لها اليوم يأتيكما طعام من صفته كيت وكيت فيجدهن كذلك ومراده عليه السلام بذلك بيان كل ما يهمهما من الأمور المترتبة قبل وقوعها وانما تخصيص الطعام بالذكر لكونه عريضا في ذلك بحسب الحال مع ما فيه من مراعاة حسن التخاص اليه مما استعبراه من الرؤيين المتعلقين بالشراب والطعام وقد جعل الضمير لما قصا من الرؤيين على معنى لا يأتيكما طعام ترزقانه حسب عادتكما الا أخبرتكما بتأويل ما قصصتما على قبل أن يأتيكما ذلك الطعام الموقت مرادا به الاخبار بالاستعجال في التنبئة وأنت خير بأن النظم الكريم ظاهر في تعدد اتيان الطعام والاخبار بالتأويل وتجدهما وأن المقام مقام اظهار فضله في فنون العلوم بحيث يدخل في ذلك تأويل رؤياهما دخولا أوليا وانما لم يكتف عليه السلام بمجرد تأويل رؤياهما مع أن فيه دلالة على فضله لأنهما لما نعتاه عليه السلام بالانتظام في سبط المحسنين وانهما قد علما ذلك حيث قالانا نراك من المحسنين توسم عليه السلام فيهما خيرا وتوجهها الى قبول الحق فأراد أن يخرج أثر ذي أثر عما في عهده من دعوة الخلق الى الحق فهدى قبل الخوض في ذلك مقدمة تزيدها علما بعظم شأنه وثقة بأمره ووقفا على علو طبقته في بدائع العلوم توسلا بذلك الى تحقيق ما يتوخاه وقد تخلص اليها من كلامهما فكأنه قال تأويل ما قصصتما على في طرف التمام حيث رأيتما مثاله في المنام وانى أبين لكما كل جليل ودقيق من الأمور المستقبلية وان لم يكن هناك مقدمة المنام حتى ان الطعام الموظف الذي يأتيكما كل يوم أئنه لكما قبل اتيانه ثم أخبرهما بأن علمه ذلك ليس من قبيل علوم الكهنة والعرافين بل هو فضل الهى يؤتاه من يشاء عن يصطفيه للنبوته فقال **﴿ذلك﴾** أى ذلك التأويل والاخبار بالمغيبات ومعنى البعد في ذلك للاشارة الى علو درجته وبعد منزلته **﴿مما علمنى ربى﴾** بالوحى والالهام أى بعض منه أو من ذلك الجنس الذى لا يحوم حول ادراك العقول ولقد دلها بذلك على أن له علوما جمة ما سمعاه قطعة من جماتها وشعبة من دوحها ثم بين أن نيل تلك الكرامة بسبب اتباعه ملة آبائه الانبياء العظام وامتناعه عن الشرك فقال **﴿انى تركت ملة قوم لا يؤمنون بالله﴾** وهو استئناف وقع جوابا عن سؤال نشأ من قوله ذلكما مما علمنى ربى وتعليل له لا للتعليم الواقع صلة للوصول لتأديته الى معنى أنه مما علمنى ربى لهذا السبب دون غيره ولا لمضمون الجملة الخبرية لأن ما ذكر بصدد التعليل ليس بعلة لكون التأويل المذكور بعضا مما علمه به أو لكونه من جنسه بل لنفس تعليم ما علمه فكانه قيل لماذا علمك ربك تلك العلوم البديعة فليل لأنى تركت ملة الكفرة أى دينهم الذى اجتمعوا عليه من الشرك وعبادة الأوثان والمراد بتركها الامتناع عنها رأسا كما يفصح عنه قوله ما كان لنا أن نشرك بالله من شئ لا تركها بعد ملاستها وانما عبر عنه بذلك لكونه أدخل بحسب الظاهر في اقتدائهما به عليه السلام والتعبير عن كفرهم بالله تعالى بسلب الايمان به للتنصيص على أن عبادتهم له تعالى مع عبادة الأوثان ليست بايمان به تعالى كما هو زعمهم الباطل على ما مر في قوله تعالى انه عمل غير صالح **﴿وهم بالآخرة﴾** وما فيها من الجزاء **﴿هم كفرون﴾** على الخصوص دون غيرهم لا فراطهم في الكفر **﴿واتبعت ملة آبائى ابراهيم واسحق ويعقوب﴾** يعنى أنه انما حاز هذه الكمالات وفاز بتلك الكرامات بسبب أنه اتبع ملة آبائه الكرام ولم يتبع ملة قوم كفروا بالمبدأ والمعاد وانما قاله عليه السلام ترغيبا لصاحبيه في الايمان والتوحيد وتغيير الهما عما كانا عليه من الشرك والضلال وقدم ذكر تركه لمثلهم على ذكر اتباعه لملة آبائه لان التحلية متقدمة على التحلية **﴿ما كان﴾** أى ما صح وما استقام فضلا عن الوقوع **﴿لنا﴾** معاشر الانبياء لقوة نفوسنا وفور علومنا **﴿أن نشرك بالله من شئ﴾** أى شئ كان من ملك أو جنى أو انسى فضلا عن الجهاد البحت **﴿ذلك﴾** أى التوحيد المدلول عليه بقوله ما كان لنا أن نشرك بالله من شئ **﴿من فضل الله علينا﴾** أى

ناشئ من تأييده لنا بالنبوة وترشيحه ايانا لقيادة الأمة وهدايتهم الى الحق وذلك مع كونه من موجبات التوحيد
 ودواعيه نعمة جليلة وفضل عظيم علينا بالذات ﴿وعلى الناس﴾ كافة بواسطتنا وحيث عبر عن ذلك بذلك
 العنوان عبر عن التوحيد الذي يوجب بالشكر فقيل ﴿ولكن أكثر الناس لا يشكرون﴾ أى لا يوحّدون فان
 التوحيد مع كونه من آثار ما ذكر من التأييد شكر لله عز وجل على تلك النعمة وانما وضع الظاهر موضع الضمير
 الراجع الى الناس لزيادة توضيح وبيان ولقطع توهم رجوعه الى المجموع الموهم لعدم اختصاص غير الشاكر بالناس
 وقيل ذلك التوحيد من فضل الله علينا حيث نصب لنا أدلة ننظر فيها ونستدل بها على الحق وقد نصب مثل تلك الأدلة
 لسائر الناس أيضا ولكن أكثرهم لا ينظرون ولا يستدلون بها اتباعا لأهوائهم فيبقون كافرين غير شاكرين ولك أن
 تقول ذلك التوحيد من فضل الله علينا حيث أعطانا عقولا ومشاعر نستعملها في دلائل التوحيد التي مهدها في الأنفس
 والآفاق وقد أعطى سائر الناس أيضا مثلها ولكن أكثرهم لا يشكرون أى لا يصرفون تلك القوى والمشاعر الى ما خلقت
 هي له ولا يستعملونها فيما ذكر من أدلة التوحيد الآفاقية والآنفسية والعقلية والنقلية ﴿يا صاحبي السجن﴾ أى
 يا صاحبي في السجن كما تقول يا سارق الليلة ناداهما بعنوان الصبغة في مدار الأشجان ودار الأحزان التي تصفو فيها المودة
 وتخلص النصيحة ليقبلا عليه ويقبلا مقالاته وقد ضرب لهما مثلا يتضح به الحق عندهما حق انصاح فقال ﴿أأرباب
 متفرقون﴾ لا ارتباط بينهم ولا اتفاق يستعبد كما كل منهم حسبما أراد غير مراقب للآخرين مع عدم استقلاله
 ﴿خير﴾ لكما ﴿أم الله﴾ المعبود بالحق ﴿الواحد﴾ المتفرد بالالوهية ﴿القهار﴾ الغالب الذي لا يغالبه أحد
 وبعد ما نبههما على فساد تعدد الأرباب بين لهما سقوط آلهتهما عن درجة الاعتبار رأسا فضلا عن الألوهية فقال معهما
 للخطاب لهما ولمن على دينهما ﴿ما تعبدون من دونه﴾ أى من دون الله شيئا ﴿الأسماء﴾ فارغة لا مطابق لها في
 الخارج لأن ما ليس فيه مصداق إطلاق الاسم عليه لا وجود له أصلا فكانت عبادتهم لتلك الأسماء فقط ﴿سميتموها﴾
 جعلتموها أسماء وانما لم يذكر المسميات تربية لما يقتضيه المقام من اسقاطها عن مرتبة الوجود وايدانا بأن تسميتهم
 في البطلان حيث كانت بلا مسمى كعبادتهم حيث كانت بلا معبود ﴿أتم وآباؤكم﴾ بمحض جهلكم وضلالكم
 ﴿ما أنزل الله بها﴾ أى بتلك التسمية المستتعبة للعبادة ﴿من سلطان﴾ من حجة تدل على صحتها ﴿ان الحكم﴾ في
 أمر العبادة المتفرعة على تلك التسمية ﴿الا لله﴾ عز سلطانه لأنه المستحق لها بالذات اذ هو الواجب بالذات الموجد
 لكل والمالك لأمره ﴿أمر﴾ استئناف مبنى على سؤال ناشئ من قوله ان الحكم الا الله فكانه قيل فماذا حكم الله
 في هذا الشأن فقيل أمر على السنة الأنبياء عليهم السلام ﴿ألا تعبدوا﴾ أى بأن لا تعبدوا ﴿الاياه﴾ حسبما تقتضى
 به قضية العقل أيضا ﴿ذلك﴾ أى تخصيصه تعالى بالعبادة ﴿الدين القيم﴾ الثابت المستقيم الذي تعاضدت عليه
 البراهين عقلا ونقلا ﴿ولكن أكثر الناس لا يعلمون﴾ أن ذلك هو الدين القيم لجهلهم بتلك البراهين أو لا يعلمون
 شيئا أصلا فيعبدون أسماء سموها من تلقاء أنفسهم معرضين عن البرهان العقلي والسلطان النقلى وبعد تحقيق الحق
 ودعوتها اليه وبيانه لهما مقداره الرفيع ومرتبة علمه الواسع شرع في تفسير ما استفسراه ولكونه بحثا مغايرا لما سبق
 فصله عنه بتكرير الخطاب فقال ﴿يا صاحبي السجن﴾ أما أحديكما وهو الشرايى وانما لم يعينه ثقة بدلالة التعبير
 وتوسلا بذلك الى إيهام أمر صاحبه حذار مشافهته بما يسوءه ﴿فيسقى ربه﴾ أى سيده ﴿خمرأ﴾ روى انه عليه
 السلام قال له ما رأيت من الكرمه وحسنها الملك وحسن حاله عنده وأما القضبان الثلاثة فتلاثة أيام تمضي في السجن
 ثم تخرج وتعود الى ما كنت عليه وقرأ عكرمة فيسقى ربه على البناء للمفعول أى يسقى ما يروى به ﴿وأما الآخر﴾

وهو الخباز ﴿ فيصلب فتأكل الطير من رأسه ﴾ روى أنه عليه السلام قال له ما رأيت من السلال الثلاث ثلاثة أيام تمر ثم تخرج فتقتل ﴿ قضى ﴾ أى أتم وأحكم ﴿ الأمر الذى فيه تستفتيان ﴾ وهو ما رأياه من الرؤيتين قطعا لا ماله الذى هو عبارة عن نجاة أحدهما وهلاك الآخر كما يوهمه اسناد القضاء اليه اذ الاستفتاء إنما يكون فى الحادثة لا فى حكمها يقال استفتى الفقيه فى الحادثة أى طلب منه بيان حكمها ولا يقال استفتاه فى حكمها وكذا الافتاء فانه يقال أفتى فلان فى الواقعة الفلانية بكذا ولا يقال أفتى فى حكمها أو جوابها بكذا وبما هو علم فى ذلك قوله تعالى يا أيها الملاء أفتوني فى رؤياى ومعنى استفتائهما فيه طلبهما لتأويله بقولهما نبئنا بتأويله وإنما عبر عن ذلك بالأمر وعن طلب تأويله بالاستفتاء تهويلا لأمره وتفخيما لشأنه اذ الاستفتاء إنما يكون فى النوازل المشكلة الحكم المهمة الجواب وإيثار صيغة الاستقبال مع سبق استفتائهما فى ذلك لما أنهما بصدده الى أن يقضى عليه السلام من الجواب وطره واسناد القضاء اليه مع أنه من أحوال ماله لانه فى الحقيقة عين ذلك المآل وقد ظهر فى عالم المثال بتلك الصورة وأما توحيده مع تعدد رؤيائهما فوارد على حسب ما وحده فى قولها نبئنا بتأويله لا لان الأمر ماتهما به وسجنا لاجله من سم الملك فانهما لم يستفتياه ولا فيما هو صورته بل فيما هو صورة لماله وعاقبته فتأمل وإنما أخبرهما عليه السلام بذلك تحقيقا لتعبيره وتأكيده وقيل لما عبر رؤيائهما جحدا وقال ما رأينا شيئا فأخبرهما ان ذلك كائن صدقما أو كذبتما ولعل الجحود من الخباز اذ لا داعى الى جحود الشراى الا أن يكون ذلك لمراعاة جانبته ﴿ وقال ﴾ أى يوسف عليه السلام ﴿ للذى ظن أنه ناج ﴾ أوثر على صيغة المضارع مبالغة فى الدلالة على تحقق النجاة حسبما يفيد قوله تعالى قضى الأمر الذى فيه تستفتيان وهو السر فى إيثار ما عليه النظم الكريم على أن يقال للذى ظنه ناجيا ﴿ منهما ﴾ من صاحبيه وإنما ذكر بوصف النجاة تمهيدا للمناط التوصية بالذكر عند الملك وعنوان التقرب المفهوم من التعبير المذكور وان كان أدخل فى ذلك وأدعى الى تحقيق ما وصاه به لكنه ليس بوصف فارق يدور عليه الامتياز بينه وبين صاحبه المذكور بوصف الهلاك والظان هو يوسف عليه السلام لا صاحبه لان التوصية المذكورة لا تدور على ظن الناجى بل على ظن يوسف وهو بمعنى اليقين كما فى قوله تعالى ظننت أنى ملاق حسايه فالتعبير بالوحى كما ينبى عنه قوله تعالى قضى الأمر الخ وقيل هو بمعناه والتعبير بالاجتهاد والحكم بقضاء الأمر أيضا اجتهدى ﴿ اذكرنى ﴾ بما أنا عليه من الحال والصفة ﴿ عند ربك ﴾ سيدك وصفنى له بصفتى التى شاهدتها ﴿ فأنساه الشيطان ﴾ أى أنسى الشراى بوسوسته والقائه فى قلبه أشغالا تعوقه عن الذكر والا فالانساء فى الحقيقة لله عز وجل والفاء للسببية فان توصيته عليه السلام المتضمنة للاستعانة بغيره سبحانه كانت باعثة لما ذكر من الانساء ﴿ ذكر ربه ﴾ أى ذكر الشراى له عليه السلام عند الملك والاضافة لادنى ملابس أو ذكر اخبار ربه ﴿ فلبث ﴾ أى يوسف عليه السلام بسبب ذلك الانساء أو القول ﴿ فى السجن بضع سنين ﴾ البضع ما بين الثلاث الى التسع من البضع وهو القطع وأكثر الاقاويل انه لبث فيه سبع سنين وروى عن النبي عليه السلام رحم الله أخى يوسف لو لم يقل اذكرنى عند ربك لما لبث فى السجن سبعين سنة بالعباد وان كانت مرخصة لكن اللائق بمناصب الانبياء عليهم السلام الاخذ بالعزائم ﴿ وقال الملك ﴾ أى الريان ﴿ انى أرى ﴾ أى رأيت وإيثار صيغة المضارع لحكاية الحال الماضية ﴿ سبع بقرات سمان ﴾ جمع سمين وسمينة ككرام فى جمع كريم وكريمة يقال رجال كرام ونسوة كرام ﴿ يأكلهن ﴾ أى أكلهن والعدول الى المضارع لاستحضار الصورة تعجيبا والجملة حال من البقرات أو صفة لها ﴿ سبع عجاف ﴾ أى سبع بقرات عجاف وهى جمع عجفاء والقياس عجف لان فعلا وأفعل لا يجمع على فعال ولكن عدل به عن القياس حملا لاحد النقيضين على الآخر وإنما لم يقل سبع عجاف بالاضافة لان التمييز موضوع لبيان الجنس والصفة

ليست بصالحه لذلك فلا يقال ثلاثة ضخام وأربعة غلاظ وأما قولك ثلاثة فرسان وخمسة ركبان فلهجريان الفارس والراكب
مجرى الاسماء روى أنه رأى سبع بقرات سمان خرجن من نهر يابس وخرج عقيبين سبع بقرات عجاف في غاية الهزال
فابتلعت العجاف السمان ﴿وسبع سنبلات خضر﴾ قد انعقد حبها ﴿وأخر يابسات﴾ أى وسبعاً آخر يابسات قد
أدركت والتوت على الخضر حتى غلبتها على ما روى ولعل عدم التعرض لذلك لئلا يفتأ بما ذكر من حال البقرات ﴿يا أيها
الملا﴾ خطاب للشراف من العلماء والحكماء ﴿أفتونى فى رؤياى﴾ هذه أى عبروها وبينوا حكمها وما تؤل إليه من
العاقبة والتعبير عن التعبير بالافتاء لتشريفهم وتفخيم أمر رؤياه ﴿ان كنتم للرؤيا تعبرون﴾ أى تعلمون عبارة جنس
الرؤيا علماً مستمراً وهى الانتقال من الصور الخيالية المشاهدة فى المنام الى ما هى صور وأمثلة لها من الأمور الآفاقية
أو الانفسية الواقعة فى الخارج من العبور وهو المجاوزة تقول عبرت النهر اذا قطعته وجاوزته ونحوه وأولها أى ذكرت
ما لها وعبرت الرؤيا عبارة أثبت من عبرتها تعبيراً والجمع بين الماضى والمستقبل للدلالة على الاستمرار كما أشير اليه
واللام للبيان أو لتقوية العامل المؤخر لرعاية الفواصل أو لتضمين تعبرون معنى فعل متعد باللام كأنه قيل ان كنتم
تندوبون لعبارتها ويجوز أن يكون للرؤيا خبر كان كما يقال فلان لهذا الأمر اذا كان مستقلاً به متمكناً منه وتعبرون
خبر آخر ﴿قالوا﴾ استئناف مبنى على السؤال كأنه قيل فماذا قال الملا للملك فقبل قالوا هى ﴿أضغاث أحلام﴾
أى تخاليطها جمع ضغث وهو فى الاصل ما جمع من أخلاط النبات وحزم ثم استعير لما تجمعه القوة المتخيلة من أحاديث
النفس ووساوس الشيطان وتربها فى المنام والاحلام جمع حلم وهى الرؤيا الكاذبة التى لا حقيقة لها ولا اضافة بمعنى من
أى هى أضغاث من أحلام أخرجوها من جنس الرؤيا التى لها عاقبة تؤول اليها ويعتنى بامرها وجمعوها وهى رؤيا واحدة
مبالغة فى وصفها بالظلال كما فى قولهم فلان يركب الخيل ويلبس العمام لمن لا يملك الا فرساً واحداً وعمامة فردة أو
لتضمنها أشياء مختلفة من البقرات السبع السمان والسنبال السبع الخضر والآخر يابسات فتأمل حسن
موقع الاضغاث مع السنبال فله در شأن التنزيل ﴿وما نحن بتأويل الاحلام﴾ أى المنامات الباطلة التى لا أصل لها
﴿بعالمين﴾ لا لأن لها تأويلاً ولكن لانه لا تعلمه بل لأنه لا تأويل لها وإنما التأويل للنمامات الصادقة ويجوز أن يكون
ذلك اعترافاً منهم بقصور علمهم وأنهم ليسوا بنحارير فى تأويل الاحلام مع أن لها تأويلاً كما يشعر به عدولهم عما وقع
فى كلام الملك من العبارة المعربة عن مجرد الانتقال من الدال الى المدلول حيث لم يقولوا بتعبير الاحلام أو عبارتها الى
التأويل المنبئ عن التصرف والتكلف فى ذلك لمباين الآثل والمآل من البعد ويؤيده قوله عز وجل أنا أنبئكم بتأويله
﴿وقال الذى نجا منهما﴾ أى من صاحبي يوسف وهو الشرابى ﴿وادكر﴾ بغير المعجزة وهو الفصيح وعن الحسن
بالمعجزة أى تذكر يوسف عليه السلام وشئونه التى شاهدناها وصيته بتقريب رؤيا الملك واشكال تأويلها على الملا
﴿بعد أمة﴾ أى مدة طويلة وقرىء أمة بالكسر وهى النعمة أى بعد ما أنعم عليه بالنجاة وأمه أى نسيان والجملة حال
من الموصول أو من ضميره فى الصلة وقيل معطوفة على نجا وليس بذاك لأن حق كل من الصفة والصلة أن تكون
معلومة الانتساب الى الموصوف والموصول عند المخاطب كما عند المتكلم ولذلك قيل ان الصفات قبل العلم بها أخبار
والاخبار بعد العلم بها صفات وأنت تدري أن تذكره بعد أمة إنما علم بهذه الجملة فلا مجال لنظمه مع نجاته المعلومة قبل
فى سلك الصلة ﴿أنا أنبئكم بتأويله﴾ أى أخبركم به بالتلقى عن عنده علمه لا من تلقاء نفسى ولذلك لم يقل أنا أفتيكم فيها
وعقبه بقوله ﴿فأرسلون﴾ أى الى يوسف وإنما لم يذكره بما سبق من التذكر وما لحق من قوله ﴿يوسف أيها
الصديق﴾ أى أرسل اليه فأتاه فقال يا يوسف ووصفه بالمبالغة فى الصدق حسبما شاهدته وذاق أحواله وجربها لكونه

بصد اغتنام آثاره واقتباس أنواره فهو من باب براعة الاستهلال ﴿أفتنا في سبع بقرات سمان يأكلهن سبع عجاف وسبع سنبلات خضر وآخر يابسات﴾ أى في رؤيا ذلك وانما لم يصرح به لوضوح مرامه بقرينة ما سبق من معاملتهما ولدلالة مضمون الحادثة عليه حيث لا إمكان لوقوعه في عالم الشهادة أى بين لنا مآلها وحكمها وحيث عاين علورتبته عليه السلام في الفضل عبر عن ذلك بالافتاء ولم يقل كما قال هو وصاحبه أولاً نبئنا بتأويله وفي قوله أفتنا مع أنه المستفتى وحده اشعار بأن الرؤيا ليست له بل لغيره ممن له ملاسة بأمر العامة وأنه في ذلك معبر وسفير كما أذن بذلك حيث قال ﴿لعلى أرجع الى الناس﴾ أى الى الملك ومن عنده أو الى أهل البلد ان كان السجن في الخارج كما قيل فأنبئهم بذلك ﴿لعلمهم يعملون﴾ ذلك ويعملون بمقتضاه أو يعلمون فضلك ومكانك مع ما أنت فيه من الحال فتخلص منه وانما لم يبت القول في ذلك مجازاة معه على نهج الادب واحترازاً عن المجازفة اذ لم يكن على يقين من الرجوع وربما اخترم دونه لعل المنايا دون ما تعدانى ولا من علمهم بذلك فربما لم يعلموه ﴿قال﴾ استئناف مبنى على السؤال كأنه قيل فإذا قال يوسف عليه السلام في التأويل فقيل قال ﴿تزرعون سبع سنين دأباً﴾ قرىء بفتح الهمزة وسكونها وكلاهما مصدر دأب في العمل اذا جدد فيه وتعب وانتصابه على الحالية من فاعل تزرعون أى دائبين أو تدأبون دأباً على انه مصدر مؤكد لفعل هو الحال أول عليه السلام البقرات السمان والسنبلات الخضر بسنين مخاصيب والعجاف واليابسات بسنين مجدبة فأخبرهم بأنهم يواظبون سبع سنين على الزراعة ويبالغون فيها اذ بذلك يتحقق الخصب الذى هو مصداق البقرات السمان وتأويلها ودلهم في تضاعيف ذلك على أمر نافع لهم فقال ﴿فما حصدم﴾ أى فى كل سنة ﴿فدروه فى سنبله﴾ ولا تذروه كيلاً يأكله السوس كما هو شأن غلال مصر ونواحيها ولعله عليه السلام استدل على ذلك بالسنبلات الخضر وانما أمرهم بذلك اذ لم يكن معتاداً فيما بينهم وحيث كانوا معتادين للزراعة لم يأمرهم بها وجعلها أمراً محقق الوقوع وتأويلاً للرؤيا مصداقاً لما فيها من البقرات السمان ﴿الاقليلا مما تأكلون﴾ فى تلك السنين وفيه ارشاد منه عليه السلام لهم الى التقليل فى الأكل والاقتصار على استثناء المأكول دون البذر لكون ذلك معلوماً من قوله تزرعون سبع سنين وبعد اتمام ما أمرهم به شرع فى بيان بقية التأويل التى يظهر منها حكمة الأمر المذكور فقال ﴿ثم يأتى﴾ وهو عطف على تزرعون فلا وجه لجعله بمعنى الأمر حثاً لهم على الجود والمبالغة فى الزراعة على أنه يحصل بالاخبار بذلك أيضاً ﴿من بعد ذلك﴾ أى من بعد السنين السبع المذكورات وانما لم يقل من بعدهن قصداً الى الإشارة الى وصفهن فإن الضمير ساكت عن أوصاف المرجع بالكلية ﴿سبع شداد﴾ أى سبع سنين صعاب على الناس ﴿يأكلن ما قدتمن هن﴾ من الحبوب المتروكة فى سنابلها وفيه تنبيه على أن أمره عليه السلام بذلك كان لوقت الضرورة واسناداً لا كل اليهن مع أنه حال الناس فيهن مجازى كما فى نهاده صائم وفيه تلويح بأنه تأويل لا كل العجاف السمان واللام فى هن ترشيح لذلك فكأن ما دخر فى السنابل من الحبوب شئ قد هبى وقد تم هن كالذى يقدم للنازل والا فهو فى الحقيقة مقدم للناس فيهن ﴿الاقليلا مما تحصنون﴾ تحززون بمذوور الزراعة ﴿ثم يأتى من بعد ذلك﴾ أى من بعد السنين الموصوفة بما ذكر من الشدة وأكل الغلال المدخرة ﴿عام﴾ لم يعبر عنه بالسنة تحاشياً عن المدلول الأصلي لها من عام القحط وتنبيهاً من أول الأمر على اختلاف الحال بينه وبين السوابق ﴿فيه يغاث الناس﴾ من الغيث أى يمطرون يقال غيثل البلاد اذا مطرت فى وقت الحاجة أو من الغوث يقال أغاثنا الله تعالى أى أمدنا برفع المكروه حين أظلمنا ﴿وفيه يعصرون﴾ أى ما من شأنه أن يعصر من العنب والقصب والزيتون والسمن ونحوها من الفواكه لكثرتها والتعرض لذكر العصر مع جواز الاكتفاء عنه بذكر الغيث المستلزم له عادة كما اكتفى به عن ذكر تعصرهم فى الحبوب

اما لأن استلزام الغيث له ليس كاستلزامه للحبوب اذ المذكورات يتوقف صلاحها على مباد أخرى غير المطر واما مراعاة جانب المستفتى باعتبار حالته الخاصة به بشارته له وهى التى يدور عليها حسن موقع تغليبه على الناس فى القراءة بالفوقانية وقيل معنى يعصرون يحلبون الضروع وتكرير فيه اما للاشعار باختلاف أوقات مايقع فيه من الغيث والعصر زمانا وهو ظاهر وعنوانا فإن الغيث والغوث من فضل الله تعالى والعصر من فعل الناس واما لأن المقام مقام تعداد منافع ذلك العام ولاجله قدم فى الموضوعين على الفعلين فان المقصود الاصلى بيان أنه يقع فى ذلك العام هذا النفع وذاك النفع لبيان أنهما يقعان فى ذلك العام كما يفيد التأخير ويجوز أن يكون التقديم للقصر على معنى أن غيثهم وعصرهم فى سائر السنين بمنزلة العدم بالنسبة الى عامهم ذلك وأن يكون ذلك فى الأخير لمراعاة الفواصل وفى الأول لرعاية حاله وقرئ يعصرون على البناء للمفعول من عصره اذا أنجاه وهو المناسب للاغاثة ويجوز أن يكون المبنى للفاعل أيضا منه كأنه قيل فيه يغاث الناس وفيه يغشون أى يغشهم الله ويغيث بعضهم بعضا وقيل معنى يعصرون يمطرون من أعصرت السحابة اما بتضمين أعصرت معنى مطرت وتعديته واما بحذف الجار وإيصال الفعل على أن الأصل أعصرت عليهم وأحكام هذا العام المبارك ليست مستنبطة من رؤيا الملك وانما تلقاها عليه السلام من جهة الوحي فبشرهم بها بعدما أول الرؤيا بما أول وأمرهم بالتدبير اللائق فى شأنه ابانة لعلو كعبه ورسوخ قدمه فى الفضل وأنه محيط بما لم يخطر ببال أحد فضلا عما يرى صورته فى المنام على نحو قوله لصاحبيه عند استفتائهم فى منامهما لا يأتىكما طعام ترزقانه الا نباتا كابتأ ويله واتمما للنعمة عليهم حيث لم يشاركه عليه السلام فى العلم بوقوعها أحد ولو برؤية مايدل عليها فى المنام ﴿وقال الملك﴾ بعد ما جاءه السفير بالتعبير وسمع منه ما سمع من نقيير وقطمير ﴿أتتوني به﴾ لما علم من عليه وفضله ﴿فلما جاءه﴾ أى يوسف ﴿الرسول﴾ واستدعاه الى الملك ﴿قال ارجع الى ربك﴾ أى سيدك ﴿فأسأله ما بال النسوة اللاتي قطعن أيديهن﴾ أى ففتش عن شأنهن وانما لم يقل فأسأله أن يفتش عن ذلك حشا للملك على الجد فى التفتيش ليتبين برأته ويتضح نزاهته اذ السؤال بما يهيج الانسان على الاهتمام فى البحث للنقص عما توجه اليه واما الطلب فما قد يتسامح ويتساهل فيه ولا يبالى به وانما لم يتعرض لامرأة العزيز مع ما لى منها ما لى من مقاساة الاحزان ومعاناة الاشجان محافظة على مواجب الحقوق واحترازا عن مكرها حيث اعتقد هامقيمة فى عدوة العداوة واما النسوة فقد كان يطعم فى صدعهن بالحق وشهادتهن باقرارها بأنهاراودته عن نفسه فاستعصم ولذلك اقتصر على وصفهن بتقطيع الأيدي ولم يصرح بمراودتهن له وقولهن أطع مولاتك واكتفى بالايماء الى ذلك بقوله ﴿ان ربى بكيدهن عليم﴾ بجمالة معهن واحترازا عن سوء قائلتهن عند الملك وانتصاهن للخصومة مدافعة عن أنفسهن متى سمعن بنسبته لهن الى الفساد ﴿قال﴾ استئناف مبنى على السؤال كأنه قيل فماذا كان بعد ذلك فقيل قال الملك اثر ما بلغه الرسول الخبر وأحضرهن ﴿ماخطبكن﴾ أى شأنكن وهو الأمر الذى يحق لعظمه أن يخاطب المرء فيه صاحبه ﴿اذراودتن يوسف﴾ وخادعته ﴿عن نفسه﴾ ورغبته فى اطاعة مولاته هل وجدتن فيه شيئا من سوء وريبة ﴿قلن حاش لله﴾ تنزيها له وتعجبا من نزاهته وعفته ﴿ما علمنا عليه من سوء﴾ بالغن فى نفى جنس السوء عنه بالتشكيك وزيادة من ﴿قالت امرأة العزيز﴾ وكانت حاضرة فى المجلس وقيل أقبلت النسوة عليها يقررنها وقيل خافت أن يشهدن عليها بما قالت لهن ولقد راودته عن نفسه فاستعصم ولئن لم يفعل ما أمره ليسجنن وليكونا من الصاغرين فأقرت قائلة ﴿الآن حصحص الحق﴾ أى ثبت واستقر أو تبين وظهر بعد خفاء قاله الخليل وقيل هو مأخوذ من الحصة وهى القطعة من الجملة أى تبين حصة الحق من حصة الباطل كما تبين حصص الاراضى وغيرها وقيل بان وظهر من حص شعره اذا استأصله بحيث ظهرت بشرة رأسه وقرئ على البناء للمفعول من حصص البعير مباركة أى

ألقاها في الارض للاناخة قال فخص حصص في صم الصفائفاته وناء بسلى نواة ثم صمما والمعنى أقر الحق في مقره ووضع في موضعه ولم ترد بذلك مجرد ظهور مظهر بشهادته من مطابق نزاهته عليه السلام فيما أحاط به علمهم من غير تعرض لنزاهته في سائر المواطن خصوصا فيما وقع فيه التشاجر بمحضر العزيز ولا بحث عن حال نفسها وما صنعت في ذلك بل أرادت ظهور ما هو متحقق في نفس الأمر وثبوتها من نزاهته عليه السلام في محل النزاع وخياتها فقالت ﴿أنا راودته عن نفسه﴾ لأنه راودني عن نفسي ﴿وأنه لمن الصادقين﴾ أى في قوله حين افتريت عليه هي راودتني عن نفسي وأرادت بالآن زمان تكلمها بهذا الكلام لازمان شهادتهن فتأمل أيها المنصف هل ترى فوق هذه المرتبة نزاهة حيث لم تتمالك الخصماء من الشهادة بها والفضل ما شهدت به الخصماء وإنما تصدى عليه السلام لتمهيد هذه المقدمة قبل الخروج ليظهر براءة ساحته مما قذف به لاسيما عند العزيز قبل أن يحل ماعقده كما يعرب عنه قوله عليه السلام لما رجع اليه الرسول وأخبره بكلامهن ﴿ذلك﴾ أى ذلك التثبيت المؤدى الى ظهور حقيقة الحال ﴿ليعلم﴾ أى العزيز ﴿أنى لم أخنه﴾ في حرمة كما زعمه لاعلميا مطلقا فان ذلك لا يستدعى تقديم التفتيش على الخروج من السجن بل قبل ما ذكر من نقض ما أبرمه ولعله لمراعاة حقوق السيادة لأن المباشرة للخروج من حبسه قبل ظهور بطلان ما جعله سببا له وان كان ذلك بأمر الملك مما يومهم الاقييات على رأيه وأما أن يكون ذلك لثلا يتمكن من تقييح أمره عند الملك تمحلا لا مضاء ما قضاه فلا يليق بشأته عليه السلام في الوثوق بأمره والتوكل على ربه جل جلاله ﴿بالغيب﴾ أى بظهر الغيب وهو حال من الفاعل أو المفعول أى لم أخنه وأنا غائب عنه أو وهو غائب عني أو ظرف أى بمكان الغيب وراء الاستار والابواب المغلقة وأيا ما كان فالمقصود بيان كمال نزاهته عن الخيانة وغاية اجتنابه عنها عند تعاضد أسبابها ﴿وأن الله﴾ أى وليعلم أنه تعالى ﴿لا يهدي كيد الخائنين﴾ أى لا ينفذه ولا يسدده بل يبطله ويزهقه أو لا يهديهم في كيدهم ايقاعا للفعل على الكيد مبالغة كما في قوله تعالى يضاهئون قول الذين كفروا أى يضاهئونهم في قولهم وفيه تعريض بأمراته في خياتها أمانته وبه في خيائته أمانة الله تعالى حين ساعدها على حبسه بعد ما رأوا آيات نزاهته عليه السلام ويجوز أن يكون ذلك لتأكيد أمانته وأنه لو كان خائنا لما هدى الله عز وجل أمره وأحسن عاقبته ﴿وما أبرئ نفسي﴾ أى لا أنزهها عن سوء قاله عليه السلام هضما لنفسه الكريمة البريئة عن كل سوء وربما بمكانها عن التزكية والاعجاب بحالها عند ظهور كمال نزاهتها على أسلوب قوله عليه السلام أنا سيد ولد آدم ولا فخر أو تحديثا بنعمة الله عز وجل عليه وابرأ أسره المكنون في شأن أفعال العباد أى لا أنزهها عن سوء من حيث هي ولا أسند هذه الفضيلة اليها بمقتضى طبعها من غير توفيق من الله عز وعلا ﴿ان النفس﴾ البشرية التي من جملتها نفسي في حد ذاتها ﴿لأماراة بالسوء﴾ مائلة الى الشهوات مستعملة للقوى والآلات في تحصيلها بل إنما ذلك بتوفيق الله تعالى وعصمته ورحمته كما يفيد قوله ﴿الا ما رحم ربي﴾ من النفوس التي يعصمها من الوقوع في المهالك ومن جملتها نفسي أو هي أماراة بالسوء في كل وقت الا وقت رحمة ربي وعصمته لها وقيل الاستثناء منقطع أى لكن رحمة ربي هي التي تصرف عنها السوء كما في قوله تعالى ولا هم ينقذون الا رحمة ﴿ان ربي غفور رحيم﴾ عظيم المغفرة لما يعترى النفوس بموجب طباعها ومبالغ في الرحمة لها بعصمتها من الجريان بمقتضى ذلك وإيثار الاظهار في مقام الاضمار مع التعرض لعنوان الربوبية لترية مبادئ المغفرة والرحمة وقيل الى هنا من كلام امرأة العزيز والمعنى ذلك الذي قلت ليوسف عليه السلام انى لم أخنه ولم أكذب عليه في حال الغيبة وجئت بما هو الحق الواقع وما أبرئ نفسي مع ذلك من الخيانة حيث قلت في حقه ما قلت وفعلت به ما فعلت ان كل نفس لأماراة بالسوء الا ما رحم ربي أى الانفسا رحمها الله بالعصمة كنفس يوسف

ان ربي غفور لمن استغفر لذنبه واعترف به رحيم له فعلى هذا يكون تأنيه عليه السلام في الخروج من السجن لعدم رضاه عليه السلام بملاقة الملك وأمره بين بين ففعل ما فعل حتى يتبين نزاهته وأنه انما سجن بظلم عظيم مع ماله من الفضل ونباهة الشأن ليتلقاه الملك بما يليق به من الاعظام والاجلال وقد وقع ﴿وقال الملك ائتوني به أستخلصه﴾ أجعله خالصا ﴿لنفسى﴾ وخاصا بى ﴿فلما كلمه﴾ أى فأتوا به فحذف الايذان بسرعة الاتيان به فكأنه لم يكن بين الأمر باحضاره والخطاب معه زمان أصلا والضمير المستكن فى كلمه ليوسف والبارز للملك أى فلما كلمه يوسف اثر ما أتاه فاستنطقه وشاهد منه ما شاهد ﴿قال انك اليوم لدينا مكين﴾ ذو مملكة ومنزلة رفيعة ﴿أمين﴾ مؤتمن على كل شئ واليوم ليس بمعيار لمدة المكالمة والأمانة بل هو آن التكلم والمراد تحديد مبدئهما احترازا عن احتمال كونهما بعد حين . روى أنه عليه السلام لما جاءه الرسول خرج من السجن ودعا لأهله واغتسل ولبس ثيابا جدد فلما دخل على الملك قال اللهم انى أسألك بخيرك من خيرى وأعوذ بعزتك وقدرتك من شره وشر غيره ثم سلم عليه ودعاه بالعبرانية فقال ما هذا اللسان قال لسان آبائى وكان الملك يعرف سبعين لسانا فكلّمه بها فأجابه بجميعها فتعجب منه فقال أحب أن أسمع منك رؤياى فحكّاها ونعت له البقرات والسنابل وأما كنها على مارآها فأجلسه على السرير وفوض اليه أمره وقيل توفى قطفير فى تلك الليالى فنصبه منصبه وزوجه راعيل فوجدها عذراء وولدت له افرائيم وميشا ولعل ذلك انما كان بعد تعيينه عليه السلام لما عين له من أمر الخزائن كما يعرب عنه قوله عز وجل ﴿قال اجعلنى على خزان الأرض﴾ أى أرض مصر أى ولنى أمرها من الايراد والصرف ﴿انى حفيظ﴾ لها من لا يستحقها ﴿عليم﴾ بوجوه التصرف فيها وفيه دليل على جواز طلب الولاية اذا كان الطالب ممن يقدر على اقامة العدل واجراء أحكام الشريعة وان كان من يد الجائر أو الكافر وعن مجاهد أنه أسلم الملك على يده عليه السلام ولعل ايثاره عليه السلام لتلك الولاية خاصة انما كان للقيام بما هو أهم أمور السلطنة اذ ذاك من تدبير أمر السنين حسبما فصل فى التأويل لكونه من فروع تلك الولاية لا مجرد عموم الفائدة وجوم العائدة كما قيل وانما لم يذكر اجابة الملك الى ما سأله عليه السلام من جعله على خزان الأرض ايذانا بأن ذلك أمر لا مرد له غنى عن التصريح به لاسيما بعد تقديم ما يندرج تحته من أحكام السلطنة بخلافها من قوله انك اليوم لدينا مكين أمين وللتنبية على أن كل ذلك من الله عز وجل وانما الملك آلة فى ذلك قيل ﴿وكذلك﴾ أى مثل ذلك التمكين البليغ ﴿مكننا ليوسف﴾ أى جعلنا له مكانا ﴿فى الأرض﴾ أى أرض مصر . روى أنها كانت أربعين فرسخا فى أربعين وفى التعبير عن الجعل المذكور بالتمكين فى الأرض مستندا الى ضميره عز سلطانه من تشريفه عليه السلام والمبالغة فى كمال ولايته والاشارة الى حصول ذلك من أول الأمر لأنه حصل بعد السؤال مالا يخفى ﴿يتبوا منها﴾ ينزل من بلادها ﴿حيث يشاء﴾ ويتخذ مباءة وهو عبارة عن كمال قدرته على التصرف فيها ودخولها تحت ملكيته وسلطانه فكأنها منزله يتصرف فيها كما يتصرف الرجل فى منزله وقرأ ابن كثير بالنون . روى أن الملك توجه وختمه بخاتمه ورداه بسيفه ووضع له سريرا من ذهب مكللا بالدر والياقوت فقال عليه السلام أما السرير فأشده ملكك وأما الخاتم فأدبر به أمرى وأما التاج فليس من لباسى ولا لباس آبائى فقال قد وضعته اجلالا لك واقراها بفضلك فجلس على السرير ودانت له الملوك وفوض اليه الملك أمره وأقام العدل بمصر وأحبته الرجال والنساء وباع من أهل مصر فى سنى القحط الطوام فى السنة الأولى بالدنانير والدراهم وفى الثانية بالحلى والجواهر وفى الثالثة بالدواب ثم بالضياع والعقار ثم برقابهم حتى استرقهم جميعا فقالوا مارأينا كاليوم ملكا أجل وأعظم منه ثم أعقبتهم ورد اليهم أموالهم وكان لا يبيع من أحد من الممتارين أكثر من حمل يعير تقسيطا بين الناس ﴿نصيب برحمتنا﴾ بعطائنا فى

الدنيا من الملك والغنى وغيرهما من النعم ﴿من نشاء﴾ بمقتضى الحكمة الداعية الى المشيئة ﴿ولا نضيع أجر المحسنين﴾ بل نوفيه بكالهما وفيه اشعار بأن مدار المشيئة المذكورة احسان من تصيبه الرحمة المرقومة وأنها أجر له ولدفع توهم انحصار ثمرات الاحسان فيما ذكر من الأجر العاجل قيل على سبيل التوكيد ﴿ولأجر الآخرة﴾ أى أجرهم فى الآخرة فالإضافة للبابسة وهو النعيم المقيم الذى لا نفاد له ﴿خير﴾ لهم أى للمحسنين المذكورين وإنما وضع موضعه الموصول فقيس ﴿للذين آمنوا وكانوا يتقون﴾ تنبيها على أن المراد بالاحسان إنما هو الايمان والثبات على التقوى المستفاد من جمع صيغى الماضى والمستقبل ﴿وجاء اخوة يوسف﴾ ممتارين لما أصاب أرض كنعان وبلاد الشام ما أصاب أرض مصر وقد كان أرسلهم يعقوب عليه السلام جميعا غير بنيامين ﴿فدخلوا عليه﴾ أى على يوسف وهو فى مجلس ولايته ﴿فعرّفهم﴾ لقوة فهمه وعدم مباينة أحوالهم السابقة لحالهم يومئذ لمفارقتهم ايامهم وهم رجال وتشابه هيااتهم وزيههم فى الحالىن ولـكون همته معقودة بهم وبمعرفة أحوالهم لاسيما فى زمن القحط وعن الحسن ما عرفهم حتى تعرفوا له ﴿وهم له منكرون﴾ أى والحال أنهم منكرون له لطول العهد وتباين ما بين حاله عليه السلام فى نفسه ومنزلته وزيه ولا اعتقادهم أنه هلك وحيث كان انكارهم له أمرا مستمرا فى حالتي المحضر والمغيب أخبر عنه بالجملة الاسمية بخلاف عرفانه عليه السلام ايامهم ﴿ولما جهزهم بجهازهم﴾ أى أصلحهم بعدتهم من الزاد وما يحتاج اليه المسافر وأوفر ركائبهم بما جاؤا له من الميرة وقرىء بكسر الجيم ﴿قال اتئوني بأخ لكم من أيكم﴾ لم يقل بأخيكم مبالغة فى اظهار عدم معرفته لهم ولعله عليه السلام إنما قاله لما قيل من أنهم سألوه عليه السلام حملا زائدا على المعتاد لبنيامين فأعطاهم ذلك وشرطهم أن يأتوا به لا لما قيل من أنه لما رأوه وكلوه بالعبرية قال لهم من أنتم فأنى أنكرتم فقالوا له نحن قوم من أهل الشام رعاة أصابنا الجهد فجتنا نمتار فقال لهم لعلمكم جئتم عيونا فقالوا معاذ الله نحن اخوة بنو أب واحد وهو شيخ كبير صديق نبي من الأنبياء اسمه يعقوب قال كم أنتم قالوا كنا اثني عشر فهلك منا واحد فقال كم أنتم وهنا قالوا عشرة قال فأين الحادى عشر قالوا هو عند أبيه يتسلى به عن الهالك قال فمن يشهد لكم أنكم لستم عيونا وأن ما تقولون حق قالوا نحن بيلاد لا يعرفنا فيها أحد فيشهد لنا قال فدعوا بعضكم عندى رهينة واتئوني بأخيكم من أيكم وهو يحمل رسالة من أيكم حتى أصدقكم فافترعوا فأصاب القرعة شمعون خلفوه عنده اذ لا يساعده ورود الأمر بالاتيان به عند التجهيز ولا الحث عليه بايفاء الكيل ولا الاحسان فى الانزال ولا الاقتصاد على منع الكيل على تقدير عدم الاتيان به ولا جعل بضاعتهم فى رحالهم لاجل رجوعهم ولا عدتهم بالاتيان به بطريق المراودة ولا تعليلهم عند أبيهم ارسال أخيه بمنع الكيل من غير ذكر الرسالة على أن استبقاء شمعون لواقع لكان ذلك طامة يذسى عندها كل قيل وقال ﴿الأترون انى أوفى الكيل﴾ أتمه لكم وايشار صيغة الاستقبال مع كون هذا الكلام بعد التجهيز للدلالة على أن ذلك عادة له مستمرة ﴿وأنا خير المنزلين﴾ جملة حاله أى ألا ترون أنى أوفى الكيل لكم ايفاء مستمرا والحال انى فى غاية الاحسان فى انزالكم وضيافتكم وقد كان الأمر كذلك وتخصيص الرؤية بالايفاء لوقوع الخطاب فى أثناؤه وأما الاحسان فى الانزال فقد كان مستمرا فيما سبق ولحق ولذلك أخبر عنه بالجملة الاسمية ولم يقله عليه السلام بطريق الامتنان بل لحثهم على تحقيق ما أمرهم به والاقتصار فى الكيل على ذكر الايفاء لان معاملته عليه السلام معهم فى ذلك كمعاملته مع غيرهم فى مراعاة مواجب العدل وأما الضيافة فليس للناس فيها حق فخصهم فى ذلك بما شاء ﴿فان لم تأتوني به فلا كيل لكم عندى﴾ من بعد فضلا عن ايفائه ﴿ولا تقربون﴾ بدخول بلادى فضلا عن الاحسان فى الانزال والضيافة وهو اما نهى أوننى معطوف على محل الجزاء وفيه دليل على أنهم

كانوا على نية الامتيار مرة بعد أخرى وأن ذلك كان معلوما له عليه السلام ﴿قالوا سنراود عنه أباه﴾ أى سنخادعه عنه ونحتال فى انتزاعه من يده ونجتهد فى ذلك وفيه تنبيه على عزة المطلب وصعوبة مناله ﴿وانا لفاعلون﴾ ذلك غير مفرطين فيه ولا متوانين أولقادرون عليه لا تتعانى به ﴿وقال﴾ يوسف ﴿لقتيانه﴾ غلماناه السكيا لىن جمع فتى وقرىء لفتيته وهى جمع قلة له ﴿اجعلوا بضاعتهم فى رحالهم﴾ فانه وكل بكل رحل رجلا يعى فيه بضاعتهم التى شروا بها الطعام وكانت نعالا وأدما وانما فعله عليه السلام تفضلا عليهم وخوفا من أن لا يكون عند أبيه ما يرجعون به مرة أخرى وكل ذلك لتحقيق ما يتوخاه من رجوعهم بأخيه كما يؤذن به قوله ﴿لعلهم يعرفونها﴾ أى يعرفون حق ردها والتكرم فى ذلك أولكى يعرفوها وهو ظاهر التعلق بقوله ﴿اذا انقلبوا الى أهلهم﴾ فان معرفتهم لها مقيدة بالرجوع وتفرغ الاوعية قطعاً وأما معرفة حق التكرم فى ردها فهى وان كانت فى ذاتها غير مقيدة بذلك لكن لما كان ابتداءها حيث قيدت به ﴿لعلهم يرجعون﴾ حسبا أمرتهم به فان التفضل عليهم باعطاء البدلين ولا سيما عند اعواز البضاعة من أقوى الدواعى الى الرجوع وما قيل انما فعله عليه السلام لما لم ير من الكرم أن يأخذ من أبيه واخوته ثمنا فكلام حق فى نفسه ولكن يأباه التعليل المذكور وأما أن عليه الجعل المذكور للرجوع من حيث ان ديانتهم تحملهم على رد البضاعة لانهم لا يستحلون امسا كههم فداره حسابانهم أنها بقيت فى رحالهم نسيانا وظاهر أن ذلك مما لا يخطر ببال أحد أصلا فان هيئة التعبية تنادى بأن ذلك بطريق التفضل ألا يرى أنهم كيف جزموا بذلك حين رأوها وجعلوا ذلك دليلا على التفضلات السابقة كما ستحيط به خبرا ﴿فلما رجعوا الى أبيهم قالوا﴾ قبل أن يشتغلوا بفتح المتاع ﴿يا أبانا منع منا الكيل﴾ أى فيما بعد وفيه ما لا يخفى من الدلالة على كون الامتيار مرة بعد مرة معهودا فيما بينهم وبينه عليه السلام ﴿فأرسل معنا أخانا﴾ بنيامين الى مصر وفيه ايدان بأن مدار المنع عدم كونه معهم ﴿نكتل﴾ بسببه من الطعام مانشاء وقرأ حمزة والكسائى بالياء على اسناده الى الأخ لكونه سببا للاكتيال أو يكتل لنفسه مع اكتيائنا ﴿واناله لحافظون﴾ من أن يصيبه مكروه ﴿قال هل آمنكم عليه الا كما أمنتكم على أخيه﴾ يوسف ﴿من قبل﴾ وقد قلتم فى حقه أيضا ما قلتم ثم فعلتم به ما فعلتم فلا أثق بكم ولا بحفظكم وانما أفوض الأمر الى الله ﴿فالله خير حافظا﴾ وقرىء حفظا وانتصابهما على التمييز والحالية على القراءة الأولى توهم تقيد الخيرية بتلك الحالة ﴿وهو أرحم الراحمين﴾ فأرجو أن يرحمنى بحفظه ولا يجمع على مصيبتين وهذا كما ترى ميل منه عليه السلام الى الاذن والارسال لما رأى فيه من المصلحة ﴿ولما فتحوا متاعهم وجدوا بضاعتهم ردت اليهم﴾ أى تفضلا وقد علموا ذلك بما مر من دلالة الحال وقرىء بنقل حركة الدال المدغمة الى الراء كما قيل فى قيل وكيل ﴿قالوا﴾ استئناف مبنى على السؤال كأنه قيل ماذا قالوا حيثئذ فقيل قالوا لا ييهم ولعله كان حاضرا عند الفتح ﴿يا أبانا ما نبغى﴾ اذا فسر البغى بالطلب فما اما استفهامية منصوبة به فالمعنى ماذا نبغى وراء ما وصفنا لك من احسان الملك الينا وكرمه الداعى الى امثال أمره والمراجعة اليه فى الخوايج وقد كانوا أخبروه بذلك وقالوا له انا قدمنا على خير رجل أنزلنا وأكرمنا كرامة لو كان رجلا من آل يعقوب ما أكرمنا كرامته وقوله تعالى ﴿هذه بضاعتنا ردت الينا﴾ جملة مستأنفة موضحة لما دل عليه الانكار من بلوغ اللطف غايته كأنهم قالوا كيف لا وهذه بضاعتنا ردها الينا تفضلا من حيث لا ندرى بعدما من علينا من المنن العظام هل من مزيد على هذا فنطلبه ولم يريدوا به الا كفاء بذلك مطلقا أو التقاعد عن طلب نظائره بل أرادوا الا كفاء به فى استيجاب الامثال لامره والالتجاء اليه فى استجلاب المزيد كما أشرنا اليه وقوله تعالى ردت الينا حال من بضاعتنا والعامل معنى الاشارة وايتار صيغة البناء للمفعول للايدان بكال الاحسان الناشئ عن كمال الاخفاء المفهوم من كمال غفلتهم عنه بحيث لم يشعروا به ولا بفاعله وقوله عز وجل ﴿ونمير أهلنا﴾ أى نجلب اليهم الطعام

من عند الملك معطوف على مقدر ينسحب عليه رد البضاعة أى فنستظهر بها ونمير أهلنا ﴿ونحفظ أخانا﴾ من المكاره حسبما وعدنا فما يصيبه من مكروه ﴿ونزداد﴾ أى بواسطته ولذلك وسط الاخبار بحفظه بين الاصل والمزيد ﴿كيل بعير﴾ أى وسق بعير زائدا على أوساق أباعرنا على قضية التقسيط ﴿ذلك﴾ أى ما يحمله أباعرنا ﴿كيل يسير﴾ أى مكيل قليل لا يقوم بأودنا فهو استئناف وقع تعليلا لما سبق كأنه قيل أى حاجة الى الازدياد قليل ما قيل أو ذلك الكيل الزائد شئ قليل لا يضايقنا فيه الملك أوسهل عليه لا يتعاضمه أو أى مطلب نطلب من مهماتنا والجملة الواقعة بعده توضيح وبيان لما يشعر به الانكار من كونهم فائزين ببعض المطالب أو متمكنين من تحصيله فكانهم قالوا بضاعتنا حاضرة فنستظهر بها ونمير أهلنا ونحفظ أخانا فما يصيبه شئ من المكاره ونزداد بسببه غير مانكتاله لأنفسنا كيل بعير فأى شئ نبتغى وراء هذه المباغى وقرئ ما تبغى على خطاب يعقوب عليه السلام أى أى شئ تبغى وراء هذه المباغى المشتملة على سلامة أخينا وسعة ذات أيدينا أو وراء ما فعل بنا الملك من الاحسان داعيا الى التوجه اليه والجملة الاستئنافية موضحه لذلك أى شئ تبغى شاهدا على صدقنا فيما وصفنا لك من احسانه والجملة المذكورة عبارة عن الشاهد المدلول عليه بفحوى الانكار واما نافية فالمعنى ما نبغى شيئا غير ما رأينا من احسان الملك فى وجوب المراجعة اليه أو ما نبغى غير هذه المباغى وقيل ما نطلب منك بضاعة أخرى والجملة المستأنفة تعليل له وأما اذا فسر البغى بمجاوزة الحد فما نافية فقط والمعنى ما نبغى فى القول وما نتريد فيما وصفنا لك من احسان الملك لينا وكرمه الموجب لما ذكر والجملة المستأنفة لبيان ما ادعوا من عدم البغى وقوله ونمير أهلنا عطف على ما نبغى أى ما نبغى فيما ذكرنا من احسانه وتحصيل أمثاله من مير أهلنا وحفظ أخينا فان ذلك أهون شئ بواسطة احسانه وقد جوز أن يكون كلاما مبتدأ أى جملة اعتراضية تذييلية على معنى وينبغى أن نمير أهلنا وشبه ذلك بقولك سعت فى حاجة فلان ويجب أن أسعى وأنت خير بأن شأن الجمل التذيلية أن تكون مؤكدة لمضمون الصدر ومقررة له كما فى المثال المذكور وقولك فلان ينطق بالحق فالحق أبلغ وان قوله ونمير الخ وان ساعدنا فى حملة على معنى ينبغى أن نمير أهلنا بمعزل من ذلك أو ما نبغى فى رأى وما نعدل عن الصواب فيما نشير به عليك من ارسال أخينا معنا والجمل الى آخرها تفصيل وبيان لعدم بغيتهم واصابة رأيهم أى بضاعتنا حاضرة نستظهر بها ونمير أهلنا ونصنع كيت وذيت فتأمل ﴿قال لن أرسله معكم﴾ بعد ما عاينت منكم ما عاينت ﴿حتى تؤتوني موثقا من الله﴾ أى ما تؤثوق به من جهة الله عز وجل وانما جعله موثقا منه تعالى لأن تأكيد اليهوديه مأذون فيه من جهته تعالى فهو اذن منه عز وجل ﴿لتأتنى به﴾ جواب القسم اذ المعنى حتى تحلفوا بالله لتأتنى به ﴿الا أن يحاط بكم﴾ أى الا أن تغلبوا فلا تطيقوا به أولا أن تهلكوا وأصله من احاطة العدو فان من احاط به العدو فقد هلك غالبا وهو استثناء من أعم الأحوال وأعم العلل على تأويل الكلام بالنفى الذى ينساق اليه أى لتأتنى به ولا تمتنع منه فى حال من الأحوال أولعلة من العلل الاحال الاحاطة بكم أولعلة الاحاطة بكم ونظيره قولهم أقسمت عليك لما فعلت والا فعلت أى ما أريد منك الا فعلك وقد جوز الأول بلا تأويل أيضا أى لتأتنى به على كل حال الاحال الاحاطة بكم وأنت تدري أنه حيث لم يكن الا تيان به من الأفعال الممتدة الشاملة للأحوال على سبيل المعية كما فى قولك لا لزمنك الا أن تعطينى حق ولم يكن مراده عليه السلام مقارنته على سبيل البدل لما عدا الحال المستثناة كما اذا قلت صل الا أن تكون محدثا بل مجرد تحققه ووقوعه من غير اخلال به كما فى قولك لأحجن العام الا أن أحصر فان مرادك انما هو الاخبار بعدم منع ماسوى حال الاحصار عن الحجج الا الاخبار بمقارنته لتلك الأحوال على سبيل البدل كما هو مرادك فى مثال الصلاة كان اعتبار الأحوال معه

من حيث عدم منعها منه قال المعنى الى التأويل المذكور ﴿فلما أتوه موثقيهم﴾ عهدهم من الله حسبما أراد يعقوب عليه السلام ﴿قال الله على ما نقول﴾ أى على ما قلنا فى أثناء طلب الموثق وإيتائه من الجانبين وإيثار صيغة الاستقبال لاستحضار صورته المؤدى الى تثبتهم ومحافظةهم على تذكره ومراقبته ﴿وكيل﴾ مطلع رقيب يريد به عرض ثقته بالله تعالى وحشمهم على مراعاة ميثاقهم ﴿وقال﴾ ناصحاهم لما أزمع على إرسالهم جميعا ﴿يا بني لا تدخلوا﴾ مصر ﴿من باب واحد﴾ نهاهم عن ذلك حذارا من إصابة العين فانهم كانوا ذوى جمال وشارة حسنة وقد كانوا يحملوا فى هذه السكرة أكثر مما فى المرة الأولى وقد اشتروا فى مصر بالكرامة والزلفى لدى الملك بخلاف النوبة الأولى فكانوا مثنة لدنو كل ناظر وطموح كل طامح وإصابة العين بتقدير العزيز الحكيم ليست مما ينكر وقد ورد عنه عليه السلام ان العين حق وعنه عليه السلام ان العين لتدخل الرجل القبر والجلل القدر وقد كان عليه السلام يعوذ الحسين رضى الله عنهما بقوله أعوذ بكلمات الله التامة من كل شيطان وهامة ومن كل عين لامة وكان عليه السلام يقول كان أبوكم يعوذ بها اسمعيل واسحق عليهم السلام رواه البخارى فى صحيحه وقد شهدت بذلك التجارب ولما لم يكن عدم الدخول من باب واحد مستلزما للدخول من أبواب متفرقة وكان فى دخولهم من بابين أو ثلاثة بعض ما فى الدخول من باب واحد من نوع اجتماع مصحح لوقوع المحذور قال ﴿وادخلوا من أبواب متفرقة﴾ بيانا لما هو المراد بالنهاى وانما لم يكتف بهذا الأمر مع كونه مستلزما له اظهارا لكمال العناية وايدانا بأنه المراد بالأمر المذكور لا تحقيق لشيء آخر ﴿وما أغنى عنكم﴾ أى لا أنفعكم ولا أدفع عنكم بتدبيرى ﴿من الله من شيء﴾ أى شيئا مما قضى عليكم فان الحذر لا يمنع القدر ولم يرد به عليه السلام الغاء الحذر بالمرة كيف لا وقد قال عز قائلوا لا تلقوا بأيديكم الى التهلكة وقال خذوا حذركم بل أراد بيان ان ما وصاهم به ليس مما يستوجب المراد لا محالة بل هو تدبير فى الجملة وانما التأثير وترتب المنفعة عليه من العزيز القدير وأن ذلك ليس بمدافعة للقدر بل هو استعانة بالله تعالى وهرب منه اليه ﴿ان الحكم﴾ مطلقا ﴿الا لله﴾ لا يشاركه أحد ولا يمانعه شيء ﴿عليه﴾ لا على أحد سواه ﴿توكلت﴾ فى كل ما آتى وأذرو فيه دلالة على أن ترتيب الأسباب غير مغل بالتوكل ﴿وعليه﴾ دون غيره ﴿فليتوكل المتوكلون﴾ جمع بين الحرفين فى عطف الجملة على الجملة مع تقديم الصلة للاختصاص مقيدا بالواو عطف فعل غيره من تخصيص التوكل بالله عز وجل على فعل نفسه وبالقاء سببية فعله لسكونه نبيا لفعل غيره من المقتدين به فيدخل فيهم بنوه دخولا أوليا وفيه ما لا يخفى من حسن هدايتهم وارشادهم الى التوكل فيهم بصده على الله عز وجل غير مغترين بما وصاهم به من التدبير ﴿ولما دخلوا من حيث أمرهم أبوهم﴾ من الأبواب المتفرقة من البلديق كانت له أربعة أبواب فدخلوا منها وانما اكتفى بذكره لاستلزامه الانتهاء عما نهوا عنه ﴿ما كان﴾ ذلك الدخول ﴿يغنى﴾ فيما سأتى عند وقوع ما وقع ﴿عنهم﴾ عن الداخلين لان المقصود به استدفاع الضرر عنهم والجمع بين صيغتي الماضى والمستقبل لتحقيق المقارنة الواجبة بين جواب لما ومدخوله فان عدم الاغناء بالفعل انما يتحقق عند نزول المحذور لا وقت الدخول وانما المتحقق حينئذ ما أفاده الجمع المذكور من عدم كون الدخول المذكور مغنيا فيما سأتى فتأمل ﴿من الله﴾ من جهته ﴿من شيء﴾ أى شيئا مما قضاه عليهم مع كونه مظنة لذلك فى بادى الرأى حيث وصاهم به يعقوب عليه السلام وعملوا بموجبه واثقين بمجدواه من فضل الله تعالى فليس المراد بيان سببية الدخول المذكور لعدم الاغناء كما فى قوله تعالى فلما جاءهم نذير ما زادهم الا نفورا فان مجئ النذير هناك سبب لزيادة نفورهم بل بيان عدم سببيته للاغناء مع كونها متوقعة فى بادى الرأى كما فى قولك حلف أن يعطينى حقى عند حلول الاجل فلما حل لم يعطينى شيئا فان المراد بيان عدم سببية حلول الاجل للاعطاء مع كونها مرجوة بموجب الحلف لا بيان سببيته لعدم

الاعطاء فالآل بيان عدم ترتب الغرض المقصود على التدبير المعهود مع كونه مرجو الوجود لا بيان ترتب عدمه عليه ويجوز أن يراد ذلك أيضا بناء على ما ذكره عليه السلام في تضاعيف وصيته من أنه لا يغني عنهم من الله شيئا فكأنه قيل ولما فعلوا ما وصاهم به لم يقد ذلك شيئا ووقع الامر حسبا قال عليه السلام فلقوا ما لقوا فيكون من باب وقوع المتوقع فتأمل ﴿الاحاجة﴾ استثناء منقطع أى ولكن حاجة وحرازة كائنة ﴿فى نفس يعقوب قضاها﴾ أى أظهرها ووصاهم بها دفعا للخاطرة غير معتقد أن للتدبير تأثير فى تغيير التقدير وقد جعل ضمير الفاعل فى قضاها للدخول على معنى ان ذلك الدخول قضى حاجة فى نفس يعقوب وهى ارادته أن يكون دخولهم من أبواب متفرقة فالمعنى ما كان ذلك الدخول يغنى عنهم من جهة الله تعالى شيئا ولكن قضى حاجة حاصلة فى نفس يعقوب بوقوعه حسب ارادته فلا استثناء منقطع أيضا وعلى التقديرين لم يكن للتدبير فائدة سوى دفع الخاطرة وأما اصابة العين فأنما لم تقع لكونها غير مقدرة عليهم لالانها اندفعت بذلك مع كونها مقضية عليهم ﴿وانه لذو علم﴾ جليل ﴿لما علمناه﴾ لتعليمنا اياه بالوحى ونصب الادلة حيث لم يعتقد أن الحذر يدفع القدر وأن التدبير له حظ من التأثير حتى يتبين الخلل فى رأيه عند تخلف الاثر أو حيث ثبت القول بأنه لا يغنى عنهم من الله شيئا فكان الحال كما قال وفى تأكيد الجملة بأن واللام وتنكير العلم وتعليله بالتعظيم المسند الى ذاته سبحانه من الدلالة على جلالة شأن يعقوب عليه السلام وعلو مرتبة علمه ونفامته ما لا يخفى ﴿ولكن أكثر الناس لا يعلمون﴾ أسرار القدر ويزعمون أنه يغنى عنه الحذر وأما ما يقال من أن المعنى لا يعلمون ايجاب الحذر مع أنه لا يغنى شيئا من القدر فيأباه مقام بيان تخلف المطلوب عن المبادى ﴿ولما دخلوا على يوسف آوى اليه أخاه﴾ بنيامين أى ضمه اليه فى الطعام أو فى المنزل أو فيهما . روى أنهم لما دخلوا عليه قالوا له هذا أخونا قد جئناك به فقال لهم أحستم وستجدون ذلك عندى فأكرمهم ثم أضافهم وأجلسهم مثنى مثنى فبقي بنيامين وحيدا فبكى وقال لو كان أخى يوسف حيا لاجلسنى معه فقال يوسف بقى أخوكم فريدا وأجلسه معه على مائدته وجعل يؤاكله ثم أنزل كل اثنين منهم بيتا فقال هذا لاثانى معه فيكون معى فبات يوسف يضمه اليه ويشم رائحته حتى أصبح وسأله عن ولده فقال لى عشرة بنين اشتقت أسماءهم من اسم أخ لى هلك فقال له أتحب أن أكون أخاك بدل أخيك الهالك قال من يجد أخا مثلك ولكن لم يلدك يعقوب ولا راحيل فبكى يوسف وقام اليه وعانقه وتعرف اليه وعند ذلك ﴿قال انى أنا أخوك﴾ يوسف ﴿فلا تبتئس﴾ أى فلا تحزن ﴿بما كانوا يعملون﴾ بنا فيما مضى فان الله تعالى قد أحسن النينا وجمعنا بخير ولا تعلمهم بما أعلمتك قاله ابن عباس رضى الله تعالى عنهما وعن وهب انه لم يتعرف اليه بل قال له أنا أخوك بدل أخيك المفقود ومعنى فلا تبتئس لا تحزن بما كنت تلقى منهم من الحسد والأذى فقد أمنتهم وروى أنه قال له فأنا لا أفارقك قال قد علمت باهتمام والذى بى فاذا حبستك يزداد غمه ولا سبيل الى ذلك الا أن أنسبك الى ما لا يحمل قال لا أبالى فافعل ما بدا لك قال أؤدس صاعى فى رحلك ثم أنادى عليك بأنك سرقة ليتيأ لى ردك بعد تسريحك معهم قال افعل ﴿فلبس جهنهم بجهنهم جعل السقاية﴾ أى المشربة قيل كانت مشربة جعلت صاعا يكال به وقيل كانت تسقى بها الدواب ويكال بها الحبوب وكانت من فضة وقيل من ذهب وقيل من فضة موهة بالذهب وقيل كانت اناء مستطيلة تشبه المكوك الفارسى الذى يلتقى طرفاه يستعمله الأعاجم وقيل كانت مرصعة بالجواهر ﴿فى رحل أخيه﴾ بنيامين وقرىء وجعل على حذف جواب لما تقديره أمهلهم حتى انطلقوا ﴿ثم أذن مؤذن﴾ نادى مناد ﴿أيها العير﴾ وهى الابل التى عليها الأحمال لآنها تعير أى تذهب وتجى وقيل هى قافلة الخير ثم كثر حتى قيل لكل قافلة عير كأنها جمع عير وأصلها فعل مثل سقف وسقف ففعل به ما فعل ببيض وغيد والمراد أصحابها كما فى قوله عليه السلام يا خيل الله اركبى روى أنهم ارتحلوا وأمهلهم يوسف حتى انطلقوا منزلا وقيل خرجوا من العمارة ثم أمر بهم فأدر كوا ونودوا ﴿انكم

لسارقون ﴿ هذا الخطاب ان كان بأمر يوسف فلعلة أريد بالسرقة أخذهم له من آية ودخول بنيامين فيه بطريق التغليب والافه من قبل المؤذن بناء على زعمه والأول هو الأظهر الأوفق للسياق وقرأ اليماني سارقون بلا لام ﴿ قالوا ﴾ أى الاخوة ﴿ وأقبلوا عليهم ﴾ جملة حالية من ضمير قالوا جىء بها للدلالة على انزعاجهم مما سمعوا لمباينته لحالهم ﴿ ماذا تفقدون ﴾ أى تعدمون تقول فقدت الشيء اذا عدمته بأن ضل عنك لا بفعلك والمآل ماذا ضاع عنكم وصيغة المستقبل لا تستحضر الصورة وقرئ تفقدون من أفقده اذا وجدته فقيدا وعلى التقديرين فالعدول عما يقتضيه الظاهر من قولهم ماذا سرق منكم لبيان كمال نزاهتهم باظهار أنه لم يسرق منهم شيء فضلا أن يكونوا هم السارقين له وانما الممكن أن يضيع منهم شيء فيسألونهم أنه ماذا وفيه ارشاد لهم الى مراعاة حسن الأدب والاحتراز عن المجازفة ونسبة البراء الى ما لاخير فيه لا سيما بطريق التوكيد فلذلك غيروا كلامهم حيث ﴿ قالوا ﴾ فى جوابهم ﴿ نفقد صواع الملك ﴾ ولم يقولوا سرقتهموه أو سرق وقرئ صاع وصوع بصوح بفتح الصاد وضمها وباهمال العين واعجمها من الصياغة ثم قالوا تربية لما تلقوه من قبلهم واراءة لا اعتقاد أنه انما بقى فى رحلهم اتفاقا ﴿ ولما جاء به ﴾ من عند نفسه مظهر أنه قبل التفتيش ﴿ حمل بعير ﴾ من الطعام جعله لا على نية تحقيق الوعد لجزمهم بامتناع وجود الشرط وعزمهم على ما لا يخفى من أخذ من وجدنى رحله ﴿ وأنا به زعيم ﴾ كفيل أؤديه اليه وهو قول المؤذن ﴿ قالوا تائه ﴾ الجمهور على أن التاء بدل من الواو ولذلك لا تدخل الا على الجلالة المعظمة أو الرب المضاف الى الكعبة أو الرحمن فى قول ضعيف ولو قلت تالرحيم لم يحز وقيل من الباء وقيل أصل بنفسها وأيا ما كان ففيه تعجب ﴿ لقد علمتم ﴾ علما جازما مطابقا للواقع ﴿ ما جئنا لنفسد فى الأرض ﴾ أى لنسرق فانه من أعظم أنواع الافساد أو لنفسد فيها أى افساد كان معاز أو هان فضلا عما نسبتمونا اليه من السرقة ونفى الجحى للافساد وان لم يكن مستلزما لما هو مقتضى المقام من نفى الافساد مطلقا لكنهم جعلوا الجحى الذى يترتب عليه ذلك ولو بطريق الاتفاق مجيئا لغرض الافساد مفعولا لاجله ادعاء اظهارا لكمال قبحه عندهم وتربية لاستحالة صدورهم عنهم كما قيل فى قوله تعالى ما يبذل القول لدى وما أنا بظلام للعبيد الدال بظاهره على نفى المبالغة فى الظلم دون نفى الظلم فى الجملة الذى هو مقتضى المقام من أن المعنى اذا عذبت من لا يستحق التعذيب كنت ظلما مفرطا فى الظلم فكأنهم قالوا ان صدرنا افساد كان مجيئنا لذلك مريدين به تقييح حاله واظهار كمال نزاهتهم عنه يعنون أنه قد شاع بينكم فى كرتى مجيئنا ما نحن عليه وقد كانوا على غاية ما يكون من الديانة والصيانة فيما يأتون ويذرون حتى روى أنهم دخلوا مصر وأفواه رواحلهم مكمومة لئلا تتناول زرا أو طعاما لأحد وكانوا مثابرين على فنون الطاعات وعلمت بذلك أنه لا يصدر عنا افساد ﴿ وما كنا سارقين ﴾ أى ما كنا نوصف بالسرقة قط وانما حكموا بعلمهم ذلك لأن العلم بأحوالهم الشاهدة يستلزم العلم بأحوالهم الغائبة وانما لم يكتفوا بنفى الأمرين المذكورين بل استشهدوا بعلمهم بذلك الزاما للحجة عليهم وتحقيقا للتعجب المفهوم من تاء القسم ﴿ قالوا ﴾ أى أصحاب يوسف عليه السلام ﴿ فما جزاؤه ﴾ الضمير للصواع على حذف المضاف أى فما جزاء سرقة عندكم وفى شريعتكم ﴿ ان كنتم كاذبين ﴾ لا فى دعوى البراءة عن السرقة فانهم صادقون فيها بل فيما يستلزمه ذلك من نفى كون الصواع فيهم كما يؤذن به قوله عز وجل ﴿ قالوا جزاؤه من وجد ﴾ أى أخذ من وجد الصواع ﴿ فى رحله ﴾ حيث ذكر بعنوان الوجدان فى الرحل دون عنوان السرقة وان كان ذلك مستلزما لها فى اعتقادهم المبني على قواعد العادة ولذلك أجابوا بما أجابوا فان الأخذ والاسترقاق سنة انما هو جزاء السارق دون من وجد فى يده مال غيره كيفما كان فتأمل واحمل كلام كل فريق على ما لا يراحم رأيه فانه أقرب الى معنى الكيد وأبعد من الافتراء وقوله تعالى ﴿ فهو جزاؤه ﴾ تقرير لذلك الحكم أى فأخذه جزاؤه

كقولك حق الضيف أن يكرم فهو حقه ويجوز أن يكون جزاؤه مبتدأ والجملة الشرطية كما هي خبره على اقامة الظاهر مقام المضمرة والأصل جزاؤه من وجد في رحله فهو هو على أن الأول لمن والثاني للظاهر الذي وضع موضعه ﴿كذلك﴾ أى مثل ذلك الجزاء الاو في ﴿نجزي الظالمين﴾ بالسرقة تأكيد للحكم المذكور غيب تأكيد وبيان لقب السرقه ولقد فعلوا ذلك ثقة بكال براءتهم عنها وهم عمافعل بهم غافلون ﴿فبدأ﴾ يوسف بعد ما رجعوا اليه للتفتيش ﴿بأوعيتهم﴾ بأوعية الاخوة العشرة أى بتفتيشها ﴿قبل﴾ تفتيش ﴿وعاء أخيه﴾ بنيامين لنفي التهمة. روى أنه لما بلغت النوبة الى وعائه قال ما أظن هذا أخذ شيئاً فقالوا والله لا تتركه حتى تنظر في رحله فانه أطيب لنفسك وأنفسنا ﴿ثم استخرجها﴾ أى السقاية أو الصواع فانه يذكر ويؤنث ﴿من وعاء أخيه﴾ لم يقل منه على رجوع الضمير الى الوعاء أو من وعائه على رجعه الى أخيه قصدا الى زيادة كشف وبيان وقرىء بضم الواو وقلبها همزة كما فى اشاح فى وشاح ﴿كذلك﴾ نصب على المصدرية والكاف مقحمة للدلالة على نغامة المشار اليه وكذا ما فى ذلك من معنى البعد أى مثل ذلك الكيد العجيب وهو عبارة عن ارشاد الاخوة الى الاقفاء المذكور باجرائه على ألسنتهم وبحملهم عليه بواسطة المستفتين من حيث لم يحتسبوا فعنى قوله عز وجل ﴿كدنا ليوسف﴾ صنعناه ودبرنا لأجل تحصيل غرضه من المقدمات التى رتبها من دس الصواع وما يتلوه فاللام ليست كما فى قوله فيكيدوا لك كيدا فانها داخله على المتضرر على ما هو الاستعمال الشائع وقوله تعالى ﴿ما كان ليأخذ أخاه فى دين الملك﴾ استئناف وتعليل لذلك الكيد وصنعه لا تفسير وبيان له كما قيل كأنه قيل لماذا فعل ذلك فقيل لانه لم يكن ليأخذ أخاه بما فعله فى دين الملك فى أمر السارق أى فى سلطانه قاله ابن عباس أو فى حكمه وقضائه قاله قتادة الإبه لأن جزاء السارق فى دينه انما كان ضربه وتغريمه ضعف ما أخذ دون الاسترقاق والاستبعاد كما هو شريعة يعقوب عليه السلام فلم يكن يتمكن بما صنعه من أخذ أخيه بالسرقة التى نسبها اليه فى حال من الأحوال ﴿الا أن يشاء الله﴾ أى الاحال مشيئته التى هى عبارة عن ارادته لذلك الكيد أو الاحال مشيئته للأخذ بذلك الوجه ويجوز أن يكون الكيد عبارة عنه وعن مبادئه المؤدية اليه جميعا من ارشاد يوسف وقومه الى ماصدر عنهم من الأفعال والأقوال حسبما شرح مرتبا لكن لا على أن يكون القصر المستفاد من تقديم المجرور مأخوذا بالنسبة الى غيره مطلقا على معنى مثل ذلك الكيد كدنا لا كيدا آخر اذ لا معنى لتعليله بعجز يوسف عن أخذ أخيه فى دين الملك فى شأن السارق قطعاً اذ لا علاقة بين مطلق الكيد ودين الملك فى أمر السارق أصلا بل بالنسبة الى بعضه على معنى مثل ذلك الكيد البالغ الى هذا الحد كدنا له ولم نكتف ببعض من ذلك لأنه لم يكن يأخذ أخاه فى دين الملك به الاحال مشيئتنا له بايجاد مايجرى مجرى الجزء الصورى من العلة التامة وهو ارشاد اخوته الى الاقفاء المذكور وعلى هذا ينبغى أن يحمل القصر فى تفسير من فسر قوله تعالى كدنا ليوسف بقوله علمناه اياه وأوحينا به اليه أى مثل ذلك التعليم المستتب لما شرح مرتبا علمناه دون بعض من ذلك فقط الخ وعلى كل حال فلا استثناء من أعم الأحوال كما أشير اليه ويجوز أن يكون من أعم العلل والأسباب أى لم يكن يأخذ أخاه لعله من العلل أو بسبب من الأسباب الالعة مشيئته تعالى أو الاسباب مشيئته تعالى وأياما كان فهو متصل لأن أخذ السارق اذا كان ممن يرى ذلك ويعتقده ديناً لاسيما عند رضاه واقفائه به ليس مخالفا لدين الملك وقد قيل معنى الاستثناء الا أن يشاء الله أن يجعل ذلك الحكم حكم الملك وأنت تدري أن المراد بدينه ما عليه حينئذ تغييره محل بالاتصال واردة مطلق ما يتدين به أعم منه ومما يحدث تفضي الى كون الاستثناء من قبيل التطبيق بالاحال اذ المقصود بيان عجز يوسف عليه السلام عن أخذ أخيه حينئذ ولم تتعلق المشيئة بالجعل المذكور اذ ذاك واردة عجزه مطلقا تؤدي الى خلاف المراد فان استثناء حال المشيئة المذكورة من أحوال عجزه عليه السلام مما يشعر بعدم الحاجة الى الكيد

المذكور فتدبر وقد جوز الانقطاع أى لكن أخذه بمشيئة الله تعالى واذنه في دين غير دين الملك ﴿نرفع درجات﴾ أى رتبا كثيرة عالية من العلم وانتصابها على المصدرية أو الظرفية أو على نزع الخافض أى الى درجات والمفعول قوله تعالى ﴿من نشاء﴾ أى نشاء رفعه حسبما تقتضيه الحكمة وتستدعيه المصلحة كما رفعنا يوسف وايقار صيغة الاستقبال للاشعار بأن ذلك سنة مستمرة غير مختصة بهذه المادة والجملة مستأنفة لاجل لها من الاعراب ﴿وفوق كل ذى علم﴾ من أولئك المرفوعين ﴿عليم﴾ لا ينالون شأوه واعلم أنه ان جعل الكيد عبارة عن المعنيين الأولين فالمراد برفع يوسف عليه السلام ما اعتبر فيه بالشرطية أو الشطرية من ارشاده عليه السلام الى دس الصواع في رحل أخيه وما يتفرع عليه من المقدمات المرتبة لاستبقاء أخيه مما يتم من قبله والمعنى أرشدنا اخوته الى الاقتاء المذكور لانه لم يكن متمكنا من أخذ أخيه بدونه أو أرشدنا كلا منهم ومن يوسف وأصحابه الى ما صدر عنهم ولم نكتف بماتم من قبل يوسف فقط لأنه لم يكن متمكنا من أخذ أخيه بذلك فقله تعالى نرفع درجات الى قوله تعالى عليم توضيح لذلك على معنى أن الرفع المذكور لا يوجب تمام مراده اذ ليس ذلك بحيث لا يعزب عن علمه شئ بل انما نرفع كل من نرفع حسب استعداداه وفوق كل واحد منهم عليم لا يقادر قدر علمه ولا يكتنه كنهه يرفع كلا منهم الى ما يليق به من معارج العلم ومدارجه وقد رفع يوسف الى ما يليق به من الدرجات العالية وعلم أن ماحواه دائرة علمه لا يفي بمرامه فأرشد اخوته الى الاقتاء المذكور فكان ما كان وكأنه عليه السلام لم يكن على يقين من صدور الاقتاء المذكور عن اخوته وان كان على طمع منه فان ذلك الى الله عز وجل وجودا وعلمنا والتعرض لوصف العلم لتعيين جهة الفوقية وفي صيغة المبالغة مع التكرير والاتفات الى الغيبة من الدلالة على ثخامة شأنه عز وعلا وجلالة قدر علمه المحيط مالا يخفى وأما ان جعل عبارة عن التعليم المستتبع للاقتاء المذكور فالرفع عبارة عن ذلك التعليم والاقتاء وان لم يكن داخلا تحت قدرته عليه السلام لكنه كان داخلا تحت علمه بواسطة الوحي والتعليم والمعنى مثل ذلك التعليم البالغ الى هذا الحد علمناه ولم تقتصر على تعليم ماعدا الاقتاء الذى سيصدر عن اخوته اذ لم يكن متمكنا من أخذ أخيه الا بذلك فقله نرفع درجات من نشاء توضيح لقوله كدنا وبيان لأن ذلك من باب الرفع الى الدرجات العالية من العلم ومدح ليوسف برفعه اليها وقوله وفوق كل ذى علم عليم تذييل له أى نرفع درجات عالية من العلم من نشاء رفعه وفوق كل منهم عليم هو أعلى درجة قال ابن عباس رضى الله عنهما فوق كل عالم عالم الى أن ينتهى العلم الى الله تعالى والمعنى ان اخوة يوسف عليه السلام كانوا علماء الا أن يوسف عليه السلام أفضل منهم وقرى درجات من نشاء بالاضافة والأول أنسب بالتذييل حيث نسب فيه الرفع الى من نسب اليه الفوقية لا الى درجته ويجوز أن يكون العليم في هذا التفسير أيضا عبارة عن الله عز وجل أى وفوق كل من أولئك المرفوعين عليم يرفع كلا منهم الى درجته اللائقة به والله تعالى أعلم ﴿قالوا ان يسرق﴾ يعنون بنيامين ﴿فقد سرق أخ له من قبل﴾ يريدون به يوسف عليه السلام وما جرى عليه من جهة عمته على ما قيل من أنها كانت تحضنه فلما شب أراد يعقوب عليه السلام انتزاعه منها وكانت لا تصبر عنه ساعة وكانت لها منطقة ورثتها من أبيها اسحق عليه السلام فاحتالت لاستبقاء يوسف عليه السلام فعمدت الى المنطقة فخرمتها عليه من تحت ثيابه ثم قالت فقدت منطقة اسحق عليه السلام فانظروا من أخذها فوجدوها مخزومة على يوسف فقالت انه لى سلم أفعل به ما أشاء فخلاه يعقوب عليه السلام عندها حتى ماتت وقيل كان أخذ في صباه صنما لابي أمه فكسره وألقاه في الجيف وقيل دخل كنيسة فأخذ تمثالا صغيرا من ذهب كانوا يعبدونه فدفنه ﴿فأسرها يوسف﴾ أى أكن الحزازة الحاصلة مما قالوا ﴿في نفسه﴾ لا أنه أسرها لبعض أصحابه كما في قوله تعالى وأسمرت لهم اسراراً ﴿ولم يبد لها﴾

لا قولاً ولا فعلاً صفحا عنهم وحلها وهو تأكيد لما سبق ﴿قال﴾ أى فى نفسه وهو استئناف مبنى على سؤال نشأ من الاخبار بالاسرار المذكور كأنه قيل فماذا قال فى نفسه فى تضاعيف ذلك الاسرار ف قيل قال ﴿أتم شر مكانا﴾ أى منزلة حيث سرقتم أخاكم من أيكم ثم طفقتهم تفترون على البرى وقيل بدل من أسرها والضمير للبقالة المفسرة بقوله أتم شر مكانا ﴿والله أعلم بما تصفون﴾ أى عالم علما بالغا الى أقصى المراتب بأن الأمر ليس كما تصفون من صدور السرقة منا بل إنما هو افتراء علينا فالصيغة لمجرد المبالغة لا لتفصيل علمه عز وجل على علمهم كيف لا وليس لهم بذلك من علم ﴿قالوا﴾ عند ما شاهدوا مخايل أخذ بنيامين مستعطفين ﴿يا أيها العزيز ان له أبا﴾ لم يريدوا بذلك الاخبار بأن له أبا فان ذلك معلوم مما سبق وإنما أرادوا الاخبار بأن له أبا ﴿شيخا كبيرا﴾ فى السن لا يكاد يستطيع فراقه وهو علالة به يتعلل عن شقيقه الهالك ﴿فخذ أحدا مكانه﴾ فلسنا عنده بمنزلته من المحبة والشفقة ﴿انا نراك من المحسنين﴾ اليها فأتتم احسانك بهذه التهمة أو المتعودين بالاحسان فلا تغير عادتك ﴿قال معاذ الله﴾ أى نعوذ بالله معاذنا من ﴿أن تأخذ﴾ فحذف الفعل وأقيم مقامه المصدر مضافا الى المفعول به بعد حذف الجار ﴿الا من وجدنا متاعنا عنده﴾ لأن أخذنا له إنما هو بقضية قواكم فليس لنا الاخلال بموجبها وإيثار صيغة التكلم مع الغير مع كون الخطاب من جانب اخوته على التوحيد من باب السلوك الى سنن الملوك أو للاشعار بأن الأخذ والاعطاء ليس مما يستبد به بل هو منوط بآراء أولى الحل والعقد وإيثار من وجدنا متاعنا عنده دون من سرق متاعنا لتحقيق الحق والاحتراز عن الكذب فى الكلام مع تمام المرام فانهم لا يحملون وجدان الصواع فى الرحل على محمل غير السرقة ﴿انا اذا﴾ أى اذا أخذنا غير من وجدنا متاعنا عنده ولو برضاه ﴿لظالمون﴾ فى منزهكم ومآلنا ذلك وهذا المعنى هو الذى أريد بالكلام فى أثناء الحوار وله معنى باطن هو أن الله عز وجل إنما أمرنى بالوحي أن أخذ بنيامين لمصالح عليها الله فى ذلك فلو أخذت غيره كنت ظالما وعاملا بخلاف الوحي ﴿فلبا استياسوا منه﴾ أى يتسوا من يوسف واجابته لهم أشد بأس بدلالة صيغة الاستفعال وإنما حصلت لهم هذه المرتبة من اليأس لما شاهدوه من عودته بالله مما طلبوه الدال على كون ذلك عنده فى أقصى مراتب الكراهة وأنه مما يجب أن يحترز عنه ويعاذ منه بالله عز وجل ومن تسميته ظلما بقوله انا اذا لظالمون ﴿خلصوا﴾ اعزلوا وانفردوا عن الناس ﴿نجيا﴾ أى ذوى نجوى على أن يكون بمعنى النجوى والتناجى أو فوجا نجيا على أن يكون بمعنى المناجى كالعشير والسمير بمعنى المعاصر والمسامر ومنه قوله تعالى وقربناه نجيا ويجوز أن يقال هم نجى كما يقال هم صديق لأنه بزنة المصادر من الزفير والزئير ﴿قال كبيرهم﴾ فى السن وهو روبيل أو فى العقل وهو يهوذا أو رئيسهم وهو شمعون ﴿ألم تعلموا﴾ كأنهم أجمعوا عند التناجى على الانقلاب جملة ولم يرض به فقال منكر عليهم ألم تعلموا ﴿أن أباكم قد أخذ عليكم موثقا من الله﴾ عهدا يوثق به وهو حلفهم بالله تعالى وكونه من الله لادنه فيه وكون الحلف باسمه الكريم ﴿ومن قبل﴾ أى ومن قبل هذا ﴿ما فرطتم فى يوسف﴾ قصرتم فى شأنه ولم تحفظوا عهد أيكم وقد قلتم وانا له لناصحون وانا له لحافظون وما مزيدة أو مصدرية ومحل المصدر نصب عطفا على مفعول تعلموا أى ألم تعلموا أخذ أيكم عليكم موثقا وتفريطكم السابق فى شأن يوسف عليه السلام ولا ضير فى الفصل بين العاطف والمعطوف بالظرف وقد جوز النصب عطفا على اسم أن والخبر فى يوسف أو من قبل على معنى ألم تعلموا أن تفريطكم السابق وقع فى شأن يوسف عليه السلام أو أن تفريطكم الكائن أو كائنا فى شأن يوسف عليه السلام وقع من قبل وفيه ان مقتضى المقام إنما هو الاخبار بوقوع ذلك التفريط لا بكون تفريطهم السابق واقعا فى شأن يوسف كما هو مفاد الأول ولا بكون تفريطهم الكائن فى شأنه واقعا من قبل

كما هو مفاد الثاني على أن الظرف المقطوع عن الإضافة لا يقع خبراً ولا صفة ولا صلة ولا حالاً عند البعض كما
تقرر في موضعه وقيل محله الرفع على الابتداء والخبر من قبل وفيه ما فيه وقيل ماموصولة أو موصوفة ومحلهما نصب
أو الرفع والحق هو النصب عطفاً على مفعول تعلموا أي ما فرطتموه بمعنى قدمتموه في حقه من الخيانة وأما النصب
عطفاً على اسم أن أو الرفع على الابتداء فقد عرفت حاله ﴿فإن أبرح الأرض﴾ متفرع على ما ذكره وذكره ياهم من ميثاق أبيه
وقوله لتأتني به إلا أن يحاط بكم أي فلن أفارق أرض مصر جارياً على قضية الميثاق ﴿حتى يأذن لي أبي﴾ في البراح بالانصراف
إليه وكان إيمانهم كانت معقودة على عدم الرجوع بغير إذن يعقوب عليه السلام ﴿أو يحكم الله لي﴾ بالخروج منها
على وجه لا يؤدي إلى نقض الميثاق أو بخلاص أخي بسبب من الأسباب. روى أنهم كلوا العزير في إطلاقه فقال روييل
أيها الملك لتردن إلينا أخانا أو لأصيحن صيحة لا تبقى بمصر حامل إلا ألقته ولدها ووقفت كل شعرة في جسده فخرجت
من ثيابه وكان بنو يعقوب إذا غضبوا لا يطاقون خلا أنه إذا مس من غضب واحد منهم سكن غضبه فقال يوسف لابنه
قم إلى جنبه فمسه فمسه فقال روييل من هذا إن في هذا البلد بذراً من بذري يعقوب ﴿وهو خير الحاكمين﴾ إذا لا يحكم إلا
بالحق والعدل ﴿ارجعوا﴾ أنتم ﴿إلى أبيكم فقولوا يا أبانا إن ابنك سرق﴾ على ظاهر الحال وقرئ سرق أي نسب
إلى السرقة ﴿وما شهدنا﴾ عليه ﴿إلا بما علمنا﴾ وشاهدنا أن الصواع استخرجت من وعائه ﴿وما كنا للغيب﴾
أي باطن الحال ﴿حافظين﴾ فما ندري أن حقيقة الأمر كما شاهدنا أم بخلافه أو وما كنا عالمين حين أعطيناك الموثق
أنه سيسرق أو أنا نلنا في هذا الأمر أو أنك تصاب به كما أصبت يوسف ﴿واسأل القرية التي كنا فيها﴾ أي مصر أو
قرية بقربها لحقهم المنادي عندها أي أرسل إلى أهلها واسألهم عن القصة ﴿والعير التي أقبلنا فيها﴾ أي أصحابها فإن القصة
معروفة فيما بينهم وكانوا قوماً من كنعان من جيران يعقوب عليه السلام وقيل من صنعاء ﴿وإنا لصادقون﴾ تأكيد
في محل القسم ﴿قال﴾ أي يعقوب عليه السلام وهو استئناف مبني على سؤال نشأ مما سبق فكأنه قيل فماذا كان عند
قول المتوقف لآخوته ما قال فقيل قال يعقوب عند ما رجعوا إليه فقالوا له ما قالوا وإنما حذف للائذان بأن مسارعهم
إلى قبوله ورجوعهم به إلى أبيهم أمر مسلم غنى عن البيان وإنما احتاج إليه جواب أبيهم ﴿بل سولت﴾ أي زينت
وسهلت وهو اضراب لا عن صريح كلامهم فأنهم صادقون في ذلك بل عما يتضمنه من ادعاء البراءة عن التسبب فيما نزل
به وأنه لم يصدر عنهم ما يؤدي إلى ذلك من قول أو فعل كأنه قيل لم يكن الأمر كذلك بل زينت ﴿لكم أنفسكم أمراً﴾
من الأمور فأتيتموه يريد بذلك فتياهم بأخذ السارق بسرقة ﴿فصبر جميل﴾ أي فأمرى صبر جميل أو فصبر جميل أجمل
﴿عسى الله أن يأتيك بهم جميعاً﴾ بيوسف وأخيه والمتوقف بمصر ﴿انه هو العليم﴾ بحالي وحالهم ﴿الحكيم﴾
الذي لم يبتلى إلا بالحكمة البالغة ﴿وتولى﴾ أي أعرض ﴿عنهم﴾ كراهة لما سمع منهم ﴿وقال يا أسفا على يوسف﴾
الأسف أشد الحزن والحسرة أضافه إلى نفسه والالف بدل من الياء فناداه أي يا أسفى تعالى فهذا أو أنك وإنما تأسف
على يوسف مع أن الحادث مصيبة أخويه لأن رزاه كان قاعدة الارزاء غضا عنده وإن تقادم عهده أخذاً بمجامع قلبه
لا ينساه ولأنه كان واثقاً بحياتهما عالماً بمكانهما طامعاً في إياهما وأما يوسف فلم يكن في شأنه ما يحرك سلسلة رجائه
سوى رحمة الله تعالى وفضله وفي الخبر لم تعط أمة من الأمم أنا لله وأنا إليه راجعون إلا أمة محمد عليه الصلاة والسلام
ألا يرى إلى يعقوب حين أصابه ما أصابه لم يسترجع بل قال ما قال والتجانس بين لفظي الأسف ويوسف مما يزيد النظم
السكريم بهجة كما في قوله عز وجل وهم يبهون عنه وينأون عنه وقوله أثاقلتم إلى الأرض أرضيتهم وقوله ثم لى من كل الثمرات
وجئتكم من سبأ نبأ يقين ونظائرها ﴿وايضا عينا من الحزن﴾ الموجب للبكاء فإن العبرة إذا كثرت محقت سواد

العين وقلبتة الى بياض كدر قيل قد عمى بصره وقيل كان يدرك ادراكا ضعيفا . روى انه ما جفت عينا يعقوب من يوم فراق يوسف الى حين لقائه ثمانين عاما وما على وجه الارض أكرم على الله عز وجل من يعقوب عليه السلام . وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه سأل جبريل عليه السلام ما بلغ من وجد يعقوب عليه السلام على يوسف قال وجد سبعين ثكلى قال فما كان له من الاجر قال أجر مائه شهيد وماساء ظنه بالله ساعة قطوفيه دليل على جواز التأسف والبكاء عند النوائب فان الكف عن ذلك مما لا يدخل تحت التكليف فانه قل من يملك نفسه عند الشدائد ولقد بكى رسول الله صلى الله عليه وسلم على ولده ابراهيم وقال القلب يحزن والعين تدمع ولا تقول ما يسيخط الرب وانا عليك يا ابراهيم لحزونون وانما الذى لا يجوز ما يفعله الجاهلة من الصياح والنياحة ولطم الخدود والصدور وشق الجيوب وتمزيق الثياب وعن النبي عليه السلام انه بكى على ولد بعض بناته وهو يجود بنفسه فقيل يا رسول الله تبكى وقد نهيتنا عن البكاء فقال ما نهيتكم عن البكاء وانما نهيتكم عن صوتين أحققين صوت عند الفرح وصوت عند الترح **﴿فهو كظيم﴾** مملوء من الغيظ على أولاده ممسك له في قلبه لا يظهره فعيل بمعنى مفعول بدليل قوله تعالى وهو مكظوم من كظم السقاء اذا شده على ملئه أو بمعنى فاعل كقوله والكاظمين الغيظ من كظم الغيظ اذا اجترعه وأصله كظم البعير جرتة اذا ردها في جوفه **﴿قالوا تالله تفتأ﴾** أى لا تفتأ ولا تزال **﴿تذكر يوسف﴾** تفجعاعليه فحذف حرف النفي كما في قوله فقلت يمين الله أبرح قاعدا لعدم الالتباس بالاثبات فان القسم اذا لم يكن معه علامة الاثبات يكون على النفي البتة **﴿حتى تكون حرضا﴾** مريضا مشفيا على الهلاك وقيل الحرص من أذا به هم أو مرض وهو فى الأصل مصدر ولذلك لا يؤنث ولا يثنى ولا يجمع والتعت منه بالكسر كدنف وقد قرئ به وبضمين كجنب وغرب **﴿أو تكون من الهالكين﴾** أى الميتين **﴿قال انما أشكو بثي﴾** البث أصعب الهم الذى لا يصبر عليه صاحبه فيبثه الى الناس أى ينشره فكأنهم قالوا له ما قالوا بطريق التسلية والاشكاء فقال لهم انى لا أشكو ما بى اليكم أو الى غيرى حتى تصدوا لتسليتي وانما أشكو همى **﴿وحزنى الى الله﴾** تعالى ملتجئا الى جنابه متضرعا لى بابه فى دفعه وقرئ **﴿بفتحيتين وضميتين﴾** وأعلم من الله ما لا تعلمون من لطفه ورحمته فأرجو أن يرحمنى ويلطف بى ولا يخيب رجائى أو أعلم وحيا أو الهاما من جهته ما لا تعلمون من حياة يوسف . قيل رأى ملك الموت فى المنام فسأله عنه فقال هو حى وقيل علم من رؤيا يوسف عليه السلام انه يستخر له أبواه واخوته سجدا **﴿يابنى اذهبوا فتحسسوا﴾** أى تعرفوا وهو تفعل من الحس وقرئ بالجيم من الجس وهو الطلب أى تطلبوا **﴿من يوسف وأخيه﴾** أى من خبرهما ولم يذكر الثالث لان غيبته اختيارية لا يعسر اذلتها **﴿ولا تياسوا من روح الله﴾** لا تقنطوا من فرجه وتفيسه وقرئ بضم الراء أى من رحمته التى يحيى بها العباد وهذا ارشاد لهم الى بعض ما أبهم فى قوله وأعلم من الله ما لا تعلمون ثم حذرهم عن ترك العمل بموجب نهيه بقوله **﴿انه لا يياس من روح الله الا القوم الكافرون﴾** لعدم علمهم بالله تعالى وصفاته فان العارف لا يقنط فى حال من الاحوال **﴿فلما دخلوا عليه﴾** أى على يوسف بعد ما رجعوا الى مصر بموجب أمر أبيهم وانما لم يذكر ذلك ايذانا بمسارعتهم الى ما أمروا به واشعارا بأن ذلك أمر محقق لا يفتر الى الذكر والبيان **﴿قالوا ياأيها العزيز﴾** أى الملك القادر المتنع **﴿مسنا وأهلنا الضر﴾** الهزال من شدة الجوع **﴿وجئنا بيضاء من جاة﴾** مدفوعة يدفعها كل تاجر رغبة عنها واحتقارا لها من أزجيتها اذا دفعته وطردته والريح تزجى السحاب قيل كانت بضاعتهم من متاع الاعراب صوفا وسمنا وقيل الصنوبر وحنة الخضراء وقيل سويق المقل والاقط وقيل دراهم زيوفا لا تؤخذ الا بوضيعة وانما قدموا ذلك ليكون ذريعة الى اسعاف مرأهم ببعث الشفقة وهز العطف والرأفة وتحريك سلسلة المرحمة ثم قالوا **﴿فأوف لنا الكيل﴾** أى أتممه لنا **﴿وتصدق علينا﴾** برد أخينا لنا قاله الضحك وابن جريج وهو الانسب بحالهم

نظرا الى أمر أيهم أو بالايفاء أو بالمساحة وقبول المزجاة أو بالزيادة على مايساويها تفضلا وانما سموه تصدقا تواضعا أو أرادوا التصديق فوق مايعطيهم بالثمن بناء على اختصاص حرمة الصدقة ببنينا عليه الصلاة والسلام وانما لم يبدؤا بما أمروا به استجلابا للرأفة والشفقة ليعثوا بما قدموا من رقة الحال رقة القلب والحنو على أن ماساقوه كلام ذو وجهين فان قولهم وتصديق علينا ﴿ان الله يحزى المتصدقين﴾ يحتمل الحمل على المحملين فلعله عليه السلام حمله على المحمل الأول ولذلك ﴿قال﴾ مجييا عما عرضوا به وضمنوه كلامهم من طلب رذأخيهم ﴿هل علمتم ما فعلتم بيوسف وأخيه﴾ وكان الظاهر أن يتعرض لما فعلوا بأخيه فقط وانما تعرض لما فعلوا بيوسف لاشتراكهما في وقوع الفعل عليهما فان المراد بذلك افرادهم له عن يوسف واذلاله بذلك حتى كان لا يستطيع أن يكلمهم الا بعجز وذلة أى هل تبتم عن ذلك بعد علمكم بقبحه فهو سؤال عن المازوم والمراد لازمه ﴿اذ أنتم جاهلون﴾ بقبحه فلذلك أقدمتم على ذلك أو جاهلون عاقبته وانما قاله نصحا لهم وتحريضا على التوبة وشفقة عليهم لما رأى عجزهم وتمسكهم لامعاتبه وتثريبا ويجوز أن يكون هذا الكلام منه عليه السلام منقطعا عن كلامهم وتنبيا لهم على ما هو حقهم ووظيفتهم من الاعراض عن جميع المطالب والتمحض في طلب بنيامين بل يجوز أن يقف عليه السلام بطريق الوحي أو الإلهام على وصية أبيه وارساله اياهم للتحسس منه ومن أخيه فلما رأهم قد اشتغلوا عن ذلك قال ما قال وقيل أعطوه كتاب يعقوب عليه السلام وقد كتب فيه كتاب من يعقوب اسرائيل الله بن اسحق ذبيح الله بن ابراهيم خليل الله الى عزيز مصر أما بعد فانا أهل بيت موكل بنا البلاء أما جدى فشدت يده ورجلاه فرمى به في النار فنجاه الله تعالى وجعلت النار له بردا وسلاما وأما أبى فوضع السكين على قفاه ليقتل ففداه الله تعالى وأما أنا فكان لى ابن وكان أحب أولادى الى فذهب به اخوته الى البرية ثم أتونى بقميصه ملطخا بالدم فقالوا قد أكله الذئب فذهبت عيناي من بكائى عليه ثم كان لى ابن وكان أخاه من أمه وكنت أتسلى به فذهبوا به ثم رجعوا وتالوا انه سرق وانك حبسته وانا أهل بيت لانسرق ولانلد سارقا فان رددته على والادعوت عليك دعوة تدرك السابع من ولدك والسلام. فلما قرأه لم يتمالك وعيل صبره فقال لهم ما قال وقيل لما قرأه بكى وكتب الجواب اصبر كما صبر واتظفر كما ظفروا ﴿قالوا أنئك لانت يوسف﴾ استفهام تقرير ولذلك أكدوه بأن واللام قالوه استغرابا وتعجبا وقرىء انك بالايحاب قيل عرفوه بروائه وشمائله حين كلمهم به وقيل تبسم فعرفوه بثناياه وقيل رفع التاج عن رأسه فرأوا علامة بقرنه تشبه الشامة البيضاء وكان لسارة يعقوب مثلها وقرىء انئك أو أنت يوسف على معنى انئك يوسف أو أنت يوسف فحذف الاول لدلالة الثانى عليه وفيه زيادة استغراب ﴿قال أنا يوسف﴾ جوابا عن مسئلتهم وقد زاد عليه قوله ﴿وهذا أخى﴾ أى من أبوى مبالغة في تعريف نفسه وتفخيم الشأن أخيه وتكملة لما أفاده قوله هل علمتم ما فعلتم بيوسف وأخيه حسبما يفيدته قوله ﴿قد من الله علينا﴾ فكانه قال هل علمتم ما فعلتم بنا من التفريق والاذلال فانا يوسف وهذا أخى قد من الله علينا بالخلاص عما ابتلينا به والاجتماع بعد الفرقة والعزة بعد الذلة والانس بعد الوحشة ولا يبعد أن يكون فيه اشارة الى الجواب عن طلبهم لرد بنيامين بأنه أخى لا أخوكم فلا وجه لطلبكم ثم علل ذلك بطريق الاستئناف التعليل بقوله ﴿انه من يتق﴾ أى يفعل التقوى في جميع أحواله أو يبق نفسه عما يوجب سخط الله تعالى وعذابه ﴿ويصبر﴾ على المحن أو على مشقة الطاعات أو عن المعاصى التى تستلذها النفس ﴿فان الله لا يضيع أجر المحسنين﴾ أى أجرهم وانما وضع المظهر موضع المضمّر تنبيها على أن المنعوتين بالتقوى والصبر موصوفون بالاحسان ﴿قالوا تالله لقد آثرك الله علينا﴾ اختارك وفضلك علينا بما ذكرت من النعوت الجليلة ﴿وان كنا﴾ وان الشأن كنا ﴿لخاطئين﴾ لمتعدين للذنوب اذ فعلنا بك ما فعلنا ولذلك أعزك وأذلنا وفيه اشعار بالتوبة والاستغفار

ولذلك ﴿قال لا تثريب﴾ أى لا عتب ولا تأنيب ﴿عليكم﴾ وهو تفصيل من الثرب وهو الشحم الغاشى للكرش ومعناه ازالته كما أن التجليد ازالة الجند والتقريع ازالة القرع لانه اذا ذهب كان ذلك غاية الهزال فضرر مثلاً للتقريع الذى يذهب بماء الوجوه وقوله عز وعلا ﴿اليوم﴾ منصوب بالتثريب أو بالمقدر خبراً للآى لا أثربكم أو لا تثريب مستقر عليكم اليوم الذى هو مظنة له فما ظنكم بسائر الايام أو بقوله ﴿يغفر الله لكم﴾ لانه حينئذ صفح عن جريمتهم وعفا عن جريمتهم بما فعلوا من التوبة ﴿وهو أرحم الراحمين﴾ يغفر الصغائر والكبائر ويتفضل على التائب بالقبول ومن كرمه عليه الصلاة والسلام أن اخوته أرسلوا اليه انك تدعوننا الى طعامك بكرة وعشيا ونحن نستحي منك بما فرط منا فيك فقال عليه الصلاة والسلام ان أهل مصر وان ملكك فيهم كانوا ينظرون الى بالعين الاولى ويقولون سبحان من بلغ عبداً بيع بعشرين درهما ما بلغ ولقد شرفت بكم الآن وعظمت فى العيون حيث علم الناس أنكم اخوتى وأنى من حفدة ابراهيم عليه الصلاة والسلام ﴿اذهبوا بقميصى هذا﴾ قيل هو الذى كان عليه حينئذ وقيل هو القميص المتوارث الذى كان فى التعويذ أمره جبريل بارساله اليه وأوحى اليه أن فيح ريح الجنة لا يقع على مبتلى الا عوفى ﴿فألقوه على وجه أبى يأت بصيراً﴾ يكن بصيراً أو يأت الى بصيراً وينصره قوله ﴿وائتوني بأهلكم أجمعين﴾ أى أبى وغيره ممن ينتظمه لفظ الأهل جميعاً من النساء والذرائى. قيل انما حمل القميص يهوذا وقال أنا أحزنته بحمل القميص ملطخاً بالدم اليه فأفرحه كما أحزنته وقيل حملة وهو حاف حاسر من مصر الى كنعان وبينهما مسيرة ثمانين فرسخاً ﴿ولما فصلت العير﴾ خرجت من عريش مصر يقال فصل من البلد فصولا اذا انفصل منه وجاوز حيطانه وقرأ ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انفصل العير ﴿قال أبوهم﴾ يعقوب عليه الصلاة والسلام لمن عنده ﴿انى لأجد ريح يوسف﴾ أوجده الله سبحانه ما عقب بالقميص من ريح يوسف من ثمانين فرسخاً حين أقبل به يهوذا ﴿لولا أن تفندون﴾ أى تنسبونى الى الفند وهو الخرف وانكار العقل وفساد رأى من هرم يقال شيخ مفند ولا يقال عجوز مفندة اذ لم تكن فى شببتها ذات رأى فتفند فى كبرها وجواب لولا محذوف أى لصدقتمونى ﴿قالوا﴾ أى الحاضرون عنده ﴿تالله انك لنى ضلالك القديم﴾ لنى ذهابك عن الصواب قدما فى افراط محبتك ليوسف ولهجك بذكره ورجائك للقائه وكان عندهم أنه قد مات ﴿فلبا أن جاء البشير﴾ وهو يهوذا ﴿ألقاه﴾ أى ألقى البشير القميص ﴿على وجهه﴾ أى وجه يعقوب أو ألقاه يعقوب على وجه نفسه ﴿فارتد﴾ عاد ﴿بصيراً﴾ لما انتعش فيه من القوة ﴿قال ألم أقل لكم﴾ يعنى قوله انى لأجد ريح يوسف فالخطاب لمن كان عنده بكنعان أو قوله ولا تياسوا من روح الله فالخطاب لبنيه وهو الأنسب بقوله ﴿انى أعلم من الله ما لا تعلمون﴾ فان مدار النهى المذكور انما هو العلم الذى أوتى يعقوب من جهة الله سبحانه وعلى هذا يجوز أن يكون هذا مقول القول أى ألم أقل لكم حين أرسلتكم الى مصر وأمرتكم بالتحسس ونهيتكم عن اليأس من روح الله تعالى وأعلم من الله ما لا تعلمون من حياة يوسف عليه الصلاة والسلام. روى أنه سأل البشير كيف يوسف فقال هو ملك مصر قال ما أصنع بالملك على أى دين تركته قال على دين الاسلام قال الآن تمت النعمة ﴿قالوا﴾ يا أبانا استغفر لنا ذنوبنا انا كنا خاطئين ﴿ومن حق من اعترف بذنبه أن يصفح عنه ويستغفر له فكأنهم كانوا على ثقة من عفو الله عليه الصلاة والسلام ولذلك اقتصر واعلى استدعاء الاستغفار وأدرجوا ذلك فى الاستغفار﴾ قال سوف أستغفر لكم ربى انه هو الغفور الرحيم ﴿وهذا مشعر بعفوه قيل آخر الاستغفار الى وقت السحر وقيل الى ليلة الجمعة ليتحرى به وقت الاجابة وقيل أخره الى أن يستحل لهم من يوسف عليه الصلاة والسلام أو يعلم أنه قد عفا عنهم فان عفو المظلوم شرط المغفرة ويعضده أنه روى عنه أنه استقبل القبلة قائماً يدعو وقام يوسف خلفه يؤمن وقاموا

خلفهما أدلة خاشعين عشرين سنة حتى بلغ جهدهم وظنوا أنها الهلكة نزل جبريل عليه الصلاة والسلام فقال ان الله قد أجاب دعوتك في ولدك وعقد موثيقهم بعدك على النبوة فان صح ثبنت نبوتهم وان ما صدر عنهم انما صدر قبل الاستنباء وقيل المزداد الاستمرار على الدعاء فقد روى أنه كان يستغفر كل ليلة جمعة في نيف وعشرين سنة وقيل قام الى الصلاة في وقت السحر فلما فرغ رفع يديه فقال اللهم اغفر لي جزعي على يوسف وقلة صبري عنه واغفر لولدي ما أتوا الى أخيرهم فأوحى الله اليه ان الله قد غفر لك ولهم أجمعين ﴿ فلما دخلوا على يوسف ﴾ روى أنه وجه يوسف الى أبيه جهازا ومائتي راحلة ليتجهز اليه بمن معه فاستقبله يوسف والملك في أربعة آلاف من الجند والعظاء وأهل مصر بأجمعهم فتنقلوا يعقوب عليه الصلاة والسلام وهو يمشي متوكئا على يهوذا فنظر الى الخيل والناس فقال يا يهوذا هذا فرعون مصر قال لا بل ولدك فلما لقيه قال عليه الصلاة والسلام عليك يا مذهب الأحزان وقيل قال له يوسف يا أبت بكيت على حتى ذهب بصرك ألم تعلم أن القيامة تجمعنا فقال بلى ولكني خشيت أن يسلب دينك فيحال بيني وبينك وقيل ان يعقوب وولده دخلوا مصر وهم اثنان وسبعون مابين رجل وامرأة وكانوا حين خرجوا مع موسى ستمائة ألف وخمسمائة وبضعة وسبعين رجلا سوى الذرية والهرمي وكانت الذرية ألف ألف ومائتي ألف ﴿ اوى اليه أبويه ﴾ أى أباه وخالته وتنزيلها منزلة الام كتنازل العم منزلة الأب في قوله عز وجل والهة آبائك ابراهيم واسماعيل واسحق أولان يعقوب عليه الصلاة والسلام تزوجها بعد أمه وقال الحسن وابن اسحق كانت أمه في الحياة فلا حاجة الى التأويل ومعنى اوى اليه ضمهما اليه واعتنقهما وكأنه عليه الصلاة والسلام ضرب في الملتقى مضربا فنزل فيه فدخلوا عليه فاهما اليه ﴿ وقال ادخلوا مصر ان شاء الله آمنين ﴾ من الشدائد والمكاره قاطبة والمشية متعلقة بالدخول على الأمن ﴿ ورفع أبويه ﴾ عند نزولهم بمصر ﴿ على العرش ﴾ على السرير تكرامة لهما فوق ما فعله لاختوته ﴿ وخر والهة ﴾ أى أبواه واختوته ﴿ سجدا ﴾ تحية له فانه كان السجود عندهم جاريا مجرى التحية والتكرمة كالقيام والمصافحة وتقبيل اليد ونحوها من عادات الناس الفاشية في التعظيم والتوقير وقيل ما كان ذلك الا انحاء دون تعفير الجباه وأباه الخرو وقيل خروا لاجله سجدا لله شكرا ويرده قوله تعالى ﴿ وقال يا أبت هذا تأويل رؤياي ﴾ التي رأيتها وقصصتها عليك ﴿ من قبل ﴾ في زمن الصبا ﴿ قد جعلها ربي حقا ﴾ صدقا واقعا بعينه والاعتذار بجعل يوسف بمنزلة القبلة وجعل اللام كما في قوله أليس أول من صلى لقبلكم تعسف لا يخفى وتأخير عن الرفع على العرش ليس بنص في ذلك لأن الترتيب الذكرى لا يجب كونه على وفق الترتيب الوقوعى فلعل تأخير عنه ليصل به ذكر كونه تعبيراً لرؤياه وما يتصل به من قوله ﴿ وقد أحسن بي ﴾ المشهور استعمال الاحسان بالي وقد يستعمل بالباء أيضا كما في قوله عز اسمه وبالوالدين احسانا وقيل هذا بتضمين لطف وهو الاحسان الخفى كما يؤذن به قوله تعالى ان ربي لطيف لما يشاء وفيه فائدة لا تخفى أى لطف بي محسنا الى غير هذا الاحسان ﴿ اذا أخرجني من السجن ﴾ بعدما ابتليت به ولم يصرح بقصة الحب حذارا من تثريب اختوته لان الظاهر حضورهم لوقوع الكلام عقيب خروهم سجدا واكتفاء بما يتضمنه قوله تعالى ﴿ وجاءكم من البدو ﴾ أى البادية ﴿ من بعد أن نزع الشيطان بيني وبين اخوتي ﴾ أى أفسد بيننا بالاغواء وأصله من نخس الرأض الدابة وحملها على الجرى يقال نزع ونسغه اذا نخسه ولقد بالغ عليه الصلاة والسلام في الاحسان حيث أسند ذلك الى الشيطاني ﴿ ان ربي لطيف لما يشاء ﴾ أى لطيف التدبير لأجله رفيق حتى يحى على وجه الحكمة والصواب ما من صعب الا وهو بالنسبة الى تدبيره سهل ﴿ انه هو العليم ﴾ بوجود المصالح ﴿ الحكيم ﴾ الذى يفعل كل شئ على قضية الحكمة روى أن يوسف أخذ بيد يعقوب عليهما الصلاة والسلام فطاف به في خزائنه فأدخله في خزائن الورق والذهب وخزائن الحلى وخزائن الثياب وخزائن السلاح

وغير ذلك فلما أدخله خزائن القراطيس قال يابني ما أعقك عندك هذه القراطيس وما كتبت الى علي ثمانى مراحل قال
أمرنى جبريل قال أو ما تسأله قال أنت أبسط اليه منى فسأله قال جبريل الله تعالى أمرنى بذلك لقولك أخاف أن يأكله
الذئب قال فهلا خفتنى وروى أن يعقوب عليه الصلاة والسلام أقام معه أربعاً وعشرين سنة ثم مات وأوصى أن يدفنه
بالشام الى جنب أبيه اسحق فضى بنفسه ودفنه ثمة ثم عاد الى مصر وعاش بعد أبيه ثلاثاً وعشرين سنة فلما تم
أمره وعلم أنه لا يدوم له تاقت نفسه الى الملك الدائم الخالد فتمنى الموت فقال ﴿رب قد آتيتنى من الملك﴾ أى
بعضاً منه عظيماً وهو ملك مصر ﴿وعلمتني من تأويل الاحاديث﴾ أى بعضاً من ذلك كذلك ان أريد بتعليم تأويل
الاحاديث تفهيم غوامض أسرار الكتب الالهية ودقائق سنن الانبياء عليهم الصلاة والسلام فالترتيب ظاهر وأما ان
أريد به تعليم تعبیر الرؤيا كما هو الظاهر فاعل تقديم آتاء الملك عليه في الذكر لانه بمقام تعداد النعم الفائضة عليه من
الله سبحانه والملك أعرق في كونه نعمة من التعليم المذكور وان كان ذلك أيضاً نعمة جليلة في نفسه ولا يمكن تمشية
هذا الاعتذار فيما سبق لان التعليم هناك وارد على نهج العلة الغائية للتمكين فان حمل على معنى التمليك لزم تأخره عنه وأما
الواقع هنا فمجرد التأخير في الذكر والعطف بحرف الواو ولا يستدعى ذلك الترتيب في الوجود ﴿فاطر السموات
والارض﴾ مبدعهما وخالقهما نصب على أنه صفة للبنادى أو منادى آخر وصفه تعالى به بعد وصفه بالربوبية مبالغة
في ترتيب مبادئ ما يعقبه من قوله ﴿أنت ولي﴾ مالك أمورى ﴿في الدنيا والآخرة﴾ أو الذى يتولانى بالنعمة
فيهما واذ قد أتممت على نعمة الدنيا ﴿توفنى﴾ اقضى ﴿مسلباً وأحقنى بالصالحين﴾ من آبائى أو بعامّة الصالحين
في الرتبة والكرامة فانما تتم النعمة بذلك قيل لما دعاه توفاه الله عز وجل طيباً طاهراً فتخاصم أهل مصر في دفنه وتشاحوا
في ذلك حتى هموا بالقتال فرأوا أن يصنعوا له تابوتاً من مرمر فجعلوه فيه ودفنوه في النيل لير عليه ثم يصل الى مصر
ليكونوا شرعاً واحداً في التبرك به وولده أفراميم وميشا ولا فراميم نون ولنون يوشع فتى موسى عليه الصلاة والسلام
ولقد توارثت الفراعنة من العماقة بعده مصر ولم يزل بنو اسرائيل تحت أيديهم على بقايا دين يوسف وآبائه الى أن بعث
الله تعالى موسى عليه الصلاة والسلام ﴿ذلك﴾ إشارة الى ما سبق من نبأ يوسف وما فيه من معنى البعد لما مر مراراً
من الدلالة على بعد منزلته أو كونه بالانقضاء فى حكم البعيد والخطاب للرسول صلى الله عليه وسلم وهو مبتدأ خبره
﴿من أنباء الغيب﴾ الذى لا يحوم حوله أحد وقوله ﴿نوحى اليك﴾ خبر بعد خبر أو حال من الضمير فى الخبر ويجوز
أن يكون ذلك اسماً موصولاً ومن أنباء الغيب صلته ويكون الخبر نوحى اليك ﴿وما كنت لديهم﴾ يريد اخوة يوسف
عليه الصلاة والسلام ﴿اذ أجمعوا أمرهم﴾ وهو جعلهم إياه فى غيابة الحب ﴿وهم يمكرون﴾ به ويبغون له الغوائل
حتى تقف على ظواهر أسرارهم وبواطنها وتطلع على سرائرهم طراً وتحيط بما لديهم خبراً وليس المراد مجرد نفي حضوره
عليه الصلاة والسلام فى مشهد اجتماعهم ومكرهم فقط بل فى سائر المشاهد أيضاً وانما تخصيصه بالذكر لكونه مطلع
القصة وأخفى أحوالها كما نبى عنه قوله وهم يمكرون والخطاب وان كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم لكن المراد الزام
المكذبين والمعنى ذلك من أنباء الغيب نوحى اليك اذ لا سبيل الى معرفتك إياه سوى ذلك اذ عدم سماعك ذلك من
الغير وعدم مطالعتك للكتب أمر لا يشك فيه المكذبون أيضاً ولم تكن بين ظهرانيهم عند وقوع الامر حتى تعرفه كما
هو قبله اليهم وفيه تهكم بالكفار فكانهم يشكون فى ذلك فيدفع شكهم وفيه أيضاً إيدان بأن ما ذكر من النبأ هو الحق
المطابق للواقع وما ينقله أهل الكتاب ليس على ما هو عليه يعنى أن مثل هذا التحقيق بلا وحى لا يتصور الا بالحضور
والمشاهدة واذ ليس ذلك بالحضور فهو بالوحى ومثله قوله تعالى وما كنت لديهم اذ يلقون أقلامهم أيهم يكفل مريم

وقوله وما كنت بجانب الغربي اذ قضينا الى موسى الامر ﴿وما أكثر الناس﴾ يريد به العموم أو أهل مكة ﴿ولو حرصت﴾ أى على إيمانهم وبالغت فى اظهار الآيات القاطعة الدالة على صدقك ﴿بمؤمنين﴾ لتصميمهم على الكفر واصرارهم على العناد روى أن اليهود وقريشا لما سألوا عن قصة يوسف وعدوا أن يسلموا فلما أخبرهم بها على موافقة التوراة فلم يسلموا حزن النبي صلى الله عليه وسلم فقليل له ذلك ﴿وما تسألهم عليه﴾ أى على الانبياء أو على القرآن ﴿من أجر﴾ من جعل كما يفعله حملة الاخبار ﴿ان هو الا ذكر﴾ عظة من الله تعالى ﴿للعالمين﴾ كافة لا أن ذلك مختص بهم ﴿وكأين من آية﴾ أى كأي عدد شئت من الآيات والعلامات الدالة على وجود الصانع ووحدته وكمال علمه وقدرته وحكمته غير هذه الآية التى جئت بها ﴿فى السموات والارض﴾ أى كائنة فيهما من الاجرام الفلكية وما فيها من النجوم وتغير أحوالها ومن الجبال والبحار وسائر ما فى الارض من العجائب الفاتنة للحصر ﴿يمرون عليها﴾ أى يشاهدونها ولا يعبئون بها وقرئ برفع الارض على الابتداء ويمرون خبره وقرئ بنصبها على معنى ويطؤون الارض يمرون عليها وفى مصحف عبد الله والارض يمشون عليها والمراد ما يرون فيها من آثار الأمم الهالكة وغير ذلك من الآيات والعبر ﴿وهم عنها معرضون﴾ غير ناظرين اليها ولا متفكرين فيها ﴿وما يؤمن أكثرهم بالله﴾ فى اقرارهم بوجوده وخالقيته ﴿الا وهم مشركون﴾ بعبادتهم لغيره أو باتخاذهم الاحبار والرهبان أرباباً أو بقولهم باتخاذة تعالى ولداً سبحانه وتعالى عن ذلك علواً كبيراً أو بالنور والظلمة وهى جملة حالية أى لا يؤمن أكثرهم الا فى حال شركهم قيل نزلت الآية فى أهل مكة وقيل فى المنافقين وقيل فى أهل الكتاب ﴿أفأمنوا أن تأتيهم غاشية من عذاب الله﴾ أى عقوبة تغشاهم وتشملمهم ﴿أو تأتيهم الساعة بغتة﴾ فجأة من غير سابقة علامة ﴿وهم لا يشعرون﴾ باتيانها غير مستعدين لها ﴿قل هذه سبيلي﴾ وهى الدعوة الى التوحيد والايمان بالاخلاص وفسرها بقوله ﴿أدعو الى الله على بصيرة﴾ بيان وحجة واضحة غير عمية أو هى حال من الضمير فى سبيلي والعامل فيها معنى الإشارة ﴿أنا﴾ تأكيد للمستمكن فى أدعو أو على بصيرة لانه حال منه أو مبتدأ خبره على بصيرة ﴿ومن اتبعنى﴾ عطف عليه ﴿وسبحان الله وما أنا من المشركين﴾ مؤكداً لما سبق من الدعوة الى الله ﴿وما أرسلنا من قبلك الا رجالاً﴾ رد لقولهم لو شاء الله لا نزل ملائكة ﴿نوحى اليهم﴾ كما أوحينا اليك وقرئ بالياء ﴿من أهل القرى﴾ لانهم أعلم وأحلم وأهل البوادر فيهم الجهل والجفاء والقسوة ﴿أفلم يسيروا فى الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم﴾ من المكذبين بالرسل والآيات فيحذروا تكذيبك ﴿ولدار الآخرة﴾ أى الساعة أو الحياة الآخرة ﴿خير للذين اتقوا﴾ الشرك والمعاصى ﴿أفلا تعقلون﴾ فتستعملوا عقولكم لتعرفوا خيرية دار الآخرة وقرئ بالياء على أنه غير داخل تحت قل ﴿حتى اذا استيأس الرسل﴾ غاية لمحذوف دل عليه السياق أى لا يغرنهم تماديهم فيما هم فيه من الدعة والرخاء فان من قبلهم قد أمهلوا حتى أيس الرسل عن النصر عليهم فى الدنيا أو عن إيمانهم لانهم كهم فى الكفر وتماديهم فى الطغيان من غير وازع ﴿وظنوا أنهم قد كذبوا﴾ كذبهم أنفسهم حين حدثهم بأنهم ينصرون عليهم أو كذبهم رجائهم فانه يوصف بالصدق والكذب والمعنى ان مدة التكذيب والعداوة من الكفار وانتظار النصر من الله تعالى قد تطاولت وتمادت حتى استشعروا القنوط وتوهموا أن لا نصر لهم فى الدنيا ﴿جاءهم نصرنا﴾ فجأة وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما وظنوا أنهم قد أخلفوا ما وعدهم الله من النصر فان صح ذلك عنه فعله أراد بالظن ما يخطر بالبال من شبه الوسوسة وحديث النفس وانما عبر عنه بالظن تهويلاً للخطب وأما الظن الذى هو ترجيح أحد الجانبين على الآخر فلا يتصور ذلك من آحاد الامة فما ظنك بالانبياء عليهم الصلاة والسلام وهم هم ومنزلتهم فى معرفة شئون الله سبحانه منزلتهم وقيل

الضمير ان للرسول اليهم وقيل الاول لهم والثاني للرسول وقرىء بالتشديد أى ظن الرسل أن القوم كذبوهم فيما وعدوهم وقرىء بالتخفيف على بناء الفاعل على أن الضميرين للرسول أى ظنوا أنهم كذبوا عند قومهم فيما حدثوا به لماتراخي عنهم ولم يروا له أثرا أو على أن الاول لقومهم ﴿فنجى من نساء﴾ هم الرسل والمؤمنون بهم وقرىء فتنجى على لفظ المستقبل بالتخفيف والتشديد وقرىء فنجى ﴿ولا يرد بأسنا عن القوم المجرمين﴾ اذا نزل بهم وفيه بيان لمن تعلق بهم المشيئة ﴿لقد كان في قصصهم﴾ أى قصص الانبياء وأممهم وينصره قراءة من قرأ بكسر القاف أو قصص يوسف واخوته ﴿عبرة لأولى الالباب﴾ لذوى العقول المبرأة عن شوائب أحكام الحس ﴿ما كان﴾ أى القرآن المدلول عليه بما سبق دلالة واضحة ﴿حديثا يفترى ولكن﴾ كان ﴿تصديق الذى بين يديه﴾ من الكتب السماوية وقرىء بالرفع على أنه خبر مبتدا محذوف أى ولكن هو تصديق الذى بين يديه ﴿وتفصيل كل شئ﴾ مما يحتاج اليه فى الدين اذما من أمر ديني الا وهو يستند الى القرآن بالذات أو بوسط ﴿وهدى﴾ من الضلالة ﴿ورحمة﴾ ينال بها خير الدارين ﴿لقوم يؤمنون﴾ أى يصدقونه لانهم المنتفعون به وأما من عداهم فلا يهتدون بهداه ولا ينتفعون بحدواه . عن رسول الله صلى الله عليه وسلم علموا أرفأكم سورة يوسف فانه أيما مسلم تلاها وعليها أهله وماملكت يمينه هون الله عليه سكرات الموت وأعطاه القوة أن لا يحسد مسلما

سورة الرعد

(مدنية وقيل مكية الا قوله ويقول الذين كفروا الآية وآيها خمس وأربعون)

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿المر﴾ اسم للسورة ومحلها اما الرفع على أنه خبر لمبتدا محذوف أى هذه السورة مسماة بهذا الاسم وهو أظهر من الرفع على الابتداء اذ لم يسبق العلم بالتسمية كما مرارا وقوله تعالى ﴿تلك﴾ على الوجه الأول مبتدا مستقل وعلى الوجه الثانى مبتدا ثان أو بدل من الأول أشير به اليه ايذانا بفخامته واما النصب بتقدير فعل يناسب المقام نحو اقرأ أو اذكر فتلك مبتدا كما اذا جعل الممرسودا على نمط التعديد أو بمعنى أنا الله أعلم وأرى على ما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما والخبر على التقادير قوله تعالى ﴿آيات الكتاب﴾ أى الكتاب العجيب الكامل الغنى عن الوصف به المعروف بذلك من بين الكتب الحقيق باختصاص اسم الكتاب به فهو عبارة عن جميع القرآن أو عن الجميع المنزل حينئذ حسبا مر في مطلع سورة يونس اذ هو المتبادر من مطلق الكتاب المستغنى عن النعت وبه يظهر ما أريد من وصف الآيات بوصف ما أضيفت اليه من نعوت الكمال بخلاف ما اذا جعل عبارة عن السورة فانها ليست بتلك المثابة من الشهوة فى الاتصاف بذلك المغنية عن التصريح بالوصف على أنها عبارة عن جميع آياتها فلا بد من جعل تلك اشارة الى كل واحدة منها وفيه ما لا يخفى من التعسف الذى مر تفصيله فى سورة يونس ﴿والذى أنزل اليك من ربك﴾ أى الكتاب المذكور بكماله لانه هذه السورة وحدها ﴿الحق﴾ الثابت المطابق للواقع فى كل ما نطق به الحقيق بأن يخص به الحقيقة لعراقته فيها وليس فيه ما يدل على أن ما عداه ليس بحق أصلا على أن حقيقته مستتعبة لحقيقة سائر الكتب السماوية لكونه مصدقا لما بين يديه ومهيمننا عليه وفى التعبير عنه بالموصول واسناد الانزال اليه بصيغة المبني للفعول والتعرض لوصف الربوبية مضافا الى ضميره عليه السلام من الدلالة على نفخامة المنزل التابعة لجلالة شأن المنزل وتشريف المنزل اليه والايماء الى وجه بناء الخبر ما لا يخفى ﴿ولكن أكثر الناس لا يؤمنون﴾ بذلك الحق المبين لا خلاهم بالنظر والتأمل فيه فعدم ايمانهم متعلق بعنوان حقيقته

لانه المرجع للتصديق والتكذيب لا بعنوان كونه منزلاً كما قيل ولانه وارد على طريقة الوصف دون الاخبار ﴿الله الذي رفع السموات﴾ أى خلقهن مرتفعات على طريقة قولهم سبحان من كبر الفيل وصغر البعوض لأنه رفعها بعد أن لم تكن كذلك والجملة مبتدأ وخبر كقوله وهو الذي مد الارض ﴿بغير عمد﴾ أى بغير دعائم جمع عمد كهاب واهب وهو ما يعمد به أى يسند يقال عمدت الحائط أى أدعته وقرى عمد على جمع عمود بمعنى عمد كرسول ورسول وایراد صيغة الجمع لجمع السموات لا لان المنفى عن كل واحدة منها عمد لا عمداد ﴿ترونها﴾ استئناف استشهد به على ما ذكر من رفع السموات بغير عمد وقيل صفة لعمد جى بها إيهاماً لأن لها عمداً غير مرئية هى قدرة الله تعالى ﴿ثم استوى﴾ أى استولى ﴿على العرش﴾ بالحفظ والتدبير أى استوى أمره وعن أصحابنا أن الاستواء على العرش صفة لله عز وجل بلا كيف وأياً ما كان فليس المراد به القصد الى ايجاد العرش وخلقها فلا حاجة الى جعل كلمة ثم للتراخي فى الرتبة ﴿وسخر الشمس والقمر﴾ ذللهما وجعلهما طائعين لما أريد منهما من الحركات وغيرها ﴿كل﴾ من الشمس والقمر ﴿يجرى﴾ حسبما أريد منها ﴿لأجل مسمى﴾ لمدة معينة فيها تتم دورته كالسنة للشمس والشهر للقمر فان كلا منهما يجرى كل يوم على مدار معين من المدارات اليومية أو لمدة ينتهى فيها حركاتهما ويخرج جميع ما أريد منهما من القوة الى الفعل أو لغاية يتم عندها ذلك والجملة بيان لحكم تسخيرهما ﴿يدبر﴾ بما صنع من الرفع والاستواء والتسخير أى يقضى ويقدر حسبما تقتضيه الحكمة والمصلحة ﴿الأمر﴾ أمر الخلق كله وأمر ملكوته وربوبيته ﴿يفصل الآيات﴾ الدالة على كمال قدرته وبإلغ حكمته أى يأتي بها مفصلة وهى ما ذكر من الافعال العجيبة وما يتلوها من الاوضاع الفلكية الحادثة شيئاً فشيئاً المستتبعه للآثار الغريبة فى السفليات على موجب التدبير والتقدير فالجملتان اما حالان من ضمير استوى وقوله وسخر الشمس والقمر من تنمة الاستواء واما مفسر ثان له أو الأولى حال منه والثانية من الضمير فيها أو كلاهما من ضمائر الافعال المذكورة وقوله كل يجرى لأجل مسمى من تنمة التسخير أو خبر ان عن قوله الله خبراً بعد خبر والموصول صفة للمبتدأ جى به للدلالة على تحقيق الخبر وتعظيم شأنه كما فى قول الفرزدق

أن الذى سمك السماء بنى لنا بيتاً دعائمه أعز وأطول

﴿لعلكم﴾ عند معانيتم لها وعثورك على تفاصيلها ﴿بلقاء ربكم﴾ بملاقاته للجزاء ﴿توقنون﴾ فان من تدبرها حق التدبر أيقن أن من قدر على ابداع هذه الصنائع البديعة على كل شىء قدير وأن لهذه التدبيرات المتينة عواقب وغايات لا بد من وصولها وقد بينت على السنة الانبياء عليهم السلام أن ذلك ابتلاء المكلفين ثم جزاؤهم حسب أعمالهم فاذن لا بد من الايقان بالجزاء ولما قرر الشواهد العلوية أردفها بذكر الدلائل السفلية فقال ﴿وهو الذى مد الارض﴾ أى بسطها طولاً وعرضاً قال الأصم المدهو البسط الى ما لا يدرك منهاه ففيه دلالة على بعد مداها وسعة أقطارها ﴿وجعل فيها رواسى﴾ أى جبالاً ثوابت فى أحيازها من الرسو وهو ثبات الاجسام الثقيلة ولم يذكر الموصوف لاغناء غلبة الوصف بها عن ذلك وانحصار مجى فواعل جمعا لفاعل فى فوارس وهو الك ونواكس انما هو فى صفات العقلاء وأما فى غيرهم فلا يراعى ذلك أصلاً كما فى قوله تعالى أياماً معدودات وقوله الحج أشهر معلومات الى غير ذلك فلا حاجة الى أن يجعل مفرداً صفة لجمع القلة أعنى أجبالاً ويعتبر فى جمع الكثرة أعنى جبالاً انتظامها لطائفة من جموع القلة وتنزيل كل منها منزلة مفرداً كما قيل على أنه لا مجال لذلك فان جمعية كل من صيغتي الجمعين انما هى باعتبار الافراد التى تحتها لا باعتبار انتظام جمع القلة للافراد وجمع الكثرة لجموع القلة فكل منهما جمع جبل لا أن جبالاً جمع أجبال كما أن طوائف جمع طائفة ولا الى أن يلتجأ الى جعل الوصف المذكور بالغلبة فى عداد الاسماء التى تجمع على فواعل كما ظن على أنه لا وجه

لهما أن الغلبة انما هي في الجمع دون المفرد والتعبير عن الجبال بهذا العنوان لبيان تفرع قرار الارض على ثباتها ﴿وأناهار﴾ مجارى واسعة والمراد ما يجري فيها من المياه وفي نظمها مع الجبال في معمولية فعل واحد إشارة الى أن الجبال منشأ للأنهار وبيان لفائدة أخرى للجبال غير كونها حافظة للارض عن الاضطراب المخل بثبات الاقدام وتقلب الحيوان متفرعة على تمكنه وتقلبه وهي تعيشه بالماء والكلأ ﴿ومن كل الثمرات﴾ متعلق بجعل في قوله تعالى ﴿جعل فيها زوجين اثنين﴾ أى اثنيتى حقيقية وهما الفردان اللذان كل منهما زوج الآخر وأكد به الزوجين لئلا يفهم أن المراد بذلك الشفعان اذ يطلق الزوج على المجموع ولكن اثنيتى ذلك اثنيتى اعتبارية أى جعل من كل نوع من أنواع الثمرات الموجودة في الدنيا ضربين وصنفين اما في اللون كالابيض والاسود أو في الطعم كالحلو والحامض أو في القدر كالصغير والكبير أو في الكيفية كالخار والبارد وما أشبه ذلك ويجوز أن يتعاق بجعل الأول ويكون الثاني استئنافا لبيان كيفية ذلك الجعل ﴿يغشى الليل النهار﴾ استعارة تبعية تمثيلية مبنية على تشبيه ازالة نور الجو بالظلمة بتغطية الاشياء الظاهرة بالاعطية أى يستر النهار بالليل والتركيب وان احتمل العكس أيضا بالحل على تقديم المفعول الثاني على الأول فان ضوء النهار أيضا سائر لظلمة الليل الا أن الانسب بالليل أن يكون هو الغاشى وعد هذا في تضاعيف الآيات السفلية وان كان تعلقه بالآيات العلوية ظاهرا باعتبار أن ظهوره في الارض فان الليل انما هو ظلها وفيما فوق موقع ظلها لاليل أصلا ولان الليل والنهار لهما تعلق بالثمرات من حيث العقد والانضاج على انهما أيضا زوجان متقابلان مثلها وقرى يغشى من التغطية ﴿ان في ذلك﴾ أى فيما ذكر من مد الارض وإبتادها بالرواسي واجراء الانهار وخلق الثمرات واغشاء الليل النهار وفي الإشارة بذلك تنبيه على عظم شأن المشار اليه في باب ﴿آيات﴾ باهرة وهي آثار تلك الافاعيل البديعة جلست حكمة صانعها ففي على معناها فان تلك الآثار مستقرة في تلك الافاعيل منوطة بها ويجوز أن يشار بذلك الى تلك الآثار المدلول عليهما بتلك الافاعيل ففي تجريدية ﴿لقوم يتفكرون﴾ فان التفكير فيها يؤدي الى الحكم بأن تكوين كل من ذلك على هذا النمط الرائق والأسلوب اللائق لا بد له من مكون قادر حكيم يفعل ما يشاء ويختار ما يريد لا معقب لحكمه وهو الحميد المجيد ﴿وفي الأرض قطع﴾ جملة مستأنفة مشتملة على طائفة أخرى من الآيات أى بقاع كثيرة مختلفة في الاوصاف فمن طيبة الى سبخة وكريمة الى زهيدة وصلبة الى رخوة الى غير ذلك ﴿متجاورات﴾ أى متلاصقات وفي بعض المصاحف قطعاً متجاورات أى جعل في الارض قطعاً ﴿وجنات من أعناب﴾ أى بساتين كثيرة منها ﴿وزرع﴾ من كل نوع من أنواع الحبوب وافراده لمرعاة أصله ولعل تقديم ذكر الجنات عليه مع كونه عمود المعاش لظهور حالها في اختلافها ومباينتها لسائرهما ورسوخ ذلك فيها وتأخير قوله تعالى ﴿ونخيل﴾ لئلا يقع بينها وبين صفتها وهي قوله تعالى ﴿صنوان وغير صنوان﴾ فاصلة والصنوان جمع صنو كقنوان وقنوهي النخلة التي لها رأسان وأصلها واحد وقرى بضم الصاد على لغة بني تميم وقرى جنات بالنصب عطفا على زوجين وبالجر على كل الثمرات فلعل عدم نظم قوله تعالى وفي الارض قطع متجاورات في هذا السلك مع أن اختصاص كل من تلك القطع بمالها من الاحوال والصفات بمحض جعل الخالق الحكيم جلست قدرته حين مد الارض ودحاها للايمان الى كون تلك الاحوال صفات راسخة لتلك القطع وقرى وزرع ونخيل بالجر عطفا على أعناب أو جنات ﴿يسقى﴾ أى ما ذكر من القطع والجنات والزرع والنخيل وقرى بالتأنيث مراعاة للفظ والاول أوفق بمقام بيان اتحاد الكل في حالة السقى ﴿بماء واحد﴾ لا اختلاف في طبعه سواء كان السقى بماء الامطار أو بماء الانهار ﴿ونفضل﴾ مع تأخذ أسباب التشابه بمحض قدرتنا واختيارنا ﴿بعضها على بعض﴾ آخر منها ﴿في الأكل﴾ فيما يحصل منها من الثمر والطعم وقرى بالماء

على بناء الفاعل ردا على يدبر ويفصل ويغشى وعلى بناء المفعول وفيه ما لا يخفى من الفخامة والدلالة على أن عدم احتمال استناد الفعل الى فاعل آخر مغن عن بناء الفعل للفاعل ﴿ان في ذلك﴾ الذى فصل من أحوال القطع والجنات ﴿آيات﴾ كثيرة عظيمة ظاهرة ﴿لقوم يعقلون﴾ يعلمون على قضية عقولهم فان من عقل هذه الاحوال العجيبة لا يتلغم في الجزم بأن من قدر على ابداع هذه البدائع وخلق تلك الثمار المختلفة في الاشكال والالوان والطعوم والروائح في تلك القطع المتباينة المتجاورة وجعلها حقائق ذات بهجة قادر على اعادة ما أبداه بل هي أهون في القياس وهذه الاحوال وان كانت هي الآيات أنفسها لانها فيها الا أنه قد جردت عنها أمثالها ، بالغة في كونها آية فني تجريدية مثلها في قوله تعالى لهم فيها دار الخلد أو المشار اليه الاحوال الكلية والآيات أفرادها الحادثة شيئا فشيئا في الازمنة وآحادها الواقعة في الاقطار والامكنة المشاهدة لاهلها فني على معناها وحيث كانت دلالة هذه الاحوال على مدلولاتها أظهر مما سبق علق كونها آيات بمحض التعقل و لذلك لم يتعرض لغير تفضيل بعضها على بعض في الا كل الظاهر لكل عاقل مع تحقق ذلك في الخواص والكيفيات مما يتوقف العثور عليه على نوع تأمل وتفكر كأنه لا حاجة في ذلك الى التفكير أيضا وفيه تعريض بأن المشركين غير عاقلين ﴿وان تعجب﴾ يا محمد من شيء ﴿فعجب﴾ لا أعجب منه حقيق بأن يقصر عليه التعجب ﴿قولهم﴾ بعد مشاهدة ما عدد لك من الآيات الشاهدة بأنه تعالى على كل شيء قدير ﴿أنذا كنا ترابا﴾ على طريقة الاستفهام الانكارى المفيد لكمال الاستبعاد والاستنكار وهو في محل الرفع على البدلية من قولهم على انه بمعنى المقول أو في محل النصب على المفعولية منه على أنه مصدر فالعجب على الأول كلامهم وعلى الثانى تكلمهم بذلك والعامل في اذا ما دل عليه قوله ﴿أنا لفي خلق جديد﴾ وهو نبعث أو نعاد وتقديم الظرف لتقوية الانكار بالبعث بتوجيهه اليه في حالة منافية له وتكرير الهمزة في قولهم أننا لتأكيد الانكار وليس مدار انكارهم كونهم ثابتين في الخلق الجديد بالفعل عند كونهم ترابا بل كونهم بعريضة ذلك واستعدادهم له وفيه من الدلالة على عتوهم وتماديهم في النكير ما لا يخفى وقيل وان تعجب من قولهم في انكار البعث فعجب قولهم والمآل وان تعجب فقد تعجبت في موضع التعجب وقيل وان تعجب من انكارهم البعث فعجب قولهم الدال عليه فتأمل وقد جوز كون الخطاب لكل من يصلح له أى ان تعجب يا من ينظر في هذه الآيات من قدرة من هذه أفعاله فازدد تعجبا ممن ينكر مع هذه الدلائل قدرته تعالى على البعث وهو أهون من هذه والانسب بقوله ويستعجلونك بالسيئة هو الاول وقوله تعالى فعجب خبر قدم على مبتدأ للقصر والتسجيل من أول الامر بكون قولهم ذاك أمرا عجيبا ويجوز أن يكون مبتدأ لكونه موصوفا بالوصف المقدر كما أشير اليه فالمعنى وان تعجب فالعجب الذى لا عجب وراء قولهم هذا فاعجب منه وعلى الأول وان تعجب فقولهم هذا عجب لا عجب فوقه ﴿أولئك﴾ مبتدأ والموصول خبره أى أولئك المنكرون لقدرة تعالى على البعث ريثما عاينوا ما فصل من الآيات الباهرة الملقنة لهم الى الايمان لو كانوا يبصرون ﴿الذين كفروا بربهم﴾ وتمادوا في ذلك فان انكارهم لقدرة عز وجل كفر به وأى كفر ﴿وأولئك﴾ مبتدأ خبره قوله ﴿الآغلل في أعناقهم﴾ أى مفقيدون بقيود الضلال لا يرجى خلاصهم أو مغلولون يوم القيامة ﴿وأولئك﴾ الموصوفون بما ذكر من الصفات ﴿أصحاب النار هم فيها خالدون﴾ لا ينفكون عنها وتوسيط ضمير الفصل ليس لتخصيص الخلود بمنكرى البعث خاصة بل بالجميع المدلول عليه بقوله تعالى أولئك الذين كفروا بربهم ﴿ويستعجلونك بالسيئة﴾ بالعقوبة التى أنذروها وذلك حين سألو رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يأتيهم بالعذاب استهزاء منهم بانذاره ﴿قبل الحسنة﴾ أى العافية والاحسان اليهم بالامهال ﴿وقد خلت من قبلهم المثلات﴾ أى عقوبات أمثالهم من المكذبين فما لهم لا يعتبرون بها ولا يحترزون حلول مثلها بهم والجملة الحالية لبيان ركا كثرأيهم

في الاستعجال بطريق الاستهزاء أى يستعجلونك بها مستهزئين بانذارك منكرين لوقوع ما أنذرتهم اياه والحال انه قد مضت العقوبات النازلة على أمثالهم من المكذبين والمستهزئين والمثلة بوزن السمرة العقوبة سميت بها لما بينها وبين المعاقب عليه من المماثلة ومنه المثل للقصاص وقرئ المثلث بضمين باتباع الفاء العين والمثلث بفتح الميم وسكون الثاء كما يقال السمرة والمثلث بضم الميم وسكون الثاء تخفيف المثلث جميع مثله كركبة وركبات ﴿وان ربك لذو مغفرة﴾ عظيمة ﴿لناس على ظلمهم﴾ أنفسهم بالذنوب والمعاصي ومحله النصب على الحالية أى ظالمين والعامل فيه المغفرة والمعنى ان ربك لغفور للناس لا يعجل لهم العقوبة وان كانوا ظالمين بل يمهلهم بتأخيرها ﴿وان ربك لشديد العقاب﴾ يعاقب من يشاء منهم حين يشاء فتأخير ما استعجلوه ليس للاهمال وعنه عليه الصلاة والسلام لولا عفو الله وتجاوزه ما هنا لأحد العيش ولولا وعيده وعقابه لاتكل كل أحد ﴿ويقول الذين كفروا﴾ وهم المستعجلون أيضاً وانما عدل عن الاضمار الى الموصول ذماً لهم ونعياً عليهم كفرهم بآيات الله تعالى التي تخبرها صم الجبال حيث لم يرفعوا لها رأساً ولم يعدوها من جنس الآيات وقالوا ﴿لولا أنزل عليه آية من ربه﴾ مثل آيات موسى وعيسى عليهما الصلاة والسلام عنادا ومكابرة والافنى أدنى آية أنزلت عليه عليه الصلاة والسلام غنية وعبرة لأولى الالباب ﴿انما أنت منذر﴾ مرسل للانذار من سوء عاقبة ما يأتون ويذرون كدأب من قبلك من الرسل وليس عليك الا الايتان بما يعلم به نبوتك وقد حصل ذلك بما لا مزيد عليه ولا حاجة الى الزامهم والقامهم الحجر بالايتان بما اقترحوا من الآيات ﴿ولكل قوم هاد﴾ معين لا بالذات بل بعنوان الهداية يعنى لكل قوم نبي مخصوص له هداية مخصوصة يقتضى اختصاص كل منهم بما يختص به حكم لا يعلمها الا الله أو لكل قوم هاد عظيم الشأن قادر على ذلك هو الله سبحانه وما عليك الا انذارهم فلا يهمنك عنادهم وانكارهم للآيات المنزلة عليك وازدراؤهم بها ثم عقبه بما يدل على كمال علمه وقدرته وشمول قضائه وقدره المبنيين على الحكم والمصالح تنبيها على أن تخصيص كل قوم بنبي وكل نبي بجنس معين من الآيات انما هو للحكم الداعية الى ذلك اظهارا لكمال قدرته على هدايتهم لكن لا يهدى الا من تعلق بهدايته مشيئته التابعة لحكم استأثر بعلمها فقال ﴿الله يعلم ما تحمل كل أنثى﴾ أى تحمله فما موصولة أريد بها ما فى بطنها من حين العلوق الى زمن الولادة لا بعد تكامل الخلق فقط والعلم متعدد الى واحد أو أى شئ تحمل وعلى أى حال هو من الاحوال المتواردة عليه طورا فطورا فهى استفهامية معلقة للعلم أو حملها فهى مصدرية ﴿وما تفيض الارحام وما تزداد﴾ أى تنقصه وتزداده فى الجثة كالخديج والتام وفى المدة كالمولود فى أقل مدة الحمل والمولود فى أكثرها وفيما بينهما قيل ان الضحاك ولد فى سنتين وهرم بن حيان فى أربع ومن ذلك سمي هرما وفى العدد كالواحد فما فوقه يروى أن شريكا كان رابع أربعة أو يعلم نقصها وازديادها لما فيها فالفعلان متعديان كما فى قوله تعالى وغيض الماء وقوله تعالى وازدادوا تسعا وقوله وتزداد كيل بعير أو لازمان قد أسندا الى الارحام مجازا وهما لما فيها ﴿وكل شئ﴾ من الأشياء ﴿عنده بمقدار﴾ بقدر لا يمكن تجاوزه عنه كقوله انا كل شئ خلقناه بقدر فان كل حادث من الأعيان والأعراض له فى كل مرتبة من مراتب التكوين ومبادئها وقت معين وحال مخصوص لا يكاد يجاوزه والمراد بالعندية الحضور العلى بل العلم الحضورى فان تحقق الأشياء فى أنفسها فى أى مرتبة كانت من مراتب الوجود والاستعداد لذلك علم له بالنسبة الى الله عز وجل ﴿عالم الغيب﴾ أى الغائب عن الحس ﴿والشهادة﴾ أى الحاضر له عبر عنهما بهما مبالغة وقيل أريد بالغيب المعدم وبالشهادة الموجود وهو خبر مبتدا محذوف أو خبر بعد خبر وقرئ بالنصب على المدح وهذا كالدليل على ما قبله من قوله تعالى الله يعلم الخ ﴿الكبير﴾ العظيم الشأن الذى كل شئ دونه ﴿المتعال﴾ المستعلى على كل شئ بقدرته أو المنزه

عن نعوت المخلوقات و بعد ما بين سبحانه أنه عالم بجميع أحوال الانسان في مراتب فطرته ومحيط بعالم الغيب والشهادة بين أنه تعالى عالم بجميع ما يأتون وما يذرون من الأفعال والأقوال وأنه لا فرق بالنسبة اليه بين السر والعلن فقال ﴿سواء منكم من أسر القول﴾ في نفسه ﴿ومن جهره﴾ أظهره لغيره ﴿ومن هو مستخف﴾ مبالغ في الاختفاء كأنه محتف بالليل ﴿وطالب الزيادة﴾ وسارب ﴿بارز يراه كل أحد﴾ بالنهار ﴿من سرب سر و بأى برز وهو عطف على من هو مستخف أو على مستخف ومن عبارة عن الاثنين كما في قوله

تعال فان عاهدتني لا تخونني نكن مثل من ياذنب يصطحبان

كانه قيل سواء منكم اثنان مستخف بالليل وسارب بالنهار والاستواء وان أسند الى من أسر ومن جهر والى المستخفي والسارب لكنته في الحقيقة مسند الى ما أسره وما جهر به أو الى الفاعل من حيث هو فاعل كما في الاخيرين وتقديم الاسرار والاستخفاء لاظهار كمال علمه تعالى فكانه في التعاقب بالخفيات أقدم منه بالظواهر والافئسته الى الكل سواء لماعرفته آنفا ﴿له﴾ أى لكل من أسر أو جهر والمستخفي أو السارب ﴿معقبات﴾ ملائكة تعتقب في حفظه جمع معقبة من عقبه مبالغة عقبه اذا جاء على عقبه كأن بعضهم يعقب بعضا أو لانهم يعقبون أقواله وأفعاله فيكتبونه أو اعتقب فادغمت التاء في القاف والتاء للبالغة أو المراد بالمعقبات الجماعات وقرئ معاقب جمع معقب أو معقبة على تعويض الباء من احدى القافين ﴿من بين يديه ومن خلفه﴾ من جميع جوانبه أو من الأعمال ما قدم وآخر ﴿يحفظونه من أمر الله﴾ من بأسه حين اذن بالاستمهال والاستغفار له أو يحفظونه من المضار أو يراقبون أحواله من أجل أمر الله تعالى وقد قرئ به وقيل من بمعنى الباء وقيل من أمر الله صفة ثانية لمعقبات وقيل المعقبات الحراس والجلاوزة حول السلطان يحفظونه في توهمه من قضاء الله تعالى ﴿ان الله لا يغير ما بقوم﴾ من النعمة والعافية ﴿حتى يغيروا ما بأنفسهم﴾ من الأعمال الصالحة أو ملكاتها التي هي فطرة الله التي فطر الناس عليها الى أضدادها ﴿واذا أراد الله بقوم سوءا﴾ سوء اختيارهم واستحقاقهم لذلك ﴿فلا مرد له﴾ فلا رد له والعامل في اذا ما دل عليه الجواب ﴿وما لهم من دونه من وال﴾ يلي أمرهم ويدفع عنهم سوء الذي أراد الله بهم بما قدمت أيديهم من تغيير ما بهم وفيه دلالة على أن تخلف مراده تعالى محال وايدان بأنهم بما بشروه من انكار البعث واستعجال السيئة واقتراح الآية قد غيروا ما بأنفسهم من الفطرة واستحقوا لذلك حلول غضب الله تعالى وعذابه ﴿هو الذي يريكم البرق خوفا﴾ من الصاعقة ﴿وطمعا﴾ في المطر فوجه تقديم الخوف على الطمع ظاهر لما أن الخوف عليه النفس أو الرزق العتيد والمطموع فيه الرزق المترقب وقيل الخوف أيضا من المطر لكن الخائف منه غير الطامع فيه كالخزاف والحراث ويأباه الترتيب اللهم الا أن يتكلف ما أشير اليه من أن الخوف عتيد والمطموع فيه مترقب واتصا بهما اما على المصدرية أى فتخافون خوفا وتطمعون طمعا أو على الحالية من البرق أو المخاطبين باضمار ذوى أو بجعل المصدر بمعنى المفعول أو الفاعل مبالغة أو على العلية بتقدير المضاف أى ارادة خوف وطمع أو بتأويل الاخافة والاطماع ليتحد فاعل العلة والفعل المعلل وأما جعل المعلل هى الرؤية التي تتضمنها الارادة على طريقة قول النابغة

وحلت بيوتى فى يفاع ممنع تخال به راعى الحمولة طائرا

حذارا على أن لا ينال معاوى ولا نسوتى حتى يمتن حراثا

أى أحلت بيوتى حذارا فلا سبيل اليه لان ما وقع في معرض العلة الغائية لاسيما الخوف لا يصلح علة لرؤيتهم ﴿وينشئ السحاب﴾ الغمام المنسحب في الجو ﴿الثقال﴾ بالماء وهى جمع ثقيلة وصف بها السحاب لكونها اسم جنس في معنى

الجمع والواحدة سحابة يقال سحابة ثقيلة وسحاب ثقيل كما يقال امرأة كريمة ونسوة كرام ﴿ويسبح الرعد﴾ أى سامعوه من العباد الراجين للمطر ملتبسين ﴿بحمده﴾ أى يضجون بسبحان الله والحمد لله واسناده الى الرعد لمحله لهم على ذلك أو يسبح الرعد نفسه على أن تسديحه عبارة عن دلالة على وحدانيته تعالى وفضله المستوجب لمجده وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يقول سبحان من يسبح الرعد بحمده واذ اشتد يقول اللهم لا تقتلنا بغضبك ولا تهلكنا بعذابك وعافنا قبل ذلك وعن علي رضي الله عنه سبحان من سبحت له وعن ابن عباس رضي الله عنهما ان اليهود سألت النبي عليه الصلاة والسلام عن الرعد فقال ملك من الملائكة موكل بالسحاب معه مخاريق من نار يسوق بها السحاب وعن الحسن خلق من خاق الله تعالى ليس بملك ﴿والملائكة﴾ أى يسبح الملائكة ﴿من خيفته﴾ من هيئته واجلاله جل جلاله وقيل الضمير للرعد ﴿ويرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء﴾ فيهلكه بذلك ﴿وهم﴾ أى الكفرة المخاطبون في قوله تعالى هو الذى يريكم البرق وقد التفت الى الغيبة ايذانا باسقاطهم عن درجة الخطاب واعراضا عنهم وتعديدا لجناياتهم لدى كل من يستحق الخطاب كأنه قيل هو الذى يفعل أمثال هذه الافاعيل العجيبة من اراءة البرق وانشاء السحاب الثقيل وارسال الصواعق الدالة على كمال علمه وقدرته ويعقلها من يعقلها من المؤمنين أو الرعد نفسه أو الملك الموكل به والملائكة ويعملون بموجب ذلك من التسييح والحمد والخوف من هيئته تعالى وهم أى الكفرة الذين حكيت هنتهم مع ذلمهم وهو انهم وحقارة شأنهم ﴿يجادلون فى الله﴾ أى فى شأنه تعالى حيث يفعلون ما يفعلون من انكار البعث واستعجال العذاب استهزاء واقتراح الآيات فالواو لعطف الجملة على ما قبلها من قوله تعالى هو الذى يريكم البرق الخ أو على قوله الله يعلم ما تحمل الخ وأما العطف على قوله تعالى ويقول الذين كفروا كما قيل فلا مجال له لان قوله تعالى الله يعلم الخ استئناف لبيان بطلان قولهم ذلك ونظائره من استعجال العذاب وانكار البعث قاطع لعطف ما بعده على ما قبله وقيل للحال أى فيصيب بالصواعق من يشاء وهم فى الجدل وقد أريد به ما أصاب أربد بن ربيعة أخا ليث فانه أقبل مع عامر بن الطفيل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يبغيانه الغوائل فدخل المسجد وهو عليه الصلاة والسلام جالس فى نفر من الأصحاب رضى الله عنهم فاستشرفوا لجمال عامر وكان من أجمل الناس وقد كان أوصى الى أربد انه اذا رأيتنى أكلم محمد عليه الصلاة والسلام فدر من خلفه واضربه بالسيف فجعل يكلمه عليه الصلاة والسلام فدار أربد من خلفه عليه الصلاة والسلام فاخترط من سيفه شبرا فخبسه الله تعالى فلم يقدر على سله وجعل عامر يومئ اليه فرأى النبي عليه الصلاة والسلام الحال فقال اللهم اكفنيهما بها شئت فأرسل الله عز وجل على أربد صاعقة فى يوم صحو صائف فأحرقته وولى عامر هاربا فنزل فى بيت امرأة سلولية فلما أصبح ضم عليه سلاحه وتغير لونه وركب فرسه فجعل يركض فى الصحراء ويقول ابرز يا ملك الموت ويقول الشعر ويقول واللات لئن أحصر لى محمد وصاحبه يعنى ملك الموت لانفذتهما برحى فأرسل الله تعالى ملكا فطمه بجناحه فأرداه فى التراب فخرجت على ركبته فى الوقت غدة عظيمة فعاد الى بيت السلولية وهو يقول غدة كغدة البعير وموت فى بيت سلولية ثم دعا بفرسه فركبه فأجراه حتى مات على ظهره وقيل أريد به ما روى عن الحسن أنه كان رجلا من طواغيت العرب فبعث النبي عليه الصلاة والسلام نفرا من أصحابه يدعونه الى الله عز وجل فقال لهم أخبروني عما تدعوننى اليه ما هو ومم هو من ذهب أم من فضة أم من نحاس أم من حديد أم من در فاستعظموا مقالته فرجعوا الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا ما رأينا رجلا أكفر قلبا ولا أعتى على الله منه فقال عليه الصلاة والسلام ارجعوا اليه فرجعوا اليه فآزاد الا مقالته الأولى وأخبت فرجعوا اليه عليه الصلاة والسلام وأخبروه بما صنع فقال عليه الصلاة والسلام ارجعوا اليه فرجعوا اليه فينبأهم عنده ينازعونه اذ ارتفعت سحابة ورعدت وبرقت ورمت بصاعقة فاحترق الكافر فجاؤا يسعون

ليخبروه عليه الصلاة والسلام بالخبر فاستقبلهم الاصحاب فقالوا احترق صاحبكم قالوا من أين علمتم قالوا أوحى الى النبي صلى الله عليه وسلم ﴿وهو شديد المحال﴾ أى والحال أنه شديد المحالة والمكابرة والمماكرة لاعدائه من محله اذا كاده وعرضه للهلاك ومنه تمحل اذا تكلف استعمال الخيل وقيل هو محال من المحل بمعنى القوة وقيل محول من الحول أو الحيلة أعل على غير قياس ويعضده أنه قرئ بفتح الميم على أنه مفعول من حال يحول اذا احتال ويجوز أن يكون بمعنى الفقار فيكون مثلاً فى القوة والقدرة كقولهم فساعد الله أشد وموساه أحد ﴿له دعوة الحق﴾ أى الدعوة الثابتة الواقعة فى محلها المجابة عند وقوعها والاضافة الايذان بملاستها للحق واختصاصها به وكونه بمعزل من شائبة البطلان والضياع والضلال كما يقال كلمة الحق وقيل له دعوة الله سبحانه أى الدعوة اللاتقة بحضرة كما فى قوله عليه الصلاة والسلام فمن كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرته الى الله ورسوله والتعرض لوصف الحقية لثرية معنى الاستجابة والاولى هو الاول لقوله تعالى وما دعاء الكافرين الا فى ضلال وتعلق الجملتين بما قبلهما من حيث ان اهلاك أربد وعامر محال من الله تعالى واجابة لدعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهما ان كانت الآية نزلت فى شأنهما أو من حيث انه وعيد للكفرة على مجادلة رسول الله صلى الله عليه وسلم بحلول محاله بهم وتحذيرهم باجابة دعوته عليهم ﴿والذين يدعون﴾ أى الاصنام الذين يدعوهم المشركون فخذف العائد ﴿من دونه﴾ من دون الله عز وجل ﴿لا يستجيبون لهم بشئ﴾ من طلباتهم ﴿الا كباط كفيه الى الماء﴾ أى الاستجابة كائنة كاستجابة الماء لمن بسط كفيه اليه من بعيد فالاستجابة مصدر من المبني للفاعل على ما يقتضيه الفعل الظاهر أعنى لا يستجيبون ويجوز أن يكون من المبني للمفعول ويضاف الى الباسط بناء على استلزام المصدر من المبني للفاعل للمصدر من المبني للمفعول وجودا وعدما فكانه قيل لا يستجيبون لهم بشئ فلا يستجاب لهم الا استجابة كائنة كاستجابة من بسط كفيه الى الماء كما فى قوله

وعضة دهر يا ابن مروان لم تدع من المال الى مسحت أو مجلف

أى لم تدع فلم يبق الا مسحت أو مجلف ﴿ليبلغ﴾ أى الماء بنفسه من غير أن يؤخذ بشئ من اناء ونحوه ﴿فاه وما هو﴾ أى الماء ﴿يبالغ﴾ يبلغ فيه أبدا لكونه جماداً لا يشعر بعطشه ولا ببسط يده اليه فضلا عن الاستطاعة لما أراده من البلوغ الى فيه شبه حال المشركين فى عدم حصولهم فى دعاء آلهتهم على شئ أصلاً وركاكة رأيهم فى ذلك بحال عطشان هائم لا يدري ما يفعل قد بسط كفيه من بعيد الى الماء يبغي وصوله الى فيه من غير ملاحظة التشبيه فى جميع مفردات الاطراف فان الماء فى نفسه شئ نافع بخلاف آلهتهم والمراد نفي الاستجابة رأساً الا أنه قد أخرج الكلام مخرج التهمك بهم فقليل لا يستجيبون لهم شيئاً من الاستجابة الا استجابة كائنة فى هذه الصورة التى ليست فيها شائبة الاستجابة قطعاً فهو فى الحقيقة من باب التعليق بالمحال وقرئ تدعون بالتاء وكباسط بالتوين ﴿وما دعاء الكافرين الا فى ضلال﴾ أى ذهاب وضياع وخسار ﴿ولله﴾ وحده ﴿يسجد﴾ يخضع وينقاد لالشئ غيره استقلالاً ولا اشتراكاً فالقصر ينتظم القلب والافراد ﴿من فى السموات والارض﴾ من الملائكة والثقلين ﴿طوعاً وكرها﴾ أى طائعين وكارهين أو انقياد طوع وكره أو حال طوع وكره فان خضوع الكل لعظمة الله عز وجل وانقيادهم لاحداث ما أراده فيهم من أحكام التكوين والاعدام شأواً أو أبوا وعدم مداخلته حكم غيره بل غير حكمه تعالى فى تلك الشؤون مما لا يخفى على أحد ﴿وظلالهم﴾ أى وتنقاده تعالى ظلال من له ظل منهم أعنى الانس حيث تتصرف على مشيئته وتأتى لارادته فى الامتداد والتقلص والنق والزوال ﴿بالغدو والآصال﴾ ظرف للسجود المقدر أو حال من الظلال وتخصيص الوقتين بالذكر مع أن انقيادها متحقق فى جميع أوقات وجودها لظهور ذلك فيهما والغدو جميع غداة كفتى

في جمع فتاة والآصال جمع أصيل وقيل جمع أصل وهو جمع أصيل وهو ما بين العصر والمغرب وقيل الغد ومصدر ويؤيده أنه قرئ ولا يصال أي الدخول في الاصيل هذا وقد قيل أن المراد حقيقة السجود فإن الكفرة حال الاضطراب وهو المعنى بقوله تعالى وكرها يخلصون السجود به سبحانه قال تعالى فإذا ركبوا في الفلك دعوا الله مخلصين له الدين ولا يبعد أن يخلق الله تعالى في الظلال أفهاما وعقولا بها تسجد لله سبحانه كما خلقها للجبال حتى اشتغلت بالتسبيح وظهر فيها آثار التجلي كما قاله ابن الأنباري ويجوز أن يراد بسجودها ما يشاهد فيها من هيئة السجود تبعاً لاصحابها وأنت خير بأن اختصاص سجود الكافر حالة الضرورة والشدة بالله سبحانه لا يجدي فإن سجودهم لاصنامهم حالة الرخاء محل بالقصر المستفاد من تقديم الجار والمجرور فالوجه حمل السجود على الانقياد ولأن تحقيق انقياد الكل في الابداع والاعدام له تعالى أدخل في التوبيخ على اتخاذ أولياء من دونه من تحقيق سجودهم له تعالى وتخصيص انقياد العقلاء بالذكر مع كون غيرهم أيضاً كذلك لأنهم العمدة وانقيادهم دليل انقياد غيرهم على أنه بين ذلك بقوله عز وجل ﴿قل من رب السموات والأرض﴾ فإنه لتحقيق أن خالقهما ومتولى أمرهما مع ما فيهما على الإطلاق هو الله سبحانه وقوله تعالى ﴿قل الله﴾ أمر بالجواب من قبله عليه الصلاة والسلام أشعاراً بأنه متعين للجوابية فهو والخصم في تقريره سواء أو أمر بحكاية اعترافهم أي أننا بأنه أمر لا بد لهم من ذلك كأنه قيل احك اعترافهم فكبتهم بما يلزمهم من الحجة وألقمهم الحجر أو أمر بتلقينهم ذلك أن تلغسوا في الجواب حذر من الإلزام فانهم لا يتم السكون اذذاك ولا يقدر على انكاره ﴿قل﴾ الزام لهم وتبكيتهما ﴿أفأنتخذتم﴾ لأنفسكم والهمزة لانكار الواقع كافي قولك أضربت أباك لا لانكار الوقوع كافي قولك أضربت أبي والفاء للعطف على مقدر بعد الهمزة أي أعلمتم أن ربهما هو الله الذي ينقاد لأمره من فيهما كافة فأتخذتم عقيه ﴿من دونه أولياء﴾ عاجزين ﴿لا يملكون لأنفسهم نفعا﴾ يستجلبونه ﴿ولا ضرا﴾ يدفعونه عن أنفسهم فضلاً عن القدرة على جلب النفع لغيره ودفع الضرر عنه لا على أن يكون الانكار متوجهاً إلى المعطوفين معاً كما في قوله تعالى أفلا تعقلون إذا قدر المعطوف عليه ألا تسمعون بل إلى ترتب الثاني على الأول مع وجوب أن يترتب عليه نقيضه كما إذا قدر أسمعون والمعنى أبعد أن علمتم أن ربهما هو الله جل جلاله أتخذتم من دونه أولياء معجزة والحال أن قضية العلم بذلك إنما هو الاقتصار على توليه فعكستم الأمر كما في قوله تعالى كان من الجن ففسق عن أمر ربه أفتخذونه وذريته أولياء من دوني ووصف الأولياء هنا بعدم المالكية للنفع والضرر في ترشيح الانكار وتأكيده كتنقيح الاتخاذ هناك بالجملة الحالية أعني قوله تعالى وهم لكم عدو فإن كلامهما مما ينفي الاتخاذ المذكور ويؤكد انكاره ﴿قل﴾ تصويراً لآرائهم الركيكة بصورة المحسوس ﴿هل يستوى الأعمى﴾ الذي هو المشرك الجاهل بالعبادة ومستحقها ﴿والبصير﴾ الذي هو الموحد العالم بذلك أو الأول عبارة عن المعبود الغافل والثاني إشارة إلى المعبود العالم بكل شيء ﴿أم هل تستوى الظلمات﴾ التي هي عبارة عن الكفر والضلال ﴿والنور﴾ الذي هو عبارة عن التوحيد والإيمان وقرئ بالياء ولمادل النظم الكريم على أن الكفرة فيما فعلوا من اتخاذ الأصنام أولياء من دون الله سبحانه في الضلال المحض والخطأ البحت بحيث لا يخفى بطلانه على أحد وأنهم في ذلك كالأعمى الذي لا يهتدي إلى شيء أصلاً وليس لهم في ذلك شبهة تصلح أن تكون منشأ لغلطهم وخطئهم فضلاً عن الحجة أكد ذلك فقيل ﴿أم جعلوا لله﴾ أي بل أجعلوا له ﴿شركاء خلقوا كخلقه﴾ سبحانه والهمزة لانكار الوقوع لا لانكار الواقع مع وقوعه وقوله خلقوا كخلقه هو الذي يتوجه إليه الانكار وأما نفس الجعل فهو واقع لا يتعلق به الانكار بهذا المعنى والمعنى أنهم لم يجعلوا لله تعالى شركاء خلقوا كخلقه ﴿فتشابه الخلق عليهم﴾ بسبب ذلك وقالوا هؤلاء خلقوا كخلقه تعالى فاستحقوا بذلك العبادة كما استحقها ليكون ذلك منشأ لخطئهم بل إنما جعلوا شركاء

ما هو بمعزل من ذلك بالمرة وفيه ما لا يخفى من التعريض بركاكة رأيهم والتهكم بهم ﴿قل﴾ تحقيقاً للحق وإرشاداً لهم إليه ﴿الله خالق كل شيء﴾ كافة لا خالق سواه فيشاركه في استحقاق العبادة ﴿وهو الواحد﴾ المتوحد بالالوهية المتفرد بالربوبية ﴿القهار﴾ لكل ما سواه فكيف يتوهم أن يكون له شريك وبعد ما مثل المشرك والشرك بالاعمى والظلمات والموحد والتوحيد بالبصير والنور مثل الحق الذي هو القرآن العظيم في فيضانه من جناب القدس على قلوب خالية عنه متفاوتة الاستعداد وفي جريانه عليها ملاحظة وحفظاً وعلى الألسنة مذاكرة وتلاوة وفي ثباته فيهما مع كونه بمداحياتها الروحانية وما يتلوها من الملكات السنية والأعمال المرضية بالماء النازل من السماء السائل في أودية يابسة لم تجر عاداتها بذلك سيلاناً مقدراً بمقدار اقتضته الحكمة في احياء الأرض وما عليها الباقي فيها حسبما يدور عليه منافع الناس وفي كونه حلية تتحلّى به النفوس وتصل إلى البهجة الابدية ومتاعاً يتمتع به في المعاش والمعاد بالذهب والفضة وسائر الفلزات التي يتخذ منها أنواع الآلات والادوات وتبقى منتفعا بها مدة طويلة ومثل الباطل الذي ابتلى به الكفرة لقصور نظرهم بما يظهر فيهما من غير مداخلته فيهما وإخلال بصفائهما من الزبد الرابى فوقهما المضمحل سريعاً فقل ﴿أنزل من السماء﴾ أى من جهتها ﴿ماء﴾ أى كثيراً أو نوعاً منه وهو ماء المطر ﴿فسالت﴾ بذلك ﴿أودية﴾ واقعة في مواقعه لاجميع الأودية اذا لامطار لا تستوعب الاقطار وهو جمع واد وهو مفرج بين جبال أو تلال أو آكام على الشدوذ كنادو أندية وناج وأنجية قالوا وجهه أن فاعلاً يحى بمعنى فعيل كناصر ونصير وشاهد وشهيد وعالم وعليم وحيث جمع فعيل على أفعله كجرب وأجربة جمع فاعل أيضاً على أفعله فان أريد بها ما يسيل فيها مجازاً فاسناد السيلان إليها حقيقي وإن أريد معناها الحقيقي فلا سناد مجازى كما في جرى النهر وإيثار التمثيل بها على الانهار المستمرة الجريان لوضوح الماثلة بين شأنها وشأن ما مثل بها كما أشير إليه ﴿بقدرها﴾ أى سالت ملتبسة بمقدارها الذي عينه الله تعالى واقتضته حكمته في نفع الناس أو بمقدارها متفاوت قلة وكثرة بحسب تفاوت محالها صغراً وكبراً لا يكونها ماثلة لها منطبقه عليها بل بمجرد قلتها بصغرها المستلزم لقلة موارد الماء وكثرتها بكبرها المستدعى لكثرة الموارد فان مورد السيل الجارى فى الوادى الصغير أقل من مورد السيل الجارى فى الوادى الكبير هذا ان أريد بالادوية ما يسيل فيها أما ان أريد بها معناها الحقيقي فالمعنى سالت مياهها بقدر تلك الادوية على نحو ما عرفته آنفاً أو يراد بضميرها مياهها بطريق الاستخدام ويراد بقدرها ما ذكر أولاً من المعنيين ﴿فاحتمل السيل﴾ الجارى فى تلك الادوية أى حمل معه ﴿زبداً﴾ أى غثاء ورغوة وانما وصف ذلك بقوله تعالى ﴿رايباً﴾ أى عالياً منتفخاً فوقه بياناً لما أريد بالاحتمال المحتمل لكون الحميل غير طاف كالاشجار الثقيلة وانما لم يدفع ذلك الاحتمال بأن يقال فاحتمل السيل فوقه للايدان بأن تلك الفوقية مقتضى شأن الزبد لا من جهة المحتمل تحقيقاً للماثلة بينه وبين ما مثل به من الباطل الذي شأنه الظهور فى بادى الرأى من غير مداخلته فى الحق ﴿ومما يوقدون عليه فى النار﴾ أى يفعلون الايقاد عليه كائناتاً فى النار والضمير للناس أضمير مع عدم سبق الذكر لظهوره وقرئ بالخطاب ﴿ابتغاء حلية أو متاع﴾ أى لطلب اتخاذ حلية وهى ما يزين ويتجمل به كالحلى المتخذة من الذهب والفضة أو اتخاذ متاع وهو ما يتمتع به من الاوانى والآلات المتخذة من الرصاص والحديد وغير ذلك من الفلزات ﴿زبد﴾ خبث ﴿مثله﴾ مثل ما ذكر من زبد الماء فى كونه رايباً فوقه فقوله زبد مبتدأ خبره الظرف المقدم ومن ابتدائية دالة على مجرد كونه مبتدأ وناشئاً منه لا تبعيضية معربة عن كونه بعضاً منه كما قيل لا خلل ذلك بالتمثيل وفى التعبير عن ذلك بالموصول والتعرض لما فى حيز الصلة من ايقاد النار عليه جرى على سنن الكبرياء باظهار التهاون به كما فى قوله تعالى فأوقدلى ياها مان على الطين وإشارة الى كيفية حصول الزبد منه بذوبانه

وفي زيادة في النار اشعار بالمبالغة في الاعتمال للاذابة وحصول الزبد كما أشير اليه وعدم التعرض لآخراجه من الارض لعدم دخل ذلك العنوان في التمثيل كما أن لعنوان انزال الماء من السماء دخلا فيه حسبما فصل فيما سلف بل له اخلاص بذلك ((كذلك)) أى مثل ذلك الضرب البديع المشتمل على نكت رائعة ((يضرب الله الحق والباطل)) أى مثل الحق ومثل الباطل والحذف للانباء عن كمال التماثل بين الممثل والممثل به كأن المثل المضروب عين الحق والباطل وبعد تحقيق التمثيل مع الايماء في تضاعيف ذلك الى وجوه المماثلة على أبدع وجوه وآنقها حسبما أشير اليه في مواقعها بين عاقبة كل من الممثلين على وجه التمثيل مع التصريح ببعض مابه المماثلة من الذهاب والبقاء تنمة للغرض من التمثيل من الحث على اتباع الحق الثابت والردع عن الباطل الزائد فليل ((فأما الزبد)) من كل منهما ((فيذهب جفاء)) أى مرميا به وقرىء جفالا والمعنى واحد ((وأما ما ينفع الناس)) منهما كالماء الصافي والفلز الخالص ((فيمكث في الأرض)) أما الماء فيثبت بعضه في مناقعه ويسلك بعضه في عروق الأرض الى العيون والقنا والآبار وأما الفلز فيصاغ من بعضه أنواع الحلى ويتخذ من بعضه أصناف الآلات والأدوات فينتفع بكل من ذلك أنواع الانتفاعات مدة طويلة فالمراد بالمكث في الأرض ما هو أعم من المكث في نفسها ومن البقاء في أيدي المتقبلين فيها وتغيير ترتيب اللف الواقع في الفلز كالموافق للترتيب الواقع في التمثيل لمراعاة الملائمة بين حالتي الذهاب والبقاء وبين ذكرهما فان المعبر انما هو بقاء الباقي بعد ذهاب الذهاب لا قبله ((كذلك يضرب الله)) أى مثل ذلك الضرب العجيب يضرب ((الأمثال)) في كل باب اظهارا لجمال اللطف والعناية في الارشاد والهداية وفيه تفخيم لشأن هذا التمثيل وتأكيده لقوله كذلك يضرب الله الحق والباطل اما باعتبار ابتناء هذا على التمثيل الأول أو بجعل ذلك إشارة اليهما جميعا وبعد ما بين شأن كل من الحق والباطل حالا ومآلا أكمل بيان شرع في بيان حال أهل كل منهما مآلا تكميلا للدعوة ترغيا وترهيبا فليل ((للذين استجابوا لربهم)) اذ دعاهم الى الحق بفنون الدعوة التي من جملتها ضرب الأمثال فانه ألطف ذريعة الى تفهيم القلوب الغبية وأقوى وسيلة الى تسخير النفوس الآبية كيف لا وهو تصوير للعقول بصورة الحسوس وابرار لا وابد المعاني في هيئة المأنوس فأى دعوة أولى منه بالاستجابة والقبول ((الحسنى)) أى المثوبة الحسنى وهى الجنة ((والذين لم يستجيبوا له)) وعاندوا الحق الجلى ((لو أن لهم ما فى الأرض)) من أصناف الأموال ((جميعا)) بحيث لم يشذ منه شاذ فى أقطارها أو مجموعا غير متفرق بحسب الأزمان ((ومثله معه لا فتدوا به)) أى بما فى الأرض ومثله معه جميعا ليتخلصوا عما بهم وفيه من تهويل ما يلقاهم مالا يحيط به البيان فالموصول مبتدأ والشرطية كما هى خبره لكن لا على أنها وضعت موضع السوءى فوقعت فى مقابلة الحسنى الواقعة فى القرينة الاولى لمراعاة حسن المقابلة فصارك أنه قيل وللذين لم يستجيبوا له السوءى كما يؤم فان الشرطية وإن دلت على كمال سوء حالهم لكنها بمعزل من القيام مقام لفظ السوءى مصحوبا باللام الداخلة على الموصول أو ضمير عليه يدور حصول المرام وانما الواقع فى تلك المقابلة سوء الحساب فى قوله تعالى ((أولئك لهم سوء الحساب)) وحيث كان اسم الإشارة الواقع مبتدأ فى هذه الجملة عبارة عن الموصول الواقع مبتدأ فى الجملة السابقة كان خبرها أعنى الجملة الظرفية خبرا عن الموصول فى الحقيقة ومبين لا بهام مضمون الشرطية الواقعة خبرا عنه أولا ولذلك ترك العطف فصارك أنه قيل وللذين لم يستجيبوا له لهم سوء الحساب وذلك فى قوة أن يقال وللذين لم يستجيبوا له سوء الحساب مع زيادة تأكيد فتم حسن المقابلة على أبلغ وجه وآكده ثم بين مؤدى ذلك فليل ((وما وأهم)) أى مرجعهم ((جهنم)) وفيه نوع تأكيد لتفسير الحسنى بالجنة ((وبئس المهاد)) أى المستقر والخصوص بالذم محذوف وقيل اللام فى قوله تعالى للذين استجابوا لربهم متعلقة بقوله يضرب الله الأمثال أى الأمثال

السالفة وقوله الحسنى صفة للبصير أى استجابوا الاستجابة الحسنى وقوله والذين لم يستجيبوا له معطوف على الموصول الأول وقوله لو أن لهم الخ كلام مستأنف مسوق لبيان ما أعد لغير المستجيبين من العذاب والمعنى كذلك يضرب الله الأمثال للمؤمنين المستجيبين والكافرين المعاندين أى هما مثلاً الفريقين وأنت خير بأن عنوان الاستجابة وعدمها لا مناسبة بينه وبين ما يدور عليه أمر التمثيل وأن الاستعمال المستفيض دخول اللام على من يقصد تكثيره بالمثل نعم قد يستعمل فى هذا المعنى أيضاً كما فى قوله سبحانه ضرب الله مثلاً للذين آمنوا امرأة فرعون ونظائره على أن بعض الأمثال المضروبة لا سيما المثل الأخير الموصول بالكلام ليس مثل الفريقين بل مثل للحق والباطل ولا مساع لجعل الفريقين مضرو بالهم أيضاً بأن يجعل فى حكم أن يقال كذلك يضرب الله الأمثال للناس إذ لا وجه حيثئذ لتويعهم إلى المستجيبين وغير المستجيبين فتأمل ﴿ أفن يعلم أن ما أنزل إليك من ربك ﴾ من القرآن الذى مثل بالماء المنزل من السماء والابرز الخالص فى المنفعة والجدوى ﴿ الحق ﴾ الذى لا حق وراءه أو الحق الذى أشير إليه بالأمثال المضروبة فيستجيب له ﴿ كمن هو أعمى ﴾ عمى القلب لا يشاهده وهو نار على علم ولا يقدر قدره وهو فى أقصى مراتب العلو والعظم فيبقى حائراً فى ظلمات الجهل وغياهب الضلال أو لا يتذكر بما ضرب من الأمثال أى كمن لا يعلم ذلك إلا أنه أريد زيادة تقييح حاله فعبّر عنه بالأعمى وإيراد الفاء بعد الهزمة لتوجيه الإنكار إلى ترتب توهم المماثلة على ظمهم رجال كل منهما بما ضرب من الأمثال وبين المصير والمآل كأنه قيل أبعد ما بين حال كل من الفريقين ومآلهما يتوهم المماثلة بينهما ثم استؤنف ف قيل ﴿ انما يتذكر ﴾ بما ذكر من المذكرات فيقف على ما بينهما من التفاوت والتثاني ﴿ أو لو الالباب ﴾ أى العقول الخالصة المبرأة من مشايعة الالف ومعارضة الوهم ﴿ الذين يوفون بعد الله ﴾ بما عقدوا على أنفسهم من الاعتراف برؤيته تعالى حين قالوا بلى أو ما عهد الله عليهم فى كتبه ﴿ ولا ينقضون الميثاق ﴾ ما وثقوه على أنفسهم وقبلوه من الايمان بالله وغيره من المواثيق بينهم وبين الله وبين العباد وهو تعميم بعد تخصيص وفيه تأكيد للاستمرار المفهوم من صيغة المستقبل ﴿ والذين يصلون ما أمر الله به أن يوصل ﴾ من الرحم وموالات المؤمنين والايمان بجميع الانبياء المجمعين على الحق من غير تفريق بين أحد منهم ويندرج فيه مراعاة جميع حقوق الناس بل حقوق كل ما يتعلق بهم من الهر والدجاج ﴿ ويخشون ربهم ﴾ خشية جلال وهيبة ورهبة فلا يعصونه فيما أمر به ﴿ ويخافون سوء الحساب ﴾ فيحاسبون أنفسهم قبل أن يحاسبوا وفيه دلالة على كمال فظاعته حسبما ذكر فيما قبل ﴿ والذين صبروا ﴾ على كل ما تكرهه النفس من الافعال والتروك ﴿ ابتغاء وجه ربهم ﴾ طلباً لرضاه خاصة من غير أن ينظروا إلى جانب الخلق رياء وسمعة ولا إلى جانب النفس زينة وعجبا وحيث كان الصبر على الوجه المذكور ملاك الامر فى كل ما ذكر من الصلوات السابقة واللاحقة أو رد على صيغة الماضى اعتناء بشأنه ودلالة على وجوب تحققه فان ذلك مما لا بد منه اما فى أنفس الصلوات كما فيما عدا الاولى والرابعة والخامسة أو فى اظهار أحكامها كما فى الصلوات الثلاث المذكورة فانها وان استغنت عن الصبر فى أنفسها حيث لا مشقة على النفس فى الاعتراف بالربوبية والخشية والخوف لكن اظهار أحكامها والجرى على موجبها غير خال عن الاحتياج اليه ﴿ وأقاموا الصلوة ﴾ المفروضة ﴿ وأنفقوا مما رزقناهم ﴾ أى بعضه الذى يجب عليهم انفاقه ﴿ سرا ﴾ لمن لم يعرف بالمال أو لمن لا يتهم بترك الزكاة أو عند انفاقه واعطائه من تمنعه المروعة من أخذه ظاهراً ﴿ وعلانية ﴾ لمن لم يكن كما ذكر أو الاول فى التطوع والثانى فى الفرض ﴿ ويدرون بالحسنة السيئة ﴾ أى يجازون الاساءة بالاحسان أو يتبعون الحسنة السيئة فتمحوها . عن ابن عباس رضى الله عنهما يدفعون بالحسن من الكلام ما يرد عليهم من سيء غيرهم وعن الحسن اذا حرموا أعطوا واذا ظلموا عفاوا واذا قطعوا وصلوا وعن ابن كيسان اذا أذنبوا تابوا وقيل اذارأوا منكرأمره وابتغيروه وتقديم المجرور على المنصوب

لاظهار كمال العناية بالحسنة ﴿أولئك﴾ المنعوتون بالنعوت الجليلة والملكات الجميلة وهو مبتدأ خبره الجملة الظرفية أعنى قوله تعالى ﴿لهم عقبي الدار﴾ أى عاقبه الدنيا وما ينبغى أن يكون مآل أمر أهلها وهى الجنة وقيل الجار والمجرور خبر لا أولئك وعقبي الدار فاعل الاستقرار وأياما كان فليس فيه قصر حتى يرد أن بعض ما فى حيز الصلة ليس من العزائم التى يخل اخلاها بالموصول الى حسن العاقبة والجملة خبر للموصولات المتعاطفة أو استئناف لبيان ما استوجبه بتلك الصفات ان جعلت الموصولات المتعاطفة صفات لاولى الالباب على طريقة المدح من غير أن يقصد أن يكون للصلات المذكورة مدخل فى التذكر ﴿جنات عدن﴾ بدل من عقبي الدار أو مبتدأ خبره ﴿يدخلونها﴾ والعدن الإقامة ثم صار علما لجنه من الجنات أى جنات يقيمون فيها وقيل هو بطنان الجنة ﴿ومن صلح من آبائهم﴾ جمع أبوى كل واحد منهم فكانه قيل من آبائهم وأمهاتهم ﴿وأزواجهم وذرياتهم﴾ وهو عطف على المرفوع فى يدخلون وانما ساغ ذلك للفصل بالضمير الآخر أو مفعول معه والمعنى انه يلحق بهم من صلح من أهلهم وان لم يبلغ مبلغ فضلهم تبعاً لهم تعظيماً لشأنهم وهو دليل على أن الدرجة تعلو بالشفاعة وأن الموصوف بتلك الصفات يقرن بعضهم ببعض لما بينهم من القرابة والوصلة فى دخول الجنة زيادة فى أنسهم وفى التقييد بالصلاح قطع للاطماع الفارغة لمن يتمسك بمجرد حبلى الانساب ﴿والملائكة يدخلون عليهم من كل باب﴾ من أبواب المنازل أو من أبواب الفتوح والتحف قائلين ﴿سلام عليكم﴾ بشارة لهم بدوام السلامة ﴿بما صبرتم﴾ متعلق بعلينكم أو بمحذوف أى هذه الكرامة العظمى بما صبرتم أى بسبب صبركم أو بدل ما احتملتم من مشاق الصبر ومتاعبه والمعنى لئن تعبتم فى الدنيا لقد استرحم الساعة وتخصيص الصبر بما ذكر من بين الصلوات السابقة لما قدمناه من أن له دخلاً فى كل منها ومزية زائدة من حيث انه ملاك الامر فى كل منها وان شيئاً منها لا يعتد به الا بأن يكون لا ابتغاء وجه الرب تعالى وتقدس ﴿فنعم عقبي الدار﴾ أى فنعم عقبي الدار الجنة وقرئ بفتح النون والاصل نعم فسكن العين بنقل حركتها الى النون تارة وبدونه أخرى وعن النبي عليه السلام انه كان يأتى قبور الشهداء على رأس كل حول فيقول سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبي الدار وكذا عن الخلفاء الاربعة رضوان الله عليهم أجمعين ﴿والذين ينقضون عهد الله﴾ أريد بهم من يقابل الاولين ويعاندهم فى الاتصاف بنقائص صفاتهم ﴿من بعد ميثاقه﴾ من بعدما أوثقوه من الاعتراف والقبول ﴿ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل﴾ من الايمان بجميع الانبياء المجمعين على الحق حيث يؤمنون ببعضهم ويكفرون ببعضهم ومن حقوق الارحام وموالات المؤمنين وغير ذلك مما لا يراعون حقوقه من الأمور المعدودة فيما سلف وانما لم يتعرض لنفى الخشية والخوف عنهم صريحاً لدلالة النقض والقطع على ذلك وأما عدم التعرض لنفى الصبر المذكور فلانه انما اعتبر تحققه فى ضمن الحسنات المعدودة ليقعن معتداً بهن فلا وجه لنفيه عن يمينه وبين الحسنات بعد المشرقين كما لا وجه لنفى الصلاة والزكاة من لا يحوم حول أصل الايمان بالله تعالى فضلاً عن فروع الشرائع وان أريد بالانفاق التطوع فنفيه مندرج تحت قطع ما أمر الله تعالى بوصله وأما درء السيئة بالحسنة فانتفاؤه عنهم ظاهر مما سبق ولحق فان من يجازى احسانه عز وجل بنقض العهد ومخالفة الامر ويباشر الفساد بدأ حسباً يحكيه قوله عز وجل ﴿ويفسدون فى الارض﴾ أى بالظلم وتهيج الفتن كيف يتصور منه مجازاة الاساءة بالا احسان على أن ذلك يشعر بأن له دخلاً فى الافضاء الى العقوبة التى ينبى عنها قوله تعالى ﴿أولئك﴾ الخ أى أولئك الموصوفون بما ذكر من القبائح ﴿لهم﴾ بسبب ذلك ﴿اللعة﴾ أى الابعاد من رحمة الله تعالى ﴿ولهم﴾ مع ذلك ﴿سوء الدار﴾ أى سوء عاقبة الدنيا أو عذاب جهنم فانها دارهم لان ترتيب الحكم على الموصول مشعر بعلمية الصلة له ولا يخفى أنه لا يدخل له فى ذلك على أكثر التفاسير فان مجازاة السيئة

بمثلا ماأذون فيها ودفع الكلام السيء بالحسن وكذا الاعطاء عند المنع والعفو عند الظلم والوصل عند القطع ليس مما يورث تركه تبعة وأما ما اعتبر اندراجه تحت الصلة الثانية من الاخلال ببعض الحقوق المندوبة فلا ضير في ذلك لان اعتباره من حيث انه من مستتبعات الاخلال بالعزائم بالكفر ببعض الانبياء وعقوق الوالدين وترك سائر الحقوق الواجبة وتكرير لهم للتأكيد والايذان باختلافهما واستقلال كل منهما في الثبوت ﴿الله يبسط الرزق﴾ أى يوسعه ﴿لمن يشاء﴾ من عباده ﴿ويقدر﴾ أى يضيقه على من يشاء حسبما تقتضيه الحكمة من غير أن يكون لاحد مدخل في ذلك ولا شعور بحكمته فربما يبسطه للكافر املاء واستدراجا وربما يضيقه على المؤمن زيادة لاجره فلا يغتر ببسطه الكافر كما لا يقنط بقدره المؤمن ﴿وفرحوا﴾ أى أهل مكة فرح أشرو بطر لافرح سرور بفضل الله تعالى ﴿بالحياة الدنيا﴾ وما بسط لهم فيها من نعمها ﴿وما الحياة الدنيا﴾ وما يتبعها من النعيم ﴿في الآخرة﴾ أى في جنب نعيم الآخرة ﴿الامتناع﴾ الاشئ نزر يتمتع به كعجالة الراكب وزاد الراعى والمعنى انهم رضوا بحظ الدنيا معرضين عن نعيم الآخرة والحال أن ما أشروا به في جنب ما عرضوا عنه شئ قليل النفع سريع النفاد ﴿ويقول الذين كفروا﴾ أى أهل مكة وإيثار هذه الطريقة على الاضرار مع ظهور ارادتهم عقيب ذكر فرحهم بالحياة الدنيا لذمهم والتسجيل عليهم بالكفر فيما حكى عنهم من قولهم ﴿لولا أنزل عليه آية من ربه﴾ فان ذلك فى أقصى مراتب المكابرة والعناد كان ما أنزل عليه عليه السلام من الآيات العظام الباهرة ليس بآية حتى اقترحوا مالا تقتضيه الحكمة من الآيات المحسوسة التى لا يبق لاحد بعد ذلك طاقة بعدم القبول ولذلك أمر فى الجواب بقوله تعالى ﴿قل ان الله يضل من يشاء﴾ اضلاله مشيئة تابعة للحكمة الداعية اليها أى يخلق فيه الضلال لصرفه اختياره الى تحصيله ويدعه منهم كما فيه لعلمه بأنه لا ينجع فيه اللطف ولا ينفعه الارشاد كما كان على صفتكم فى المكابرة والعناد وشدة الشكيمة والغلو فى الفساد فلا سبيل له الى الاهتداء ولو جاءته كل آية ﴿ويهدى اليه﴾ أى الى جنبه العلى الكبير هداية موصلة اليه لا دلالة مطلقة على ما يوصل اليه فان ذلك غير مختص بالمهتدين وفيه من تشريفهم ما لا يوصف ﴿من أناب﴾ أقبل الى الحق وتأمل فى تضاعيف ما نزل من دلائله الواضحة وحقيقة الانابة الدخول فى نوبة الخير وإيثار ايرادها فى الصلة على ايراد المشيئة كما فى الصلة الأولى للتنبيه على الداعى الى الهداية بل الى مشيئتها والاشعار بما دعا الى المشيئة الأولى من المكابرة وفيه حث للكفرة على الافلاع عما هم عليه من العتو والعناد وإيثار صيغة الماضى للإيماء الى استدعاء الهداية لسابقة الانابة كما أن إيثار صيغة المضارع فى الصلة الأولى للدلالة على استمرار المشيئة حسب استمرار مكابرتهم ﴿الذين آمنوا﴾ بدل من أناب فان أريد بالهداية الهداية المستمرة فالظاهر لظهور كون الايمان مؤديا اليها وان أريد احداثها فالمراد بالذين آمنوا الذين صار أمرهم الى الايمان كما فى قوله تعالى هدى للمتقين أى الصائرين الى التقوى والا فالإيمان لا يؤدى الى الهداية نفسها أو خبر مبتدأ محذوف أى هم الذين آمنوا أو منصوب على المدح ﴿وتطمئن قلوبهم﴾ أى تستقر وتسكن ﴿بذكر الله﴾ بكلامه المعجز الذى لا ريب فيه كقوله تعالى وهذا ذكر مبارك أنزلناه وقوله ان نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون ويعلمون أن لا آية أعظم منه فيقتربوها والعدول الى صيغة المضارع لافادة دوام الاطمئنان وتجده حسب تجدد الآيات وتعددتها ﴿ألا بذكر الله﴾ وحده ﴿تطمئن القلوب﴾ دون غيره من الامور التى تميل اليها النفوس من الدنيا ويات وهذا ظاهر وأما سائر المعجزات فالقصر من حيث انها ليست فى افادة الطمأنينة بالنسبة الى من لم يشاهدها بمشابة القرآن المجيد فانه معجزة باقية الى يوم القيامة يشاهدها كل أحد وتطمئن به القلوب كافة وفيه اشعار بأن الكفرة ليست لهم قلوب وأفئدتهم هواء حيث لم يطمئنوا بذكر الله تعالى ولم يعدوه آية وهو أظهر الآيات وأبهرها وقيل تطمئن قلوبهم بذكر رحمته ومغفرته بعد القلق والاضطراب

من خشيته كقوله تعالى ثم تلين جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله أو بذكر دلائله الدالة على وحدانيته أو بذكره جل وعلا
أنسابه وتبتلا اليه فالمراد بالهداية دوامها واستمرارها ﴿الذين آمنوا وعملوا الصالحات﴾ بدل من القلوب على حذف
المضاف بدل الكل حسبا رمز اليه أى قلوب الذين آمنوا وفيه ايماء الى أن الانسان انما هو القلب أو مبتدأ خبره الجملة
الدعائية على التأويل أعنى قوله ﴿طوبى لهم﴾ أو خبر مبتدأ مضمرة أو نصب على المدح فطوبى لهم حال عاملها الفعلان
وطوبى مصدر من طاب كبشرى وزانى والواو منقلبة من الياء كموقن وموسر وقرأ مكوزة الاعراب طيبى لتسلم الياء والمعنى
أصابوا خيرا ومحلها النصب كسلاما لك أو الرفع على الابتداء وان كانت نكرة لكونها فى معنى الدعاء كسلام عليك يدل
على ذلك القراءة فى قوله تعالى ﴿وحسن مآب﴾ بالنصب والرفع واللام فى لهم للبيان مثلها فى سقيالك ﴿كذلك﴾
مثل ذلك الارسال العظيم الشأن المصحوب بهذه المعجزة الباهرة ﴿أرسلناك فى أمة قد خلت﴾ أى مضت ﴿من قبلها أمة﴾
كثيرة قد أرسل اليهم رسل ﴿لتتلو﴾ لتقرأ ﴿عليهم الذى أوحينا اليك﴾ من الكتاب العظيم الشأن وتهديهم الى الحق
رحمة لهم وتقديم المجرور على المنصوب من قبيل الابهام ثم البيان كما فى قوله تعالى ووضعنا عنك وزرك وفيه ما لا يحفى
من ترقب النفس الى ما سيرد وحسن قولها له عند وروده عليها ﴿وهم﴾ أى والحال أنهم ﴿يكفرون بالرحمن﴾ بالبلغ
الرحمة الذى وسعت كل شئ رحمته وأحاطت به نعمته والعدول الى المظهر المتعرض لوصف الرحمة من حيث ان الارسال
ناشئ منها كما قال تعالى وما أرسلناك الا رحمة للعالمين فلم يقدره ولم يشكره وانعمه لاسيما ما أنعم به عليهم بارسال
مثلك اليهم وانزال القرآن الذى هو مدار المنافع الدينية والدنيوية عليهم وقيل نزلت فى مشركى مكة حين أمر وابل السجود
فقالوا وما الرحمن ﴿قل هو﴾ أى الرحمن الذى كفرتم به وأنكرتم معرفته ﴿ربى﴾ الرب فى الاصل بمعنى التربية
وهى تبليغ الشئ الى كماله شيئا فشيئا ثم وصف به مبالغة كالصوم والعدل وقيل هو نعت أى خالق ومبلغى الى مراتب
الكمال وايراده قبل قوله ﴿لا اله الا هو﴾ أى لا مستحق للعبادة سواه تنبيه على أن استحقاق العبادة منوط بالربوبية
وقيل ان أبا جهل سمع النبي عليه السلام يقول يا الله يا الرحمن فرجع الى المشركين فقال ان محمدا يدعو الهين فنزلت ونزل
قوله تعالى قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن الآية ﴿عليه توكلت﴾ فى جميع أمورى لاسيما فى النصره عليكم لا على أحد
سواه ﴿واليه﴾ خاصة ﴿متاب﴾ أى توبى كقوله تعالى واستغفر لذنبك أمر عليه السلام بذلك ابانة لفضل التوبة
ومقدارها عند الله تعالى وأنها صفة الانبياء وبعثا للكفرة على الرجوع عما هم عليه بابلغ وجه والطفه فانه عليه السلام
حيث أمر بها وهو منزله عن شائبة اقتراف ما يوجبها من الذنب وان قل قوتبتهم وهم عاكفون على أنواع الكفر والمعاصى
مما لا بد منه أصلا وقد فسر المتاب بمطلق الرجوع فليل مرجعى ومرجعكم وزيد فى حكم بينى وبينكم وقد قيل فيثبني على
مصابرتكم فتأمل ﴿ولو أن قرآنا﴾ أى قرآنا ما هو اسم أن والخبر قوله تعالى ﴿سيرت به الجبال﴾ وجواب لو محذوف
لانسياق الكلام اليه بحيث يتلقفه السامع من التالى والمتصودا ما بيان عظم شأن القرآن العظيم وفساد رأى الكفرة حيث
لم يقدره العلى ولم يعدوه من قبيل الآيات فاقتروا غيره مما أوتى موسى وعيسى عليهما السلام واما بيان غلوهم
فى المكابرة والعناد وتماديهم فى الضلال والفساد فالمعنى على الأول لو أن قرآنا سيرت به الجبال أى بانزاله أو بتلاوته عليها
وزعزعت عن مقارها كما فعل ذلك بالطور لموسى عاياه الصلاة والسلام ﴿أو قطعت به الارض﴾ أى شققت وجعلت
أنهارا وغيونا كما فعل بالحجر حين ضرب به عليه السلام بعصاه أو جعلت قطعاً متصدعة ﴿أو كلم به الموتى﴾ أى بعد
أن أحى بقراءته عليها كما أحيت لعيسى عليه السلام لكان ذلك هذا القرآن لكونه الغاية القصوى فى الانطواء على
عجائب آثار قدرة الله تعالى وهيبته عز وجل كقوله تعالى لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعا متصدعا من خشية

الله لا في الاعجاز اذ لا مدخل له في هذه الآثار ولا في التذكير والانذار والتخويف لاختصاصها بالعقلاء مع أنه لا علاقة لها بتكليم الموتى واعتبار فيض العقول اليها محل بالمبالغة المقصودة وتقديم المجزوء في المواضع الثلاثة على المرفوع لما مر غير مرة من قصد الابهام ثم التفسير لزيادة التقرير لأن بتقديم ما حقه التأخير تبقى النفس مستشرفة ومترقبة الى المؤخر أنه ماذا فيمكن عند ورودها فيها فضل تمكن وكلمة أو في الموضوعين لمنع الخلو لا لمنع الجمع واقتراحهم وان كان متعلقا بمجرد ظهور مثل هذه الافاعيل العجيبة على يده عليه السلام لا بظهورها بواسطة القرآن لكن ذلك حيث كان مبنيا على عدم اشتماله في زعمهم على الخوارق نيط ظهورها به بمبالغة في بيان اشتماله عليها وأنه حقيق بأن يكون مصدرا لكل خارق وابانة لركاكة رأيهم في شأنه الرفيع كأنه قيل لو أن ظهور أمثال ما اقترحوه من مقتضيات الحكمة لكان مظهرها هذا القرآن الذي لم يعدوه آية وفيه من تفخيم شأنه العزيز وصفهم بركاكة العقل ما لا يخفى ﴿بل لله الامر جميعا﴾ أى له الامر الذى عليه يدور فلك الا كوان وجودا وعدما يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد لما يدعو اليه من الحكم البالغة وهو اضراب عما تضمنه الشرطية من معنى النفي لا بحسب منطوقه بل باعتبار موجبه ومؤداه أى لو أن قرأنا فعل به ما ذكر لكان ذلك هذا القرآن ولكن لم يفعل بل فعل ما عليه الشأن الآن لان الامر كله له وحده فالاضراب ليس بمتوجه الى كون الامر لله سبحانه بل الى ما يؤدى اليه ذلك من كون الشأن على ما كان لما تقتضيه الحكمة من بناء التكليف على الاختبار ﴿أفلم ييأس الذين آمنوا﴾ أى أفلم يعلموا على لغة هوازن أو قوم من النخع أو على استعمال اليأس في معنى العلم لتضمنه له ويؤيده قراءة على وابن عباس وجماعة من الصحابة والتابعين رضى الله عنهم أفلم يتبين بطريق التفسير والفاء للعطف على مقدر أى أغفلوا عن كون الامر جميعا لله تعالى فلم يعلموا ﴿أن لو يشاء الله﴾ على حذف ضمير الشأن وتخفيف أن ﴿لهدى الناس جميعا﴾ باظهار أمثال تلك الآثار العظيمة فالانكار متوجه الى المعطوفين جميعا أو أعلموا كون الامر جميعا لله فلم يعلموا ما يوجب ذلك العلم بما ذكر فهو متوجه الى ترتب المعطوف على المعطوف عليه أى تخلف العلم الثانى عن العلم الاول وعلى التقديرين فالانكار انكار الوقوع كما فى قوله تعالى ألم يعدكم ربكم وعدا حسنا لا انكار الواقع كما فى قولك ألم تخف الله حتى عصيته ثم ان مناط الانكار ليس بعدم علمهم بمضمون الشرطية فقط بل مع عدم علمهم بعدم تحقق مقدمها كأنه قيل ألم يعلموا أن الله تعالى لو شاء هدايتهم لهداهم وأنه لم يشأها وذلك لانهم كانوا يودون أن يظهر ما اقترحوه من الآيات ليجتمعوا على الايمان وعلى الثانى لو أن قرأنا فعل به ما فصل من التعاجيب لما آمنوا به كقوله تعالى ولو أننا نزلنا اليهم الملائكة وكلهم الموتى الآية فالاضراب حينئذ متوجه الى ما سلف من اقتراحهم مع كونهم فى العناد على ما شرح أى فليس لهم ذلك بل لله الامر جميعا ان شاء أى بما اقترحوه وان شاء لم يأت به حسبا تستدعيه داعية الحكمة من غير أن يكون لأحد عليه تحكم أو اقتراح واليأس بمعنى القنوط أى ألم يعلم الذين آمنوا حالهم هذه فلم يقنطوا من ايمانهم حتى أحبوا ظهور مقترحاتهم فالانكار متوجه الى المعطوفين أو أعلموا ذلك فلم يقنطوا من ايمانهم فهو متوجه الى وقوع المعطوف بعد المعطوف عليه أى الى تخلف القنوط عن العلم المذكور والانكار على التقديرين انكار الواقع كما فى قوله تعالى أفلا تتقون ونظائره لانكار الوقوع فان عدم قنوطهم منه مما لا مرد له وقوله تعالى أن لو يشاء الله الخ متعلق بمحذوف أى أفلم ييأسوا من ايمانهم علمهم أنهم أو عالمين بأنه لو يشاء الله لهدى الناس جميعا وأنه لم يشأ ذلك أو بآمنوا أى أفلم يقنط الذين آمنوا بأن لو يشاء الله لهدى الناس جميعا على معنى أفلم ييأس من ايمانهم المؤمنون بمضمون الشرطية وبعدم تحقق مقدمها المنفهم من مكابرتهم حسبا تحكيه كلمة لو فالوصف المذكور من دواعي انكار يأسهم وقيل ان أبا جهل

وأضرابه قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان كنت نبيا سير بقرآنك الجبال عن مكة حتى تتسع لنا وتتخذ فيها البساتين والقطائع وقد سخرت لداود عليه السلام فلست بأهون على الله منه ان كنت نبيا كما زعمت أو سخر لنا به الريح كما سخرت لسليمان عليه السلام لتتجر عليها الى الشام فقد شق علينا قطع الشقة البعيدة أو ابعث لنا به رجلين أو ثلاثة ممن مات من آبائنا فنزلت فمعنى تقطيع الارض حينئذ قطعها بالسير ولا حاجة حينئذ الى الاعتذار في اسناد الافاعيل المذكورة الى القرآن كما احتج اليه في الوجهين الأولين وعن الفراء أنه متعلق بما قبله من قوله وهم يكفرون بالرحمن وما بينهما اعتراض وهو بالحقيقة دال على الجواب والتقدير ولو أن قرآناسيرت به الجبال أو قطعت به الارض أو كلم به الموتى لكفروا بالرحمن والتذكير في كلم به الموتى لتغليب المذكر من الموتى على غيره ﴿ولا يزال الذين كفروا﴾ من أهل مكة ﴿تصيبهم بما صنعوا﴾ أى بسبب ما صنعوه من الكفر والتماذى فيه وعدم بيانه اما للقصص الى تهويله أو استهجانه وهو تصريح بما أشعر به بناء الحكم على الموصول من عليه الصلة له مع ما في صيغة الصنع من الايدان برسوخهم في ذلك ﴿قارعة﴾ داهية تقرعهم وتقلقهم وهو ما كان يصيبهم من أنواع البلايا والمصائب من القتل والأسر والنهب والسلب وتقديم المجرور على الفاعل لما مر مرارا من ارادة التفسير اثر الابهام لزيادة التقرير والاحكام مع ما فيه من بيان أن مدار الاصابة من جهتهم آثرذى أثير ﴿أو تحل﴾ تلك القارعة ﴿قريبا﴾ أى مكانا قريبا ﴿من دارهم﴾ فيفزعون منها ويتطايرون اليهم شرارها شبهت القارعة بالعدو المتوجه اليهم فاسند اليها الاصابة تارة والحلول أخرى ففيه استعارة بالسكناءة وتخييل وترشيح ﴿حتى يأتي وعد الله﴾ أى موتهم أو القيامة فان كلا منهما وعد محتوم لا مرد له وفيه دلالة على أن ما يصيبهم عند ذلك من العذاب في غاية الشدة وأن ما ذكر سابقه نعمة يسيرة بالنسبة اليه ثم حقق ذلك بقوله تعالى ﴿ان الله لا يخلف الميعاد﴾ أى الوعد كالميلاد والميثاق بمعنى الولادة والثبوت لاستحالة ذلك على الله سبحانه وقال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أراد بالقارعة السرايا التي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعيها وكانوا بين اغارة واختطاف وتخويف بالهجوم عليهم في ديارهم فالاصابة والحلول حينئذ من أحوالهم ويجوز على هذا أن يكون قوله تعالى أو تحل قريبا من دارهم خطابا للرسول صلى الله عليه وسلم مرادا به حلوله الحديبية والمراد بوعده الله ما وعد به من فتح مكة ﴿ولقد استهزى برس﴾ كثيرة خلت ﴿من قبلك فأملت للذين كفروا﴾ أى تركتهم ملاوذة من الزمان في أمن ودعة كما يملى للبهيمة في المرعى وهذا تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم عما لقي من المشركين من التكذيب والاقتراح على طريقة الاستهزاء به ووعيد لهم والمعنى ان ذلك ليس مختصا بك بل هو أمر مطرد قد فعل ذلك برسلك كثيرة كائنة من قبلك فأملت الذين فعلوه بهم والعدول في الصلة الى وصف الكفر ليس لان الممل لم غير المستهزين بل لارادة الجمع بين الوصفين أى فأملت للذين كفروا مع استهزائهم لا باستهزائهم فقط ﴿ثم أخذتهم فكيف كان عقاب﴾ أى عقابي اياهم وفيه من الدلالة على تناهى كيفيته في الشدة والفضاعة ما لا يخفى ﴿أفمن هو قائم﴾ أى رقيب مبهم ﴿على كل نفس﴾ كائنة من كانت ﴿بما كسبت﴾ من خير أو شر لا يخفى عليه شئ من ذلك بل يجازى كلا بعمله وهو الله تعالى والخبر محذوف أى من ليس كذلك انكارا لذلك وادخال الفاء لتوجيه الانكار الى توهم المائلة غيب ما علم مما فعل تعالى بالمستهزين من الاملاء المديد والاخذ الشديد ومن كون الأمر كله لله تعالى وكون هداية الناس جميعا منوطة بمشيئته تعالى ومن تواتر القوارع على الكفرة الى أن يأتي وعد الله كأنه قيل ألامر كذلك فمن هذا شأنه كما ليس في عدد الاشياء حتى تشر كوه به فالانكار متوجه الى ترتب المعطوف أعنى توهم المائلة على المعطوف عليه المقدر أعنى كون الأمر كما ذكر كما في قولك أتعلم الحق فلا تعمل به لا الى المعطوفين جميعا كما اذا قلت ألا تعلمه فلا تعمل به وقوله تعالى ﴿وجعلوا لله شركاء﴾ جملة مستقلة جىء بها للدلالة على الخبر أو حاله أى أفمن هذه

صفاته كما ليس كذلك وقد جعلوا له شركاء لا شريكا واحدا أو معطوفة على الخبر أن قدر ما يصلح لذلك أي أفن هذا شأنه لم يوحده وجعلوا له شركاء ووضع المظهر موضع المضمحل للتخصيص على وحدانيته ذاتا واسما وللتنبية على اختصاصه باستحقاق العبادة مع ما فيه من البيان بعد الإبهام بإيراده موصولا للدلالة على التفخيم وقوله تعالى ﴿ قل سموهم ﴾ تبكيت لهم أثر تبكيت أي سموهم من هم وماذا أسماؤهم أو صفوهم وانظر واهل لهم ما يستحقون به العبادة ويستأهلون الشراكة ﴿ أم تنبؤنه ﴾ أي بل أننبئون الله ﴿ بما لا يعلم في الارض ﴾ أي بشركاء مستحقين للعبادة لا يعلمهم الله تعالى ولا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات والارض وقرئ بالتخفيف ﴿ أم بظاهر من القول ﴾ أي بل أسمونهم بشركاء بظاهر من القول من غير أن يكون له معنى وحقيقة كتسمية الزنجي كافورا كقوله تعالى ذلك قولهم بأفواههم وهاتيك الاساليب البديعة التي ورد عليها الآية الكريمة منادية على أنها خارجة عن قدرة البشر من كلام خلاق القوى والقدر فتبارك الله رب العالمين ﴿ بل زين للذين كفروا ﴾ وضع الموصل موضع المضمحل وسمي بالمشركين بالكفر ﴿ مكرهم ﴾ تمويههم بالباطل أو كيدهم للإسلام بشركهم ﴿ وصدوا عن السبيل ﴾ أي سبيل الحق من صده صدا وقرئ بكسر الصاد على نقل حركة الدال اليها وقرئ بفتحها أي صدوا الناس أو من صد صدودا ﴿ ومن يضلل الله ﴾ أي يخلق فيه الضلال بسوء اختياره أو يخذله ﴿ فما له من هاد ﴾ يوفقه للهدى ﴿ لهم عذاب ﴾ شاق ﴿ في الحياة الدنيا ﴾ بالقتل والاسر وسائر ما يصيبهم من المصائب فانها انما تصيبهم عقوبة على كفرهم ﴿ ولعذاب الآخرة أشق ﴾ من ذلك بالشدة والمدة ﴿ وما لهم من الله ﴾ من عذابه المذكور ﴿ من واق ﴾ من حافظ يعصمهم من ذلك فمن الأولى صلة للوقاية والثانية مزيدة للتأكيد ﴿ مثل الجنة ﴾ أي صفتها العجيبة الشأن التي في الغرابة كالمثل ﴿ التي وعد المتقون ﴾ عن الكفر والمعاصي وهو مبتدأ خبره محذوف عند سيبويه أي فيما قصصنا عليك مثل الجنة وقوله تعالى ﴿ تجري من تحتها الأنهار ﴾ تفسير لذلك المثل على أنه حال من الضمير المحذوف من الصلة العائد الى الجنة أي وعدا وهو الخبر عند غيره كقولك شأن زيد ياتيه الناس ويعظمونه أو على حذف موصوف أي مثل الجنة جنة تجري الخ ﴿ أكلها ﴾ ثمرها ﴿ دائم ﴾ لا ينقطع ﴿ وظلها ﴾ أيضا كذلك لا تنسخه الشمس كما تنسخ ظلال الدنيا ﴿ تلك ﴾ الجنة المنعوتة بما ذكر ﴿ عقي الذين اتقوا ﴾ الكفر والمعاصي أي ما آثم ومنتهى أمرهم ﴿ وعقي الكافرين النار ﴾ لا غير وفيه ما لا يخفى من اطماع المتقين واقنات الكافرين ﴿ والذين آتيناكم الكتاب ﴾ هم المسلمون من أهل الكتاب كعبد الله بن سلام وكعب وأضرابهما ومن آمن من النصاري وهم ثمانون رجلا أربعون بنجران وثمانية باليمن واثنا وثلاثون بالحبشة ﴿ يفرحون بما أنزل اليك ﴾ اذ هو الكتاب الموعود في التوراة والانجيل ﴿ ومن الأحزاب ﴾ أي من أحزابهم وهم كفرتهم الذين تحزبوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعداوة نحو كعب بن الأشرف والسيد والعاقب اسقني نجران وأتباعهما ﴿ من ينكر بعضه ﴾ وهو الشرائع الحادثة انشاء أو نسخا لا ما يوافق ما حرفوه والالنعى عليهم من أول الأمر أن مدار ذلك انما هو جنائيات أيديهم وأما ما يوافق كتبهم فلم ينكروه وإن لم يفرحوا به وقيل يجوز أن يراد بالموصول الأول عامتهم فانهم أيضا يفرحون به لكونه مصداقا لكتبهم في الجملة فحينئذ يكون قوله تعالى ومن الأحزاب الخ تنمة بمنزلة أن يقال ومنهم من ينكر بعضه ﴿ قل ﴾ الزامهم وردا لانكارهم ﴿ انما أمرت أن أعبد الله ولا أشرك به ﴾ أي شيئا من الاشياء أو لأفعل الاشراك به والمراد قصر الأمر بالعبادة على الله تعالى لا قصر الأمر مطلقا على عبادته تعالى خاصة أي قل لهم انما أمرت فيما أنزل الى بعبادة الله وتوحيده وظاهر أن لا سبيل لكم الى انكاره لا طبق جميع الأنبياء والكتب على ذلك كقوله تعالى قل يا أهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم أن لا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا فوالكم تشركون به عزيرا والمسيح وقرئ ولا أشرك به بالرفع

على الاستئناف أى وأنالا أشرك به ﴿إليه﴾ الى الله تعالى خاصة على النهج المذكور من التوحيد أو الى ما أمرت به من التوحيد
 ﴿أدعو﴾ الناس لا الى غيره أو لا الى شئ آخر مما لم يطبق عليه الكتب الالهية والانبياء عليهم الصلاة والسلام فواجه
 انكاركم ﴿واليه﴾ الى الله تعالى وحده ﴿مآب﴾ مرجعى للجزاء وحيث كانت هذه الحجة الباهرة لازمة لهم لا يجدون
 عنها محيصا أمر عليه الصلاة والسلام بأن يخاطبهم بذلك الزاما وتبكيتهما لهم ثم شرع فى رد انكارهم لفروع الشرائع الواردة
 ابتداء أو بدلا من الشرائع المنسوخة ببيان الحكمة فى ذلك ف قيل ﴿وكذلك أنزلناه﴾ أى ما أنزل اليك وذلك إشارة الى مصدر
 أنزلناه وأنزل اليك ومحله النصب على المصدرية أى مثل ذلك الانزال البديع المنتظم لاصول مجمع عليها وفروع متشعبة الى موافقة
 ومخالفة حسبما تقتضيه قضية الحكمة والمصلحة أنزلناه ﴿حكما﴾ حاكما يحكم فى القضايا والواقعات بالحق أو يحكم به كذلك
 والتعرض لذلك العنوان مع أن بعضه ليس بحكم لثبوت وجوب مراعاته وتحتم المحافظة عليه ﴿عربيا﴾ مترجما بلسان العرب
 والتعرض لذلك للإشارة الى أن ذلك احدى مواد المخالفة للكتب السابقة مع أن ذلك مقتضى الحكمة اذ بذلك يسهل فهمه
 وادراك عجازه والاقتصار على اشتغال الانزال على اصول الديانات المجمع عليها حسبما يفيد قوله تعالى قل انما أمرت أن أعبد الله
 الخ يا بآه التعرض لاتباع أهوائهم وحديث المحو والاثبات وان لكل أجل كتاب فان المجمع عليه لا يتصور فيه الاستتباع
 والاتباع ﴿وائن اتبعتم أهواءهم﴾ التى يدعو نكاليها من تقرير الامور المخالفة لما أنزل اليك من الحق كالصلاة الى بيت
 المقدس بعد التحويل ﴿بعد ما جاءك من العلم﴾ العظيم الشأن الفاضل من ذلك الحكم العربى أو العلم بمضمونه ﴿مالك من الله﴾
 من جنابه العزيز والالتفات من التكلم الى الغيبة وايراد الاسم الجليل لثبوت المهابة قال الأزهري لا يكون الها حتى يكون
 معبودا وحتى يكون خالقا ورازقا ومدبرا ﴿من ولى﴾ بلى أمرك وينصرك على من يبغيك الغوائل ﴿ولا واق﴾
 يقيلك من مصارع السوء وحيث لم يستلزم نفي الناصر على العدو نفي الواقى من نكايته أدخل على المعطوف حرف النفي
 للتأكيد كقولك مالى دينار ولا درهم أو مالك من بأس الله من ناصر وواق لا تباعك أهواءهم وأمثال هاتيك القوارع
 انما هى لقطع أطماع الكفرة وتهيسج المؤمنين على الثبات فى الدين واللام فى لئى موطئة ومالك ساد مسد جواى الشرط
 والقسم ﴿ولقد أرسلنا رسلا﴾ كثيرة كائنة ﴿من قبلك وجعلنا لهم أزواجا وذرية﴾ نساء وأولادا كما جعلنا هالك
 وهو رد لما كانوا يعيونه صلى الله عليه وسلم بالزواج والولاد كما كانوا يقولون ما لهذا الرسول يأكل الطعام الخ
 ﴿وما كان لرسول﴾ منهم أى ماصح وما استقام ولم يكن فى وسعه ﴿أن يأتى بآية﴾ مما اقترح عليه وحكم بما التمس
 منه ﴿الاباذن الله﴾ ومشيئته المبنية على الحكم والمصالح التى عليها يدور أمر الكائنات لاسيما مثل هذه الامور العظام
 والالتفات لما قدمناه ولتحقيق مضمون الجملة بالايماء الى العلة ﴿لكل أجل﴾ أى لكل مدة ووقت من المدد
 والافات ﴿كتاب﴾ حكم معين يكتب على العباد حسبما تقتضيه الحكمة فان الشرائع كلها لاصلاح أحوالهم فى المبدأ
 والمعاد ومن قضية ذلك أنه يختلف حسب اختلاف أحوالهم المتغيرة حسب تغير الاوقات باختلاف العلاج حسب
 اختلاف أحوال المرضى بحسب الاوقات ﴿يمحو الله ما يشاء﴾ أى ينسخ ما يشاء نسخه من الاحكام لما تقتضيه
 الحكمة بحسب الوقت ﴿ويثبت﴾ بدله ما فيه المصلحة أو يبقيه على حاله غير منسوخ أو يثبت ما شاء اثباته مطلقا أعم
 منهما ومن الانشاء ابتداء أو يمحو من ديوان الحفظه الذين ديدهم كتب كل قول وعمل مالا يتعلق به الجزاء ويثبت
 الباقي أو يمحو سيئات التائب ويثبت مكانها الحسنه أو يمحو قرنا ويثبت آخرين أو يمحو الفاسدات من العالم الجسمانى
 ويثبت الكائنات أو يمحو الرزق ويزيد فيه أو يمحو الأجل أو السعادة والشقاوة وبه قال ابن مسعود وابن عمر رضى
 الله عنهم والفائلون به يتضرعون الى الله تعالى أن يجعلهم سعداء وهذا رواه جابر عن النبي عليه الصلاة والسلام والأنسب

تعميم كل من المحو والاثبات ليشمل الكل ويدخل في ذلك مواد الانكار دخولا أوليا وقرىء بالتشديد ﴿وعنده أم الكتاب﴾ أي أصله وهو اللوح المحفوظ اذ ما من شيء من الذاهب والثابت الا وهو مكتوب فيه كما هو ﴿واما نرينك﴾ أصله ان نرك وما من يدة لتأكيد معنى الشرط ومن ثمة ألحقت النون بالفعل ﴿بعض الذي نعدهم﴾ أي وعدناهم من انزال العذاب عليهم والعدول الى صيغة المضارع لحكاية الحال الماضية أو نعدهم وعدا متجددا حسبما تقتضيه الحكمة من انذار غب انذار وفي ايراد البعض رمز الى اراءة بعض الموعود ﴿أوتوفينك﴾ قبل ذلك ﴿فانما عليك البلاغ﴾ أي تبليغ أحكام الرسالة بتامها لا تحقيق مضمون ما بلغته من الوعيد الذي هو من جملتها ﴿وعلينا﴾ لا عليك ﴿الحساب﴾ محاسبة أعمالهم السيئة والمؤاخذه بها أي كيفما دارت الحال أريناك بعض ما وعدناهم من العذاب الديني أو لم نركه فعلينا ذلك وما عليك الا تبليغ الرسالة فلا تتم بما وراء ذلك فنحن نكفيك وتتم ما وعدناك من الظفر ولا يضجرك تأخره فان ذلك لما نعلم من المصالح الخفية ثم طيب نفسه عليه الصلاة والسلام بطلوع تبشيريه فقال ﴿أولم يروا﴾ استفهام انكارى والواو للعطف على مقدر يقتضيه المقام أي أنكروا نزول ما وعدناهم أو أشكوا أو ألم ينظروا في ذلك ولم يروا ﴿أنا نأتى الأرض﴾ أي أرض الكفر ﴿تنقصها من أطرافها﴾ بأن نفتحها على المسلمين شيأ فشيأ ولنلحقها بدار الاسلام ونذهب منها أهلها بالقتل والاسر والاجلاء أليس هذا من ذلك ومثله قوله عز سلطانه أفلا يرون أنا نأتى الأرض تنقصها من أطرافها أفهم الغالبون وقوله تنقصها حال من فاعل نأتى أو من مفعوله وقرىء تنقصها بالتشديد وفي لفظ الاتيان المؤذن بالاستواء المحتوم والاستيلاء العظيم من الفخامة ما لا يخفى كما في قوله عز وجل وقدمنا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا ﴿والله يحكم﴾ ما يشاء كما يشاء وقد حكم للاسلام بالعزة والاقبال وعلى الكفر بالذلة والادبار حسبما يشاهد من المخايل والآثار وفي الالتفات من التكلم الى الغيبة وبناء الحكم على الاسم الجليل من الدلالة على الفخامة وترية المهابة وتحقيق مضمون الخبر بالاشارة الى العلة ما لا يخفى وهي جملة اعتراضية جىء بها لتأكيد خفى ما تقدمها وقوله تعالى ﴿لا معقب لحكمه﴾ اعتراض في اعتراض لبيان علو شأن حكمه جل جلاله وقيل نصب على الحالية كأنه قيل والله يحكم نافذا حكمه كما تقول جاء زيد لاعمامة على رأسه أي حاسرا والمعقب من يكر على الشيء فيبطله وحقيقته من يعقبه ويقفيه بالرد والابطال ومنه قيل لصاحب الحق معقب لأنه يقفى غريمه بالاقضاء والطلب وهو سريع الحساب ﴿فعما قليل يحاسبهم ويجازيهم في الآخرة بأفانين العذاب غب ما عذبهم بالقتل والاسر والاجلاء حسبما يرى وقال ابن عباس رضى الله عنهما سريع الاتقام ﴿وقد مكر﴾ الكفار ﴿الذين﴾ خلوا ﴿من قبلهم﴾ من قبل كفار مكة بأنبيائهم والمؤمنين كما مكر هؤلاء وهذا تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم بأنه لا عبرة بمكرهم ولا تأثير بل لا وجود له في الحقيقة ولم يصرح بذلك اكتفاء بدلالة القصر المستفاد من تعليله أعنى قوله تعالى ﴿فله المكر﴾ أي جنس المكر ﴿جميعا﴾ لا وجود لمكرهم أصلا اذ هو عبارة عن ايصال المسكروه الى الغير من حيث لا يشعر به وحيث كان جميع ما يأتون وما يذرون بعلم الله تعالى وقدرته وانما لهم مجرد الكسب من غير فعل ولا تأثير حسبما بينه قوله عز وجل ﴿يعلم ما تكسب كل نفس﴾ ومن قضيته عصمة أوليائه وعقاب الماكرين بهم توفية لكل نفس جزاء ما تكسبه ظهر أن ليس لمكرهم بالنسبة الى من مكروا بهم عين ولا أثر وأن المكر كله لله تعالى حيث يؤاخذهم بما كسبوا من فنون المعاصي التي من جملتها مكرهم من حيث لا يحتسبون أو لله المكر الذي باشره جميعا لا لهم على معنى أن ذلك ليس مكر منهم بالأنبياء بل هو بعينه مكر من الله تعالى بهم وهم لا يشعرون حيث لا يحق المكر السيء إلا بأهله ﴿وسيعلم الكفار﴾ حين يقضى بمقتضى عليه فيوفي كل نفس جزاء ما تكسبه ﴿لمن عقي

الدار) أى العاقبة الحميدة من الفريقين وان جهلوا ذلك يومئذ وقيل السين لتأكيد وقوع ذلك وعلمهم به حينئذ وقرئ
 سيعلم الكافر على ارادة الجنس والكافرون والكفر أى أهله والذين كفروا وسيعلم على صيغة المجهول من الاعلام أى
 سيخبر) ويقول الذين كفروا لست مرسلًا) قيل قاله رؤساء اليهود وصيغة الاستقبال لاستحضار صورة كلمتهم
 الشنعاء تعجيباً منها أوللدلالة على تجدد ذلك واستمراره منهم) (قل كفى بالله شهيداً بيني وبينكم) فانه قد أظهر على
 رسالتى من الحجج القاطعة والبيّنات الساطعة ما فيه مندوحة عن شهادة شاهد آخر) (ومن عنده علم الكتاب) أى
 علم القرآن وما عليه من النظم المعجز أو من هو من علماء أهل الكتاب الذين أسلموا لانهم يشهدون بنعته عليه الصلاة
 والسلام فى كتبهم والآية مدنية بالاتفاق أو من عنده علم اللوح المحفوظ وهو الله سبحانه أى كفى به شاهداً بيننا بالذى
 يستحق العبادة فانه قد شحن كتابه بالدعوة الى عبادته وأيدى بأنواع التأييد وبالذى يختص بعلم ما فى اللوح من الأشياء
 الكائنة الثابتة التى من جملتها رسالتى وقرئ من عنده بالكسر وعلم الكتاب على الاول مرتفع بالظرف المعتمد على
 الموصول أو مبتدأ خبره الظرف وهو متعين على الثانى ومن عنده علم الكتاب بالكسر وبناء المفعول ورفع الكتاب
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الرعد أعطى من الاجر عشر حسنات بوزن كل سحاب مضى وكل
 سحاب يكون الى يوم القيامة وبعث يوم القيامة من الموفين بعهد الله عز وجل والله أعلم بالصواب

سورة ابراهيم عليه السلام

(مكية وهى احدى وخمسون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الر) مر الكلام فيه وفى محله غير مرة وقوله تعالى (كتاب) خبره على تقدير كون الر مبتدأ أو لمبتدأ مضمّر
 على تقدير كونه خبراً المبتدأ محذوف أو مسروداً على نمط التعديد ويجوز أن يكون خبراً ثانياً لهذا المبتدأ المحذوف
 وقوله تعالى (أنزلناه اليك) صفة له وقوله تعالى (لتخرج الناس) متعلق بأنزلناه أى لتخرجهم كافة بما فى تضاعيفه من
 البيّنات الواضحة المفصحة عن كونه من عند الله عز وجل الكاشفة عن العقائد الحقّة وقرئ ليخرج الناس (من الظلمات) أى
 ليخرج به الناس من عقائد الكفر والضلال التى كلها ظلمات محضة وجهالات صرفة (الى النور) الى الحق الذى هو نور يمحى
 لكن لا كيفما كان فانك لا تهدي من أحببت بل (باذن ربهم) أى بتيسيره وتوفيقه وللانباء عن كون ذلك منوطاً باقبالهم
 الى الحق كما يفصح عنه قوله تعالى ويهدى اليه من أناب استعير له الاذن الذى هو عبارة عن تسهيل الحجاب لمن يقصد الورود
 وأضيف الى ضميرهم اسم الرب المفصح عن الترية التى هى عبارة عن تبليغ الشئ الى كماله المتوجه اليه وشمول الاذن بهذا المعنى
 للكل واضح وعليه يدور كون الانزال لاخر اجهم جميعاً وعدم تحقق الاذن بالفعل فى بعضهم لعدم تحقق شرطه المستند الى
 سوء اختيارهم غير محل بذلك والباء متعلقة بتخرج أو بمضمّر وقع حالاً من مفعوله أى ملتبسين باذن ربهم وجعله حالاً من فاعله
 يأباه اضافة الرب اليهم لا اليه وحيث كان الحق مع وضوحه فى نفسه وايضاحه لغيره موصلًا الى الله عز وجل استعير له النور
 تارة والصراط أخرى ف قيل (الى صراط العزيز الحميد) على وجه الابدال بتكرير العامل كما فى قوله تعالى للذين
 استضعفوا لمن آمن منهم واخلال البدل والبيان بالاستعارة انما هو فى الحقيقة لافى المجاز كما فى قوله سبحانه حتى يتبين
 لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود ومن الفجر وقيل هو استئناف مبنى على سؤال كأنه قيل الى أى نور ف قيل الى صراط
 العزيز الحميد واطافة الصراط اليه تعالى لانه مقصده أو المبين له وتخصيص الوصفين بالذكر للترغيب فى سلوكه ببيان

ما فيه من الامن والعاقبة الحميدة ﴿الله﴾ بالجر عطف بيان للعزيز الحميد لجريانه مجرى الاعلام الغالبة بالاختصاص بالمعبود بالحق كالنجم في الثريا وقرئ بالرفع على هو الله أى العزيز الحميد الذى أضيف اليه الصراط الله ﴿الذى له﴾ ملكا وملكاً ﴿ما فى السموات وما فى الأرض﴾ أى ما وجد فيهما داخلا فيهما أو خارجا عنهما متمكنا فيهما كما مر فى آية الكسرى ففيه على القراءتين بيان لكامل نخامة شأن الصراط واظهار لتحتّم سلوكه على الناس قاطبة وتجويز الرفع على الابتداء بجعل الموصول خبرا مبناه الغفول عن هذه النكتة وقوله عز وجل ﴿وويل للكافرين﴾ وعيد لمن كفر بالكتاب ولم يخرج به من الظلمات الى النور بالويل وهو نقيض الوال وهو النجاة وأصله النصب كسائر المصادر ثم رفع رفعها للدلالة على الثبات كسلام عليك ﴿من عذاب شديد﴾ متعلق بويل على معنى يوله لون ويضجون منه قائلين يا ويلاه كقوله تعالى دعوا هنالك ثبورا ﴿الذين يستحبون الحياة الدنيا﴾ أى يؤثرونها استفعال من المحبة فان المؤثر للشيء على غيره كانه يطلب من نفسه أن يكون أحب اليها وأفضل عندها من غيره ﴿على الآخرة﴾ أى الحياة الآخرة الابدية ﴿ويصدون﴾ الناس ﴿عن سبيل الله﴾ التى بين شأنها والاقتصار على الاضافة الى الاسم الجليل المنطوى على كل وصف جميل لروم الاختصار وهو من صده صدا وقرئ يصدون من أصد المنقول من صد صدودا اذا نكب وهو غير فصيح كاوقف فان فى صده وقفه لمندوحة عن تكلف النقل ﴿ويبغونها﴾ أى يبغون لها لحذف الجار وأوصل الفعل الى الضمير أى يطلبون لها ﴿عوجا﴾ أى زيغا واعوجاجا وهى أبعد شئ من ذلك أى يقولون لمن يريدون صده واضلاله انها سبيل ناكبة وزائغة غير مستقيمة ومحل موصول هذه الصلات الجر على أنه بدل من الكافرين أو صفة له فيعتبر كل وصف من أوصافهم بازا ما يناسبه من المعانى المعتمدة فى الصراط فالكفر المنبئ عن الستر بازا كونه نورا واستحباب الحياة الدنيا الفانية المفصحة عن وخامة العاقبة بمقابلة كون سلوكه محمود العاقبة والصد عنه بازا كونه مأمونا وفيه من الدلالة على تماميهم فى النعى مالا يخفى أو النصب على الذم أو الرفع على الابتداء والخبر قوله تعالى ﴿أولئك فى ضلال بعيد﴾ وعلى الاول جملة مستأنفة وقعت معللة لما سبق من حقوق الويل بهم تأكيذا لما أشعر به بناء الحكم على الموصول أى أولئك الموصوفون بالقبايح المذكورة من استحباب الحياة الدنيا على الآخرة وصد الناس عن سبيل الله المستقيمة ووصفها بالاوعوجاج وهى منه بنزه فى ضلال عن طريق الحق بعيد بالغ فى ذلك غاية الغايات القاصية والبعد وان كان من أحوال الضال الا أنه قد وصف به وصفه مجازا للمبالغة كجد جده وداهية دهياء ويجوز أن يكون المعنى فى ضلال ذى بعد أو فيه بعد فان الضال قد يضل عن الطريق مكانا قريبا وقد يضل بعيدا وفى جعل الضلال يحيط بهم احاطة الظرف بما فيه مالا يخفى من المبالغة ﴿وما أرسلنا﴾ أى فى الامم الخالية من قبلك كما سيد كراجمالا ﴿من رسول الا﴾ ملتبسا ﴿بلسان قومه﴾ متكلم بلغة من أرسل اليهم من الامم المتفقة على لغة سواء بعث فيهم أولا وقرئ بلسن وهو لغة فيه كرىش ورياش ولسن بضمين وضمة وسكون كعمد وعمد ﴿ليبين لهم﴾ ما أمروا به فيتلقوه منه ببسر وسرعة ويعملوا بموجبه من غير حاجة الى الترجمة ممن لم يؤمر به وحيث لم يمكن مراعاة هذه القاعدة فى شأن سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وعليهم أجمعين لعموم بعثته الثقلين كافة على اختلاف لغاتهم وكان تعدد نظم الكتاب المنزل اليه حسب تعدد السنة الامم أدعى الى التنازع واختلاف الكلمة وتطرق أيدى التحريف مع أن استقلال بعض من ذلك بالايعجاز دون غيره مثنة لقدح القادحين واتفاق الجميع فيه أمر قريب من الاجاء وحصر البيان بالترجمة والتفسير اقتضت الحكمة اتحاد النظم المنبئ عن العزة وجلالة الشأن المستتبغ لفوائد غنية عن البيان على أن الحاجة الى الترجمة تتضاعف عند التبعيد إذ لابد لكل أمة من معرفة توافق الكل وتحاذيه حذو القنة بالقنة من غير مخالفة ولو فى خصلة فذة وانما

يتم ذلك بمن يترجم عن الكل واحدا أو متعددا وفيه من التعذر ما يتأخى الامتناع ثم لما كان أشرف الاقوام وأولاهم بدعوته عليه الصلاة والسلام قومه الذين بعث فيهم ولغتهم أفضل اللغات نزل الكتاب المتين بلسان عربي مبين وانتشرت أحكامه فيما بين الامم أجمعين وقيل الضمير في قومه لمحمد صلى الله عليه وسلم فإنه تعالى أنزل الكتب كلها عربية ثم ترجمها جبريل عليه الصلاة والسلام أو كل من نزل عليه من الأنبياء عليهم السلام بلغة من نزل عليهم ويرده قوله تعالى لبيّن لهم فإنه ضمير القوم وظاهر أن جميع الكتب لم ينزل لتبدين العرب وفي رجعه الى قوم كل نبي كأنه قيل وما أرسلنا من رسول الا بلسان قوم محمد عليه الصلاة والسلام لبيّن الرسول لقومه الذين أرسل اليهم ما لا يخفى من التكلف ﴿ فيضل الله من يشاء ﴾ اضلاله أى يخاف في الضلال لمباشرة أسبابه المؤدية اليه أو يخذله ولا يطف به لما يعلم أنه لا ينجع فيه الا لطف ﴿ ويهدي ﴾ بالتوفيق ومنح الا لطف ﴿ من يشاء ﴾ هدايته لما فيه من الانابة والاقبال الى الحق والالتفات باسناد الفقهاء الى الاسم الجليل المنطوى على الصفات لتفخيم شأنهما وترشيح مناط كل منهما والفاء فصيحة مثلها في قوله تعالى فقلنا اضرب بعصاك البحر فانفاق كأنه قيل فينبوهم لهم فأضل الله منهم من شاء اضلاله لما لا يليق الا به وهدى من شاء هدايته لاستحقاقها والحذف للايذان بأن مسارعة كل رسول الى ما أمر به وجريان كل من أهل الخذلان والهداية على سنته أمر محقق غنى عن الذكر والبيان والعدول الى صيغة الاستقبال لاستحضار الصورة أو للدلالة على التجدد والاستمرار حسب تجدد البيان من الرسل المتعاقبة عليهم السلام وتقديم الاضلال على الهداية املانه ابقاء ما كان على ما كان والهداية انشاء ما لم يكن أو المبالغة في بيان أن لا تأثير للتبيين والتذكير من قبل الرسل وأن مدار الامر انما هو مشيئته تعالى بايهاً أن ترتب الضلالة على ذلك أسرع من ترتب الاهتداء وهذا محقق لما سلف من تقييد الاخراج من الظلمات الى النور باذن الله تعالى ﴿ وهو العزيز ﴾ فلا يغالب في مشيئته ﴿ الحكيم ﴾ الذى لا يفعل شيئاً من الاضلال والهداية الا بالحكمة وبالغة وفيه أن ما فوض الى الرسل انما هو تبليغ الرسالة وتبيين طريق الحق وأما الهداية والارشاد اليه فذلك بيد الله سبحانه يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد ﴿ ولقد أرسلنا موسى ﴾ شروع في تفصيل ما أجمل في قوله عز وجل وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه لبيّن لهم الآية ﴿ بآياتنا ﴾ أى ملتبساً بها وهى معجزاته التى أظهرها لبنى اسرائيل ﴿ أن أخرج قومك ﴾ بمعنى أى أخرج لان الارسال فيه معنى القول أو بأن أخرج كما في قوله تعالى وأن أقم وجهك فان صيغ الافعال في الدلالة على المصدر سواء وهو المدار في صحة الوصل والمراد بذلك اخراج بنى اسرائيل بعد ملك فرعون ﴿ من الظلمات ﴾ من الكفر والجهالات التى أدتهم الى أن يقولوا يا موسى اجعل لنا الها كما لهم آلهة ﴿ الى النور ﴾ الى الايمان بالله وتوحيده وسائر ما أمر وابه ﴿ وذكّرهم بأيام الله ﴾ أى بنعمائه وبلائه كما ينبى عنه قوله اذكر وانعمة الله عليكم لكن لا بما جرى عليهم فقط بل عليهم وعلى من قبلهم من الامم في الأيام الخالية حسب ما ينبى عنه قوله تعالى ألم يأتكم نبال الذين من قبلكم الآيات أو بأيامه المنطوية على ذلك كما يلوح به قوله تعالى اذا أنجاكم والالتفات من التكلم الى الغيبة باضافة الايام الى الاسم الجليل للايذان بفخامة شأنها والاشعار بعدم اختصاص ما فيها من المعاملة بالمخاطب وقومه كما توهمه الاضافة الى ضمير المتكلم أى عظمهم بالترغيب والترهيب والوعد والوعيد وقيل أيام الله وقائعه التى وقعت على الامم قبلهم وأيام العرب وقائعها وحروبها وملاحمها أى أنذرهم وقائعه التى دهمت الامم الدارجة ويرده ما تصدى له عليه الصلاة والسلام بصدد الامثال من التذكير بكل من السراء والضراء مما جرى عليهم وعلى غيرهم حسب ما يتلى عليك ﴿ ان فى ذلك ﴾ أى فى التذكير بها أو فى مجموع تلك النعم والبلاء أو فى أيامها ﴿ لايات ﴾ عظيمة أو كثيرة دالة على وحدانية الله تعالى وقدرته وعلمه وحكمته فهى على الأول عبارة عن الأيام سواء أريد بها أنفسها أو ما فيها من النعم والبلاء ومعنى ظرفية التذكير لها كونه مناطاً لظهورها وعلى الثالث عن تلك النعماء والبلاء ومعنى الظرفية

ظاهر وأما على الثاني وهو كونه إشارة الى مجموع النعماء فعن كل واحدة من تلك النعماء والبلاء والمشار اليه المجموع المشتمل عليها من حيث هو مجموع أو كلفة في تجريدية مثلها في قوله تعالى لهم فيها دار الخلد ﴿لكل صبار﴾ على بلائه ﴿شكور﴾ لنعمائه وقيل لكل مؤمن والتعبير عنهم بذلك للاشعار بأن الصبر والشكر عنوان المؤمن أى لكل من يليق بكمال الصبر والشكر أو الايمان ويصير أمره اليها لا لمن اتصف بها بالفعل لأنه تعليل للامر بالتذكير المذكور السابق على التذكر المؤدى الى تلك المرتبة فان من تذكر مافاض أو نزل عليه أو على من قبله من النعماء والبلاء وتنبه لعاقبة الشكر والصبر أو الايمان لا يكاد يفارقها وتخصيص الآيات بهم لأنهم المنتفعون بها لا لأنها خافية عن غيرهم فان التبيين حاصل بالنسبة الى الكل وتقديم الصبار على الشكور لتقدم متعلق الصبر أعنى البلاء على متعلق الشكر أعنى النعماء وكون الشكر عاقبة الصبر ﴿واذ قال موسى لقومه﴾ شروع في بيان تصديه عليه الصلاة والسلام لما أمر به من التذكير للاخراج المذكور واذ منصوب على المفعولية بمضمر خوطب به النبي عليه الصلاة والسلام وتعليق الذكر بالوقت مع أن المقصود تذكير ما وقع فيه من الحوادث قدم سره غير مرة أى اذ كر لهم وقت قوله عليه الصلاة والسلام لقومه ﴿اذكروا نعمة الله عليكم﴾ بدأ عليه الصلاة والسلام بالترغيب لأنه عند النفس أقبل وهى اليه أميل والظرف متعلق بنفس النعمة ان جعلت مصدرا أو بمحذوف وقع حالانها ان جعلت اسما أى اذكروا انعامه عليكم أو اذكروا نعمته كائنة عليكم وكذلك كلمة اذنى قوله تعالى ﴿اذ أنجاكم من آل فرعون﴾ أى اذكروا انعامه عليكم وقت انجائهم اياكم من آل فرعون أو اذكروا نعمة الله مستقرة عليكم وقت انجائهم اياكم منهم أو بدل اشتغال من نعمة الله مرادا بها الانعام أو العطية ﴿يسومونكم﴾ يغفونكم من سامه خسفا اذا أولاه ظلما وأصل السوم الذهاب فى طلب الشئ ﴿سوء العذاب﴾ سوء مصدر ساء يسوء والمراد به جنس العذاب السيئ أو استعبادهم واستعمالهم فى الأعمال الشاقة والاستهانة بهم وغير ذلك مما لا يحصر ونصبه على أنه مفعول ليسومونكم ﴿ويذبحون أبناءكم﴾ المولودين وانما عطفه على يسومونكم اخراجا له عن مرتبة العذاب المعتاد وانما فعلوا ذلك لأن فرعون رأى فى المنام أو قال له الكهنة انه سيولد منهم من يذهب بملكه فاجتهدوا فى ذلك فلم يغن عنهم من قضاء الله شيئا ﴿ويستحيون نساءكم﴾ أى يبقونهن فى الحياة مع الذل والصغار ولذلك عد من جملة البلاء والجل أحوال من آل فرعون أو من ضمير المخاطبين أو منهما جميعا لأن فيها ضمير كل منهما ﴿وفى ذلكم﴾ أى فيما ذكر من أفعالهم الفظيعة ﴿بلاء من ربكم﴾ أى ابتلاء منه لأن البلاء عين تلك الأفعال اللهم الا أن تجعل فى تجريدية فنسبته الى الله تعالى امان حيث الخلق أو الاقدار والتمكين ﴿عظيم﴾ لا يطاق ويجوز أن يكون المشار اليه الانجاء من ذلك والبلاء الابتلاء بالنعمة وهو الأنسب كما يلوح به التعرض لوصف الربوبية وعلى الأول يكون ذلك باعتبار المال الذى هو الانجاء أو باعتبار أن بلاء المؤمن تربية له ﴿واذ تأذن ربكم﴾ من جملة مقال موسى عليه الصلاة والسلام لقومه معطوف على نعمة الله أى اذكروا نعمة الله عليكم واذكروا حين تأذن ربكم أى آذن ايدانا بليغا لا تبقى معه شائبة شبهة لما فى صيغة الفعل من معنى التكلف المحمول فى حقه سبحانه على غايته التى هى الكمال وقيل هو معطوف على قوله تعالى اذ أنجاكم أى اذكروا نعمته تعالى فى هذين الوقتين فان هذا التأذن أيضا نعمة من الله تعالى عليهم ينالون بها خيرى الدنيا والآخرة وفى قراءة ابن مسعود رضى الله تعالى عنه واذ قال ربكم ولقد ذكرهم عليه الصلاة والسلام أولا بنعمائه تعالى عليهم صريحا وضمنه تذكير ما أصابهم قبل ذلك من الضراء ثم أمرهم ثانيا بذكر ما جرى من الله سبحانه من الوعد بالزيادة على تقدير الشكر والوعيد بالعذاب على تقدير الكفر والمراد بتذكير الاوقات تذكير ما وقع فيها من الحوادث مفصلة اذ هي محيطة بذلك فاذا ذكرت ذكر ما فيها كأنه مشاهد معين ﴿لئن شكرتم﴾ يا بنى اسرائيل ما خولتكم

من نعمة الانجاء واهلاك العدو وغير ذلك من النعم والآلاء الفاتنة للحصر وقابلتموه بالايمان والطاعة ﴿لازيدنكم﴾
 نعمة الى نعمة ﴿ولئن كفرتم﴾ ذلك وغمصتموه ﴿ان عذابي لشديد﴾ فعسى يصيبكم منه ما يصيبكم ومن عادة
 الكرام التصريح بالوعد والتعريض بالوعيد فما ظنك بأكرم الأكرمين ويجوز أن يكون المذكور تعليلا للجواب
 المحذوف أى لا عذبناكم واللام في الموضعين موطئة للقسم وكل من الجوابين ساد مسد جوابي الشرط والقسم والجملة
 اما مفعول لتأذن لأنه ضرب من القول أو لقول مقدر بعده كأنه قيل واذ تأذن ربكم فقال الخ ﴿وقال موسى ان تكفروا﴾
 نعمه تعالى ولم تشكروها ﴿أتم﴾ يابني اسرائيل ﴿ومن في الأرض﴾ من الخلائق ﴿جميعا فان الله لغني﴾ عن
 شكركم وشكر غيركم ﴿حميد﴾ مستوجب للحمد بذاته لكثرة ما يوجبه من أياديه وان لم يحمده أحد أو محمود يحمده
 الملائكة بل كل ذرة من ذرات العالم ناطقة بحمده والحمد حيث كان بمقابلة النعمة وغيرها من الفضائل كان أدل على كماله
 سبحانه وهو تعليل لما حذف من جواب ان أى ان تكفروا لم يرجع وباله الا عليكم فان الله تعالى لغني عن شكر الشاكرين
 ولعله عليه الصلاة والسلام انما قاله عند ما عين منهم دلائل العناد ومخايل الاصرار على الكفر والفساد وتيقن أنه
 لا ينفعهم الترغيب ولا التعريض بالترهيب أو قاله غيب تذكيرهم بما ذكر من قول الله عزسلطانه تحقيقا لمضمونه وتحذيرا
 لهم من الكفر ان ثم شرع في الترهيب بتذكير ما جرى على الامم الخالية فقال ﴿ألم يأتكم نبا الذين من قبلكم﴾ ليتدبروا
 ما أصاب كل واحد من حزبي المؤمن والكافر فيقلعوا عما هم عليه من الشر وينيبوا الى الله تعالى وقيل هو ابتداء كلام من
 الله تعالى خطابا للكفرة في عهد النبي صلى الله عليه وسلم فيختص تذكير موسى عليه الصلاة والسلام بما اختص بنبي
 اسرائيل من السراء والضراء والأيام بالأيام الجارية عليهم فقط وفيه ما لا يخفى من البعد وأيضا لا يظهر حينئذ وجه
 تخصيص تذكير الكفرة الذين في عهد النبي عليه الصلاة والسلام بما أصاب أولئك المعدودين مع أن غيرهم أسوة لهم
 في الخلق قبل هؤلاء ﴿قوم نوح﴾ بدل من الموصول أو عطف بيان ﴿وعاد﴾ معطوف على قوم نوح ﴿وثمود الذين
 من بعدهم﴾ أى من بعد هؤلاء المذكورين عطف عام على قوم نوح وما عطف عليه وقوله تعالى ﴿لا يعلمهم الا الله﴾
 اعتراض أو الموصول مبتدأ ولا يعلمهم الى آخره خبره والجملة اعتراض والمعنى انهم من الكثرة بحيث لا يعلم عددهم
 الا الله سبحانه وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما بين عدنان واسماعيل ثلاثون أباً لا يعرفون وكان ابن مسعود رضى
 الله تعالى عنه اذا قرأ هذه الآية قال كذب النسابون يعنى أنهم يدعون علم الانساب وقد نفى الله تعالى عنها عن العباد
 ﴿جاءتهم رسلكم﴾ استئناف لبيان نبشهم ﴿بالبينات﴾ بالمعجزات الظاهرة والبيانات الباهرة فيبين كل رسول لأمته
 طريق الحق وهداهم اليه ليخرجهم من الظلمات الى النور ﴿فردوا أيديهم في أفواههم﴾ مشيرين بذلك الى ألسنتهم
 وما يصدر عنها من المقالة اعتناء منهم بشأنها وتنبيه للرسول على تلقيها والمحافظة عليها واقناطاهم عن التصديق والايمان
 باعلام أن لا جواب لهم سواه ﴿وقالوا انا كفرنا بما أرسلتم به﴾ أى على زعمكم وهى البينات التى أظهرها حجة على
 صحة رسالاتهم كقوله تعالى ولقد أرسلنا موسى بآياتنا ومراهم بالكفر بها الكفر بدلائلها على صحة رسالاتهم أو فعوضوها
 غيظا وضجرا اما جاءت به الرسل كقوله تعالى عضوا عليكم الانامل من الغيظ أو وضعوها عليها تعجبا منه واستهزاء
 به كمن غلبه الضحك أو اسكاتا للأنبياء عليهم السلام وأمرأهم باطباق الأفواه أو ردوها في أفواه الأنبياء عليهم الصلاة
 والسلام يمنعونهم من التكلم تحقيقا أو تمثيلا أو جعلوا أيدي الأنبياء في أفواههم تعجبا من عتوهم وعنادهم كما ينبى عنه
 تعجبهم بقولهم أفى الله شك الخ وقيل الأيدي بمعنى الأيادي عبر بها عن مواضعهم ونصائحهم وشرائعهم التى هى مدار
 النعم الدينية والدنيوية لأنهم لما كذبوها فلم يقبلوها فكأنهم ردوها الى حيث جاءت منه ﴿وانا لى شك﴾ عظيم

﴿مما تدعوننا اليه﴾ من الايمان بالله والتوحيد فلا ينافي شكهم في ذلك كفرهم القطعي بما أرسل به الرسل من البينات فانهم كفروا بها قطعاً حيث لم يعتدوا بها ولم يجعلوها من جنس المعجزات ولذلك قالوا فأتونا بسلطان مبين وقرئ تدعون بالادغام ﴿مريب﴾ موقع في الريبة من أرابه أوذى ريبة من أراب الرجل وهي قلق النفس وعدم اطمئنانها بالشئ ﴿قالت رسلهم﴾ استئناف مبنى على سؤال ينساق اليه المقال كأنه قيل فإذا قالت لهم رسلهم فأجيب بأنهم قالوا منكرين عليهم ومتعجبين من مقالتهم الحمقاء ﴿أفى الله شك﴾ بادخال الهمزة على الظرف للايدان بأن مدار الانكار ليس نفس الشك بل وقوعه فيما لا يكاد يتوهم فيه الشك أصلاً متقادين عن تطبيق الجواب على كلام الكفرة بأن يقولوا أأنتم في شك مريب من الله تعالى مبالغته في تنزيهه ساحة السبحان عن شائبة الشك وتسجيلاً عليهم بسخافة العقول أى أفى شأنه سبحانه من وجوده و وحدته و وجوب الايمان به وحده شك ما هو أظهر من كل ظاهر وأجلى من كل جلى حتى تكونوا من قبله في شك مريب وحيث كان مقصدهم الاقصى الدعوة الى الايمان والتوحيد وكان اظهار البينات وسيلة الى ذلك لم يتعرضوا للجواب عن قول الكفرة أنا كفرنا بما أرسلتم به واقتصروا على بيان ماهو الغاية القصوى ثم عقبوا ذلك الانكار بما يوجب من الشواهد الدالة على انتفاء المنكر فقالوا ﴿فاطر السموات والارض﴾ أى مبدعها وما فيها من المصنوعات على نظام انيق شاهد بتحقيق ما أنتم منه في شك وهو صفة للاسم الجليل أو بدل منه وشك مرتفع بالظرف لاعتماده على الاستفهام وجعله مبتدأ على أن الظرف خبره يفضى الى الفصل بين الموصوف والصفة بالاجنبي أعنى المبتدأ والفاعل ليس بأجنبي من رافعه وقد جوز ذلك أيضاً ﴿يدعوكم﴾ الى الايمان بارساله ايانا لا أنا ندعوكم اليه من تلقاء أنفسنا كما يوهمه قولكم مما تدعوننا اليه ﴿ليغفر لكم﴾ بسببه أو يدعوكم لاجل المغفرة كقولك دعوتك ليا كل معنى ﴿من ذنوبكم﴾ أى بعضها وهو ما عدا المظالم بما بينهم وبينه تعالى فان الاسلام يحبه قيل هكذا وقع في جميع القرآن في وعد الكفرة دون وعد المؤمنين تفرقة بين الوعدين ولعل ذلك لما أن المغفرة حيث جاءت في خطاب الكفرة مرتبة على محض الايمان وفي شأن المؤمنين مشفوعة بالطاعة والتجنب عن المعاصي ونحو ذلك فيتناول الخروج من المظالم وقيل المعنى ليغفر لكم بدلاً من ذنوبكم ﴿ويؤخركم الى أجل مسمى﴾ الى وقت سماه الله تعالى وجعله منتهى أعماركم على تقدير الايمان ﴿قالوا استئناف﴾ كما سبق ﴿ان أنتم﴾ أى ما أنتم ﴿الا بشر مثلنا﴾ من غير فضل يؤهلكم لما تدعونه من النبوة ﴿تريدون﴾ صفة ثانية لبشر حملاً على المعنى كقوله تعالى أبشر يهدونا أو كلام مستأنف أى تريدون بما تتصدون له من الدعوة والارشاد ﴿أن تصدونا﴾ بتخصيص العبادة بالله سبحانه ﴿عما كان يعبد آباؤنا﴾ أى عن عبادة ما استمر آباؤنا على عبادته من غير شئ يوجبها والا ﴿فأتونا﴾ أى وان لم يكن الأمر كما قلنا بل كنتم رسلاً من جهة الله تعالى كما تدعونه فأتونا ﴿بسلطان مبين﴾ يدل على فضلكم واستحقاقكم لتلك الرتبة أو على صحة ما تدعونه من النبوة حتى نترك ما لم نزل نعبده أباً عن جد ولقد كانوا أتوهم من الآيات الظاهرة والبيانات الباهرة ما تخر له صم الجبال ولكنهم انما يقولون ما يقولون من العظامم مكابرة وعنادا وارة لمن وراءهم أن ذلك ليس من جنس ما ينطلق عليه السلطان المبين ﴿قالت لهم رسلهم﴾ بجملة معهم فى أول مقالتهم وانما قيل لهم لاختصاص الكلام بهم حيث أريد الزامهم بخلاف ما سلف من انكار وقرع الشك في الله سبحانه فان ذلك عام وان اختص بهم ما يعقبه ﴿ان نحن الا بشر مثلكم﴾ كما تقولون ﴿ولكن الله يمين﴾ بالنبوة ﴿على من يشاء من عباده﴾ يعنون أن ذلك عطية من الله تعالى يعطيها من يشاء من عباده بمحض الفضل والامتنان من غير داعية توجبها قالوه تواضعاً وهضماً للنفس أو ما نحن من الملائكة بل نحن بشر مثلكم فى الصورة أو فى الدخول تحت

الجنس ولكن الله يمن بالفضائل والكمالات والاستعدادات على من يشاء المن بها وما يشاء ذلك الا لعله باستحقاقه لها وتلك الفضائل والكمالات والاستعدادات هي التي يدور عليها فلك الاصطفاء للنبوة ﴿وما كان﴾ وما صح وما استقام ﴿لنا أن نأتيكم بسلطان﴾ أي بحجة من الحجج فضلا عن السلطان المبين بشيء من الأشياء وسبب من الأسباب ﴿الا باذن الله﴾ فانه أمر يتعلق بمشيئته تعالى ان شاء كان والا فلا ﴿وعلى الله﴾ وحده دون ما عداه مطلقا ﴿فليتوكل المؤمنون﴾ أمر منهم للمؤمنين بالتوكل ومقصودهم حمل أنفسهم عليه آثر ذي أثر ألا يرى الى قوله عز وجل ﴿وما لنا﴾ أي أي عذر لنا ﴿أن لا نتوكل على الله﴾ أي في أن لا نتوكل عليه والاظهار لاظهار النشاط بالتوكل عليه والاستلذاذ بذكر اسمه تعالى وتعليل التوكل ﴿وقد هدانا﴾ أي والحال أنه قد فعل بنا ما يوجب ويستدعيه حيث هدانا ﴿سبلنا﴾ أي أرشد كلا منا سبيله ومنهاجه الذي شرع له وأوجب عليه سلوكه في الدين وحيث كانت أذية الكفار مما يوجب القلق والاضطراب القادح في التوكل قالوا على سبيل التوكيد القسيمي مظهرين لكمال العزيمة ﴿ولنصبرن على ما آذيتمونا﴾ بالعناد واقتراح الآيات وغير ذلك مما لاخير فيه ﴿وعلى الله﴾ خاصة ﴿فليتوكل المتوكلون﴾ أي فليثبت المتوكلون على ما أحدثوه من التوكل والمراد هو المراد مما سبق من ايجاب التوكل على أنفسهم والمراد بالمتوكلين المؤمنون والتعبير عنهم بذلك لسبق ذكر اتصافهم به ويجوز أن يراد وعليه فليتوكل من توكل دون غيره ﴿وقال الذين كفروا﴾ لعزل هؤلاء القائلين بعض المتمردين العاتين الغالين في الكفر من أولئك الامم الكافرة التي نقلت مقالاتهم الشنيعة دون جميعهم كقوم شعيب وأضرابهم ولذلك لم يقل وقالوا ﴿لرسلم لنخرجنكم من أرضنا أو لتعودن في ملتنا﴾ لم يقنعوا بعصيانهم الرسل ومعاندتهم الحق بعد ما رأوا البيّنات الفاتنة للحصر حتى اجتروا على مثل هاتيك العظيمة التي لا يكاد يحيط بها دائرة الامكان فخلفوا على أن يكون أحد المحالين والعود اما بمعنى مطلق الصيرورة أو باعتبار تغليب المؤمنين على الرسل وقد مر في الاعراف وسيأتي في الكهف ﴿فأوحى اليهم﴾ أي الى الرسل ﴿ربهم﴾ مالك أمرهم عند تناهي كفر الكفرة وبلوغهم من العتو الى غاية لا مطمع بعدها في ايمانهم ﴿لنهلكن الظالمين﴾ على اضممار القول أو على اجراء الايحاء مجراه لكونه ضربا منه ﴿ولنسكننكم الارض﴾ أي أرضهم وديارهم عقوبة لهم بقولهم لنخرجنكم من أرضنا كقوله تعالى وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الارض ومغاربها ﴿من بعدهم﴾ أي من بعد اهلاكهم وقرى ليهلكن وليسكننكم بالياء اعتبارا لا وحي كقولهم حلف زيد ليخرجن غدا ﴿ذلك﴾ اشارة الى الموحى به وهو اهلاك الظالمين واسكان المؤمنين ديارهم أي ذلك الامر محقق ثابت ﴿لمن خاف مقامى﴾ موقفي وهو الموقف الذي يقف فيه العباد يوم يقوم الناس لرب العالمين أو قيامي عليه وحفظي لأعماله وقيل لفظ المقام مقحم ﴿وخاف وعيد﴾ وعيدى بالعذاب أو عذابى الموعود للكفار والمعنى ان ذلك حق للمتقين كقوله والعاقبة للمتقين ﴿واستفتحوا﴾ أي استنصروا الله على أعدائهم كقوله تعالى ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح أو استحكموا وسألوه القضاء بينهم من الفتاحة وهي الحكومة كقوله تعالى ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق فالضمير للرسل وقيل للكفرة وقيل للفريقين فانهم سألوا أن ينصر الحق ويهلك المبطل وهو معطوف على أوحى اليهم وقرى باللفظ الامر عطفًا على لنهاكن الظالمين أي أوحى اليهم ربهم لنهلكن وقال لهم استفتحوا ﴿وخاب﴾ أي خسر وهلك ﴿كل جبار عنيد﴾ متصف بضد ما اتصف به المتقون أي فنصروا عند استفتاحهم وظفروا بما سألوا وأفلحوا وخاب كل جبار عنيد وهم قومهم المعاندون فالخية بمعنى مطلق الحرمان دون الحرمان عن المطلوب أو ذلك باعتبار أنهم كانوا يزعمون أنهم على الحق أو استفتح الكفار على الرسل وخابوا ولم يفلحوا وانما قيل وخاب كل جبار عنيد ذما لهم وتسجيلا عليهم بالتعجب والعناد

لا أن بعضهم ليسوا كذلك وأنه لم يصيهم الخيبة أو استفتحوا جميعا فنصر الرسل وأنجز لهم الوعد وخاب كل عات
 متمرد فالخيبة بمعنى الحرمان غيب الطلب وفي اسناد الخيبة الى كل منهم ما لا يخفى من المبالغة ((من ورائه جهنم))
 أى بين يديه فانه مرصدها واقف على شفيرها في الدنيا مبعوث اليها في الآخرة وقيل من وراء حياته وحقيقته ما توارى
 عنك ((ويسقى)) معطوف على مقدر جوابا عن سؤال سائل كأنه قيل فاذا يكون اذن فقيل يلقي فيها ويسقى ((من
 ماء)) مخصوص لا كالمياه المعهودة ((صديد)) وهو قيح أودم مختلط بمدة يسيل من الجرح قال مجاهد وغيره هو ما
 يسيل من أجساد أهل النار وهو عطف بيان لما أبهم أولا ثم بين بالصديد تهويلا لأمره وتخصيصه بالذكر من بين عذابها
 يدل على أنه من أشد أنواعه ((يتجرعه)) قيل هو صفة لماء أو حال منه والأظهر أنه استئناف مبنى على السؤال كأنه
 قيل فماذا يفعل به فقيل يتجرعه أى يتكلف جرعه مرة بعد أخرى لغلبة العطش واستيلاء الحرارة عليه ((ولا يكاد
 يسيغه)) أى لا يقارب أن يسيغه فضلا عن الاساعة بل يغص به فيشر به بعد اللثيا والتي جرة غب جرة فيطول عذابه تارة
 بالحرارة والعطش وأخرى بشر به على تلك الحال فان السوغ انحدر الشراب في الحلق بسهولة وقبول نفس ونفيه لا يوجب نفي ما
 ذكر جميعا وقيل لا يكاد يدخله في جوفه وعبر عنه بالاساعة لما أنها المعهودة في الأثرية وهو حال من فاعل يتجرعه أو من
 مفعوله أو منهما جميعا ((ويأتيه الموت)) أى أسبابه من الشدائد ((من كل مكان)) ويحيط به من جميع الجهات أو من كل
 مكان من جسده حتى من أصول شعره وأبهام رجله ((وما هو بميت)) أى والحال أنه ليس بميت حقيقة كما هو الظاهر من مجيء
 أسبابه لاسيما من جميع الجهات حتى لا يتألم بما غشيه من أصناف الموتى ((ومن ورائه)) من بين يديه ((عذاب غليظ))
 يستقبل كل وقت عذابا أشد وأشق مما كان قبله ففيه دفع ما يتوهم من الخفة بحسب الاعتياد كما في عذاب الدنيا وقيل هو الخلود
 في النار وقيل هو حبس الانفاس وقيل المراد بالاستفتاح والخبية استسقاء أهل مكة في سنينهم التي أرسلها الله تعالى عليهم
 بدعوته عليه الصلاة والسلام وخيبتهم في ذلك وقد وعد لهم بدل ذلك صديد أهل النار ((مثل الذين كفروا بربهم))
 أى صفتهم وحالهم العجيبة الشأن التي هي كالمثل في الغرابة وهو مبتدا خبره قوله تعالى ((أعمالهم كرماد)) كقولك
 صفة زيد عرضه مهتوك وماله منهوب وهو استئناف مبنى على سؤال من قال ما بال أعمالهم التي عملوها في وجوه البر
 من صلة الارحام واعتاق الرقاب وفداء الاسارى واغاثة الملهوفين وقرى الاضياف وغير ذلك مما هو من باب المكارم
 حتى آل أمرهم الى هذا المآل فأجيب بأن ذلك كرماد ((اشتدت به الريح)) حملته وأسرعت الذهاب به ((في يوم
 عاصف)) العصف اشتداد الريح وصف به زمانها مبالغة كقولك ليلة ساكرة وانما السكور لريحها شبهت صنائعهم
 المعدودة لا بتأنها على غير أساس من معرفة الله تعالى والايمان به والتوجه بها اليه تعالى برما دطيرته الريح العاصفة
 أو استئناف مسوق لبيان أعمالهم للاصنام أو مبتدا خبره محذوف كما هو رأى سيويه أى فيما يتلى عليك مثلهم وقوله
 أعمالهم جملة مستأنفة مبنية على سؤال من يقول كيف مثلهم فقيل أعمالهم كيت وكيت سواء أريد بها صنائعهم أو أعمالهم
 للاصنامهم وقيل أعمالهم بدل من مثل الذين وقوله كرماد خبره ((لا يقدررون)) أى يوم القيامة ((مما كسبوا)) من
 تلك الاعمال ((على شئ)) ما أى لا يرون له أثرا من ثواب أو تخفيف عذاب كدأب الرماد المذكور وهو فذلكة
 التمثيل والاكتفاء ببيان عدم رؤية الاثر لأعمالهم للاصنام مع أن لها عقوبات هائلة للتصريح ببطالان اعتقادهم وزعمهم
 انها شفعا لهم عند الله تعالى وفيه تهكم بهم ((ذلك)) أى ما دل عليه التمثيل دلالة واضحة من ضلالهم مع حسابانهم أنهم
 على شئ ((هو الضلال البعيد)) عن طريق الصواب أو عن نيل الثواب ((ألم تر)) خطاب للرسول صلى الله عليه
 وسلم والمراد به أمته وقيل لكل أحد من الكفرة لقوله تعالى يذهبكم والرؤية رؤية القلب وقوله تعالى ((أن الله خلق

السموات والارض) سادس مدفعوليا أى ألم تعلم أنه تعالى خلقهما ((بالحق)) ملتبسة بالحكمة والوجه الصحيح الذى يحق أن تخلق عليه وقرىء خالق السموات والارض ((ان يشأ يذهبكم)) يعدمكم بالمرة ((ويأت بخلق جديد)) أى يخلق بدلكم خلقا آخر مستأنفا لا علاقة بينكم وبينهم رتب قدرته تعالى على ذلك على قدرته تعالى على خلق السموات والارض على هذا النمط البديع ارشادا الى طريق الاستدلال فان من قدر على خلق مثل هاتيك الأجرام العظيمة كان على تبديل خلق آخر بهم أقدر ولذلك قال ((وما ذلك)) أى اذهابكم والايان بخالق جديد مكانكم ((على الله بعزيز)) بمتعذر أو متعسر فانه قادر لذاته على جميع الممكنات لا اختصاص له بمقدور دون مقدور ومن هذا شأنه حقيق بأن يؤمن به ويرجى ثوابه ويخشى عقابه ((وبرزوا لله جميعا)) أى يبرزون يوم القيامة وياشار صيغة الماضى للدلالة على تحقق وقوعه كما فى قوله سبحانه ونادى أصحاب الجنة أصحاب النار أولانه لامضى ولا استقبال بالنسبة اليه سبحانه والمراد ببرزهم من قبورهم لا امر الله تعالى ومحاسبته أو لله على ظنهم فانهم كانوا يظنون عند ارتكابهم الفواحش سرا أنها تخفى على الله سبحانه فاذا كان يوم القيامة انكشفوا لله عند أنفسهم ((فقال الضعفاء)) الأتباع جمع ضعيف والمراد ضعف الرأى وانما كتب بالواو على لفظ من يفخم الالف قبل الهمزة ((للذين استكبروا)) لرؤسائهم الذين استتبعوهم واستغفروهم ((انا كنا)) فى الدنيا ((لكم تبعاء)) فى تكذيب الرسل عليهم السلام والاعراض عن نصائحهم وهو جمع تابع كغيب فى جمع غائب أو مصدر نعت به مبالغة أو على اضمحار أى ذوى تبع ((فهل أنتم مغنون)) دافعون ((عنا)) والفاء للدلالة على سببية الاتباع للاغناء والمراد التوبيخ والعتاب والتقريع والتبكيث ((من عذاب الله من شئ)) من الاولى للبيان واقعة موقع الحال والثانية للتبعض واقعة موقع المفعول أى بعض الشئ الذى هو عذاب الله تعالى ويجوز كونهما للتبعض أى بعض شئ هو بعض عذاب الله والاعراب كما سبق ويجوز أن تكون الاولى مفعولا والثانية مصدرا أى فهل أنتم مغنون عنا بعض العذاب بعض الاغناء ويعضد الاول قوله تعالى فهل أنتم مغنون عنا نصيبا من النار ((قالوا)) أى المستكبرون جوابا عن معاتبة الأتباع واعتذارا عما فعلوا بهم ((لو هدانا الله)) أى للايمان ووقفنا له ((لهديناكم)) ولكن ضللنا فأضللناكم أى اخترنا لكم ما اخترناه لأنفسنا أو لو هدانا الله طريق النجاة من العذاب لهديناكم وأغنيانا عنكم كما عرضناكم له ولكن سد دوننا طريق الخلاص ولات حين مناص ((سواء علينا أجزعنا)) مما لقينا ((أم صبرنا)) على ذلك أى مستو علينا الجزع والصبر فى عدم الانجاء والهمزة وأما لتأ كيد التسوية كما فى قوله تعالى سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم وانما أسندوهما ونسبوا استواءهما الى ضمير المتكلم المنتظم للمخاطبين أيضا مبالغة فى النهى عن التوبيخ باعلام أنهم شركاء لهم فيما ابتلوا به وتسلية لهم ويجوز أن يكون قوله سواء علينا الخ من كلام الفريقين على منوال قوله تعالى ذلك ليعلم انى لم أخنه ويؤيده ما روى أنهم يقولون تعالوا نجزع فيجزعون خمسمائة عام فلا ينفعهم فيقولون تعالوا نصبر فيصبرون كذلك فلا ينفعهم فعند ذلك يقولون ذلك ولما كان عتاب الأتباع من باب الجزع ذيلوا جوابهم ببيان أن لا جدوى فى ذلك فقالوا ((ما لنا من محيص)) من منجى ومهرب من العذاب من حاص الحمار اذا عدل بالقرار وهو اما اسم مكان كالمليت والمصيف أو مصدر كالغيب والمشيب وهى جملة مفسرة لاجمال ما فيه الاستواء فلا محل لها من الاعراب أو حال مؤكدة أو بدل منه ((وقال الشيطان)) الذى أضل كلا الفريقين واستتبعهما عندما عتابه بما قاله الأتباع للمستكبرين ((لما قضى الامر)) أى أحكم وفرغ منه وهو الحساب ودخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار خطيبا فى محفل الاشقياء من الثقلين ((ان الله وعدكم وعد الحق)) أى وعدا من حقه أن ينجز فأنجزه أو وعدا أنجزه وهو الوعد بالبعث والجزاء ((ووعدتكم)) أى وعد الباطل وهو أن لا بعث ولا جزاء وإن كان فالاصنام شفعاءكم

ولم يصرح بطلانه لما دل عليه قوله ﴿فأخلفتكم﴾ أى موعدى على حذف المفعول الثانى أى نقضته جعل خلف وعده كالاخلاف منه كأنه كان قادرا على انجازه وأنى له ذلك ﴿وما كان لى عليكم من سلطان﴾ أى تسلط أو حجة تدل على صدقى ﴿الا أن دعوتكم﴾ الا دعائى اياكم اليه وتسويله وهو وان لم يكن من باب السلطان لكنه أبرزه فى مبروزه على طريقة تحية بينهم ضرب وجيع مبالغه فى نفى السلطان عن نفسه كأنه قال انما يكون لى عليكم سلطان اذا كان مجرد الدعاء من بابيه ويجوز كون الاستثناء منقطعا ﴿فاستجبتم لى﴾ فأسرعتى اجابتى ﴿فلا تلومونى﴾ بوعدى اياكم حيث لم يكن ذلك على طريقة القسر والالغاء كما يدل عليه الفاء وقرئ بالياء على وجه الالتفات كما فى قوله تعالى حتى اذا كنتم فى الفلك وجرين بهم ﴿ولوموا أنفسكم﴾ حيث استجبتم لى باختياركم حين دعوتكم بلا حجة ولا دليل بمجرد تزيين وتسويل ولم تستجيبوا ربكم اذ دعاكم دعوة الحق المقرونة بالبيناب والحجج وليس مراده التنصل عن توجه اللائمة اليه بالمره بل بيان أنهم أحق بها منه وليس فيه دلالة على استقلال العبد فى افعاله كما زعمت المعتزلة بل يكفى فى ذلك أن يكون لقدرته الكاسبة التى عليها يدور فلك التكليف مدخل فيه فانه سبحانه انما يخلق أفعاله حسبما يختاره وعليه تترتب السعادة والشقاوة وما قيل من أنه يستدعى أن يقال فلا تلومونى ولا أنفسكم فان الله قضى عليكم الكفر وأجبركم عليه مبنى على عدم الفرق بين مذهب أهل الحق وبين مسلك الجبرية ﴿ما أنا بمصرخكم﴾ أى بمغيشكم مما أتم فيه من العذاب ﴿وما أتم بمصرخى﴾ مما أنا فيه وانما تعرض لذلك مع أنه لم يكن فى حيز الاحتمال مبالغه فى بيان عدم اصراخه اياهم وايدانا بأنه أيضا مبتلى بمثل ما ابتلوا به ومحتاج الى الاصراخ فكيف من اصراخ الغير ولذلك أثر الجملة الاسمية فكان ماضى كان جوابا منه عن توبيخهم وتقريرهم وهذا جواب عن استغاثتهم واستعانتهم به فى استدفاع ما دهمهم من العذاب وقرئ بكسر الياء ﴿انى كفرت﴾ اليوم ﴿بما أشركتمونى من قبل﴾ أى باشراكم اياى بمعنى تبرأت منه واستنكرته كقوله تعالى ويوم القيامة يكفرون بشرككم يعنى أن اشرككم لى بالله سبحانه هو الذى يطمعكم فى نصرتى لكم بأن كان لكم على حق حيث جعلتمونى معبودا وكنت أود ذلك وأرغب فيه فالיום كفرت بذلك ولم أحمده ولم أقبله منكم بل تبرأت منه ومنكم فلم يبق بينى وبينكم علاقة أو كفرت من قبل حين آيت السجود لادم بالذى أشركتمونيه وهو الله تعالى كما فى قوله سبحانه ما سخر كن لنا فيكون تعليلا لعدم اصراخه فان الكافر بالله سبحانه بمعزل من الاغاثة والاعانة سواء كان ذلك بالمدافعة أو الشفاعة وأما جعله تعليلا لعدم اصراخهم اياه فلا وجه له اذلا احتمال له حتى يحتاج الى التعليل ولان تعليل عدم اصراخهم بكفره يومهم أنهم بسبيل من ذلك لولا المانع من جهته ﴿ان الظالمين لهم عذاب أليم﴾ تتمه كلامه أو ابتداء كلام من جهة الله عز وجل وفى حكاية أمثاله لطف للسامعين وايقاظ لهم حتى يحاسبوا أنفسهم ويتدبروا عواقبهم ﴿وأدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها باذن ربهم﴾ أى بأمره أو بتوفيقه وهدايته وفى التعرض لوصف الربوبية مع الاضافة الى ضميرهم اظهار مزيد اللطف بهم والمدخلون هم الملائكة عليهم السلام وقرئ على صيغة التكلم فيكون قوله تعالى باذن ربهم متعلقا بقوله تعالى ﴿نجيهم فيها سلام﴾ أى ينجيهم الملائكة بالسلام باذن ربهم ﴿ألم تر﴾ الخطاب للرسول صلى الله عليه وسلم وقد علق بما بعده من قوله تعالى ﴿كيف ضرب الله مثلا﴾ أى كيف اعتمده ووضع فى موضعه اللائق به ﴿كلمة طيبة﴾ منصوب بمضمر أى جعل كلمة طيبة هى كلمة التوحيد أو كل كلمة حسنة كالسديحة والتحميد والاستغفار والتوبة والدعوة ﴿كشجرة طيبة﴾ أى حكم بأنها مثلاً لأنه تعالى صيرها مثلاً فى الخارج وهو تفسير لقوله ضرب الله مثلا كقولك شرف الأمير زيداً كسائه حلة وحمله على فرس ويجوز أن يكون كلمة بدلاً من مثلاً وكشجرة صفتها أو خبر مبتداً محذوف أى هى كشجرة وأن يكون أول

مفعول ضرب اجراء له مجرى جعل قد آخر عن ثانيهما أعنى مثلاً لثلاً يبعد عن صفته التي هي كشجرة وقد قرئت بالرفع على الابتداء ﴿أصلها ثابت﴾ أى ضارب بعروقه فى الارض وقرأ أنس بن مالك رضى الله عنه كشجرة طيبة ثابت أصلها وقرأة الجماعة أقوى سبكا وأنسب بقريته أعنى قوله تعالى ﴿وفرعها﴾ أى أعلاها ﴿فى السماء﴾ فى جهة العلو ويجوز أن يراد وفرعها على الاكتفاء بلفظ الجنس عن الجمع ﴿تؤتى أكلها﴾ تعطى ثمرها ﴿كل حين﴾ وقته الله تعالى لأثمارها ﴿بأذن ربها﴾ بارادة خالقها والمراد بالشجرة المنعوتة اما النخلة كما روى مرفوعاً أو شجرة فى الجنة ﴿ويضرب الله الامثال للناس لعلهم يتذكرون﴾ لان فى ضربها زيادة افهام وتذكير فانه تصوير للمعانى بصور المحسوسات ﴿ومثل كلمة خبيثة﴾ هى كلمة الكفر والدعاء اليه أو تكذيب الحق أو ما يعم الكل أو كل كلمة قبيحة ﴿كشجرة خبيثة﴾ أى كمثل شجرة خبيثة قيل هى كل شجرة لا يطيب ثمرها كالحنظل والكشوث ونحوهما وتغيير الاسلوب للايدان بأن ذلك غير مقصود الضرب والبيان وانما ذلك أمر ظاهر يعرفه كل أحد ﴿اجتثت﴾ استؤصلت وأخذت جثتها بالكلية ﴿من فوق الارض﴾ لكون عروقه قريبة منه ﴿مالها من قرار﴾ استقرار عليها ﴿يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت﴾ الذى ثبت بالحجة عندهم وتمكن فى قلوبهم وهو الكلمة الطيبة التى ذكرت صفتها العجيبة ﴿فى الحياة الدنيا﴾ فلا يزالون عنه اذا افتتنوا فى دينهم كزكريا ويحيى وجرجيس وشمسون والذين فتنهم أصحاب الأخدود ﴿وفى الآخرة﴾ فلا يتلثمون اذا سئلوا عن معتقدهم فى الموقف ولا تدهشهم أهوال القيامة أو عند سؤال القبر . روى أنه عليه الصلاة والسلام ذكر قبض روح المؤمن فقال ثم يعاد روحه فى جسده فيأتيه ملكان فيجلسانه فى قبره فيقولان من ربك وما دينك ومن نبيك فيقول ربى الله ودينى الاسلام ونبى محمد عليه الصلاة والسلام فينادى مناد من السماء انه صدق عبدى فذلك قوله تعالى يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت وهذا مثال اتياء الشجرة المذكورة أكلها كل حين قال الثعلبى فى تفسيره أخبرنى أبو القاسم بن حبيب فى سنة ست وثمانين وثلاثمائة قال سمعت أبا الطيب محمد بن على الحياط يقول سمعت سهل ابن عمار العملى يقول رأيت يزيد بن هرون فى منامى بعد موته فقلت ما فعل الله بك قال أتانى فى قبرى ملكان فظان فقالا من ربك وما دينك ومن نبيك فأخذت بلحيتى البيضاء فقلت لها امثلنى يقال هذا وقد علمت الناس جوابكما ثمانين سنة فذهبا ﴿ويضل الله الظالمين﴾ أى يخلق فيهما الضلال عن الحق الذى ثبت المؤمنين عليه حسب ارادتهم واختيارهم والمراد بهم الكفرة بدليل ما يقابله ووصفهم بالظلم اما باعتبار وضعهم للشيء فى غير موضعه واما باعتبار ظلمهم لانفسهم حيث بدلوا فطرة الله التى فطر الناس عليها فلم يهتدوا الى القول الثابت أو كل من ظلم نفسه بالاقتصار على التقليد والاعراض عن البيانات الواضحة فلا يتثبت فى مواقف الفتن ولا يهتدى الى الحق فالمراد بالذين آمنوا حينئذ المخلصون فى الايمان الراسخون فى الايقان كما ينبنى عنه التثبيت لكنه يوم كون كلمة التوحيد اذا كانت لا عن ايقان داخلية تحت ما لاقرار له من الشجرة المضروبة مثلاً ﴿ويفعل الله ما يشاء﴾ من تثبيت بعض واضلال آخرين حسبما توجهه مشيئته التابعة للحكم البالغة المقتضية لذلك وفى اظهار الاسم الجليل فى الموضوعين من الفخامة وترية المهابة ما لا يخفى مع ما فيه من الايدان بالتفاوت فى مبدأ التثبيت والاضلال فان مبدأ صدور كل منهما عنه سبحانه وتعالى من صفاته العلا غير ما هو مبدأ صدور الآخر ﴿ألم تر﴾ تعجيب لرسول الله صلى الله عليه وسلم أو لكل أحد مما صنع الكفرة من الاباطيل التى لا تكاد تصدر عنهم له أدنى ادراك أى ألم تنظر ﴿الى الذين بدلوا نعمة الله﴾ أى شكر نعمته تعالى بأن وضعوا موضعه ﴿كفرا﴾ عظيماً وغمطاً لها أو بدلوا نفس النعمة كفراً فانهم لما كفروها سلبوها فصاروا مستبدلين بها كفراً كأهل مكة حيث خلقهم الله سبحانه وأسكنهم حرمه الآمن الذى يحبى اليه ثمرات كل شىء وجعلهم قوام بيته وشر فهم بمحمد عليه الصلاة والسلام

فكفروا ذلك ففحطوا سبع سنين وقتلوا وأسروا يوم بدر فصاروا أذلاء مسلوبي النعمة باقين بالكفر بدلهوا عن عمر وعلى رضى الله عنهما هم الاخران من قريش بنو المغيرة و بنو أمية أما بنو المغيرة فكفيتهم يوم بدر وأما بنو أمية ففتحوا الى حين كأنهما يتأولان ما سيتلى من قوله عز وجل قل تمتعوا الآية ﴿وأحلوا﴾ أى أنزلوا ﴿قومهم﴾ بارشادهم اياهم الى طريقة الشرك والضلال وعدم التعرض لحلولهم لدلالة الاحلال عليه اذ هو فرع الحلول كقوله تعالى يقدم قومه يوم القيامة فأوردتهم النار ﴿دار البوار﴾ دار الهلاك الذى لا هلاك وراءه ﴿جهنم﴾ عطف بيان لها وفي الابهام ثم البيان ما لا يخفى من التهويل ﴿يصلونها﴾ حال منها أو من قومهم أى داخلين فيها مقاسين لحرها أو استئناف لبيان كيفية الحلول أو مفسر لفعل يقدر ناصبا لجهنم فالمراد بالاحلال المذكور حيث تدعى بعضهم للهلاك بالقتل والاسر لكن قوله تعالى قل تمتعوا فان مصيركم الى النار أنسب بالتفسير الأول ﴿وبئس القرار﴾ على حذف المخصوص بالذم أى بئس المقر جهنم أو بئس القرار قرارهم فيها وفيه بيان أن حلولهم وصليهم على وجه الدوام والاستمرار ﴿وجعلوا﴾ عطف على أحلوا وما عطف عليه داخل معهما فى حيز الصلة وحكم التعجيب أى جعلوا فى اعتقادهم وحكمهم ﴿لله﴾ الفرد الصمد الذى ليس كمثل شئ وهو الواحد القهار ﴿أندادا﴾ أشباها فى التسمية أو فى العبادة ﴿ليضلوا﴾ قومهم الذين يشايعونهم حسبما ضلوا ﴿عن سبيله﴾ القويم الذى هو التوحيد ويوقعوهم فى ورطة الكفر والضلال ولعل تغيير الترتيب مع أن مقتضى ظاهر النظم أن يذكر كفرانهم نعمة الله تعالى ثم كفرهم بذاته تعالى باتخاذ الأنداد ثم اضلالهم لقومهم المؤدى الى احلالهم دار البوار لتثنية التعجيب وتكريره والايدان بأن كل واحد من وضع الكفر موضع الشكر واحلال القوم دار البوار واتخاذ الأنداد للاضلال أمر يقضى منه العجب ولو سيق النظم على نسق الوجود لربما فهم التعجيب من مجموع الهنات الثلاث كما فى قصة البقرة وقرئ ليضلوا بالفتح وأياما كان فليس ذلك غرضا حقيقيا لهم من اتخاذ الأنداد لكن لما كان ذلك نتيجة له شبه بالغرض وأدخل عليه اللام بطريق الاستعارة التبعية ﴿قل﴾ تهديدا لأولئك الضالين المضلين ونعيا عليهم وايدانا بأنهم لشدة ابائهم قبول الحق وفراط انهما كهم فى الباطل وعدم ارعائهم عن ذلك بحال أحقاء بأن يضرب عنهم صفحاو يعطف عنهم عنان العظة ويخلوا وشأنهم ولا ينهوا عنه بل يؤمر وابعاشته بمبالغة فى التخلية والخذلان ومسارة الى بيان عاقبته الوخيمة ويقال لهم ﴿تمتعوا﴾ بما أتم عليه من الشهوات التى من جملة كفران النعم العظام واستتباع الناس فى عبادة الاصنام ﴿فان مصيركم الى النار﴾ ليس الا فلا بد لكم من تعاطى ما يوجب ذلك ويقتضيه من أحوالكم بل هى فى الحقيقة صورة لدخولها ومثال له حسبما يلوح به قوله سبحانه وأحلوا قومهم دار البوار الخ فهو تعليل للامر بالمأمر وفيه من التهديد الشديد والوعيد الا كيد ما لا يوصف أو قل لهم تصويرا لحالهم وتعبيرا عما يلجئهم الى ذلك تمتعوا ايذانا بأنهم لفرط انغماسهم فى التمتع بما هم فيه من غير صارف يلوئهم ولا عاطف يثنيهم مأمورون بذلك من قبل أمر الشهوة مذعنون لحكمه منقادون لأمره كدأب مأمور ساع فى خدمة أمر مطاع فليس قوله تعالى فان مصيركم الى النار حيث تدعى تعليل للامر بل هو جواب شرط ينسحب عليه الكلام كأنه قيل هذه حالكم فان دتم عليه فان مصيركم الى النار وفيه التهديد والوعيد لافى الأمر ﴿قل لعبادى الذين آمنوا﴾ خصهم بالاضافة اليه تنويها لهم وتنبيها على أنهم المقيمون لوظائف العبودية الموفون بحقوقها وترك العاطف بين الأمرين للايدان بتباين حالهما باعتبار المقول تهديدا وتثريفا والمقول ههنا محذوف دل عليه الجواب أى قل لهم أقيموا وأنفقوا ﴿يقيموا الصلوة وينفقوا بما رزقناهم﴾ أى يداوموا على ذلك وفيه ايدان بكمال مطاوعتهم الرسول صلى الله عليه وسلم وغاية مسارعتهم الى الامثال بأوامره وقد جوزوا أن يكون المقول يقيموا وينفقوا بحذف لام الأمر عنهما وانما حسن ذلك دون الحذف فى قوله

محمد تفد نفسك كل نفس اذا ما خفت من أمر تبالا

لدلالة قل عليه وقيل هما جوابا أقيما وأنفقوا قد أقيم مقامهما وليس بذاك ﴿سرا وعلانية﴾ منتصبان على المصدرية من الأمر المقدر لا من جواب الأمر المذكور أى أنفقوا أنفاق سر وعلانية والأحب فى الاتفاق إخفاء المتطوع به وإعلان الواجب والمراد حث المؤمنين على الشكر لنعم الله سبحانه بالعبادة البدنية والمالية وترك التمتع بمتاع الدنيا والركون اليها كما هو صنيع الكفرة ﴿من قبل أن يأتى يوم لا بيع فيه﴾ فيبتاع المقصر ما يتلافى به تقصيره أو يفقدى به نفسه والمقصود نفي عقد المعاوضة بالمرة وتخصيص البيع بالذكر للإيجاز مع المبالغة فى نفي العقد اذا انتفاء البيع يستلزم انتفاء الشراء على أبلغ وجه وانتفاء أمر بما يتصور مع تحقق الإيجاب من قبل البائع ﴿ولا خلال﴾ ولا خالة فيشفع له خليل أو يسامحه بمال يفقدى به نفسه أو من قبل أن يأتى يوم لا أثر فيه لما لهجوا بتعاطيه من البيع والخالة ولا انتفاع بذلك وإنما الانتفاع والارتفاق فيه بالاتفاق لوجه الله سبحانه والظاهر أن من متعلقة بأنفقوا وتذكر اتيان ذلك اليوم لتأكيد مضمونه كما فى سورة البقرة من حيث ان كلاما من فقدان الشفاعة وما يتدارك به التقصير معاوضة وتبرعا وانقطاع آثار البيع والخلال الواقعين فى الدنيا وعدم الانتفاع بهما من أقوى الدواعى الى الاتيان بما تبقى عوائده وتدوم فوائده من الاتفاق فى سبيل الله عز وجل أو من حيث ان ادخار المال وترك انفاقه إنما يقع غالبا للتجارات والمهاداة فيث لا يمكن ذلك فى الآخرة فلا وجه لادخاره الى وقت الموت وتخصيص التأكد بذلك لميل الطباع الى المال وكونها مجبولة على حبه والضنة به ولا يبعد أن يكون تأكيد المضمون الأمر باقامة الصلاة أيضا من حيث ان تركها كثيرا ما يكون بالاشتغال بالبياعات والمخالات كما فى قوله تعالى واذا رأوا تجارة أو لهوا انفضوا اليها وقرىء بالفتح فيهما على ارادة النفي العام ودلالة الرفع على ذلك باعتبار خطابى هو وقوعه فى جواب هل فيه بيع أو خلال ﴿الله﴾ مبتدأ خبره ﴿الذى خلق السموات﴾ وما فيها من الأجرام العلوية ﴿والأرض﴾ وما فيها من أنواع المخلوقات لما ذكر أحوال الكافرين لنعم الله تعالى وأمر المؤمنين باقامة مراسم الطاعة شكراً لنعمه شرع فى تفصيل ما يستوجب على كافة الانام المثابرة على الشكر والطاعة من النعم العظام والمنن الجسماء حثاً للمؤمنين عليها وتقريعا للكفرة المخلين بها الواضعين موضعها الكفر والمعاصى وفى جعل المبتدأ الاسم الجليل والخبر الاسم الموصول بتلك الأفاعيل العظيمة من خلق هذه الاجرام العظام وانزال الأمطار واخراج الثمرات وما يتلوها من الآثار العجيبة ما لا يخفى من تربية المهابة والدلالة على قوة السلطان ﴿وأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ﴾ أى السحاب فان كل ما علاك سماء أو من الفلك فان المطر منه يبتدىء الى السحاب ومنه الى الأرض على ما دلت عليه ظواهر النصوص أو من أسباب سماوية تثير الأجزاء الرطبة من أعماق الأرض الى الجو فينقعده سحابا مطرا وأياما كان فمن ابتدائية ﴿ماء﴾ أى نوعا منه هو المطر وتقديم المجرور على المنصوب اما باعتبار كونه مبدأ لنزوله أو لتشريفه كما فى قولك أعطاه السلطان من خزائنه مالا أو لما مرارا من التشويق الى المؤخر ﴿فأخرج به﴾ بذلك الماء ﴿من الثمرات﴾ الفاتية للحصر اما لان صيغ الجموع يتعاون بعضها موضع بعض واما لانه أريد بمفردها جماعة الثمرة التى فى قولك أدركت ثمرة بستان فلان ﴿رزقا لكم﴾ تعيشون به وهو بمعنى الرزق شامل للطعوم والملبوس مفعول لأخروج ومن للتبيين كقولك أنفقت من الدراهم ألفا ويجوز أن يكون من الثمرات مفعولا ورزقا حالامنه أو مصدرا من أخرج بمعنى رزق أو للتبعض بدليل قوله تعالى فأخرجنا به ثمرات كأنه قيل أنزل من السماء بعض الماء فأخرج به بعض الثمرات ليكون بعض رزقكم اذ لم ينزل من السماء كل الماء ولا أخرج بالمطر كل الثمار ولا جعل كل الرزق ثمرا وخروج الثمرات وان كان بمشيئته عز وجل وقدرته لكن جرت عادته تعالى بإفاضة صورها وكيفياتها على المواد المترجمة من الماء والتراب

أو أودع في الماء قوة فاعلة وفي الأرض قوة قابلة يتولد من اجتماعهما أنواع الثمار وهو قادر على إيجاد الأشياء بلا أسباب ومواد كما أبدع نفوس الأسباب كذلك لما أن له تعالى في انشائها مدرجا من طور الى طور صنائع وحكما يحدد فيها لأولى الأبصار عبدا وسكونا الى عظيم قدرته ليس ذلك في ابداعها دفعة وقوله لكم صفة لقوله رزقا ان أريد به المرزوق ومفعول به ان أريد به المصدر كما أنه قيل رزقا اياكم ﴿وسخر لكم الفلك﴾ بأن أقدركم على صنعها واستعمالها بما ألهمكم كيفية ذلك ﴿لتجربن في البحر﴾ جريا تابعا لارادتكم ﴿بأمره﴾ بمشيئته التي نيط بها كل شيء وتخصيصه بالذكر للتخصيص على أن ذلك ليس بمزاولة الأعمال واستعمال الآلات كما يتراءى من ظاهر الحال ﴿وسخر لكم الانهار﴾ ان أريد بها المياه العظيمة الجارية في الانهار العظام كما يومى اليه ذكرها عند البحر فتسخيرها جعلها معدة لا تتفاد الناس حيث يتخذون منها جداول يسقون بها زروعهم وجنائهم وما أشبه ذلك وان أريد بها نفس الانهار فتسخيرها تيسيرها لهم ﴿وسخر لكم الشمس والقمر دائبين﴾ يدأبان في سيرهما وانارتها أصالة وخلافة واصلاحهما لما نيط بهما صلاحه من المكونات ﴿وسخر لكم الليل والنهار﴾ يتعاقبان خلفه لمنامكم ومعاشكم واعقد الثمار وانضاجها ذكر سبحانه وتعالى أنواع النعم الفائضة عليهم وأبرز كل واحدة منها في جملة مستقلة تنويها لشأنها وتنبيها على رفعة مكانها وتنصيحا على كون كل منها نعمة جليلة مستوجبة للشكر وفي التعبير عن التصريف المتعلق بما ذكر من الفلك والانهار والشمس والقمر والليل والنهار بالتسخير من الاشعار بما فيها من صعوبة المأخذ وعزة المنال والدلالة على عظم السلطان وشدة المحال ما لا يخفى وتأخير تسخير الشمس والقمر عن تسخير ما تقدم به من الامور المعدودة مع ما بينه وبين خلق السموات من المناسبة الظاهرة لاستتباع ذكرها لذكر الأرض المستدعى لذكر انزال الماء منها اليها الموجب لذكر اخراج الرزق الذي من جملته ما يحصل بواسطة الفلك والانهار أو لئلا ينفادى عن توهم كون السكل أعنى خلق السموات والأرض وتسخير الشمس والقمر نعمة واحدة كما مر في قصة البقرة ﴿وأتاكم من كل ما سألتموه﴾ أى أعطاكم ببعض جميع ما سألتموه حسبما تقتضيه مشيئته التابعة للحكمة والمصلحة كقوله سبحانه من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد أو أتاكم من كل ذلك ما احتجتم اليه ونيط به انتظام أحوالكم على الوجه المقدر فكم أنكم سألتموه أو كل ما طلبتموه بلسان الاستعداد أو كل ما سألتموه على أن من البيان وكلمة كل للتكثير كقولك فلان يعلم كل شيء وأتاه كل الناس وعليه قوله عز وجل فتحنا عليهم أبواب كل شيء وقيل الأصل وأتاكم من كل ما سألتموه ومالم تسألوه فحذف الثانى لدلالة ما أتى على ما أتى وقرئ بتكوين كل على أن مانافية ومحل ما سألتموه النصب على الحالية أى أتاكم من كل غير سائله ﴿وان تعدوا نعمة الله﴾ التي أنعم بها عليكم ﴿لا تحصوها﴾ لا تطيقوا بحصرها ولو اجمالا فانها غير متناهية وأصل الاحصاء أن الحاسب اذا بلغ عقدا معينا من عقود الاعداد وضع حصاة ليحفظ بها فقيه ايدان بعدم بلوغ مرتبة معتد بها من مراتبها فضلا عن بلوغ غايتها كيف لا وما من فرد من أفراد الناس وان كان في أقصى مراتب الفقر والافلاس ممنوا بأصناف العناية مبتلى بأنواع الرزايا فهو بحيث لو تأملته ألفتية متقلبا في نعم لا تحصى ومن لا تحصى ولا تعد كأنه قد أعطى كل ساعة وأن من النعماء ما حواه حيطه الامكان وان كنت في ريب من ذلك فقد رأنه ملك ملك أقطار العالم ودانت له كافة الامم وأذعنت لطاعته السراة وخضعت لهيبته رقاب العتاة وفاز بكل مرام ونال كل منال وحاز جميع ما في الدنيا من أصناف الأموال من غير ند يزاحمه ولا شريك يساهمه بل قدر أن جميع ما فيها من حجر ومدرى وواقيت غالية ونفائس درر ثم قدر أنه قد وقع من فقد مشروب أو مطعوم في حالة بلغت نفسه الحلقوم فهل يشتري وهو في تلك الحال بجميع ماله من الملك والمال لقمة تنجيه عن رواء أو شربة ترويه من ظمأه أم يختار الهلاك

فتذهب الأموال والأموال بغير بدل يبقى عليه ولا نفع يعود اليه كلابل يئذل لذلك كل ما تحويه اليدان كأننا ما كان
وليس في صفقته شائبة الخسران فاذن تلك اللقمة والشربة خير مما في الدنيا بألف رتبة مع أنهما في طرف الثمام
ينالهما متى شاء من الليالي والأيام أوقدر أنه قد احتبس عليه النفس فلا دخل منه ما خرج ولا خرج منه ما وُلج
والحين قد حان وأتاه الموت من كل مكان أما يعطى ذلك كله بمقابلة نفس واحد بل يعطيه وهو لرأيه حامد
فاذن هو خير من أموال الدنيا بجملتها ومطالبها برمتها مع أنه قد أيسح له كل آن من آتات الليالي والأيام حال
اليقظة والنام هذا من الظهور والجلأ بحيث لا يكاد يخفى على أحد من العقلاء وان رمت العثور على حقيقة الحق والوقوف
على كل ما جل من السر ودق فاعلم أن الانسان بمقتضى حقيقته الممكنة بمعزل عن استحقاق الوجود وما يتبعه من
الكالات اللاتقة والملكات الرائقة بحيث لو انقطع ما بينه وبين العناية الالهية من العلاقة لما استقر له القرار ولا اطمانت
به الدار الا في مطمورة العدم والبوار ومهاوى الهلاك والدمار لكن يفيض عليه من الجنب الأقدس تعالى شأنه وتقدس
في كل زمان يمضى وكل آن يمر وينقضى من أنواع الفيوض المتعلقة بذاته وجوده وسائر صفاته الروحانية والنفسانية
والجسمانية ما لا يحيط به نطاق التعبير ولا يعلمه الا العليم الخبير وتوضيحه أنه كما لا يستحق الوجود ابتداء لا يستحقه
بقاء وانما ذلك من جنب المبدأ الأول عز وجل فكما لا يتصور وجوده ابتداء ما لم ينسد عليه جميع أنحاء عدمه الاصل
لا يتصور بقاءه على الوجود بعد تحققه بعلة ما لم ينسد عليه جميع أنحاء عدمه الطارى لان الاستمرار والدوام من خصائص
الوجود الواجب وأنت خير بأن ما توقف عليه وجوده من الامور الوجودية التي هي علله وشرائطه وان وجب كونها
متناهية لوجوب تناهي ما دخل تحت الوجود لكن الامور العدمية التي لها دخل في وجوده ليست كذلك اذ لا استحالة في
أن يكون لشيء واحد موانع غير متناهية وانما الاستحالة في دخولها تحت الوجود فارتفاع تلك الموانع التي لا تنتهي أعنى
بقائها على العدم مع امكان وجودها في أنفسها في كل آن من آتات وجوده نعم غير متناهية حقيقة لا ادعاء وكذا الحال
في وجودات علله وشرائطه القريبة والبعيدة ابتداء وبقاء وكذا في كالاته التابعة لوجوده فاتضح أنه يفيض عليه كل آن
نعم لا تنتهي من وجوه شتى فسبحانك سبحانك ما أعظم سلطانك لا تلاحظك العيون بأنظارها ولا تطالعك العقول
بافكارها شأنك لا يضاهي واحسانك لا يتناهى ونحن في معرفتك حائرون وفي اقامة مراسم شكرك قاصرون نسألك
الهداية الى مناهج معرفتك والتوفيق لاداء حقوق نعمتك لانخصي ثناء عليك لا اله الا أنت نستغفرك وتوب اليك
﴿ان الانسان لظلوم﴾ يظلم النعمة باغفال شكرها أو بوضعها اياها في غير موضعها أو يظلم نفسه بتعريضها للحرمان
﴿كفار﴾ شديد الكفران وقيل ظلوم في الشدة يشكو ويجزع كفار في النعمة يجمع ويمنع واللام في الانسان للجنس
ومصادق الحكم بالظلم والكفران بعض من وجدافيه من أفراده ويدخل في ذلك الذين بدلوا نعمة الله كفرا الخ دخولا
أوليا ﴿واذ قال ابراهيم﴾ أى واذا ذكر وقت قوله عليه الصلاة والسلام والمقصود من تذكيره تذكير ما وقع فيه من
مقالاته عليه السلام على نهج التفصيل والمراد به تأكيد ما سلف من تعجيبه عليه السلام ببيان فن آخر من جنساياتهم
حيث كفروا بالنعم الخاصة بهم بعدما كفروا بالنعم العامة وعصوا بأباهم ابراهيم عليه السلام حيث أسكنهم بمكة شرفها الله
تعالى لاقامة الصلاة والاجتناب عن عبادة الاصنام والشكر لنعم الله تعالى وسأله تعالى أن يجعله بلدا آمنا ويرزقهم من
الثمرات وتهوى قلوب الناس اليهم من كل أوب سحيق فاستجاب الله تعالى دعاءه وجعله حرما آمنا يجي اليه ثمرات كل
شيء فكفروا بتلك النعم العظام واستبدلوا بالبلد الحرام دار البوار وجعلوا لله أندادا وفعلوا ما فعلوا ﴿رب اجعل هذا
البلد﴾ يعنى مكة شرفها الله سبحانه ﴿آمنا﴾ أى ذا أمن أو آمنا أهله بحيث لا يخاف فيه على ما هو في سورة البقرة

والفرق بينه وبين ما فيها من قوله رب اجعل هذا بلدا آمنا أن المسؤل هناك البلدية والامن معا وههنا الامن فقط حيث جعل هو المفعول الثاني للجعل وجعل البلد صفة للمفعول الاول فان حمل على تعدد السؤال فلعلمه عليه السلام سأل أولا كلا الامرين فاستجيب له في أحدهما وتأخر الآخر الى وقته المقدر لما يقتضيه من الحكمة الداعية اليه ثم كرر السؤال كما هو المعتاد في الدعاء والابتهال أو كان المسؤل أو لا مجرد الأمن المصحح للسكن كما في سائر البلاد وقد أجيب اليه وثانيا الامن المعهود أو كان هو المسؤل فيهما وقد أجيب اليه أيضا لكن السؤال الثاني للاستدامة والاقتصار على ذلك لانه المقصود الاصلى أو لان المعتاد في البلدية الاستمرار بعد التحقق بخلاف الامن وان حمل على وحدة السؤال وتكرر الحكاية كما هو المتبادر فالظاهر أن المسؤل كلا الامرين وقد حكى أولا واقتصر ههنا على حكاية سؤال الامن لا لمجرد أن نعمة الامن أدخل في استيجاب الشكر فذكره أنسب بمقام تقرير الكفرة على اغفاله كما قيل بل لان سؤال البلدية قد حكى بقوله تعالى فاجعل أفئدة من الناس تهوى اليهم اذ المسؤل هو يتها اليهم للساكنة معهم لا للحج فقط وهو عين سؤال البلدية قد حكى بعبارة أخرى وكان ذلك أول ما قدم عليه السلام مكة كما روى سعيد بن جبير عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه عليه الصلاة والسلام لما أسكن اسمعيل وهاجر هناك وعاد متوجها الى الشام تبعته هاجر وجعلت تقول الى من تكلمنا في هذا البلقع وهو لا يرد عليها جوابا حتى قالت الله أمرك بهذا فقال نعم قالت اذا لا يضيعنا فرضيت ومضى حتى اذا استوى على ثنية كداء أقبل على الوادى فقال ربنا انى أسكنت الآية وانما فصل ما بينهما تثنية للامتنان وايدانا بأن كلا منهما نعمة جليلة مستتبعة لشكر كثير كما في قصة البقرة ﴿واجنبني وبني﴾ بعدنى واياهم ﴿أن نعبد الاصنام﴾ واجعلنا منها في جانب بعيد أى ثبتنا على ما كنا عليه من التوحيد وملة الاسلام والبعد عن عبادة الاصنام وقرىء واجنبني من الافعال وهما لغة أهل نجد يقولون جنبني شره وأجنبني شره وأما أهل الحجاز فيقولون جنبني شره وفيه دليل على أن عصمة الانبياء عليهم السلام بتوفيق الله تعالى والظاهر أن المراد ببنيه أولاده الصلبية فلا احتجاج به لابن عيينة رضى الله عنه على أن أحدا من أولاد اسمعيل عليه السلام لم يعبد الصنم وانما كان لكل قوم حجر نصبوه وقالوا هو حجر والبيت حجر فكانوا يدورون به ويسمون به الدوار فاستحب أن يقال طاف بالبيت ولا يقال دار بالبيت وليت شعري كيف ذهب عليه ما في القرآن العظيم من قوارع تنعى على قریش عبادة الاصنام على ان فيما ذكره كرا على ما فر منه ﴿رب انهن﴾ أى الاصنام ﴿أضلن كثيرا من الناس﴾ أى تسبين له كقرله تعالى وغرهم الحياة الدنيا وهو تعليل لدعائه وانما صدره بالنداء اظهارا لاعتنائه به ورغبة في استجابته ﴿فمن تبعني﴾ منهم فيما أدعو اليه من التوحيد وملة الاسلام ﴿فانه مني﴾ أى بعضى قاله عليه السلام مبالغة في بيان اختصاصه به أو متصل بى لا ينفك عني في أمر الدين ﴿ومن عصاني﴾ أى لم يتبعني والتعبير عنه بالعصيان للايدان بأنه عليه السلام مستمر على الدعوة وأن عدم اتباع من لم يتبعه انما هو لعصيانه لا لانه لم يبلغه الدعوة ﴿فانك غفور رحيم﴾ قادر على أن تغفر له وترحمه ابتداء أو بعد توبته وفيه أن كل ذنب فله تعالى أن يغفره حتى الشرك خلا أن الوعيد قضى بالفرق بينه وبين غيره ﴿ربنا﴾ أثر عليه السلام ضمير الجماعة لا لما قيل من تقدم ذكره وذكر بنيه والاراعاه في قوله رب انهن الخ بل لان الدعاء المصدريه وما أورده بصدد تمهيد مبادئ اجابته من قوله ﴿انى أسكنت﴾ الآية متعلق بذريته فالتعرض لوصف ربوبيته تعالى لهم أدخل في القبول واجابة المسؤل ﴿من ذريتي﴾ أى بعضهم أو ذرية من ذريتي فحذف المفعول وهو اسمعيل عليه السلام وما سيولد له فان اسكانه حيث كان على وجه الاطمئنان متضمن لاسكانهم روى أن هاجر أم اسمعيل عليه السلام كانت لسارة فوهبتها من ابراهيم عليه السلام فلما ولدت له اسمعيل عليه السلام غارت عليهما فناشدته أن يخرجهما

من عندها فأخرجهما الى أرض مكة فأظهر الله تعالى عين زمزم ﴿بواد غير ذي زرع﴾ لا يكون فيه زرع أصلاً وهو وادي مكة شرفها الله تعالى ﴿عند بيتك﴾ ظرف لأسكنت كقولك صليت بمكة عند الركن لانه صفة لواد أو بدل منه اذ المقصود اظهار كون ذلك الاسكان مع فقدان مبادئه بالمرّة لمحض التقرب الى الله تعالى والالتجاء الى جواره الكريم كما ينبغي عنه التعرض لعنوان الحرمة المؤذن بعزة الملتجأ وعصمته عن المكاره في قوله تعالى ﴿المحرم﴾ حيث حرم التعرض له والتهاون به أو لم يزل معظماً بمنعها به الجبارة في كل عصر أو منع منه الطوفان فلم يستول عليه ولذلك سمى عتيقاً وتسميته اذ ذاك بيتاً ولم يكن له بناء وإنما كان نشراً مثل الراية تأتيه السيول فتأخذ ذات اليمين وذات الشمال ليست باعتبار ماسيؤل اليه الامر من بنائه عليه السلام فانه ينزع الى اعتبار عنوان الحرمة أيضاً كذلك بل انما هي باعتبار ما كان من قبل فان تعدد بناء الكعبة المعظمة مما لا ريب فيه وإنما الاختلاف في كمية عدده وقد ذكرناها في سورة البقرة بفضل الله تعالى ﴿ربنا ليقموا الصلوة﴾ متوجهين اليه متبركين به وهو متعلق بأسكنت وتخصيصها بالذكر من بين سائر شعائر الدين لفضلها وتكرير النداء وتوسيطه لظهار كمال العناية باقامة الصلاة والاهتمام بعرض أن الغرض من اسكانهم بذلك الوادي البلقع ذلك المقصد الأقصى والمطلب الاسنى وكل ذلك لتمهيد مبادئ اجابة دعائه واعطاء مسئوله الذي لا يتسنى ذلك المرام الا به ولذلك أدخل عليه الفاء فقال ﴿فاجعل أفئدة من الناس﴾ أى أفئدة من أفئدتهم فمن للتبعض ولذلك قيل لو قال أفئدة الناس لازدحمت عليهم فارس والروم وأما ما زيد عليه من قولهم ولحجت اليهود والنصارى فغير مناسب للمقام اذ المسئول توجيه القلوب اليهم للمساكنة معهم لا توجيهها الى البيت للحج والاقبال تهوى اليه فانه عين الدعاء بالبلدية قد حكى بعبارة أخرى كما مر أو لا ابتداء الغاية كقولك القلب منى سقيم أى أفئدة ناس وقرىء أفدة على القلب كما درى أدور أو على أنه اسم فاعل من أفدت الرحلة أى عجلت أى جماعة من الناس وأفدة بطرح الهمزة من الافئدة أو على النعت من أفد ﴿تهوى اليهم﴾ تسرع اليهم شوقاً ووداداً وقرىء على البناء للمفعول من أهواه غيره وتهوى من باب علم أى تحب وتعديته بالى لتضمنه معنى الشوق والنزوع وأول آثار هذه الدعوة ماروى أنه مرت رقيقة من جرهم تريد الشام فرأوا الطير تحوم على الجبل فقالوا ان هذا الطائر لعائف على الماء فأشرفوا فاذا هم بهاجر فقالوا لها ان شئت كنا معك وأنسناك والماء مأوك فأذنت لهم وكانوا معها الى أن شب اسمعيل عليه السلام وماتت هاجر فتزوج اسمعيل منهم كما هو المشهور ﴿وارزقهم﴾ أى ذريقى الذين أسكنتهم هناك أو مع من ينحاز اليهم من الناس وإنما لم يخص الدعاء بالمؤمنين منهم كما في قوله وارزق أهله من الثمرات من آمن منهم بالله واليوم الآخر اكتفاء بذكر اقامة الصلاة ﴿من الثمرات﴾ من أنواعها بأن يجعل بقرب منه قرى يحصل فيها ذلك أو يجبى اليه من الاقطار الشاسعة وقد حصل كلاهما حتى انه يجتمع فيه الفواكه الربيعية والصيفية والخريفية في يوم واحد . روى عن ابن عباس رضى الله عنهما أن الطائف كانت من أرض فلسطين فلما دعا ابراهيم عليه السلام بهذه الدعوة رفعها الله تعالى ووضعها حيث وضعها رزقا للحرم وعن الزهري رضى الله عنه أنه تعالى نقل قرية من قرى الشام فوضعها بالطائف لدعوة ابراهيم عليه السلام ﴿لعلهم يشكرون﴾ تلك النعمة باقامة الصلاة وأداء سائر مراسم العبودية وقيل اللام فى ليقموا الامر والمراد أمرهم باقامة الصلاة والدعاء من الله تعالى بتوفيقهم لها ولا يناسبه الفاء فى قوله تعالى فاجعل الخ وفى دعائه عليه السلام من مراعاة حسن الادب والمحافظة على قوانين الضراعة وعرض الحاجة واستئصال الرحمة واستجلاب الرأفة مالا يخفى فانه عليه السلام يذكر كون الوادى غير ذي زرع بين كمال افتقارهم الى المسئول وبذكر كون اسكانهم عند البيت المحرم أشار الى أن جوار الكريم يستوجب افاضة النعيم وعرض كون ذلك الاسكان مع كمال اعواز مرافق

المعاش لمحض إقامة الصلاة وأداء حقوق البيت مهد جميع مبادئ اجابة السؤال ولذلك قرنت دعوته عليه السلام بحسن القبول ﴿ربنا انك تعلم ما نخفي وما نعلن﴾ من الحاجات وغيرها والمراد بما نخفي ما يقابل مانعان سواء تعلق به الاخفاء أولا أى تعلم ما نظهره وما لا نظهره فان علمه تعالى متعلق بما لا يخطر بباله مما فيه من الاحوال الخفية فضلا عن اخفائه وتقديم مانخفي على مانعلن لتحقيق المساواة بينهما فى تعلق العلم بهما على أبلغ وجه فكأن تعلقه بما يخفى أقدم منه بما يعلن أولان مرتبة السر والخفاء متقدمة على مرتبة العلن اذ ما من شئ يعان الا وهو قبل ذلك خفى فتعلق علمه سبحانه بحالته الاولى أقدم من تعلقه بحالته الثانية وقصده عليه السلام أن اظهر هذه الحاجات وما هو من مبادئها وتتماتها ليس لكونها غير معلومة لك بل انما هو لاظهار العبودية والتخضع لعظمتك والتذلل لعزتك وعرض الافتقار الى ما عندك والاستعجال لنيل أياديك وتكرير النداء للبالغة فى الضراعة والابتهال وضمير الجماعة لان المراد ليس مجرد علمه تعالى بسرّه وعلمه بل بجميع خفايا الملك والملوك وقد حققه بقوله على وجه الاعتراض ﴿وما يخفى على الله من شئ فى الارض ولا فى السماء﴾ لما أنه العالم بالذات فما من أمر يدخل تحت الوجود كائن ما كان فى زمان من الازمان الا ووجوده فى ذاته علم بالنسبة اليه سبحانه وانما قال وما يخفى على الله الخ دون أن يقول ويعلم ما فى السموات والارض تحقيقا لما عناه بقوله تعلم ما نخفى من أن علمه تعالى بذلك ليس على وجه يكون فيه شائبة خفاء بالنسبة الى علمه تعالى كما يكون ذلك بالنسبة الى علوم المخلوقات وكلمة فى متعلقة بمحذوف وقع صفة لشيء أى من شئ كائن فيهما أعم من أن يكون ذلك على وجه الاستقرار فيهما أو على وجه الجزئية منهما أو يخفى وتقديم الارض على السماء مع توسيط لابينهما باعتبار القرب والبعد منا المستدعين للتفاوت بالنسبة الى علومنا والالتفات من الخطاب الى اسم الذات المستجمعة للصفات لترتية المهابة والاشعار بعلّة الحكم على نهج قوله تعالى ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير والايذان بعمومه لانه ليس بشأن يختص به أو بمن يتعلق به بل شامل لجميع الاشياء فالمناسب ذكره تعالى بعنوان مصحح لمبدأ الكل وقيل هو من كلام الله عز وجل وارجو بطريق الاعتراض لتصديقه عليه السلام كقوله سبحانه وكذلك يفعلون ومن للاستغراق على الوجهين ﴿الحمد لله الذى وهب لى على الكبر﴾ أى مع كبرى ويأسى عن الولد قيد الهبة به استعظاما للنعمة واظهاراً لشكرها ﴿اسمعيلى واسحق﴾ روى أنه ولد له اسمعيل وهو ابن تسع وتسعين سنة وولد له اسحق وهو ابن مائة واثنى عشرة سنة أو مائة وسبع عشرة سنة ﴿ان ربى﴾ ومالك أمرى ﴿لسميع الدعاء﴾ لمحبيه من قولهم سمع الملك كلامه اذا اعتد به وهى من أبنية المبالغة العاملة عمل الفعل أضيف الى مفعوله أو فاعله باسناد السماع الى دعاء الله تعالى مجازا وهو مع كونه من تنمة الحمد والشكر اذ هو وصف له تعالى بأن ذلك الجميل سنته المستمرة تعليل على طريقة التذليل للهبة المذكورة وفيه ايدان بتضاعف النعمة فيها حيث وقعت بعد الدعاء بقوله رب هب لى من الصالحين فاقرنت الهبة بقبول الدعوة وتوحيد ضمير المتكلم وان كان عقيب ذكر هبتهما لما أن نعمة الهبة فائضة عليه خاصة وهما من النعم لا من المنعم عليهم ﴿رب اجعلنى مقيم الصلاة﴾ مثابرا عليها معدلا لها وتوحيد ضمير المتكلم مع شمول دعوته لذريته أيضا حيث قال ﴿ومن ذريتى﴾ أى بعضهم من المذكورين ومن يسير سيرتهما من أولادهما للاشعار بأنه المقتدى فى ذلك وذريته أتباع له وان ذكرهم بطريق الاستطراد لا كما فى قوله ربنا انى أسكنت الخ فان اسكانه مع عدم تحققه بلا ملابسة لمن أسكنه انما هو مذكور بطريق التمهيد للدعاء الذى هو مخصوص بذريته وانما خص هذا الدعاء ببعض ذريته لعلمه من جهة الله تعالى أن بعضا منهم لا يكون مقيم الصلاة كقوله تعالى ربنا واجعلنا مسلمين لك ومن ذريتنا أمة مسلمة لك ﴿ربنا وتقبل دعاء﴾ أى دعائى هذا المتعلق بمجلى وجعل بعض ذريتى مقيمي الصلاة ثابتين على ذلك مجتنبين عن عبادة الاصنام ولذلك جئ

بضمير الجماعة ﴿ربنا اغفر لي﴾ أى ما فرط منى من ترك الأولى فى باب الدين وغير ذلك مما لا يسلم منه البشر ﴿ولو ألدى﴾ وقرئ بالتوحيد ولأبوى وهذا الاستغفار منه عليه السلام إنما كان قبل تبين الأمر له عليه السلام وقيل أراد بوالديه آدم وحواء وقيل بشرط الاسلام ويرده قوله تعالى الا قول ابراهيم الآية وقدم فى سورة التوبة نوع تحقيق للقيام وسأقضى تمامه فى سورة مريم بفضل الله تعالى ﴿وللمؤمنين﴾ كافة من ذريته وغيرهم وللإيدان باشتراك الكل فى الدعاء بالمغفرة جئى بضمير الجماعة ﴿يوم يقوم الحساب﴾ أى يثبت ويتحقق محاسبة أعمال المكلفين على وجه العدل استعير له من ثبوت القائم على الرجل بالاستقامة ومنه قامت الحرب على ساق والمراد تهويله وقيل أسند إليه قيام أهله مجازاً أو حذف المضاف كما فى وأسأل القرية وأعلم أن ما حكى عنه عليه السلام من الادعية والاذكار وما يتعلق بها ليس بصادر عنه على الترتيب المحكى ولا على وجه المعية بل صدر عنه فى أزمة متفرقة حكى مرتباً للدلالة على سوء حال الكفرة بعد ظهور أمره فى الملة وارشاد الناس إليها والتضرع الى الله تعالى لمصالحهم الدينية والدنيوية ﴿ولا تحسبن الله غافلاً عما يعمل الظالمون﴾ خطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمراد تثبيته على ما كان عليه من عدم حسبانته عز وجل كذلك نحو قوله ولا تكونن من المشركين ونظائره مع ما فيه من الإيدان بكونه واجب الاحتراز عنه فى الغاية حتى نهى عنه من لا يمكن تعاطيه أو نهيه عليه السلام عن حسبانته تعالى تاركا لعقابهم على طريقة العفو والتعبير عنه بذلك للبا لغة فى النهى والإيدان بأن ذلك الحسبان بمنزلة حسبانته تعالى غافلاً عن أعمالهم اذ العلم بذلك مستوجب لعقابهم لاحالة فتركه لو كان لكان للغفلة عما يوجب من أعمالهم الخبيثة وفيه تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم ووعد له أكيد ووعيد للكفرة وسائر الظالمين شديد أو لكل أحد ممن يستعجل عذابهم أو يتوهم اهمالهم للجهل بصفاته تعالى والاغترار بامهاله وقيل معناه لا تحسبنه تعالى يعاملهم معاملة الغافل عما عملوا بل معاملة من يحافظ على أعمالهم ويجازيهم بذلك نقيرا وقطميرا والمراد بالظالمين أهل مكة ممن عدت مساويهم من تبديل نعمة الله تعالى كفرا واحلال قومهم دار البوار واتخاذ الانداد كما يؤذن به التعرض للحكمة التأخير المنبئ عنه قوله تعالى قل تمتعوا الآية أو جنس الظالمين وهم داخلون فى الحكم دخولا أوليا ﴿انما يؤخرهم﴾ يمهلم متمتعين بالخطوط الدنيوية ولا يعجل عقوبتهم حسبا يشاهد وهو استئناف وقع تعليلا للنهى السابق أى دم على ما كنت عليه من عدم حسبانته تعالى غافلاً عن أعمالهم ولا تحزن بتأخير ما تستوجب من العذاب الاليم اذ تأخيرها للتشديد والتغليظ أو لا تحسبنه تعالى تاركا لعقوبتهم لما ترى من تأخيرها إنما ذلك لأجل هذا أو لا تحسبنه تعالى يعاملهم معاملة الغافل ولا يؤاخذهم بما عملوا لما ترى من التأخير إنما هو لهذه الحكمة وقرئ بالنون وإيقاع التأخير عليهم مع أن المؤخر إنما هو عذابهم تهويل الخطب وتقطيع الحال ببيان أنهم متوجهون الى العذاب مرصدون لا مراملاً أنهم باقون باختيارهم وللدلالة على أن حقهم من العذاب هو الاستئصال بالمرة وأن لا يبق منهم فى الوجود عين ولا أثر وللإيدان بأن المؤخر له من جملة العذاب وعنوانه ولوقيل إنما يؤخر عذابهم الخ لما فهم ذلك ﴿ليوم﴾ هائل ﴿تشخص فيه الأبصار﴾ ترتفع أبصار أهل الموقف فيدخل فى زميرهم الكفرة المعهودون دخولا أوليا أى تبقى مفتوحة لا تتحرك أجفانهم من هول ما يرونه واعتبار عدم قرارها فى أما كتبها اما باعتبار الارتفاع الحسى فى جرم العين واما بجعل الصيغة من شخص من بلد الى بلد وسار فى ارتفاع ﴿مطعين﴾ مسرعين الى الداعى مقبلين عليه بالخوف والذل والخشوع أو مقبلين بأبصارهم عليه لا يقلعون عنه ولا يطفون هيبه وخوفاً وحيث كان ادامة النظر ههنا بالنظر الى الداعى قيل ﴿مقنعي رؤسهم﴾ أى رافعيها مع ادامة النظر من غير التفات الى شئ قاله العتي وابن عرفة أو ناكسيها ويقال

أقع رأسه أى طأطأها ونكسها فهو من الاضداد وهما حالان مبادل عليه الابصار من أصحابها أو الثانى حال متداخلة من الضمير فى الأول و اضافته غير حقيقية فلا ينافى الحالة «لا يرتد اليهم طرفهم» أى لا يرجع اليهم تحريك أجفانهم حسبما كان يرجع اليهم كل لحظة بل تبقى أعينهم مفتوحة لا تطرف أو لا ترجع اليهم أجفانهم التى هى آلة الطرف فيكون اسناد الرجوع الى الطرف مجازيا أو هو نفس الجفن قال الفيروزابادى الطرف العين لا يجمع لأنه مصدر فى الأصل أو اسم جامع للعين أو لا يرجع نظرهم الى أنفسهم فضلا عن أن يرجع الى شئ آخر فيقولون مهوتين وهو أيضا حال أو بدل من مقنعى الخ أو استئناف والمعنى لا يزول ما اعتراهم من شخوص الأبصار وتأخيرهم عن من تتمته من الاهطاع والاقناع مع ما بينه وبين الشخوص المذكور من المناسبة لترتية هذا المعنى «وأفئدتهم هواء» خالية من العقل والفهم لفرط الحيرة والدهش كأنها نفس الهواء الخالى من كل شاغل ومنه قيل للجبان والاحق قلبه هواء أى لاقوة ولا رأى فيه واعتبار خلوها عن كل خير لا يناسب المقام وهو اما حال عاملها لا يرتد مفيدة لكون شخوص أبصارهم وعدم ارتداد طرفهم بلا فهم ولا اختيار أو جملة مستقلة «وأندر الناس» خطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم بعد اعلامه أن تأخيرهم لماذا وأمره بانذارهم وتخويفهم منه والمراد بالناس الكفار المعبر عنهم بالظالمين كما يقتضيه ظاهر آيات العذاب والعدول اليه من الاضرار للشعار بأن المراد بالانذار هو الزجر عما هم عليه من الظلم شفقة عليهم لا التخويف للازعاج والايذاء فالمناسب عدم ذكرهم بعنوان الظلم أو الناس جميعا فان الانذار عام للفريقين كقوله تعالى انما تنذر من اتبع الذكر والاتبان يعذبهما من حيث كونهما فى الموقف وان كان لحوقه بالكفار خاصة أى أنذرهم وخوفهم «يوم يأتيهم العذاب» المعهود وهو اليوم الذى وصف بما لا يوصف من الأوصاف الهائلة أعنى يوم القيامة وقيل هو يوم موتهم معذبين بالسكرات ولقاء الملائكة بلا بشرى أو يوم هلاكهم بالعذاب العاجل ويأباه القصر السابق «فيقول الذين ظلموا» أى فيقولون والعدول عنه الى ما عليه النظم الكريم للتسجيل عليهم بالظلم وللشعار بأن ما لقوه من الشدة انما هو لظلمهم واشاره على صيغة الفاعل حسبما ذكر أولا للايذان بأن الظلم فى الجملة كاف فى الافضاء الى ما ذكر من الأهوال من غير حاجة الى الاستمرار عليه كما ينبى عنه صيغة الفاعل وعلى تقدير كون المراد بالناس من يعذب المسلمين أيضا فالمعنى الذين ظلموا منهم وهم الكفار أو يقول كل من ظلم بالشرك والتكذيب من المنذرين وغيرهم من الامم الخالية فان آيات العذاب يعذبهم كما يشعر بذلك وعدهم باتباع الرسل «ربنا أخرنا» ردنا الى الدنيا وأمهلنا «الى أجل قريب» الى أمد وحد من الزمان قريب «نحب دعوتك» أى الدعوة اليك والى توحيدك أو دعوتك لنا على السنة الرسل ففيه ايماء الى أنهم صدقوهم فى أنهم مرسلون من عند الله تعالى «وتتبع الرسل» فيما جاؤنا به أى تتدارك ما فرطنا فيه من اجابة الدعوة واتباع الرسل والجمع اما باعتبار اتفاق الجميع على التوحيد وكون عصيانهم للرسول صلى الله عليه وسلم عصيانا لهم جميعا واما باعتبار أن المحكى كلام ظالمى الامم جميعا والمقصود بيان وعد كل أمة باتباع رسولها «أو لم تكونوا أقسمتم من قبل» على اضرار القول معطوفا على فيقول أى فيقال لهم توبينا وتبكيئا ألم تؤخروا فى الدنيا ولم تكونوا أقسمتم اذ ذلك بألستكم بطرا وأشرا وجهلا وسفها «مالكم من زوال» مما أتم عليه من التمتع بالخطوط الدنياوية أو بالسنة الحال حيث بنيت مشيدا وأملتم بعيدا ولم تحدثوا أنفسكم بالانتقال منها الى هذه الحالة وفيه اشعار بامتداد زمان التأخير وبعد مداه أو مالكم من زوال من هذه الدار الى دار أخرى للجزاء كقوله تعالى وأقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يموت وصيغة الخطاب فى جواب القسم لمراعاة حال الخطاب فى أقسمتم كما فى قوله حلف بالله لينخرجن وهو أدخل فى التوبيخ من أن يقال مالنا مراعاة لحال المقسم ذكر البيهق عن محمد بن كعب القرظى أنه قال لأهل النار

خمس دعوات يحجيهم الله تعالى في أربع منها فاذا كانت الخامسة لم يتكلموا بعدها أبدا يقولون ربنا أمتنا اثنتين وأحييتنا اثنتين فاعترفنا بذنوبنا فهل الى خروج من سبيل فيحجيهم الله تعالى ذلكم بأنه اذا دعى الله وحده كفرتم وان يشرك به تؤمنوا فالحكم لله العلي الكبير ثم يقولون ربنا أبصرنا وسمعنا فارجعنا لعمل صالحا اناموقنون فيحجيهم الله تعالى فذوقوا بما نسيتم لقاء يومكم هذا الآية ثم يقولون ربنا أخرنا الى أجل قريب نجب دعوتك وتتبع الرسل فيحجيهم الله تعالى أولم تكونوا أقسمتم الآية ثم يقولون ربنا أخرجنا لعمل صالحا غير الذي كنا نعمل فيحجيهم الله تعالى أولم نعمركم ما يتذكر فيه من تذكر وجاءكم النذير فذوقوا فما للظالمين من نصير فيقولون ربنا غلبت علينا شقوتنا وكنا قوما ضالين فيحجيهم الله تعالى اخسؤا فيها ولا تكلمون فلا يتكلمون بعدها أبدا ان هو الا زفير وشهيق وعند ذلك انقطع رجائهم وأقبل بعضهم ينسج في وجه بعض وأطبقت عليهم جهنم اللهم انابك نعوذ وبكنفك نلوذ عز جارك وجل ثناؤك ولا اله غيرك ﴿وسكنتم﴾ من السكنى بمعنى التبوؤ والايطان وانما استعمل بكلمة في حيث قيل ﴿في مساكن الذين ظلموا أنفسهم﴾ جريا على الاصل لأنه منقول عن مطلق السكون الذي حقه التعدية بها أو من السكون واللبث أى قررتم في مساكنهم مطمئنين سائرين سيرتهم في الظلم بالكفر والمعاصي غير محدثين لأنفسكم بما لقوا بسبب ما اجترحوا من الموبقات وفي ايقاع الظلم على أنفسهم بعد اطلاقه فيما سلف ايدان بأن غائلة الظلم آتلة الى صاحبه والمراد بهم اما جميع من تقدم من الامم المهلكة على تقدير اختصاص الاستمهال والخطاب السابق بالمنذرين واما أوائلهم من قوم نوح وهود على تقدير عمومهما للكل وهذا الخطاب وما يتلوه باعتبار حال أو اخرهم ﴿وتبين لكم﴾ بمشاهدة الآثار وتواتر الاخبار ﴿كيف فعلنا بهم﴾ من الاهلاك والعقوبة بما فعلوا من الظلم والفساد وكيف منصوب بما بعده من الفعل وليس الجملة فاعلا لتبين كما قاله بعض الكوفيين بل فاعله ما دلته هي عليه دلالة واضحة أى فعلنا العجيب بهم وفيه من المبالغة ما ليس في أن يقال ما فعلنا بهم كما مر في قوله تعالى ليسجننه وقرئ وبين ﴿وضربنا لكم الأمثال﴾ أى بينا لكم في القرآن العظيم على تقدير اختصاص الخطاب بالمنذرين أو على السنة الأنبياء عليهم السلام على تقدير عمومهم لجميع الظالمين صفات ما فعلوا وما فعل بهم من الامور التي هي في الغرابة كالأمثال المضروبة لكل ظالم لتعبروا بها وتقيسوا أعمالكم على أعمالهم وما لكم على ما آلمهم وتنتقلوا من حلول العذاب العاجل الى حلول العذاب الآجل فترتدعوا عما كنتم فيه من الكفر والمعاصي أو بينا لكم أنكم مثلهم في الكفر واستحقاق العذاب والجمال الثلاث في موقع الحال من ضمير أقسمتم أى أقسمتم بالخاود والحال أنكم سكنتم في مساكن المهلكين بظلمهم وتبين لكم فعلنا العجيب بهم ونبين لكم على جليلة الحال بضرب الأمثال وقوله عز وجل ﴿وقدمكروا مكرهم﴾ حال من الضمير الاول في فعلنا بهم أو من الثاني أو منهما جميعا وانما قدم عليه قوله تعالى وضربنا لكم الأمثال لشدة ارتباطه بما قبله أى فعلنا بهم ما فعلنا والحال أنهم قدمكروا في ابطال الحق وتقرير الباطل مكرهم العظيم الذي استفرغوا في عمله المجهود وجاوزوا فيه كل حد معهود بحيث لا يقدر عليه غيرهم فالمراد بيان تناهيهم في استحقاق ما فعل بهم أو قدمكروا مكرهم المذكور في ترتيب مبادئ البقاء ومدافعة أسباب الزوال فالمقصود اظهار عجزهم واضمحلال قدرتهم وحقارتها عند قدرة الله تعالى ﴿وعند الله مكرهم﴾ أى جزاء مكرهم الذي فعلوه على أن المكر مضاف الى فاعله أو أخذه تعالى بهم على أنه مضاف الى مفعوله وتسميته مكر الكونه بمقابلة مكرهم وجودا وذكرنا أول كونه في صورة المكر في الاتيان من حيث لا يشعرون وعلى التقديرين فالمراد به ما أفاده قوله عز وجل كيف فعلنا بهم لانه وعيد مستأنف والجملة حال من الضمير في مكرهم أى مكرهم وعند الله جزاؤه أو ما هو أعظم منه والمقصود بيان فساد رأيهم حيث باشرنا فعلا مع تحقق ما يوجب تركه ﴿وان كان مكرهم﴾ في العظم والشدة ﴿لتزول منه الجبال﴾

أى وان كان مكرهم فى غاية المتانة والشدة وعبر عن ذلك بكونه مسوى ومعدا لازالة الجبال عن مقارها لكونه مثلاً فى ذلك والجملة المصدرة بأن الوصيلة معطوفة على جملة مقدرة والمعنى وعند الله جزاء مكرهم أو المكر الذى يحيق بهم ان لم يكن مكرهم لتزول منه الجبال وان كان الخ وقد حذف ذلك حذفاً مطرداً لدلالة المذكور عليه دلالة واضحة فان الشئ اذا تحقق عند وجود المانع القوى فلا أن يتحقق عند عدمه أولى وعلى هذه النكتة يدور ما فى ان الوصيلة من التأكيد المعنوى والجواب محذوف دل عليه ما سبق وهو قوله تعالى وعند الله مكرهم وقيل ان نافية واللام لتأكيد ما فى قوله تعالى وما كان الله ليعذبهم وينصره قراءة ابن مسعود رضى الله عنه وما كان مكرهم فالجملة حينئذ حال من الضمير فى مكرهم واللام لان قوله تعالى وعند الله مكرهم أى مكرهم والحال أن مكرهم لم يكن لتزول منه الجبال على أنها عبارة عن آيات الله تعالى وشرائعه ومعجزاته الظاهرة على أيدي الرسل السالفة عليهم السلام التى هى بمنزلة الجبال الراسيات فى الرسوخ وأما كونها عبارة عن أمر النبي صلى الله عليه وسلم وأمر القرآن العظيم كما قيل فلا مجال له اذ المالكون هم المهلكون لا الساكنون فى مساكنهم من المخاطبين وان خص الخطاب بالمتذنبين وقيل هى مخففة من ان والمعنى انه كان مكرهم ليتزول منه ما هو كالجبال فى الثبات مما ذكر من الآيات والشرائع والمعجزات والجملة كما هى حال من ضمير مكرهم أى مكرهم والمكرهم المعهود وان الشأن كان مكرهم لازالة الآيات والشرائع على معنى أنه لم يكن يصح أن يكون منهم مكر كذلك وكان شأن الآيات والشرائع ما نعام من مباشرة المكر لازالته وقد قرأ الكسائى لتزول بفتح اللام على أنها الفارقة والمعنى تعظيم مكرهم فالجملة حال من قوله تعالى وعند الله مكرهم أى عنده تعالى جزاء مكرهم أو المكر بهم والحال أن مكرهم بحيث تزول منه الجبال أى فى غاية الشدة وقرئ بالفتح والنصب على لغة من يفتح لام كي وقرئ وان كاد مكرهم هذا هو الذى يقتضيه النظم الكريم وينساق اليه الطبع السليم وقد قيل ان الضمير فى مكرهم للمتذنبين والمراد بمكرهم ما أفاده قوله عز وجل واذا مكر بك الذين كفروا ليشبكوك أو يقتلوك أو يخزجوك الآية وغيره من أنواع مكرهم برسول الله صلى الله عليه وسلم ولعل الوجه حينئذ أن يكون قوله تعالى وقد مكرهم الخ حالاً من القول المقدر أى فيقال لهم ما يقال والحال أنهم مع ما فعلوا من الاقسام المذكور مع ما ينافيه من السكون فى مساكن المهلكين وتبين أحوالهم وضرب الامثال قد مكرهم العظمى أى لم يكن المصادر عنهم مجرد الاقسام الذى وبخوابه بل اجتروا على مثل هذه العظيمة وقوله تعالى وعند الله مكرهم حال من ضمير مكرهم وحسبنا ذكرنا من قبل وقوله تعالى وان كان مكرهم لتزول منه الجبال مسوق لبيان عدم تفاوت الحال فى تحقيق الجزاء بين كون مكرهم قويا أو ضعيفا كما مر هناك وعلى تقدير كون ان نافية فهو حال من ضمير مكرهم والجبال عبارة عن أمر النبي صلى الله عليه وسلم أى وقد مكرهم والحال أن مكرهم ما كان لتزول منه هاتيك الشرائع والآيات التى هى فى القوة كالجبال وعلى تقدير كونها مخففة من الثقل واللام مكسورة يكون حالاً منه أيضاً على معنى أن ذلك المكر العظيم منهم كان لهذا الغرض على معنى أنه لم يكن يصح أن يكون منهم مكر كذلك لما أن شأن الشرائع أعظم من أن يمكر بها ما كر وعلى تقدير فتح اللام فهو حال من قوله تعالى وعند الله مكرهم كما ذكرنا من قبل فليتلأمل ﴿ فلا تحسبن الله مَخْلُوفَ وَعْدِهِ رُسُلُهُ ﴾ لم يرد به والله سبحانه أعلم ما وعده بقوله تعالى اننا لننصر رسلنا الآية وقوله كتب الله لأغلبن أنا ورسلى كما قيل فانه لا اختصاص له بالتعذيب لاسيما الاخرى بل ما سلف آنفاً من وعده بتعذيب الظالمين بقوله تعالى انما يؤخرهم الآية كما يفصح عنه الفاء الداخلة على النهى الذى أريد به تثبيتته عليه الصلاة والسلام على ما كان عليه من الثقة بالله تعالى والتيقن بانجاز وعده المذكور والمقرون بالامر بانذارهم يوم اتيان العذاب المتضمن لذكر تعذيب الامم السالفة بسبب كفرهم وعصيانهم رسلهم بعد ما وعدهم بذلك كما فصلت قصة كل منهم فى القرآن العظيم فكأنه قيل واذا قد وعدناك بعذاب الظالمين يوم القيامة وأخبرناك بما يلحقه من

الشدايد وما يسالونه من الرد الى الدنيا وبما أجبناهم به وقرعناهم بعدم تأملهم في أحوال من سبقهم من الامم الذين أهلكناهم بظلمهم بعدما وعدنا رسلهم باهلا كهم قدم على ما كنت عليه من اليقين بعدم اخلافنا رسلنا وعدنا ﴿ان الله عزيز﴾ غالب لا يماكر وقادر لا يقادر ﴿ذو انتقام﴾ لا وليائه من أعدائه والجملة تعليل للنهي المذكور وتذليل له وحيث كان الوعد عبارة عما ذكرنا من تعذيبهم خاصة لم يذيل بأن يقال ان الله لا يخلف الميعاد بل تعرض لوصف العزة والانتقام المشعرين بذلك والمراد بالانتقام ما أشير اليه بالفعل وعبر عنه بالمكر ﴿يوم تبدل الارض غير الارض﴾ ظرف لمضمر مستأنف ينسحب عليه النهي المذكور أى ينجزه يوم الخ أو معطوف عليه نحو وارتقب يوم تبدل الارض غير الارض أو لا انتقام وهو يوم يأتيهم العذاب بعينه ولكن له أحوال جملة يذكر كل مرة بعنوان مخصوص والتقييده مع عموم انتقامه للاوقات كلها للافصاح عما هو المقصود من تعذيب الكفرة المؤخر الى ذلك اليوم بموجب الحكمة الداعية اليه وقيل بدل من يوم يأتيهم العذاب أو نصب باذكر أو باضمار لا يخلف وعده يوم تبدل الخ وفيه أيضا ما في الوجه الثالث من الحاجة الى الاعتذار ولا يجوز أن ينتصب بقوله مخلف وعده لأن ما قبل ان لا يعمل فيما بعده وقيل هو غير مانع لأن قوله تعالى ان الله عزيز ذو انتقام جملة اعتراضية فلا يبالى بها فاصلا واعلم أن التبديل قد يكون في الذات كما في بدلت الدراهم دنانير وعليه قوله عز وجل بدلناهم جلودا غيرها وقد يكون في الصفات كما في قولك بدلت الحلقة خاتما اذا غيرت شكلها ومنه قوله تعالى يبدل الله سيئاتهم حسنات على بعض الاقوال والآية الكريمة ليست بنصر في أحد الوجهين فعن على رضى الله عنه تبدل أرضا من فضة وسموات من ذهب وعن ابن مسعود رضى الله عنه تبدل الارض بأرض كالفضة بيضاء نقية لم يسفك فيها دم ولم يعمل عليها خطيئة وعن ابن عباس رضى الله عنهما هي تلك الارض وانما تغير صفاتها وأنشد

وما الناس بالناس الذين عهدتهم وما الدار بالدار التي كنت تعلم

وتبدل السموات بانتثار كواكبها وكسوف شمسها وخسوف قمرها وانشقاقها وكونها أبوابا ويدل عليه ما روى أبو هريرة رضى الله عنه أنه عليه الصلاة والسلام قال تبدل الارض غير الارض فتبسط وتمدد الاديم العكاظي لا ترى فيها عوجا ولا أمثا ﴿والسموات﴾ أى وتبدل السموات غير السموات حسبا من التفصيل وتقديم تبديل الارض لقربها منا ولكون تبديلها أعظم أثرا بالنسبة لنا ﴿وبرزوا﴾ أى الخلائق أو الظالمون المدلول عليهم بمعونة السباق والمراد ببرزهم من أجداثهم التي في بطون الارض أو ظهورهم بأعمالهم التي كانوا يعملونها سرا ويزعمون أنها لا تظهر أو يعملون عمل من يزعم ذلك ولعل اسناد البروز اليهم مع أنه لا عملهم للايدان بتشكيلهم بأشكال تناسبها وهو معطوف على تبدل والعدول الى صيغة الماضي للدلالة على تحقق وقوعه أو حال من الارض بتقدير قد والرابط بينها وبين صاحبها الواو ﴿لله الواحد القهار﴾ للحساب والجزاء والتعرض للوصفين لتحويل الخطب وتربية المهابة واظهار بطلان الشرك وتحقيق الانتقام في ذلك اليوم على تقدير كونه ظرفا له وتحقيق اتيان العذاب الموعد على تقدير كونه بدلا من يوم يأتيهم العذاب فان الأمر اذا كان لواحد غلاب لا يعار وقادر لا يضار ولا يغار كان في غاية ما يكون من الشدة والصعوبة ﴿وترى المجرمين﴾ عطف على برزوا والعدول الى صيغة المضارع لاستحضار الصورة أو للدلالة على الاستمرار وأما البروز فهو دفعى لا استمرار فيه وعلى تقدير حالية برزوا فهو معطوف على تبدل ويجوز عطفه على عامل الظرف المقدم على تقدير كونه ينجزه ﴿يومئذ﴾ يوم اذ برزوا لله عز وجل أو يوم اذ تبدل الارض أو يوم اذ ينجز وعده ﴿مقرنين﴾ قرن بعضهم مع بعض حسب اقترانهم في الجرائم والجرائر أو قرنوا مع الشياطين الذين أغوهم أو قرنوا مع ما اقترفوا من العقائد الزائفة والملكات الردية والاعمال السيئة غب تصور كل منها وتشكلها بما يناسبها من الصور الموحشة والاشكال الهائلة أو قرنت

أيديهم وأرجلهم المراقبهم وهو حال من المجردين ﴿في الأصفاد﴾ في القيود أو الاغلال وهو اما متعلق بقوله تعالى مقرنين أو حال من ضمير هـ أي مصفدين ﴿سرايلهم﴾ أي قصانهم ﴿من قطران﴾ جملة من مبتدأ وخبر محلها النصب على الحالية من المجرمين أو من ضميرهم في مقرنين رابطتها الضمير فقط كما في كلمته فوه الى في أو مستأنفة والقطران ما يتحلب من الابل فيطبخ قهناً به الابل الجربى فيحرق الجرب بما فيه من الحدة الشديدة وقد تصل حرارته الى الجوف وهو أسود من تن يسرع فيه اشتعال النار يطلى به جلود أهل النار حتى يعود طلاؤه طم كالسراويل ليجتمع عليهم الالوان الاربعة من العذاب لذعه وحررته واسراع النار في جلودهم واللون الموحش والنتن على أن التفاوت بينه وبين ما نشاهده وبين النارين لا يكاد يقادر قدره فكأن ما نشاهده منهما أسماء مسمياتها في الآخرة فبكره العميم نعوذ وبكنفه الواسع نلوذ ويحتمل أن يكون ذلك تمثيلاً لما يحيط بجوهر النفس من المالكات الردية والهفات الوحشية فتجانب اليها الآلام والغوم بل وان يكون القطران المذكور عين ما لا يسوه في هذه النشأة وجعلوه شعار لهم من العقائد الباطلة والاعمال السيئة المستجابة لفنون العذاب قد تجسدت في النشأة الآخرة بتلك الصورة المستتعبة لاشتداد العذاب عصمنا الله سبحانه عن ذلك بمنه ولطفه وقرىء من قطران أي نحاس مذاب متناه حره ﴿وتغشى وجوههم النار﴾ أي تعلوها وتحيط بها النار التي تمس جسدكم المسربل بالقطران وتخصيص الوجوه بالحكم المذكور مع عمومه لسائر أعضائهم لكونها أعز الاعضاء الظاهرة وأشرفها كقوله تعالى أفن يتق بوجهه سوء العذاب الخ ولكونها مجمع المشاعر والحواس التي خلقت لادراك الحق وقد أعرضوا عنه ولم يستعملوها في تدبره كما أن الفؤاد أشرف الاعضاء الباطنة ومحل المعرفة وقد ملؤها بالجهالات ولذلك قيل تطاع على الاقنعة أو خلوها عن القطران المغنى عن ذكر غشيان النار لها ولعل تخليتها عنه ليتعارفوا عند انكشاف اللهب أحياناً ويتضاعف عذابهم بالخزي على رؤس الاشهاد وقرىء تغشى أي تتغشى بحذف احدى التاءين والجملة نصب على الحالية لا على أن الواو حالية لانه مضارع مثبت بل على أنها معطوفة على الحال قاله أبو البقاء ﴿ليجزى الله﴾ متعلق بمضمر أي يفعل بهم ذلك ليجزى ﴿كل نفس﴾ مجرمة ﴿ما كسبت﴾ من أنواع الكفر والمعاصي جزاء موافق لعملها وفيه ايدان بأن جزاءهم مناسب لاعمالهم أو بقوله برزوا على تقدير كونه معطوفاً على تبدل والضمير للخلق وقوله وترى المجرمين الخ اعتراض بين المتعلق والمتعلق به أي برزوا للحساب ليجزى الله كل نفس مطيعة أو عاصية ما كسبت من خير أو شر وقد اكتفى بذكر عقاب العصاة تعويلاً على شهادة الحال لاسيما مع ملاحظة سبق الرحمة الواسعة ﴿ان الله سريع الحساب﴾ اذ لا يشغله شأن عن شأن فيتمه في أعجل ما يكون من الزمان فيوفي الجزاء بحسبه أو سريع المجيء يأتي عن قريب أو سريع الانتقام كما قال ابن عباس رضى الله عنهما في قوله تعالى وهو سريع الحساب ﴿هذا﴾ أي ما ذكر من قوله سبحانه ولا تحسبن الله غافلاً الى قوله سريع الحساب ﴿بلاغ﴾ كفاية في العظة والتذكير من غير حاجة الى ما انطوى عليه السورة الكريمة أو كل القرآن المجيد من فنون العظات والقوارع ﴿لناس﴾ للكفار خاصة على تقدير اختصاص الانذار بهم في قوله تعالى وأنذر الناس أولهم وللمؤمنين كافة على تقدير شموله لهم أيضاً وان كان ماسر ح مختصاً بالظالمين ﴿ولينذروا به﴾ عطف على مقدر واللام متعلقة بالبلاغ أي كفاية لهم في أن ينصحوها وينذروا به أو هذا بلاغ لهم ليفهموه ولينذروا به على أن البلاغ بمعنى الابلاغ كما في قوله تعالى ما على الرسول الا البلاغ أو متعلقة بمحذوف أي ولينذروا به أنزل أو تلى وقرىء لينذروا به من نذر بالشئ اذا علمه وحذره واستعد له ﴿وليعلوا﴾ بالتأمل فيما فيه من الدلائل الواضحة التي هي اهلاك الامم واسكان آخرين مساكنهم وغيرهما مما سبق ولحق ﴿أما هو اله واحد﴾ لاشريك له وتقديم الانذار لانه الداعي الى التأمل المؤدى الى ما هو غاية له

من العلم المذكور والتذكر في قوله تعالى ﴿ وليذكر أو لو الالباب ﴾ أي ليتذكروا ما كانوا يعملونه من قبل من التوحيد وغيره من شئون الله عز وجل ومعاملته مع عباده فيرتدعوا عما يريدهم من الصفات التي يتصف بها الكفار ويتدرعوا بما يحفظهم من العقائد الحقّة والأعمال الصالحة وفي تخصيص التذكر بأولى الالباب تلويح باختصاص العلم بالكفار ودلالة على أن المشار إليه بهذا ما ذكرنا من القوارع المسوقة لشأنهم لا كل السورة المشتملة عليها وعلى ماسبق للمؤمنين أيضا فإن فيه ما يفيدهم فائدة جديدة وحيث كان ما يفيد البلاغ من التوحيد وما يترتب عليه من الأحكام بالنسبة إلى الكفرة أمرا حادثا وبالنسبة إلى أولى الالباب الثبات على ذلك حسبما أشير إليه عبر عن الأول بالعلم وعن الثاني بالتذكر وروعي ترتيب الوجود مع ما فيه من الختم بالحسنى والله سبحانه أعلم ختم الله لنا بالسعادة والحسنى ورزقنا الفوز بمرضاته في الأولى والعقبى آمين . عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة ابراهيم أعطى من الاجر عشر حسنات بعدد من عبد الاصنام ومن لم يعبد والحمد لله وحده

سورة الحجر

(مكية وهي تسع وتسعون آية)

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿الر﴾ قد مر الكلام فيه وفي محله في مطلع سورة الرعد وأخواتها ﴿تلك﴾ إشارة إليه أي تلك السورة العظيمة الشأن ﴿آيات الكتاب﴾ الكامل المعهود الغنى عن الوصف به المشهور بذلك من بين الكتب الحقيق باختصاص اسم الكتاب به على الإطلاق أي بعض منه مترجم مستقل باسم خاص فهو عبارة عن جميع القرآن أو عن الجميع المنزل اذ ذلك اذ هو المتسارع إلى الفهم حيثئذ عند الاطلاق وعليه يترتب فائدة وصف الآيات بنعت ما أضيفت إليه من نعوت الكمال لا على جعله عبارة عن السورة اذ هي في الاتصاف بذلك ليست بتلك المرتبة من الشهرة حتى يستغنى عن التصريح بالوصف على أنها عبارة عن جميع آياتها فلا بد من جعل تلك إشارة إلى كل واحدة منها وفيه من التكلف ما لا يخفى كما ذكر في سورة الرعد ﴿وقرآن﴾ أي قرآن عظيم الشأن ﴿مبين﴾ مظهر لما في تضاعيفه من الحكم والأحكام أو لسبيل الرشد والغنى أو فارق بين الحق والباطل والحلال والحرام ولقد نفخ شأنه العظيم مع ما جمع فيه من وصفى الكتابية والقرآنية على الطريقتين احدهما اشتماله على صفات كمال جنس الكتب الالهية فكانه كلها والثانية طريقة كونه ممتازا عن غيره نسيج وحده بديعا في بابه خارجا عن دائرة البيان وأخرت الطريقة الثانية لما أن الإشارة إلى امتيازها عن سائر الكتب بعد التنبيه على انطوائه على كمالات غيره من الكتب أدخل في المدح كيلا يتوهم من أول الأمر أن امتيازها عن غيره لاستقلاله بأوصاف خاصة به من غير اشتمال على نعوت كمال سائر الكتب الكريمة وهكذا الكلام في فاتحة سورة النمل خلا أنه قدم فيها القرآن على الكتاب لما سيذكر هناك ولما بين كون السورة الكريمة بعضا من الكتاب والقرآن لتوجيه المخاطبين إلى حسن تلقى ما فيها من الأحكام والقصص والمواعظ شرع في بيان ما تتضمنه فقل ﴿ربما﴾ بضم الراء وتخفيف الباء المفتوحة وقرئ بالتشديد وبفتح الراء مخففا وبزيادة التاء مشددا وفيه ثمانى لغات فتح الراء وضمتها مشددا ومخففا وبزيادة التاء أيضا مشددا ومخففا ورب حرف جر لا يدخل إلا على الاسم وما كافة مصححة لدخوله على الفعل وحقه الدخول على الماضى ودخوله على قوله تعالى ﴿يود الذين كفروا﴾ لما أن المترقب في أخباره تعالى كالماضى المقطوع في تحقق الوقوع فكانه قيل ربما و الذين كفروا والمراد كفروهم بالكتاب والقرآن و بكونه من عند الله تعالى

﴿لو كانوا مسلمين﴾ متقادين لحكمه ومذعنين لامره وفيه ايدان بأن كفرهم انما كان بالجحود بعد ما علموا كونه من عند الله تعالى وتلك الودادة يوم القيامة أو عند موتهم أو عند معاينة حالهم وحال المسلمين أو عند رؤيتهم خروج عصاة المسلمين من النار وروى أبو موسى الاشعري رضى الله عنه أنه قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا كان يوم القيامة واجتمع أهل النار في النار ومعهم من شاء الله تعالى من أهل القبلة قال لهم الكفار أستم مسلمين قالوا بلى قالوا فما أغنى عنكم اسلامكم وقد صرتم معنا الى النار قالوا كانت لنا ذنوب فأخذنا بها فيغضب الله سبحانه لهم بفضل رحمته فيأمر بكل من كان من أهل القبلة في النار فيخرجون منها فيئذ يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين وروى مجاهد عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال لا يزال الرب يرحم ويشفع اليه حتى يقول من كان من المسلمين فليدخل الجنة فعند ذلك يتمنون الاسلام والحق أن ذلك محمول على شدة ودادتهم وأما نفس الودادة فليست بمختصة بوقت دون وقت بل هي مقررمة مستمرة في كل آن يمر عليهم وأن المراد بيان ذلك على ما هو عليه من الكثرة وانما جرى بصيغة التثنية جريا على سنن العرب فيما يقصدون به الافراط فيما يعكسون عنه تقول لبعض قواد العساكر كم عندك من الفرسان فيقول رب فارس عندي أو لا تعدم عندي فارسا وعنده مقانب جملة من الكتائب وقصده في ذلك التمارى في تكثير فرسانه ولكنه يريد اظهار براءته من التزيد وابرار أنه ممن يقلل لعلو الهمة كثير ما عنده فضلا عن تكثير القليل وهذه طريقة انما تسلك اذا كان الأمر من الوضوح بحيث لا يحوم حوله شائبة ريب فيصار اليه هضما للحق فدل النظم الكريم على ودادة الكافرين للاسلام في كل آن من آتات اليوم الآخر وأن ذلك من الظهور بحيث لا يشتبه على أحد ولو جرى بكلام يدل على ضده وعلى أن تلك الودادة مع كثرتها في نفسها مما يستقل بالنسبة الى جناب الكبرياء وهذا هو الموافق لمقام بيان حقارة شأن الكفار وعدم الاعتداد بما هم فيه من الكفر والتكذيب كما ينطق به قوله تعالى ذرهم يأكلوا الآية أو ذهابا الى الاشعار بأن من شأن العاقل اذا عن له أمر يكون مظنون الحمد أو قليلا ما يكون كذلك أن لا يفارقه ولا يقارف ضده فكيف اذا كان متيقن الحمد كما في قولهم لعلك ستندم على ما فعلت وربما ندم الانسان على ما فعل فان المقصود ليس بيان كون الندم مرجو الوجود بلا تيقن به أو قليل الوقوع بل التنبيه على أن العاقل لا يباشر ما يرجى فيه الندم أو يقل وقوعه فيه فكيف بقطعي الوقوع وأنه يكفي قليل الندم في كونه حاجزا عن ذلك الفعل فكيف كثيره والمقصود من سلوك هذه الطريقة اظهار الترفع والاستغناء عن التصريح بالغرض بناء على ادعاء ظهوره فالمعنى لو كانوا يودون الاسلام مرة واحدة لوجب عليهم أن لا يفارقوه فكيف وهم يودونه كل آن وهذا أوفق بمقام استنزالهم عما هم عليه من الكفر وهذا طريقان متمايزان ذاتا ومقاما فمن ظنهما واحدا فقد نأى عن توفية المقام حقه ﴿ذرهم﴾ دعهم عن النهى عما هم عليه بالتذكرة والنصيحة اذ لا سبيل الى ارعوائهم عن ذلك وبالغ في تخليتهم وشأنهم بل مرهم بتعاطي ما يتعاطونه ﴿يأكلوا ويتمتعوا﴾ بدنيهم وفي تقديم الاكل ايدان بأن تمتعهم انما هو من قبيل تمتع البهائم بالمساكن والمشارب والمراد دوامهم على ذلك لا احداثه فانهم كانوا كذلك أو تمتعهم بلا استماع ما ينخص عيشهم من القوارع والزواجر فان التمتع على ذلك الوجه أمر حادث يصلح أن يكون مترتبا على تخليتهم وشأنهم ﴿ويلهم﴾ ويشغلهم عن اتباعك أو عن التفكير فيما هم يصيرون اليه أو عن الايمان والطاعة فان الأكل والتمتع يفرضان الى ذلك ﴿الامل﴾ والتوقع لطول الاعمار وبلوغ الاوطار واستقامة الاحوال وأن لا يلقوا في العاقبة والمآل الاخيرا فالافعال الثلاثة مجزومة على الجوابية للامر حسبما عرفت من تضمن الامر بالترك للامر بها على طريقة المجاز أو على أن يكون المراد بالافعال المرقومة مباشرة لهم لها غافلين عن وخامة عاقبتها غير سامعين لسوء مغبتها أصلا ولا ريب في ترتب ذلك على الامر بالترك فان النهى عما هم

عليه من ارتكاب القبائح مما يشوش عليهم تمتعهم وينقص عليهم عيشهم فأمر عليه السلام بتركه ليمرغوا فيما هم فيه من حظوظهم فيدهمهم ما يدهمهم وهم عنه غافلون ﴿فسوف يعلمون﴾ سوء صنيعهم أو وخامة عاقبته أو حقيقة الحال التي ألجأتهم الى التمني المذكور حيث لم يعلموا ذلك من جهتك وهو مع كونه بعيداً أيماء وعيد وتهديد أغب تهديد تعليل للامر بالترك فان علمهم ذلك علة لترك النهي والنصيحة لهم وفيه الزام للحجة ومبالغة في الانذار اذ لا يتحقق الامر بالصد الا بعد تكرار الانذار وتقرر الجحود والانكار وكذلك ما ترتب عليه من الأكل والتمتع والالهاء ﴿وما أهلكنا﴾ شروع في بيان سر تأخير عذابهم الى يوم القيامة وعدم نظمهم في سلك الامم الدارجة في تعجيل العذاب أى ما أهلكنا ﴿من قرية﴾ من القرى بالخسف بها وبأهلها كما فعل ببعضها أو باخلائها عن أهلها غب اهلا كههم كما فعل بآخرين ﴿الا ولها﴾ في ذلك الشأن ﴿كتاب﴾ أى أجل مقدر مكتوب في اللوح واجب المراجعة بحيث لا يمكن تبديله لوقوعه حسب الحكمة المقتضية له ﴿معلوم﴾ لا ينسى ولا يغفل عنه حتى يتصور التخلف عنه بالتقدم والتأخر فكتاب مبتدأ خبره الظرف والجملة حال من قرية فانها لعمومها لاسيما بعد تأكده بكلمة من في حكم الموصوفة كما أشير اليه والمعنى ما أهلكنا قرية من القرى في حال من الاحوال الاحال أن يكون لها كتاب أى أجل موقت لمهلكها قد كتبناه لانهلكها قبل بلوغه معلوم لا يغفل عنه حتى يمكن محالفته بالتقدم والتأخر أو مرتفع بالظرف والجملة كما هي حال أى ما أهلكنا قرية من القرى في حال من الاحوال الا وقد كان لها في حق هلاكها كتاب أى أجل مقدر مكتوب في اللوح معلوم لا يغفل عنه أو صفة لكن للقرية المذكورة بل للمقدرة التي هي بدل من المذكورة على المختار فيكون بمنزلة كونه صفة للمذكورة أى ما أهلكنا قرية من القرى الا قرية لها كتاب معلوم كما في قوله تعالى ليس لهم طعام الا من ضريع لا يسمن فان قوله تعالى لا يسمن صفة لكن للطعام المذكور لانه انما يدل على انحصار طعامهم الذي لا يسمن في الضريع وليس المراد ذلك بل للطعام المقدر بعد الا أى ليس لهم طعام من شئ من الاشياء الا طعام لا يسمن فليس فيه فصل بين الموصوف والصفة بكلمة الا كما توهم وأما توسيط الواو بينهما وان كان القياس عدمه فلا يذان بكمال الالتصاق بينهما من حيث ان الواو شأنها الجمع والربط فان ما نحن فيه من الصفة أقوى لصوقاً بالموصوف منها به في قوله تعالى وما أهلكنا من قرية الا لها منذرون فان امتناع انفكاك الاهلاك عن الاجل المقدر عقلي وعن الانذار عادي جرى عليه السمة الالهية ولما بين أن الامم المهلكة كان لكل منهم وقت معين هلا كههم وأن هلا كههم لم يكن الا حسبما كان مكتوباً في اللوح بين أن كل أمة من الامم منهم ومن غيرهم لها كتاب لا يمكن التقدم عليه ولا التأخر عنه فقليل ﴿ما تسبق من أمة﴾ من الامم المهلكة وغيرهم ﴿أجلها﴾ المكتوب في كتابها أى لا يحى هلا كهها قبل يحى كتابها أو لا تمضى أمة قبل مضى أجلها فان السبق اذا كان واقعا على زمانى فمعناه المجاوزة والتخليف فاذا قلت سبق زيد عمر افعناه أنه جاوزه وخلفه ورائه واذا كان واقعا على زمان كان الامر بالعكس والسر في ذلك أن الزمان يعتبر فيه الحركة والتوجه الى المتكلم فما سبقه يتحقق قبل تحققه وأما الزمانى فانهما يعتبر فيه الحركة والتوجه الى ماسياتى من الزمان فالسابق ما تقدم الى المقصد وايراده بعنوان الاجل باعتبار ما يقتضيه من السبق كما أن ايراده بعنوان الكتاب المعلوم باعتبار ما يوجب من الاهلاك ﴿وما يستأخرون﴾ أى وما يتأخرون وصيغة الاستفعال للاشعار بعجزهم عن ذلك مع طلبهم له وايتار صيغة المضارع في الفعلين بعد ما ذكرنى الاهلاك بصيغة الماضى لان المقصود بيان دوامهما واستمرارهما فيما بين الامم الماضية والباقية واسنادهما الى الامة بعد اسناد الاهلاك الى القرية لما أن السبق والاستخار حال الامة دون القرية مع ما في الامة من العموم لاهل تلك القرى وغيرهم من أخرت عقوباتهم الى الآخرة وتأخير ذكر عدم تأخرهم عن ذكر عدم سبقهم مع كون المقام مقام

المبالغة في بيان تحقق عذابهم إما باعتبار تقدم السبق في الوجود وإما باعتبار أن المراد بيان سر تأخير عذابهم مع استحقاقهم لذلك وإيراد الفعل على صيغة جمع المذكر للحمل على المعنى مع التغليب ولرعاية الفواصل ولذلك حذف الجار والمجرور والجملة مبنية لما سبق والمعنى أن تأخير عذابهم إلى يوم القيامة حسبما أشير إليه ببيان ودادتهم للإسلام اذذاك وبالامر بتركهم وشأنهم إلى أن يعلموا حقيقة الحال إنما هو لتأخر أجلهم المقدر لما يقتضيه من الحكم البالغة ومن جعلها ما علم الله تعالى من إيمان بعض من يخرج منهم إلى يوم القيامة ﴿وقالوا﴾ شروع في بيان كفرهم بمن أنزل عليه الكتاب بعد بيان كفرهم بالكتاب وما يؤل إليه حالهم والقائلون مشركو مكة لغاية تماديهم في العتو والغى ﴿يا أيها الذي نزل عليه الذكر﴾ خاطبوا به رسول الله صلى الله عليه وسلم لاتسلياً لذلك واعتقاداً له بل استهزاء به عليه الصلاة والسلام واشعاراً بعلّة حكمهم الباطل في قولهم ﴿أنك لمجنون﴾ كدأب فرعون اذ قال ان رسولكم الذي أرسل اليكم لمجنون يعنون يامن يدعى مثل هذا الامر البديع الخارق للعادات انك بسبب تلك الدعوى أو بشهادة ما يعتريك عند ما تدعى أنه ينزل عليك لمجنون وتقديم الجار والمجرور على القائم مقام الفاعل لان انكارهم متوجه الى كون النازل ذكر من الله تعالى لا الى كون المنزل عليه رسول الله بعد تسليم كون النازل منه تعالى كما في قوله تعالى لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم فان الانكار هناك متوجه الى كون المنزل عليه رسول الله تعالى وإيراد الفعل على صيغة المجهول لا يهام أن ذلك ليس بفعل له فاعل أو توجيه الانكار الى كون التنزيل عليه لا الى استناده الى الفاعل ﴿لو ما تأتينا﴾ كلمة لوعند تركها مع ما تفيد ما تفيد عند تركها مع لا من معنى امتناع الشيء لوجود غيره ومعنى التحضيض خلا أنه عند ارادته لا يليها الا فعل ظاهر أو مضمّر وعند ارادة المعنى الاول لا يليها الا اسم ظاهر أو مقدر عند البصريين والمراد ههنا هو الثاني أي هلا تأتينا ﴿بالملائكة﴾ يشهدون بصحة نبوتك ويعضدونك في الانذار كقوله تعالى لولا أنزل عليه ملك فيكون معه نذيراً أو يعاقبونا على التكذيب كما تأتي الامم المكذبة لرسلهم ﴿ان كنت من الصادقين﴾ في دعواك فان قدرة الله تعالى على ذلك بما لا ريب فيه وكذا احتياجك اليه في تمشية أمرك فانا لا نصدقك بدون ذلك أو ان كنت من جملة تلك الرسل الصادقين الذين عذبت أممهم المكذبة لهم ﴿مانزل الملائكة﴾ بالنون على بناء الفعل لضمير الجلالة من التنزيل وقرئ من الانزال وقرئ تنزل مضارعاً من التنزيل على صيغة البناء للمفعول ومن التنزل بحذف احدى التامين وماضياً منه ومن التنزيل ومن الثلاثي وهو كلام مسوق الى النبي صلى الله عليه وسلم جواباً لهم عن مقالاتهم المحكية ورداً لاقتراحهم الباطل ولشدة استدعاء ذلك للجواب قدم رده على ما هو جواب عن أولها أغنى قوله ان نحن نزلنا الذكر الآية كما فعل في قوله تعالى قال إنما يأتيكم به الله فانه مع كونه جواباً عن قولهم فأتنا بما تعدنا فمقدم على قوله ولا ينفعكم نصحي الآية مع كونه جواباً عن أول كلامهم الذي هو قولهم يانوح قد جادلنا لما ذكر من شدة اقتضائه للجواب وليكون أحد الجوابين متصلاً بالسؤال وفي العكس يلزم انفصال كل من الجوابين عن سؤاله والعدول عن تطبيقه لظاهر كلامهم بصدد الاقتراح وهو أن يقال ما تأتيتهم بهم للايدان بأنهم قد أخطوا في التعبير حسبما أخطوا في الاقتراح وأن الملائكة لعلوربتهم أعلى من أن ينسب اليهم مطلق الايتان الشامل للانتقال من أحد الأمكنة المتساوية الى الآخر منها بل من الأسفل الى الأعلى وأن يكون مقصد حركاتهم أولئك الكفرة وأن يدخلوا تحت ملكوت أحد من البشر وإنما الذي يليق بشأنهم النزول من مقامهم العالي وكون ذلك بطريق التنزيل من جناب الرب الجليل ﴿الابالحق﴾ أي ملتبساً بالوجه الذي يحق ملاسة التنزيل به بما تقتضيه الحكمة وتجري به السنة الالهية كقوله سبحانه وما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا بالحق والذي اقترحوه من التنزيل لأجل الشهادة لديهم وهم هم ومنزلتهم في الحقارة والهوان منزلتهم مما لا يكاد يدخل تحت الصحة والحكمة أصلاً فان ذلك من باب

التنزيل بالوحي الذي لا يكاد يفتح على غير الأنبياء الكرام من أفراد كل المؤمنين فكيف على أمثال أولئك الكفرة اللثام وإنما الذي يدخل في حقهم تحت الحكمة في الجملة هو التنزيل للتعذيب والاستئصال كما فعل بأصراهم من الأمم السالفة ولو فعل ذلك لاستوصلوا بالمرة ﴿وما كانوا إذا منظرين﴾ جزاء الشرط مقدر وفيه ايدان بانتاج مقدماتهم لنقيض مطلوبهم كما في قوله تعالى واذن لا يلبثون خلافا لك الا قليلا قال صاحب النظم لفظة اذن مركبة من اذ وهو اسم بمعنى الحين تقول أتيتك اذ جئتني أى حين جئتني ثم ضم اليه أن فصار اذ أن ثم استثقلوا الهمزة فحذفوها فجيء لفظة أن دليل على اضمار فعل بعدها والتقدير وما كانوا اذ أن كان ما طلبوه منظرين والمعنى لو نزلناهم ما كانوا مؤخرين كدأب سائر الأمم المكذبة المستهزئة ومع استحقاقتهم لذلك قد جرى قلم القضاء بتأخير عذابهم الى يوم القيامة حسبا أجمل في قوله تعالى ذرهم يأكلوا ويتمتعوا ويلههم الأمل الخ وحال حائل الحكمة بينهم وبين استئصالهم لتعلق العلم والارادة بازديادهم عذابا وبايمان بعض ذراريهم وأما نظم ايمان بعضهم في سبط الحكمة فيأباه مقام بيان تماديهم في الكفر والفساد ولجاجهم في المكابرة والعناد هذا هو الذي يستدعيه اعجاز التنزيل الجليل وأما ما قيل في تعليل عدم موافقة التنزيل للحكمة من أنهم حيثئذ يكونون مصدقين عن اضطرار أو أنه لا حكمة في أن تأتكم بصور تشاهدونها فإنه لا يزيدكم الا لباسا أو أن انزال الملائكة لا يكون الا بالحق وحصول الفائدة بانزالهم وقد علم الله تعالى من حال هؤلاء الكفار أنه لو أنزل اليهم الملائكة لبقوا مصرين على كفرهم فيصير انزالهم عبثا باطلا ولا يكون حقا فاع اخلاص كل من ذلك بقطعية الباقي لا يلزم من فرض وقوع شيء من ذلك تعجيل العذاب الذي يفيد قوله تعالى وما كانوا إذا منظرين هذا على تقدير كون اقتراحهم لا تيان الملائكة لأجل الشهادة أما على تقدير كون ذلك لتعذيبهم فالمعنى انما نزل الملائكة للتعذيب الاتزيلة ملتبسا بالحق الذي تقتضيه الحكمة وتستدعيه المصلحة حتما بحيث لا يحيد عنه ولو نزلناهم حسبا اقترحوا ما كان ذلك التنزيل ملتبسا بمقتضى الحكمة الموجبة لتأخير عذابهم الى يوم القيامة لارفاقهم بل تشديدا عليهم كما مر من قبل وحيث كان في نسبة تنزيلهم للتعذيب الى عدم موافقته الحكمة نوع ايهام لعدم استحقاقتهم التعذيب عدل عما يقتضيه الظاهر الى ما عليه النظم الكريم فكانه قيل لو نزلناهم ما كانوا منظرين وذلك غير موافق للحكمة الموجبة لتأخير عذابهم لتشديد عقابهم وقيل المراد بالحق الوحي وقيل العذاب فتدبر ﴿انا نحن نزلنا الذكر﴾ رد لانكارهم التنزيل واستهزائهم برسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك وتسليية له أى نحن بعظم شأننا وعلو جانبنا نزلنا ذلك الذكر الذى أنكروه وأنكروا نزوله عليك ونسبوك بذلك الى الجنون وعموا منزله حيث بنوا الفعل للمفعول ايماء الى أنه أمر لا مصدر له وفعل لا فاعل له ﴿واناله لحافظون﴾ من كل ما لا يليق به فيدخل فيه تكذيبهم له واستهزائهم به دخولا أوليا فيكون وعيدا للمستهزئين وأما الحفظ عن مجرد التحريف والزيادة والنقص وأمثاله فليس بمقتضى المقام فالوجه الحمل على الحفظ من جميع ما يقدح فيه من الطعن فيه والمجادلة في حقيقته ويجوز أن يراد حفظه بالايجاز دليلا على التنزيل من عنده تعالى اذ لو كان من عنده غير الله لتطرق عليه الزيادة والنقص والاختلاف وفى سبك الجملتين من الدلالة على كمال الكبرياء والجلالة وعلى غفلة شأن التنزيل ما لا يخفى وفى ايراد الثانية بالجملة الاسمية دلالة على دوام الحفظ والله سبحانه أعلم وقيل الضمير المجرور للرسول صلى الله عليه وسلم كقوله تعالى والله يعصمك من الناس وتأخير هذا الكلام وان كان جوابا عن أول كلامهم الباطل ردآله لما ذكر آنفا ولا ارتباطه بما يعقبه من قوله تعالى ﴿ولقد أرسلنا﴾ أى رسلا وانما لم يذكر لدلالة ما بعده عليه ﴿من قبلك﴾ متعلق بأرسلنا أو بمحذوف هو نعت للمفعول المحذوف أى رسلا كائنة من قبلك ﴿فى شيع الأولين﴾ أى فرقهم وأحزابهم جمع شيعة وهى الفرقة المتفقة على طريقة ومذهب من شاع اذا تبعه وضافته الى

الأولين من اضافة الموصوف الى صفته عند الفراء ومن حذف الموصوف عند البصريين أى شيع الامم الأولين ومعنى
ارسالهم فيهم جعل كل منهم رسولا فيما بين طائفة منهم ليتابعوه فى كل ما أتى ويذر من أمور الدين ﴿وما يأتيهم من
رسول﴾ المراد نبي اتيان كل رسول لشيعته الخاصة به لاننى اتيان كل رسول لكل واحدة من تلك الشيع جميعا أو على
سبيل البدل وصيغة الاستقبال لاستحضار الصورة على طريقة حكاية الحال الماضية فان ما لا تدخل فى الاغلب على
مضارع الا وهو فى معنى الحال ولا على ماضى الا وهو قريب من الحال أى ما أتى شيعة من تلك الشيع رسول خاص بها
﴿الا كانوا به يستهزؤن﴾ كما يفعله هؤلاء الكفرة والجملة فى محل النصب على أنها حال مقدرة من ضمير المفعول فى
يأتيهم اذا كان المراد بالاتيان حدوثه أو فى محل الرفع على أنها صفة رسول فان محله الرفع على الفاعلية أى الارسل كانوا
به يستهزؤن وأما الجر على أنها صفة باعتبار لفظه فيفضى الى زيادة من الاستغراقية فى الاثبات ويجوز أن يكون منصوبا
على الوصفية بأن يقدر الموصوف منصوبا على الاستثناء وان كان المختار الرفع على البدلية وهذا كما ترى تسليمة لرسول الله
صلى الله عليه وسلم بأن هذه عادة الجاهل مع الأنبياء عليهم السلام وحيث كان الرسول مصحوبا بكتاب من عند الله تعالى
تضمن ذكر استهزائهم بالرسول استهزاءهم بالكتاب ولذلك قيل ﴿كذلك﴾ اشارة الى ما دل عليه الكلام السابق
من القاء الوحى مقرونا بالاستهزاء أى مثل ذلك السلك الذى سلكناه فى قلوب أولئك المستهزين برسولهم وبما جاءوا به
من الكتب ﴿نسلكه﴾ أى الذكر ﴿فى قلوب المجرمين﴾ أى أهل مكة أو جنس المجرمين فيدخلون فيه دخولا
أوليا ومحله النصب على أنه نعت لمصدر محذوف أو حال منه أى نسلكه سلكا مثل ذلك السلك أو نسلك السلك حال
كونه مثله أى مقرونا بالاستهزاء غير مقبول لما تقتضيه الحكمة فانهم من أهل الخذلان ليس لهم استحقاق لقبول الحق
وصيغة المضارع لكون المشبه به مقدما فى الوجود وهو السلك الواقع فى الامم السالفة أو للدلالة على استحضار الصورة
والسلك ادخال الشئ فى آخر يقال سلكت الخيط فى الابرة والرمح فى المطعون ﴿لا يؤمنون به﴾ أى بالذكر حال
من ضمير نسلكه أى غير مؤمن به أو بيان للجملة السابقة فلا محل لها وقد جعل الضمير للاستهزاء فيتعين البيانية الا أن
يجعل الضمير المجرور أيضا له على أن الباء للملابسة أى نسلك الاستهزاء فى قلوبهم حال كونهم غير مؤمنين بملاسته والحال
اما مقدرة أو مقارنة للايدان بأن كفرهم مقارن للالقاء كما فى قوله تعالى فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به ﴿وقد خلت
سنة الأولين﴾ أى قد مضت طريقتهم التى سنها الله تعالى فى اهلاكهم حين فعلوا ما فعلوا من التكذيب والاستهزاء وهو
استئناف جىء به تكملة للتسليية وتصريحا بالوعيد والتهديد ﴿ولو فتحنا عليهم﴾ أى على هؤلاء المقترحين المعاندين
﴿بابا من السماء﴾ أى بابا من ابوابها المعهودة كما قيل ويسرنا لهم الرقى والصعود اليه ﴿فظلوا فيه﴾ فى ذلك الباب
﴿يعرجون﴾ بالة أو بغيرها ويرون ما فيها من العجائب عيانا كما يفيد الظلول أو فضل الملائكة الذين اقترحوا اتيانهم يعرجون
فى ذلك الباب وهم يرونه عيانا مستوضحين طول نهارهم ﴿لقالوا﴾ لفرط عنادهم وغلوهم فى المكابرة وتفاديهم عن قبول الحق
﴿انما سكرت أبصارنا﴾ أى سدت من الاحساس من السكر كما يدل عليه القراءة بالتخفيف أو حيرت كما يعضده قراءة من قرأ
سكرت أى حارت ﴿بل نحن قوم مسحورون﴾ قد سحرنا محمد صلى الله عليه وسلم كما قالوه عند ظهور سائر الآيات
الباهرة وفى كلتى الحصر والاضراب دلالة على أنهم يبتون القول بذلك وأن ما يرونه لاحقيقة له وانما هو أمر خيل
اليهم بالسحر وفى اسمية الجملة الثانية دلالة على دوام مضمونها وإيرادها بعد تسكير الابصار لبيان انكارهم لغير ما يرونه
فان عروج كل منهم الى السماء وان كان مرثيا لغيره فهو معلوم بطريق الوجدان مع قطع النظر عن الابصار فهم يدعون
أن ذلك نوع آخر من السحر غير تسكير الابصار ﴿ولقد جعلنا فى السماء بروجا﴾ قصورا ينزلها السيارات وهى البروج

الاثنا عشر المشهورة المختلفة الهيئات والخواص حسبما يدل عليه الرصد والتجربة مع ما اتفق عليه الجمهور من بساطة السماء والجعل ان جعل بمعنى الخلق والابداع وهو الظاهر فالجار متعلق به وان جعل بمعنى التصيير فهو مفعول ثان له متعلق بمحذوف أى جعلنا بروجا كائنة في السماء ﴿وزيناها﴾ أى السماء بتلك البروج المختلفة الاشكال والكواكب سيارات كانت أو ثوابت ﴿للناظرين﴾ اليها فمعنى التزيين ظاهر أو للتفكيرين المعتبرين المستدلين بذلك على قدرة مقدرها وحكمة مدبرها فتزيينها ترتيبها على نظام بديع مستتب لا آثار الحسنة ﴿وحفظناها من كل شيطان رجيم﴾ مرمى بالنجوم فلا يقدر أن يصعد اليها ويوسوس في أهلها ويتصرف فيها ويقف على أحوالها ﴿الامن استرق السمع﴾ محله النصب على الاستثناء المتصل ان فسر الحفظ بمنع الشياطين عن التعرض لها على الاطلاق والوقوف على ما فيها في الجملة أو المنقطع ان فسر ذلك بالمنع عن دخولها والتصرف فيها. عن ابن عباس رضى الله عنهما أنهم كانوا لا يجربون عن السموات فلما ولد عيسى عليه السلام منعوا من ثلاث سموات ولما ولد النبي صلى الله عليه وسلم منعوا من السموات كلها واستراق السمع اختلاسه سرا شبه به خطفتهم اليسيرة من قطان السموات بما يبينهم من المناسبة في الجوهر أو بالاستدلال من الاوضاع ﴿فأتبعه﴾ أى تبعه ولحقه ﴿شهاب﴾ لهب محرق وهو شعلة نار ساطعة وقد يطلق على الكواكب والسنان لما فيهما من البريق ﴿مبين﴾ ظاهر أمره للبصرين قال معمر قلت لابن شهاب الزهرى أكان يرى بالنجوم في الجاهلية قال نعم وان النجم ينقض ويرمى به الشيطان فيقتله أو يخبله لئلا يعود الى استراق السمع ثم يعود الى مكانه قال أفرايت قوله تعالى وأنا كنا نقعد منها مقاعد الآية قال غلظت وشدد أمرها حين بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابن قتبية ان الرجم كان قبل مبعثه عليه الصلاة والسلام ولكن لم يكن في شدة الحراسة كما بعد مبعثه عليه الصلاة والسلام قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ان الشياطين يركب بعضهم بعضا الى السماء الدنيا يسترقون السمع من الملائكة فيرمون بالكواكب فلا يخطئ أبدا فمنهم من يقتله ومنهم من يحرق وجهه وجنبه ويده حيث يشاء الله تعالى ومنهم من يخبله فيصير غولا فيفضل الناس في البوادي. قال القرطبي اختلفوا في أن الشهاب هل يقتل أم لا قال ابن عباس رضى الله عنهما يجرح ويحرق ويخبل ولا يقتل وقال الحسن وطائفة يقتل قال والاول أصح ﴿والارض مددناها﴾ بسطناها وهو بالنصب على الحذف على شريطة التفسير ولم يقرأ بالرفع لرجحان النصب للعطف على الجملة الفعلية أعنى قوله تعالى ولقد جعلنا الخ وليوافق ما بعده أعنى قوله تعالى ﴿وألقينا فيها رواسى﴾ أى جبالا ثوابت وقدمر بيانه في أول الرعد ﴿وأنبئت فيها﴾ أى في الارض أوفيا وفي رواسيها ﴿من كل شيء موزون﴾ بميزان الحكمة ذاتا وصفة ومقدارا وقيل ما يوزن من الذهب والفضة وغيرهما أو من كل شيء مستحسن مناسب أو ما يوزن ويقدر من أبواب النعمة ﴿وجعلنا لكم فيها معاش﴾ ماتعيشون به من المطاعم والملابس وغيرهما مما يتعلق به البقاء وهى بياء صريحة وقرئ بالهمزة تشبها له بالشماثل ﴿ومن لستم له برازقين﴾ عطف على معاش أو على محل لكم كأنه قيل جعلنا لكم معاش وجعلنا لكم من لستم برازقيه من العيال والماليك والخدم والدواب وما أشبهها على طريقة التغليب وذكرهم بهذا العنوان لرد حساباتهم أنهم يكفون مؤناتهم ولتحقيق أن الله تعالى هو الذى يرزقهم وإياهم أو جعلنا لكم فيها معاش ولئن لستم له برازقين ﴿وان من شيء﴾ ان للنفي ومن مزية للتأكيد وشيء في محل الرفع على الابتداء أى مامن شيء من الاشياء الممكنة فيدخل فيه ما ذكر دخولا أوليا ﴿الا عندنا خزائنه﴾ الظرف خبر للمبتدا وخزائنه مرتفع به على أنه فاعله لاعتماده أو خبر له والجملة خبر للمبتدا الاول والخزائن جمع الخزائنة وهى ما يحفظ فيه نفائس الاموال لا غير غلب في العرف على ما للهلك والسلاطين من خزائن أرزاق الناس شبهت مقدوراته تعالى الفاتنة للحصر المندرجة تحت قدرته

الشاملة في كونها مستورة عن علوم العالمين ومصونة عن وصول أيديهم مع كمال اقتدارهم اليها ورغبتهم فيها وكونها مهية متأتية لا يجادها وتكوينه بحيث متى تعلقت الارادة بوجودها وجدت بلا تأخر بنفائس الاموال المخزونة في الخزائن السلطانية فذكر الخزائن على طريقة الاستعارة التخيلية ﴿وما ننزله﴾ أي ما نوجد وما نكون شيئا من تلك الاشياء ملتبسا بشيء من الاشياء ﴿الا بقدر معلوم﴾ أي الا ملتبسا بمقدار معين تقتضيه الحكمة وتستدعيه المشيئة التابعة لها لا بما تقتضيه القدرة فان ذلك غير متناه فان تخصيص كل شيء بصفة معينة وقدر معين ووقت محدود دون ما عدا ذلك مع استواء الكل في الامكان واستحقاق تعاق القدرة به لا بد له من حكمة تقتضي اختصاص كل من ذلك بما اختص به وهذا البيان سر عدم تكوين الاشياء على وجه الكثرة حسبها هو في خزائن القدرة وهو اما عطف على مقدار أي ننزله وما ننزله الخ أو حال مما سبق أي عندنا خزائن كل شيء والحال أنا ما ننزله الا بقدر معلوم فالاول لبيان سعة القدرة والثاني لبيان بالغ الحكمة وحيث كان انشاء ذلك بطريق التفضل من العالم العلوي الى العالم السفلي كما في قوله تعالى وأنزل لكم من الأنعام ثمانية أزواج وكان ذلك بطريق التدريج عبر عنه بالتنزيل وصيغة المضارع للدلالة على الاستمرار ﴿وأرسلنا الرياح﴾ عطف على جعلنا لكم فيها معاش وما بينهما اعتراض لتحقيق ماسبق وترشيح ما لحق أي أرسلنا الرياح ﴿لواقع﴾ أي حوامل شبهت الرياح التي تجيء بالخير من انشاء سحب ماطر بالحامل كما شبه بالعقيم ما لا يكون كذلك أو ملقحات بالشجر والسحاب ونظيره الطوائح بمعنى المطيحات في قوله ومختبط مما تطيح الطوائح أي المهلكات وقرئ وأرسلنا الرياح على ارادة الجنس ﴿فأنزلنا من السماء﴾ بعد ما أنشأنا بتلك الرياح سحابا ماطرا ﴿ماء فأسقيناهم كوه﴾ أي جعلناه لكم سقيا وهو أبلغ من سقيناهم كوه لما فيه من الدلالة على جعل الماء معدا لهم ينتفعون به متى شاءوا ﴿وما أنتم له بخازنين﴾ نفى عنهم ما أثبتته لجنابه بقوله وان من شيء الا عندنا خزائنه كأنه قيل نحن القادرون على ايجاده وخزنه في السحاب وانزاله وما أنتم على ذلك بقادرين وقيل ما أنتم بخازنين له بعدما أنزلناه في الغدران والآبار والعيون بل نحن نخزنه فيها لنجعلها سقيا لكم مع أن طبيعة الماء تقتضي الغور ﴿وانا لنحن نحيي﴾ بايجاد الحياة في بعض الاجسام القابلة لها ﴿ونميت﴾ بازالتها عنها وقد يعم الاحياء والاماتة لما يشمل الحيوان والنبات وتقديم الضمير للحصر وهو اما تأكيد للاول أو مبتدأ خبره الفعل والجملة خبر لانا ولا يجوز كونه ضمير الفصل لان اللام مانعة من ذلك كما قيل فان النجاة جوز وادخل لام التأكيد على ضمير الفصل كما في قوله تعالى ان هذا هو القصص الحق بل لانه لم يقع بين اسمين ﴿ونحن الوارثون﴾ أي الباقون بعد فناء الخلق قاطبة المسالكون للملك عند انقضاء زمان الملك المجازي الحاكون في الكل أو لا و آخر ا وليس لهم الا التصرف الصوري والملك المجازي وفيه تنبيه على أن المتأخر ليس بوارث للبتقدم كما يتراءى من ظاهر الحال ﴿ولقد علمنا المستأخرين﴾ من تقدم منكم ولادة وموتا ﴿ولقد علمنا المستأخرين﴾ من تأخر ولادة وموتا ومن خرج من أصلاب الآباء ومن لم يخرج بعد أو من تقدم في الاسلام والجهاد وسبق الى الطاعة ومن تأخر في ذلك لا يخفى علينا شيء من أحوالكم وهو بيان لكمال علمه بعد الاحتجاج على كمال قدرته فان ما يدل عليها دليل عليه وفي تكرير قوله تعالى ولقد علمنا ما لا يخفى من الدلالة على كمال التأكد وقيل رغب رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصف الاول فازدحموا عليه فنزلت وقيل ان امرأة حسناء كانت تصلي خلف رسول الله عليه الصلاة والسلام فتقدم بعض الناس لثلايرها وتأخر آخرون ليروها فنزلت والاول هو المناسب لما سبق وما لحق من قوله تعالى ﴿وان ربك هو يحشرهم﴾ أي للجزاء وتوسيط ضمير العظمة للدلالة على أنه هو القادر على حشرهم والمتولى له لا غير لانهم كانوا يستبعدون ذلك ويستنكرونه ويقولون من يحيي العظام وهي رميم أي هو يحشرهم لا غير وفي الالتفات والتعرض لعنوان الربوبية اشعار بعلّة الحكم وفي الاضافة الى ضميره عليه الصلاة والسلام دلالة على اللطف

به عليه الصلاة والسلام ﴿انه حكيم﴾ بالغ الحكمة متقن في أفعاله فانها عبارة عن العلم بحقائق الاشياء على ما هي عليه والاتيان بالافعال على ما ينبغي ﴿عالم﴾ وسع علمه كل شيء ولعل تقديم صفة الحكمة للايدان باقتضاءها للحشر والجزاء ﴿ولقد خلقنا الانسان﴾ أي هذا النوع بأن خلقنا أصله وأول فرد من أفراده خلقا بديعا منطويا على خلق سائر أفراده انطواء اجماليا كما مر تحقيقه في سورة الانعام ﴿من صلصال﴾ من طين يابس غير مطبوخ يصلصل أي يصوت عند نقره قيل اذا توهمت في صوته مدا فهو صليل وان توهمت فيه ترجيعا فهو صائلة وقيل هو تضعيف صل اذا أتن ﴿من حمأ﴾ من طين تغير واسود بطول مجاورة الماء وهو صفة لصلصال أي من صلصال كائن من حمأ ﴿مسنون﴾ أي مصور من سنة الوجه وهي صورته أو مصبوب من سن الماء صبه أي مفرغ على هيئة الانسان كما تفرغ الصور من الجواهر المندابة في القوالب وقيل منتن فهو صفة لحمأ وعلى الأولين حقه أن يكون صفة لصلصال وانما أخر عن حمأ تنبيه على أن ابتداء مسنونيته ليس في حال كونه صالصال بل في حال كونه حمأ كما أنه سبحانه أفرغ الحمأ فصور من ذلك تمثال انسان أجوف فيس حتى اذا نقر صوت ثم غيره الى جوهر آخر فتبارك الله أحسن الخالقين ﴿والجان﴾ أبا الجن وقيل ابليس ويجوز أن يراد به الجنس كما هو الظاهر من الانسان لان تشعب الجنس لما كان من فرد واحد مخلوق من مادة واحدة كان الجنس بأسره مخلوقا منها وقرئ بالهمزة وانتصابه بفعل يفسره ﴿خلقناه﴾ وهو أقوى من الرفع للعطف على الجملة الفعلية ﴿من قبل﴾ من قبل خلق الانسان ومن هذا يظهر جواز كون المراد بالمستقدمين أحد الثقلين وبالمستأخرين الآخر والخطاب بقوله منكم للكل ﴿من نار السموم﴾ من نار الحر الشديد النافذ في المسام ولا امتناع من خلق الحياة في الاجرام البسيطة كما لا امتناع من خلقها في الجواهر المجردة فضلا عن الاجساد المولفة التي غالب أجزائها الجزء الناري فانها أقبل لها من التي غالب أجزائها الجزء الارضي وقوله تعالى من نار باعتبار الغالب كقوله تعالى خلقكم من تراب ومساق الآية الكريمة كما هو للدلالة على كمال قدرة الله تعالى وبيان بدء خلق الثقلين فهو للتنبيه على المقدمة الثانية التي يتوقف عليها امكان الحشر وهو قبول المواد للجمع والاحياء ﴿واذ قال ربك﴾ نصب باضمار اذكر وتذكير الوقت لما مر مرارا من أنه أدخل في تذكير ما وقع فيه من الحوادث وفي التعرض لوصف الربوبية المنبئة عن تبليغ الشيء الى كماله اللائق به شيئا فشيئا مع الاضافة الى ضميره عليه الصلاة والسلام اشعار بعلية الحكم وتشريف له عليه الصلاة والسلام أي اذكر وقت قوله تعالى ﴿للملائكة اني خالق﴾ فيما سيأتي وفيه ما ليس في صيغة المضارع من الدلالة على أنه تعالى فاعل له البتة من غير صارف يثنيه ولا عاطف يلويه ﴿بشرا﴾ أي انسانا قيل ليس هذا عين العبارة الجارية وقت الخطاب بل الظاهر أن يكون قد قيل لهم اني خالق خلقا من صفته كيت وكيت ولكن اقتصر عند الحكاية على الاسم وقيل جسما كشيء يلاقي ويباشر وقيل خلقا بادى البشر بلا صوف ولا شعرة ﴿من صلصال﴾ متعلق بخالق أو بمحذوف وقع صفة لمفعوله أي بشرا كائنا من صلصال كائن ﴿من حمأ مسنون﴾ تقدم تفسيره ولا ينافي هذا ما في قوله تعالى في سورة ص من قوله بشر امن طين فان عدم التعرض عند الحكاية لوصف الطين من التغير والاسوداد ولما ورد عليه من آثار التكوين لا يستلزم عدم التعرض لذلك عند وقوع المحكي غايته أنه لم يتعرض له هناك اكتفاء بما شرحهنا ﴿فاذا سويته﴾ أي صورته بالصورة الانسانية والخلقة البشرية أو سويت أجزائه بتعديل طبائعه ﴿ونفخت فيه من روحي﴾ النفخ اجراء الريح الى تجويف جسم صالح لا مساكها والامتلاء بها وليس ثمة نفخ ولا منفوخ وانما هو تمثيل لا فاضة مابه الحياة بالفعل على المادة القابلة لها أي فاذا اكملت استعدادده وأفضت عليه ما يحيا به من الروح التي هي من أمري ﴿ففعلوا له﴾ أمر من وقع يقع وفيه دليل على أن ليس المسأور به مجرد الانحاء كما قيل أي اسقطوا له ﴿ساجدين﴾ تحية له وتعظيما أو اسجدوا لله تعالى

على أنه عليه الصلاة والسلام بمنزلة القبلة حيث ظهر فيه تعاجيب آثار قدرته تعالى وحكمته كقول حسان رضي الله تعالى عنه
أليس أول من صلى لقبلكم وأعلم الناس بالقرآن والسنن

﴿فسجد الملائكة﴾ أي خلقه فسواه فنفخ فيه الروح فسجد الملائكة ﴿كلهم﴾ بحيث لم يشذ منهم أحد ﴿أجمعون﴾ بحيث لم يتأخر في ذلك أحد منهم عن أحد ولا اختصاص لافادة هذا المعنى بالحالية بل يفيد التأكيد أيضا فان الاشتقاق الواضح يرشد الى أن فيه معنى الجمع والمعية بحسب الوضع والأصل في الخطاب التنزيل على أكمل أحوال الشيء ولا ريب في أن السجود معا أكمل أصناف السجود لكن شاع استعماله تأكيدا وأقيم مقام كل في افادة معنى الاحاطة من غير نظر الى الكمال فاذا فهمت الاحاطة من لفظ آخر لم يكن بدم من مراعاة الأصل صوتا للكلام عن الالغاء وقيل آدبتا كيدين مبالغة في التعميم هذا وأما أن سجودهم هذا هل ترتب على ما حكى من الأمر التعليق كما تقتضيه هذه الآية الكريمة والتي في سورة ص وعلى الأمر التنجيز كما يستدعيه ما في غيرهما فقد خرجنا بفضل الله عز وجل عن عهدة تحقيقه في تفسير سورة البقرة ﴿الابليس﴾ استثناء متصل اما لانه كان جنيا مفردا مغمورا بألوف من الملائكة فعذ منهم تغلبا واما لان من الملائكة جنسا يتوالدون وهو منهم وقوله تعالى ﴿أبى أن يكون مع الساجدين﴾ استئناف مبين لكيفية عدم السجود المفهوم من الاستثناء فان مطلق عدم السجود قد يكون مع التردد وبه علم أنه مع الالباء والاستكبار أو منقطع فيتصل به ما بعده أي لكن ابليس أبى أن يكون معهم وفيه دلالة على كمال ركاكة رأيه حيث أدج في معصية واحدة ثلاث معاص مخالفة الأمر والاستكبار مع تحقير آدم عليه الصلاة والسلام ومفارقة الجماعة والالباء عن النظام في سلك أولئك المقربين الكرام ﴿قال﴾ استئناف مبني على سؤال من قال فاذا قال تعالى عند ذلك فقل قال ﴿يا ابليس مالك﴾ أي أي سببك لا أي غرض لك كما قيل لقوله تعالى مامنعك ﴿ألا تكون﴾ في أن لا تكون ﴿مع الساجدين﴾ لآدم مع أنهم هم ومنزلتهم في الشرف منزلتهم وما كان التوبيخ عند وقوعه لمجرد تخلفه عنهم بل لكل من المعاصي الثلاث المذكورة قال تعالى في سورة الأعراف قال مامنعك ألا تسجد اذ أمرتك وفي سورة ص قال يا ابليس مامنعك أن تسجد لما خلقت بيدي ولكن اقتصر عند الحكاية في كل موطن على ما ذكر فيه اجتزاء بما ذكر في موطن آخر واشعارا بأن كل واحدة من تلك المعاصي الثلاث كافية في التوبيخ واظهار بطلان ما ارتكبه وقد تركت حكاية التوبيخ رأسا في سورة البقرة وسورة بني اسرائيل وسورة الكهف وسورة طه ﴿قال﴾ أي ابليس وهو أيضا استئناف مبني على السؤال الذي ينساق اليه الكلام ﴿لم أكن لأسجد﴾ اللام لتأكيد النفي أي ينافي حالي ولا يستقيم مني لأني مخلوق من أشرف العناصر وأعلاها أن أسجد ﴿لبشر﴾ أي جسم كثيف ﴿خلقته من صلصال من حمأ مسنون﴾ اقتصر ههنا على الإشارة الاجمالية الى ادعاء الخيرية وشرف المادة اكتفاء بما صرح به حين قال أنا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين ولم يكتف اللعين بمجرد ذكر كونه عليه الصلاة والسلام من التراب الذي هو أخس العناصر وأسفلها بل تعرض لكونه مخلوقا منه في أخس أحواله من كونه طينا متغيرا وقد اكتفى في سورة الأعراف وسورة ص بما حكى عنه ههنا فاقصر على حكاية تعرضه لخلق عليه الصلاة والسلام من طين وكذا في سورة بني اسرائيل حيث قيل أسجد لمن خلقت طينا وفي جوابه دليل على أن قوله تعالى مالك ليس استفسارا عن الغرض بل هو استفسار عن السبب وفي عدوله عن تطبيق جوابه على السؤال روم للتفصي عن المناقشة وأنى له ذلك كأنه قال لم أمتنع عن امتثال الأمر ولا عن النظام في سلك الملائكة بل عمالا يليق بشأني من الخضوع للفضول ولقد جرى خذله الله تعالى على سنن قياس عقيم وزل عنه أن ما يدور عليه فلك الفضل والكمال هو التحلي بالمعارف الربانية والتخلي عن المملكات الردية التي أقبحها التكبر والاستعصاء على أمر رب العالمين

جل جلاله ﴿قال فاخرج منها﴾ أى من زمرة الملائكة المعززين لامن السماء فان وسوسته لآدم عليه الصلاة والسلام فى الجنة انما كانت بعد هذا الطرد وقوله تعالى فاهبط منها ليس نصا فى ذلك فان الخروج من بين الملائكة الاعلى هبوط وأى هبوط أو من الجنة على أن وسوسته كانت بطريق النداء من بابها كما روى عن الحسن البصرى أو بطريق المشافهة بعد أن احتال فى دخولها وتوسل اليه بالحية كما روى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ولا ينافى هذا طرده على رؤس الاشهاد لما يقتضيه من الحكم البالغة ﴿فانك رجيم﴾ مطرود من كل خير وكرامة فان من يطرد يرحم بالحجارة أو شيطان يرحم بالشهب وهو وعيد يتضمن الجواب عن شبهته فان من عارض النص بالقياس فهو رجيم ملعون ﴿وان عليك اللعنة﴾ الابتعاد عن الرحمة وحيث كان ذلك من جهة الله سبحانه وان كان جاريا على السنة العباد قيل فى سورة ص وان عليك لعنتى ﴿الى يوم الدين﴾ الى يوم الجزاء والعقوبة وفيه اشعار بتأخير عقابه وجزائه اليه وأن اللعنة مع كمال فظاعتها ليست جزاء لفعله وانما يتحقق ذلك يومئذ وفيه من التهويل مالا يوصف وجعل ذلك أقصى أمد اللعنة ليس لأنها تنقطع هنالك بل لأنه عند ذلك يعذب بما ينسب به اللعنة من أفانين العذاب فتصير هى كالزائل وقيل انما حدث به لأنه أبعد غاية يضر بها الناس كقوله تعالى خالدن فيها مادامت السموات والارض وحيث أمكن كون تأخير العقوبة مع الموت كسائر من أخرت عقوباتهم الى الآخرة من الكفرة طلب اللعين تأخير موته كما حكى عنه بقوله تعالى ﴿قال ربى فأنظرنى﴾ أى أمهاتى وأخرى ولا تمتنى والفاء متعلق بمحذوف ينسحب عليه الكلام أى اذ جعلتنى رجيماً فأمهاتى ﴿الى يوم يبعثون﴾ أى آدم وذريته للجزاء بعد فناءهم وأراد بذلك أن يحدد فسحة لاغوائهم ويأخذ منهم ثأره وينجو من الموت لاستحالة بعد يوم البعث ﴿قال فانك من المنظرين﴾ ورود الجواب بالجملة الاسمية مع التعرض لشمول مأسأله لآخرين على وجه يؤذن بكون السائل تبعالهم فى ذلك دليل على أنه اخبار بالانظار المقدر لهم أزالا لانشاء لانظار خاص به وقع اجابة لدعائه أى انك من جملة الذين أخرت آجالهم أزالا حسبما تقتضيه حكمة التكوين فالفاء ليست لربط نفس الانظار بالاستنظار بل لربط الاخبار المذكور به بكافى قوله فان ترحم فأنت لذك أهله فانه لا امكان لجعل الفاء فيه لربط ما فيه تعالى من الاهلية القديمة للرحمة بوقوع الرحمة الحادثة بل هى لربط الاخبار بتلك الاهلية للرحمة بوقوعها وأن استنظاره كان طلبا لتأخير الموت اذ به يتحقق كونه من جملة من لا تأخير العقوبة كما قيل ونظمه فى ذلك فى سلك من أخرت عقوباتهم الى الآخرة فى علم الله تعالى بمن سبق من الجن ولحق من الثقلين لا يلائم مقام الاستنظار مع الحياة ولأن ذلك التأخير معلوم من اضافة اليوم الى الدين مع اضافته فى السؤال الى البعث كما عرفته وفى سورة الاعراف قال أنظرنى الى يوم يبعثون قال انك من المنظرين بترك التوقيت والنداء والفاء فى الاستنظار والانظار تعويلا على ما ذكرهنا وفى سورة ص فان ايراد كلام واحد على أساليب متعددة غير عزيز فى الكتاب العزيز وأما أن كل أسلوب من أساليب النظم الكريم لا بد أن يكون له مقام يقتضيه مغاير لمقام غيره وأن ما حكى من اللعين انما صدر عنه مرة وكذا جوابه لم يقع الادفاعة فمقام المحاورة ان اقتضى أحد الاساليب المذكورة فهو المطابق لمقتضى الحال والبالغ الى طبقة الاعجاز وما عاده قاصر عن رتبة البلاغة فضلا عن الارتقاء الى معالم الاعجاز فقد مر تحقيقه بتوفيق الله تعالى فى سورة الاعراف ﴿الى يوم الوقت المعلوم﴾ وهو وقت النفخة الاولى التى علم أنه يصعق عندها من فى السموات ومن فى الأرض الامن شاء الله تعالى ويجوز أن يكون المراد بالايام واحدا والاختلاف فى العبارات لاختلاف الاعتبار فالتعبير بيوم البعث لأن غرض اللعين به يتحقق ويوم الدين لما ذكر من الجزاء ويوم الوقت المعلوم لما ذكر أو لاستثناؤه تعالى بعلمه فلعل كلام من هلاك الخلق جميعا وبعثهم وجزأهم فى يوم واحد يموت اللعين فى أوله ويبعث فى أواسطه ويعاقب فى بقيته

يروى أن بين موته وبعثه أربعين سنة من سنى الدنيا مقدار ما بين النفخين ونقل عن الاحنف بن قيس رحمه الله تعالى أنه قال قدمت المدينة أريد أمير المؤمنين عمر رضى الله تعالى عنه فاذا أنا بحلقة عظيمة وكعب الأخبار فيها يحدث الناس وهو يقول لما حضر آدم عليه الصلاة والسلام الوفاة قال يارب سيئمت بى عدوى ابليس اذا رآنى ميتا وهو منظر الى يوم القيامة فأجيب أن يا آدم انك ستردد الى الجنة ويؤخر اللعين الى النظرة ليدوق ألم الموت بعدد الأولين والآخرين ثم قال لملك الموت صف كيف تذيقه الموت فلما وصفه قال يارب حسبي فضج الناس وقالوا يا أبا اسحق كيف ذلك فأبى فألحوا فقال يقول الله سبحانه لملك الموت عقيب النفخة الاولى قد جعلت فيك قوة أهل السموات السبع وأهل الارضين السبع وانى ألبستك اليوم أثواب السخط والغضب كلها فانزل بغضى وسطوتى على رجيمى ابليس فأذقه الموت واحمل عليه فيه مرارة الأولين والآخرين من الثقيلين أضعافا مضاعفة وليكن معك من الزبانية سبعون ألفا قد امتلأوا غيظا وغضبا وليكن مع كل منهم سلسلة من سلاسل جهنم وغل من أغلالها وانزع روحه المنتن بسبعين ألف كلاب من كلابيها وناد ما لك ليفتح أبواب النيران فينزل ملك الموت بصورة لونهاظر اليها أهل السموات والارضين لما توابغتة من هولها فينتهى الى ابليس فيقول قف لى يا حديث لا ذيقنك الموت كم من عمر أدركت وقرون أضللت وهذا هو الوقت المعلوم قال فيهرب اللعين الى المشرق فاذا هو بملك الموت بين عينيه فيهرب الى المغرب فاذا هو به بين عينيه فيغوص البحار فتزمنه البحار فلا تقبله فلا يزال يهرب فى الأرض ولا يحصيه ولا ملاذ ثم يقوم فى وسط الدنيا عند قبر آدم ويتمرغ فى التراب من المشرق الى المغرب ومن المغرب الى المشرق حتى اذا كان فى الموضع الذى أهبط فيه آدم عليه الصلاة والسلام وقد نصبت له الزبانية الكلايب وصارت الأرض كالجرة احتوشته الزبانية وطعنوه بالكلايب ويبقى فى النزاع والعذاب الى حيث يشاء الله تعالى ويقال لآدم وحواء اطلعا اليوم الى عدوكم كيف يذوق الموت فيطلعان فينظران الى ما هو فيه من شدة العذاب فيقولان ربنا أتممت علينا نعمتك **﴿ قال رب بما أغويتنى ﴾** الباء للقسم ومما مصدرية والجواب **﴿ لأزين لهم ﴾** أى أقسم باغوائك اياى لازين لهم المعاصى **﴿ فى الأرض ﴾** أى فى الدنيا التى هى دار الغرور وكقوله تعالى أخلد الى الأرض واقسامه بعة الله المفسرة بسلطانه وقهره لا ينافى اقسامه بهذا فانه فرع من فروعها وأثر من آثارها فلعله أقسم بهما جميعا فحكى تارة قسمه بهذا وأخرى بذلك أولسببية وقوله لازين جواب قسم محذوف والمعنى بسبب تسبيك لاغوائى أقسم لافعلن بهم مثل ما فعلت بى من التسبيب لاغوائهم بتزيين المعاصى وتسويل الاباطيل والمعتزلة أولوا الاغواء بالنسبة الى النعى أو التسبب له بأمره اياه بالسجود لآدم عليه الصلاة والسلام واعتذروا عن امهال الله تعالى وتسليطه له على اغواء بنى آدم بأنه تعالى قد علم منه ومن تبعه أنهم يموتون على الكفر ويصيرون الى النار أمهل أم لم يمهل وأن فى امهاله تعريضا لمن خالفه لاستحقاق مزيد الثواب **﴿ ولاغوينهم أجمعين ﴾** لاحتلهم على الغواية **﴿ الاعبادك منهم المخلصين ﴾** الذين أخلصتهم لطاعتك وطهرتهم من الشوائب فلا يعمل فيهم كيدى وقرىء بكسر اللام أى الذين أخلصوا نفوسهم لله تعالى **﴿ قال هذا صراط ﴾** أى حق **﴿ على ﴾** أن أراعيه **﴿ مستقيم ﴾** لا عوج فيه والاشارة الى ما تضمنه الاستثناء وهو تخلص المخلصين من اغوائه أو الاخلاص على معنى أنه طريق يؤدى الى الوصول الى من غير اعوجاج وضلال والاطهر أن ذلك لما وقع فى عبارة ابليس حيث قال لا قعدن لهم صراطك المستقيم ثم لا تينهم من بين أيديهم ومن خلفهم الآية وقرىء على من علو الشرف **﴿ ان عبادى ﴾** وهم المشار اليهم بالمخلصين **﴿ ليس لك عليهم سلطان ﴾** تسلط وتصرف بالاغواء **﴿ الامن اتبعك من الغاوين ﴾** وفيه مع كونه تحقيقا لما قاله اللعين تفخيم لشأن المخلصين وبيان لمنزلتهم ولا نقطاع مخالب الاغواء عنهم وأن اغواءه للغاوين ليس بطريق السلطان

بل بطريق اتباعهم له بسوء اختيارهم ﴿وان جنهم لموعدهم﴾ أى موعداً للمتبعين أو الغاوين والأول أنسب وأدخل في الزجر عن اتباعه وفيه دلالة على أن جنهم مكان الوعد وأن الموعد عما لا يوصف في الفضاءة ﴿أجمعين﴾ تأكيد للضمير أو حال والعامل فيها الموعدان جعل مصدراً على تقدير المضاف أو معنى الإضافة أن جعل اسم مكان ﴿لها سبعة أبواب﴾ يدخلونها لكثرتهم أو سبع طبقات ينزلونها بحسب مراتبهم في الغواية والمتابعة وهى جنهم ثم لظى ثم الحطمة ثم السعير ثم سقر ثم الجحيم ثم الهاوية ﴿لكل باب منهم﴾ من الاتباع أو الغواة ﴿جزء مقسوم﴾ حزب معين مفرز من غيره حسبما يقتضيه استعداده فأعلاها للوحدين والثانية لليهود والثالثة للنصارى والرابعة للصابئين والخامسة للهجوس والسادسة للمشركين والسابعة للمنافقين وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أن جنهم لمن ادعى الربوبية ولظى لعبدة النار والحطمة لعبدة الأصنام وسقر لليهود والسعير للنصارى والجحيم للصابئين والهاوية للوحدين ولعل حصرها في السبع لانهصار المهلكات في المحسوسات بالحواس الخمس ومقتضيات القوة الشهوية والغضبية وقرىء بضم الزاى وبجذف الهمزة والقاء حركتها الى ما قبلها مع تشديدها في الوقف والوصل ومنهم حال من جزء أو من ضميره في الظرف لا في مقسوم لأن الصفة لا تعمل فيما تقدم موصوفها ﴿ان المتقين﴾ من اتباعه في الكفر والفواحش فان غيرها مكفر ﴿في جنات وعميون﴾ أى مستقرون فيها خالدون لكل واحد منهم جنة وعين أول كل منهم عدة منهما كقوله تعالى ولئن خاف مقام ربه جنتان وقرىء بكسر العين حيث وقع في القرآن العظيم ﴿ادخلوها﴾ على إرادة القول أمراً من الله تعالى لهم بالدخول وقرىء أدخلوها أمراً منه تعالى للبلائكة بادخالهم وقرأ الحسن أدخلوها مبنيًا للفعول على صيغة الماضى من الإدخال ﴿بسلام﴾ ملتبس بسلام أى سالمين أو مسلماً عليكم ﴿آمنين﴾ من الآفات والزوال ﴿ونزعنا ما في صدورهم من غل﴾ أى حقد كان في الدنيا وعن علي رضى الله تعالى عنه أرجو أن أكون أنا وعثمان وطلحة والزبير منهم رضوان الله تعالى عليهم أجمعين ﴿أخوانا﴾ حال من الضمير في قوله تعالى في جنات أو من فاعل أدخلوها أو من الضمير في آمين أو الضمير المضاف اليه والعامل فيه معنى الإضافة وكذلك قوله تعالى ﴿على سرر متقابلين﴾ ويجوز كونهما صفتين لأخوانا أو حالين من ضميره لانه بمعنى متصافين وكون الثاني حالاً من المستكن في الأول وعن مجاهد تدور بهم الأسرة حيثما داروا فهم متقابلون في جميع أحوالهم ﴿لا يمسهم فيها نصب﴾ أى تعب بأن لا يكون لهم فيها ما يوجب من الكد في تحصيل ما لا بد لهم منه لحصول كل ما يريدونه من غير مزاولة عمل أصلاً أو بأن لا يعترهم ذلك وإن باشروا الحركات العنيفة لكل قوتهم وهو استئناف أو حال بعد حال أو حال من الضمير في متقابلين ﴿وما هم منها بمخرجين﴾ أبداً لا يباد لأن تمام النعمة بالخلود ﴿نبي عبادى﴾ وهم الذين عبر عنهم بالمتقين ﴿أنى أنا الغفور الرحيم وأن عذابى هو العذاب الأليم﴾ فذلك لما سلف من الوعد والوعيد وتقريره وفي ذكر المغفرة اشعار بأن ليس المراد بالمتقين من يتقى جميع الذنوب كبيرها وصغيرها وفي وصف ذاته تعالى بها وبالرحمة على وجه القصر دون التعذيب أيذان بأنهما مما يقتضيها الذات وأن العذاب إنما يتحقق بما يوجب من خارج ﴿ونبئهم﴾ عطف على نبي عبادى والمقصود اعتبارهم بما جرى على إبراهيم عليه الصلاة والسلام مع أهله من البشرى في تضاعيف الخوف وبما حل بقوم لوط من العذاب ونجاته عليه الصلاة والسلام مع أهله التابعين له في ضمن الخوف وتنبئهم بحلول انتقامه تعالى من المجرمين وعلمهم بأن عذاب الله هو العذاب الأليم ﴿عن ضيف إبراهيم﴾ عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أنهم جبريل عليه الصلاة والسلام وملكان معه وقال محمد بن كعب وسبعة معه وقيل جبريل وميكائيل وإسرافيل عليهم الصلاة والسلام وقال الضحاك كانوا تسعة وعن السدى كانوا أحد عشر على صور الغلمان الوضأ وجوههم وعن مقاتل أنهم كانوا اثني عشر ملكاً

وانما لم يتعرض لعنوان رسالتهم لانهم لم يكونوا مرسلين الى ابراهيم عليه الصلاة والسلام بل الى قوم لوط حسبما يأتي ذكره ﴿اذ دخلوا عليه﴾ نصب بفعل مضمر معطوف على نبي أي واذكر وقت دخولهم عليه أو خبر مقدر مضاف الى ضيف أي خبر ضيف ابراهيم حين دخولهم عليه أو بنفس ضيف على أنه مصدر في الاصل ﴿فقالوا﴾ عند ذلك ﴿سلاما﴾ أي نسلم سلاما أو سلمنا أو سلمت سلاما ﴿قال انا منكم وجلون﴾ أي خائفون فان الرجل اضطراب النفس لتوقع مكروه قاله عليه الصلاة والسلام حين امتنعوا من أكل ما قرب به اليهم من العجل الحنيد لما أن المعتاد عندهم أنه اذا نزل بهم ضيف فلم يأكل من طعامهم ظنوا أنه لم يحيى بخير لا عند ابتداء دخولهم لقوله تعالى فلما رأى أيديهم لا تصل اليه نكرهم وأوجس منهم خيفة فلا مجال لكون خوفه عليه الصلاة والسلام بسبب دخولهم بغير إذن ، لا بغير وقت اذ لو كان كذلك لا جابوا حينئذ بما أجابوا حينئذ به ولم يتصدق عليه الصلاة والسلام لتقريب الطعام اليهم وانما لم يذكر ههنا اكتفاء بما بين في غير هذا الموضع ألا يرى الى أنه لم يذكر ههنا رده عليه الصلاة والسلام لتقريب الطعام اليهم وانما لم يذكر لا تخف وقرى لا تاجل ولا توجل من أوجه أي أخافه ولا توجل من واجله بمعنى أوجهه ﴿انا نبشرك﴾ استئناف لتعليل النهي عن الرجل فان المبشر به لا يكاد يحوم حول ساحته خوف ولا حزن كيف لا وهو بشارة ببقائه وبقاء أهله في عافية وسلامة زمانا طويلا ﴿بغلام﴾ هو اسحق عليه الصلاة والسلام لقوله تعالى فبشرناها باسحق ولم يتعرض ههنا لبشارة يعقوب عليه الصلاة والسلام اكتفاء بما ذكر في سورة هود ﴿عليم﴾ اذا بلغ وفي موضع آخر بغلام حلیم ﴿قال أبشركموني﴾ بذلك ﴿على أن مسنى الكبر﴾ وأثر في تعجب عليه الصلاة والسلام من بشارتهم بالولد في حالة مباينة للولادة وزاد في ذلك فقال ﴿فبم تبشرون﴾ أي بأى أعجوبة تبشرونني فان البشارة بما لا يتصور وقوعه عادة بشارة بغير شيء أو بأى طريقة تبشرونني وقرى بتشديد النون المكسورة على ادغام نون الجمع في نون الوقاية ﴿قالوا بشركناك بالحق﴾ أي بما يكون لاحالة أو باليقين الذي لا لبس فيه أو بطريقة هي حق وهو أمر الله تعالى وقوله ﴿فلا تكن من القانطين﴾ من الآيسين من ذلك فان الله قادر على أن يخلق بشرا بغير أبوين فكيف من شيخ فان وعجز عاقر وقرى من القنطين وكان مقصده عليه الصلاة والسلام استعظام نعمته تعالى عليه في ضمن التعجب العادى المبني على سنة الله تعالى المسلوكة فيما بين عباده لاستبعاد ذلك بالنسبة الى قدرته سبحانه كما ينبغي عنه قول الملائكة فلا تكن من القانطين دون أن يقولوا من الممترين أو نحوه ﴿قال ومن يقنط﴾ استفهام انكارى أى لا يقنط ﴿من رحمته الا الضالون﴾ المخطئون طريق المعرفة والصواب فلا يعرفون سعة رحمته وكمال عله وقدرته كما قال يعقوب عليه الصلاة والسلام لا يأس من روح الله الا القوم الكافرون ومراده نفي القنوط عن نفسه على أبلغ وجه أى ليس بى قنوط من رحمته تعالى وانما الذى أقول لبيان منافاة حالى لفيضان تلك النعمة الجليلة على وفي التعرض لوصف الربوبية والرحمة مالا يخفى من الجزالة وقرى بضم النون وبكسرهما من قنط بالفتح ولم تكن هذه المفاوضة من الملائكة مع ابراهيم عليه الصلاة والسلام خاصة بل مع سارة أيضا حسبما شرح في سورة هود ولم يذكر ذلك ههنا اكتفاء بما ذكر هناك كما أنه لم يذكر هذه هناك اكتفاء بما ذكر ههنا ﴿قال﴾ أى ابراهيم عليه الصلاة والسلام وتوسطه بين قوله السابق وبين قوله ﴿فما خطبكم﴾ أى أمركم وشأنكم الخطير الذى لاجله ارسلتم سوى البشارة ﴿أيها المرسلون﴾ صريح فى أن بينهما مقالة مطوية لهم أشير به الى مكانها كما فى قوله تعالى قال أسجد لمن خلقت طينا قال أرايتك هذا الذى كرمت على الآية فان قوله الاخير ليس موصولا بقوله الاول بل هو مبنى على قوله تعالى فاخرج منها فانك رجيم فان توسيط قال بين قوله لا يذنان بعدم اتصال الثانى بالاول وعدم ابتناؤه عليه بل على غيره ثم خطابه لهم عليهم الصلاة والسلام بعنوان الرسالة

بعدما كان خطابه السابق مجردا عن ذلك مع تصديره بالفاء دليل على أن مقاتلهم المطوية كانت متضمنة لبيان أن مجيئهم ليس لمجرد البشارة بل لهم شأن آخر لاجله أرسلوا فكانه قال عليه الصلاة والسلام إن لم يكن شأنكم مجرد البشارة فماذا هو فلا حاجة إلى الالتجاء إلى أن علمه عليه الصلاة والسلام بأن كل المقصود ليس البشارة بسبب أنهم كانوا ذوي عدد والبشارة لا تحتاج إلى عدد ولذلك اكتفى بالواحد في ذكرها عليه الصلاة والسلام ومريم ولا إلى أنهم بشر وفيه تضاعيف الحال لازالة الوجع ولو كانت تمام المقصود لا بتدوئها فتأمل ﴿قالوا انا أرسلنا إلى قوم مجرمين﴾ هم قوم لوط لكن وصفوا بالأجرام وجرى بهم بطريق التنكير ذما لهم واستهانة بهم ﴿الآل لوط﴾ استثناء متصل من الضمير في مجرمين أي إلى قوم أجروا جميعا الآل لوط فالقوم والارسال شاملان للمجرمين وغيرهم والمعنى انا أرسلنا إلى قوم أجرم كلهم الآل لوط انهلك الأولين وتنجي الآخرين ويدل عليه قوله تعالى ﴿انا لمنجوه﴾ أي لوط وآله ﴿أجمعين﴾ أي مما يصيب القوم فانه استئناف للاخبار بنجاتهم لعدم اجرامهم أو لبيان ما فهم من الاستثناء من مطلق عدم شمول العذاب لهم فان ذلك قد يكون يكون حالهم بين بين أو لتعليله فان من تعلق بهم التنجية بمنجى من شمول العذاب أو منقطع من قوم وقوله تعالى انا لمنجوه متصل بآل لوط جار مجرى خبر لكن وعلى هذا فقوله تعالى ﴿الا امرأته﴾ استثناء من آل لوط أو من ضميرهم وعلى الأول من الضمير خاصة لاختلاف الحكمين اللهم الا أن يجعل انا لمنجوه اعتراضا وقرئ بالتخفيف ﴿قدرنا انها لمن الغابرين﴾ الباقي مع الكفرة لتهلك معهم وقرئ قدرنا بالتخفيف وانما علق فعل التقدير مع اختصاص ذلك بأفعال القلوب لتضمنه معنى العلم ويجوز حمله على معنى قلنا لأنه بمعنى القضاء قول وأصله جعل الشيء على مقدار غيره واسنادهم له إلى أنفسهم وهو فعل الله سبحانه لما هم من الزلفي والاختصاص ﴿فلما جاء آل لوط المرسلون﴾ شروع في بيان كيفية اهلاك المجرمين ونتيجة آل لوط حسبا أجمل في الاستثناء ثم فصل في التعليل نوع تفصيل ووضع المظهر موضع المضمحل لا يذان بأن مجيئهم لتحقيق ما أرسلوا به من الاهلاك والتنجية وليس المراد به ابتداء مجيئهم بل مطلق كينوتهم عند آل لوط فان ما حكى عنه عليه الصلاة والسلام بقوله تعالى ﴿قال انكم قوم منكرون﴾ انما قاله عليه الصلاة والسلام بعد اللتاو التي حين ضاقت عليه الحيل وعيت به العلل لما لم يشاهد من المرسلين عند مقاساته الشدائد ومعاناته المكائد من قومه الذين يريدون بهم ما يريدون ما هو المعهود والمعتاد من الاعانة والامداد فيما يأتي ويذر عند تجشمه في تخليصهم انكارا لخذلانهم له وترك نصرته في مثل تلك المضايقة المعترية له بسببهم حيث لم يكونوا مباشرين معه لاسباب المدافعة والممانعة حتى ألجأته إلى أن قال لو أن لي بكم قوة أهوى إلى ركن شديد حسبا فصل في سورة هود لأنه قاله عند ابتداء ورودهم له خوفا أن يطرده بشر كما قيل كيف لا وهم بجوابهم المحكى بقوله تعالى ﴿قالوا بل جئناك بما كانوا فيه يمترون﴾ أي بالعذاب الذي كنت تتوعدهم به فيمترون فيه ويكذبونك قد قشروا العصا وبينوا له عليه الصلاة والسلام جليلة الامر فأنى يمكن أن يعتريه بعد ذلك المساءة وضيق الذرع وليست كلمة بل اضرا با عن موجب الخوف المذكور على معنى ما جئناك بما تنكرنا لاجله بل بما يسرك وتقربه عينك بل هي اضراب عما فهمه عليه الصلاة والسلام من ترك النصرة والمعنى ما خذلناك وما خذلنا بينك وبينهم بل جئناك بما يدمرهم من العذاب الذي كانوا يكذبونك حين كنت تتوعدهم به ولعل تقديم هذه المقولة على ما جرى بينه وبين أهل المدينة من المجادلة للمسارعة إلى ذكر بشارة لوط عليه الصلاة والسلام باهلاك قومه وتنجية آله عقيب ذكر بشارة ابراهيم عليه الصلاة والسلام بهما وحيث كان ذلك مستدعيا لبيان كيفية النجاة وترتيب مبادئها أشير إلى ذلك اجمالا ثم ذكر ما فعل القوم وما فعل بهم ولم يبال بتغيير الترتيب الوقوعى ثقة بمرعاته في مواقع أخر ونسبة المجيء

بالعذاب اليه عليه الصلاة والسلام مع أنه نازل بالقوم بطريق تفويض أمره اليه لا بطريق نزوله عليه كأنهم جاءوه به وفوضوا أمره اليه ليرسله عليهم حسبما كان يتوعدهم به ﴿وأتيناك بالحق﴾ أي باليقين الذي لا مجال فيه للامتراء والشك وهو عذابهم عبر عنه بذلك تنصيها على نفي الامتراء عنه أو المراد بالحق الاخبار بمجيء العذاب المذكور وقوله تعالى ﴿وانا لصادقون﴾ تأكيد له أي أتيناك فيما قلنا بالخبر الحق أي المطابق للواقع وانا لصادقون في ذلك الخبر أو في كل كلام فيكون كالدليل على صدقهم فيه وعلى الأول تأكيد اثر تأكيد قوله تعالى ﴿فأسر بأهلك﴾ شروع في ترتيب مبادئ النجاة أي اذهب بهم في الليل وقرى بالوصل وكلاهما من السرى وهو السير في الليل وقرى فسر من السير ﴿بقطع من الليل﴾ بطائفة منه أو من آخره قال

افتح الباب وانظري في النجوم كم علينا من قطع ليل بهم
وقيل هو بعد ما مضى منه شيء صالح ﴿واتبع أدبارهم﴾ وكن على أثرهم تذودهم وتسرع بهم وتطاع على أحوالهم ولعل اشارة الاتباع على السوق مع أنه المقصود بالامر بالمبالغة في ذلك اذا السوق ربما يكون بالتقدم على بعض مع التأخر عن بعض ويلزمه عادة الغفلة عن حال المتأخر والاتفات المنهى عنه بقوله تعالى ﴿ولا يلتفت منكم﴾ أي منك ومنهم ﴿أحد﴾ فيرى ما وراءه من الهول فلا يطيقه أو يصيبه ما أصابهم أو لا ينصرف منكم أحد ولا يتخاف لغرض فيصيبه العذاب وقيل نهوا عن ذلك ليوطنوا أنفسهم على المهاجرة أو هو نهى عن ربط القلب بما خلفه أو هو للاسراع في السير فان الملتفت قلبا يخلو عن أدنى وقفة وعدم ذكر استثناء المرأة من الاسراء والاتفات لا يستدعي عدم وقوعه فان ذلك لما عرفت مرارا للاكتفاء بما ذكر في مواضع آخر ﴿وامضوا حيث تؤمرون﴾ الى حيث أمركم الله تعالى بالمضي اليه وهو الشام أو مصر وحذف الصلتين على الاتساع المشهور واشار المضي الى ما ذكر على الوصول اليه والحق به للايدان بأهمية النجاة والمراعاة المناسبة بينه وبين ماساف من الغابرين ﴿وقضينا﴾ أي أوحينا ﴿اليه﴾ مقضيا ولذلك عدى بالي ﴿ذلك الامر﴾ مبهم يفسره ﴿أن دابر هؤلاء مقطوع﴾ على أنه بدل منه واشار اسم الاشارة على الضمير للدلالة على اتصافهم بصفاتهم القبيحة التي هي مدار ثبوت الحكم أي دابر هؤلاء المجرمين وايراد صيغة المفعول بدل صيغة المضارع لكونها أدخل في الدلالة على الوقوع وفي لفظ القضاء والتعبير عن العذاب بالامر والاشارة اليه بذلك وتأخيره عن الجار والمجرور وابهامه أولا ثم تفسيره ثانيا من الدلالة على خفامة الأمر وفظاعته ما لا يخفى وقرى بالكسر على الاستئناف والمعنى انهم يستأصلون عن آخرهم حتى لا يبقى منهم أحد ﴿مصبحين﴾ داخلين في الصبح وهو حال من هؤلاء أو من الضمير في مقطوع وجمعه للحمل على المعنى فان دابر هؤلاء بمعنى مدبري هؤلاء ﴿وجاء أهل المدينة﴾ شروع في حكاية ما صدر عن القوم عند وقوفهم على مكان الاضياف من الفعل والقول وما ترتب عليه بعدما أشير الى ذلك اجمالا حسبما نه عليه أي جاء أهل سدوم منزل لوط عليه الصلاة والسلام ﴿يستبشرون﴾ أي مستبشرين بأضيافه عليه الصلاة والسلام طمعا فيهم ﴿قال ان هؤلاء ضيفي﴾ الضيف حيث كان مصدرا في الأصل أطلق على الواحد والمتعدد والمذكر والمؤنث واطلاقة على الملائكة بحسب اعتقاده عليه الصلاة والسلام لكونهم في زى الضيف والتأكيد ليس لانكارهم بذلك بل لتحقيق اتصافهم به واظهار اعتنائهم بشأنهم وتشمره لمراعاة حقوقهم وحمايتهم من سوء ولذلك قال ﴿فلا تفضحون﴾ أي عندهم بأن تتعرضوا لهم بسوء فيعلموا أنه ليس لي عندهم قدر وحرمة أو لا تفضحون بفضيحة ضيفي فان من أسى الى ضيفه فقد أسى الى يخال فضحه فضحا وفضيحة اذا أظهر من أمره ما يلزمه العار ﴿واتقوا الله﴾ في مباشر تكلم ليسوؤني ﴿ولا تخزون﴾ أي لا تذلولوني ولا تهينوني بالتعرض لمن أجزتهم بمثل تلك الفعل الخبيثة وحيث كان التعرض لهم بعد أن نهاهم عليه الصلاة

والسلام عن ذلك بقوله فلا تفضحون أكثر تأثيراً في جانبه عليه الصلاة والسلام وأجلب للعار اليه اذ التعرض للجار قبل شعور المجير بذلك ربما يتساح فيه وأما بعد الشعور به والمناسبة لحايته والذب عنه فذاك أعظم العار عبر عليه الصلاة والسلام عما يعتريه من جهتهم بعد النهي المذكور بسبب لجأهم ومجاهرتهم بمخالفته بالخزي وأمرهم بتقوى الله تعالى في ذلك وإنما لم يصرح بالنهي عن نفس تلك الفاحشة لانه كان يعرف أنه لا يفيدهم ذلك وقيل المراد تقوى الله تعالى في ركوب الفاحشة ولا يساعده توسطه بين النهين عن أمرين متعلقين بنفسه عليه الصلاة والسلام وكذلك قوله تعالى ﴿ قالوا أولم تنهك عن العالمين ﴾ أى عن التعرض لهم بمنعهم عنا وضيافتهم والهمزة للانكار والواو للعطف على مقدر رأى ألم تتقدم اليك ولم تنهك عن ذلك فانهم كانوا يتعرضون لكل أحد من الغرباء بالسوء وكان عليه الصلاة والسلام ينهاهم عن ذلك بقدر وسعه وكانوا قد نهوه عليه الصلاة والسلام عن أن يجير أحداً فكأنهم قالوا ما ذكرت من الفضيحة والخزي إنما جاءك من قبلك لا من قبلنا اذ لو لا تعرضك لما تصدى له لما اعتراك تلك الحالة ولما رآهم لا يقلعون عما هم عليه ﴿ قال هؤلاء بناتى ﴾ يعنى نساء القوم فان نبي كل أمة بمنزلة أبيهم أو بناته حقيقة أى فتزوجوهن وقد كانوا من قبل يطلبونهن ولا يجيبهم لحبهم وعدم كفاءتهم لا عدم مشروعية المناكحة بين المسلمات والكفار وقد فصل ذلك في سورة هود ﴿ ان كنتم فاعلين ﴾ أى قضاء الوطر أو ما أقول لكم ﴿ لعمر ك ﴾ قسم من الله تعالى بحياة النبي عليه الصلاة والسلام أو من الملائكة بحياة لوط عليه الصلاة والسلام والتقدير لعمر ك قسمى وهى لغة فى العمر يختص به القسم ايشارة للخفة لكثرة دورانه على اللسان ﴿ انهم لفي سكرتهم ﴾ غوايتهم أو شدة غلبتهم التى أزالته عقولهم وتميزهم بين الخطأ والصواب ﴿ يعمهون ﴾ يتحIRON ويتأدون فكيف يسمعون النصيح وقيل الضمير لقريش والجملة اعتراض ﴿ فأخذتهم الصيحة ﴾ أى الصيحة العظيمة الهائلة وقيل صيحة جبريل عليه الصلاة والسلام ﴿ مشرقين ﴾ داخلين فى وقت شروق الشمس ﴿ فجعلنا عاليها واطلقتها ﴾ على المدينة أو على قراهم وهو المفعول الاول لجعلنا وقوله تعالى ﴿ سافلها ﴾ مفعول ثان له وهو أدخل فى الهول والفظاعة من العكس كما مر ﴿ وأمطرنا عليهم ﴾ فى تضاعيف ذلك قبل تمام الانقلاب ﴿ حجارة ﴾ كاتنة ﴿ من سجيل ﴾ من طين متحجر أو طين عليه كتاب وقد فصل ذلك فى سورة هود ﴿ ان فى ذلك ﴾ أى فيما ذكر من القصة ﴿ آيات ﴾ لعلامات يستدل بها على حقيقة الحق ﴿ للتوسمين ﴾ أى المتفكرين المتفرسين الذين يتثبتون فى نظرهم حتى يعرفوا حقيقة الشئ بسمته ﴿ وانها ﴾ أى المدينة أو القرى ﴿ لبسبيل مقيم ﴾ أى طريق ثابت يسلكه الناس ويرون آثارها ﴿ ان فى ذلك ﴾ فيما ذكر من المدينة أو القرى أو فى كونها بمرأى من الناس يشاهدونها فى ذهابهم وايابهم ﴿ آية ﴾ عظيمة ﴿ للمؤمنين ﴾ بالله ورسوله فانهم الذين يعرفون أن ما حاق بهم العذاب الذى ترك ديارهم بلاقع إنما حاق بهم لسوء صنيعهم وأما غيرهم فيحملون ذلك على الاتفاق أو الاوضاع الفلكية وافراد الآية بعد جمعها فيما سبق لما أن المشاهد هنا بقية الآثار لا كل القصة كما فيما سلف ﴿ وان كان ﴾ ان مخففة من ان وضمير الشأن الذى هو اسمها محذوف واللام هى الفارقة أى وان الشأن كان ﴿ أصحاب الأيكة ﴾ وهم قوم شعيب عليه الصلاة والسلام والايكة والليكة الشجرة المتتفة المتكاثفة وكان عامة شجرهم المقل وكانوا يسكنونها فبعثه الله تعالى اليهم ﴿ لظالمين ﴾ متجاوزين عن الحد ﴿ فانتقمنا منهم ﴾ بالعذاب روى ان الله تعالى سلط عليهم الحر سبعة أيام ثم بعث سحابة فالتجوا اليها يلتمسون الروح فبعث الله تعالى عليهم منها نارا فأحرقتهم فهو عذاب يوم الظلة ﴿ وانهما ﴾ يعنى سدوم والايكة وقيل الايكة ومدين فانه عليه الصلاة والسلام كان مبعوثا اليهما فذكر أحدهما منه على الآخر ﴿ لباماميين ﴾ بطريق واضح والامام اسم ما يؤتم به سمي به الطريق ومظمر البناء واللوح الذى يكتب فيه لانها مما يؤتم به ﴿ ولقد

كذب أصحاب الحجر) يعني ثمود (المرسلين) أى صالحان من كذب واحدا من الانبياء عليهم السلام فقد كذب الجميع لاتفاقهم على التوحيد والاصول التي لاتختلف باختلاف الامم والاعصار وقيل المراد صالح ومن معه من المؤمنين كما قيل الخبيدون لخيب بن عبد الله بن الزبير وأصحابه والحجر واد بين المدينة والشام كانوا يسكنونه (وآتيناهم آياتنا) وهى الآيات المنزلة على نبيهم أو المعجزات من الناقة وسقيها وشربها وودرها أو الادلة المنصوبة لهم (فكانوا عنها معرضين) اعراضا كلياً بل كانوا معارضين لها حيث فعلوا بالناقة ما فعلوا (وكانوا ينحتون من الجبال بيوتا آمنين) من الانهدام ونقب اللصوص وتخريب الاعداء لوثاقها أو من العذاب لحسبانهم أن ذلك يحميهم منه . عن جابر رضى الله تعالى عنه أنه قال مررنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على الحجر فقال لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا أنفسهم الا أن تكونوا باكين حذرا أن يصيبكم مثل ما أصاب هؤلاء ثم زجر رسول الله صلى الله عليه وسلم راحلته فأسرع حتى خلفها (فأخذتهم الصيحة مصبحين) وهكذا وقع في سورة هود قيل صاح بهم جبريل عليه الصلاة والسلام وقيل أتتهم من السماء صيحة فيها صوت كل صاعقة وصوت كل شئ في الارض فتنقطعت قلوبهم في صدورهم وفي سورة الاعراف فأخذتهم الرجفة أى الزلزلة ولعلمنا من روادف الصيحة المستتعة لتوج الهواء تموجا شديدا يفيض اليها كما مر في سورة هود (فما أغنى عنهم) ولم يدفع عنهم منازلهم (ما كانوا يكسبون) من بناء البيوت الوثيقة والاموال الوفيرة والعدد المتكاثرة وفيه تهكم بهم والفاء لترتيب عدم الاغناء الخاص بوقت نزول العذاب حسبا كانوا يرجونه لاعداء المطاق فانه أمر مستمر (وما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا بالحق) أى الاخلاقا ملتبسا بالحق والحكمة والمصاحبة بحيث لا يلائم استمرار الفساد واستقرار الشرور ولذلك اقتضت الحكمة اهلاك أمثال هؤلاء دفعا لفسادهم وارشاد المن بقى الى الصلاح أو الاسباب العدل والانصاف يوم الجزاء على الاعمال كما ينبي عنه قوله تعالى (وان الساعة لآتية) فينتقم الله تعالى لك فيها من كذبك (فاصفح) أى أعرض عنهم (الصفح الجليل) اعراضا جميلا وتحمل أذيتهم ولا تعجل بالانتقام منهم وعاملهم معاملة الصفوح الحليم وقيل هى منسوخة بأية السيف (ان ربك) الذى يبلغك الى غاية الكمال (هو الخلاق) لك ولهم ولسائر الموجودات على الاطلاق (العليم) بأحوالك وأحوالهم بتفاصيلها فلا يخفى عليه شئ مما جرى بينك وبينهم فهو حقيق بأن تكل جميع الأمور اليه ليحكم بينكم أو هو الذى خلقكم وعلم تفاصيل أحوالكم وقد علم أن الصفح اليوم أصلح الى أن يكون السيف أصلح فهو تعليل للامر بالصفح على التقديرين وفى مصحف عثمان وأبى رضى الله تعالى عنهما هو الخالق وهو صالح للقليل والكثير والخلاق مختص بالكثير (ولقد آتيناك سبعا) سبع آيات وهى الفاتحة وعليه عمر وعلى وابن مسعود وأبو هريرة رضى الله تعالى عنهم والحسن وأبو العالية ومجاهد والضحاك وسعيد بن جبير وقتادة رحمهم الله تعالى وقيل سبع سور وهى الطوال التى سابعها الانفال والتوبة فانهما فى حكم سورة واحدة ولذلك لم يفصل بينهما بالتسمية وقيل يونس أو الخواميم السبع وقيل الصحائف السبع وهى الاسباع (من المثانى) بيان للسبع من الثنية وهى التكرير فان كان المراد الفاتحة وهو الظاهر فتسميتها مثانى لتكرير قراءتها فى الصلاة وأما تكرير قراءتها فى غير الصلاة كما قيل فليس بحيث يكون مدارا للتسمية ولانها تثنى بما يقرأ بعدها فى الصلاة وأما تكرير نزولها فلا يكون وجها للتسمية لانها كانت مسماة بهذا الاسم قبل نزولها الثانى اذ السورة مكية بالاتفاق وان كان المراد غيرها من السور فوجه كونها من المثانى أن كلا من ذلك تكرير قراءته وألفاظه أو قصصه ومواعظه أو من الشئ لاشتغاله على ما هو ثناء على الله واحدا منها أو ثنية صفة للآية وأما الصحائف وهى الاسباع فلما وقع فيها من تكرير القصص والمواعظ والوعيد والوعيد وغير ذلك ولما فيها من الثناء على الله تعالى كأنها تثنى عليه

سبحانه بأفعاله وصفاته الحسنى ويجوز أن يراد بالمثنى القرآن لما ذكر أو لانه مثنى عليه بالاعجاز أو كتب الله تعالى كلها فن للتبويض وعلى الاول للبيان ﴿والقرآن العظيم﴾ ان أريد بالسبع الآيات أو السور فن عطف الكل على البعض أو العام على الخاص وان أريد به الاسباع أو كل القرآن فهو عطف أحد الوصفين على الآخر كما في قوله

الى الملك القرم وابن الهمام وليث الكتائب في المزدحم

أى ولقد آتيناك ما يقال له السبع المثنى والقرآن العظيم ﴿لا تمدن عينيك﴾ لا تطمح ببصرك طموح راغب ولا تدم نظرك ﴿الى ما متعنا به﴾ من زخارف الدنيا وزينتها ومحاسنها وزهرتها ﴿أزواجاً منهم﴾ أصنافاً من الكفرة فان ما في الدنيا من أصناف الاموال والذخائر بالنسبة الى ما أوتيته مستحق لا يعاب به أصلاً وفي حديث أبى بكر رضى الله تعالى عنه من أوتي القرآن فرأى أن أحداً أوتي أفضل مما أوتي فقد صغر عظيمًا وعظم صغيراً وروى أنه وافى من بصرى وأذرعاً سبع قوافل ليهود بنى قريظة والنضير فيها أنواع البر والطيب والجواهر وسائر الامتعة فقال المسلمون لو كانت هذه الاموال لنا لتقويتنا بها وأنفقناها في سبيل الله فقيل لهم قد أعطيتهم سبع آيات وهى خير من هذه القوافل السبع ﴿ولا تحزن عليهم﴾ حيث لم يؤمنوا ولم ينتظموا أتباعك في سلك ليتقوى بهم ضعفاء المسلمين وقيل أو أنهم المتمتعون به ويأباه كلمة على فان تمتعهم به لا يكون مداراً للحزن عليهم ﴿واخفض جناحك للمؤمنين﴾ أى تواضع لهم وارفق بهم وأن جانبك لهم وطب نفساً من ايمان الاغنياء ﴿وقل انى أنا النذير المبين﴾ أى المنذر المظهر لانزول عذاب الله وحلوله ﴿كما أنزلنا على المقتسمين﴾ قيل انه متعلق بقوله تعالى ولقد آتيناك الخ أى أنزلنا عليك كما أنزلنا على أهل الكتاب ﴿الذين جعلوا القرآن عضين﴾ أى قسموه الى حق وباطل حيث قالوا عناداً وعدواناً بعضه حق موافق للتوراة والانجيل وبعضه باطل مخالف لهما أو اقتسموه لأنفسهم استهزاء حيث كان يقول بعضهم سورة البقرة لى وبعضهم سورة آل عمران لى وهكذا أو قسموا ما قرؤا من كتبهم وحرفوه فأقرأوا ببعضه وكذبوا ببعضه وحمل توسط قوله تعالى لا تمدن عينيك على امداد ماهو المراد بالكلام من التسلية وعقب ذلك بأنه جل المقام عن التشبيه ولقد أوتي عليه الصلاة والسلام ما لم يؤت أحد قبله ولا بعده مثله وقيل انه متعلق بقوله انى أنا النذير المبين فانه فى قوة الأمر بالانذار كأنه قيل أنذر قريشاً مثل ما أنزلنا على المقتسمين يعنى اليهود وهو ماجرى على بنى قريظة والنضير بأن جعل المتوقع كالواقع وقد وقع كذلك وأنت خير بأن ما يشبه به العذاب المنذر لا بد أن يكون محقق الوقوع معلوم الحال عند المنذرين اذ به تتحقق فائدة التشبيه وهى تأكيد الانذار وتشديده وعذاب بنى قريظة والنضير مع عدم وقوعه اذ ذاك لم يسبق به وعد ووعد فهم منه فى غفلة محضة وشك مريب وتنزيل المتوقع منزلة الواقع له موقع جليل من الاعجاز لكن اذا صادف مقاما يقتضيه كما في قوله تعالى انا فتحنا لك فتحاً مبيناً ونظائرهما على أن تخصيص الاقتسام باليهود بمجرد اختصاص العذاب المذكور بهم مع شركتهم للنصارى فى الاقتسام المتفرع على الموافقة والمخالفة وفى الاقتسام بمعنى التحريف الشامل للكتابين بل تخصيص العذاب المذكور بهم مع كونه من نتائج الاقتسام تخصيص من غير مخصص وقد جعل الموصول مفعولاً أول لا نذر أى أنذر المعضين الذين يجزؤن القرآن الى سحر وشعر وأساطير مثل ما أنزلنا على المقتسمين وهم الاثنا عشر الذين اقتسموا مداخل مكة أيام الموسم فقعده كل منهم فى مدخل لينفروا الناس عن الايمان برسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بعضهم لا تغتروا بالخارج منا فانه ساحر ويقول الآخر شاعر والآخر كذاب فأهلكهم الله تعالى يوم بدر وقبله بآفات وفيه مع ما فيه من الاشتراك لما سبق فى عدم كون العذاب الذى شبه به العذاب المنذر واقعاً ولا معلوماً للمنذرين ولا موعود الوقوع أنه لا داعى الى تخصيص وصف التعضية بهم واخراج المقتسمين من بينهم مع كونهم أسوة

لهم في ذلك فان وصفهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم بما وصفوا من السحر والشعر والكذب متفرع على وصفهم للقرآن بذلك وهل هو الانفس التعضية ولا الى اخر اجهم من حكم الانذار على أن ما نزل بهم من العذاب لم يكن من الشدة بحيث يشبه به عذاب غيرهم ولا خصوصاً بهم بل عاماً لكلا الفريقين وغيرهم مع أن بعض المنذرين كالوليد بن المغيرة والعاص بن وائل والاسود بن المطلب قد هلكوا قبل مهلك أكثر المقتسمين يوم بدر ولا الى تقديم المفعول الثاني على الأول كما ترى وقيل انه وصف لمفعول النذير أقم مقامه والمقتسمون هم القاعدون في مداخل مكة كما حرر وفيه مع ما مر أن قوله تعالى كما أنزلنا صريح في أنه من قول الله تعالى لا من قول الرسول عليه الصلاة والسلام والاعتذار بأن ذلك من باب ما يقوله بعض خواص الملك أمرنا بكذا وان كان الأمر هو الملك حسبما سلف في قوله تعالى قدرنا انهم لمن الغابرين تعسف لا يخفى وأن أعمال الوصف الموصوف عالم يحوز البصريون فلا بد من الهرب الى مسلك الكوفيين أو المصير الى جعله مفعولاً لا غير صريح أي أنا النذير المبين بعذاب مثل عذاب المقتسمين وقيل المراد بالمقتسمين الرهط الذين تقاسموا على أن يبيتوا صالحاً عليه الصلاة والسلام فأهلكهم الله تعالى وأنت تدري أن عذابهم حيث كان متحققاً ومعلوماً للمنذرين حسبما نطق به القرآن العظيم صالح لأن يقع مشبهاً به العذاب المنذر لكن الموصول المذكور عقيب حيث لم يمكن كونه صفة للمقتسمين حينئذ فسواء جعلناه مفعولاً أولاً للنذير أو مساوئيل هو عليه من أنذر لا يكون للتعرض لعنوان التعضية في حيز الصلة ولا لعنوان الاقتسام بالمعنى المزبور في حيز المفعول الثاني فائدة لما أن ذلك انما يكون للاشعار بعلية الصلة والصفة للحكم الثابت للموصول والموصوف فلا يكون هناك وجه شبه يدور عليه تشبيه عذابهم بعذابهم خاصة لعدم اشتراكهم في السبب فان المعضين بمعزل من التقاسم على التنبيت الذي هو السبب لهلاك أولئك كما أن أولئك بمعزل من التعضية التي هي السبب لهلاك هؤلاء ولا علاقة بين السببين مفهومهما ولا وجوداً تصحح وقوع أحدهما في جانب والآخر في جانب واتفاق الفريقين على مطلق الاتفاق على الشر المفهوم من الاتفاق على الشر المخصوص الذي هو التنبيت المدلول عليه بالتقاسم غير مفيد اذ لا دلالة لعنوان التعضية على ذلك وانما يدل عليه اقتسام المداخل وجعل الموصول مبتدأ على أن خبره الجملة القسمية لا يليق بجزالة التنزيل وجلالة شأنه الجليل اذا عرفت هذا فاعلم أن الأقرب من الأقوال المذكورة أنه متعلق بالأول وأن المراد بالمقتسمين أهل الكتابين وأن الموصول مع صلته صفة مبينة لكيفية اقتسامهم ومحل الكاف النصب على المصدرية وحديث جلالة المقام عن التشبيه من لواحق النظر الجليل والمعنى لقد آتيناك سبعا من المثاني والقرآن العظيم ايتاء مماثلاً لانزال الكتابين على أهلهم وعدم التعرض لذكر ما أنزل عليهم من الكتابين لأن الغرض بيان المماثلة بين الايتاءين لا بين متعلقيهما والعدول عن تطبيق ما في جانب المشبه به على ما في جانب المشبه بأن يقال كما آتينا المقتسمين حسبما وقع في قوله تعالى الذين آتيناهم الكتاب الخ للتنبية على ما بين الايتاءين من التناهي فان الأول على وجه التكرمة والامتنان وشتان بينه وبين الثاني ولا يقدح ذلك في وقوعه مشبهاً به فان ذلك انما هو لمسلية عندهم وتقدم وجوده على المشبه زماناً لا لمزية تعود الى ذاته كما في الصلاة الخلية فان التشبيه فيها ليس لكون رحمة الله تعالى الفائضة على ابراهيم عليه الصلاة والسلام وآله أتم وأكمل مما فاض على النبي عليه الصلاة والسلام وانما ذلك للتقدم في الوجود والتصنيف عليه في القرآن العظيم فليس في التشبيه شائبة اشعار بأفضلية المشبه به من المشبه فضلاً عن ايها أفضلية ما تعلق به الأول مما تعلق به الثاني وانما ذكرنا بعنوان الاقتسام انكاراً لاتصافهم به مع تحقق ما ينفيه من الانزال المذكور وايداناً بأنه كان من حقهم أن يؤمنوا بكله حسب ايمانهم بما أنزل عليهم بحكم الاشتراك في العلة والاتحاد في الحقيقة التي هي مطلق الوحي وتوسط قوله تعالى لا تمدن الخ لكمال اتصاله بما هو المقصود من بيان حال ما أوتى النبي عليه الصلاة والسلام

ولقد بين أولاً علوشأنه ورفعة مكانه بحيث يستوجب اغتباطه عليه الصلاة والسلام بمكانه واستغناءه عما سواه ثم نهى عن الالتفات الى زهرة الدنيا وعبر عن ايتائها لأهلها بالتمتع المنبئ عن وشك زوالها عنهم ثم عن الحزن بعدم ايمان المنهمكين فيها وأمر برعاية المؤمنين والاكتفاء بهم عن غيرهم وبإظهار قيامه بمواجب الرسالة ومراسم النذارة حسبما فصل في تضاعيف ما أوتي من القرآن العظيم ثم رجع الى كيفية ايتائه على وجه أدج فيه ما يزيح شبه المنكرين ويستنزلهم عن العناد من بيان مشاركتهم لما لا يريب لهم في كونه وحياً صادقاً فتأمل والله عنده علم الكتاب هذا وقد قيل المعنى قل انى أنا النذير المبين كما قد أنزلنا في الكتاب انك ستأتى نذيراً على أن المقتسمين أهل الكتاب انتهى يريد أن ما فى كما موصولة والمراد بالمشابهة الاستفادة من الكاف الموافقة وهى مع ما فى حيزها فى محل النصب على الحالية من مفعول قل أى قل هذا القول حال كونه كما أنزلنا على أهل الكتابين أى موافقاً لذلك فالأنسب حينئذ حمل الاقسام على التحريف ليكون وصفهم بذلك تعريضاً بما فعلوا من تحريفهم وكتائبهم لنعت النبي صلى الله عليه وسلم وقوله تعالى عضين جمع عضه وهى الفرقة أصلها عضوة فعلة من عضى الشاة تعضية اذا جعلها أعضاء وانما جمعت جمع السلامة جبراً للمحذوف كسنيين وعزين والتعبير عن تجزئة القرآن بالتعضية التى هى تفريق الأعضاء من ذى الروح المستلزم لازالة حياته وإبطال اسمه دون مطلق التجزئة والتفريق اللذين ربما يوجدان فيما لا يضره التبعض من المثليات للتخصيص على كمال قبح ما فعلوه بالقرآن العظيم وقيل هى فعلة من عضته اذا بهته وعن عكرمة العضه السحر بلسان قريش فنقصانها على الأول واو وعلى الثانى هاء ﴿فؤربك لنسألتهم أجمعين﴾ أى لنسألك يوم القيامة أصناف الكفرة من المقتسمين وغيرهم سؤال توبيخ وتقريع ﴿عما كانوا يعملون﴾ فى الدنيا من قول وفعل وترك فدخل فيه ما ذكر من الاقسام والتعضية دخولا أولياً ولنجزينهم بذلك جزاءً موفوراً وفيه من التشديد وتأكيدهم الوعيد ما لا يخفى والفاء لترتيب الوعيد على أعمالهم التى ذكر بعضها وفى التعرض لوصف الربوبية مضافاً اليه عليه الصلاة والسلام اظهار اللطف به عليه الصلاة والسلام ﴿فاصدع بما تؤمر﴾ فاجهر به من صدع بالحجة اذا تكلم بها جهاراً أو افرق بين الحق والباطل وأصله الابانة والتمييز وما مصدرية أو موصولة والعائد محذوف أى ما تؤمر به من الشرائع المودعة فى تضاعيف ما أوتيته من المثانى السبع والقرآن العظيم ﴿وأعرض عن المشركين﴾ أى لا تلتفت الى ما يقولون ولا تبال بهم ولا تتصد للاتتقام منهم ﴿انا كفيناك المستزئين﴾ بقمعهم وتدميرهم قيل كانوا خمسة من أشرف قريش الوليد بن المغيرة والعاص بن وائل والحارث بن قيس بن الطلائة والاسود بن عبد يغوث والاسود بن المطلب يبالغون فى ايداء النبي صلى الله عليه وسلم والاستهزاء به فنزل جبريل عليه الصلاة والسلام فقال قد أمرت أن أكيفيكم فأوماً الى ساق الوليد فربنبال فتعلق بثوبه سهم فلم ينعطف تعظماً لا خذه فأصاب عرقاً فى عقبه فقطعه فمات وأوماً الى اخمص العاص فدخلت فيه شوكة فقال لدغت لدغت واتفخت رجله حتى صارت كالرحى فمات وأشار الى عيني الاسود بن المطلب فعمى والى أنف الحارث فامتخط قيحاً فمات والى الاسود بن عبد يغوث وهو قاعد فى أصل شجرة فجعل ينطح برأسه الشجرة ويضرب وجهه بالشوك حتى مات ﴿الذين يجعلون مع الله الهاً آخر﴾ وصفهم بذلك تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتهوينا للخطب عليه باعلام أنهم لم يقتصر على الاستهزاء به عليه الصلاة والسلام بل اجتروا على العظيمة التى هى الاشراك بالله سبحانه ﴿فسوف يعلمون﴾ عاقبة ما يأتون ويذرون ﴿ولقد نعلم أنك يضيق صدرك بما يقولون﴾ من كلمات الشرك والطعن فى القرآن والاستهزاء به وبك وتحلية الجملة بالتأكيدهم لا فائدة تحقيق ما تضمنه من التسلية وصيغة الاستقبال لا فائدة استمرار العلم حسب استمرار متعلقه باستمرار ما يوجهه من أقوال الكفرة ﴿فسبح بحمد ربك﴾ فافزع الى

الله تعالى فيما نابك من ضيق الصدر والخرج بالتسبيح والتقديس ملتبسا بحمده وفي التعرض لعنوان الربوبية مع الاضافة الى ضميره عليه الصلاة والسلام ما لا يخفى من اظهار اللطف به عليه الصلاة والسلام والاشعار بعلّة الحكم أعني الامر بالتسبيح والحمد ﴿وكن من الساجدين﴾ أي المصلين يكفك ويكشف الغم عنك أو فززه عما يقولون ملتبسا بحمده على أن هداك للحق المبين وعنه عليه الصلاة والسلام أنه كان اذا حزبه أمر فزع الى الصلاة ﴿واعبد ربك﴾ دم على ما أنت عليه من عبادته تعالى وإشار الاظهار بالعنوان السالف آنفا لتأكيد ما سبق من اظهار اللطف به عليه الصلاة والسلام والاشعار بعلّة الامر بالعبادة ﴿حتى يأتيك اليقين﴾ أي الموت فانه متيقن للقوق بكل حي مخلوق واسناد الاتيان اليه للايدان بأنه متوجه الى الحى طالب للوصول اليه والمعنى دم على العبادة مادمت حيا من غير اخلال بها لحظة . عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الحجر كان له من الاجر عشر حسنات بعدد المهاجرين والانصار والمستنزين بمحمد صلى الله عليه وسلم

سورة النحل

(مكية الاوان عاقبت الى آخرها . وهي مائة وثمان وعشرون آية)

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿أتى أمر الله﴾ أي الساعة أو ما يعمها وغيرها من العذاب الموعود للكفرة عبر عن ذلك بأمر الله للتفخيم والتهويل وللايدان بأن تحققه في نفسه وإتيانه منوط بحكمه النافذ وقضائه الغالب وإتيانه عبارة عن دنوه وإقترابه على طريقة نظم المتوقع في سلك الواقع أو عن إتيان مبادئ القرية على نهج اسناد حال الاسباب الى المسببات وأياما كان فقيه تنبيه على كمال قربه من الوقوع واتصاله وتكميل لحسن موقع التفرع في قوله عز وجل ﴿فلا تستعجلوه﴾ فان النهى عن استعجال الشئ وان صح تفرعه على قرب وقوعه أو على وقوع اسبابه القرية لكنه ليس بمثابة تفرعه على وقوعه اذ بالوقوع يستحيل الاستعجال رأسا لا بما ذكر من قرب وقوعه ووقوع مبادئه والخطاب للكفرة خاصة كما يدل عليه القراءة على صيغة نهى الغائب واستعجالهم وان كان بطريق الاستهزاء لكنه حمل على الحقيقة ونهوا عنه بضرب من التهمك لامع المؤمنين سواء أريد بأمر الله ما ذكر أو العذاب الموعود للكفرة خاصة أما الأول فلا أنه لا يتصور من المؤمنين استعجال الساعة أو ما يعمها وغيرها من العذاب حتى يعمهم النهى عنه وأما الثاني فلا أن استعجالهم له بطريق الحقيقة واستعجال الكفرة بطريق الاستهزاء كما عرفته فلا ينتظمهما صيغة واحدة والاتجاه الى ارادة معنى مجازى يعمهما معاً من غير أن يكون هناك رعاية نكتة سرية تعسف لا يليق بشأن التنزيل الجليل وما روى من أنه لما نزلت اقتربت الساعة قال الكفار فيما بينهم ان هذا يزعم أن القيامة قد قربت فأمسكوا عن بعض ما تعملون حتى ننظر ما هو كائن فلما تأخرت قالوا ما نرى شيئا فنزلت اقتراب للناس حسابهم فأشفقوا وانتظروا قربها فلما امتدت الايام قالوا يا محمد ما نرى شيئا بما تخوفنا به فنزلت أتى أمر الله فوثب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورفع الناس رؤسهم فلما نزل فلا تستعجلوه اطمأنوا فليس فيه دلالة على عموم الخطاب كما قيل لا لما توهم من أن التصدير بالفاء يأباه فانه بمعزل عن ابائه حسبما تحققته بل لان مناط اطمئنانهم انما وقوفهم على أن المراد بالاتيان هو الاتيان الادعائى لا الحقيقى الموجب لاستحالة الاستعجال المستلزما لامتناع النهى عنه لما أن النهى عن الشئ يقتضى امكانه في الجملة ومدار ذلك الوقوف انما هو النهى عن الاستعجال المستلزم لامكانه المقتضى لعدم وقوع المستعجل بعد ولا يختلف ذلك باختلاف المستعجل كائنا من كان بل فيه دلالة واضحة على عدم العموم لأن المراد بأمر

الله انما هو الساعة وقد عرفت استحالة صدور استعجالها عن المؤمنين نعم يجوز تخصيص الخطاب بهم على تقدير كون أمر الله عبارة عن العذاب الموعود للكفرة خاصة لكن الذي يقضى به الإعجاز التنزيلى أنه خاص بالكفرة كما ستقف عليه ولما كان استعجالهم ذلك من نتائج اشراكهم المستتب لنسبة الله عز وجل الى ما لا يليق به من العجز والاحتياج الى الغير واعتقاد أن أحدا يحجزه عن انجاز وعده وامضاء وعيده وقد قالوا في تضاعيفه ان صح محي العذاب فالاصنام تخلصنا عنه بشفاعتها رد ذلك فقليل بطريق الاستئناف ﴿سبحانه وتعالى عما يشركون﴾ أى تنزهه وتقديسه بذاته وجل عن اشراكهم المؤدى الى صدور أمثال هذه الاباطيل عنهم أو عن أن يكون له شريك في دفع ما أرادهم بوجه من الوجوه وصيغة الاستقبال للدلالة على تجدد اشراكهم واستمراره والالتفات الى الغيبة للايدان باقتضاء ذكر قبائحهم للاعراض عنهم وطرحهم عن رتبة الخطاب وحكاية شنائعهم لغيرهم وعلى تقدير تخصيص الخطاب بالمؤمنين تفوت هذه النكتة كما يفوت ارتباط المنهى عنه بالمتنزه عنه وقرئ على صيغة الخطاب ﴿ينزل الملائكة﴾ بيان لتختم التوحيد حسبا به عليه تنبيها اجماليا ببيان تقديس جناب الكبرياء وتعالى عن أن يحوم حوله شائبة أن يشاركه شئ في شئ وايدان بأنه دين أجمع عليه جمهور الانبياء عليهم الصلاة والسلام وأمرُوا بدعوة الناس اليه مع الاشارة الى سر البعثة والتشريع وكيفية القاء الوحي والتنبيه على طريق علم الرسول عليه الصلاة والسلام باتيان ما وعدهم به وباقتراحه ازاحة لاستبعادهم اختصاصه عليه الصلاة والسلام بذلك واظهارا لبطلان رأيهم في الاستعجال والتكذيب وايتار صيغة الاستقبال للاشعار بأن ذلك عادة مستمرة له سبحانه والمراد بالملائكة اما جبريل عليه السلام قال الواحدى يسمى الواحد بالجمع اذا كان رئيسا أو هو ومن معه من حفظة الوحي بأمر الله تعالى وقرئ ينزل من الانزال وتنزل بحذف احدى التائين وعلى صيغة المبني للمفعول من التنزيل ﴿بالروح﴾ أى بالوحي الذى من جملة القرآن على نهج الاستعارة فانه يحى القلوب الميتة بالجهل أو يقوم فى الدين مقام الروح فى الجسد والباء متعلقة بالفعل أو بما هو حال من مفعوله أى ملتبسين بالروح ﴿من أمره﴾ بيان للروح الذى أريد به الوحي فانه أمر بالخير أو حال منه أى حال كونه ناشئا ومبتدأ منه أو صفة له على رأى من جوز حذف الموصول مع بعض صلته أى بالروح الكائن من أمره الناشئ منه أو متعلق ينزل ومن للسببية كالباء مثل ما فى قوله تعالى مما خطيئاتهم أى ينزلهم بأمره ﴿على من يشاء من عباده﴾ أن ينزلهم به عليهم لاختصاصهم بصفات تؤهلهم لذلك ﴿أن أنذروا﴾ بدل من الروح أى ينزلهم ملتبسين بأن أنذروا أى بهذا القول والمخاطبون به الانبياء الذين نزلت الملائكة عليهم والامر هو الله سبحانه والملائكة نقلة للامر كما يشعر به الباء فى المبدل منه وأن اما مخففة من أن وضيم الشأن الذى هو اسمها محذوف أى ينزلهم ملتبسين بأن الشأن أقول لكم أنذروا أو مفسرة على أن تنزل الملائكة بالوحي فيه معنى القول كأنه قيل يقول بواسطة الملائكة لمن يشاء من عباده أنذروا فلا محل لها من الاعراب أو مصدرية لجواز كون صلتها انشائية كما فى قوله تعالى وأن أقم وجهك حسبا ذكر فى أوائل سورة هود فتحلها الجر على البدلية أيضا والانذار الاعلام خلا أنه مختص باعلام المحذور من نذر بالشئ اذا علمه فحذره وأنذره بالامر انذارا أى أعلمه وحذره وخوفه فى ابلاغه كذا فى القاموس أى أعلموا الناس ﴿أنه لا اله الا أنا﴾ فالضمير للشأن ومدار وضعه موضعه ادعاء شهرته المغنية عن التصريح به وفائدة تصدير الجملة به الايدان من أول الامر بفخامة مضمونها مع ما فيه من زيادة تقرير له فى الذهن فان الضمير لا يفهم منه ابتداء الاشأن مبهم له خطر فيبقى الذهن مترقبا لما يعقبه فيتمكن لديه عند وروده فضل تمكن كأنه قيل أنذروا أن الشأن الخطير هذا وانباء مضمونه عن المحذور ليس لذاته بل من حيث اتصاف المنذرين بما يضاده من الاشراك وذلك كاف فى كون اعلامه انذارا وقوله سبحانه ﴿فاتقون﴾ خطاب للمستعجلين على طريقة

الالتفات والفاء فصيحة أى اذا كان الامر كما ذكر من جريان عادته تعالى بتنزيل الملائكة على الانبياء عليهم السلام وأمرهم بأن ينذروا الناس أنه لا شريك له فى الالهية فاتقون فى الاخلال بمضمونه ومباشرة ما ينافيه من الاشراك وفروعه التى من جملتها الاستعجال والاستهزاء وبعد تمهيد الدليل السمعى للتوحيد شرع فى تحرير الادلة العقلية ف قيل ﴿ خلق السموات والارض بالحق ﴾ أى أوجدهما على ماهما عليه من الوجه الفائق والنمط اللائق ﴿ تعالى ﴾ وتقدس بذاته لاسيما بأفعاله التى من جملتها ابداع هذين المخلوقين ﴿ عما يشركون ﴾ عن اشراكهم المعهود أو عن شركة ما يشركونه به من الباطل الذى لا يبدى ولا يعيد وبعد ما نبه على صنعه الكلى المنطوى على تفاصيل مخلوقاته شرع فى تعداد ما فيه من خلافة فبدأ بفعله المتعلق بالانفس فقال ﴿ خلق الانسان ﴾ أى هذا النوع غير الفرد الاول منه ﴿ من نقطة ﴾ جهاد لا حس له ولا حراك سيال لا يحفظ شكلا ولا وضعا ﴿ فاذا هو ﴾ بعد الخلق ﴿ خصيم ﴾ منطبق مجادل عن نفسه مكافح للخصوم ﴿ مبين ﴾ لحجته لقن بها وهذا أنسب بمقام الامتتان باعطاء القدرة على الاستدلال بذلك على قدرته تعالى ووحدته أو محاصم لخالقه منكركه قائل من يحيى العظام وهى رميم وهذا أنسب بمقام تعداد هنات الكفرة روى أن أبى بن خلف الجمحي أتى النبي عليه السلام بعظم رميم فقال يا محمد أترى الله تعالى يحيى هذا بعدما قد رمى فنزلت ﴿ والأنعام ﴾ وهى الأزواج الثمانية من الابل والبقر والضأن والمعز وانتصابها بمضمر يفسره قوله تعالى ﴿ خلقها ﴾ أو بالعطف على الانسان وما بعده بيان ما خلق لاجله والذى بعده تفصيل لذلك وقوله تعالى ﴿ لكم ﴾ اما متعلق بخلقها وقوله ﴿ فيها ﴾ خبر مقدم وقوله ﴿ دف ﴾ مبتدأ وهو ما يدفأ به فيقى من البرد والجملة حال من المفعول أو الظرف الاول خبر للمبتدأ المذكور وفيها حال من دف اذ لو تأخر لكان صفة ﴿ ومنافع ﴾ هى درها وركوبها وحملها والحراثة بها وغير ذلك وانما عبر عنها بها ليتناول الكل مع أنه الانسب بمقام الامتتان بالنعم وتقديم الدف على المنافع لرعاية أسلوب الترقى الى الاعلى ﴿ ومنها تأكلون ﴾ أى تأكلون ما يؤكل منها من اللحوم والشحوم وغير ذلك وتغيير النظم للايماء الى أنها لا تبقى عند الاكل كما فى السابق واللاحق فان الدف والمنافع والجمال يحصل منها وهى باقية على حالها ولذلك جعلت محال لها بخلاف الاكل وتقديم الظرف للايذان بأن الاكل منها هو المعتاد المعتمد فى المعاش لان الاكل مما عداها من الدجاج والبط وصيد البر والبحر من قبيل التفكه مع أن فيه مراعاة للفواصل ويحتمل أن يكون معنى الاكل منها أكل ما يحصل بسببها فان الحبوب والثمار المأكولة تكتسب باكراء الابل وبأثمار تتاجها وألبانها وجلودها ﴿ ولكم فيها ﴾ مع ما فصل من أنواع المنافع الضرورية ﴿ جمال ﴾ أى زينة فى أعين الناس ووجاهة عندهم ﴿ حين تريحون ﴾ تردونها من مراعيها الى مرايحها بالعشى ﴿ وحين تسرحون ﴾ تخرجونها بالغداة من حظائرها الى مسارحها فالمفعول محذوف من كلا الفعلين لرعاية الفواصل وتعيين الوقتين لان ما يدور عليه أمر الجمال من تزين الألفية والاكناف بها وتجاوب ثغائها ورغائها انما هو عند ورودها وصدورها فى ذينك الوقتين وأما عند كونها فى المراعى فينقطع اضافتها الحسية الى أربابها وعند كونها فى الحظائر لا يراها راء ولا ينظر اليها ناظر وتقديم الراحة على السرح لتقدم الورد على الصدور ولكونها أظهر منه فى استنباع ما ذكر من الجمال وأتم فى استجلاب الانس والبهجة اذ فيها حضور بعد غيبة واقبال بعد ادمار على أحسن ما يكون ملأى البطون مرتفعة الضلوع حافلة الضروع وقرى حيناً تريحون وحيناً تسرحون على أن كلا الفعلين وصف لحيناً بمعنى تريحون فيه وتسرحون فيه ﴿ وتحمل أثقالكم ﴾ جمع ثقل وهو متاع المسافرين وقيل أثقالكم أجرامكم ﴿ الى بلد ﴾ قال ابن عباس رضى الله عنهما أريد به اليمن ومصر والشام ولعله نظر الى انها متاجر أهل مكة وقال عكرمة أريد به مكة ولعله نظر الى أن أثقالهم وأحمالهم عند القفول من متاجرهم أكثر وحاجتهم الى الحموله

أمس والظاهر أنه عام لكل بلد سحيق ﴿لم تكونوا بالغية﴾ واصلين اليه بانفسكم مجردين عن الاثقال لولا الابل
 ﴿الابشق الانفس﴾ فضلا عن استصحابها معكم وقرى بفتح الشين وهما لغتان بمعنى الكلفة والمشقة وقيل المفتوح
 مصدر من شق الأمر عليه شقاو حقيقته راجعة الى الشق الذي هو الصدع والمكسور النصف كأنه يذهب نصف القوقل ما يناله
 من الجهد فالإضافة الى الانفس مجازية أو على تقدير مضاف أى الابشق قوى الانفس وهو استثناء مفرغ من أعم
 الاشياء أى لم تكونوا بالغية بشئ من الاشياء الابشق الانفس ولعل تغيير النظم الكريم السابق الدال على كون
 الانعام مدارا للنعم السابقة الى الجملة الفعلية المفيدة لمجرد الحدوث للاشعار بأن هذه النعمة ليست فى
 العموم بحسب المنشأ وبحسب المتعلق وفى الشمول للاوقات والاطراد فى الاحيان المعهودة بمثابة النعم السالفة
 فانها بحسب المنشأ وخاصة بالابل وبحسب المتعلق بالضاريين فى الارض المتقلبين فيها للتجارة وغيرها فى أحيان
 غير مطردة وأما سائر النعم المعدودة فوجوده فى جميع أصناف الانعام وعامة لكافة مخاطبين دائما أو فى عامة
 الأوقات ﴿ان ربكم لرؤف رحيم﴾ ولذلك أسبغ عليكم هذه النعم الجليلة ويسر لكم الامور الشاقة ﴿والخيل﴾ هو
 اسم جنس للفرس لا واحد له من لفظه كالابل وهو عطف على الأنعام أى خلق الخيل ﴿والبغال والحمير لتركبوها﴾
 تغليل بمعظم منافعها والا فالارتفاع بها بالحمل أيضا مما لا ريب فى تحقيقه ﴿وزينة﴾ عطف على محل تركبوها وتجريده
 عن اللام لكونه فعلا لفاعل الفعل المعلل دون الأول وتأخير لكون الركوب أهم منه أو مصدر لفعل محذوف أى
 وتزينوا بها زينة وقرى بغير واو أى خلقها زينة لتركبوها ويجوز أن يكون مصدرا واقعا موقع الحال من فاعل تركبوها
 أو مفعوله أى متزينين بها أو متزيننا بها ﴿ويخلق ما لا تعلمون﴾ أى يخلق فى الدنيا غير ما عدد من أصناف النعم فيكم
 وانكم ما لا تعلمون كنهه وكيفية خلقه فالعدول الى صيغة الاستقبال للدلالة على الاستمرار والتجدد أو لاستحضار
 الصورة أو يخلق لكم فى الجنة غير ما ذكر من النعم الدنيوية ما لا تعلمون أى ما ليس من شأنكم أن تعلموه وهو ما أشير اليه
 بقوله عليه الصلاة والسلام حكاية عن الله تعالى أعددت لعبادى الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على
 قلب بشر ويجوز أن يكون هذا اخبارا بأنه سبحانه يخلق من الخلائق ما لا علم لنا به دلالة على قدرته الباهرة الموجبة للتوحيد
 كنعمته الباطنة والظاهرة. عن ابن عباس رضى الله عنهما ان عن يمين العرش نهرا من نور مثل السموات السبع والارضين
 السبع والبحار السبعة يدخل فيه جبريل عليه السلام كل سحر فيغتسل فيزداد نورا الى نور وجمالا الى جمال وعظما الى
 عظم ثم ينتفض فيخلق الله تعالى من كل قطرة تقع من ريشه كذا وكذا ألف ملك فيدخل منهم كل يوم سبعون ألف
 ملك البيت المعمور وسبعون ألف ملك الكعبة لا يعودون اليه الى يوم القيامة ﴿وعلى الله قصد السبيل﴾ القصد
 مصدر بمعنى الفاعل يقال سبيل قصد وقاصد أى مستقيم على طريقة الاستعارة أو على نهج اسناد حال سالكة اليه كأنه
 يقصد الوجه الذى يؤمه السالك لا يعدل عنه أى حق عليه سبحانه وتعالى بموجب رحمته ووعده المحتوم بيان الطريق
 المستقيم الموصل لمن يسلكه الى الحق الذى هو التوحيد بنصب الأدلة وارسال الرسل وانزال الكتب لدعوة الناس اليه
 أو مصدر بمعنى الإقامة والتعديل قاله أبو البقاء أى عليه عز وجل تقويمها وتعديلها أى جعلها بحيث يصل سالكها الى
 الحق لكن لا بعد ما كانت فى نفسها منحرفة عنه بل ابداعا ابتداء كذلك على نهج قوله سبحانه من صغر البعوض وكبر
 الفيل وحقيقته راجعة الى ما ذكر من نصب الأدلة وقد فعل ذلك حيث أبدع هذه البدائع التى كل واحد منها لاحب
 يهتدى بمناره وعلم يستضاء بناره وأرسل رسلا مبشرين ومنذرين وأنزل عليهم كتبنا من جملتها هذا الوحي الناطق بحقيقة
 الحق الفاحص عن كل ما جل من الاسرار ودق الهادى الى سبيل الاستدلال بتلك الأدلة المفضية الى معالم الهدى المنجية

عن فيافي الضلالة ومهاوى الردى ألا يرى كيف بين أو لا تنزه جناب الكبرياء وتعالى بحسب الذات عن أن يحوم حوله شائبة توهم الاشراك ثم أوضح سر القاء الوحي على الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وكيفية أمرهم بانذار الناس ودعوتهم الى التوحيد ونهيهم عن الاشراك ثم كر على بيان تعالى عن ذلك بحسب الأفعال مرشدا الى طريقة الاستدلال فبدأ بفعله المتعلق بمحيط العالم الجسماني ومركزه بقوله تعالى خلق السموات والأرض بالحق تعالى عما يشركون ثم فصل أفعاله المتعلقة بما بينهما فبدأ بفعله المتعلق بانفس مخاطبين ثم ذكر ما يتعلق بما لا بد لهم منه في معاشهم ثم بين قدرته على خلق ما لا يحيط به علم البشر بقوله ويخلق ما لا تعلمون وكل ذلك كما ترى بيان لسبيل التوحيد غب بيان وتعديل له أيما تعديل فالمراد بالسبيل على الأول الجنس بدليل اضافة القصد اليه وقوله تعالى ﴿ومنها﴾ في محل الرفع على الابتداء اما باعتبار مضمونه واما بتقدير الموصوف كما في قوله تعالى ومنادون ذلك وقد مر في قوله تعالى ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر إلخ أي بعض السبيل أو بعض من السبيل فانها توثق وتذكر ﴿جائر﴾ أي مائل عن الحق منحرف عنه لا يوصل سالكة اليه وهو طرق الضلال التي لا يكاد يحصى عددها المندرج كلها تحت الجائر وعلى الثاني نفس السبيل المستقيم والضمير في منها راجع اليها بتقدير المضاف أي ومن جنسها لما عرفت من أن تعديل السبيل وتقويمه ابداءه ابتداء على وجه الاستقامة والعدالة لا تقويمه بعد انحرافه وأيا ما كان فليس في النظم الكريم تغيير الاسلوب رعاية لأمر مطلوب كما قيل فان ذلك انما يكون فيما اقتضى الظاهر سبكا معينا ولكن يعدل عن ذلك لنكتة أهم منه كما في قوله سبحانه الذي يطعمني ويسقين واذا مرضت فهو يشفين فان مقتضى الظاهر أن يقال والذي يسقمني ويشفين ولكن غير الى ما عليه النظم الكريم تفاديا عن اسناد ما تكرهه النفس اليه سبحانه وليس المراد ببيان قصد السبيل مجرد اعلام أنه مستقيم حتى يصح اسناد أنه جائر اليه تعالى فيحتاج الى الاعتذار عن عدم ذلك على أنه لو أريد ذلك لم يوجد لتغيير الاسلوب نكتة وقدين ذلك في مواضع غير معدودة بل المراد مامر من نصب الأدلة لهداية الناس اليه ولا امكان لاسناد مثله اليه تعالى بالنسبة الى الطريق الجائر بأن يقال وجائرها حتى يصرف ذلك الاسناد منه تعالى الى غيره لنكتة تستدعيه ولا يتوهمه متوهم حتى يقتضى الحال دفع ذلك بأن يقال لاجائرها ثم يغير سبك النظم عن ذلك لداعية أقوى منه بل الجملة الظرفية اعتراضية جيء بها لبيان الحاجة الى البيان والتعديل واظهار جلالة قدر النعمة في ذلك والمعنى على الله تعالى بيان الطريق المستقيم الموصل الى الحق وتعديله بما ذكر من نصب الأدلة ليسلكه الناس باختيارهم ويصلوا الى المقصد وهذا هو الهداية المفسرة بالدلالة على ما يوصل الى المطلوب لا الهداية المستلزمة للاهتداء البتة فان ذلك مما ليس بحق على الله تعالى لا بحسب ذاته ولا بحسب رحمته بل هو مخل بحكمته حيث يستدعي تسوية المحسن والمسيء والمطيع والعاصي بحسب الاستعداد واليه أشير بقوله تعالى ﴿ولو شاء لهداكم أجمعين﴾ أي لو شاء أن يهديكم الى ما ذكر من التوحيد هداية موصلة اليه البتة مستلزمة لاهتدائكم أجمعين لفعل ذلك ولكن لم يشأه لأن مشيئته تابعة للحكمة الداعية اليها ولا حكمة في تلك المشيئة لما أن الذي عليه يدور فلك التكليف واليه ينسحب الثواب والعقاب انما هو الاختيار الجزئي الذي عليه يترتب الأعمال التي بها ينط الجاء هذا هو الذي يقتضيه المقام ويستدعيه حسن الانتظام وقد فسر كون قصد السبيل عليه تعالى باتبائه اليه على نهج الاستقامة واظهار حرف الاستعلاء على أداة الانتهاء لتأكيد الاستقامة على وجه تمثيل من غير أن يكون هناك استعلاء لشيء عليه سبحانه وتعالى عنه علوا كبيرا كما في قوله تعالى هذا صراط على مستقيم فالقصد مصدر بمعنى الفاعل والمراد بالسبيل الجنس كما مر وقوله تعالى ومنها جائر معطوف على الجملة الاولى والمعنى أن قصد السبيل واصل اليه تعالى بالاستقامة وبعضها منحرف عنه ولو شاء لهداكم جميعا الى الاول وأنت خير

بأن هذا حق في نفسه ولكنه بمعزل عن نكتة موجبة لتوسيطه بين ماسبق من أدلة التوحيد وبين ماالحق ولما بين الطريق السمعى للتوحيد على وجه اجمالى وفصل بعض أدلته المتعلقة بأحوال الحيوانات وعقب ذلك ببيان السر الداعى اليه بعضا للمخاطبين على التأمل فيما سبق وحثا على حسن التلقى لماالحق أتبع ذلك ذكر مايدل عليه من أحوال النبات فقيل ﴿هو الذى أنزل﴾ بقدرته القاهرة ﴿من السماء﴾ أى من السحاب أو من جانب السماء ﴿ماء﴾ أى نوعا منه وهو المطر وتأخره عن المجرور لما مرارا من أن المقصود هو الاخبار بأنه أنزل من السماء شيئا هو الماء لأنه أنزله من السماء والسر فيه ماساف من أن عند تأخير ما حقه التقديم يبقى الذهن مترقبالة مشتاقا اليه فيتمكن لديه عند وروده عليه فضل تمكن ﴿لكم منه شراب﴾ أى ما تشربونه وهو امامرتفع بالظرف الأول أو مبتدأ وهو خبره والجملة صفة لماء والظرف الثانى نصب على الحالية من شراب ومن تبعية و ليس فى تقديمه ايهام حصر المشروب فيه حتى يفتقر الى الاعتذار بأنه لا بأس به لأن مياه العيون والايار منه لقوله تعالى فساكه ينابيع فى الأرض وقوله تعالى فأسكناه فى الأرض وقيل الظرف الأول متعلق بأنزل والثانى خبر لشراب والجملة صفة لماء وأنت خير بأن ما فيه من توسط المنسوب بين المجرورين وتوسط الثانى منهما بين الماء وصفته مما لا يلىق بجزالة نظم التنزيل الجليل ﴿ومنه شجر﴾ من ابتدائية أى ومنه يحصل شجر ترعاه المواشى والمراد به ما يثبت من الأرض سواء كان له ساق أو لا وتبعية مجازا لأنه لما كان سقيه من الماء جعل كأنه منه كقوله أسنمة الآبال فى ربابه يعنى به المطر الذى ينبت به الكلا الذى تأكله الابل فتسمن أسنمتها وفى حديث عكرمة لا تأكلوا ثمن الشجر فانه سحت يعنى الكلا ﴿فيه تسيمون﴾ ترعون من سامت المشاية وأسماها صاحبها وأصلها السومة وهى العلامة لأنها تؤثر بالرعى علامات فى الأرض ﴿ينبت﴾ أى الله عز وجل وقرى بالنون ﴿لكم به﴾ بما أنزل من السماء ﴿الزروع والزيتون والنخيل والأعناب﴾ بيان للنعم الفائضة عليهم من الأرض بطريق الاستئناف وايتار صيغة الاستقبال للدلالة على التجدد والاستمرار وأنها ستنه الجارية على مر الدهور أو لاستحضار صورة الانبات وتقديم الظرفين على المفعول الصريح لما مر آتفا مع ما فى تقديم أولهما من الاهتمام به لادخال المسرة ابتداء وتقديم الزرع على ما عده لانه أصل الاغذية وعمود المعاش وتقديم الزيتون لما فيه من الشرف من حيث انه ادام من وجه وفاكهة من وجه وتقديم النخيل على الاعناب لظهور أصالتها وبقائها وجمع الاعناب للإشارة الى ما فيها من الاشتمال على الاصناف المختلفة وتخصيص الأنواع المعدودة بالذكر مع اندراجها تحت قوله تعالى ﴿ومن كل الثمرات﴾ للاشعار بفضلها وتقديم الشجر عليها مع كونه غداء للانعام لحصوله بغير صنع من البشر أو للإرشاد الى مكارم الاخلاق فان مقتضاها أن يكون اهتمام الانسان بامر ما تحت يده أكمل من اهتمامه بأمر نفسه أو لان أكثر المخاطبين من أصحاب المواشى ليس لهم زرع ولا ثمر وقيل المراد تقديم ما يسام لا تقديم غذائه فانه غذاء حيوانى للانسان وهو أشرف الاغذية وقرى ينبت من الثلاثى مسندا الى الزرع وما عطف عليه ﴿ان فى ذلك﴾ أى فى انزال الماء وانبات ما فصل ﴿آية﴾ عظيمة دالة على تفردته تعالى بالالوهية لاشتماله على كمال العلم والقدرة والحكمة ﴿لقوم يتفكرون﴾ فان من تكفر فى أن الحبة أو النواة تقع فى الأرض وتصل اليها نداوة تنفذ فيها فينشق أسفلها فيخرج منه عروق تنبسط فى أعماق الارض وينشق أعلاها وان كانت منتكسة فى الوقوع ويخرج منه ساق فينمو ويخرج منه الأوراق والازهار والحبوب والثمار المشتملة على أجسام مختلفة الاشكال والالوان والخواص والطبائع وعلى نواة قابلة لتوليد الأمثال على النمط المحرر لا الى نهاية مع اتحاد المواد واستواء نسبة الطبائع السفلية والتأثيرات العلوية بالنسبة الى الكل علم أن من هذه أفعاله واثاره لا يمكن أن يشبهه شئ فى شئ من صفات الكمال فضلا عن أن يشاركه أخس الاشياء فى أخص صفاته التى هى الالوهية واستحقاق

العبادة تعالى عن ذلك علوا كبيرا وحيث افتر سلوك هذه الطريقة الى ترتيب المقدمات الفكرية قطع الآية الكريمة بالتفكير
﴿وسخر لكم الليل والنهار﴾ يتعاقبان خلفه لمنامكم ومعاشكم ولعقد الثمار وانضاجها ﴿والشمس والقمر﴾ يدأبان
في سيرهما وانارتها أصالة وخلافة واصلاحهما لما ينط بهما صلاحه من المكنونات التي من جماتها مافصل وأجمل كل
ذلك لمصالحكم ومنافعكم وليس المراد بتسخيرها لهم تمكينهم من تصرفها كيف شاؤا كما في قوله تعالى سبحانه الذي سخر
لنا هذا ونظائره بل هو تصرفه تعالى لها حسبما يترتب عليه منافعهم ومصالحهم كان ذلك تسخير لهم وتصرف من قبلهم
حسب ارادتهم وفي التعبير عن ذلك التصريف بالتسخير ايماء الى ما في المسخرات من صعوبة المأخذ بالنسبة الى مخاطبين
وايثار صيغة الماضي للدلالة على أن ذلك أمر واحد مستمر وان تجددت آثاره ﴿والنجوم مسخرات بأمره﴾ مبتدأ
وخبر أي سائر النجوم في حركاتها وأوضاعها من التثليث والتريع ونحوهما مسخرات لله تعالى أو لما خلقن له بارادته
ومشيئته وحيث لم يكن عود منافع النجوم اليهم في الظهور بمثابة ما قبلها من الملوك والقمرين لم ينسب تسخيرها اليهم بأداة
الاختصاص بل ذكر على وجه يفيد كونها تحت ملكوته تعالى من غير دلالة على شيء آخر ولذلك عدل عن الجملة الفعلية
الدالة على الحدوث الى الاسمية المفيدة للدوام والاستمرار وقرئ برفع الشمس والقمر أيضا وقرئ بنصب النجوم على أنه
مفعول أول لفعل مقدر ينبي عنه الفعل المذكور ومسخرات مفعول ثان له أي وجعل النجوم مسخرات بأمره أو على أنه معطوف
على المنصوبات المتقدمة ومسخرات حال من الكل والعامل ما في سخر من معنى نفع أي نفعكم بها حال كونها مسخرات لله
الذي خلقها ودبرها كيف شاء أو لما خلقن له بايجاده وتقديره أو لحكمه أو مصدر ميمي جمع لا اختلاف الانواع أي أنواعا
من التسخير وما قيل من أن فيه ايذانا بالجواب عما عسى يقال ان المؤثر في تكوين النبات حركات الكواكب وأوضاعها
بأن ذلك ان سلم فلا ريب في أنها أيضا أمور ممكنة الذات والصفات واقعة على بعض الوجوه الممكنة فلا بد لها من وجد
مخصص مختار واجب الوجود دفعا للدور والتسلسل فبناه حسابا ما ذكر أدلة على وجود الصانع تعالى وقدرته واختياره
وأنت تدري أن ليس الأمر كذلك فانه ليس مما ينازع فيه الخصم ولا يتلغم في قبوله قال تعالى ولئن سألتهم من خلق
السموات والارض وسخر الشمس والقمر ليقولن الله فأنى يؤفكون وقال تعالى ولئن سألتهم من نزل من السماء ماء فأجبي
به الارض من بعد موتها ليقولن الله الآية وانما ذلك أدلة التوحيد من حيث ان من هذا شأنه لا يتوهم أن يشاركه شيء
في شيء فضلا عن أن يشاركه الجاد في الالهية ﴿ان في ذلك﴾ أي فيما ذكر من التسخير المتعلق بما ذكر بحملا ومفصلا
﴿آيات﴾ باهرة متكاثرة ﴿لقوم يعقلون﴾ وحيث كانت هذه الآثار العلوية متعددة ودلالة ما فيها من عظيم القدرة
والعلم والحكمة على الوحدة اية أظهر جمع الآيات وعلقت بمجرد العقل من غير حاجة الى التأمل والتفكير ويجوز أن يكون
المراد لقوم يعقلون ذلك فالشار اليه حينئذ تعاجيب الدقائق المودعة في العلويات المدلول عليها بالتسخير التي لا يتصدى
لمعرفتها الا المهرة من أساطين علماء الحكمة ولا ريب في أن احتياجها الى التفكير أكثر ﴿وما ذرا﴾ عطف على قوله
تعالى والنجوم رفعا ونصبا على أنه مفعول لجعل أي وما خلق ﴿لكم في الارض﴾ من حيوان ونبات حال كونه
﴿مختلفا ألوانه﴾ أي أصنافه فان اختلافها غالبا يكون باختلاف اللون مسخر لله تعالى أو لما خلق له من الخواص
والأحوال والكيفيات أو جعل ذلك مختلف الألوان أي الأصناف لتتمتعوا من ذلك بأى صنف شئتم وقد عطف على
ما قبله من المنصوبات وعقب بأن ذكر الخلق لهم مغن عن ذكر التسخير واعتذر بأن الأول لا يستلزم الثاني لزوما عقليا
لجواز كون ما خلق لهم عزيز المرام صعب المنال وقيل هو منصوب بفعل مقدر أي خلق وأثبت على أن قوله مختلفا ألوانه
حال من مفعوله ﴿ان في ذلك﴾ الذي ذكر من التسخيرات ونحوها ﴿لاية﴾ بينة الدلالة على أن من هذا شأنه واحد

لأنه ولا ضد ﴿لقوم يذكرون﴾ فإن ذلك غير محتاج إلا إلى تذكر ما عسى يغفل عنه من العلوم الضرورية وأما ما يقال من أن اختلافها في الطباع والهيآت والمناظر ليس إلا بصنع صانع حكيم فداره ما لوحنا به من حساب ما ذكر دليلاً على إثبات الصانع تعالى وقد عرفت حقيقة الحال فإن أراد ما يدل على اتصافه سبحانه بما ذكر من صفات الكمال ليس بطريق الاستدلال عليه بل من حيث أن ذلك من المقدمات المسلسلة جىء به للاستدلال به على ما يقتضيه ضرورة من وحدانيته تعالى واستحالة أن يشاركه شيء في الألوهية ﴿وهو الذي سخر البحر﴾ شروع في تعداد النعم المتعلقة بالبحر اثر تفصيل النعم المتعلقة بالبر حيواناً ونباتاً أي جعله بحيث يتمكنون من الارتفاع به بالكوب والغوص والاصطياد ﴿لتأكلوا منه لحماً طرياً﴾ هو السمك والتعبير عنه باللحم مع كونه حيواناً للتلويح بانحصار الارتفاع به في الأكل ووصفه بالطراوة للشعار بلطافته والنيية على وجوب المسارعة إلى أكله كيلا يتسارع إليه الفساد كما ينبىء عنه جعل البحر مبتدأ أكله وللإيدان بكامل قدرته تعالى في خلقه عذبا طرياً في ماء زعاق ومن اطلاق اللحم عليه ذهب مالك والثوري أن من حلف لا يأكل اللحم حنث بأكله والجواب أن مبنى الإيمان العرف ولا ريب في أنه لا يفهم من اللحم عند الإطلاق ولذلك لو أمر خادمه بشراء اللحم فجاء بالسمك لم يكن ممثلاً بالأمر ألا يرى إلى أن الله تعالى سمى الكافر دابة حيث قال إن شر الدواب عند الله الذين كفروا ولا يخنث بركوبه من حلف لا يركب دابة ﴿وتستخرجوا منه حلية﴾ كاللؤلؤ والمرجان ﴿تلبسونها﴾ عبر في مقام الامتنان عن لبس نسائهم بلبسهم لكونهم منهم أولسكون لبسهم لأجلهم ﴿وترى الفلك﴾ السفن ﴿مواخرفيه﴾ جوارى فيه مقبلة ومدبرة ومعتضة بريح واحدة تشقه بحيزومها من المخرو وهو شق الماء وقيل هو صوت جرى الفلك ﴿ولتبتغوا﴾ عطف على تستخرجوا وما عطف هو عليه وما بينهما اعتراض لتهديد مبادئ الابتغاء ودفع توهم كونه باستخراج الحلية أو على علة محدوفة أي لتبتغوا بذلك ولتبتغوا ذكره ابن الأنباري أو متعلقة بفعل محذوف أي وفعل ذلك لتبتغوا ﴿من فضله﴾ من سعة رزقه بركوبها للتجارة ﴿ولعلمكم تشكرون﴾ أي تعرفون حقوق نعمه الجليلة فتقومون بأدائها بالطاعة والتوحيد ولعل تخصيص هذه النعمة بالتعقيب بالشكر من حيث أن فيها قطعاً لمسافة طويلة مع أحمال ثقيلة في مدة قليلة من غير مزاوله أسباب السفر بل من غير حركة أصلاً مع أنها في تضاعيف المهالك وعدم توسط الفوز بالمطلوب بين الابتغاء والشكر للإيدان باستغنائه عن التصريح به وبحصولها معا ﴿وألقى في الأرض رواسي﴾ أي جبالاً ثوابت وقد مرت تحقيقه في أول سورة الرعد ﴿أن تميد بكم﴾ كراهة أن تميل بكم وتضطرب أولئلا تميد بكم فإن الأرض قبل أن تخلق فيها الجبال كانت كرة خفيفة بسيطة الطبع وكان من حقها أن تتحرك بالاستدارة كالافلاك أو تتحرك بأدنى سبب محرك فلما خلقت الجبال تفاوتت حافاتهما وتوجهت الجبال بثقلها نحو المركز فصارت كالأوتاد وقيل لما خلق الله تعالى الأرض جعلت تمور فقالت الملائكة ما هي بمقرأ أحد على ظهرها فأصبحت وقد أرسيت بالجبال ﴿وأنهارا﴾ أي وجعل فيه أنهاراً لأن في ألقى معنى الجعل ﴿وسبلاً لعلكم تهتدون﴾ بها إلى مقاصدكم ﴿وعلامات﴾ معالم يستدل بها السابلة بالنهار من جبل ومنهل وريح وقد نقل أن جماعة يشمون التراب ويتعرفون به الطرقات ﴿وبالنجم هم يهتدون﴾ بالليل في البرارى والبحار حيث لا علامة غيره والمراد بالنجم الجنس وقيل هو الثريا والفرقدان ونبات النعش والجدى وقرىء بضمين و بضمه وسكون وهو جمع كرهن ورهن وقيل الأول بطريق حذف الواو من النجوم للتخفيف ولعل الضمير لقريش فانهم كانوا كثيرى التردد للتجارة مشهورين بالاهتداء بالنجوم في أسفارهم وصرف النظم عن سنن الخطاب وتقديم النجم واقحام الضمير للتخصيص كانه قيل وبالنجم خصوصاً هؤلاء خصوصاً يهتدون فالاعتبار بذلك والشكر

عليه ألزم لهم وأوجب عليهم ﴿أفمن يخلق﴾ هذه المصنوعات العظيمة ويفعل هاتيك الافاعيل البديعة أو يخلق كل شيء ﴿كمن لا يخلق﴾ شيئاً أصلاً وهو تكبيل للكفرة وإبطال لأشراكهم وعبادتهم للأصنام بانكار ما يستلزمه ذلك من المشابهة بينها وبينه سبحانه وتعالى بعد تعداد ما يقتضى ذلك اقتضاء ظاهراً وتعقيب الهمزة بالفاء لتوجيه الانكار الى توهم المشابهة المذكورة على ما فصل من الامور العظيمة الظاهرة الاختصاص به تعالى المعلومة كذلك فيما بينهم حسبما يؤذن به ما تلوناه من قوله تعالى ولئن سألتهم لآتينن والافتقار على ذكر الخلق من بينها لكونه أعظمها وأظهرها واستباعه أياها أو لكون كل منها خلقاً مخصوصاً أى أبعد ظهور اختصاصه تعالى بمبدئية هذه الشؤون الواضحة الدلالة على وحدانيته تعالى وتفرد به بالالهية واستبداده باستحقاق العبادة يتصور المشابهة بينه وبين ما هو بمعزل من ذلك بالمرّة كما هو قضية اشراككم ومدارها وان كان على تشبيه غير الخالق بالخالق لكن التشبيه حيث كان نسبة تقوم بالمنتسبين اختير ما عليه النظم الكريم مراعاة لحق سبق الملئكة على العدم وتفادياً عن توسط عدمها بينها وبين جزئياتها المفصلة قبلها وتنبها على كمال قبح ما فعلوه من حيث ان ذلك ليس مجرد رفع الاصنام عن محلها بل هو حط لمنزلة الربوبية الى مرتبة الجمادات ولا ريب في أنه أقبح من الاول والمراد بمن لا يخلق كل ما هذا شأنه كائن ما كان والتعبير عنه بما يختص بالعقلاء للمشاكل أو العقلاء خاصة ويعرف منه حال غيرهم لدلالة النص فان من يخلق حيث لم يكن كمن لا يخلق وهو من جملة العقلاء فما ظنك بالجماد أو أياها كان فدخول الاصنام في حكم عدم المائثلة والمشابهة اما بطريق الاندراج تحت الموصول العام واما بطريق الانفهام بدلالة النص على الطريقة البرهانية لا بأنها هي المرادة بالموصول خاصة ﴿أفلا تذكرون﴾ أى ألا تلاحظون فلا تذكرون ذلك فانه لو ضوحه بحيث لا يفتقر الى شيء سوى التذكر ﴿وان تعدوا نعمة الله﴾ تذكر اجمالى لنعمته تعالى بعد تعداد طائفة منها وكان الظاهر ايراده عقبيها تكمة لها على طريقة قوله تعالى ويخلق ما لا تعلمون ولعل فصل ما بينهما بقوله تعالى أفمن يخلق كمن لا يخلق أفلا تذكرون للبادة الى الزام الحجة والقام الحجر اثر تفصيل ما فصل من الافاعيل التي هي أدلة الوجدانية مع ما فيه من سر ستقف عليه ودلائلها عليها وان لم تكن مقصورة على حيثية الخلق ضرورة ظهور دلائلها عليها من حيثية الانعام أيضاً لكنها حيث كانت مستبغات الحيثية الاولى استغنى عن التصريح بها ثم بين حالها بطريق الاجمال أى ان تعدوا نعمته الفائضة عليكم بما ذكر وما لم يذكر حسبما يعرب عنه قوله تعالى هو الذى خلق لكم ما فى الارض جميعاً ﴿لا تحصوها﴾ أى لا تطبقوها حصراً وضبط عددها ولو اجمالاً فضلاً عن القيام بشكرها وقد خرجنا عن عهدة تحقيقه في سورة ابراهيم بفضل الله سبحانه ﴿ان الله لغفور﴾ حيث يستر ما فرط منكم من كفرانها والاخلال بالقيام بحقوقها ولا يعاجلكم بالعقوبة على ذلك ﴿رحيم﴾ حيث يفيضها عليكم مع استحقاقكم للقطع والحرمان بما تأتون وتندرون من أصناف الكفر التي من جماتها عدم الفرق بين الخالق وغيره وكل من ذلك نعمة وأما نعمة فالجملة لتعليل للحكم بعدم الاحصاء وتقديم وصف المغفرة على نعت الرحمة لتقدم التخلية على التحلية ﴿والله يعلم ما تسرون﴾ تضمرونه من العقائد والاعمال ﴿وما تعلنون﴾ أى تظهرونه منها وحذف العائد لمراعاة الفواصل أى يستوى بالنسبة الى علمه المحيط سركم وعلمكم وفيه من الوعيد والدلالة على اختصاصه سبحانه بنعوت الالهية ما لا يخفى وتقديم السر على العلن لما ذكرناه في سورة البقرة وسورة هود من تحقيق المساواة بين عليه المتعلقين بهما على أبلغ وجه كان عليه تعالى بالسر أقدم منه بالعلن أو لان كل شيء يعلن فهو قبل ذلك مضمّر في القلب فتعلق علمه تعالى بحالته الاولى أقدم من تعلقه بحالته الثانية ﴿والذين يدعون﴾ شروع في تحقيق كون الاصنام بمعزل من استحقاق العبادة وتوضيحه بحيث لا يبقى فيه شائبة ريب بتعديدها واصفاً وأحوالها المنافية لذلك منافاة ظاهرة وتلك الاحوال وان كانت غنية

عن البيان لكنها شرحت للتنبيه على كمال حماقة عبدتها وانهم لا يعرفون ذلك الا بالتصريح أى والآلهة الذين يعبدهم الكفار ﴿من دون الله﴾ سبحانه وقرىء على صيغة المبنى للمفعول وعلى الخطاب ﴿لا يخلقون شيئاً﴾ من الاشياء أصلاً أى ليس من شأنهم ذلك ولما لم يكن بين نفي الخالقية وبين المخلوقة تلازم بحسب المفهوم وان تلازماً فى الصدق أثبت لهم ذلك صريحاً ف قيل ﴿وهم يخلقون﴾ أى شأنهم ومقتضى ذاتهم المخلوقة لانها ذوات ممكنة مفتقرة فى ماهياتها ووجوداتها الى الموجد وبناء الفعل للمفعول لتحقيق التضاد والمقابلة بين ما أثبت لهم وبين ما نفى عنهم من وصفى المخلوقية والخالقية وللايدان بعدم الافتقار الى بيان الفاعل لظهور اختصاص الفعل بفاعله جل جلاله ويجوز أن يجعل الخلق الثانى عبارة عن النحت والتصوير رعاية للنشأة كناية بينه وبين الاول ومبالغة فى كونهم مصنوعين لعبادتهم وأعجز عنهم وايداناً بكمال ركاكة عقولهم حيث أشركوا بخالقهم مخلوقهم وأما جعل الاول أيضاً عبارة عن ذلك كما فعل فلا وجه له اذ القدرة على مثل ذلك الخلق ليست مما يدور عليه استحقاق العبادة أصلاً ولما أن اثبات المخلوقية لهم غير مستدع لنفي الحياة عنهم لما أن بعض المخلوقين أحياء صرح بذلك ف قيل ﴿أموات﴾ وهو خبر ثان للوصول للضمير كما قيل أو خبر مبتدا محذوف وحيث كان بعض الاموات مما يعتريه الحياة سابقاً أو لاحقاً كاجساد الحيوان والنطف التى ينشئها الله تعالى حيواناً احتراز عن ذلك ف قيل ﴿غير أحياء﴾ أى لا يمتريها الحياة أصلاً فهى أموات على الإطلاق وأما قوله تعالى ﴿وما يشعرون أيا ن يعثون﴾ أى ما يشعر أولئك الآلهة أيا ن يبعث عبدتهم فعلى طريقة التهكم بهم لان شعور الجناد بالامور الظاهرة بدهى الاستحالة عند كل أحد فكيف بما لا يعلمه الا العليم الخبير وفيه ايدان بأن البعث من لوازم التكليف وان معرفة وقته مما لا بد منه فى الالهية ﴿المحكم اله واحد﴾ لا يشاركه شئ فى شئ وهو تصريح بالمدعى وتمحيض للنتيجة غب اقامة الحجة ﴿فالذين لا يؤمنون بالآخرة﴾ وأحوالها التى من جملتها ما ذكر من البعث وما يعقبه من الجزاء المستأزم لعقوبتهم وذلتهم ﴿قلوبهم منكروة﴾ للوحدانية جاحدة لها أو للآيات الدالة عليها ﴿وهم مستكبرون﴾ عن الاعتراف بها أو عن الآيات الدالة عليها والفاء للايدان بأن اصرارهم على الانكار واستمرارهم على الاستكبار وقع موقع النتيجة للدلائل الظاهرة والبراهين الباهرة والمعنى أنه قد ثبت بما قرر من الحجج والبيانات اختصاص الالهية به سبحانه فكان من نتيجة ذلك اصرارهم على ما ذكر من الانكار والاستكبار وبناء الحكم المذكور على الموصول للاشعار بكونه معللاً بما فى حيز الصلة فان الكفر بالآخرة وبما فيها من البعث والجزاء المتنوع الى الثواب على الطاعة والعقاب على المعصية يؤدى الى قصر النظر على العاجل والاعراض عن الدلائل السمعية والعقلية الموجب لانكارها وانكار مؤداها والاستكبار عن اتباع الرسول عليه الصلاة والسلام وتصديقه وأما الايمان بها وبما فيها فيدعو لاحالة الى التأمل فى الآيات والدلائل رغبة ورهبة فيورث ذلك يقيناً بالوحدانية وخضوعاً لامر الله تعالى ﴿لا جرم﴾ أى حقاً وقد مر تحقيقه فى سورة هود ﴿ان الله يعلم ما يسرون﴾ من انكار قلوبهم ﴿وما يعلنون﴾ من استكبارهم وقولهم للقرآن أساطير الاولين وغير ذلك من قبائحهم فيجازيهم بذلك ﴿انه لا يحب المستكبرين﴾ تعليل لما تضمنه الكلام من الوعيد أى لا يحب المستكبرين عن التوحيد أو عن الآيات الدالة عليها أو لا يحب جنس المستكبرين فكيف بمن استكبر عما ذكر ﴿واذا قيل لهم﴾ أى لأولئك المنكرين المستكبرين وهو بيان لاضلالهم غب بيان ضلالهم ﴿ماذا أنزل ربكم﴾ القائل الوافدون عليهم أو المسلمون أو بعض منهم على طريق التهكم وماذا منصوب بما بعده أو مرفوع أى شئ أنزل أو ما الذى أنزل ﴿قالوا أساطير الاولين﴾ أى ما تدعون نزوله والمنزل بطريق السخرية أحاديث الاولين وأباطيلهم وليس من الانزال فى شئ قيل هؤلاء القائلون هم المقسمون الذين اقسموا مداخل

هكة ينفرون عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عند سؤال وفود الحاج عما نزل عليه عليه السلام ﴿ليحملوا﴾ متعلق بقالوا أى قالوا ما قالوا ليحملوا ﴿أو زارهم﴾ الخاصة بهم وهى أوزار ضلالهم ﴿كاملة﴾ لم يكفر منها شئ بنسبة أصابتهم فى الدنيا كما يكفر بها أوزار المؤمنين ﴿يوم القيامة﴾ ظرف ليحملوا ﴿ومن أوزار الذين يضلونهم﴾ وبعض أوزار من ضل باضلالهم وهو وزر الاضلال لانهما شريكان هذا يضلوه وهذا يطاوعه فيتحاملان الوزر واللام للتعليل فى نفس الامر من غير أن يكون غرضاً وصيغة الاستقبال للدلالة على استمرار الاضلال أو باعتبار حال قولهم لاحال الحمل ﴿بغير علم﴾ حال من الفاعل أى يضلونهم غير عالمين بأن ما يدعون اليه طريق الضلال وأما حمله على معنى غير عالمين بأنهم يحملون يوم القيامة أوزار الضلال والاضلال على أن يكون العامل فى الحال قالوا وتأيد به بما سأتى من قوله تعالى وأتاهم العذاب من حيث لا يشعرون من حيث ان حمل ما ذكر من أوزار الضلال والاضلال من قبيل اتيان العذاب من حيث لا يشعرون فيرده أن الحمل المذكور إنما هو يوم القيامة والعذاب المذكور إنما هو العذاب الدنيوى كما ستقف عليه أو حال من المفعول أى يضلون من لا يعلم انهم ضلال وفائدة التقييد بها الاشعار بأن مكرهم لا يروج عند ذى لب وإنما يتبعهم الاغبياء والجهلة والتثنية على أن جهلهم ذلك لا يكون عنداً اذ كان يجب عليهم أن يبحثوا ويميزوا بين المحق الحقيق بالاتباع وبين المبطل ﴿ألا ساء ما يزررون﴾ أى بشئ يزررونه ما ذكر ﴿قد مكر الذين من قبلهم﴾ وعيد لهم رجوع غائلة مكرهم الى أنفسهم كدأب من قبلهم من الأمم الخالية الذين أصابهم ما أصابهم من العذاب العاجل أى قد سوا ومنصوبات ليكروا بها رسل الله تعالى ﴿فأتى الله﴾ أى أمره وحكمه ﴿بنيانهم﴾ وقرئ يبيتهم ويوتهم ﴿من القواعد﴾ وهى الاساطين التى تعمد به أو أساسه فضضعت أركانها ﴿فخر عليهم السقف من فوقهم﴾ أى سقط عليهم سقف بنيانهم اذ لا يتصور له القيام بعد تهمد القواعد شبت حالاً أولئك الماكرين فى تسويتهم المكاييد والمنصوبات التى أرادوا بها الايقاع برسول الله سبحانه وفى ابطاله تعالى تلك الحيل والمكاييد وجعله اياها أسباباً لهلاكهم بحال قوم بنوا بنياناً وعمدوه بالاساطين فأتى ذلك من قبل أساطينه بأن ضعفت فسقط عليهم السقف فهلكوا وقرئ فخر عليهم السقف بضموتين ﴿وأتاهم العذاب﴾ أى الهلاك والدمار ﴿من حيث لا يشعرون﴾ باتيانهم منه بل يتوقعون اتيان مقابله مما يريدون ويشتهون والمعنى أن هؤلاء الماكرين القائلين للقرآن العظيم أساطير الأولين سيأتيهم من العذاب مثل ما أتاهم وهم لا يحتسبون والمراد به العذاب العاجل لقوله سبحانه ﴿ثم يوم القيامة يخزيهم﴾ فانه عطف على مقدر ينسحب عليه الكلام أى هذا الذى فهم من التمثيل من عذاب هؤلاء أو ما هو أعم منه ومما ذكر من عذاب أولئك جزاؤهم فى الدنيا ويوم القيامة يخزيهم أى يذلهم بعذاب الخزي على رؤس الاشهاد وأصل الخزي ذل يستحي منه وشم للأيام الى ما بين الجزاءين من التفاوت مع ما يدل عليه من التراخي الزمانى وتغيير السبك بتقديم الظرف ليس لقصر الخزي على يوم القيامة كما هو المتبادر من تقدير الظرف على الفعل بل لأن الاخبار بجزائهم فى الدنيا مؤذن بأن لهم جزاءً آخر ويا فتبى النفس مترقبة الى وروده سائلة عنه بأنه ما ذامع تيقنها بأنه فى الآخرة فسبق الكلام على وجه يؤذن بأن المقصود بالذكر اخزاؤهم لا كونه يوم القيامة والضمير اما للفقيرين فى حق القرآن الكريم أو لهم ولمن مثلوا بهم من الماكرين كما أشير اليه وتخصيصه بهم يأباه السباق والسياق كما ستقف عليه ﴿ويقول﴾ لهم تفضيحاً وتوبيخاً فهو البيان للاخزاء ﴿أين شركائى﴾ أضافهم اليه سبحانه حكاية لاضافتهم الكاذبة ففيه توبيخ اثر توبيخ مع الاستهزاء بهم ﴿الذين كنتم تشاقون فيهم﴾ أى تخاصمون الانبياء والمؤمنين فى شأنهم بأنهم شركاء حقاً حين بينوا لكم بطلانها والمراد بالاستفهام استحضارها للشفاعاة أو المدافعة على طريقة الاستهزاء والتبكيك والاستفسار عن مكانهم لا يوجب غيبتهم حقيقة حتى

يعتذر بأنهم يجوز أن يحال بينهم وبين عبدتهم حيثئذ ليتفقدوها في ساعة علقوا بها الرجاء فيها أو بأنهم لم ينفعوهم فكأنهم غيب بل يكفي في ذلك عدم حضورهم بالعنوان الذي كانوا يزعمون أنهم متصفون من عنوان الالهية فليس هناك شركاء ولا أما كنها على أن قوله ليتفقدوا ليس بسديد فانه قد تبين عندهم الامر حيثئذ فرجعوا عن ذلك الزعم الباطل فكيف يتصور منهم التفقد وقرىء بكسر النون أى تشاققوني على أن مشاققة الانبياء عليهم الصلاة والسلام والمؤمنين لاسيما في شأن متعلق به سبحانه مشاققة له عز وجل ﴿قال الذين أوتوا العلم﴾ من أهل الموقف وهم الانبياء والمؤمنون الذين أوتوا علما بدلائل التوحيد وكانوا يدعونهم في الدنيا الى التوحيد فيجادلونهم ويتكبرون عليهم أى يقولون توبينا لهم واطهارا للشماتة بهم وتقرير لما كانوا يعظونهم وتحقيقا لما أوعدهم به وايتارصيغة الماضى للدلالة على تحققة وتحم وقوعه حسبما هو المعتاد في اخباره سبحانه وتعالى كقوله ونادى أصحاب الجنة ونادى أصحاب الاعراف ﴿أن الخزى﴾ الفضيحة والذل والهوان ﴿اليوم﴾ منصوب بالخزى على رأى من يرى اعمال المصدر المصدر باللام أو بالاستقرار في الظرف وفيه فصل بين العامل والمعمول بالمعطوف الا أنه مغتفر في الظروف وايراده للاشعار بأنهم كانوا قبل ذلك في غرة وشقاق ﴿والسوء﴾ العذاب ﴿على الكافرين﴾ بالله تعالى وبآياته ورسوله ﴿الذين تتوفاهم الملائكة﴾ بتأنيث الفعل وقرىء بتذكيره وبادغام التاء في التاء والعدول الى صيغة المضارع لاستحضار صورة توفيقهم اياهم لما فيها من الهول والموصول في محل الجر على أنه نعت للكافرين أو بدل منه أو في محل النصب أو الرفع على الذم وفائدته تخصيص الخزى والسوء بمن استمر كفره الى حين الموت دون من آمن منهم ولو في آخر عمره أى على الكافرين المستمرين على الكفر الى أن يتوفاهم الملائكة ﴿ظالمى أنفسهم﴾ أى حال كونهم مستمرين على الكفر فانه ظلم منهم لانفسهم وأى ظلم حيث عرضوها للعذاب المخلد وبدلوا فطرة الله تبديلا ﴿فألقوا السلم﴾ أى فيلقون والعدول الى صيغة الماضى للدلالة على تحقق الوقوع وهو عطف على قوله تعالى ويقول أين شركائى وما بينهما جملة اعتراضية جىء بها لتحقيقا لما حاق بهم من الخزى على رؤس الاشهاد أى فيسلمون ويتركون المشاققة وينزلون عما كانوا عليه في الدنيا من الكبر وشدة الشكيمة قائلين ﴿ما كنا نعمل﴾ في الدنيا ﴿من سوء﴾ أى من شرك قالوه منكبين لصدوره عنهم كقولهم والله ربنا ما كنا مشركين وانما عبروا عنه بالسوء اعترافا بكونه سيئا لانكارا لكونه كذلك مع الاعتراف بصدوره عنهم ويجوز أن يكون تفسير السلم على أن يكون المراد به الكلام الدال عليه وعلى التقديرين فهو جواب عن قوله سبحانه أين شركائى كما في سورة الانعام لا عن قول أولى العلم ادعاء لعدم استحقاقهم لما دهمهم من الخزى والسوء ﴿بلى﴾ رد عليهم من قبل أولى العلم واثبات لما نفوه أى بلى كنتم تعملون ما تعملون ﴿ان الله عليم بما كنتم تعملون﴾ فهو يجازيكم عليه وهذا أوانه ﴿فادخلوا أبواب جهنم﴾ أى كل صنف باب به المعدله وقيل أبوابها أصناف عذابها فالدخول عبارة عن الملابس والمقاساة ﴿خالدين فيها﴾ ان أريد بالدخول حدوثه فالحال مقدرة وان أريد مطلق الكون فيها فهى مقارنة ﴿فلبئس مثوى المتكبرين﴾ عن التوحيد كما قال تعالى قلوبهم منكرة وهم مستكبرون وذكركم بعنوان التكبر للاشعار بعليته لشوائهم فيها والمخصوص بالذم محذوف أى جهنم وتأويل قولهم ما كنا نعمل من سوء بأننا ما كنا عاملين ذلك في اعتقادنا رومًا للمحافظة على أن لا كذب ثمة يرد الرد المذكور وما في سورة الانعام من قوله تعالى انظر كيف كذبوا على أنفسهم ﴿وقيل للذين اتقوا﴾ أى المؤمنين وصفوا بالتقوى اشعارا بأن ما صدر عنهم من الجواب ناشى عن التقوى ﴿ماذا أنزل ربكم قالوا خيرا﴾ سلكوا في الجواب مسلك السؤال من غير تلغم ولا تغيير في الصورة والمعنى أى أنزل خيرا فانه جواب مطابق للسؤال وليس بكا لمواقع في نفس الامر مضمونا وأما الكفرة فانهم خذلهم الله تعالى كما غيروا

الجواب عن نهج الحق الواقع الذي ليس له من دافع غير وصورته وعدلوا بها عن سنن السؤال حيث رفعوا الاساطير
روما لما مر من انكار النزول روى أن أحياء العرب كانوا يبعثون أيام الموسم من يأتيهم بخبر النبي عليه السلام فإذا
جاء الوافد كفه المقتسمون وأمره بالانصراف وقالوا ان لم تلقه كان خيرا لك فيقول أنا شر وافد ان رجعت الى قومي
دون أن أستطاع أمر محمد وأراه فباقي أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم فيخبرونه بحقيقة الحال فهم الذين
قالوا خيرا ((للذين أحسنوا)) أى أعمالهم أو فعلوا الاحسان ((في هذه)) الدار ((الدنيا حسنة)) أى مثوبة حسنة
مكافأة فيها ((ولدار الآخرة)) أى مثوبتهم فيها ((خير)) مما أوتوا في الدنيا من المثوبة أو خير على الإطلاق فيجوز
استناد الخيرية الى نفس دار الآخرة ((ولنعم دار المتقين)) أى دار الآخرة حذف لدلالة ما سبق عليه وهذا كلام مبتدأ
مدح الله تعالى به المتقين وعد جوابهم المحكى من جملة احسانهم ووعدهم بذلك ثواب الدنيا والآخرة فلا محل له
من الاعراب أو بدل من خيرا أو تفسير له أى أنزل خيرا هو هذا الكلام الجامع قالوه ترغيبا للسائل ((جنات عدن))
خبر مبتدأ محذوف أو مبتدأ خبره محذوف أى لهم جنات ويجهز أن يكون هو المخصوص بالمدح ((يدخلونها)) صفة
لجنات على تقدير تنكير عدن وكذلك ((تجرى من تحتها الانهار)) أو كلاهما حال على تقدير علميته ((لهم فيها))
فى تلك الجنات ((ما يشاؤون)) الظرف الاول خبر لما والثانى حال منه والعامل ما فى الاول أو متعلق به أى حاصل لهم فيها
ما يشاؤون من أنواع المشتميات وتقديره للاحتراز عن توهم تعلقه بالمشيئة أو لما مر ارامن أن تأخير ما حقه التقديم يوجب
ترقب النفس اليه فيمكن عند روده عليها فضل تمكن ((كذلك)) مثل ذلك الجزء الاوفى ((يجزى الله المتقين)) اللام
للجنس أى كل من يتقى من الشرك والمعاصى ويدخل فيه المتقون المذكورون دخولا أوليا ويكون فيه بعث لغيرهم على التقوى
أو للعهد فيكون فيه تحسير للكفرة ((الذين تتوفاهم الملائكة)) نعت للمتقين وقوله تعالى ((طيبين)) أى طاهرين
عن دنس الظلم لا أنفسهم حال من الضمير وفائدته الايدان بأن ملاك الأمر فى التقوى هو الطهارة عما ذكر الى وقت توفيهم
ففيه حث للمؤمنين على الاستمرار على ذلك ولغيرهم على تحصيله وقيل فرحين طيبي النفوس ببشارة الملائكة اياهم بالجنة
أو طيبين بقبض ارواحهم لتوجه نفوسهم بالكلية الى جناب القدس ((يقولون)) حال من الملائكة أى قائلين لهم ((سلام
عليكم)) قال القرطبي رحمه الله اذا استدعيت نفس المؤمن جاء ملك الموت عليه السلام فقال السلام عليك يا ولى الله الله
تعالى يقرأ عليك السلام وبشره بالجنة ((ادخلوا الجنة)) اللام للعهد أى جنات عدن الخ ولذلك جردت عن النعت
والمراد دخولهم لها فى وقته فان ذلك بشارة عظيمة وان تراخى المبشر به لادخول القبر الذى هو روضة من رياضها اذ
ليس فى البشارة به ما فى البشارة بدخول نفس الجنة ((بما كنتم تعملون)) بسبب ثباتكم على التقوى والطاعة أو بالذى
كنتم تعملونه من ذلك وقيل المراد بالتوفى التوفى للحشر لان الأمر بالدخول حينئذ يتحقق ((هل ينظرون)) أى ما ينتظر
كفار مكة المار ذكرهم ((الا أن تأتيهم الملائكة)) لقبض ارواحهم بالعذاب جعلوا منتظرين لذلك وشتان بينهم وبين
انتظاره لا لانه يلحقهم البتة لحوق الامر المنتظر بل لمباشرتهم لا سبابه الموجبة له المؤدية اليه فكأنهم يقصدون اتيانه
ويتصدون لوروده وقرىء بتذكير الفعل ((أو يأتى أمر ربك)) التعرض لوصف النبوية مع الاضافة الى ضميره عليه
الصلاة والسلام اشعار بأن اتيانه لطيف به عليه الصلاة والسلام وان كان عذابا عليهم والمراد بالآمر العذاب الدنيوى لا
القيامة لكن لا لان انتظارها يجمع انتظار اتيان الملائكة فلا يلائمه العطف بأولائها ليست نصافى العناد اذ يجوز أن يعتبر
منع الخلو ويراد بايرادها كفاية كل واحد من الأمرين فى عذابهم بل لان قوله تعالى فيما سأتى ولكن كانوا أنفسهم يظلمون
فأصابهم الآية صريح فى أن المراد به ما أصابهم من العذاب الدنيوى ((كذلك)) أى مثل فعل هو لا من الشرك والظلم

والتكذيب والاستهزاء ﴿فعل الذين﴾ خلوا ﴿من قبلهم﴾ من الامم ﴿وما ظلمهم الله﴾ بما سبى من عذابهم ﴿ولكن كانوا﴾ بما كانوا مستمرين عاياه من القبائح الموجبة لذلك ﴿أنفسهم يظلمون﴾ كان الظاهر أن يقال ولكن كانوا هم الظالمين كما في سورة الزخرف لكنه أثر ما عليه النظم الكريم لافادة أن غائلة ظلمهم آيلة اليهم وعاقبته مقصورة عليهم مع استلزام اقتصار ظلم كل أحد على نفسه من حيث الوقوع اقتصاره عليه من حيث الصدور وقدم تحقيقه في سورة يونس ﴿فأصابهم﴾ عطف على قوله تعالى فعل الذين من قبلهم وما بينهما اعتراض لبيان أن فعلهم ذلك ظلم لأنفسهم ﴿سيئات ما عملوا﴾ أى أجزية أعمالهم السيئة على طريقة تسمية المسبب باسم سببه ايذاً بفظاعته لا على حذف المضاف فانه يوم أن لهم أعمالاً غير سيئاتهم ﴿وحاق بهم﴾ أى أحاط بهم من الحيق الذى هو احاطة الشر وهو أبلغ من الاصابة وأقطع ﴿ما كانوا يستهزؤن﴾ من العذاب ﴿وقال الذين أشركوا﴾ أى أهل مكة وهو بيان لفن آخر من كفرهم والعدول عن الاضمار الى الموصول لتقريرهم بما فى حيز الصلة وذمهم بذلك من أول الأمر ﴿لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شئ﴾ أى لو شاء عدم عبادتنا لشيء غيره كما تقول لما عبدنا ذلك ﴿نحن ولا آبؤنا﴾ الذين نفتدى بهم فى ديننا ﴿ولا حرمنا من دونه من شئ﴾ من السوائب والبجائر وغيرها وانما قالوا ذلك تكذيباً للرسول عليه الصلاة والسلام وطعننا فى الرسالة رأساً متمسكين بأن ما شاء الله تعالى يجب وما لم يشأ يمتنع فلو أنه شاء أن نوحده ولا نشرك به شيئاً ولا نحرّم ما حرمنا شيئاً كما يقول الرسل وينقلونه من جهة الله عز وجل لكان الأمر كما شاء من التوحيد ونفى الاشراك وما يتبعهما وحيث لم يكن كذلك ثبت أنه لم يشأ شيئاً من ذلك وانما يقوله الرسل من تلقاء أنفسهم فأجيب عنه بقوله عز وجل ﴿كذلك﴾ أى مثل ذلك الفعل الشنيع ﴿فعل الذين من قبلهم﴾ من الامم أى أشركوا بالله وحرّموا حله وردوا رسله وجادلوه بالباطل حين نهوهم على الخطأ وهدوهم الى الحق ﴿فهل على الرسل﴾ الذين يبلغون رسالات الله وعزائم أمره ونهيه ﴿الا البلاغ المبين﴾ أى ليست وظيفتهم الا تبليغ الرسالة تبليغاً واضحاً أو موضحاً وابانة طريق الحق واظهار أحكام الوحي الذى من جملتها تحتم تعلق مشيئة الله تعالى باهتداء من صرف قدرته واختياره الى تحصيل الحق لقوله تعالى والذين جاهدوا فىنا لنهدينهم سبلنا وأما الجاهل الى ذلك وتنفيذ قولهم عليهم شأؤا أو أبوا كما هو مقتضى استدلالهم فليس ذلك من وظيفتهم ولا من الحكمة التى عليها يدور أمر التكليف فى شئ حتى يستدل بعدم ظهور آثاره على عدم حقيقة الرسل أو على عدم تعلق مشيئته تعالى بذلك فان ما يترتب عليه الثواب والعقاب من أفعال العباد لا بد فى تعلق مشيئته تعالى بوقوعه من مباشرتهم الاختيارية له وصرف اختيارهم الجزئى الى تحصيله والا لكان الثواب والعقاب اضطراريين فالفاء للتعليل كأنه قيل كذلك فعل أسلافهم وذلك باطل فان الرسل ليس شأنهم الا تبليغ أو امر الله تعالى ونواهيته لا تحقيق مضمونهما واجراء موجهما على الناس قسراً والجزاء ايراد كلمة على للايذان بأنهم فى ذلك مأمورون أو بأن ما يبلغونه حق للناس عليهم ايفاءه وبهذا ظهر أن حمل قولهم لو شاء الله الخ على الاستهزاء لا يلائم الجواب والله تعالى أعلم بالصواب ﴿ولقد بعثنا فى كل أمة رسولا﴾ تحقيق لكيفية تعلق مشيئته تعالى بأفعال العباد بعد بيان أن الاجاء ليس من وظائف الرسالة ولا من باب المشيئة المتعلقة بما يدور عليه الثواب والعقاب من الافعال الاختيارية لهم أى بعثنا فى كل أمة من الامم الخالية رسولا خاصا بهم ﴿أن اعبدوا الله﴾ يجوز أن تكون أن مفسرة لما فى البعث من معنى القول وأن تكون مصدرية أى بعثنا بأن اعبدوا الله وحده ﴿واجتنبوا الطاغوت﴾ هو الشيطان وكل ما يدعو الى الضلالة ﴿فمنهم﴾ أى من تلك الامم والفاء فصيحة أى فبلغوا ما بعثوا به من الامر بعبادة الله وحده واجتناب الطاغوت ففرقوا فمنهم ﴿من هدى الله﴾ الى الحق الذى هو عبادة واجتناب الطاغوت بعد صرف قدرتهم واختيارهم الجزئى الى تحصيله ﴿ومنهم

من حقت عليه الضلالة) أى وجبت وثبتت الى حين الموت لعناده واصرارها عليها وعدم صرف قدرته الى تحصيل الحق وتغيير الاسلوب للاشعار بأن ذلك لسوء اختيارهم كقوله تعالى واذا مرضت فهو يشفين فلم يكن كل من مشيئة الهداية وعدمها الا حسبما حصل منهم من التوجه الى الحق وعدمه الا بطريق القسر والالغاء حتى يستدل بعدمهما على عدم تعاقب مشيئته تعالى بعبادتهم له تعالى وحده (فسيروا) يامعشر قريش (في الارض فانظروا) فى أكنافها (كيف كان عاقبة المكذبين) من عادوهم وذنوبهم ومن سار سيرتهم من حقت عليه الضلالة لعلكم تعتبرون حين تشاهدون فى منازلهم وديارهم آثار الهلاك والعذاب وترتيب الامر بالسير على مجرد الاخبار بثبوت الضلالة عليهم من غير اخبار بحلول العذاب للايذان بأنه غنى عن البيان وأن ليس الخبر كالبيان وترتيب النظر على السير لما أنه بعده وأن ملاك الامر فى تلك العاقبة هو التكذيب والتعال بأنه لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شىء (ان تحرص) خطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم وقرىء بفتح الراء وهى لغية (على هداىهم) أى ان تطلب هدايتهم بجهدك (فان الله لا يهدى من يضل) أى فاعلم أنه تعالى لا يخلق الهداية جبرا وقسرا فيمن يخلق فيه الضلالة بسوء اختياره والمراد به قريش وانما وضع الموصول موضع الضمير للتصيص على أنهم من حقت عليه الضلالة وللأشعار بعلّة الحكم ويجوز أن يكون المذكور علة للجزاء المحذوف أى ان تحرص على هدايتهم فليست بقادر على ذلك لان الله لا يهدى من يضل وهو لا من جملتهم وقرىء لا يهدى على بناء المفعول أى لا يقدر أحد على هداية من يضل الله تعالى وقرىء لا يهدى بفتح الهاء وادغام تاء يهتدى فى الدال ويجوز أن يكون يهدى بمعنى يهتدى وقرىء يضل بفتح الياء وقرىء لا هادى لمن يضل ولمن أضل (وما لهم من ناصرين) ينصرونهم فى الهداية أو يدفعون العذاب عنهم وصيغة الجمع فى الناصرين باعتبار الجمعية فى الضمير فان مقابلة الجمع بالجمع يقتضى انقسام الآحاد الى الآحاد لأن المراد نفي طائفة من الناصرين من كل منهم (وأقسموا بالله) شروع فى بيان فن آخر من أباطيلهم وهو انكارهم البعث (جهد أيمانهم) مصدر فى موقع الحال أى جاهدين فى أيمانهم (لا يبعث الله من يموت) ولقد رد الله تعالى عليهم أبلغ رد بقوله الحق (بلى) أى بلى يبعثهم (وعدا) مصدر مؤكدا لمداد عليه بلى فان ذلك موعد من الله سبحانه أو المحذوف أى وعد بذلك وعدا (عليه) صفة لوعده أى وعدا ثابتا عليه انجازه لا امتناع الخلف فى وعده أو لأن البعث من مقتضيات الحكمة (حقا) صفة أخرى له أو نصب على المصدرية أى حق حقا (ولكن أكثر الناس) لجهلهم بشؤون الله عز شأنه من العلم والقدرة والحكمة وغيرها من صفات الكمال وبما يجوز عليه وما لا يجوز وعدم وقوفهم على سر التكوين والغاية القصوى منه وعلى أن البعث مما يقتضيه الحكمة التى جرت عادته سبحانه بمراجعاتها (لا يعلمون) أنه يبعثهم فيبتون القول بعدمه أو أنه وعد عليه حق فيكذبونه قائلين لقد وعدنا نحن وآباؤنا هذا من قبل ان هذا الا أساطير الاولين (ليبين لهم) غاية لمادل عليه بلى من البعث والضمير لمن يموت اذ التبيين يعنى المؤمنين أيضا فانهم وان كانوا عالمين بذلك لكنه عند معاناة حقيقة الحال يتضح الامر فيصل عليهم الى مرتبة عين اليقين أى يبعثهم ليبين لهم بذلك وبما يحصل لهم من مشاهدة الأحوال كما هى ومعابنتها بصورها الحقيقية الشأن (الذين يختلفون فيه) من الحق المنتظم لجميع ما خالفوه مما جاء به الشرع المبين ويدخل فيه البعث دخولا أوليا (وليعلم الذين كفروا) بالله سبحانه بالاشراك وانكار البعث وتكذيب وعده الحق (أنهم كانوا كاذبين) فى كل ما يقولون لاسيما فى قولهم لا يبعث الله من يموت والتعبير عن الحق بالموصول للدلالة على نفايته وللأشعار بعلية ما ذكر فى حيز الصلة للتبيين وما عطف عليه وجعلها غاية للبعث المشار اليه باعتبار وروده فى معرض الرد على المخالفين وإبطال مقالة المعاندين المستدعى للتعرض لما يردعهم عن المخالفة

ويلجئهم الى الاذعان للحق فان الكفرة اذا علموا أن تحقيق البعث اذا كان لتبيين أنه حق وليعلموا انهم كاذبون في انكاره كان ذلك أزر لهم عن انكاره وأدعى الى الاعتراف به ضرورة أنه يدل على صدق العزيمة على تحقيقه كما تقول لمن ينكر أنك تصلى لأصلين رغماً لانفك واظهاراً لكذبك ولأن تكرر الغايات أدل على وقوع الفعل المغياها والا فالغاية الأصلية للبعث باعتبار ذاته انما هو الجزء الذي هو الغاية القصوى للخلق المغيا بمعرفته عز وجل وعبادته وانما لم يذكر ذلك لتكرره ذكره في مواضع أخر وشهرته وانما لم يدرج علم الكفار بكذبهم تحت التبيين بأن يقال وان الذين كفروا كانوا كاذبين بل جيء بصيغة العلم لأن ذلك ليس مما يتعلق به التبيين الذي هو عبارة عن اظهار ما كان مهتماً قبل ذلك بأن يخبر به فيختلف فيه كالبعث الذي نطق به القرآن فاختلف فيه المختلفون واما كذب الكافرين فليس من هذا القليل فما يتعلق به علم ضروري حاصل لهم من قبل أنفسهم وقد مر تحقيقه في سورة التوبة عند قوله تعالى حتى يتبين لك الذين صدقوا وانما خص الاسناد بهم حيث لم يقل وليعلموا أن الكافرين الآية لأن علم المؤمنين بذلك حاصل قبل ذلك أيضاً «انما قولنا» استئناف لبيان كيفية التكوين على الاطلاق ابداءً واعادة بعد التنبيه على انية البعث ومنه يظهر كيفيته فما كافة وقولنا مبتدأ وقوله «لشيء» أى أى شيء كان مما عز وهان متعلق به على أن اللام للتبليغ كهي في قولك قلت له قم فقام وجعلها الزجاج سببية أى لأجل شيء وليس بواضح والتعبير عنه بذلك باعتبار وجوده عند تعلق مشيئته تعالى به لأنه كان شيئاً قبل ذلك «اذا أردناه» ظرف لقولنا أى وقت ارادتنا لوجوده «أن نقول له كن» خبر للمبتدأ «فيكون» اما عطف على مقدر يفصح عنه الفاء وينسحب عليه الكلام أى فنقول ذلك فيكون كقوله تعالى اذا قضى أمراً فانما يقول له كن فيكون واما جواب لشرط محذوف أى فاذا قلنا ذلك فهو يكون وليس هناك قول ولا مقول له ولا أمر ولا مأمور حتى يقال انه يلزم منه أحد المحالين اما خطاب المعدوم أو تحصيل الحاصل أو يقال انما يستدعيه انحصار قوله تعالى كن وليس يلزم منه انحصار أسباب التكوين فيه كما يفيد قوله تعالى انما أمره اذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون فان المراد بالأمر هو الشأن الشامل للقول والفعل ومن ضرورة انحصاره في كلمة كن انحصار أسبابه على الاطلاق فيه بل انما هو تمثيل لسهولة تأتى المقدورات حسب تعلق مشيئته تعالى بها وتصوير لسرعة حدوثها بما هو علم في ذلك من طاعة المأمور المطيع لأمر الأمر المطاع فالمعنى انما إيجادنا لشيء عند تعلق مشيئتنا به أن نوجده في أسرع ما يكون ولما عبر عنه بالأمر الذي هو قول مخصوص وجب أن يعبر عن مطلق الإيجاد بالقول المطلق فتأمل وفي الآية الكريمة من الفخامة والجزالة ما يحار فيه العقول والالباب وقرئ بنصب يكون عطفاً على نقول أو تشبيهاً له بجواب الأمر «والذين هاجروا في الله» أى في شأن الله تعالى ورضاه وفي حقه ولوجهه «من بعد ما ظلموا» ولعلمهم الذين ظلمهم أهل مكة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخرجوهم من ديارهم فهاجروا الى الحبشة ثم بوأهم الله تعالى المدينة حسبما وعد بقوله سبحانه «لنبوئهم في الدنيا حسنة» أى مباءة حسنة أو تبوءة حسنة كما قال قتادة وهو الانسب بما هو المشهور من كون السورة غير ثلاث آيات من آخرها مكية وأما ما نقل عن ابن عباس رضى الله عنهما من أنها نزلت في صهيب وبلال وعمار وخباب وعائس وجبير وأبي جندل بن سهيل أخذهم المشركون فجعلوا يعذبونهم ليردوهم عن الاسلام فأما صهيب فقال لهم أنا رجيل كبير ان كنت معكم لم أنفعكم وان كنت عليكم لم أضركم فاقصدى منهم بماله وهاجر فلما رآه أبو بكر رضى الله عنه قال ربح البيع يا صهيب وقال عمر رضى الله عنه نعم العبد صهيب لو لم يخف الله لم يعصه فانما يناسب ما حكى عن الأصم من كون كل السورة مدنية وما نقل عن قتادة من كون هذه الآية الى آخر السورة مدنية فيحمل ما نقلناه عنه من نزول الآية في أصحاب الهجرتين على أن يكون نزولها بالمدينة بين الهجرتين وأما جعل

رسول الله صلى الله عليه وسلم من جعلتهم فلا يساعده نظم التنزيل ولا شأنه الجليل وقرىء لتوئينهم ومعناه اثوابة حسنة أولنزلهم في الدنيا منزلة حسنة وهي الغلبة على من ظلمهم من أهل مكة وعلى العرب قاطبة وأهل الشرق والغرب كافة ﴿ولأجر الآخرة﴾ أى أجر أعمالهم المذكورة في الآخرة ﴿أكبر﴾ مما يجعل لهم في الدنيا وعن عمر رضى الله عنه انه كان اذا أعطى رجلا من المهاجرين عطاء قال له خذ بارك الله تعالى لك فيه هذا ما وعدك الله تعالى في الدنيا وما دخر في الآخرة أفضل ﴿لو كانوا يعلمون﴾ الضمير للكفار أى لو علموا أن الله تعالى يجمع هؤلاء المهاجرين خير الدارين لو افقوهم في الدين وقيل للمهاجرين أى لو علموا ذلك ل زادوا في الاجتهاد أو لما تألموا ما أصابهم من الهجرة وشدائدها ﴿الذين صبروا﴾ على الشدائد من أذية الكفار ومفارقة الأهل والوطن وغير ذلك ومحله النصب أو الرفع على المدح ﴿وعلى ربهم﴾ خاصة ﴿يتوكلون﴾ منقطعين اليه تعالى معرضين عما سواه مفوضين اليه الأمر كله والجملة امامعطوفة على الصلة وتقديم الجار والمجرور للدلالة على قصر التوكل على الله تعالى وصيغة الاستقبال للدلالة على دوام التوكل أحوال من ضمير صبروا ﴿وما أرسلنا من قبلك الا رجالا نوحى اليهم﴾ وقرىء بالياء مبنيًا للمفعول وهو رد لقريش حين قالوا الله أجل من أن يكون له رسول من البشر كما هو مبنى قولهم لو شاء الله ما عبدنا الخ أى جرت السنة الالهية حسبما اقتضته الحكمة بأن لا يبعث للدعوة العامة الا بشرًا يوحى اليهم بواسطة الملك أو امره ونواهيه ليبلغوها الناس ولما كان المقصود من الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم تنبيه الكفار على مضمونه صرف الخطاب اليهم فقبل ﴿فاسئلوا أهل الذكر﴾ أى أهل الكتاب أو علماء الأخبار أو كل من يذكر بعلم وتحقيق ليعلموكم ذلك ﴿ان كنتم لاتعلمون﴾ حذف جوابه لدلالة ما قبله عليه وفيه دلالة على انه لم يرسل للدعوة العامة ملكا وقوله تعالى جاعل الملائكة رسلا معناها رسلا الى الملائكة أو الى الرسل ولا امرأة ولا صبيا ولا ينافيه نبوة عيسى عليه الصلاة والسلام وهو في المهد لأنها أعم من الرسالة وإشارة الى وجوب المراجعة الى العلماء فيما لا يعلم ﴿بالبينات والزبر﴾ بالمعجزات والكتب والباء متعلقة بمقدر وقع جوابا عن سؤال من قال بهم أرسلوا فقبل أرسلوا بالبينات والزبر أو بما أرسلنا داخلًا تحت الاستثناء مع رجالا عند من يجوزه أى ما أرسلنا الا رجالا بالبينات كقولك ما ضربت الا زيدا بالسوط أو على نية التقديم قبل أداة الاستثناء أى ما أرسلنا من قبلك بالبينات والزبر الا رجالا عند من يجوز تأخر صلة ما قبل الا الى ما بعده أو بما وقع صفة للمستثنى أى الا رجالا ملتبسين بالبينات أو بنوحى على المفعولية أو الحالية من القائم مقام فاعل يوحى وهو اليهم على أن قوله تعالى فاسئلوا اعتراض أو بقوله لاتعلمون على أن الشرط للتبكي كقول الاجير ان كنت عملت لك فأعطني حق ﴿وأنزلنا اليك الذكر﴾ أى القرآن وانما سمي به لأنه تذكير وتنبيه للغافلين ﴿لتبين للناس﴾ كافة ويدخل فيهم أهل مكة دخولا أوليا ﴿ما نزل اليهم﴾ فى ذلك الذكر من الأحكام والشرائع وغير ذلك من أحوال القرون المهلكة بأفانين العذاب حسب أعمالهم الموجبة لذلك على وجه التفصيل بيانا شافيا كما ينبى عنه صيغة التفعيل فى الفعلين لاسيما بعد ورود الثانى أو لا على صيغة الأفعال ولما أن التبيين أعم من التصريح بالمقصود ومن الارشاد الى ما يدل عليه دخل تحته القياس على الاطلاق سواء كان فى الأحكام الشرعية أو غيرها ولعل قوله عز وجل ﴿ولعلمهم يتفكرون﴾ اشارة الى ذلك أى ارادة ان يتأملوا فيتنبهوا للحقائق وما فيه من العبر ويحترزوا عما يؤدى الى مثل ما أصاب الأولين من العذاب ﴿أفأمن الذين مكروا السيئات﴾ هم أهل مكة الذين مكروا برسول الله صلى الله عليه وسلم وراموا صده أصحابه عن الايمان عليهم الرضوان لا الذين احتالوا لهلاك الأنبياء كما قيل ولا من يعم الفريقين لما أن المراد تحذير هؤلاء عن اصابة مثل ما أصاب أولئك من فنون العذاب المعدودة والسيئات نعت لمصدر محذوف أى مكروا المكرات السيئات

التي قصت عنهم أو مفعول به للفعل المذكور على تضمينه معنى العمل أى عملوا السيئات فقوله تعالى ﴿ أن يخسف الله بهم الأرض ﴾ مفعول لأمن أو السيئات صفة لما هو المفعول أى أفامن الماكرين العقوبات السيئة وقوله أن يخسف الخ بدل من ذلك وعلى كل حال فالفاء للعطف على مقدر ينسحب عليه النظم الكريم أى أنزلنا إليك الذكر لتبين لهم مضمونه الذى من جملته أنباء الأمم المهلكة بفنون العذاب ويتفكروا فى ذلك ألم يتفكروا فأمّن الذين مكروا السيئات أن يخسف الله بهم الأرض كما فعل بقارون على توجيه الإنكار الى المعطوفين معا أو أتفكروا فأمّنوا على توجيهه الى المعطوف على أن الامن بعد التفكر مما لا يكاد يفعله أحد وقيل هو عطف على مقدر ينبىء عنه الصلة أى أمكر فأمّن الذين مكروا الخ ﴿ أو يأتهم العذاب من حيث لا يشعرون ﴾ باتيانه أى فى حالة غفلتهم أو من مأمنهم أو من حيث يرجون اتيان ما يشتهون كما حكى فيما سلف مما نزل بالماكرين ﴿ أو يأخذهم فى قلوبهم ﴾ أى فى حالة تقلبهم فى مسائرهم ومتاجرهم ﴿ فها هم به عجزين ﴾ بممتنعين أو فائتين بالهرب والفرار على ما يوهمه حال القلب والسير والفاء اما لتعليل الاخذ أو لترتيب عدم الاعجاز عليه دلالة على شدته وفضاعته حسبا قال عليه السلام ان الله ليملى للظالم حتى اذا أخذه لم يفلته وإيراد الجملة الاسمية للدلالة على دوام النفي لانفى الدوام ﴿ أو يأخذهم على تخوف ﴾ أى مخافة وحذر عن الهلاك والعذاب بأن يهلك قوما قبلهم فيتخوفوا فيأخذهم العذاب وهم متخوفون وحيث كانت حالتا القلب والتخوف مظنة للهرب عبر عن اصابة العذاب فيهما بالاخذ وعن اصابته حالة الغفلة المنبئة عن السكون بالاتيان وقيل التخوف التنقص قال قائلهم

تخوف الرحل منها تامكا قردا كما تخوف عود النبعة السفن

أى يأخذهم على أن ينقصهم شيئا بعد شئ فى أنفسهم وأموالهم حتى يهلكوا والمراد بذكر الاحوال الثلاث بيان قدرة الله سبحانه على اهلاكهم بأى وجه كان لا الحصر فيها ﴿ فان ربكم لرؤف رحيم ﴾ حيث لا يعاجلكم بالعقوبة ويحلم عنكم مع استحقاقكم لها ﴿ أولم يروا ﴾ استفهام انكارى وقرئ على صيغة الخطاب والواو للعطف على مقدر يقتضيه المقام أى ألم ينظروا ولم يروا متوجهين ﴿ الى ما خلق الله من شئ ﴾ أى من كل شئ ﴿ يتفيؤ ظلاله ﴾ أى يرجع شيئا فشيئا حسبا يقتضيه ارادة الخالق تعالى فان التفيؤ مطاوع الافاءة وقرئ بتأنيث الفعل ﴿ عن اليمين والشمال ﴾ أى ألم يروا الاشياء التى لها ظلال متفيئة عن أيمنها وشمائلها أى عن جانبي كل واحد منها استعير لها ذلك من يمين الانسان وشماله ﴿ سجدا لله ﴾ حال من الظلال كقوله تعالى وظلالهم بالغدو والآصال والمراد بسجودها تصرفها على مشيئة الله سبحانه وتأيتها لارادته تعالى فى الامتداد والتقلص وغيرهما غير ممتنعة عليه فيما سخرها له وقوله تعالى ﴿ وهم داخرون ﴾ أى صاغرون منقادون حال من الضمير فى ظلاله والجمع باعتبار المعنى وإيراد الصيغة الخاصة بالعقلاء لما أن الدخور من خصائصهم والمعنى ترجع الظلال من جانب الى جانب بارتفاع الشمس وانحدارها أو باختلاف مشارقها ومغاربها فانها كل يوم من أيام السنة تتحرك على مدار معين من المدارات اليومية بتقدير العزيز العليم منقادة لما قدر لها من التفيؤ أو واقعة على الارض ملتصقة بها على هيئة الساجد والحال أن أصحابها من الاجرام داخرة منقادة لحكمه تعالى ووصفها بالدخور مغن عن وصف ظلالها به أو كلاهما حال من الضمير المشار اليه والمعنى ترجع ظلال تلك الاجرام حال كونها منقادة لله تعالى داخرة فوصفها بهما مغن عن وصف ظلالها بهما ولعل المراد بالموصول الجمادات من الجبال والاشجار والاحجار التى لا يظهر لظلالها أثر سوى التفيؤ بما ذكر من ارتفاع الشمس وانحدارها أو اختلاف مشارقها ومغاربها وأما الحيوان فظله يتحرك بتحريكه وقيل المراد باليمين والشمائل يمين الفلك وهو جانبه الشرق لان الكواكب منه تظهر آخذة فى الارتفاع والسطوع وشماله وهو جانبه الغربى المقابل له فان الظلال فى أول النهار تبتدىء من الشرق واقعة على الربع

الغربي من الارض وعند الزوال تبتدىء من الغرب واقعة على الربع الشرق منها وبعد ما بين سجود الظلال وأصحابها من الاجرام السفلية الثابتة في أخبارها ودخورها له سبحانه وتعالى شرع في بيان سجود المخلوقات المتحركة بالارادة سواء كانت لها ظلال أو لا فقيل ﴿ولله يسجد﴾ أى له تعالى وحده يخضع وينقاد لاشئ غيره استقلالاً أو اشتراكاً كقوله صلى الله عليه وسلم لا تتخذوا الهين اثنين ﴿ما فى السموات﴾ قاطبة ﴿وما فى الارض﴾ كائناً ما كان ﴿من دابة﴾ بيان لما فى الارض وتقديمه لقوله وثلاثاً يقع بين المبين والمبين فصل والافراد مع أن المراد الجمع لافادة وضوح شمول السجود لكل فرد من الدواب قال الاخفش هو كقولك ما أتانى من رجل مثله وما أتانى من الرجال مثله ﴿والملائكة﴾ عطف على ما فى السموات عطف جبريل على الملائكة تعظيماً واجلالاً أو على أن يراد بما فى السموات الخالق الذى يقال له الروح أو يراد به ملائكة السموات وبقوله والملائكة ملائكة الارض من الحفظة وغيرهم ﴿وهم﴾ أى الملائكة مع علو شأنهم ﴿لا يستكبرون﴾ عن عبادته عز وجل والسجود له وتقديم الضمير ليس للقصر والجملة اما حال من ضمير الفاعل فى يسجد مسند الى الملائكة أو استئناف أخبر عنهم بذلك ﴿يخافون ربهم﴾ أى مالك أمرهم وفيه تربية للمهابة واشعار بعلّة الحكم ﴿من فوقهم﴾ أى يخافونه جل وعلا خوف هيبه واجلال وهو فوقهم بالقهر كقوله تعالى وهو القاهر فوق عباده أو يخافون أن يرسل عليهم عذاباً من فوقهم والجملة حال من الضمير فى لا يستكبرون أو بيان له وتقرير لأن من يخاف الله سبحانه لا يستكبر عن عبادته ﴿ويفعلون ما يؤمرون﴾ أى ما يؤمرون به من الطاعات والتدبيرات وإيراد الفعل مبنياً للمفعول جرى على سنن الجلالة وإيدان بعدم الحاجة الى التصريح بالفاعل لاستحالة استناده الى غيره سبحانه وفيه أن الملائكة مكلفون مدارون بين الخوف والرجاء وبعد ما بين أن جميع الموجودات يخضعون الخضوع والانقياد الطبيعى وما يجرى مجراه من عبادة الملائكة حيث لا يتصور منهم عدم الانقياد أصلاً لله عز وجل أردف ذلك بحكاية تهيه سبحانه وتعالى للمكلفين عن الاشراك فقيل ﴿وقال الله﴾ عطفاً على قوله والله يسجد واظهار الفاعل وتخصيص لفظة الجلالة بالذكر للايدان بأنه متعين الالوهية وانما المنهى عنه هو الاشراك به لا أن المنهى عنه مطلق اتخاذ الهين بحيث يتحقق الانتهاء عنه برفض أيهما كان أى قال تعالى لجميع المكلفين ﴿لا تتخذوا الهين اثنين﴾ وانما ذكر العدد مع أن صيغة التثنية مغنية عن ذلك دلالة على أن مساق النهى هى الاثنية وانما منافية للالوهية كما أن وصف الاله بالوحدة فى قوله تعالى ﴿انما هو اله واحد﴾ للدلالة على أن المقصود اثبات الوحدانية وانها من لوازم الالهية وأما الالهية فأمر مسلم الثبوت له سبحانه واليه أشير حيث أسند اليه القول وفيه التفات من التكلم الى الغيبة على رأى من اكتفى فى تحقق الالتفات بكون الاسلوب الملتفت عنه حق الكلام ولم يشترط سبق الذكر على ذلك الوجه ﴿فاياى فارهبون﴾ التفات من الغيبة الى التكلم لتربية المهابة والقاء الرهبة فى القلوب ولذلك قدم المفعول وكرر الفعل أى ان كنتم راهبين شيئاً فاياى ارهبوا فارهبون لا غير فانى ذلك الواحد الذى يسجد له ما فى السموات والارض ﴿وله ما فى السموات والارض﴾ خلقاً وملكاً تقرير لعلّة انقياد ما فيها له سبحانه خاصة وتحقيق اختصاص الرهبة به تعالى وتقديم الظرف لتقوية ما فى اللام من معنى الاختصاص وكذا فى قوله تعالى ﴿وله الدين﴾ أى الطاعة والانقياد ﴿واصبا﴾ أى واجبا ثابتا لازوال له لما تقرر أنه الاله وحده الحقيق بأن يرهب وويل واصبا من الوصب أى وله الدين ذا كلفة وقيل الدين الجزاء أى وله الجزاء الدائم بحيث لا ينقطع ثوابه لمن آمن وعقابه لمن كفر ﴿أفغير الله تتقون﴾ الهمة للانكار والفاء للعطف على مقدر ينسحب عليه السياق أى أعقيب تقرر الشئون المذكورة من تخصيص جميع الموجودات للسجود به تعالى وكون ذلك كله له ونهيه

عن اتخاذ الانداد وكون الدين له واصبا المستدعى ذلك لتخصيص التقوى به سبحانه غير الله الذي شأنه ما ذكر تتقون فتطيعون ﴿وما بكم﴾ أى أى شئ يلا بكم ويصاحبكم ﴿من نعمة﴾ أية نعمة كانت ﴿فمن الله﴾ ففى من الله فما شرطية أو موصولة متضمنة لمعنى الشرط باعتبار الاخبار دون الحصول فان ملابسة النعمة بهم سبب للاخبار بأنها منه تعالى لا لكونها منه تعالى ﴿ثم اذا مسكم الضر﴾ مساساً يسيراً ﴿فاليه تجأرون﴾ تتضرعون فى كشفه لالى غيره والجوار رفع الصوت بالدعاء والاستغاثة قال الاعشى

يراوح من صلوات المليك طور اسجوداً وطورا جواراً

وقرى تجرون بطرح الهمزة والقاء حركتها الى ما قبلها وفى ذكر المساس المنبى عن أدنى اصابة وايراده بالجملة الفعلية المعربة عن الحدوث مع ثم الدالة على وقوعه بعد برهه من الدهر وتحلية الضر بلام الجنس المفيدة لمساس أدنى ما ينطق عليه اسم الجنس مع ايراد النعمة بالجملة الاسمية الدالة على الدوام والتعبير عن ملابستها للخاطبين بياء الصاحبة وايراد المعربة عن العموم ما لا يخفى من الجزالة والفخامة ولعل ايراد اذا دون ان للتوسل به الى تحقق وقوع الجواب ﴿ثم اذا كشف الضر عنكم﴾ وقرى كشف الضر وكلمة ثم ليست للدلالة على تمدادى زمان مساس الضر ووقوع الكشف بعد برهه مديدة بل للدلالة على تراخى رتبة ما يترتب عليه من مفاجأة الاشرار المدلول عليها بقوله سبحانه ﴿اذا فريق منكم يشركون﴾ فان ترتبها على ذلك فى أبعد غاية من الضلال ثم ان وجه الخطاب الى الناس جميعاً فمن التبعية والفريق فريق الكفرة وان وجهه الى الكفرة فمن للبيان كأنه قيل اذا فريق كافروهم أتم ويجوز أن يكون فيهم من اعتبر وازدجر كقوله تعالى فلما نجاهم الى البر فمنهم مقتصد فمن تبعية أيضاً والتعرض لوصف الربوبية للايدان بكال قبح ما ارتكبه من الاشرار والكفران ﴿ليكفروا بما آتيناهم﴾ من نعمة الكشف عنهم كأنهم جعلوا غرضهم فى الشرك كفران النعمة وانكار كونها من الله عز وجل ﴿فتمتعوا﴾ أمر تهديد والالتفات الى الخطاب للايدان بتناهى السخط وقرى بالياء مبنياً للمفعول عطفاً على ليكفروا على أن يكون كفران النعمة والتمتع غرضاً لهم من الاشرار ويجوز أن يكون اللام لام الامر الوارد للتهديد ﴿فسوف تعلمون﴾ عاقبة أمرهم وما ينزل بكم من العذاب وفيه وعيد أكيد منبى عن أخذ شديد حيث لم يذكر المفعول اشعاراً بأنه مما لا يوصف ﴿ويجعلون﴾ لعله عطف على ما سبق بحسب المعنى تعداداً لجناياتهم أى يفعلون ما يفعلون من الجوار الى الله تعالى عند مساس الضر ومن الاشرار به عند كشفه ويجعلون ﴿لما لا يعلمون﴾ أى لما لا يعلمون حقيقة وقدره الخسيس من الجمادات التى يتخذونها شركاء لله سبحانه جهالة وسفاهة ويزعمون أنها تنفعهم وتشفع لهم على أن ما موصولة والعائد اليها محذوف أو لما لا علم له أصلاً وليس من شأنه ذلك فما موصولة أيضاً والعائد اليها ما فى الفعل من الضمير المستكن وصيغة جمع العقلاء لكون ما عبارة عن آلهتهم التى وصفوها بصفات العقلاء أو مصدرية واللام للتعليل أى لعدم علمهم والمفعول له محذوف للعلم بمكانه ﴿نصيباً مما رزقناهم﴾ من الزرع والأنعام وغيرهما تقرباً اليها ﴿تالله لتسألن﴾ سؤال توبيخ وتقريع ﴿عما كنتم تفترون﴾ فى الدنيا بأنها آلهة حقيقة بأن يتقرب اليها وفى تصدير الجملة بالقسم وصرف الكلام من الغيبة الى الخطاب المنبى عن كمال الغضب من شدة الوعيد ما لا يخفى ﴿ويجعلون لله البنات﴾ هم خزاعة وكنانة الذين يقولون الملائكة بنات الله ﴿سبحانه﴾ تنزيه وتقديس له عز وجل عن مضمون قولهم ذلك أو تعجيب من جرائهم على التفوه بمثل تلك العظيمة ﴿ولهم ما يشتهون﴾ من البنين وما رفوعة المحل على أنه مبتدأ والظرف المقدم خبره والجملة حالية وسبحانه اعتراض فى حاق موقعه وجعلها منصوبة بالعطف على

البنات أى يجعلون لأنفسهم ما يشتهون من البنين يؤدى الى جعل الجعل بمعنى الزعم والاختيار ﴿واذا بشر أحدهم بالأنثى﴾ أى أخبر بولادتها ﴿ظل وجهه﴾ أى صار أودام النهار كله ﴿مسودا﴾ من الكآبة والحياء من الناس واسوداد الوجه كناية عن الاغتمام والتشويش ﴿وهو كظيم﴾ ممتلئ حنقا وغیظا ﴿يتوارى﴾ أى يستخفى ﴿من القوم من سوء ما بشر به﴾ من أجل سوءه والتعبير عنها بما لا سقاطها عن درجة العقلاء ﴿أيمسكه﴾ أى مترددا فى أمره محدثا نفسه فى شأنه أيمسكه ﴿على هون﴾ ذل وقرى هوان ﴿أم يدسه﴾ يخفيه ﴿فى التراب﴾ بالوأة والتذكير باعتبار لفظ ما وقرى بالتأنيث ﴿الأساء ما يحكمون﴾ حيث يجعلون ما هذا شأنه عندهم من الهون والحقارة لله المتعالى عن الصاحبة والولد والحال أنهم يتحاشون عنه ويختارون لأنفسهم البنين فمدار الخطأ جعلهم ذلك لله سبحانه مع أبائهم إياه لا جعلهم البنين لأنفسهم ولا عدم جعلهم له سبحانه ويجوز أن يكون مداره التعكيس لقوله تعالى تلك اذا قسمة ضيزى ﴿الذين لا يؤمنون بالآخرة﴾ ممن ذكرت قبائحهم ﴿مثل السوء﴾ صفة السوء الذى هو كالمثل فى القبيح وهى الحاجة الى الولد ليقوم مقامه عند موتهم واثار الذكور للاستظهار بهم ووأد البنات لدفع العار وخشية الاملاق المنادى كل ذلك بالعجز والقصور والشح البالغ ووضع الموصل موضع الضمير للاشعار بأن مدار اتصافهم بتلك القبائح هو الكفر بالآخرة ﴿ولله﴾ سبحانه وتعالى ﴿المثل الأعلى﴾ أى الصفة العجيبة الشأن التى هى مثل فى العلوم مطلقا وهو الوجوب الذاتى والغنى المطلق والجود الواسع والنزاهة عن صفات المخلوقين ويدخل فيه علوه تعالى عما قالوه علوا كبيرا ﴿وهو العزيز﴾ المتفرد بكمال القدرة لا سيما على مؤاخذتهم بذنوبهم ﴿الحكيم﴾ الذى يفعل كل ما يفعل بمقتضى الحكمة البالغة وهذا أيضا من جملة صفاته العجيبة تعالى ﴿ولو يؤاخذ الله الناس﴾ الكفار ﴿بظلمهم﴾ بكفرهم ومعاصيهم التى من حملتها ما عدد من قبائحهم وهذا تصريح بما أفاده قوله تعالى وهو العزيز الحكيم وايدان بأن ما أتوه من القبائح قد تناهى الى أمد لا غاية وراءه ﴿ما ترك عليها﴾ على الأرض المدلول عليها بالناس وبقوله تعالى ﴿من دابة﴾ أى ما ترك عليها شيئا من دابة قط بل أهلكتها بالمرة بشئ ظلم الظالمين كقوله تعالى واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة وعن أبى هريرة رضى الله عنه انه سمع رجلا يقول ان الظالم لا يضر الانفسه فقال بلى والله حتى ان الجبارى تموت فى وكرها بظلم الظالم وعن ابن مسعود رضى الله عنه كاد الجعل يهلك فى جحره بذنب ابن آدم أو من دابة ظالمة وقيل لو أهلك الآباء لم يكن الابناء فيلزم أن لا يكون فى الأرض دابة لما أنها مخلوقة لمنافع البشر لقوله سبحانه هو الذى خلق لكم ما فى الأرض جميعا ﴿ولكن﴾ لا يؤاخذهم بذلك بل ﴿يؤخرهم الى أجل مسمى﴾ لا عمارهم أولعذابهم كي يتوالدوا أو يكثر عذابهم ﴿فاذا جاء أجلهم﴾ المسمى ﴿لا يستأخرون﴾ عن ذلك الاجل أى لا يتأخرون وصيغة الاستفعال للاشعار بعجزهم عنه مع طلبهم له ﴿ساعة﴾ فذة وهى مثل فى قلة المدة ﴿ولا يستقدمون﴾ أى لا يتقدمون وانما تعرض لذكره مع أنه لا يتصور الاستقدام عند مجئ الاجل مبالغة فى بيان عدم الاستخار بنظمه فى سلك ما يمتنع كما فى قوله تعالى وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر أحدهم الموت قال انى تبت الآن ولا الذين يموتون وهم كفار فان مات كافرا مع أنه لا توبة له رأسا قد نظم فى سمط من لم تقبل توبته للايدان بأنهما سيان فى ذلك وقد مر فى تفسير سورة يونس ﴿ويجعلون الله﴾ أى يشبتون له سبحانه وينسبون اليه فى زعمهم ﴿ما يكرهون﴾ لأنفسهم بما ذكر وهو تكرير لما سبق ثنية للتقريع وتوطئة لقوله تعالى ﴿وتصف ألسنتهم الكذب﴾ أى يجعلون له تعالى ما يجعلون ومع ذلك تصف ألسنتهم الكذب وهو ﴿أن لهم الحسنى﴾ العاقبة الحسنى عند الله تعالى كقوله ولئن رجعت الى ربى ان لى عنده للحسنى وقرى الكذب وهو جمع الكذوب على أنه صفة الألسنة ﴿لاجرم﴾ رد لكلامهم ذلك

وأثبت لنقيضه أى حقاً ﴿أن لهم﴾ مكان ما أملوا من الحسنى ﴿النار﴾ التى ليس وراء عذابها عذاب وهى علم فى السوائى ﴿وأنهم مفرطون﴾ أى مقدمون إليها من أفرطته أى قدمته فى طلب الماء وقيل منسيون من أفرطت فلانا خلقى إذا خلقت ونسيته وقرىء بالتشديد وفتح الراء من فرطته فى طلب الماء وبكسر الراء المشددة من التفريط فى الطاعات وبكسر المخففة من الافراط فى المعاصى فلا يكونان حيثئذ من أحوالهم الاخرى كما عطف عليه ﴿تالله لقد أرسلنا إلى أمم من قبلك﴾ تسلياً لرسول الله صلى الله عليه وسلم عما يناله من جهالات الكفرة ووعد لهم على ذلك أى أرسلنا اليهم رسلاً فدعواهم إلى الحق فلم يجيبوا إلى ذلك ﴿فزين لهم الشيطان أعمالهم﴾ القبيحة ففكفوا عليها مصرين ﴿فهو وليهم﴾ أى قرينهم وبئس القرين ﴿اليوم﴾ أى يوم زين لهم الشيطان أعمالهم فيه على طريق حكاية الحال الماضية أو فى الدنيا أو يوم القيامة على طريق حكاية الحال الآتية وهى حال كونهم معذبين فى النار والولى بمعنى الناصر أى فهو ناصرهم اليوم لا ناصر لهم غيره مبالغته فى نبي الناصر عنهم ويجوز أن يكون الضمير عائداً إلى مشركى قريش والمعنى زين للامم السالفة أعمالهم فهو ولى هؤلاء لأنهم منهم وأن يكون على حذف المضاف أى ولى أمثالهم ﴿ولهم﴾ فى الآخرة ﴿عذاب أليم﴾ هو عذاب النار ﴿وما أنزلنا عليك الكتاب﴾ أى القرآن ﴿الالتين﴾ استثناء مفرغ من أعم العلل أى ما أنزلناه عليك لعل من العلل الالتين ﴿لهم﴾ أى للناس الذى اختلفوا فيه من التوحيد والقدر واحكام الافعال وأحوال المعاد ﴿وهدى ورحمة﴾ معطوفان على محل لتبين أى وللهداية والرحمة ﴿لقوم يؤمنون﴾ وإنما اتعابا لكونهما أثرى فاعل الفعل المعلن بخلاف التبيين حيث لم ينتصب لفقدان شرطه ولعل تقديمه عليهما لتقدمه فى الوجود وتخصيص كونهما هدى ورحمة بالمؤمنين لأنهم المغتصمون آثاره ﴿والله أنزل من السماء﴾ من السحاب أو من جانب السماء حسبما مر وهذا تكرير لما سبق تأكيداً لمضمونه وتوطئة لما يعقبه من أدلة التوحيد ﴿ماء﴾ نوعاً خاصاً من الماء هو المطر وتقديره المجرور على المنسوب لما مر مراراً من التشويق إلى المؤخر فأحيى به الأرض بما أنبت به فيها من أنواع النباتات ﴿بعد موتها﴾ أى بعد يبسها وما يفيد الفاء من التعقيب العادى لا ينافيه ما بين المعطوفين من المهلة ﴿ان فى ذلك﴾ أى فى انزال الماء من السماء وإحياء الأرض الميتة به ﴿آية﴾ وأية آية دالة على وحدته سبحانه وعلمه وقدرته وحكمته ﴿لقوم يسمعون﴾ هذا التذكير ونظائره سماع تفكر وتدبر فكان من ليس كذلك أصم ﴿وان لكم فى الانعام لعبرة﴾ عظيمة وأى عبرة تحارفى دركها العقول وتهيم فى فهمها ألباب الفحول ﴿نسقيكم﴾ استئناف لبيان ما أبهم أولاً من العبرة ﴿بما فى بطونه﴾ أى بطون الانعام والتذكير هنا لمراعاة جانب اللفظ فانه اسم جمع ولذلك عده سيبويه فى المفردات المبنية على أفعال كالكباش وأخلاق كما أن تأنيثه فى سورة المؤمنين لرعاية جانب المعنى ومن جعله جمع نعم جعل الضمير للبعض فان اللبن ليس لجميعها أوله على المعنى فان المراد به الجنس وقرىء بفتح النون وهنا وفى سورة المؤمنين ﴿من بين فرث ودم لبنا﴾ الفرث فضالة ما يبقى من العلف فى الكرش المنهضمة بعض الانهضام وكثيف ما يبقى فى المعاء وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان البهيمة اذا اعتلفت وانطبخ العلف فى كرشها كان أسفله فرثاً وأوسطه لبناً وأعلاه دماً ولعل المراد به أن أوسطه يكون مادة اللبن وأعلاه مادة الدم الذى يغذى البدن لأن عدم تكونهما فى الكرش مما لا ريب فيه بل الكبد تجذب صفاوة الطعام المنهضم فى الكرش ويبقى ثقله وهو الفرث ثم يمسكها ريثما يهضمها فيحدث أخلطاً أربعة معها مائة فتميز القوة المميزة تلك المائية بما زاد على قدر الحاجة من المرتين الصفراء والسوداء وتدفعها إلى الكلية والمرارة والطحال ثم توزع الباقي على الاعضاء بحسبها فتجرى على كل حقه على ما يليق به بتقدير العزيز العليم ثم ان كان الحيوان أثنى زاد أخلطها على قدر غذائها لاستيلاء البرد والرطوبة على مزاجها فيندفع الزائد أولاً لاجل الجنين إلى

الرحم فاذا انفصل انصب ذلك الزائد أو بعضه الى الضروع فيبيض لمجاورته لحومها الغذائية البيض ويلد طعمه فيصير لبناً ومن تدبر في بدائع صنع الله تعالى فيما ذكر من الاخلاط والالبان واعداد مقارها ومجاريها والاسباب المولدة لها وتسخير القوى المتصرفه فيها كل وقت على ما يليق به اضطر الى الاعتراف بكمال علمه وقدرته وحكمته وتناهي رأفته ورحمته فمن الاولى تبعية لما أن اللبن بعض ما في بطونه لانه مخلوق من بعض أجزاء الدم المتولد من الاجزاء اللطيفة التي في الفرث حسبما فصل والثانية ابتدائية كقولك سقيت من الحوض لان بين الفرث والدم مبدأ الاسقاء وهي متعلقة بنسقيكم وتقديمه على المفعول لما مر مرارا من أن تقديم ما حقه التأخير يبعث للنفس شوقا الى المؤخر موجبا لفضل تمكنه عند وروده عليها لاسيما اذا كان المقدم متضمنا لوصف مناف لوصف المؤخر كالذي نحن فيه فان بين وصفي المقدم والمؤخر تنافيا وتنائيا بحيث لا يترامى ناراها فان ذلك مما يزيد الشوق والاستشراف الى المؤخر كما في قوله تعالى الذي جعل لكم من الشجر الاخضر نارا أو حال من لبنا قدم عليه لتذكيره والتنبيه على أنه موضع العبرة (خالصا) عن شائبة ما في الدم والفرث من الاوصاف يبرز من القدرة القاهرة الحاجزة عن بغى أحدهما عليه مع كونهما مكتفين له (سائعا للشاربين) سهل المرور في حلقهم قيل لم يغص أحد باللبن وقرى سيعا بالتشديد وبالتخفيف مثل هين وهين (ومن ثمرات النخيل والاعناب) متعلق بما يدل عليه الاسقاء من مطلق الاطعام المنتظم لاعطاء المطعوم والمشروب فان اللبن مطعوم كما أنه مشروب أى ونطعمكم من ثمرات النخيل ومن الاعناب أى من عصيرهما وقوله تعالى (تتخذون منه سكرا) استئناف لبيان كنه الاطعام وكشفه أو بقوله تتخذون منه وتكرير الظرف للتأكيد أو خبر لمبتدأ محذوف صفته تتخذون أى ومن ثمرات النخيل والاعناب ثمر تتخذون منه وحذف الموصوف اذا كان في الكلام كلمة من سائغ نحو قوله تعالى وما منا الا له مقام معلوم وتذكير الضمير على الوجهين الاولين لانه للمضاف المحذوف أعنى العصير أو لأن المراد هو الجنس والسكر مصدر سمي به الخمر وقيل هو النبيذ وقيل هو الطعم (ورزقا حسنا) كالتمر والدبس والزبيب والخل والآية ان كانت سابقة النزول على تحريم الخمر فدالة على كراهتها والا فجامعة بين العتاب والمنة (ان في ذلك لايات) باهرة (لقوم يعقلون) يستعملون عقولهم في الآيات بالنظر والتأمل (وأوحى ربك الى النحل) أى ألهمها وقذف في قلوبها وعلمها بوجه لا يعلمه الا العليم الخبير وقرى بفتح حتين (أن اتخذى) أى بأن اتخذى على أن مصدرية ويجوز أن تكون مفسرة لما في الايحاء من معنى القول وتأنيث الضمير مع أن النحل مذكر للحمل على معنى أو لانه جمع نحلة والتأنيث لغة أهل الحجاز (من الجبال بيوتا) أى أو كرام مع ما فيها من الخلايا وقرى بيوتا بكسر الباء (ومن الشجر ومما يعرشون) أى يعرشه الناس أى يرفعه من كرم أو سقف وقيل المراد به ما يرفعه الناس وينبونه للنحل والمعنى اتخذى لنفسك بيوتا من الجبال والشجر اذا لم يكن لك أرباب والا فاتخذى ما يعرشونه لك وايراد حرف التبعية لما أنها لا تبني في كل جبل وكل شجر وكل عرش ولا في كل مكان منها (ثم كلى من كل الثمرات) من كل ثمرة تشتهيها حلوها ومرها (فاسلكى) ماأكلت منها (سبل ربك) أى مسالكه التي برأها بحيث يحيل فيها بقدرته القاهرة النور المر عسلا من أجوافك أو فاسلكى الطرق التي ألهمك في عمل العسل أو فاسلكى راجعة الى بيوتك سبل ربك لا تتوعر عليك ولا تتبس (ذلالا) جمع ذلول وهو حال من السبل أى مذلة غير متوعدة ذلها الله سبحانه وسهلها لك أو من الضمير فى اسلكى أى اسلكى منقادا لما أمرت به يخرج من بطونها) استئناف عدل به عن خطاب النحل لبيان ما يظهر منها من تعاجيب صنع الله تعالى التي هي موضع العبرة بعد ما أمرت بما أمرت (شراب) أى عسل لانه مشروب واحتج به وبقوله تعالى كل من زعم أن النحل تأكل كل

الازهار والاوراق العطرة فتستحيل في بطنها عسلا ثم تبقى ادخارا للشتاء ومن زعم أنها تلتقط بأفواهها أجزاء قليلة حلوة صغيرة متفرقة على الازهار والاوراق وتضعها في بيوتها فاذا اجتمع فيها شيء كثير يكون عسلا فسر البطون بالافواه ﴿مختلف ألوانه﴾ أبيض وأسود وأصفر وأحمر حسب اختلاف سن النحل أو الفصل أو الذي أخذت منه العسل ﴿فيه شفاء للناس﴾ اما بنفسه كما في الامراض البلغمية أو مع غيره كما في سائر الامراض اذ قلما يكون معجون لا يكون فيه عسل مع أن التشكير فيه مشعر بالتبعية ويجوز كونه للتفخيم وعن قتادة ان رجلا جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان أخي يشتكى بطنه فقال عليه الصلاة والسلام اسقه العسل فذهب ثم رجع فقال قد سقيته فما نفع فقال اذهب فاسقه عسلا فقد صدق الله وكذب بطن أخيك فسقاه فبرئ كما نما النشط من عقال وقيل الضمير للقرآن أو لما بين الله تعالى من أحوال النحل وعن ابن مسعود رضي الله عنه العسل شفاء لكل داء والقرآن شفاء لما في الصدور فعليكم بالشفاءين العسل والقرآن ﴿ان في ذلك﴾ الذي ذكر من أعاجيب آثار قدرة الله تعالى ﴿آية﴾ عظيمة ﴿لقوم يتفكرون﴾ فان من تفكر في اختصاص النحل بتلك العلوم الدقيقة والافعال العجيبة المشتملة على حسن الصنعة وصحة القسمة التي لا يقدر عليها حذاق المهندسين الا بالآلات رقيقة وأدوات أنيقة وأنظار دقيقة جزم قطعاً بأن له خالقا قادرا حكما يلهمها ذلك ويهديها اليه جل جلاله ﴿والله خلقكم﴾ لما ذكر سبحانه من عجائب أحوال ما ذكر من الماء والنبات والانعام والنحل أشار الى بعض عجائب أحوال البشر من أول عمره الى آخره وتطوراته فيما بين ذلك وقد ضبطوا مراتب العمر في أربع الاولى سن النشو والنماء والثانية سن الوقوف وهي سن الشباب والثالثة سن الانحطاط القليل وهي سن الكهولة والرابعة سن الانحطاط الكبير وهي سن الشيخوخة ﴿ثم يتوفاكم﴾ حسبما تقتضيه مشيئته المبينة على حكم بالغة بأجال مختلفة أطفالا وشبابا وشيوخا ﴿ومنكم من يرد﴾ قبل توفيه أي يعاد ﴿الى أزدل العمر﴾ أي أخسه وأحقره وهو خمس وسبعون سنة على ما روى عن علي رضي الله عنه وتسعون سنة على ما نقل عن قتادة رضي الله عنه وقيل خمس وتسعون واثار الرد على الوصول والبلوغ ونحوهما للايدان بأن بلوغه والوصول اليه رجوع في الحقيقة الى الضعف بعد القوة كقوله تعالى ومن نعيمه تنكسه في الخلق ولا عمر أسوأ حالا من عمر الهرم الذي يشبه الطفل في نقصان العقل والقوة ﴿لكيلا يعلم بعد علم﴾ كثير ﴿شيئا﴾ من العلم أو من المعلومات أو لكيلا يعلم شيئا بعد علم بذلك الشيء وقيل لئلا يعقل بعد عقله الاول شيئا ﴿ان الله عليم﴾ بمقادير أعماركم ﴿قدير﴾ على كل شيء يمت الشاب النشيط ويبقى الهرم القاني وفيه تنبيه على أن تفاوت الأجال ليس الا بتقدير قادر حكيم ركب أبنيتهم وعدل أمر جتهم على قدر معلوم ولو كان ذلك مقتضى الطبائع لما بلغ التفاوت هذا المبلغ ﴿والله فضل بعضكم على بعض في الرزق﴾ أي جعلكم متفاوتين فيه فاعطاكم منه أفضل مما أعطى مائلكم ﴿فما الذين فضلوا﴾ فيه على غيرهم ﴿برادى رزقهم﴾ الذي رزقهم اياه ﴿على ما ملكت أيمانهم﴾ على مائلكم الذين هم شركاؤهم في المخلوقة والمرزوقية ﴿فهم﴾ أي الملاك والمماليك ﴿فيه﴾ أي في الرزق ﴿سواء﴾ أي لا يردونه عليهم بحيث يساوونهم في التصرف ويشاركونهم في التدبير والفاء للدلالة على ترتيب التساوي على الرادى لا يردونه عليهم ردا مستتبعا للتساوي وانما يردون عليهم منه شيئا يسيرا حيث لا يرضون بمساواة مائلكم لانفسهم وهم أمثالهم في البشرية والمخلوقة لله عز سلطانه في شيء لا يختص بهم بل يعمهم واياهم من الرزق الذي هم اسوة لهم في استحقاقه فما بالهم يشركون بالله سبحانه وتعالى فيما لا يليق الابن من الالهية والمعبودية الخاصة بذاته تعالى لذاته بعض مخلوقاته الذي هو بمعزل من درجة الاعتبار وهذا كما ترى مثل ضرب لجمال قباحة مافعله المشركين تقريرا عليهم كقوله تعالى هل لكم مما ملكت أيمانكم من شركاء

فما رزقناكم فأتهم فيه سواء الآية ﴿ أفنبعمة الله يمجحدون ﴾ حيث يفعلون ما يفعلون من الاشراك فان ذلك يقتضى أن يضيفوا نعم الله سبحانه الفائضة عليهم الى شركائهم و يمجحدوا كونها من عند الله تعالى أو حيث أنكروا أمثال هذه الحجج البالغة بعد ما أنعم الله بها عليهم والباء لتضمنين الجحود معنى الكفر نحو و جحدوا بها والفاء للعطف على مقدروها داخلة فى المعنى على الفعل أى أشركون به فيجحدون نعمته وقرئ تجحدون على الخطاب أو ليس الموالى برادى رزقهم على ممالكهم بل أنا الذى أرزقهم وإياهم فلا يحسبوا انهم يعطونهم شيئاً وإنما هو رزق أجريه على أيدهم فهم جميعا فى ذلك سواء لا مزية لهم على ممالكهم ألا يفهمون ذلك فيجحدون نعمة الله فهو رد على زعم المفضلين أو على فعلهم المؤذن بذلك أو المفضلون برادى بعض فضلهم على ممالكهم فيتساووا فى ذلك جميعا مع أن التفضيل ليس الا ليلوهم أشكروا أم يكفرون ألا يعرفون ذلك فيجحدون نعمة الله تعالى كأنه قيل فلم يردوه عليهم والجملة الاسمية للدلالة على استمرارهم على عدم الرد يحكى عن أبى ذر رضى الله عنه أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إنما هم اخوانكم فأكسوهم مما تلبسون وأطعموهم مما تطعمون فما روى عبده بعد ذلك الا و رداؤه رداؤه وازاره ازاره من غير تفاوت ﴿ والله جعل لكم من أنفسكم ﴾ أى من جنسكم ﴿ أزواجا ﴾ لتأنسوا بها وتقيموا بذلك جميع مصالحكم ويكون أولادكم أمثالكم وقيل هو خلق حواء من ضلع آدم عليه الصلاة والسلام ﴿ وجعل لكم من أزواجكم ﴾ وضع الظاهر موضع المضمرة للايدان بأن المراد جعل لكل منكم من زوجه لا من زوج غيره ﴿ بنين ﴾ وبأن نتيجة الأزواج هو التوالد ﴿ وحفدة ﴾ جمع حافد وهو الذى يسرع فى الخدمة والطاعة ومنه قول القانت واليك نسعى ونحفد أى جعل لكم خدما يسرعون فى خدمتكم وطاعتكم فليل المراد بهم أولاد الاولاد وقيل البنات عبر عنهن بذلك ايذا نابووجه المنة فانهن يخدمن البيوت أتم خدمة وقيل أولاد المرأة من الزوج الأول وقيل البنون والعطف لاختلاف الوصفين وقيل الاختتان على البنات وتأخير المنصوب فى الموضعين عن المجرور لما مر من التشويق وتقديم المجرور باللام على المجرور بمن للايدان من أول الأمر بعود منفعة الجعل اليهم امدادا للتشويق وتقوية له أى جعل لمصلحتكم مما يناسبكم أزواجا وجعل لمنفعتكم من جهة مناسبة لكم بنين وحفدة ﴿ ورزقكم من الطيبات ﴾ من اللذائذ أو من الحلالات ومن التبعية اذ المرزوق فى الدنيا أنموذج لما فى الآخرة ﴿ أفعال باطل يؤمنون ﴾ وهو أن الاصنام تنفعهم وأن البحائر ونحوها حرام والفاء فى المعنى داخلة على الفعل وهى للعطف على مقدر أى أيكفرون بالله الذى شأنه هذا فيؤمنون بالباطل أو أبعد تحقق ما ذكر من نعم الله تعالى بالباطل يؤمنون دون الله سبحانه ﴿ وبنعمة الله ﴾ تعالى الفائضة عليهم مما ذكر وما لا يحيط به دائرة البيان ﴿ هم يكفرون ﴾ حيث يضيفونها الى الاصنام وتقديم الصلة على الفعل للاهتمام أو لايهام الاختصاص بمبالغة أو لرعاية الفواصل والالتفات الى الغيبة للايدان باستيجاب حالهم للاعراض عنهم وصرف الخطاب الى غيرهم من السامعين تعجيبا لهم بما فعلوه ﴿ ويعبدون من دون الله ﴾ لعله عطف على يكفرون داخل تحت الإنكار التوبيخ أى أيكفرون بنعمة الله ويعبدون من دونه ﴿ ما لا يملك لهم رزقا من السموات والأرض شيئا ﴾ ان جعل الرزق مصدرا فشيئا نصب على المفعولية منه أى ما لا يقدر على أن يرزقهم شيئا لا من السموات مطرا ولا من الأرض نباتا وان جعل اسما للرزق فنصب على البدلية منه بمعنى قليلا ومن السموات والأرض صفة لرزق أى كائنا منهما ويجوز كونه تأكيداً للامكان أى لا يملك أى لا يملك رزقا ما شيئا من الملك ﴿ ولا يستطيعون ﴾ أن يملكوه اذ لا استطاعة لهم رأسا لانها موات لا حراك بها فالضمير للآلهة ويجوز أن يكون للكفرة على معنى انهم مع كونهم أحياء متصرفين فى الامور لا يستطيعون من ذلك شيئا فكيف بالجمادات الذى لا حس به ﴿ فلا تضر بوا الله الامثال ﴾

التفات الى الخطاب للايذان بالاهتمام بشأن النهى أى لا تشركو به شيئاً والتعبير عن ذلك بضرب المثل للقصد الى النهى عن الاشرار به تعالى فى شأن من الشؤون فان ضرب المثل مبناه تشبيه حالة بحالة وقصة بقصة أى لا تشبهوا بشأنه تعالى شأناً من الشؤون واللام مثلها فى قوله تعالى ضرب الله مثلاً للذين كفروا امرأة نوح وضرب الله مثلاً للذين آمنوا امرأة فرعون لا مثلها فى قوله تعالى واضرب لهم مثلاً أصحاب القرية وظأئره والفاء للدلالة على ترتب النهى على ما عدد من النعم الفائضة عليهم من جهته سبحانه وكون ما يشركون به تعالى بمعزل من أن يملك لهم من أقطار السموات والأرض شيئاً من رزق ما فضلاً عما فصل من نعمة الخلق والتفضيل فى الرزق ونعمة الأزواج والأولاد ﴿ان الله يعلم﴾ تعليل للنهى المذكور ووعيد على المنهى عنه أى أنه تعالى يعلم كنه ما تأتون وما تذررون وأنه فى غاية العظم والقبح ﴿وأتم لا تعلمون﴾ ذلك والا لما فعلتموه وأنه تعالى يعلم كنه الاشياء وأتم لا تعلمونه فدعوا رأيكم وقفوا مواقف الامثال لما ورد عليكم من الامر والنهى ويجوز أن يراد فلا تضربوا الله الامثال ان الله يعلم كيف تضرب الامثال وأتم لا تعلمون ذلك فتقعون فيما تقعون فيه من مهاوى الردى والضلال ثم عليهم كيفية ضرب الامثال فى هذا الباب فقال ﴿ضرب الله مثلاً﴾ أى ذكر وأورد شيئاً يستدل به على تباين الحال بين جنباه عز وجل وبين ما أشركوا به وعلى تباعدهما بحيث ينادى بفساد ما ارتكبه نداء جليلاً ﴿عبداً ملوكاً لا يقدر على شئ﴾ بدل من مثلاً وتفسير له والمثل فى الحقيقة حالته العارضة له من المملوكية والعجز التام وبحسبها ضرب نفسه مثلاً ووصف العبد بالمملوكية للتمييز عن الحر لا اشتراكهما فى كونهما عبدان لله سبحانه وقد أدمج فيه أن الكل عبيد له تعالى وبعدم القدرة لتمييزه عن المكاتب والمأذون للذين لهما تصرف فى الجملة وفى ابهام المثل أولاً ثم بيانه بما ذكر ما لا يخفى من الفخامة والجزالة ﴿ومن رزقناه﴾ من موصوفة معطوفة على عبداً أى رزقناه بطريق الملك والاتفات الى التكلم للاشعار باختلاف حالى ضرب المثل والرزق ﴿منا﴾ من جنابنا الكبير المتعالى ﴿رزقاً حسناً﴾ حلالاً طيباً أو مستحسناً عند الناس مرضياً ﴿فهو ينفق منه﴾ تفضلاً واحساناً والفاء لترتيب الانفاق على الرزق كأنه قيل ومن رزقناه منا رزقاً حسناً فأنفق وإيثار ما عليه النظم الكريم من الجملة الاسمية الفعلية الخبر للدلالة على ثبات الانفاق واستمراره التجددى ﴿سراً وجهراً﴾ أى حال السر والجهر أو انفاق سر وانفاق جهر والمراد بيان عموم انفاقه للأوقات وشمول انعامه لمن يحتجب عن قبوله جهراً والاشارة الى أصناف نعم الله تعالى الباطنة والظاهرة وتقديم السر على الجهر للايذان بفضله عليه والعدول عن تطبيق القرينتين بأن يقال وحرراً مالكا للأموال مع كونه أدل على تباين الحال بينه وبين قسيمه لتوخي تحقيق الحق بأن الأحرار أيضاً تحت ربة عبوديته سبحانه وتعالى وأن مالكيهم لما يملكونه ليست الا بأن يرزقهم الله تعالى إياه من غير أن يكون لهم مدخل فى ذلك مع محاولة المبالغة فى الدلالة على ما قصد بالمثل من تباين الحال بين الممثلين فان العبد المملوك حيث لم يكن مثل العبد المالك فما ظنك بالجماد ومالك الملك خلاق العالمين ﴿هل يستون﴾ جمع الضمير للايذان بأن المراد بما ذكر من اتصف بالاوصاف المذكورة من الجنسيتين المذكورين لا فردان معينان منهما أى هل يستوى العبيد والأحرار الموصوفون بما ذكر من الصفات مع أن الفريقين سيان فى البشرية والمخلوقية لله سبحانه وأن ما ينفقه الأحرار ليس مما لهم دخل فى ايجاده ولا فى تملكه بل هو مما أعطاه الله تعالى إياهم فحيث لم يستو الفريقان فما ظنكم برب العالمين حيث تشركون به ما لا ذليل أذل منه وهو الاصنام ﴿الحمد لله﴾ أى كله له لأنه مولى جميع النعم لا يستحقه أحد غيره وان ظهرت على أيدي بعض الوسائط فضلاً عن استحقاق العبادة وفيه ارشاد الى ما هو الحق من أن ما يظهر على يد من ينفق مما ذكر راجع الى الله سبحانه كما لوح به قوله تعالى رزقناه ﴿بل أكثرهم لا يعلمون﴾ ما ذكر فيضيفون نعمه تعالى الى غيره

ويعبدونه لاجلها ونفى العلم عن أكثرهم للاشعار بأن بعضهم يعلمون ذلك وانما لا يعلمون بموجبه عنادا كقوله تعالى يعرفون نعمة الله ثم ينكرونها وأكثرهم الكافرون ﴿وضرب الله مثلا﴾ أى مثلاً آخر يدل على ما دل عليه المثل السابق على وجه أوضح وأظهر وبعد ما أبهم ذلك لتنتظر النفس الى وروده وتترقبه حتى يتمكن لديها عند وروده بين فقيل ﴿رجلين أحدهما أبكم﴾ وهو من ولد آخرس ﴿لا يقدر على شئ﴾ من الاشياء المتعلقة بنفسه أو بغيره بحسب أو فراسة لقلة فهمه وسوء ادراكه ﴿وهو كل﴾ ثقل وعيال ﴿على مولاه﴾ على من يعوله ويلى أمره وهذا بيان لعدم قدرته على اقامة مصالح نفسه بعد ذكر عدم قدرته على شئ مطلقا وقوله تعالى ﴿أينما يوجهه﴾ أى حيث يرسله مولاه فى أمر بيان لعدم قدرته على اقامة مصالح مولاه ولو كانت مصلحة يسيرة وقرىء على البناء للمفعول وعلى صيغة الماضى من التوجه ﴿لا يأت بحير﴾ بنجح وكفاية مهم البتة ﴿هل يستوى هو﴾ مع ما فيه من الاوصاف المذكورة ﴿ومن يأمر بالعدل﴾ أى من هو منطيق فهم ذورأى وكفاية ورشد ينفع الناس بحجهم على العدل الجامع لمجامع الفضائل ﴿وهو﴾ فى نفسه مع ما ذكر من نفعه العام للخاص والعام ﴿على صراط مستقيم﴾ ومقابلة الصفات المذكورة بهذين الوصفين لانهما فى حاق ما يقابلها فان محصل الصفات المذكورة عدم استحقاق المأمورية وما يخص هذين استحقاق كمال الآرية المستتبع لحيازة المحاسن بأجمعها وتغيير الاسلوب حيث لم يقل والآخر أمر بالعدل الآية لمراعاة الملازمة بينه وبين ما هو المقصود من بيان التباين بين القرينتين واعلم أن كلا من الفعلين ليس المراد بهما حكاية الضرب الماضى بل المراد انشاؤه بما ذكر عقبيه ولا يبعد أن يقال ان الله تعالى ضرب مثلا بخلق القرينين على ما هما عليه فكان خلقهما كذلك للاستدلال بعدم تساويهما على امتناع التساوى بينه سبحانه وبين ما يشتركون فىكون كل من الفعلين حكاية للضرب الماضى ﴿ولله﴾ تعالى خاصة لا لاحد غيره استقلالاً ولا اشتراكاً ﴿غيب السموات والارض﴾ أى الأمور الغائبة عن علوم المخلوقين قاطبة بحيث لا سبيل لهم اليها لا مشاهدة ولا استدلالاً ومعنى الاضافة اليهما التعلق بهما اما باعتبار الوقوع فيهما حالا أو مآلاً واما باعتبار الغيبة عن أهلها والمراد بيان الاختصاص به تعالى من حيث المعلوماتية حسبما ينبىء عنه عنوان الغيبة لا من حيث المخلوقية والمملوكة وان كان الأمر كذلك فى نفس الأمر وفيه اشعار بأن علمه سبحانه ضرورى فان تحقق الغيوب فى أنفسها علم بالنسبة اليه تعالى ولذلك لم يقل والله علم غيب السموات والارض ﴿وما أمر الساعة﴾ التى هى أعظم ما وقع فيه المارة من الغيوب المتعلقة بهما من حيث غيبتها عن أهلها أو ظهور آثارها فيهما عند وقوعها فان وقت وقوعها بعينه من الغيوب المختصة به سبحانه وان كان انيتها من الغيوب التى نصبت عليها الأدلة أى ما شأنها فى سرعة المجىء ﴿الا كلعج البصر﴾ أى كرجع الطرف من أعلى الخدقة الى أسفلها ﴿أر هو﴾ أى بل أمرها فيما ذكر ﴿أقرب﴾ من ذلك وأسرع زماناً بأن يقع فى بعض من زمانه فان ذلك وان قصر عن حركة انية لها هوية اتصالية منطبقة على زمان له هوية كذلك قابل للانقسام الى أبعاض هى أزمنة أيضاً بل فى آن ذير منقسم من ذلك الزمان وهو أن ابتداء تلك الحركة أو ما أمرها الا كالشئ الذى يستقرب ويقال هو كلعج البصر أو هو أقرب وأياما كان فهو تمثيل لسرعة مجيئها حسبما عبر عنها فى فاتحة السورة الشريفة بالأتيان ﴿ان الله على كل شئ قدير﴾ ومن جملة الاشياء أن يجىء بها أسرع ما يكون فهو قادر على ذلك أو وما أمر اقامة الساعة التى كنهها وكيفيتها من الغيوب الخاصة به سبحانه وهى امانة الاحياء واحياء الاموات من الأولين والآخرين وتبديل صور الاكوان أجمعين وقد أنكرها المنكرون وجعلوها من قبيل ما لا يدخل تحت الامكان فى سرعة الوقوع وسهولة التأتى الا كلعج البصر أو هو أقرب على ما مر من الوجهين ان الله على كل شئ قدير فهو قادر على ذلك لا محالة وقيل غيب السموات والارض عبارة عن

يوم القيامة بعينه لما أن علمه بخصوصه غائب عن أهلها فوضع الساعة موضع الضمير لتقوية مضمون الجملة ﴿ والله أخرجكم من بطون أمهاتكم ﴾ عطف على قوله تعالى والله جعل لكم من أنفسكم أزواجا منتهظا معه في سلك أدلة التوحيد من قوله تعالى والله أنزل من السماء ماءً وقوله تعالى والله خلقكم وقوله تعالى والله فضل بعضكم على بعض والأمهات بضم الهمزة وقرئ بكسرهما أيضا جمع الام زيدت الهاء فيه كما زيدت في اهراق من اراق وشدت زيادتها في الواحدة قال أمهتي خندف والياس أبي ﴿ لا تعلمون شيئا ﴾ في موقع الحال أي غير عالين شيئا أصلا ﴿ وجعل لكم السمع والابصار والأفئدة ﴾ عطف على أخرجكم وليس فيه دلالة على تأخر الجعل المذكور عن الإخراج لما أن مدلول الواو هو الجمع مطلقا لا الترتيب على أن أثر ذلك الجعل لا يظهر قبل الإخراج أي جعل لكم هذه الأشياء آلات تحصلون بها العلم والمعرفة بأن تحسوا بمشاعركم جزئيات الأشياء وتذكروها بأفئدتكم وتنبهوا لما بينها من المشاركات والمباينات بتكرار الاحساس فيحصل لكم علوم بديهية تتمكنون بالنظر فيها من تحصيل العلوم السكسية والأفئدة جمع فؤاد وهو وسط القلب وهو من القلب كالقلب من الصدر وهو من جموع القلة التي جرت مجرى جموع الكثرة وتقديم المجرور على المنصوبات لما مر من الإيذان من أول الأمر بكون المجعول نافعا لهم وتشويق النفس إلى المؤخر ليتمكن عند وروده عليها فضل تمكن ﴿ لعلمكم تشكرون ﴾ كي تعرفوا ما أنعم به عليكم طورا غب طور فتشكروه وتقديم السمع على البصر لما أنه طريق تلقى الوحي أو لان ادراكه أقدم من ادراك البصر وافراده باعتبار كونه مصدرا في الأصل ﴿ ألم يروا ﴾ وقرئ بالتاء ﴿ إلى الطير ﴾ جمع طائر أي ألم ينظروا إليها ﴿ مسخرات ﴾ مذلات للطيران بما خلق لها من الأجنحة والأسباب المساعدة له وفيه مبالغة من حيث أن معنى التسخير جعل الشيء منقادا لآخر يتصرف فيه كيف يشاء كتسخير البحر والفلك والدواب للإنسان أو الواقع هنا تسخير الهواء للطير لتطير فيه كيف تشاء فكان مقتضى طبيعة الطير السقوط فسخرها الله تعالى للطيران وفيه تنبيه على أن الطيران ليس بمقتضى طبع الطير بل ذلك بتسخير الله تعالى ﴿ في جو السماء ﴾ أي في الهواء المتباعد من الأرض والسكالك واللوح أبعد منه وإضافته إلى السماء لما أنه في جانبها من الناظر ولاظهار كمال القدرة ﴿ ما يمسكن ﴾ في الجو حين قبض أجنحتهم وبسطها وقوفهم ﴿ إلا الله ﴾ عز وجل بقدرته الواسعة فإن ثقل جسدها ورقة قوام الهواء يقتضيان سقوطها ولا علاقة من فوقها ولا دعامة من تحتها وهو اما حال من الضمير المستتر في مسخرات أو من الطير واما مستأنف ﴿ ان في ذلك ﴾ الذي ذكر من تسخير الطير للطيران بأن خلقها خلقة تتمكن بهامنه بأن جعل لها أجنحة خفيفة وأذنا بلا كذلك وجعل أجسادها من الخفة بحيث اذا بسطت أجنحتها وأذناها لا يطيق ثقلها يحرق ماتحتها من الهواء الرقيق القوام وتحرق ما بين يديها من الهواء لأنها لا تلاقيه بحجم كبير ﴿ لايات ﴾ ظاهرة ﴿ لقوم يؤمنون ﴾ أي من شأنهم أن يؤمنوا وانما خص ذلك بهم لانهم المستفدون به ﴿ والله جعل لكم ﴾ معطوف على مامر وتقديم لكم على ما سيأتي من المجرور والمنصوب لما مر من الإيذان من أول الأمر بأنه لمصلحتهم ومنفعتهم لتشويق النفس إلى وروده وقوله تعالى ﴿ من بيوتكم ﴾ أي من بيوتكم المعهودة التي تبنيونها من الحجر والمدرتين لذلك المجعول المبهم في الجملة وتأكيدها سبق من التشويق ﴿ سكننا ﴾ فعل بمعنى مفعول أي موضعا تسكنون فيه وقت اقامتكم أو تسكنون اليه من غير أن ينتقل من مكانه أي جعل بعض بيوتكم بحيث تسكنون اليه وتطمئنون به ﴿ وجعل لكم من جلود الأنعام بيوتا ﴾ أي بيوتا أخر مغيرة لبيوتكم المعهودة هي الخيام والقباب والأخبية والفساطيط ﴿ تستخفونها ﴾ تجدونها خفيفة سهلة المأخذ ﴿ يوم ظعنكم ﴾ وقت ترحالكم في النقص والحمل والنقل وقرئ بفتح العين ﴿ ويوم اقامتكم ﴾ وقت نزولكم في الضرب والبناء ﴿ ومن أصوافها وأوبارها وأشعارها ﴾ عطف على قوله تعالى من جلود والضمائر للأنعام على وجه التنويع أي

وجعل لكم من أصواف الضأن وأوبار الابل وأشعار المعز ﴿أثاثا﴾ أى متاع البيت وأصله الكثرة والاجتماع ومنه شعر أثيث ﴿ومتاعا﴾ أى شيئاً يتمتع به بفنون التمتع ﴿الى حين﴾ الى أن تقضوا منه أوطاركم أو الى أن يبلى ويفنى فانه فى معرض البلا والفناء وقيل الى أن تموتوا والكلام فى ترتيب المفاعيل مثل مامر من قبل ﴿والله جعل لكم مما خاق﴾ من غير صنع من قبلكم ﴿ظلالا﴾ أشياء تستظلون بها من الحر كالغمام والشجر والجبل وغيرها امتن سبحانه بذلك لما أن تلك الديار غالبية الحرارة ﴿وجعل لكم من الجبال أكنانا﴾ مواضع تسكنون فيها من الكهوف والغيران والسروب والكلام فى الترتيب الواقع بين المفاعيل كالذى مر غير مرة ﴿وجعل لكم سراييل﴾ جمع سربال وهو كل ما يلبس أى جعل لكم ثيابا من القطن والكتان والصوف وغيرها ﴿تقيكم الحر﴾ خصه بالذكر اكتفاء بذكر أحد الضدين عن ذكر الآخر أولان وقايته هى الأهم عندهم لما مر أنفا ﴿وسراييل﴾ من الدروع والجواشن ﴿تقيكم بأسكم﴾ أى البأس الذى يصل الى بعضكم من بعض فى الحرب من الضرب والطعن ولقد من الله سبحانه علينا حيث ذكر جميع نعمه الفائضة على جميع الطوائف فبدأ بما يخص المقيمين حيث قال والله جعل لكم من بيوتكم سكنا ثم بما يخص المسافرين من لهم قدرة على الخيام وأضرابها حيث قال وجعل لكم من جلود الأنعام الخ ثم بما يعي من لا يقدر على ذلك ولا يأويه الا الظلال حيث قال وجعل لكم مما خلق ظلالا الخ ثم بما لا بد منه لاحد حيث قال وجعل لكم سراييل الخ ثم بما لا غنى عنه فى الحروب حيث قال وسراييل تقيكم بأسكم ثم قال ﴿كذلك﴾ أى مثل ذلك الاتمام البالغ ﴿يتم نعمته عليكم لعلكم تسلمون﴾ أى ارادة أن تنظروا فيما أسبغ عليكم من النعم الظاهرة والباطنة والآنفسية والآفاقية فتعرفوا حق منعهما فتؤمنوا به وحده وتذروا ما كنتم به تشركون وتقدادوا لأمره وافراد النعمة اما لان المراد بها المصدر أو لظاهر أن ذلك بالنسبة الى جانب الكبرياء شىء قليل وقرئ تسلمون أى تسلمون من العذاب أو من الشرك وقيل من الجراح بلبس الدروع ﴿فان تولوا﴾ فعل ماض على طريقة الالتفات وصرف الخطاب عنهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم تسلياً له أى فان أعرضوا عن الاسلام ولم يقبلوا منك ما التقي اليهم من البينات والبر والعضات ﴿فانما عليك البلاغ المبين﴾ أى فلا قصور من جهتك لان وظيفتك هى البلاغ الموضح أو الواضح وقد فعلته بما لا مزيد عليه فهو من باب وضع السبب موضع المسبب ﴿يعرفون نعمه الله﴾ استئناف لبيان أن توليهم واعراضهم عن الاسلام ليس لعدم معرفتهم بما عدد من نعم الله تعالى أصلاً فانهم يعرفونها ويعترفون أنها من الله تعالى ﴿ثم ينكرونها﴾ بأفعالهم حيث يعبدون غير منعها أو بقولهم انها بشفاعه آلهتنا أو بسبب كذا وقيل نعمه الله تعالى نبوة محمد صلى الله عليه وسلم عرفوها بالمعجزات كما يعرفون أبناءهم ثم أنكروها عناداً ومعنى ثم لاستبعاد الإنكار بعد المعرفة لان حق من عرف النعمة الاعتراف بها لا الإنكار واسناد المعرفة والإنكار المتفرع عليها الى ضمير المشركين على الإطلاق من باب اسناد حال البعض الى الكل كقولهم بنو فلان قتلوا فلانا وانما القاتل واحد منهم فان بعضهم ليسوا كذلك لقوله سبحانه ﴿وأكثرهم الكافرون﴾ أى المنكرون بقلوبهم غير المعترفين بما ذكر والحكم عليهم بمطلق الكفر المؤذن بالكمال من حيث الكمية لا ينافى كمال الفرقة الاولى من حيث الكيفية هذا وقد قيل ذكر الاكثر اما لان بعضهم لم يعرفوا لنقصان العقل أو التفريط فى النظر أو لم يقيم عليه الحجة لانه لم يبلغ حد التكليف فتدبر ﴿ويوم نبعث من كل أمة شهيدا﴾ يشهد لهم بالايمان والطاعة وعليهم بالكفر والعصيان وهو نبيها ﴿ثم لا يؤذن للذين كفروا﴾ فى الاعتذار اذ لا عنذرهم وشم للدلالة على أن ابتلاءهم بالمنع عن الاعتذار المنبئ عن الاقنات الكلى وهو عندما يقال لهم اخسئوا فيها ولا تكلمون أشد من ابتلاءهم بشهادة الانبياء عليهم السلام عليهم وأطم ﴿ولا هم يستعتبون﴾ يسترضون أى

لا يقال لهم أرضوا ربكم اذا الآخرة دار الجزاء لادار العمل وانتصاب الظرف بمحذوف تقديره اذكر أو خوفهم يوم نبعث
الح أو يوم نبعث يحق بهم ما يحق بمالا يوصف وكذا قوله تعالى ﴿واذا رأى الذين ظلموا العذاب﴾ الذى يستوجبونه
بظلمهم وهو عذاب جهنم ﴿فلا يخفف عنهم﴾ ذلك ﴿ولا هم ينظرون﴾ أى يميلون كقوله تعالى بل تأتهم بغثة
فتتهم ﴿واذا رأى الذين أشركوا شركاءهم﴾ الذين كانوا يدعونهم فى الدنيا وهم الاوثان أو الشياطين الذين شاركوهم فى
الكفر بالحمل عليه وقارنوه فى الغى والضلال ﴿قالوا ربنا هؤلاء شركاؤنا الذين كنا ندعو من دونك﴾ أى نعبدهم أو نطيعهم
ولعلمهم قالوا ذلك طمعا فى توزيع العذاب بينهم كما نبى عنه قوله سبحانه ﴿فألقوا﴾ أى شركاؤهم ﴿اليهم القول انكم
لكاذبون﴾ فان تكذيبهم اياهم فيما قالوا ليس الاللمدافعة والتخاصص عن غائلة ضمنية وانما كذبوهم وقد كانوا يعبدونهم
ويطيعونهم لان الاوثان ما كانوا راضين بعبادتهم لهم فكان عبادتهم لم تكن عبادة لهم كما قالت الملائكة عليهم السلام بل كانوا
يعبدون الجن يعنون أن الجن هم الذين كانوا راضين بعبادتهم لانهم أو كذبوهم فى تسميتهم شركاء وآلهة تنزيها لله سبحانه عن
الشريك والشياطين وان كانوا راضين بعبادتهم لهم لكنهم لم يكونوا حاميا لهم على وجه القسر والالاء كما قال ابايس وما كان
لى عليكم من سلطان الا أن دعوتكم فاستجبتم لى فكانهم قالوا ما عبدتمونا حقيقة بل انما عبدتم أهواءكم ﴿وألقوا﴾ أى
الذين أشركوا ﴿الى الله يومئذ السلم﴾ الاستسلام والانقياد لحكمه العزيز الغالب بعد الاستكبار عنه فى الدنيا ﴿وضل
عنهم﴾ أى ضاع وبطل ﴿ما كانوا يفترون﴾ من أن الله سبحانه شركاء وأنهم ينصرون و يشفعون لهم وذلك حين
كذبوهم وتبرؤا منهم ﴿الذين كفروا﴾ فى أنفسهم ﴿وصدوا﴾ غيرهم ﴿عن سبيل الله﴾ بالمنع عن الاسلام والحمل
على الكفر ﴿زدناهم عذابا فوق العذاب﴾ الذى كانوا يستحقونه بكفرهم قيل فى زيادة عذابهم حيات أمثال البخت
وعقارب أمثال البغال تلسع احداهن فيجد صاحبها حمتها أربعين خريفا وقيل يخرجون من النار الى الزمهرير فيبادرون
من شدة البرد الى النار ﴿بما كانوا يفسدون﴾ متعلق بقوله زدناهم أى زدنا عذابهم بسبب استمرارهم على الافساد وهو
الصد المذكور ﴿ويوم نبعث﴾ تكرير لما سبق تثنية للتهديد ﴿فى كل أمة شهيدا عليهم﴾ أى نبيا ﴿من أنفسهم﴾
من جنسهم قطعاً لمعذرتهم وفى قوله تعالى عليهم اشعار بأن شهادة أنبيائهم على الامم تكون بمحض منهم ﴿وجئنا بك﴾
اشار لفظ المجئ على البعث لجمال العناية بشأنه عليه السلام وصيغة الماضى للدلالة على تحقق الوقوع ﴿شهيدا على هؤلاء﴾
الأمم وشهادتهم كقوله تعالى فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا وقيل على أمتك والعامل
فى الظرف محذوف كما مر والمراد به يوم القيامة ﴿ونزلنا عليك الكتاب﴾ الكامل فى الكتابية الحقيق بأن يخص باسم
الجنس وهو اما استئناف أو حال بتقدير قد ﴿تبياناً﴾ بياناً بليغاً ﴿لكل شىء﴾ يتعلق بأموال الدين ومن جملة ذلك
أحوال الأمم مع أنبيائهم عليهم السلام فيكون كالدليل على كونه عليه السلام شهيدا عليهم وكذا من جملته ما أخبر به هذه
الآية الكريمة من بعث الشهداء وبعثه عليه السلام شهيدا عليهم الصلاة والسلام والتبيان كالتلقاء فى كسر أوله
و كونه تبياناً لكل شىء من أمور الدين باعتبار أن فيه نصا على بعضها وحالة لبعضها على السنة حيث أمر باتباع النبى
عليه السلام وطاعته وقيل فيه وما ينطق عن الهوى وحثا على الاجماع وقد رضى رسول الله صلى الله عليه وسلم لآمته
باتباع أصحابه حيث قال أصحابى كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم وقد اجتهدوا وقاوا وطؤا طرق الاجتهاد فكانت السنة
والاجماع والقياس مستندة الى تبيان الكتاب ولم يضر ما فى البعض من الخفاء فى كونه تبياناً فان المبالغة باعتبار الكمية دون
الكيفية كما قيل فى قوله تعالى وما أنا بظلام للعبيد انه من قولك فلان ظالم لعبده وظلام لعبيده ومنه قوله سبحانه وما للظالمين من
أنصار ﴿وهدى رحمة﴾ للعالمين فان حرمان الكفرة من مغنم آثاره من تفریطهم لا من جهة الكتاب ﴿وبشرى

للمسلمين) خاصة أو يكون كل ذلك خاصا بهم لانهم المنتفعون بذلك ﴿ان الله يأمر﴾ أى فيما نزله تبياناً لكل شئ وهدى ورحمة وبشرى للمسلمين وإيثار صيغة الاستقبال فيه وفيما بعده لإفادة التجدد والاستمرار ﴿بالعدل﴾ بمراعاة التوسط بين طرفي الإفراط والتفريط وهو رأس الفضائل كلها يندرج تحته فضيلة القوة العقلية الملكية من الحكمة المتوسطة بين الحرمة والبلادة وفضيلة القوة الشهوية البهيمية من العفة المتوسطة بين الخلاعة والخمود وفضيلة القوة الغضبية السبعية من الشجاعة المتوسطة بين التهور والجلين فمن الحكم الاعتقادية التوحيد المتوسط بين التعطيل والتشريك نقل عن ابن عباس رضى الله عنهما أن العدل هو التوحيد والعدل بالكسب المتوسط بين الجبر والقدر ومن الحكم العملية التعبد بأداء الواجبات المتوسط بين البطالة والترهب ومن الحكم الخلقية الجود المتوسط بين البخل والتبذير ﴿والإحسان﴾ أى الاتيان بما أمر به على الوجه اللائق وهو إما بحسب الكمية كالتطوع بالنوافل أو بحسب الكيفية كما يشير إليه قوله صلى الله عليه وسلم الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك ﴿وايتاء ذى القربى﴾ أى إعطاء الأقارب ما يحتاجون إليه وهو تخصيص اثر تعميم اهتماماً بشأنه ﴿وينهى عن الفحشاء﴾ الإفراط في مشايعة القوة الشهوية كالزنى مثلاً ﴿والمنكر﴾ ما ينكر شرعاً أو عقلاً من الإفراط في اظهار آثار القوة الغضبية ﴿والبغى﴾ الاستعلاء والاستيلاء على الناس والتجبر عليهم وهو من آثار القوة الوهمية الشيطانية التى هى حاصلة من رذيلتي القوتين المذكورتين الشهوية والغضبية وليس فى البشر شر الا وهو مندرج فى هذه الاقسام صادر عنه بواسطة هذه القوى الثلاث ولذلك قال ابن مسعود رضى الله عنه هى أجمع آية فى القرآن للخير والشر ولولم يكن فيه غير هذه الآية الكريمة لكفت فى كونه تبياناً لكل شئ وهدى ﴿يعظكم﴾ بما يأمر وينهى وهو ما استئناف واما حال من الضميرين فى الفعلين ﴿لعلكم تذكرون﴾ طلباً لان تتعظوا بذلك ﴿وأوفوا بعهد الله﴾ هو البيعة لرسول الله صلى الله عليه وسلم فإنها مبايعة الله سبحانه لقوله تعالى ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله ﴿إذا عاهدتم﴾ أى حافظوا على حدود ما عاهدتم الله عليه وبايعتم به رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ولا تنقضوا الأيمان﴾ التى تحلفون بها عند المعاهدة ﴿بعد توكيدها﴾ حسبما هو المعهود فى أثناء العهود لا على أن يكون النهى مقيداً بالتوكيد مختصاً به ﴿وقد جعلتم الله عليكم كفيلاً﴾ شاهد ارقبياً فان الكفيل مراعى لحال المكفول به محافظ عليه ﴿إن الله يعلم ما تفعلون﴾ من نقض الايمان والعهود فيجازيكم على ذلك ﴿ولا تكونوا﴾ فيما تصنعون من النقض ﴿كالتى نقضت غزلها﴾ أى ما غزلته مصدر بمعنى المفعول ﴿من بعد قوة﴾ متعلق بنقض أى كالمرأة التى نقضت غزلها من بعد ابرامه واحكامه ﴿أنكاثاً﴾ طاقات نكثت فتلتها جمع نكث وانتصابه على الحالية من غزلها أو على أنه مفعول ثان لنقضت فانه بمعنى صيرت والمراد تقييح حال النقض بتشبيهه الناقض بمثل هذه الخرقاء المعتوهة . قيل هى ربيعة بنت سعد بن تيم وكانت خرقاء اتخذت مغزلاً قدر ذراع وصنارة مثل أصبع وفسكة عظيمة على قدرها فكانت تغزل هى وجواربها من الغداة الى الظهر ثم تأمرهن فينقضن ما غزلن ﴿تتخذون أيمانكم دخلاً بينكم﴾ حال من الضمير فى لا تكونوا أو فى الجار والمجرور والواقع موقع الخبر أى مشابهن لامرأة شأنها هذا حال كونكم متخذين أيمانكم مفسدة ودخلاً بينكم وأصل الدخلى ما يدخل الشئ ولم يكن منه ﴿أن تكون أمة﴾ أى بأن تكون جماعة ﴿هى أربى﴾ أى أزيد عدداً وأوفر مالا ﴿من أمة﴾ من جماعة أخرى أى لا تغدروا بقوم لكثرتكم وقتلهم أو لكثرة منابذهم وقوتهم كقريش فانهم كانوا اذا رأوا شوكة فى أعادى حلفائهم نقضوا عهدهم وحالفوا أعداءهم ﴿انما يلوكم الله به﴾ أى بأن تكون أمة أربى من أمة أى يعاملكم بذلك معاملة من يختبركم لينظر أتمسكون بحبل الوفاء بعهد الله وبيعة رسوله عليه السلام أم تغترون بكثرة قریش

وشوكتهم وقلة المؤمنين وضعفهم بحسب ظاهر الحال ﴿وليبين لكم يوم القيامة ما كنتم فيه تختلفون﴾ حين جازاكم بأعمالكم ثوابا وعقابا ﴿ولو شاء الله﴾ مشيئة قسر والجماء ﴿لجعلكم أمة واحدة﴾ متفقة على الاسلام ﴿ولكن﴾ لا يشاء ذلك لكونه مزاحما لقضية الحكمة بل ﴿يضل من يشاء﴾ إضلاله أى يخلق فيه الضلال حسبما يصرف اختياره الجزئى اليه ﴿ويهدى من يشاء﴾ هدايته حسبما يصرف اختياره الى تحصيلها ﴿ولتسألن﴾ جميعا يوم القيامة ﴿عما كنتم تعملون﴾ فى الدنيا وهذا اشارة الى ما لوح به من الكسب الذى عليه يدور أمر الهداية والضلال ﴿ولا تتخذوا أيمانكم دخلا بينكم﴾ تصرح بالنهى عنه بعد التضمنين تأكيذا ومبالغة فى بيان قبح المنهى عنه وتمهيدا لقوله سبحانه ﴿قتل قدم﴾ عن محجة الحق ﴿بعد ثبوتها﴾ عليها ورسوخها فيها بالايمان وافراد القدم وتنكيرها للايدان بأن زل قدم واحدة أى قدم كانت عزت أو هانت محذور عظيم فكيف بأقدام كثيرة ﴿وتذوقوا السوء﴾ أى العذاب الدنيوى ﴿بما صدقتم﴾ بصدودكم أو بصدقكم غيركم ﴿عن سبيل الله﴾ الذى ينتظم الوفاء بالعهود والايمان فان من نقض البيعة وارتد جعل ذلك سنة لغيره ﴿ولكم﴾ فى الآخرة ﴿عذاب عظيم ولا تشتروا بعهد الله﴾ أى لا تأخذوا بمقابلة عهده تعالى وبيعة رسوله عليه السلام أو آياته الناطقة بايجاب المحافظة على العهود والايمان ﴿ثمنا قليلا﴾ أى لا تستبدلوا بها عرضا يسيرا وهو ما كانت قريش يعدون ضعفة المسلمين ويشترطون لهم على الارتداد من حطام الدنيا ﴿انما عند الله﴾ عز وجل من النصر والتغنى والثواب الآخروى ﴿هو خير لكم﴾ مما يعدونكم ﴿ان كنتم تعلمون﴾ أى ان كنتم من أهل العلم والتمييز وهو تعليل للنهى على طريقة التحقيق كما أن قوله تعالى ﴿ما عندكم﴾ تعليل للخيرية بطريق الاستثناف أى ما تتمتعون به من نعم الدنيا وان جل بل الدنيا وما فيها جميعا ﴿ينفد﴾ وان جم عدده وينقضى وان طال أمده ﴿وما عند الله﴾ من خزائن رحمته الدنيوية والآخروية ﴿باق﴾ لا نفاد له أما الآخروية فظاهرة وأما الدنيوية فحيث كانت موصولة بالآخروية ومستتعبة لها فقد انتظمت فى سمط الباقيات الصالحات وفى ايثار الاسم على صيغة المضارع من الدلالة على الدوام ما لا يخفى وقوله تعالى ﴿ولنجزين﴾ بنون العظمة على طريقة الالتفات تكرير للوعد المستفاد من قوله تعالى ان ما عند الله هو خير لكم على نهج التوكيد القسمى بمبالغة فى الحمل على الثبات فى الدين والالتفات عما يقتضيه ظاهر الحال من أن يقال ولنجزينكم أجركم بأحسن ما كنتم تعملون للتوسل الى التعرض لأعمالهم والاشعار بعليتها للجزاء أى والله لنجزين ﴿الذين صبروا﴾ على أذية المشركين ومشاق الاسلام التى من جماتها الوفاء بالعهود والفقر وقرىء بالياء من غير التفات ﴿أجرهم﴾ مفعول ثان لنجزين أى لنعطينهم أجرهم الخاص بهم بمقابلة صبرهم على ما منوا به من الامور المذكورة ﴿بأحسن ما كانوا يعملون﴾ أى لنجزينهم بما كانوا يعملونه من الصبر المذكور وانما أضيف اليه الاحسن للاشعار بكمال حسنه كما فى قوله سبحانه وحسن ثواب الآخرة لا لافادة قصر الجزاء على الاحسن منه دون الحسن فان ذلك مما لا يخطر ببال أحد لاسما بعد قوله تعالى أجرهم أو لنجزينهم بحسب أحسن أفراد أعمالهم على معنى لنعطينهم بمقابلة الفرد الادنى من أعمالهم المذكورة ما نعطيه بمقابلة الفرد الاعلى منها من الاجر الجزيل لا انا نعطى الاجر بحسب أفرادها المتفاوتة فى مراتب الحسن بأن نجزي الحسن منها بالاجر الحسن والاحسن بالاحسن وفيه ما لا يخفى من العدة الجميلة باغتفار ما عسى يعتريهم فى تضاعيف الصبر من بعض جزع ونظمه فى سلك الصبر الجميل أو لنجزينهم بجزء أحسن من أعمالهم وأما التفسير بما ترجح فعلة من أعمالهم كالواجبات والمندوبات أو بما ترجح تركه أيضا كالمحرمات والمكروهات دلالة على أن ذلك هو المدار للجزاء دون ما يستوى فعلة وتركه كالمباحات فلا يساعده مقام الحث على الثبات على ما هم عليه من الاعمال

الحسنة المخصوصة والترغيب في تحصيل ثمراتها بل التعرض لاخراج بعض أعمالهم عن مدارية الجزاء من قبيل تحجير الرحمة الواسعة في مقام توسيع حماها ﴿من عمل صالحاً﴾ أى عملاً صالحاً أى عمل كان وهذا شروع في تحريض كافة المؤمنين على كل عمل صالح غلب ترغيب طائفة منهم في الثبات على ما هم عليه من عمل صالح مخصوص دفعاً لتوهم اختصاص الاجر الموفور بهم وبعملهم المذكور وقوله تعالى ﴿من ذكر أو أنسى﴾ مبالغة في بيان شموله للكل ﴿وهو مؤمن﴾ قيده به اذ لا اعتداد بأعمال الكفرة في استحقاق الثواب أو تخفيف العذاب لقوله تعالى وقدمنا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثوراً وإيثاراً يراده بالجملة الاسمية الحالية على نظمه في سلك الصلة لافادة وجوب دوامه ومقارنته للعمل الصالح ﴿فلنحيينه حياة طيبة﴾ في الدنيا يعيش عيشاً طيباً أما ان كان موسراً فظاهر وأما ان كان معسراً فيطيب عيشه بالقناعة والرضى بالقسمة وتوقع الاجر العظيم كالصائم يطيب نهاره بملاحظة نعيم ليله بخلاف الفاجر فانه ان كان معسراً فظاهر وان كان موسراً فلا يدعه الحرص وخوف الفوات أن يتهاون بعيشه ﴿ولنجزيهم﴾ في الآخرة ﴿أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون﴾ حسبما نفعل بالصابرين فليس فيه شائبة تكرار والجمع في الضمائر العائدة الى الموصول لمراعاة جانب المعنى كما أن الافراد فيما سلف لرعاية جانب اللفظ وإيثار ذلك على العكس لما أن وقوع الجزاء بطريق الاجتماع المناسب للجمعية ووقوع ما في حيز الصلة وما يترتب عليه بطريق الافتراق والتعاقب الملائم للافراد واذ قد انتهى الأمر الى أن مدار الجزاء المذكور هو صلاح العمل وحسنه رتب عليه بالغاء الارشاد الى ما به يحسن العمل الصالح ويخلص عن شوب الفساد ف قيل ﴿فاذا قرأت القرآن﴾ أى اذا أردت قرأته عبر بها عن ارادتها على طريقة اطلاق اسم المسبب على السبب ايذاناً بأن المراد هي الارادة المتصلة بالقراءة ﴿فاستعذ بالله﴾ فأسأله عز جاره أن يعينك ﴿من الشيطان الرجيم﴾ من وساوسه وخطراته كيلا يوسوسك عند القراءة فان له همة بذلك قال تعالى وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبى الا اذا تمنى ألقى الشيطان في أمنيه الآية وتوجيه الخطاب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وتخصيص قراءة القرآن من بين الأعمال الصالحة بالاستعاذة عند ارادتها للتنبيه على أنها لغيره عليه الصلاة والسلام وفي سائر الأعمال الصالحة أهم فانه عليه السلام حيث أمر بها عند قراءة القرآن الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه فما ظنكم بمن عداه عليه السلام فيما عدا القراءة من الأعمال والأمر للندب وهذا مذهب الجمهور وعند عطاء للوجوب وقد أخذ بظاهر النظم الكريم فاستعاذ عقيب القراءة أبوهريرة رضى الله عنه ومالك وابن سيرين وداود وحمزة من القراء وعن ابن مسعود رضى الله عنه قرأت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت أعوذ بالسميع العليم من الشيطان الرجيم فقال عليه السلام قل أعوذ بالله من الشيطان الرجيم هكذا أقرأني جبريل عليه السلام عن القلم عن اللوح المحفوظ ﴿انه﴾ الضمير للشأن أو للشيطان ﴿ليس له سلطان﴾ تسلط وولاية ﴿على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون﴾ أى اليه يفوضون أمورهم وبه يعوذون في كل ما يأتون وما يذرون فان وسوسته لا تؤثر فيهم ودعوته غير مستجابة عندهم وإيثار صيغة الماضي في الصلة الأولى للدلالة على التحقق كما أن اختيار صيغة الاستقبال في الثانية لافادة الاستمرار التجددى وفي التعرض لوصف الربوبية عدة كريمة باعادة المتوكلين والجملة تعليل للامر بالاستعاذة أو لجوابه المنوى أى يعذك أو نحوه ﴿انما سلطانه﴾ أى تسلطه وولايته بدعوته المستتبعة للاستجابة لا سلطانه بالقسر والالغاء فانه منتبف عن الفريقين لقوله سبحانه حكايه عنه وما كان لى عليكم من سلطان الا أن دعوتكم فاستجبتم لى وقد أفصح عنه قوله تعالى ﴿على الذين يتولونه﴾ أى يتخذونه ولياً ويستجيون دعوته ويطيعونه فان المقسور بمعزل من ذلك ﴿والذين هم به﴾ سبحانه وتعالى ﴿مشركون﴾ أو بسبب الشيطان مشركون اذ هو

الذى حملهم على الاشرار بالله سبحانه وقصر سلطانه عليهم غيب نفيه عن المؤمنين المتوكلين دليل على أن لا واسطة في الخارج بين التوكل على الله تعالى وبين تولى الشيطان وان كان بينهما واسطة في المفهوم وأن من لم يتوكل عليه تعالى ينتظم في سلك من يتولى الشيطان من حيث لا يحتسب اذ به يتم التعليل ففيه مبالغة في الحمل على التوكل والتحذير عن مقابله واشار الجملة الفعلية الاستقبالية في الصلة الأولى لما مر من افادة الاستمرار التجددى كما أن اختيار الجملة الاسمية في الثانية للدلالة على الثبات وتكرير الموصول للاحتراز عن توهم كون الصلة الثانية حالية مفيدة لعدم دخول غير المشركين من أولياء الشيطان تحت سلطانه وتقديم الأولى على الثانية التي هي بمقابلة الصلة الأولى فيما سلف لرعاية المقارنة بينها وبين ما يقابلها من التوكل على الله تعالى ولوروعى الترتيب السابق لانفصل كل من القريتين عما يقابلها ﴿واذا بدلنا آية مكان آية﴾ أى اذا أنزلنا آية من القرآن مكان آية منه وجعلناها بدلا منها بأن نسخناها بها ﴿والله أعلم بما ينزل﴾ أولا وآخرا وبأن كلا من ذلك ما نزلت حيثما نزلت الا حسبا تقتضيه الحكمة والمصلحة فان كل وقت له مقتضى غير مقتضى الآخر فكم من مصلحة في وقت تنقلب في وقت آخر مفسدة وبالعكس لانقلاب الأمور الداعية الى ذلك وما الشرائع الا مصالح للعباد في المعاش والمعاد تدور حسب تدور المصالح والجملة اما معترضة لتوبيخ الكفرة والتنبيه على فساد رأيهم وفي الالتفات الى الغيبة مع اسناد الخبر الى الاسم الجليل المستجمع للصفات ما لا يخفى من تربية المهابة وتحقيق معنى الاعتراض أو حالية وقرىء بالتخفيف من الانزال ﴿قالوا﴾ أى الكفرة الجاهلون بحكمة النسخ ﴿انما أنت مفتر﴾ أى متقول على الله تعالى تأمر بشئ ثم يدولك فتبهى عنه وحكاية هذا القول عنهم ههنا للايدان بأن ذلك كفر ناشئة من نزغات الشيطان وانه وليهم ﴿بل أكثرهم لا يعلمون﴾ أى لا يعلمون شيئا أصلا أو لا يعلمون أن فى النسخ حكما بالغة واسناد هذا الحكم الى الأكثر لما أن منهم من يعلم ذلك وانما ينكره عنادا ﴿قل نزل﴾ أى القرآن المدلول عليه الآية ﴿روح القدس﴾ يعنى جبريل عليه السلام أى الروح المطهر من الأدناس البشرية وازافة الروح الى القدس وهو الطهر كازافة حاتم الى الجود حيث قيل حاتم الجود للبالغة فى ذلك الوصف كأنه طبع منه وفى صيغة التفعيل فى الموضعين اشعار بأن التدرج فى الانزال مما تقتضيه الحكم البالغة ﴿من ربك﴾ فى اضافة الرب الى ضميره صلى الله عليه وسلم من الدلالة على تحقيق افاضة آثار الربوبية صلى الله عليه وسلم ما ليس فى اضافته الى ياء المتكلم المبنية على التلقين المحض ﴿بالحق﴾ أى ملتبس بالحق الثابت الموافق للحكمة المقتضية له بحيث لا يفارقها انشاء ونسخا وفيه دلالة على أن النسخ حق ﴿ليثبت الذين آمنوا﴾ على الايمان بأنه كلامه تعالى فانهم اذا سمعوا النسخ وتدبروا ما فيه من رعاية المصالح اللائقة بالحال رسخت عقائدهم واطمأن قلوبهم وقرىء ليثبت من الافعال ﴿وهدى وبشرى للمسلمين﴾ المنقادين لحكمه تعالى وهما معطوفان على محل ليثبت أى تثبيتا وهداية وبشارة وفيه تعريض محصور أصداد الأمور المذكورة لمن سواهم من الكفار ﴿ولقد نعلم أنهم يقولون﴾ غير مانقل عنهم من المقالة الشنعاء ﴿انما يعلمه﴾ أى القرآن ﴿بشر﴾ على طريق البت مع ظهور أنه نزل روح القدس عليه الصلاة والسلام وتحلية الجملة بفنون التأكيد لتحقيق ما تتضمنه من الوعيد وصيغة الاستقبال لافادة استمرار العلم بحسب الاستمرار التجددى فى متعلقه فانهم مستمررون على تفوه تلك العظيمة يعنون بذلك جبر الرومى غلام عامر بن الحضرمى وقيل جبر او يسارا كانا يصنعان السيف بمكة ويقرآن التوراة والانجيل وكان الرسول عليه الصلاة والسلام يمر عليهما ويسمع ما يقرآنه وقيل عابسا غلام حويط بن عبد العزى قد أسلم وكان صاحب كتب وقيل سليمان الفارسى وانما لم يصرح باسم من زعموا أنه يعلمه مع كونه أدخل فى ظهور كذبهم للايدان بأن مدار خطابهم ليس نسبته عليه السلام الى التعلم من شخص معين

بل من البشر كائنا من كان مع كونه عليه السلام معدنا لعلوم الأولين والآخرين ﴿لسان الذي يلحدون اليه أعجمي﴾
 الإلحاد الإمالة من ألحد القبر اذا أمال حفرة عن الاستقامة فحفر في شق منه ثم استعير لكل إمالة عن الاستقامة فقالوا
 ألحد فلان في قوله وألحد في دينه أى لغة الرجل الذي يميلون اليه القول عن الاستقامة أعجمية غير بينة وقرى بفتح الياء
 والحاء وتعریف اللسان ﴿وهذا﴾ أى القرآن الكريم ﴿لسان عربى مبين﴾ ذو بيان وفصاحة والجلتان مستأنفتان
 لإبطال طعنهم وتقديره أن القرآن معجز بنظمه كما أنه معجز بمعناه فان زعمتم أن بشرا يعلمه معناه فكيف يعلمه هذا النظم
 الذى أعجز جميع أهل الدنيا والتشيت في أثناء الطعن بأذبال أمثال هذه الخرافات الركيكة دليل على كمال عجزهم ﴿ان الذين
 لا يؤمنون بآيات الله﴾ أى لا يصدقون أنها من عند الله بل يقولون فيها ما يقولون يسمونها تارة افتراء وأخرى أساطير
 معلة من البشر ﴿لا يهديهم الله﴾ الى الحق أو الى سبيل النجاة هداية موصلة الى المطلوب لماعلم أنهم لا يستحقون ذلك
 لسوء حالهم ﴿ولهم﴾ فى الآخرة ﴿عذاب أليم﴾ وهذا تهديد لهم ووعد على ما هم عليه من الكفر بآيات الله تعالى
 ونسبة رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الافتراء والتعلم من البشر بعداماطة شبهتهم ورد طعنهم وقوله تعالى ﴿انما يفترى
 الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله﴾ رد لقولهم انما أنت مفتر وقاب للامر عليهم ببيان أنهم هم المفترون بعد رده
 بتحقيق أنه منزل من عند الله بواسطة روح القدس وانما وسط بينهما قوله تعالى ولقد نعلم الآية لما لا يخفى من شدة اتصاله
 بالرد الأول والمعنى والله تعالى أعلم أن المفترى هو الذى يكذب بآيات الله ويقول انه افتراء ومعلم من البشر أى تكذيبها
 على الوجه المذكور هو الافتراء على الحقيقة لان حقيقة الكذب والحكم بأن ما هو كلامه تعالى ليس بكلامه تعالى فى
 كونه كذبا وافتراء كالحكم بأن ما ليس بكلامه تعالى كلامه تعالى والتصريح بالكذب للبالغة فى بيان قبحه وصيغته المضارع
 لرعاية المطابقة بينه وبين ما هو عبارة عنه أعنى قوله لا يؤمنون وقيل المعنى انما يفترى الكذب ويليق ذلك بمن لا يؤمن
 بآيات الله لانه لا يتقرب عقابا عليه ليرتدع عنها وأما من يؤمن بها ويخاف ما نطق به من العقاب فلا يمكن أن يصدر
 عنه افتراء البتة ﴿وأولئك﴾ الموصوفون بما ذكر من عدم الايمان بآيات الله ﴿هم الكاذبون﴾ على الحقيقة
 أو الكاملون فى الكذب اذ لا كذب أعظم من تكذيب آياته تعالى والطعن فيها بأمثال هاتيك الاباطيل والسر فى ذلك
 أن الكذب الساذج الذى هو عبارة عن الاخبار بعدم وقوع ما هو واقع فى نفس الامر بخلاف الله تعالى أو بوقوع ما لم يقع كذلك
 مدافعة لله تعالى فى فعله فقط والتكذيب مدافعة له سبحانه فى فعله وقوله المنبى عنه معا أو الذين عادتهم الكذب لا يزعمهم
 عنه وازع من دين أو مروءة وقيل الكاذبون فى قولهم انما أنت مفتر ﴿من كفر بالله﴾ أى تلفظ بكلمة الكفر ﴿من
 بعدايمانه﴾ به تعالى وهو ابتداء كلام لبيان حال من كفر بآيات الله بعد ما آمن بها بعد بيان حال من لم يؤمن بها رأسا
 ومن موصولة ومحملها الرفع على الابتداء والخبر محذوف لدلالة الخبر الآتى عليه أو هو خبر لهما معا أو النصب على الذم
 ﴿الا من أكره﴾ على ذلك بأمر يخاف على نفسه أو على عضو من أعضائه وهو استثناء متصل من حكم الغضب والعذاب
 أو الذم لان الكفر لغة يتم بالقول كما أشير اليه وقوله تعالى ﴿وقلبه مطمئن بالايمان﴾ حال من المستثنى والعامل هو
 الكفر الواقع بالاكره لان نفس الاكره لان مقارنة اطمئنان القلب بالايمان للاكره لا تجدى نفعا وانما المجدى
 مقارنته للكفر الواقع به أى الا من كفر باكره والا من أكره فكفر والحال أن قلبه مطمئن بالايمان لم تتغير عقيدته
 وانما لم يصرح به ايماء الى أنه ليس بكفر حقيقة وفيه دليل على أن الايمان هو التصديق بالقلب ﴿ولكن من﴾ لم
 يكن كذلك بل ﴿شرح بالكفر صدرا﴾ أى اعتقده وطاب به نفسا ﴿فعليهم غضب﴾ عظيم لا يكتفه كنهه ﴿من
 الله﴾ اظهار الاسم الجليل لتربية المهابة وتقوية تعظيم العذاب ﴿ولهم عذاب عظيم﴾ اذ لا جرم أعظم من جرهم والجمع

في الضميرين المجرورين لمراعاة جانب المعنى كما أن الافراد في المستكن في الصلوة لرعاية جانب اللفظ . روى أن قريشا أكرهوا عمارا وأبويه ياسرا وسمية على الارتداد فأباه أبواه فربطوا سمية بين بعيرين ووجئت بحربة في قبلها وقالوا انما أسلمت من أجل الرجال فقتلوها وقتلوا ياسرا وهما أول قتيلين في الاسلام وأما عمار فأعطاهم بلسانه ما أكرهوا عليه فقيل يا رسول الله ان عمارا كفر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلا ان عمارا مليء ايمانا من قرنه الى قدمه واختلط الايمان بلحمه ودمه فأتى عمار رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يبكي فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح عينيه وقال مالك ان عادوا لك فعد لهم بما قلت وهو دليل على جواز التكلم بكلمة الكفر عند الاكراه الماجي وان كان الافضل أن يتجنب عنه اعزاز الدين كما فعله أبواه وروى أن مسيلة الكذاب أخذ رجلين فقال لاحدهما ما تقول في محمد قال رسول الله قال فما تقول في قال فأنت أيضا بخلافه وقال للآخر ما تقول في محمد قال رسول الله قال فما تقول في قال أنا أصم فأعاد ثلاثا فأعاد جوابه فبلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أما الاول فقد أخذ برخصة وأما الثاني فقد صدع بالحق ﴿ذلك﴾ اشارة الى الكفر بعد الايمان أو الى الوعيد المذكور ﴿بأنهم﴾ بسبب أنهم ﴿استحبوا الحياة الدنيا﴾ آثروها ﴿على الآخرة وأن الله لا يهدي﴾ الى الايمان والى ما يوجب الثبات عليه هداية قسر والجاه ﴿القوم الكافرين﴾ في علمه المحيط فلا يعصمهم عن الزيغ وما يؤدي اليه من الغضب والمذاب العظيم ولولا أحد الأمرين اما ايثار الحياة الدنيا على الآخرة واما عدم هداية الله سبحانه للكافرين هداية قسر بأن آثروا الآخرة على الدنيا أو بأن هدام الله تعالى هداية قسر لما كان ذلك لكن الثاني مخالف للحكمة والاول مما لا يدخل تحت الوقوع واليه أشير بقوله تعالى ﴿أولئك﴾ أى أولئك الموصوفين بما ذكر من القبائح ﴿الذين طبع الله على قلوبهم وسمعهم وأبصارهم﴾ فأبت عن ادراك الحق والتأمل فيه ﴿وأولئك هم الغافلون﴾ أى الكاملون في الغفلة اذ لا غفلة أعظم من الغفلة عن تدبر العواقب ﴿لا جرم أنهم في الآخرة هم الخاسرون﴾ اذ ضيعوا أعمارهم وصرفوها الى ما لا يفضى الا الى العذاب المخلد ﴿ثم ان ربك للذين هاجروا﴾ الى دار الاسلام وهم عمار وأصحابه رضى الله عنهم أى لهم بالولاية والنصر لا عليهم كما يوجب ظاهر أعمالهم السابقة فالجار والمجرو وخبر لأن ويجوز أن يكون خبرها محذوفا لدلالة الخبر الآتى عليه ويجوز أن يكون ذلك خبراً لها وتكون ان الثانية تأكيداً للاولى وشم للدلالة على تباعد رتبة حالهم هذه عن رتبة حالهم التى يفيدها الاستثناء من مجرد الخروج عن حكم الغضب والعذاب بطريق الاشارة لا عن رتبة حال الكفرة ﴿من بعد ما فتنوا﴾ أى عذبوا على الارتداد وتلفظوا بما يرضيهم مع اطمئنان قلوبهم بالايمان وقرئ على بناء الفاعل أى عذبوا المؤمنين كالحضرمي أكره مولاه جبراً حتى ارتد ثم أسلبا وهاجرا ﴿ثم جاهدوا﴾ فى سبيل الله ﴿وصبروا﴾ على مشاق الجهاد ﴿ان ربك من بعدها﴾ من بعد المهاجرة والجهاد والصبر فهو تصريح بما أشعر به بناء الحكم على الموصول من عليه الصلوة له أو من بعد الفتنة المذكورة فهو لبيان عدم اخلال ذلك بالحكم ﴿لغفور﴾ لما فعلوا من قبل ﴿رحيم﴾ ينعم عليهم مجازاة على ما صنعوا من بعد وفى التعرض لعنوان الربوبية فى الموضعين ايماء الى علة الحكم وفى اضافة الرب الى ضميره عليه السلام مع ظهور الاثر فى الطائفة المذكورة اظهار لكمال اللطف به عليه السلام واشعار بأن افاضة آثار الربوبية عليهم من المغفرة والرحمة بواسطته عليه السلام ولكونهم أتباعا له ﴿يوم تأتى كل نفس﴾ منصوب برحيم ومارتب عليه أو باذكر وهو يوم القيامة يوم يقوم الناس لرب العالمين ﴿تجادل عن نفسها﴾ عن ذاتها تسعى فى خلاصها بالاعتذار لايهمها شأن غيرها فتقول نفسى نفسى ﴿وتوفى كل نفس﴾ أى تعطى وافيا كاملا ﴿ما عملت﴾ أى جزاء ما عملت بطريق اطلاق اسم

السبب على المسبب اشعارا بكمال الاتصال بين الاجزية والأعمال وإيثار الاظهار على الاضرار لزيادة التقرير وللإيذان باختلاف وقتي المجادلة والتوفية وإن كانتا في يوم واحد ﴿وهم لا يظلمون﴾ لا ينقصون أجورهم أو لا يعاقبون بغير موجب ولا يزداد في عقابهم على ذنوبهم ﴿وضرب الله مثلا قرية﴾ قيل ضرب المثل صنعه واعتماله وقد مر تحقيقه في سورة البقرة ولا يتعدى الا الى مفعول واحد وانما عدى الى الاثنين لتضمنه معنى الجعل وتأخير قرية مع كونها مفعولا أول لئلا يحول المفعول الثاني بينها وبين صفتها وما يترتب عليها اذ التأخير عن الكل مغل بتجاذب أطراف النظم وتجاوبها ولأن تأخير ما حقه التقديم مما يورث النفس ترقبا لوروده وتشوقا اليه لاسيما اذا كان في المقدم ما يدعو اليه فان المثل مما يدعو الى المحافظة على تفاصيل أحوال ما هو مثل فيتمكن المؤخر عند وروده لديها فضل تمكن والقرية اما محقة في الغابرين واما مقدرة أى جعلها مثلا لأهل مكة خاصة أو لكل قوم أنعم الله تعالى عليهم فأبطرتهم النعمة ففعلوا ما فعلوا فبدل الله تعالى بنعمتهم نقمة ودخل فيهم أهل مكة دخولا أوليا ﴿كانت آمنة﴾ ذات أمن من كل خوف ﴿مطمئنة﴾ لا يزعج أهلها مزعج ﴿يأتيا رزقها﴾ أقوات أهلها صفة ثانية لقرية وتغيير سبكها عن الصفة الاولى لما أن اتيان رزقها متجدد وكونها آمنة مطمئنة ثابت مستمر ﴿رغدا﴾ واسعا ﴿من كل مكان﴾ من نواحيها ﴿فكفرت﴾ أى كفر أهلها ﴿بأنعم الله﴾ أى بنعمه جمع نعمة على ترك الاعتداد بالتاء كدفع وأدرع أو جمع نعم كبؤس وأبؤس والمراد بها نعمة الرزق والأمن المستمر وإيثار جمع القلة للإيذان بأن كفران نعمة قليلة حيث أوجب هذا العذاب فما ظنك بكفران نعم كثيرة ﴿فأذاقها الله﴾ أى اذاق أهلها ﴿لباس الجوع والخوف﴾ شبه أثر الجوع والخوف وضررها المحيط بهم باللباس الغاشي للابس فاستعير له اسمه وأوقع عليه الاذقة المستعارة لمطلق الايصال المنبئة عن شدة الاصابة بما فيها من اجتماع ادراكى اللامسة والذائقة على نهج التجريد فانها لشيوع استعمالها في ذلك وكثرة جريانها على الالسة جرت مجرى الحقيقة كقول كثير

غمر الرداء اذا تبسم ضاحكا غلقت لضحكته رقاب المال

فان الغمر مع كونه في الحقيقة من أحوال الماء الكثير لما كان كثير الاستعمال في المعروف المشبه بالماء الكثير جرى مجرى الحقيقة فصارت اضافته الى الرداء المستعار للعرف تجريدا أو شبه أثرهما وضررهما من حيث الاحاطة بهم والكرهية لديهم تارة باللباس الغاشي للابس المناسب للخوف بجامع الاحاطة وال لزوم تشبيهه معقول بمحسوس فاستعير له اسمه استعارة تصريحية وأخرى بطعم المر البشع الملائم للجوع الناشئ من فقد الرزق بجامع الكراهية فأومى اليه بأن أوقع عليه الاذقة المستعارة لا يصال الضار المنبئة عن شدة الاصابة بما فيها من اجتماع ادراكى اللامسة والذائقة وتقديم الجوع الناشئ مما ذكر من فقدان الرزق على الخوف المترتب على زوال الأمن المقدم فيما تقدم على اتيان الرزق لكونه أنسب بالاذقة أو لمراعاة المقارنة بينها وبين اتيان الرزق وقد قرئ بتقديم الخوف وبنصبه أيضا عطفا على المضاف أو اقامته مقام مضاف محذوف وأصله ولباس الخوف ﴿بما كانوا يصنعون﴾ فيما قبل أو على وجه الاستمرار وهو الكفران المذكور أسند ذلك الى أهل القرية تحقيقا للامر بعد اسناد الكفران اليها وإيقاع الاذقة عليها ارادة للبالغه وفي صيغة الصنعة ايذان بأن كفران النعمة صار صنعة راسخة لهم وسنة مسلوكة ﴿ولقد جاءهم﴾ من تمة المثل جئ بها لبيان أن ما فعلوه من كفران النعم لم يكن مزاحمة منهم لقضية العقل فقط بل كان ذلك معارضة لحجة الله على الخلق أيضا أى ولقد جاء أهل تلك القرية ﴿رسول منهم﴾ أى من جنسهم يعرفونه بأصله ونسبه فأخبرهم بوجوب الشكر على النعمة وأنذرهم سوء عاقبة ما يأتون وما يذرون ﴿فكذبوه﴾ في رسالته أو فيما أخبرهم به مما ذكر فالفاء فصيحة

وعدم ذكره للايدان بمفاجأتهم بالكذب من غير تاعثم ﴿فأخذهم العذاب﴾ المستأصل لشأقتهم غب ماذاقوا نبذة من ذلك ﴿وهم ظالمون﴾ أى حال التباسهم بما هم عليه من الظلم الذى هو كفران نعم الله تعالى وتكذيب رسوله غير مقلعين عنه بما ذاقوا من مقدماته الزاجرة عنه وفيه دلالة على تهاديهم في الكفر والعناد وتجاوزهم في ذلك كل حد معتاد وترتيب العذاب على تكذيب الرسول جرى على سنة الله تعالى حسبا يرشد اليه قوله سبحانه وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا وبه يتم التمثيل فان حال أهل مكة سواء ضرب المثل لهم خاصة أولمن سار سيرتهم كافة محاذية لحال أهل تلك القرية حذو القذة بالقذة من غير تفاوت بينهما ولو في خصلة فذة كيف لا وقد كانوا في حرم آمن ويتخطف الناس من حولهم وما يمر بياهم طيف من الخوف وكانت تجي اليه ثمرات كل شئ ولقد جاءهم رسول منهم وأى رسول يحار في ادراك سمو رتبته العقول صلى الله عليه وسلم ما اختاف الدبور والقبول فكفروا بأنعم الله وكذبوا رسوله عليه السلام فأذاقهم الله لباس الجوع والخوف حيث أصابهم بدعائه عليه السلام بقوله اللهم أعني عابهم ببيع كسبع يوسف ما أصابهم من جذب شديد وأزمة حصت كل شئ حتى اضطرتهم الى أكل الجيف والكلاب الميتة والعظام المحرقة والعلمز وهو الور المعالج بالدم وقد ضاقت عابهم الأرض بما رحبت من سرايا رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث كانوا يغيرون على مواشيهم وعيرهم وقوافلهم ثم أخذهم يوم بدر ما أخذهم من العذاب هذا هو الذى يقتضيه المقام ويستدعيه حسن النظام وأما ما أجمع عليه أكثر أهل التفسير من أن الضمير في قوله تعالى ولقد جاءهم لأهل مكة قد ذكر حالهم صريحا بعد ما ذكر مثلهم وأن المراد بالرسول محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم وبالعذاب ما أصابهم من الجذب ووقعة بدر فبمعزل من التحقيق كيف لا وقوله سبحانه ﴿فكلوا مما رزقكم الله﴾ مفرع على نتيجة التمثيل وصدلهم عما يؤدى الى مثل عاقبته والمعنى واذا قد استبان لكم حال من كفر بأنعم الله وكذب رسوله وما حل بهم بسبب ذلك من اللتيا والى أولا وآخرا فاتموا عما أنتم عليه من كفران النعم وتكذيب الرسول عليه السلام كيلا يحل بكم مثل ما حل بهم واعرفوا حق نعم الله تعالى وأطيعوا رسوله عليه السلام فى أمره ونهيه واكلوا من رزق الله حال كونه ﴿حلالا طيبا﴾ وذروا ما تفترون من تحريم البحائر ونحوها ﴿واشكروا نعمة الله﴾ واعرفوا حقها ولا تقابلوها بالكفران والفاء فى المعنى داخلة على الأمر بالشكر وانما أدخلت على الأمر بالأكل لكون الأكل ذريعة الى الشكر فكأنه قيل فاشكروا نعمة الله غب أكلها حلالا طيبا وقد أدمج فيه النهى عن زعم الحرمة ولا ريب فى أن هذا انما يتصور حين كان العذاب المستأصل متوقعا بعد وقد تمهدت مباديه وبعد ما وقع ما وقع فمن ذا الذى يحذر ومن ذا الذى يؤمر بالأكل والشكر وحمل قوله تعالى فأخذهم العذاب وهم ظالمون على الأخبار بذلك قبل الوقوع يأباه التصدى لاستصلاحهم بالأمر والنهى وتوجيه خطاب الأمر بالأكل الى المؤمنين مع أن ما يتلوه من خطاب النهى متوجه الى الكفار كما فعله الواحدى حيث قال فكلوا أنتم يا معشر المؤمنين مما رزقكم الله من الغنائم مما لا يلىق بشأن التنزيل الجليل ﴿ان كنتم اياه تعبدون﴾ أى تطيعون أو ان صح زعمكم انكم تقصدون بعبادة الآلهة عبادته تعالى ﴿انما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به﴾ تعليل لحل ما أمرهم بأكله مما رزقهم أى انما حرم هذه الأشياء دون ما تزعمون حرمة من البحائر والسوائب ونحوها ﴿فمن اضطرب﴾ بما اعتراه من الضرورة فتناول شيئا من ذلك ﴿غير باغ﴾ أى على مضطر آخر ﴿ولا عاد﴾ أى متجاوز قدر الضرورة ﴿فان ربك غفور رحيم﴾ (١) أى لا يؤاخذهم بذلك فأقيم سببه مقامه وفى التعرض لوصف الربوبية ايماء الى علة الحكم

(١) قوله ﴿فان ربك غفور رحيم﴾ التلاوة فان الله غفور رحيم وحيث فلا حاجة لبيان نكتة التعبير بالربوبية المضافة الى ضميره عليه الصلاة والسلام بقوله (وفى التعرض لوصف الربوبية الخ)

وفي الاضافة الى ضميره عليه السلام اظهار لكمال اللطف به عليه السلام وتصدير الجملة بانما لحصر المحرمات في الاجناس
الأربعة الاماضم اليه كالسباع والحمر الاهلية ثم أكد ذلك بالنهي عن التحريم والتحليل بأهوائهم فقال ﴿ولا تقولوا لما
تصف ألسنتكم﴾ اللام صلة مثلها في قوله تعالى ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله أموات أى لا تقولوا في شأن ما تصفه ألسنتكم
من البهائم بالحل والحرمه في قولكم ما في بطون هذه الأنعام خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا من غير ترتب ذلك
الوصف على ملاحظة وفكر فضلا عن استناده الى وحى أوقياس مبنى عليه ﴿الكذب﴾ منتصب بلاقته لوا وقوله
تعالى ﴿هذا حلال وهذا حرام﴾ بدل منه ويجوز أن يتعلق بتصف على ارادة القول أى لا تقولوا لما تصف ألسنتكم
فتقول هذا حلال وهذا حرام وأن يكون القول المقدر حالا من ألسنتهم أى قائلة هذا حلال الخ ويجوز أن ينتصب
الكذب بتصف ويتعلق هذا حلال الخ بلا تقولوا واللام للتعليل وما مصدرية أى لا تقولوا هذا حلال وهذا حرام
لوصف ألسنتكم الكذب أى لا تقولوا ولا تحرموا المجرد وصف ألسنتكم الكذب وتصويرها له بصورة مستحسنة
وتزيينها له في المسامع كان ألسنتهم لكونها منشأ للكذب ومنبعا للزور شخص عالم بكنهه ومحيط بحقيقته يصفه للناس
ويعرفه أوضح وصف وأبين تعريف على طريقة الاستعارة بالكناية كما يقال وجهه يصف الجمال وعينه يصف السحر
وقرىء بالجر صفة لما مع مدخولها كأنه قيل لوصفها الكذب بمعنى الكاذب كقوله تعالى بدم كذب والمراد بالوصف
وصفها البهائم بالحل والحرمه وقرىء الكذب جمع كذوب بالرفع صفة للالسة والنصب على الشتم او بمعنى الكلم
الكواذب أو هو جمع الكذاب من قولهم كذب كذا با ذكره ابن جنى ﴿لتفتروا على الله الكذب﴾ فان مدار الحل والحرمه
ليس الا أمر الله تعالى فالحكم بالحل والحرمه اسناد للتحليل والتحريم الى الله سبحانه من غير أن يكون ذلك منه واللام
لام العاقبة ﴿ان الذين يفترون على الله الكذب﴾ فى أمر من الأمور ﴿لا يفلحون﴾ لا يفوزون بمطالبهم التى
ارتكبوا الافتراء للفوز بها ﴿متاع قليل﴾ خبر مبتدأ محذوف أى منفعتهم فيأثم عليه من أفعال الجاهلية منفعة قليلة
﴿ولهم﴾ فى الآخرة ﴿عذاب أليم﴾ لا يكتفه كنهه ﴿وعلى الذين هادوا﴾ خاصة دون غيرهم من الاولين والآخرين
﴿حرما ما قصصنا عليك﴾ أى بقوله تعالى حرما كل ذى ظفر ومن البقر والغنم حرما عليهم شحومهما الآية
﴿من قبل﴾ متعلق بقصصنا أو بحرما وهو تحقيق لما سلف من حصر المحرمات فيما فصل بابطال ما يخالفه من فرية
اليهود وتكذيبهم فى ذلك فانهم كانوا يقولون لسنا أول من حرمت عليه وانما كانت محرمة على نوح وابراهيم ومن بعدهما
حتى انتهى الامر الينا ﴿وما ظلمناهم﴾ بذلك التحريم ﴿ولكن كانوا أنفسهم يظلمون﴾ حيث فعلوا ما عوقبوا به
عليه حسبما نعى عليهم قوله تعالى فبظلم من الذين هادوا حرما عليهم طيبات أحلت لهم الآية ولقد ألقمهم الحجر قوله
تعالى كل الطعام كان حلالا لبني اسرائيل الا ما حرم اسرائيل على نفسه من قبل أن تنزل التوراة قل فأتوا بالتوراة فاتلوها
ان كنتم صادقين روى أنه عليه الصلاة والسلام لما قال لهم ذلك بهتوا ولم يحسروا أن يخرجوا التوراة كيف وقدين فيها
أن تحريم ما حرم عليهم من الطيبات لظلمهم وبغيهم عقوبة وتشديدا أوضح بيان وفيه تنبيه على الفرق بينهم وبين غيرهم
فى التحريم ﴿ثم ان ربك للذين عملوا السوء بجهالة﴾ أى بسبب جهالة أو ملتبسين بها ليعم الجهل بالله وبعقابه وعدم
التدبر فى العواقب لغلبة الشهوة والسوء يعم الافتراء على الله تعالى وغيره ﴿ثم تابوا من بعد ذلك﴾ أى من بعد ما عملوا
ما عملوا والتصريح به مع دلالة ثم عليه للتأكيد والمبالغة ﴿وأصلحوا﴾ أى أصلحوا أعمالهم أو دخلوا فى الصلاح
﴿ان ربك من بعدها﴾ من بعد التوبة ﴿لغفور﴾ لذلك السوء ﴿رحيم﴾ يثيب على طاعته تركا وفعلات وتكرير
قوله تعالى ان ربك لتأكيد الوعد واظهار كمال العناية بانجازه والتعرض لوصف الربوبية مع الاضافة الى ضميره عليه

السلام مع ظهور الاثر في التائبين للايماء الى أن افاضة آثار الربوبية من المغفرة والرحمة عليهم بتوسطه عليه السلام وكونهم من أتباعه كما أشير اليه فيما مر ﴿ان ابراهيم كان أمة﴾ على حياله لحيازته من الفضائل البشرية ما لا تكاد توجد الا متفرقة في أمة جمة حسبما قيل ليس على الله بمستنكر أن يجمع العالم في واحد وهو رئيس أهل التوحيد وقدوة أصحاب التحقيق جادل أهل الشرك وألقمهم الحجر بينات باهرة لا تبقى ولا تذر وأبطل مذاهبهم الزائفة بالبراهين القاطعة والحجج الدامغة أو لانه عليه السلام كان مؤمنا وحده والناس كلهم كفار وقيل هي فعلة بمعنى مفعول كالرحلة والنخبة من أمة اذا قصدته أو اقتدى به فان الناس كانوا يقصدونه ويقتدون بسيرته لقوله تعالى اني جاعلك للناس اماما وايراد ذكره عليه السلام عقيب تزييف مذاهب المشركين من الشرك والطعن في النبوة وتحريم ما أحله الله تعالى للايذان بان حقيقة دين الاسلام وبطلان الشرك وفروعه أمر ثابت لا ريب فيه ﴿قاتل الله﴾ مطيعا له قائما بأمره ﴿حنيفا﴾ ما تلاعن كل دين باطل الى الدين الحق غير زائل عنه بحال ﴿ولم يك من المشركين﴾ في أمر من أمور دينهم أصلا وفرعا صرح بذلك مع ظهوره لارداء على كفار قریش فقط في قولهم نحن على ملة أبينا ابراهيم بل عليهم وعلى اليهود المشركين بقولهم عزير ابن الله في افتراءهم وادعائهم أنه عليه الصلاة والسلام كان على ما هم عليه كقوله سبحانه ما كان ابراهيم يهوديا ولا نصرانيا ولكن كان حنيفا مسلما وما كان من المشركين اذ به ينتظم أمرا يراى التحريم والسبب سابقا ولاحقا ﴿شاكرًا لأنعمه﴾ صفة ثلاثة لامة وانما أوثر صيغة جمع القلة للايذان بأنه عليه السلام كان لا يخل بشكر النعمة القليلة فكيف بالكثيرة وللتصريح بكونه عليه السلام على خلاف ما هم عليه من الكفر ان بانعم الله تعالى حسبما بين ذلك بضرب المثل ﴿اجتبا﴾ للنبوة ﴿وهده الى صراط مستقيم﴾ موصل اليه سبحانه وهو ملة الاسلام وليست نتيجة هذه الهداية مجرد اهتدائه عليه السلام بل مع ارشاد الخلق أيضا بمعونة قرينة الاجتباء ﴿وآتيناه في الدنيا حسنة﴾ حالة حسنة من الذكر الجميل والثناء فيما بين الناس قاطبة حتى انه ليس من أهل دين الا وهم يتولونه وقيل هي الخلعة والنبوة وقيل قول المصلي منا كما صليت على ابراهيم والالتفات الى التكلم لظهار كمال الاعتناء بشأنه وتفخيم مكانه عليه الصلاة والسلام ﴿وانه في الآخرة لمن الصالحين﴾ أصحاب الدرجات العالية في الجنة حسبما سأله بقوله وألحقني بالصالحين واجعل لي لسان صدق في الآخرين واجعلني من ورثة جنة النعيم ﴿ثم أوحينا اليك﴾ مع علو طبقتك وسمورتبتك ﴿أن اتبع ملة ابراهيم﴾ الملة اسم لما شرعه الله تعالى لعباده على لسان الانبياء عليهم السلام من أملت الكتاب اذا أملتته وهو الدين بعينه لكن باعتبار الطاعة له وتحقيقه أن الوضع الالهى مهما نسب الى من يؤديه عن الله تعالى يسمى ملة ومهما نسب الى من يقيمه ويعمل به يسمى ديننا قال الزاغب الفرق بينهما أن الملة لا تضاف الا الى النبي عليه السلام ولا تكاد توجد مضافة الى الله سبحانه ولا الى آحاد الامة ولا تستعمل الا في جملة الشرائع دون آحادها والمراد بملته عليه السلام الاسلام الذي عبر عنه آنفا بالصراط المستقيم ﴿حنيفا﴾ حال من المضاف اليه لما أن المضاف لشدة اتصاله به عليه السلام جرى منه مجرى البعض فعد بذلك من قبيل رأيت وجه هند قائمة والمأمور به الاتباع في الاصول دون الشرائع المتبدلة بتبدل الاعصار وما في ثم من التراخي في الرتبة للايذان بأن هذه النعمة من أجل النعم الفائضة عليه عليه السلام ﴿وما كان من المشركين﴾ تكرير لما سبق لزيادة تأكيد وتقرير لنزاهته عليه السلام عما هم عليه من عقد وعمل وقوله تعالى ﴿انما جعل السبت﴾ أى فرض تعظيمه والتخلي فيه للعبادة وترك الصيد فيه تحقيق لذلك النفي الكلى وتوضيح له بابطال ما عسى يتوهم كونه قادحا في كليته حسبما سلف في قوله تعالى وعلى الذين هادوا حرمنا الخ فان اليهود كانوا يدعون أن السبت من شعائر الاسلام وأن ابراهيم عليه السلام كان محافظا عليه أى ليس السبت من

شرائع ابراهيم وشعائر ملته التي أمرت باتباعها حتى يكون بينه عليه الصلاة والسلام وبين بعض المشركين علاقة في الجملة وانما شرع ذلك لنبى اسرائيل بعد مدة طويلة وايراد الفعل مبنيًا للمفعول جرى على سنن الكبرياء وايدان بعدم الحاجة الى التصريح بالفاعل لاستحالة الاسناد الى الغير وقد قرىء على البناء للفاعل وانما عبر عن ذلك بالجعل موصولاً بكلمة على وعنهم بالاسم الموصول باختلافهم فقليل انما جعل السبت ﴿على الذين اختلفوا فيه﴾ للايدان بتضمنه للتشديد والابتلاء المؤدى الى العذاب وبكونه معللاً باختلافهم في شأنه قبل الوقوع ايثاراً له على ما أمر الله تعالى به واختياراً للعكس لكن لا باعتبار شمول العلية لطرفي الاختلاف وعموم الغائلة للفريقين بل باعتبار حال منشأ الاختلاف من الطرف المخالف للحق وذلك أن موسى عليه الصلاة والسلام أمر اليهود أن يجعلوا في الاسبوع يوماً واحداً للعبادة وأن يكون ذلك يوم الجمعة فأبوا عليه وقالوا نريد اليوم الذي فرغ الله تعالى فيه من خلق السموات والارض وهو السبت الا شذمة منهم قد رضوا بالجمعة فأذن الله تعالى لهم في السبت وابتلاهم بتحريم الصيد فيه فأطاع أمر الله تعالى الراضون بالجمعة فكانوا لا يصيدون وأعقابهم لم يصبروا عن الصيد فمسخهم الله سبحانه قردة دون أولئك المطيعين ﴿وان ربك ليحكم بينهم﴾ أى بين الفريقين المختلفين فيه ﴿يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون﴾ أى يفصل ما بينهما من الخصومة والاختلاف فيجازى كل فريق بما يستحقه من الثواب والعقاب وفيه ايماء الى أن ما وقع في الدنيا من مسخ أحد الفريقين وانجاء الآخر بالنسبة الى ما سيقع في الآخرة شيء لا يعتد به هذا هو الذى يستدعيه الإعجاز التنزيلى وقيل المعنى انما جعل وبال السبت وهو المسخ على الذين اختلفوا فيه أى أحلوا الصيد فيه تارة وحرموه أخرى وكان حتماً عليهم أن يتفقوا على تحريمه حسبما أمر الله سبحانه به وفسر الحكم بينهم بالمجازاة باختلاف أفعالهم بالاحلال تارة والتحريم أخرى ووجه ايراده ههنا بأنه أريد به انذار المشركين من سخط الله تعالى على العصاة والمخالفين لاوامره كضرب المثل بالقرية التي كفرت بأنعم الله تعالى ولا ريب في أن كلمة بينهم تحكم بأن المراد بالحكم هو فصل ما بين الفريقين من الاختلاف وأن توسيط حديث المسخ للانذار المذكور بين حكاية أمر النبى صلى الله عليه وسلم باتباع ملة ابراهيم عليه الصلاة والسلام وبين أمره صلى الله عليه وسلم بالدعوة اليها من قبيل الفصل بين الشجر ولحائه فتأمل ﴿ادع﴾ أى من بعثت اليهم من الامة قاطبة فحذف المفعول للتعميم أو افعال الدعوة كما في قولهم يعطى ويمنع أى يفعل الاعطاء والمنع فحذفه للقصد الى ايجاد نفس الفعل اشعاراً بأن عموم الدعوة غنى عن البيان وانما المقصود الامر بايجادها على وجه مخصوص ﴿الى سبيل ربك﴾ الى الاسلام الذى عبر عنه تارة بالصراط المستقيم وأخرى بملة ابراهيم عليه السلام فى التعرض لعنوان الربوبية المنبئة عن المسالكية وتبليغ الشيء الى كماله اللائق شيئاً فشيئاً مع اضافة الرب الى ضمير النبى عليه الصلاة والسلام فى مقام الامر بدعوة الامة على الوجه الحكيم وتكميلهم باحكام الشريعة الشريفة من الدلالة على اظهار اللطف به عليه الصلاة والسلام والايماء الى وجه بناء الحكم ما لا يخفى ﴿بالحكمة﴾ أى بالمقالة المحكمة الصحيحة وهو الدليل الموضح للحق المزيج للشبهة ﴿والموعظة الحسنة﴾ أى الخطايات المقنعة والعبر النافعة على وجه لا يخفى عليهم أنك تناصحهم وتقصد ما ينفعهم فالاولى لدعوة خواص الامة الطالبين للحقائق والثانية لدعوة عوامهم ويجوز أن يكون المراد بهما القرآن المجيد فانه جامع لكلا الوصفين ﴿وجادلهم﴾ أى ناظر معانديهم ﴿بالتى هى أحسن﴾ بالطريقة التى هى أحسن طرق المناظرة والمجادلة من الرفق واللين واختيار الوجه الايسر واستعمال المقدمات المشهورة تسكيناً لشغبهم واطفاءً للبهيم كما فعله الخليل عليه السلام ﴿ان ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله﴾ الذى أمرك بدعوة الخلق اليه وأعرض عن قبول الحق بعد ما عين ما عين من الحكم والمواعظ والعبر ﴿وهو أعلم

بالمهتدين﴾ اليه بذلك وهو تعليل لما ذكر من الامرين والمعنى والله تعالى أعلم اسلك في الدعوة والمناظرة الطريقة المذكورة فانه تعالى هو أعلم بحال من لا يرعوى عن الضلال بموجب استعداده المكتسب وبحال من يصير أمره الى الاهتداء لما فيه من خير جبلي فها شرعه لك في الدعوة هو الذي تقتضيه الحكمة فانه كاف في هداية المهتدين وازالة عذر الضالين أو ما عليك الا ما ذكر من الدعوة والمجادلة بالاحسن وأما حصول الهداية أو الضلال والمجازاة عليهما فالى الله سبحانه اذ هو أعلم بمن يبق على الضلال ومن يهتدى اليه فيجازى كلا منهما بما يستحقه وتقديم الضالين لما أن مساق الكلام لهم وايراد الضلال بصيغة الفعل الدال على الحدوث لما أنه تغيير لفطرة الله التي فطر الناس عليها واعراض عن الدعوة وذلك أمر عارض بخلاف الاهتداء الذي هو عبارة عن الثبات على الفطرة والجريان على موجب الدعوة ولذلك جرى به على صيغة الاسم المنبئ عن الثبات وتكرير هو أعلم للتأكيد والاشعار بتباين حال المعلومين ومآلهما من العقاب والثواب وبعد ما أمره عليه الصلاة والسلام فيما يختص به من شأن الدعوة بما أمره به من الوجه اللائق عقبه بخطاب شامل له ولمن شايعه فيما يعم الكل فقال ﴿وان عاقبتهم﴾ أى ان أردتم المعاقبة على طريقة قول الطيب للمحتمى ان أكلت فكل قليلا ﴿فعاقبوا بمثل ما عوقبتهم به﴾ أى بمثل ما فعل بكم وقد عبر عنه بالعقاب على طريقة اطلاق اسم المسبب على السبب نحو كما تدين تدان أو على نهج المشاكلة والمقصود ايجاب مراعاة العدل مع من يناصبهم من غير تجاوز حين ما آل الجدال الى القتال وأدى النزاع الى القراع فان الدعوة المأمور بها لا تكاد تنفك عن ذلك كيف لا وهى موجبة لصرف الوجوه عن القبل المعبوده وادخال الاعتناق فى قلادة غير معهودة قاضية عليهم بفساد ما يأتون وما يذرون وبطلان دين استمرت عليه آباؤهم الاولون وقد ضاقت عليهم الحيل وعيت بهم العلل وسدت عليهم طرق المحاجة والمناظرة وأرتجت دونهم أبواب المباحثة والمحاورة وقيل انه عليه الصلاة والسلام لما رأى حمزة رضى الله عنه يوم أحد قد مثل به قال لئن أظفرنى الله بهم لامشن بسبعين مكانك فنزلت فكفر عن يمينه وكف عما أراده وقرىء وان عاقبتهم فعقبوا أى وان قفيتهم بالانتصار ففقدوا بمثل ما فعل بكم غير متجاوزين عنه والامر وان دل على اباحة المماثلة فى المثلة من غير تجاوز لكن فى تقييده بقوله وان عاقبتهم حث على العفو تعريضا وقد صرح به على الوجه الآكد فقيل ﴿ولئن صبرتم﴾ أى عن المعاقبة بالمثل ﴿لهو﴾ أى لصبركم ذلك ﴿خير﴾ لكم من الانتصار بالمعاقبة وانما قيل ﴿للسابرين﴾ مدحاً لهم وثناء عليهم بالصبر أو وصفاً لهم بصفة تحصل لهم عند ترك المعاقبة ويجوز عود الضمير الى مطلق الصبر المدلول عليه بالفعل فيدخل فيه صبرهم كدخول أنفسهم فى جنس الصابرين دخولا أوليا ثم أمر عليه الصلاة والسلام صريحا بما ندب اليه غيره تعريضا من الصبر لأنه أولى الناس بعزائم الأمور لزيادة عليه بشؤنه سبحانه وفوره وثوقه به فقيل ﴿واصبر﴾ أى على ما أصابك من جهتهم من فنون الآلام والأذى وعانيت من اعراضهم عن الحق بالكلية ﴿وما صبرك الا بالله﴾ استثناء مفرغ من أعم الأشياء أى وما صبرك ملاسا ومصحوبا بشئ من الأشياء الا بالله أى بذكره والاستغراق فى مراقبة شؤنه والتبتل اليه بمجامع الهمة وفيه من تسليته عليه الصلاة والسلام وتهوين مشاق الصبر عليه وتشريفه ما لا مزيد عليه أو الا بمشيئته المبنية على حكم بالغة مستتعبة لعواقب حميدة فالتسلية من حيث اشتماله على غايات جميلة وقيل الابتوفيقه ومعونته فهى من حيث تسهيله وتيسيره فقط ﴿ولا تحزن عليهم﴾ أى على الكافرين بوقوع اليأس من ايمانهم بك ومتابعهم لك نحو فلا تأس على القوم الكافرين وقيل على المؤمنين وما فعل بهم والاول هو الانسب بجزالة النظم الكريم ﴿ولانك فى ضيق﴾ بالفتح وقرىء بالكسر وهما لغتان كالقول والقيل أى لا تكن فى ضيق صدر وخرج ويجوز أن يكون الاول تخفيف ضيق كهين من هين أى فى

أمر ضيق ﴿مما يمكرون﴾ أى من مكروهم بك فيما يستقبل فالاول نهى عن التألم بمطلوب من قبلهم فات والثانى عن التألم بمحذور من جهتهم آت والنهى عنهما مع أن انتفاعهما من لوازم الصبر المأمور به لاسيما على الوجه الاول لزيادة التأكيد واظهار كمال العناية بشأن التسلية والافهل يخطر ببال من توجه الى الله سبحانه بشراشر نفسه متزها عن كل ماسواه من الشواغل شئ من مطلوب فينبى عن الحزن بفواته أو محذور فكيف عن الخوف من وقوعه ﴿ان الله مع الذين اتقوا﴾ تعليل لما سبق من الأمر والنهى والمراد بالمعية الولاية الدائمة التى لا تحوم حول صاحبها شائبة شئ من الجزع والحزن وضيق الصدر وما يشعر به دخول كلمة مع من متبوعية المتقين انما هى من حيث انهم المباشر والتقوى وكذا الحال فى قوله سبحانه ان الله مع الصابرين ونظائرهما كافة والمراد بالتقوى المرتبة الثالثة منه الجامعة لما تحتها من مرتبة التوقى عن الشرك ومرتبة التجنب عن كل ما يؤثم من فعل وترك أعنى التنزه عن كل ما يشغل سره عن الحق والتبتل اليه بشراشر نفسه وهو التقوى الحقيقى المورث لولايته تعالى المقرونة ببشارة قوله سبحانه ألا ان أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون والمعنى ان الله ولى الذين تبتلوا اليه بالسكينة وتزهدوا عن كل ما يشغل سرهم عنه فلم يخطر ببالهم شئ من مطلوب أو محذور فضلا عن الحزن بفواته أو الخوف من وقوعه وهو المعنى بما به الصبر المأمور به حسبما أشير اليه وبه يحصل التقريب ويتم التعليل كما فى قوله تعالى فاصبر ان العاقبة للمتقين على أحد التفسيرين كما حقق فى مقامه والا فمجرد التوقى عن المعاصى لا يكون مدارا لشئ من العزائم المرخص فى تركها فكيف بالصبر المشار اليه ورديفيه وانما مداره المعنى المذكور فكأنه قيل ان الله مع الذين صبروا وانما أوثر ما عليه النظم الكريم مبالغة فى الحث على الصبر بالتنبيه على أنه من خصائص أجل النعوت الجليلة وروادفه كما أن قوله تعالى ﴿والذين هم محسنون﴾ للاشعار بأنه من باب الاحسان الذى يتنافس فيه المتنافسون على ما فصل ذلك حيث قيل واصبر فان الله لا يضيع أجر المحسنين وقد نبه على أن كلا من الصبر والتقوى من قبيل الاحسان فى قوله تعالى انه من يتق ويصبر فان الله لا يضيع أجر المحسنين وحقيقة الاحسان الاثنان بالاعمال على الوجه اللائق الذى هو حسنها الوصفى المستلزم لحسنها الذاتى وقد فسر عليه الصلاة والسلام بقوله أن تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك وتكرير الموصول للايدان بكفاية كل من الصلتين فى ولايته سبحانه من غير أن تكون احدهما تنمة للآخرى وايراد الاولى فعلية للدلالة على الحدوث كما أن ايراد الثانية اسمية لافادة كون مضمونها شيمة راسخة لهم وتقديم التقوى على الاحسان لما أن التخلية متقدمة على التحلية والمراد بالموصولين اما جنس المتقين والمحسنين وهو عليه الصلاة والسلام داخل فى زميرهم دخولا أوليا واما هو عليه الصلاة والسلام ومن شايعه عبر عنهم بذلك مدحهم وثناء عليهم بالنعتين الجميلين وفيه رمز الى أن صنيعه عليه الصلاة والسلام مستتبع لاقتداء الامة به كقول من قال لابن عباس رضى الله عنهما عند التعزية

اصبر نكن بك صابرين فانما صبر الرعية عند صبر الراس

عن هرم بن حيان أنه قيل له حين الاحتضار أوص قال انما الوصية من المال وأوصيكم بخواتم سورة النحل . عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة النحل لم يحاسبه الله تعالى بما أنعم عليه فى دار الدنيا وان مات فى يوم تلاها أوليلته كان له من الاجر كالذى مات وأحسن الوصية والحمد لله وحده والصلاة والسلام على رسوله وآله أجمعين

سورة بنى اسرائيل

(مائة واحدى عشرة آية . مكية الايات فى آخرها)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

﴿سبحان الذى أسرى بعبده﴾ سبحان علم للتسييح كعثمان للرجل وحيث كان المسمى معنى لا عيناً وجنساً لا شخصاً لم تكن اضافته من قبيل ما فى زيد المعارك أو حاتم طىء وانتصابه بفعل متروك الاظهار تقديره اسبح الله سبحان الخ وفيه ما لا يخفى من الدلالة على التنزيه البليغ من حيث الاشتقاق من السبح الذى هو الذهاب والابعاد فى الارض ومنه فرس سبوح أى واسع الجرى ومن جهة النقل الى التفعيل ومن جهة العدول من المصدر الى الاسم الموضوع له خاصة لاسيما وهو علم يشير الى الحقيقة الحاضرة فى الذهن ومن جهة قيامه مقام المصدر مع الفعل وقيل هو مصدر كغفران بمعنى التنزه ففيه مبالغة من حيث اضافة التنزه الى ذاته المقدسة ومناسبة تامة بين المحذوف وبين ما عطف عليه فى قوله تعالى سبحانه وتعالى كأنه قيل تنزه بذاته وتعالى والاسراء السير بالليل خاصة كالسرى وقوله تعالى ﴿ليلاً﴾ لا فائدة قلة زمان الاسراء لما فيه من التنكير الدال على البعضية من حيث الاجزاء دلالة على البعضية من حيث الافراد فان قولك سرت ليلاً كما يفيد بعضية زمان سيرك من الليالى يفيد بعضيته من فرد واحد منها بخلاف ما اذا قلت سرت الليل فانه يفيد استيعاب السير له جميعاً فيكون معيار السير لا ظرفه ولا يؤيده قراءة من الليل أى بعضه وايشار لفظ العبد للايذان بتمحضه عليه الصلاة والسلام فى عبادته سبحانه وبلوغه فى ذلك غاية الغايات القاصية ونهاية النهايات النائية حسبما يلوح به مبدأ الاسراء ومنتهاه واطراف التنزيه او التنزه الى الموصول المذكور للاشعار بعلية ما فى حيز الصلة للمضاف فان ذلك من أدلة كمال قدرته وبالغ حكمته ونهاية تنزهه عن صفات المخلوقين ﴿من المسجد الحرام﴾ اختلف فى مبدأ الاسراء فقيل هو المسجد الحرام بعينه وهو الظاهر فانه روى عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال بينا أنا فى المسجد الحرام فى الحجر عند البيت بين النائم واليقظان اذ أتانى جبريل عليه الصلاة والسلام بالبراق وقيل هو دار أم هانئ بنت أبي طالب والمراد بالمسجد الحرام الحرم لاحاطته بالمسجد والتباسه به أو لأن الحرم كله مسجد فانه روى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه عليه الصلاة والسلام كان نائماً فى بيت أم هانئ بعد صلاة العشاء فكان ما كان فقصره عليها فلما قام ليخرج الى المسجد تشبث بثوبه عليه الصلاة والسلام لئلا تمنعه خشية أن يكذبه القوم قال عليه الصلاة والسلام وان كذبوني فلما خرج جلس اليه أبو جهل فأخبره صلى الله عليه وسلم بحديث الاسراء فقال أبو جهل يا معشر كعب بن لؤى بن غالب هلم فخذهم فمن مصفق ووضع يده على رأسه تعجباً وانكاراً وارتمى ناس ممن كان آمن به وسعى رجال الى أبى بكر فقال ان كان قال ذلك لقد صدق قالوا أتصدقه على ذلك قال انى اصدقه على أبعد من ذلك فسمى الصديق وكان فيهم من يعرف بيت المقدس فاستنعتوه المسجد فجلى له بيت المقدس فطفق ينظر اليه وينعته لهم فقالوا أما النعت فقد أصابه فقالوا أخبرنا عن غيرنا فأخبرهم بعدد جمالها وأحوالها وقال تقدم يوم كذا مع طلوع الشمس يقدمها جمل أوراق فخرجوا يشتمون ذلك اليوم نحو الثانية فقال قائل منهم هذه والله الشمس قد أشرقت فقال آخر هذه والله العير قد أقبلت يقدمها جمل أوراق كما قال محمد ثم لم يؤمنوا قاتلهم الله أنى يؤفكون . واختلف فى وقته أيضاً فقيل كان قبل الهجرة بسنة وعن أنس والحسن أنه كان قبل البعثة واختلف أيضاً أنه فى اليقظة أو فى المنام فعن الحسن أنه كان فى المنام وأكثر الاقاويل بخلافه والحق أنه كان فى المنام قبل البعثة وفى اليقظة بعدها واختلف أيضاً أنه كان جسمانياً أو روحانياً فعن عائشة رضى الله عنها أنها قالت

ما فقد جسد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن عرج بروحه وعن معاوية أنه قال انما عرج بروحه والحق انه كان جسمانيا على ما ينبي عنه التصدير بالتنزيه وما فى ضمنه من التعجب فان الروحانى ليس فى الاستبعاد والاستنكار وخرق العادة بهذه المثابة ولذلك تعجبت منه قريش وأحاليه ولا استحالة فيه فانه قد ثبت فى الهندسة أن قطر الشمس ضعف قطر الارض مائة ونيفا وستين مرة ثم ان طرفها الاسفل يصل الى موضع طرفها الأعلى بحركة الفلك الأعظم مع معاوقة حركة فلكها لها فى أقل من ثانية وقد تقرر أن الاجسام متساوية فى قبول الاعراض التى من جملتها الحركة وأن الله سبحانه قادر على كل ما يحيط به حيلة الامكان فيقدر على أن يخاق مثل تلك الحركة بل أسرع منها فى جسد النبي صلى الله عليه وسلم أو فيما يحمله ولولم يكن مستبعدا لم يكن معجزة ﴿الى المسجد الأقصى﴾ أى بيت المقدس سمي به اذ لم يكن حينئذ وراءه مسجد وفى ذلك من تربية معنى التنزيه والتعجب ما لا يخفى ﴿الذى باركنا حوله﴾ ببركات الدين والدنيا لأنه مهبط الوحي ومتعبد الانبياء عليهم الصلاة والسلام ﴿لنزيه﴾ غاية للاسراء ﴿من آياتنا﴾ العظيمة التى من جملتها ذهابه فى برهة من الليل مسيرة شهر ولا يقدر فى ذلك كونه قبل الوصول الى المقصد ومشاهدة بيت المقدس وتمثل الانبياء له ووقوفه على مقاماتهم العلية عليهم الصلاة والسلام والالتفات الى التكلم لتعظيم تلك البركات والآيات وقرى ليريه بالياء ﴿انه هو السميع﴾ لاقواله عليه الصلاة والسلام بلا أذن ﴿البصير﴾ بأفعاله بلا بصر حسبما يؤذن به القصر فيكرمه ويقربه بحسب ذلك وفيه ايماء الى أن الاسراء المذكور ليس الا لتكرمه عليه الصلاة والسلام ورفع منزلته والا فالاحاطة بأقواله وأفعاله حاصلة من غير حاجة الى التقريب والالتفات الى الغيبة لتربية المهابة ﴿وآتيناه موسى الكتاب﴾ أى التوراة وفيه ايماء الى دعوته عليه الصلاة والسلام الى الطور وما وقع فيه من المناجاة جمعاء بين الأمرين المتحدتين فى المعنى ولم يذكر ههنا العروج بالنبي عليه السلام الى السماء وما كان فيه مما لا يكتنه كنهه حسبما نطقت به سورة النجم تقريبا للاسراء الى قبول السامعين أى آتيناه التوراة بعد ما أسرينا به الى الطور ﴿وجعلناه﴾ أى ذلك الكتاب ﴿هدى لبني اسرائيل﴾ يهتدون بما فى مطاويه ﴿أن لا تتخذوا﴾ أى لا تتخذوا نحو كتبت اليه أن افعل كذا وقرى بالياء على أن أن مصدرية والمعنى آتيناه موسى الكتاب لهداية بنى اسرائيل لئلا يتخذوا ﴿من دونى وكيفا﴾ أى ربا تكلون اليه أموركم والافراد لما أن فعلا مفرد فى اللفظ جمع فى المعنى ﴿ذرية من حملنا مع نوح﴾ نصب على الاختصاص أو النداء على قراءة النهى والمراد تأكيد الحمل على التوحيد بتذكير انعامه تعالى عليهم فى ضمن انجاء آبائهم من الغرق فى سفينة نوح عليه السلام أو على أنه أحد مفعولى لا يتخذوا على قراءة النفي ومن دونى حال من وكيفا فيكون كقوله تعالى ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة والنبيين أربابا وقرى بالرفع على أنه خبر مبتدا محذوف أو بدل من واو لا تتخذوا بابدال الظاهر من ضمير المخاطب كما هو مذهب بعض البغاددة وقرى ذرية بكسر الذال ﴿انه﴾ أى ان نوحا عليه الصلاة والسلام ﴿كان عبدا شكورا﴾ كثير الشكر فى مجامع حالاته وفيه ايدان بأن انجاء من معه كان ببركة شكره عليه الصلاة والسلام وحث للذرية على الاقتداء به وزجر لهم عن الشرك الذى هو أعظم مراتب الكفران وقيل الضمير لموسى عليه السلام ﴿وقضينا﴾ أى أتممنا وأحكمنا منزلين ﴿الى بنى اسرائيل﴾ أو موحين اليهم ﴿فى الكتاب﴾ أى فى التوراة فان الانزال والوحى الى موسى عليه السلام انزال ووحى اليهم ﴿لتفسدن فى الارض﴾ جواب قسم محذوف ويجوز اجراء القضا المحثوم مجرى القسم كأنه قيل وأقسمنا لتفسدن ﴿مرتين﴾ مصدر والعامل فيه من غير جنسه أو لاهما مخالفة حكم التوراة وقتل شعيا عليه الصلاة والسلام وحبس أرميا حين أنذرهم سخط الله تعالى والثانية قتل زكريا ويحيى وقصد قتل عيسى عليهم الصلاة والسلام ﴿ولتعلن علوا كبيرا﴾

لتستكبرن عن طاعة الله سبحانه أو لتغابن الناس بالظلم والعدوان وتفرطن في ذلك افراطا مجاوزا للحدود ﴿فإذا جاء وعد أولاهما﴾ أي أولى كرتي الافساد أي حان وقت حلول العقاب الموعود ﴿بعثنا عليكم﴾ لمؤاخذتكم بجناياتكم ﴿عبادا لنا﴾ وقرىء عبيدا لنا ﴿أولى بأس شديد﴾ ذوى قوة وبطش في الحروب هم سنجاريب من أهل نينوى وجنوده وقيل بخت نصر عامل لهراسب وقيل جالوت ﴿فجاسوا﴾ أي ترددوا لطلبكم بالفساد وقرىء بالخاء والمعنى واحد وقرىء وجوسوا ﴿خلال الديار﴾ فى أوساطها للقتل والغارة وقرىء خلل الديار فقتلوا علماءهم وكبارهم وأحرقوا التوراة وخرّبوا المسجد وسبوا منهم سبعين ألفا وذلك من قبيل تولية بعض الظالمين بعضا مما جرت به السنة الإلهية ﴿وكان﴾ ذلك ﴿وعدا مفعولا﴾ لا محالة بحيث لا صارف عنه ولا مبدل ﴿ثم رددنا لكم الكرة﴾ أي الدولة والغلبة ﴿عليهم﴾ على الذين فعلوا بكم ما فعلوا بعد مائة سنة حين تبتم ورجعتم عما كنتم عليه من الافساد والعلو قيل هى قتل بخت نصر واستنقاذ بني اسرائيل أسرارهم وأموالهم ورجوع الملك اليهم وذلك أنه لما ورث بهم بن اسفنديار الملك من جده كشتاسف بن لهراسب ألقى الله تعالى فى قلبه الشفقة عليهم فرد أسرارهم الى الشام وملك عليهم دانيال عليه السلام فاستولوا على من كان فيها من أتباع بخت نصر وقيل هى قتل داود عليه السلام لجالوت ﴿وأمددناكم بأموال﴾ كثيرة بعدما نهبت أموالكم ﴿وبنين﴾ بعدما سيئت أولادكم ﴿وجعلناكم أكثر نفيرا﴾ مما كنتم من قبل أو من عدوكم والنفير من ينفر مع الرجل من قومه وقيل جمع نفروهم القوم المجتمعون للذهاب الى العدو كالعييد والمعين ﴿ان أحسنتم﴾ أعمالكم سواء كانت لازمة لانفسكم أو متعديّة الى الغير أى عملتموها على الوجه اللائق ولا يتصور ذلك الا بعد أن تكون الاعمال حسنة فى أنفسها أو ان فعلتم الاحسان ﴿أحسنتم لأنفسكم﴾ لان ثوابها لها ﴿وان أسأتم﴾ أعمالكم بأن عملتموها على الوجه اللائق ويلزمه السوء الذاقى أو فعلتم الاساءة ﴿فلها﴾ اذ عليها وبالها وعن على كرم الله وجهه ما أحسنت الى أحد ولا أسأت اليه وتلاها ﴿فإذا جاء وعد الآخرة﴾ حان وقت ما وعد من عقوبة المرة الآخرة ﴿ليسوءوا وجوهكم﴾ متعلق بفعل حذف لدلالة ما سبق عليه أى بعثناهم ليسوءوا ومعنى ليسوءوا وجوهكم ليضعوا آثار المساءة والكتابة بادية فى وجوهكم كقوله تعالى سيئت وجوه الذين كفروا وقرىء ليسوءوا على أن الضمير لله تعالى أو للوعد أو للبعث ولنسوء بنون العظمة وفى قراءة على رضى الله عنه لنسوء أن على أنه جواب اذا وقرىء لنسوء أن بالنون الخفيفة وليسوء أن واللام فى قوله عز وجل ﴿وليدخلوا المسجد﴾ عطف على ليسوءوا متعلق بما تعلق هو به ﴿كما دخلوه أول مرة﴾ أى فى أول مرة ﴿وليتبروا﴾ أى يهلكوا ﴿ماعلوا﴾ ما غلبوه واستولوا عليه أو مدة علوهم ﴿تنبيرا﴾ فظيحا لا يوصف بأن ساط الله عز سلطانه عليهم الفرس فغزاهم ملك بابل من ملوك الطوائف اسمه جودرد وقيل جردوس وقيل دخل صاحب الجيش مذبح قرايينهم فوجد فيه دما يغلى فسأهم عنه فقالوا دم قربان لم يقبل منا فقال لم تصدقونى فقتل على ذلك ألوف فلم يهدأ الدم ثم قال ان لم تصدقونى ما تركت منكم أحدا فقالوا انه دم يحيى بن زكريا عليهم الصلاة والسلام فقال مثل هذا ينتقم منكم ربكم ثم قال يا يحيى قد علم ربى وربك ما أصاب قومك من أجلك فأهدأ بأذن الله تعالى قبل أن لابقى منهم أحدا فهدأ ﴿عسى ربكم أن يرحمكم﴾ بعد المرة الآخرة ان تبتم توبة أخرى وانزجرتما عما كنتم عليه من المعاصى ﴿وان عدتم﴾ الى ما كنتم فيه من الفساد مرة أخرى ﴿عدنا﴾ الى عقوبتكم ولقد عادوا فأعاد الله سبحانه عليهم النعمة بأن سلط عليهم الاكاسرة ففعلوا بهم ما فعلوا من ضرب الاتاوة ونحو ذلك وعن الحسن عادوا فبعث الله تعالى محمدا عليه الصلاة والسلام فهم يعطون الجزية عن يد وهم صاغرون وعن قتادة مثله ﴿وجعلنا جهنم للكافرين حصيرا﴾ أى محبسا لا يستطيعون الخروج منها أبد الأبدين وقيل بساطا

كما يبسط الحصار وإنما عدل عن أن يقال وجعلنا جهنم لكم تسجيلا على كفرهم بالعود وذما لهم بذلك واشعارا بعلقة الحكم «ان هذا القرآن» الذى آتيناك «يهدى» أى الناس كافة لافرة مخصوصة منهم كدأب الكتاب الذى آتينا موسى «للتى» للطريقة التى «هى أقوم» أى أقوم الطرائق وأسدها أعنى ملة الاسلام والتوحيد وترك ذكرها ليس لقصد التعميم لها وللحالة والخصلة ونحوها مما يعبر به عن المقصد المذكور بل للايذان بالغنى عن التصريح بها لغاية ظهورها لاسيما بعد ذكر الهداية التى هى من روادفها والمراد بهدايته لها كونه بحيث يهتدى اليها من يتمسك به لا تحصيل الاهتداء بالفعل فانه مخصوص بالمؤمنين حيثئذ «ويبشر المؤمنين» بما فى تضاعيفه من الاحكام والشرائع وقرىء بالتخفيف «الذين يعملون الصالحات» التى شرحت فيه «ان لهم» أى بأن لهم بمقابلة تلك الأعمال «أجرا كبيرا» بحسب الذات وبحسب التضاعيف عشر مرات فصاعدا «وان الذين لا يؤمنون بالآخرة» وأحكامها المشروحة فيه من البعث والحساب والجزاء وتخصيصها بالذكر من بين سائر ما كفروا به لكونها معظم ما أمروا بالايمان به ولمراعاة التناسب بين أعمالهم وجزائها الذى أنبأ عنه قوله عز وجل «أعتدنا لهم عذابا أليما» وهو عذاب جهنم أى أعتدنا لهم فيما كفروا به وأنكروا وجوده من الآخرة عذابا أليما وهو أبلغ فى الزجر لما أن اتيان العذاب من حيث لا يحتسب أفضع وأجفع والجملة معطوفة على جملة يبشر باضمار يخبر أو على قوله تعالى أن لهم داخله معه تحت التبشير المراد به مجازا مطلق الاخبار المنتظم للاخبار بالخبر السار وبالنبأ الضار حقيقة فيكون ذلك بيانا لهداية القرآن بالترغيب والترهيب ويجوز كون التبشير بمعناه والمراد تبشير المؤمنين ببشارتين ثوابهم وعقاب أعدائهم وقوله تعالى «ويدع الانسان بالشر» بيان لحال المهدى اثر بيان حال الهادى واطهار لما بينهما من التباين والمراد بالانسان الجنس أسند اليه حال بعض أفراده أو حكى عنه حاله فى بعض أحيانه فالمعنى على الاول أن القرآن يدعو الانسان الى الخير الذى لاخير فوقة من الاجر الكبير ويحذره من الشر الذى لاشر وراءه من العذاب الاليم وهو أى بعض منه وهو الكافر يدعو لنفسه بما هو الشر من العذاب المذكور اما بلسانه حقيقة كدأب من قال منهم اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم ومن قال فائتنا بما تعدنا ان كنت من الصادقين الى غير ذلك مما حكى عنهم واما بأعمالهم السيئة المفضية اليه الموجبة له مجازا كما هو ديدن كلهم «دعاه بالخير» أى مثل دعائه بالخير المذكور فرضا لا تحقيقا فانه بمعزل من الدعاء به وفيه رمز الى أنه اللائق بحاله «وكان الانسان» أى من أسند اليه الدعاء المذكور من أفراد «عجولا» يسارع الى طلب ما يخضر بباله متعاميا عن ضرره أو مبالغا فى العجلة يستعجل العذاب وهو آتية لاحالة ففيه نوع تهكم به وعلى تقدير حمل الدعاء على أعمالهم تحمل العجولية على اللج والتفادى فى استيجاب العذاب بتلك الاعمال وعلى الثانى ان القرآن يدعو الانسان الى ما هو خير وهو فى بعض أحيانه كما عند الغضب يدعه ويدعو الله تعالى لنفسه وأهله وماله بما هو شر وكان الانسان بحسب جبلته عجولا ضجرا لا يتأنى الى أن يزول عنه ما يعتريه روى أنه عليه الصلاة والسلام دفع الى سودة أسيرا فأرخت كتافه رحمة لأنينه بالليل من ألم القيد فهرب فلما أخبر به النبي عليه الصلاة والسلام قال اللهم اقطع يديها فرفعت سودة يديها فتوقع الاجابة فقال عليه السلام انى سألت الله تعالى أن يجعل دعائى على من لا يستحق من أهلى عذابا رحمة أو يدعو بما هو شر وهو يحسبه خيرا وكان الانسان عجولا غير متبصر لا يتدبر فى أموره حق التدبر ليتحقق ما هو خير حقيق بالدعاء به وما هو شر جدير بالاستعاذة منه «وجعلنا الليل والنهار آيتين» شروع فى بيان بعض وجوه ما ذكر من الهداية بالارشاد الى مسلك الاستدلال بالآيات والدلائل الآفاقية التى كل واحدة منها برهان نير لا ريب فيه ومنهاج بين لا يضل من ينتحيه فان

الجعل المذكور وما عطف عليه من محو آية الليل وجعل آية النهار مبصرة وان كانت من الهدايات التكوينية لكن الاخبار بذلك من الهدايات القرآنية المنبهة على تلك الهدايات وتقديم الليل لمراعاة الترتيب الوجودى اذ منه ينسلخ النهار وفيه تظهر غرر الشهور ولو أن الليلة أضيفت الى ما قبلها من النهار لكانت من شهر وصاحبها من شهر آخر ولترتيب غاية آية النهار عليها بلا واسطة أى جعلنا الملونين بهياتهما وتعاقبهما واختلافهما فى الطول والقصر على وتيرة عجبية يحار فى فهمها العقول آيتين تدلان على أن لها صانعا حكيمًا قادرا عليهما وتهديان الى ما هدى اليه القرآن الكريم من ملة الاسلام والتوحيد ﴿فحونا آية الليل﴾ الاضافة اما بيانية كما فى اضافة العدد الى المعدود أى محونا الآية التى هى الليل وفائدتها تحقيق مضمون الجملة السابقة ومحوها جعلها محو الضوء مطموسته لكن لا بعد أن لم يكن كذلك بل ابداعها على ذلك كما فى قولهم سبجان من صغر البعوض وكبر الفيل أى أنشأهما كذلك والفاء تفسيرية لان المحو المذكور وما عطف عليه ليس مما يحصل عقيب جعل الجديدين آيتين بل هما من جملة ذلك الجعل ومتمماته ﴿وجعلنا آية النهار﴾ أى الآية التى هى النهار على نحو ما مر ﴿مبصرة﴾ أى مضيئة يبصر فيها الاشياء وصفا لها بحال أهلها أو مبصرة للناس من أبصره فبصره واما حقيقة وآية الليل والنهار نيراهما ومحو القمر اما خلقه مطموس النور فى نفسه فالفاء كما ذكرنا واما نقص ما استفاده من الشمس شيئا فشيئا الى المحاق على ما هو معنى المحو والفاء للتعقيب وجعل الشمس مبصرة ابداعها مضيئة بالذات ذات أشعة تظهر بها الاشياء المظلمة ﴿لتبغوا﴾ متعلق بقوله تعالى وجعلنا آية النهار كما أشير اليه أى وجعلناها مضيئة لتطلبوا لانفسكم فى بياض النهار ﴿فضلا من ربكم﴾ أى رزقا اذ لا يتسنى ذلك فى الليل وفى التعبير عن الرزق بالفضل وعن الكسب بالابتغاء والتعرض لصفة الربوبية المنبئة عن التبليغ الى الكمال شيئا فشيئا دلالة على أن ليس للعبد فى تحصيل الرزق تأثير سوى الطلب وانما الاعطاء الى الله سبحانه لا بطريق الوجوب عليه بل تفضلا بحكم الربوبية ﴿وتعلموا﴾ متعلق بكلا الفعلين أعنى محو آية الليل وجعل آية النهار مبصرة لا بأحدهما فقط اذ لا يكون ذلك بانفراده مدارا للعلم المذكور أى لتعلموا بتفاوت الجديدين أو نيريهما ذاتا من حيث الاظلام والاضاءة مع تعاقبهما أو حركاتهما وأوضاعهما وسائر أحوالهما ﴿عدد السنين﴾ التى يتعلق بها غرض على لاقامة مصالحكم الدينية الدنيوية ﴿والحساب﴾ أى الحساب المتعلق بما فى ضمنها من الاوقات أى الاشهر والليالى والايام وغير ذلك مما ينط به شئ من المصالح المذكورة ونفس السنة من حيث تحققها مما ينتظمه الحساب وانما الذى تعلق به العد طائفة منها وتعلقه فى ضمن ذلك بكل واحدة منها ليس من الحيثية المذكورة أعنى حيثية تحققها وتحصلها من عدة أشهر قد تحصل كل واحد منها من عدة أيام قد حصل كل منها بطائفة من الساعات مثلا فان ذلك وظيفة الحساب بل من حيث أنها فرد من تلك الطائفة المعدودة يعدها أى يفنيها من غير أن يعتبر فى ذلك يحصل شئ معين وتحقيقه ما مر فى سورة يونس من أن الحساب احصاء ماله كمية منفصلة بتكرير أمثاله من حيث يتحصل بطائفة معينة منها حدد معين منه له اسم خاص وحكم مستقل كما أشير اليه آنفا والعد احصاؤه بمجرد تكرير أمثاله من غير أن يتحصل منه شئ كذلك ولما أن السنين لم يعتبر فيها حد معين له اسم خاص وحكم مستقل أضيف اليها العدد وعلق الحساب بما عداها مما اعتبر فيه تحصل مراتب معينة لها أسام خاصة وأحكام مستقلة وتحصل مراتب الاعداد من العشرات والمئات والالوف اعتبارى لا يجدى فى تحصل المعدودات وتقديم العدد على الحساب مع أن الترتيب بين متعلقيهما وجودا وعلما على العكس للتنبيه من أول الامر على أن متعلق الحساب ما فى تضاعيف السنين من الاوقات أو لأن العلم المتعلق بعدد السنين علم اجمالى بما تعلق به الحساب تفصيلا أو لأن العدد من حيث أنه لم يعتبر فيه تحصل

شيء آخر منه حسبما ذكر نازل من الحساب المعتبر فيه ذلك منزلة البسيط من المركب أو لأن العلم المتعلق بالاول أقصى المراتب فكان جديرا بالتقديم في مقام الامتتان والله سبحانه أعلم ﴿ وكل شيء ﴾ تفتقرون اليه في المعاش والمعاد سوى ما ذكر من جعل الليل والنهار آيتين وما يتبعه من المنافع الدينية والدينية وهو منصوب بفعل يفسره قوله تعالى ﴿ فصلناه تفصيلا ﴾ أى بيناه في القرآن الكريم بيانا بليغا لا التباس معه كقوله تعالى ونزلنا عليك الكتاب تبيانا لكل شيء فظهر كونه هاديا للتي هي أقوم ظهورا بينا ﴿ وكل انسان ﴾ مكلف ﴿ ألزمناه طائره ﴾ أى عمله الصادر عنه باختياره حسبما قدر له كانه طار الىه من عش الغيب و وكر القدر أو ما وقع له في القسمة الازلية الواقعة حسب استحقاقه في العلم الازلى من قولهم طار له سهم كذا ﴿ في عنقه ﴾ تصوير لشدة لزوم وكمال الارتباط أى ألزمناه عمله بحيث لا يفارقه أبدا بل يلزمه لزوم القلادة أو الغل للعنق لا ينفك عنه بحال وقرىء بسكون النون ﴿ ونخرج له ﴾ بنون العظمة وقد قرىء بالياء مبنيًا للفاعل على أن الضمير لله عز وجل والمفعول والضمير للطائر كما في قراءة يخرج من الخروج ﴿ يوم القيامة ﴾ والبعث للحساب ﴿ كتابا ﴾ مسطورا فيه ما ذكر من عمله نقيرا وقطميرا وهو مفعول لنخرج على القراءتين الاوليين أو حال من المفعول المحذوف الراجع الى الطائر وعلى الآخرين حال من المستتر في الفعل من ضمير الطائر ﴿ يلقاه ﴾ أى يلقى الانسان أو يلقاه الانسان ﴿ منشورا ﴾ وهما صفتان للكتاب أو الاول صفة والثاني حال منها وقرىء يلقاه من لقيته كذا أى يلقى الانسان اياه قال الحسن بسطت لك صحيفة و وكل بك ملكان فهما عن يمينك وعن شمالك فأما الذى عن يمينك فيحفظ حسناتك وأما الذى عن شمالك فيحفظ سيئاتك حتى اذا مت طويت صحيفةك وجعلت معك في قبرك حتى تخرج لك يوم القيامة ﴿ اقرأ كتابك ﴾ أى قائلين لك ذلك . عن قتادة يقرأ ذلك اليوم من لم يكن في الدنيا قارئًا وقيل المراد بالكتاب نفسه المنتقشة بآثار أعماله فان كل عمل يصدر من الانسان خيرا أو شرا يحدث منه في جوهر روحه أمر مخصوص الا أنه يخفى ما دام الروح متعلقا بالبدن مشغلا بواردات الحواس والقوى فاذا انقطعت علاقته عن البدن قامت قيامته لأن النفس كانت ساكنة مستقرة في الجسد وعند ذلك قامت وتوجهت نحو الصعود الى العالم العلوى فيزول الغطاء وتنكشف الأحوال ويظهر على لوح النفس نقش كل شيء عمله في مدة عمره وهذا معنى الكتابة والقراءة ﴿ كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا ﴾ أى كفى نفسك والباء زائدة واليوم ظرف لكفى وحسيبا تمييز وعلى صلته لأنه بمعنى الحاسب كالصريم بمعنى الصارم من حسب عليه كذا أو بمعنى الكافي ووضع موضع الشهيد لأنه يكفى المدعى ما أهمه وتذكيره لأن ما ذكر من الحساب والكفاية بما يتولاه الرجال أو لأنه مبنى على تأويل النفس بالشخص على أنها عبارة عن نفس المذكر كقول جبلة بن حريث يانفس انك بالذات مسرور فاذا كر فهل ينفعنك اليوم تذكير

﴿ من اهتدى فانما يهتدى لنفسه ﴾ فذلك لما تقدم من بيان كون القرآن هاديا لا قوم الطرائق ولزوم الاعمال لاصحابها أى من اهتدى بهدائه وعمل بما في تضاعيفه من الاحكام وانتهى عما نهاه عنه فانما تعود منفعة اهتدائه الى نفسه لا تتخطاه الى غيره من لم يهتد ﴿ ومن ضل ﴾ عن الطريقة التي يهدها اليها ﴿ فانما يضل عليها ﴾ أى فانما وبالضلالة عليها لا على من عدها ممن لم يباشره حتى يمكن مفارقة العمل صاحبه ﴿ ولا تزروا وزارة وزرا أخرى ﴾ تأكيد للجملة الثانية أى لا تحمل نفس حامل للوزر وزر نفس أخرى حتى يمكن تخلص النفس الثانية عن وزرها ويحتل ما بين العامل وعمله من التلازم بل انما تحمل كل منها وزرها وهذا تحقيق لمعنى قوله عز وجل وكل انسان ألزمناه طائره في عنقه وأما ما يدل عليه قوله تعالى من يشفع شفاعة حسنة يكن له نصيب منها ومن يشفع شفاعة سيئة يكن له كفل منها وقوله تعالى

ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة ومن أوزار الذين يضلونهم بغير علم من حمل الغير وزر الغير وانتفاعه بحسنه وتضرره بسيئته فهو في الحقيقة انتفاع بحسنة نفسه وتضرر بسيئته فان جزاء الحسنة والسيئة اللتين يعملهما العامل لازم له وانما الذى يصل الى من يشفع جزاء شفاعته لا جزاء أصل الحسنة والسيئة وكذلك جزاء الضلال مقصور على الضالين وما يحمله المضلون انما هو جزاء الاضلال لا جزاء الضلال وانما خص التأكيـد بالجملة الثانية قطعاً للاطماع الفارغة حيث كانوا يزعمون أنهم ان لم يكونوا على الحق فالتبعة على أسلافهم الذين قلدوهم ﴿وما كنا معذبين﴾ بيان للعناية الربانية اثر بيان اختصاص آثار الهداية والضلال بأصحابها وعدم حرمان المهتدى من ثمرات هدايته وعدم مؤاخذه النفس بجناية غيرها أى وما صح وما استقام منابل استحال في سنتنا المبنية على الحكم البالغة أو ما كان في حكمنا الماضى وقضائنا السابق أن نعذب أحداً من أهل الضلال والاوزار اكتفاءً بقضية العقل ﴿حتى نبعث﴾ اليهم ﴿رسولا﴾ يهديهم الى الحق ويردعهم عن الضلال ويقيم الحجج ويمهد الشرائع حسماً في تضاعيف الكتاب المنزل عليه والمراد بالعذاب المنفى اما عذاب الاستئصال كما قاله الشيخ أبو منصور الماتريدى رحمه الله وهو المناسب لما بعده أو الجنس الشامل للدينوى والاخرى وهو من أفرادها وأياما كان فالبعث غاية لعدم صحة وقوعه في وقته المقدر له لا لعدم وقوعه مطلقاً كيف لا والاخرى لا يمكن وقوعه عقيب البعث والدينوى أيضاً لا يحصل الا بعد تحقق ما يوجهه من الفسق والعصيان ألا يرى الى قوم نوح كيف تأخر عنهم ما حل بهم زهاء ألف سنة وقوله تعالى ﴿واذا أردنا أن نهلك قرية﴾ بيان لكيفية وقوع التعذيب بعد البعثة التى جعلت غاية لعدم صحته وليس المراد بالارادة تحققها بالفعل اذ لا يتخلف عنها المراد ولا الارادة الأزلية المتعلقة بوقوع المراد في وقته المقدر له اذ لا يقارنه الجزاء الآتى بل دنو وقتها كما في قوله تعالى ألقى أمر الله أى واذا دنا وقت تعلق ارادتنا باهلاك قرية بأن نعذب أهلها بما ذكرنا من عذاب الاستئصال الذى بينا أنه لا يصح منا قبل البعثة أو بنوع مما ذكرنا شأنه من مطلق العذاب أعنى عذاب الاستئصال لمسلم من الظلم والمعاصى دنوا تقتضيه الحكمة من غير أن يكون له حد معين ﴿أمرنا﴾ بواسطة الرسول المبعوث الى أهلها ﴿مترفياً﴾ متنعماً وجبارياً وملوكها خصهم بالذكور مع توجه الامر الى الكل لانهم الاصول فى الخطاب والباقي أتباع لهم ولأن توجه الامر اليهم أكد وعدم التعرض للمأمور به اما لظهور أن المراد به الحق والخير لأن الله لا يأمر بالفحشاء لاسيما بعد ذكر هداية القرآن لما يهدى اليه واما لأن المراد وجد منا الأمر كما يقال فلان يعطى ويمنع ﴿ففسقوا فيها﴾ أى خرجوا عن الطاعة وتمردوا ﴿فحق عليها القول﴾ أى ثبت وتحقق موجهه بحلول العذاب اثر ما ظهر منهم من الفسق والطغيان ﴿فدمرناها﴾ بتدمير أهلها ﴿تدميراً﴾ لا يكتفه كنهه ولا يوصف هذا هو المناسب لما سبق وقيل الامر مجاز عن الحمل على الفسق والتسبب له بأن صب عليهم ما أبطروهم وأفضى بهم الى الفسوق وقيل هو بمعنى التكثير يقال أمرت الشئ فأمر أى كثرته فكثروا فى الحديث خير المال سكة مأبورة ومهرة مأبورة أى كثيرة التناج و يعضده قرأه أمرنا وأمرنا من الافعال والتفعيل وقد جعلنا من الامارة أى جعلناهم أمراء وكل ذلك لا يساعده مقام الزجر عن الضلال والحث على الاهتداء فان مؤدى ذلك أن طغيانهم منوط بارادة الله سبحانه وانعامه عليهم بنعم وافرة أبطرتهم وحملتهم على الفسق حملاً حقيقياً بأن يعبر عنه بالأمر به ﴿وكم أهلكنا﴾ أى وكثيراً ما أهلكنا ﴿من القرون﴾ بيان لكم وتمييز له والقرن مدة من الزمان يخترم فيها القوم وهى عشرون أو ثلاثون أو أربعون أو ثمانون أو مائة وقد أيد ذلك بأنه عليه الصلاة والسلام دعا لرجل فقال عش قرنا فعاش مائة سنة أو مائة وعشرون ﴿من بعد نوح﴾ من بعد زمنه عليه الصلاة والسلام كعاد وثمود ومن بعدهم من قصت أحوالهم فى القرآن العظيم ومن لم تقص وعدم نظم قومه عليه الصلاة والسلام فى تلك القرون المهلكة لظهور أمرهم على أن ذكره

عليه الصلاة والسلام رمز الى ذكرهم ﴿وكفى بربك﴾ أى كفى ربك ﴿بذنوب عباده خيرا بصيرا﴾ يحيط بظواهرها وبواطنها فيعاقب عليها وتقديم الخير لتقدم متعلقه من الاعتقادات والنيات التى هى مبادئ الاعمال الظاهرة وألعمومه حيث يتعلق بغير المبصرات أيضا وفيه إشارة الى أن البعث والأمر وما يتلوها من فسقهم ليس لتحصيل العلم بما صدر عنهم من الذنوب فإن ذلك حاصل قبل ذلك وإنما هو لقطع الا عذار والزام الحجة من كل وجه ﴿من كان يريد﴾ بأعماله التى يعملها سواء كان ترتب المراد عليها بطريق الجزاء كأعمال البر أو بطريق ترتب المعلولات على العال كالا سباب أو بأعمال الآخرة فالمراد بالمريد على الأول الكفرة وأكثر الفسقة وعلى الثانى أهل الرياء والنفاق والمهاجر للدنيا والمجاهد لمحض الغنيمة ﴿العاجلة﴾ فقط من غير أن يريد معها الآخرة كما ينبى عنه الاستمرار المستفاد من زيادة كان ههنا مع الاقتصار على مطلق الارادة فى قسمه والمراد بالعاجلة الدار الدنيا وبارادتها ارادة ما فيها من فنون مطالبا كقوله تعالى ومن كان يريد حرث الدنيا ويجوز أن يراد الحياة العاجلة كقوله عز وجل من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها لكن الأول أنسب بقوله ﴿عجلنا له فيها﴾ أى فى تلك العاجلة فإن الحياة واستمرارها من جملة ما عجل له فلا نسب بذلك كلمة من كما فى قوله تعالى ومن يرد ثواب الدنيا نؤته منها ﴿مانشاء﴾ أى مانشاء تعجيله له من نعيمها لا كل ما يريد ﴿لمن نريد﴾ تعجيل مانشاء له وهو بدل من الضمير فى له باعادة الجار بدل البعض فإنه راجع الى الموصول المنبى عن الكثرة وقرى لمن يشاء على أن الضمير لله سبحانه وقيل هو لمن فيكون مخصوصا بمن أراد به ذلك وهو واحد من الدهماء وتقيد المعجل والمعجل له بما ذكر من المشيئة والارادة لما أن الحكمة التى عليها يدور فلك التكوين لا تقتضى وصول كل طالب الى مراده ولا استيفاء كل اصل لما يطلبه بتمامه وأما ما يترأى من قوله تعالى من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف اليهم أعمالهم فيها وهم فيها لا يبخسون من نيل كل مؤمل جميع آماله ووصول كل عامل الى نتيجة أعماله فقد أشير الى تحقيق القول فيه فى سورة هود بفضل الله تعالى ﴿ثم جعلنا له﴾ مكان ما عجلنا له ﴿جهنم﴾ وما فيها من أصناف العذاب ﴿يصلها﴾ يدخلها وهو حال من الضمير المجرور أو من جهنم أو استئناف ﴿مذموما مدحورا﴾ مطرودا من رحمة الله تعالى وقيل الآية فى المنافقين كانوا يراؤن المسلمين ويغزون معهم ولم يكن غرضهم الا مساهمتهم فى الغنائم ونحوها وياباه ما يقال ان السورة مكية سوى آيات معينة ﴿ومن أراد﴾ بأعماله ﴿الآخرة﴾ الدار الآخرة وما فيها من النعيم المقيم ﴿وسعى لها سعيها﴾ أى السعى اللائق بها وهو الاتيان بما أمر والاتباء عما نهى لا التقرب بما يخترعون بأرائهم وفائدة اللام اعتبار النية والا خلاص ﴿وهو مؤمن﴾ ايمانا صحيحا لا يخالطه شىء قاذح فيه وايراد الايمان بالجملة الحالية للدلالة على اشتراط مقارنته لما ذكر فى حيز الصلة ﴿فأولئك﴾ إشارة الى الموصول بعنوان اتصافه بما فى حيز الصلة وما فى ذلك من معنى البعد للاشعار بعلو درجاتهم وبعد منزلتهم والجمعية لمراعاة جانب المعنى ايماء الى أن الاثابة المفهومة من الخبر تقع على وجه الاجتماع أى أولئك الجامعون لما مر من الخصال الحميدة أعنى ارادة الآخرة والسعى الجليل لها والايمان ﴿كان سعيهم مشكورا﴾ مقبولا عند الله تعالى أحسن القبول مثابا عليه وفى تعليق المشكورية بالسعى دون قرينه اشعار بأنه العمدة فيها ﴿كلا﴾ التنوين عوض عن المضاف اليه أى كل واحد من الفريقين لا الفريق الأخير المريد للخير الحقيقي بالاسعاف فقط ﴿نمد﴾ أى نزيد مرة بعد مرة بحيث يكون الأنف مددا للسالف وما به الامداد ما عجل لاحدهما من العطايا العاجلة وما أعد للآخر من العطايا الآجلة المشار اليها بمشكورية السعى وإنما لم يصرح به تعويلا على ما سبق تصريحاً وتلويحاً وتكالا على ما لحق عبارة وإشارة كما ستقف عليه وقوله تعالى ﴿هؤلاء﴾ بدل من كلا ﴿وهؤلاء﴾ عطف عليه أى نمد هؤلاء المعجل لهم وهؤلاء المشكور سعيهم فإن الإشارة متعرضة لذات المشار اليه بماله من العنوان

لا للذات فقط كالاضمار ففيه تذكير لما به الامداد وتعيين للمضاف اليه المحذوف دفعا لتوهم كونه أفراد الفريق الآخر وتأكيده للقصر المستفاد من تقديم المفعول وقوله تعالى ﴿من عطاء ربك﴾ أى من معطاه الواسع الذى لا تنهى له متعلق بنمذ ومغن عن ذكر ما به الامداد ومنبه على أن الامداد المذكور ليس بطريق الاستيجاب بالسعى والعمل بل بمحض التفضل ﴿وما كان عطاء ربك﴾ أى دنيويا كان أو آخرويا وانما أظهر اظهارا لمزيد الاعتناء بشأنه واشعارا بعليته للحكم ﴿محظورا﴾ ممنوعا ممن يريده بل هو فائض على من قدر له بموجب المشيئة المبنية على الحكمة وان وجد منه ما يقتضى الخطر كالكافر وهو فى معنى التعليل لشمول الامداد للفريقين والتعرض لعنوان الربوبية فى الموضوعين للاشعار بمبدئيتهما لما ذكر من الامداد وعدم الخطر ﴿انظر كيف فضلنا بعضهم على بعض﴾ كيف فى محل النصب بفضلائنا على الحالية والمراد توضيح مامر من الامداد وعدم محظورية العطاء بالتنبيه على استحضر مراتب أحد العطاءين والاستدلال بها على مراتب الآخر أى انظر بنظر الاعتبار كيف فضلنا بعضهم على بعض فيما أمددناهم به من العطايا العاجلة فمن وضع رفيع وظالع وضيع ومالك ومملوك وموسر وصعلوك تعرف بذلك مراتب العطايا الآجلة ودرجات تفضل أهلها على طريقة الاستشهاد بحال الأدنى على حال الأعلى كما أفصح عنه قوله تعالى ﴿وللاخرة أكبر﴾ أى هى وما فيها أكبر من الدنيا وقرىء أكثر ﴿درجات وأكبر تفضيلا﴾ لان التفاوت فيها بالجنة ودرجاتها العالية التى لا يقادر قدرها ولا يكتنه كنهها كيف لا وقد عبر عنه بما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر هذا ويجوز أن يراد بما به الامداد العطايا العاجلة فقط ويحمل القصر المذكور على دفع توهم اختصاصها بالفريق الأول فان تخصيص ارادتهم لها ووصولهم اليها بالذكر من غير تعرض لبيان النسبة بينها وبين الفريق الثانى ارادة ووصولها بما توهم اختصاصها بالاولين فالمعنى كل واحد من الفريقين نمد بالعطايا العاجلة لا من ذكرنا ارادتها فقط من الفريق الأول من عطاء ربك الواسع وما كان عطاؤه الدنيوى محظورا من أحد ممن يريده ومن يريده غيره أنظر كيف فضلنا فى ذلك العطاء بعض كل من الفريقين على بعض آخر منهما وللاخرة الآية واعتبار عدم المحظورية بالنسبة الى الفريق الأول تحقيقا لشمول الامداد له كما فعله الجمهور حيث قالوا لا يمنع من عاص لعصيانه يقتضى كون القصر لدفع توهم اختصاص الامداد الدنيوى بالفريق الثانى مع أنه لم يسبق فى الكلام ما يؤهم ثبوته لفضلا عن ايهام اختصاصه ﴿لا تجعل مع الله الها آخر﴾ الخطاب للرسول عليه الصلاة والسلام والمراد به أمته وهو من باب التيسير والالهاب أو كل أحد ممن يصلح للخطاب ﴿فتقعد﴾ بالنصب جوابا للنبهى والقعود بمعنى الصيرورة من قولهم شخذ الشفرة حتى قعدت كأنها خربة أو بمعنى العجز من قعد عنه أى عجز عنه ﴿مذموما مخذولا﴾ خبران أو حالان أى جامعا على نفسك الذم من الملائكة والمؤمنين والمخذلان من الله تعالى وفيه اشعار بأن الموحد جامع بين المدح والنصرة ﴿وقضى ربك﴾ أى أمر أمرا مبرما وقرىء وأوصى ربك ووصى ربك ﴿أن لا تعبدوا﴾ أى بأن لا تعبدوا ﴿الاياه﴾ على أن أن مصدرية ولا نافية أو أى لا تعبدوا على أنها مفسرة ولا ناهية لان العبادة غاية التعظيم فلا تحقق الا لمن له غاية العظمة ونهاية الانعام وهو كالتفصيل للسعى للاخرة ﴿وبالوالدين﴾ أى وبأن تحسنوا بهما أو وأحسنوا بهما ﴿احسانا﴾ لانهما السبب الظاهر للوجود والتعيش ﴿اما يبلغن عندك الكبر أحدهما أو كلاهما﴾ اما مركبة من ان الشرطية وما المزيده لتأكيدها ولذلك دخل الفعل نون التأكيده ومعنى عندك فى كنفك وكفالتك وتقديمه على المفعول مع أن حقه التأخر عنه للتشويق الى وروده فانه مدار تضاعف الرعاية والاحسان وأحدهما فاعل للفعل وتأخيره عن الظرف والمفعول لئلا يطول الكلام به وبما عطف عليه وقرىء يبلغان فأحدهما بدل من ضمير الثانية وكلاهما عطف عليه ولا سبيل الى جعل كلاهما تأكيده للضمير وتوحيد ضمير الخطاب فى عندك وفيه بعدهم أن

ماسبق على الجمع للاحتراز عن التباس المراد فان المقصود نهى كل أحد عن تأييف والديه ونهرهما ولو قوبل الجمع بالجمع أو بالثنائية لم يحصل هذا المرام ﴿فلا تقل لهما﴾ أى لواحد منهما حالتي الانفراد والاجتماع ﴿أف﴾ وهو صوت ينبي عن تضجر أو اسم فعل هو أترضج وقرى بالكسر بلا تنوين وبالفتح والضم منونا وغير منون أى لا تضجر بها تستقدر منهما وتستثقل من مؤنهما وبهذا النهى يفهم النهى عن سائر ما يؤذيها بدلالة النص وقد خص بالذكر بعضه اظهار الاعتناء بشأنه فقيل ﴿ولا تنهرهما﴾ أى لا تزجرهما عمالا يعجبك باغلاظ قيل النهى والنهر والنهم اخوات ﴿وقل لهما﴾ بدل التأييف والنهر ﴿قولا كريما﴾ ذا كرم أو هو وصف له بوصف صاحبه أى قولا صادرا عن كرم ولطف وهو القول الجميل الذى يقتضيه حسن الادب ويستدعيه النزول على المروءة مثل أن يقول يا أباه ويا أماه كدأب ابراهيم عليه السلام اذ قال لأبيه يا أبت مع ما به من الكفر ولا يدعوها بأسمائهما فانه من الجفاء وسوء الادب وديدن الدعار وثل الفضيل بن عياض عن بر الوالدين فقال أن لا تقوم الى خدمتهما عن كسل وقيل أن لا ترفع صوتك عليهما ولا تنظر اليهما شزرا ولا يريا منك مخالفة في ظاهر ولا باطن وأن ترحم عليهما ما عاشا وتدعو لهما اذا ماتا وتقوم بخدمة أودائهما من بعدهما فعن النبي عليه الصلاة والسلام ان من أبر البر أن يصل الرجل أهل ود أبيه ﴿واخفض لهما جناح الذل﴾ عبارة عن إلانة الجانب والتواضع والتذلل لهما فان اعزاهما لا يكون الا بذلك فكأنه قيل واخفض لهما جناحك الذليل أو جعل لذه جناح كما جعل لبيد في قوله وغداة ريح قد كشفت وقرة اذ أصبحت بيد الشمال زمامها

للقرة زماما وللشمال يدا تشبها به بطائر يخفض جناحه لأفراخه تربية لها وشفقة عليها وأما جعل خفض الجناح عبارة عن ترك الطيران كما فعله القفال فلا يناسب المقام ﴿من الرحمة﴾ من فرط رحمتك وعطفك عليهما ورقتك لهما لا فتقارهما اليوم الى من كان أفقر خاق الله تعالى اليهما ولا تكتف برحمتك الفانية بل ادع الله لهما برحمته الواسعة الباقية ﴿وقل رب ارحمهما﴾ برحمتك الدنيوية والأخروية التى من جملتها الهداية الى الاسلام فلا ينافى ذلك كفرهما ﴿كما ربياني﴾ الكاف في محل النصب على أنه نعت لمصدر محذوف أى رحمة مثل تربيتهم الى أو مثل رحمتهم الى على أن الترية رحمة ويجوز أن يكون لهما الرحمة والترية معا وقد ذكر أحدهما فى أحد الجانبين والآخر فى الآخر كما يلوح به التعرض لعنوان الربوبية فى مطلع الدعاء كأنه قيل رب ارحمهما وربهما كما ربحاني وربياني ﴿صغيرا﴾ ويجوز أن تكون الكاف للتعليل أى لاجل تربيتهم الى كقوله تعالى واذكروه كما هداكم ولقد بالغ عز وجل فى التوصية بهما حيث افتتحها بأن شفع الاحسان اليهما بتوحيده سبحانه ونظمهما فى سلك القضاء بهما معا ثم ضيق الأمر فى باب مراعاتهما حتى لم يرخص فى أدنى كلمة تنفلت من المتضجر مع ماله من موجبات الضجر ما لا يكاد يدخل تحت الحصر وختمها بأن جعل رحمة التى وسعت كل شئ مشبهة بتربيتهم وعن النبي عليه الصلاة والسلام رضى الله فى رضى الوالدين وسخطه فى سخطهما وروى يفعل البار ما يشاء أن يفعل فلن يدخل النار ويفعل العاق ما يشاء أن يفعل فلن يدخل الجنة وقال رجل لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان أبوى بلغا من الكبر أنى ألى منهما ما وليا منى فى الصغر فهل قضيتهما حقهما قال لا فانهما كانا يفعلان ذلك وهما يحبان بقاءك وأنت تفعل ذلك وأنت تريد موتهما وروى أن شيئا أتى النبي عليه الصلاة والسلام فقال ان ابني هذا له مال كثير وانه لا ينفق على من ماله فتزل جبريل عليه السلام وقال ان هذا الشيخ قد أنشأ فى ابنه أبياتا ما قرع سمع بمثلها فاستنشدتها فأنشدتها الشيخ فقال

غذوتك مولودا ومنتك يافعا تعلم بما أجنى عليك وتنهل
إذا ليلة ضافتك بالسقم لم أبت لسقمك الا با كيا أتمل

كأنى أنا المطروق دونك بالذى طرقت به دونى وعينى تهمل
فلما بلغت السن والغاية التى اليها مدى ما كنت فيك أوئل
جعلت جزائى غلظة وفضاظة كأنك أنت المنعم المتفضل
فليتك اذ لم ترع حق أبوى فعلت كما الجار المجاور يفعل

فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال أنت ومالك لأبيك ﴿ربكم أعلم بما فى نفوسكم﴾ من البر والعقوق ﴿ان تكونوا صالحين﴾ قاصدين للصلاح والبر دون العقوق والفساد ﴿فانه﴾ تعالى ﴿كان للوابين﴾ أى الرجاعين اليه تعالى عما فرط منهم مما لا يكاد يخلو عنه البشر ﴿غفورا﴾ لما وقع منهم من نوع تقصير أو أذية فعلية أو قولية وفيه ما لا يخفى من التشديد فى الأمر بمراعاة حقوقهما ويجوز أن يكون عاما لكل تائب ويدخل فيه الجانى على أبويه دخولا أوليا ﴿وأت ذا القربى﴾ أى ذا القرابة ﴿حقه﴾ توصية بالأقارب اثر التوصية ببر الوالدين ولعل المراد بهم المحارم وبحقهم النفقة كما ينهى عنه قوله تعالى ﴿والمسكين وابن السبيل﴾ فان المأمور به فى حقهما المواساة المالية لا محالة أى وأتتهما حقهما مما كان مفترضا بمكة بمنزلة الزكاة وكذا النهى عن التبذير وعن الافراط فى القبض والبسط فان الكل من التصرفات المالية ﴿ولا تبذر تبذيرا﴾ نهى عن صرف المال الى من سواهم من لا يستحقه فان التبذير تفريق فى غير موضعه ماخوذ من تفريق حبات واللقائها كيفما كان من غير تعهد لمواقعه لاعتنا الا كشارفى صرفه اليهم والا لتناسبه الاسراف الذى هو تجاوز الحد فى صرفه وقد نهى عنه بقوله تعالى ولا تبسطها وكلاهما مذموم ﴿ان المبذرين كانوا اخوان الشياطين﴾ تعليل للنهى عن التبذير ببيان انه يجعل صاحبه ملزوما فى قرن الشياطين والمراد بالاخوة المائلة التامة فى كل ما لاخير فيه من صفات السوء التى من جملتها التبذير أى كانوا بما فعلوا من التبذير أمثال الشياطين أو الصداقة والملازمة أى كانوا أصدقاءهم وأتباعهم فماذا كرم من التبذير والصرف فى المعاصى فانهم كانوا ينحرون الابل ويتياسرون عليها ويبدرون أموالهم فى السمعة وسائر ما لاخير فيه من المناهى والملاهى أو المقارنة أى قرناهم فى النار على سبيل الوعيد ﴿وكان الشيطان لربه كفورا﴾ من تنمة التعليل أى مبالغافى كفران نعمته تعالى لأن شأنه أن يصرف جميع ما أعطاه الله تعالى من القوى والقدر الى غير ما خلقت هى له من أنواع المعاصى والافساد فى الارض واضلال الناس وحملهم على الكفر بالله وكفران نعمه الفاضلة عليهم وصرفها الى غير ما أمر الله تعالى به وتخصيص هذا الوصف بالذكر من بين سائر أوصافه القبيحة للايدان بأن التبذير الذى هو عبارة عن صرف نعم الله تعالى الى غير مصرفها من باب الكفران المقابل للشكر الذى هو عبارة عن صرفها الى ما خلقت هى له والتعرض لوصف الربوبية للاشعار بكمال عتوه فان كفران نعمة الرب مع كون الربوبية من أقوى الدواعى الى شكرها غاية الكفران ونهاية الضلال والطغيان ﴿واما تعرض عنهم﴾ أى ان اعتراك أمر اضطررك الى أن تعرض عن أولئك المستحقين ﴿ابتغاء رحمة من ربك﴾ أى لفقد رزق من ربك اقامة للسبب مقام السبب فان الفقد سبب للابتغاء ﴿ترجوها﴾ من الله تعالى لتعطيهم وكان عليه السلام اذا سئل شيئا وليس عنده أعرض عن السائل وسكت حياء فأمر بتعديهم بالقول الجميل لئلا تعتريهم الوحشة بسكوته عليه السلام فقيل ﴿فقل لهم قولا ميسورا﴾ سهلا لينا وعدم وعدا جميلا من يسر الأمر نحو سعد أو قل لهم رزقنا الله وإياكم من فضله على انه دعا لهم بيسر عليهم فقرهم ﴿ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط﴾ تمثيلان لمنع الشحج واسراف المبذر زجرا لهما عنهما وحلا على ما بينهما من الاقتصاد كلا طرفى قصد الامور ذميم وحيث كان قبح الشح مقارنا لمعلوما من أول الأمر وعى ذلك فى التصوير

بأفصح الصور ولما كان غائلة الاسراف في آخره بين قبحة في أثره ف قيل ﴿ فتقعد ملوما ﴾ أى فتصير ملوما عند الله تعالى وعند الناس وعند نفسك اذا احتجت وتقدمت على ما فعلت ﴿ محسورا ﴾ نادما أو منقطعا بك لاشئ عندك من حسرة السفر اذا بلغ منه وما قيل من أنه روى عن جابر رضى الله عنه أنه قال بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم قاعد اذا أتاه ضبي فقال ان أمي تستكسيك درعا فقال عليه السلام من ساعة الى ساعة فعد اليها فذهب الى أمه فقالت له قل ان أمي تستكسيك الدرع الذى عليك فدخل صلى الله عليه وسلم داره ونزع قميصه وأعطاه وقعد عريانا وأذن بلال وانتظروا فلم يخرج للصلاة فنزلت فيأباه أن السورة مكية خلا آيات في آخرها وكذا ما قيل انه عليه السلام أعطى الاقرع بن حابس مائة من الابل وكذا عيينة بن حصن الفزارى فجاء عباس بن مرداس فأنشأ يقول

أتجعل نهى ونهب العييد بين عيينة والاقرع

وما كان حصن ولا حابس يفوقان مرداس فى جمع

وما كنت دون امرئ منهما ومن تضع اليوم لا يرفع

فقال عليه السلام يا أبابكر اقطع لسانه عنى أعطه مائة من الابل وكانوا جميعا من المؤلفة القلوب فنزلت ﴿ ان ربك يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر ﴾ تعليل لما مرأى يوسع على بعض ويضيقه على آخرين حسبما تتعلق به مشيئته التابعة للحكمة فليس ما يرهقك من الاضاعة التى تحوجك الى الاعراض عن السائين أو نفاذ ما فى يدك اذا بسطتها كل البسط الامصلحة لك ﴿ انه كان بعباده خيرا بصيرا ﴾ تعليل لما سبق أى يعلم سرهم وعلمهم فيعلم من مصالحهم ما يخفى عليهم ويجوز أن يراد ان البسط والقبض من أمر الله العالم بالسرائر والظواهر الذى بيده خزائن السموات والارض وأما العباد فليعلم أن يقتصدوا وأن يراد أنه تعالى يبسط تارة ويقبض أخرى فاستنوا بسنته فلا تقبضوا كل القبض ولا تبسطوا كل البسط وأن يراد أنه تعالى يبسط ويقدر حسب مشيئته فلا تبسطوا على من قدر عليه رزقه وأن يكون تمهيد القوله ﴿ ولا تقتلوا أولادكم خشية املاق ﴾ أى مخافة فقر وقرى بكسر الخاء كانوا يثدنون بناتهم مخافة الفقر فهو عن ذلك ﴿ نحن نرزقهم واياكم ﴾ لا أنتم فلا تخافوا الفاقة بناء على علمكم بعجزكم عن تحصيل رزقهم وهو ضمان لرزقهم وتعليل للنهى المذكور بابطال موجهه فى زعمهم وتقديم ضمير الأولاد على مخاطبين على عكس ما وقع فى سورة الأنعام للاشعار باصالتهم فى افاضة الرزق أولان الباعث على القتل هناك الاملاق الناجز ولذلك قيل من املاق وههنا الاملاق المتوقع ولذلك قيل خشية املاق فكأنه قيل نرزقهم من غير أن ينتقص من رزقكم شئ فيعتريكم ما تخشونه واياكم أيضا رزقا الى رزقكم ﴿ ان قتلهم كان خطأ كبيرا ﴾ تعليل آخر ببيان أن المنهى عنه فى نفسه منكر عظيم والخطأ الذنب والاثم يقال خطي خطأ كآثم اثما وقرى بالفتح والسكون وبفتحيتين بمعناه كالحذر والحذر وقيل بمعنى ضد الصواب وبكسر الخاء والمد وبفتحها ممدودا وبفتحها وحذف الهمزة وبكسرهما كذلك ﴿ ولا تقربوا الزنا ﴾ بمباشرة مباديه القرية أو البعيدة فضلا عن مباشرة وانما نهى عن قربانه على خلاف ما سبق ولحق من القتل للبالغة فى النهى عن نفسه ولأن قربانه داع الى مباشرةه وتوسيط النهى عنه بين النهى عن قتل الأولاد والنهى عن قتل النفس المحرمة على الاطلاق باعتبار أنه قتل للأولاد لما أنه تضییع للانساب فان لم يثبت نسبه ميت حكما ﴿ انه كان فاحشة ﴾ فعلة ظاهرة القبح متجاوزة عن الحد ﴿ وساء سيلا ﴾ أى بئس طريقا طريقه فانه غصب الابضاع المؤدى الى اختلال أمر الانساب وهيجان الفتن كيف لا وقد قال النبي عليه السلام اذا زنى العبد خرج منه الايمان فكان على رأسه كالظلة فاذا انقطع رجع اليه وقال عليه السلام لا يزنى الزانى حين يزنى وهو مؤمن وعن حذيفة رضى الله عنه أنه قال عليه السلام اياكم والزنا فان فيه ست خصال

ثلاث في الدنيا وثلاث في الآخرة فأما التي في الدنيا فذهاب البهاء ودوام الفقر وقصر العمر وأما التي في الآخرة فسخط الله تعالى وسوء الحساب والخلود في النار ﴿ولا تقتلوا النفس التي حرم الله﴾ قتلها بأن عصمها بالاسلام أو بالعهد ﴿الا بالحق﴾ الا باحدى ثلاث كفر بعد ايمان وزنا بعد احصان وقتل نفس معصومة عمدا فالاستثناء مفرغ أى لا تقتلونها بسبب من الأسباب الا بسبب الحق أو ملتبسين أو ملتبسة بشئ من الأشياء ويجوز أن يكون نعتا لمصدر محذوف أى لا تقتلونها قتلا ما الا قتلا ملتبسا بالحق ﴿ومن قتل مظلوما﴾ بغير حق يوجب قتله أو يبيحه للقاتل حتى انه لا يعتبر اباحته لغير القاتل فان من عليه القصاص اذا قتله غير من له القصاص يقتص له ولا يفيد قول الولي أنا أمرته بذلك ما لم يكن الأمر ظاهرا ﴿فقد جعلنا لولي﴾ لمن يلي أمره من الوارث أو السلطان عند عدم الوارث ﴿سلطانا﴾ تسلطا واستيلاء على القاتل يؤاخذ به بالقصاص أو بالدية حسبما تقتضيه جانيته أو حجة غالبية ﴿فلا يسرف﴾ وقرئ لا تسرف ﴿في القتل﴾ أى لا يسرف الولي في أمر القتل بان يتجاوز الحد المشروع بأن يزيد عليه المثلة أو بأن يقتل غير القاتل من أقاربه أو بأن يقتل الاثنين مكان الواحد كما يفعله أهل الجاهلية أو بأن يقتل القاتل في مادة الدية وقرئ بصيغة النفي مبالغة في افادة معنى النهي ﴿انه كان منصورا﴾ تعليل للنهي والضمير للولي على معنى أنه تعالى نصره بأن أوجب له القصاص أو الدية وأمر الحكام بمجموعته في استيفاء حقه فلا يبغي ما وراء حقه ولا يستزدد عليه ولا يخرج من دائرة أمر الناصر أو للمقتول ظلما على معنى أنه تعالى نصره بما ذكر فلا يسرف وليه في شأنه أو للذي يقتله الولي ظلما واسرافا ووجه التعليل ظاهر وعن مجاهد أن الضمير في لا يسرف للقاتل الاول ويعضده قراءة فلا تسرفوا والضمير ان في التعليل عائدان الى الولي أو المقتول فالمراد بالاسراف حينئذ اسراف القاتل على نفسه بتعريضه لها للهلاك العاجل والآجل لا الاسراف وتجاوز الحد في القتل أى لا يسرف على نفسه في شأن القتل كما في قوله تعالى قل يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم ﴿ولا تقربوا مال اليتيم﴾ نهى عن قربانه لما ذكر من المبالغة في النهي عن التعرض له ومن افضاء ذلك اليه وللتوسل الى الاستثناء بقوله تعالى ﴿الا بالتى هي أحسن﴾ أى الا بالخصلة والطريقة التى هي أحسن الخصال والطرائق وهى حفظه واستثماره ﴿حتى يبلغ أشده﴾ غاية لجواز التصرف على الوجه الاحسن المدلول عليه بالاستثناء لا للوجه المذكور فقط ﴿وأوفوا بالعهد﴾ سواء جرى بينكم وبين ربكم أو بينكم وبين غيركم من الناس والايفاء بالعهد والوفاء به هو القيام بمقتضاه والمحافظة عليه ولا يكاد يستعمل الا بالياء فرقا بينه وبين الايفاء الحسى الكيل والوزن ﴿ان العهد﴾ أظهر في مقام الاضمار اظهارة السكال العناية بشأنه أو لأن المراد مطلق العهد المنتظم للعهد المعهود ﴿كان مشؤلا﴾ أى مشؤلا عنه على حذف الجار وجعل الضمير بعد انقلابه مرفوعا مستكننا في اسم المفعول كقوله تعالى وذلك يوم مشهود أى مشهود فيه ونظيره ما في قوله تعالى تلك آيات الكتاب الحكيم على أن أصله الحكيم قائله فحذف المضاف وجعل الضمير مستكننا في الحكم بعد انقلابه مرفوعا ويجوز أن يكون تحيلا كأنه يقال للعهد لم نكثت وهلا وفي بك تبكيتا لنا كذا يقال للموودة بأى ذنب قتلت ﴿وأوفوا الكيل﴾ أى أتموه ولا تخسروه ﴿اذا كلم﴾ أى وقت كيلكم للبشرتين وتقييد الأمر بذلك لما أن التطفيف هناك يكون وأما وقت الاكتيال على الناس فلا حاجة الى الأمر بالتعديل قال تعالى اذا اکتالوا على الناس يستوفون الآية ﴿وزنوا بالقسطاس﴾ وهو القرسطون وقيل كل ميزان صغيرا كان أو كبيرا روى معرب ولا يقدر ذلك في عريية القرآن لا انتظام المعربات في سلك الكلم العربية وقرئ بضم القاف ﴿المستقيم﴾ أى العدل السوى ولعل الاكتفاء باستقامته عن الأمر بايفاء الوزن لما أن عند استقامته لا يتصور الجور غالبا بخلاف الكيل فانه كثيرا

ما يقع التطفيف مع استقامة الآلة كما أن الاكتفاء بإيفاء الكيل عن الأمر بتعديله لما أن إيفاءه لا يتصور بدون تعديل المكيال وقد أمر بتقويمه أيضا في قوله تعالى أوفوا الكيل والميزان بالقسط ﴿ذلك﴾ أي إيفاء الكيل والوزن بالميزان السوى ﴿خير﴾ في الدنيا اذهو أمانة توجب الرغبة في معاملته والذكر الجليل بين الناس ﴿وأحسن تأويلا﴾ عاقبة تفعيل من آل اذا رجع والمراد ما يؤل اليه ﴿ولا تقف﴾ ولا تتبع من قفا أثره اذا تبعه وقرىء ولا تقف من قاف أثره أي قفاه ومنه القافة في جمع القائف ﴿ماليس لك به علم﴾ أي لا تكن في اتباع ما لا علم لك به من قول أو فعل كمن يتبع مسلكا لا يدري أنه يوصله الى مقصده واحتج به من منع اتباع الظن وجوابه أن المراد بالعلم هو الاعتقاد الراجح المستفاد من سند قطعي كان أو ظنيا واستعماله بهذا المعنى مما لا ينكر شيوعه وقيل انه مخصوص بالعقائد وقيل بالرمي وشهادة الزور ويؤيده قوله عليه الصلاة والسلام من قفا مؤمنا بما ليس فيه حبسه الله تعالى في ردغة الخبال حتى يأتي بالمخرج ومنه قول الكهيت

ولا أرمي البريء بغير ذنب ولا أقفو الحواصن ان رمينا

﴿ان السمع والبصر والفؤاد﴾ وقرىء بفتح الفاء والواو المقلوبة من الهمزة عند ضم الفاء ﴿كل أولئك﴾ أي كل واحد من تلك الأعضاء فأجريت مجرى العقلاء لما كانت مسئلة عن أحوالها شاهدة على أصحابها هذا وان أولاء وان غلب في العقلاء لكنه من حيث انه اسم جمع لذا الذي يعم القيليين جاء لغيرهم أيضا قال ذم المنازل بعد منزلة اللوى والعيش بعد أولئك الأيام

﴿كان عنه مسئولا﴾ أي كان كل من تلك الأعضاء مسئولا عن نفسه على أن اسم كان ضمير يرجع الى كل وكذا الضمير المحرور وقد جوز أن يكون الاسم ضمير القافي بطريق الالتفات اذ الظاهر أن يقال كنت عنه مسئولا وقيل الجار والمجرور في محل الرفع قد أسند اليه مسئولا معللا بأن الجار والمجرور لا يلتبس بالمبتدا وهو السبب في منع تقديم الفاعل وما يقوم مقامه ولكن النحاس حكى الاجماع على عدم جواز تقديم القائم مقام الفاعل اذا كان جارا ومجرورا ويجوز أن يكون من باب الحذف على شريطة التفسير ويحذف الجار من المفسر ويعود الضمير مستكننا كما ذكرنا في قوله تعالى يوم مشهود وجوز أن يكون مسئولا مسندا الى المصدر المدلول عليه بالفعل وأن يكون فاعله المصدر وهو السؤال وعنه في محل النصب وسأل ابن جنى أبا علي عن قولهم فيك يرغب وقال لا يرتفع بما بعده فاين المرفوع فقال المصدر أي فيك يرغب الرغبة بمعنى تفعل الرغبة كما في قولهم يعطى ويمنع أي يفعل الاعطاء والمنع وجوز أن يكون اسم كان أو فاعله ضمير كل يحذف المضاف أي كان صاحبه عنه مسئولا أو مسئولا صاحبه ﴿ولا تمش في الأرض﴾ التقييد لزيادة التقرير والاشعار بأن المشى عليها مما لا يليق بالمرح ﴿مرحا﴾ تكبرا وبطرا واختيالا وهو مصدر وقع موقع الحال أي ذا مرح أو ترح مرحا أو لا جل المرح وقرىء بالكسر ﴿انك لن تحرق الأرض﴾ تعليل للنهي وفيه تهكم بالاحتال وايدان بأن ذلك مفاخرة مع الأرض وتكبر عليها أي ان تحرق الأرض بدوسك وشدة وطأتك وقرىء بضم الراء ﴿ولن تبلغ الجبال﴾ التي هي بعض أجزاء الأرض ﴿طولا﴾ حتى يمكن لك أن تتكبر عليها اذ التكبر اما يكون بكثرة القوة وعظم الجثة وكلاهما مفقود وفيه تعريض بما عليه المحتال من رفع رأسه ومشيه على صدور قدميه ﴿كل ذلك﴾ اشارة الى ما علم في تضاعيف ذكر الاوامر والنواهي من الخصال الخمس والعشرين ﴿كان سيئه﴾ الذي نهى عنه وهي اثنتا عشرة خصلة ﴿عند ربك مكروها﴾ مبغضا غير مرضي أو غير مراد بالارادة الأولية لا غير مراد مطلقا لقيام الأدلة القاطعة على أن جميع الأشياء واقعة بارادته سبحانه وهو تمة لتعليل الامور

المنهى عنها جميعا و وصف ذلك بمطلق الكراهة مع أن البعض من الكبائر للايذان بأن مجرد الكراهة عنده تعالى كافية في وجوب الانتهاء عن ذلك وتوجيه الاشارة الى الكل ثم تعيين البعض دون توجيهها اليه ابتداء لما أن البعض المذكور ليس بمذكور جملة بل على وجه الاختلاط وفيه اشعار بكون ماعداه مرضيا عنده تعالى وانما لم يصرح بذلك ايذانا بالغنى عنه وقيل الاضافة بيانية كما في آية الليل وآية النهار وقرئ سيئة على أنه خبر كان وذلك اشارة الى ما نهى عنه من الامور المذكورة ومكرها وبديل من سيئة أوصفت لها محمولة على المعنى فانه بمعنى سيئا وقد قرئ به أو مجرى على موصوف مذكر أى أمرا مكرها أو مجرى مجرى الاسماء زال عنه معنى الوصفية ويجوز كونه حالا من المستكن في كان أو في الظرف على أنه صفة سيئة وقرئ سيئاته وقرئ شأنه ﴿ذلك﴾ أى الذى تقدم من التكليف المفصلة ﴿بما أوحى اليك ربك﴾ أى بعض منه أو من جنسه ﴿من الحكمة﴾ التى هى علم الشرائع أو معرفة الحق لذاته والعمل به أو من الأحكام المحكمة التى لا يتطرق اليها النسخ والفساد وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان هذه الآيات الثمانى عشرة كانت فى ألواح موسى عليه السلام أولها لا تجعل مع الله الها آخر قال تعالى وكتبنا له فى الألواح من كل شئ موعظة وهى عشر آيات فى التوراة ومن اما متعلقة بأوحى على أنها تبعية أو ابتدائية واما بمحذوف وقع حالا من الموصول أو من ضميره المحذوف فى الصلة أى كائنا من الحكمة واما بديل من الموصول باعادة الجار ﴿ولا تجعل مع الله الها آخر﴾ الخطاب للرسول عليه الصلاة والسلام والمراد غيره ممن يتصور منه صدور المنهى عنه وقد كرر للتنبيه على أن التوحيد مبدأ الأمر ومنتهاه وأنه رأس كل حكمة وملاكها ومن عدمه لم ينفعه علومه وحكمه وان بذفها أساطين الحكماء وحك يافوخه عنان السماء وقد رتب عليه ماهو عائدة الاشرار أو لا حيث قيل فتقعد مذموما مخذولا ورتب عليه ههنا نتيجته فى العقبي فقيل ﴿قتلنى فى جهنم ملوما﴾ من جهة نفسك ومن جهة غيرك ﴿مدحورا﴾ مبعدا من رحمة الله تعالى وفى إيراد الالقاء مبنيًا للفعول جرى على سنن الكبرياء وازدراء بالمشرك وجعل له من قبيل خشبة يأخذها آخذ بكفه فيطرحها فى التنوير ﴿أفأصفاكم ربكم بالبنين واتخذ من الملائكة اناثا﴾ خطاب للقائلين بأن الملائكة بنات الله سبحانه والاصفاء بالشئ جعله خالصا والهمزة للانكار والفاء للعطف على مقدر يفسره المذكور أى أفضلكم على جنبه فخصكم بأفضل الأولاد على وجه الخلوص وآثر لذاته أحسها وأدناها كما فى قوله سبحانه ألكم الذكر وله الاثني وقوله تعالى أم له البنات ولكم البنون وقد قصد ههنا بالتعرض لعنوان الربوبية تشديد التكبر وتأكيده وأشير بذكر الملائكة عليهم السلام وإيراد الاناث مكان البنات الى كفرة لهم أخرى وهى وصفهم لهم عليهم السلام بالانوثة التى هى أخس صفات الحيوان كقوله تعالى وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن اناثا ﴿انكم لتقولون﴾ بمقتضى مذهبكم الباطل الذى هو اضافة الولد اليه سبحانه ﴿قولا عظيما﴾ لا يقادر قدره فى استتباع الاثم وخرقه لقضايا العقول بحيث لا يجترئ عليه أحد حيث يجعلونه تعالى من قبيل الاجسام المتجانسة السريعة الزوال وليس كمثل شئ وهو الواحد القهار الباقي بذاته ثم تضيفون اليه ما تكرهون من أخس الأولاد وتفضلون عليه أنفسكم بالبنين ثم تصفون الملائكة الذين هم من أشرف الخلائق بالانوثة التى هى أخس أوصاف الحيوان فيألفها من ضلة ما أقبحها وكفرة ما أشنعها وأفظعها ﴿ولقد صرفنا﴾ هذا المعنى وكرره ﴿فى هذا القرآن﴾ على وجوه من التصريف فى مواضع منه وانما ترك الضمير تعويلا على الظهور وقرئ بالتخفيف ﴿ليذكروا﴾ ما فيه ويقفوا على بطلان ما يقولونه والالتفات الى الغيبة للايذان باقتضاء الحال أن يعرض عنهم ويحكى للسامعين ههناهم وقرئ بالتخفيف من الذكر بمعنى التذكر ويجوز أن يراد بهذا القرآن ما نطق بطلان مقالاتهم المذكورة من الآيات الكريمة الواردة على أساليب مختلفة ومعنى التصريف فيه جعله مكانا له أى أوقفنا

فيه التصريف كقوله يجرح في عراقبها نصلي وقد جوز أن يراد به ابطال اضافتهم اليه تعالى البنات وأنت تعلم أن ابطالها من آثار القرآن وتناجها ﴿وما يزيدهم﴾ أي والحال أنه ما يزيدهم ذلك التصريف البالغ ﴿الانفورا﴾ عن الحق واعراضا عنه فضلا عن التذكر المؤدى الى معرفة بطلان ما هم عليه من القبائح ﴿قل﴾ في اظهار بطلان ذلك من جهة أخرى ﴿لو كان معه﴾ تعالى ﴿آلهة كما يقولون﴾ أي المشركون قاطبة وقرئ بالتاء خطابا لهم من قبل النبي عليه الصلاة والسلام والكاف في محل النصب على أنها نعت لمصدر محذوف أي كونها مشابها لما يقولون والمراد بالمشابهة الموافقة والمطابقة ﴿إذا لا بتغوا﴾ جواب عن مقالهم الشنعاء وجزاء للوأي لطلبوا ﴿الى ذى العرش﴾ أي الى من له الملك والربوبية على الاطلاق ﴿سيلا﴾ بالمغالبة والممانعة كما هو ديدن الملوك بعضهم مع بعض على طريقة قوله تعالى لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا وقيل بالتقرب اليه تعالى كقوله تعالى أولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة والأول هو الأظهر الأنسب لقوله ﴿سبحانه﴾ فانه صريح في أن المراد بيان أنه يلزم ما يقولونه محذور عظيم من حيث لا يحتسبون وأما ابتغاء السبل اليه تعالى بالتقرب فليس مما يختص بهذا التقرير ولا هو مما يلزمهم من حيث لا يشعرون بل هو أمر يعتقدهونه رأسا أي تنزه بذاته تنزه حقيقابه ﴿وتعالى﴾ متباعدة ﴿عما يقولون﴾ من العظيمة التي هي أن يكون معه آلهة وأن يكون له بنات ﴿علوا﴾ تعاليا كقوله تعالى والله أنبتكم من الأرض نباتا ﴿كبيرا﴾ لا غاية وراءه كيف لا وانه سبحانه في أقصى غايات الوجود وهو الوجوب الذاتي وما يقولونه من أن له تعالى شركاء وأولادا في أبعاد مراتب العدم أعنى الامتناع لا لأنه تعالى في أعلى مراتب الوجود وهو كونه واجب الوجود لذاته واتخاذ الولد من أدنى مراتبه فانه من خواص ما يتمتع بقاؤه كما قيل فان ما يقولونه ليس مجرد اتخاذ الولد بل اتخاذه تعالى له وأن يكون معه آلهة ولا ريب في أن ذلك ليس بداخل في حد الامكان فضلا عن دخوله تحت الوجود وكونه من أدنى مراتب الوجود انما هو بالنسبة الى من شأنه ذلك ﴿تسبح﴾ بالفوقانية وقرئ بالتحسانية وقرئ سبحت ﴿له السموات السبع والأرض ومن فيهن﴾ من الملائكة والثققلين على أن المراد بالتسبيح معنى منتظم لما ينطق به لسان المقال ولسان الحال بطريق عموم المجاز ﴿وان من شيء﴾ من الأشياء حيوانا كان أو نباتا أو جمادا ﴿الا يسبح﴾ ملتبسا ﴿بحمده﴾ أي ينزهه تعالى بلسان الحال عما لا يليق بذاته الأقدس من لوازم الامكان ولو احق الحدوث اذ ما من موجود الا وهو بامكانه وحدوثه يدل دلالة واضحة على أنه صانعا علميا قادرا حكيما واجبا لذاته قطعاً للسلسلة ﴿ولكن لا تفقهون تسبيحهم﴾ أيها المشركون لا خلالكم بالنظر الصحيح الذي به يفهم ذلك وقرئ لا يفقهون على صيغة المبني للمفعول من باب التفعيل ﴿انه كان حليما﴾ ولذلك لم يعاجلكم بالعقوبة مع ما أتم عليه من موجباتها من الاعراض عن التدبر في الدلائل الواضحة الدالة على التوحيد والانهماك في الكفر والاشراك ﴿غفورا﴾ لمن تاب منكم ﴿واذا قرأت القرآن﴾ الناطق بالتسبيح والتنزيه ودعوتهم الى العمل بما فيه من التوحيد ورفض الشرك وغير ذلك من الشرائع ﴿جعلنا﴾ بقدرتنا ومشيتنا المبنية على دواعي الحكم الخفية ﴿بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة﴾ أوثر الموصول على الضمير ذمالمهم بما في حيز الصلة وانما خص بالذكر كفرهم بالآخرة من بين سائر ما كفروا به من التوحيد ونحوه دلالة على أنها معظم ما أمروا بالايمان به في القرآن وتمهيدا لما سينقل عنهم من انكار البعث واستعجاله ونحو ذلك ﴿حجابا﴾ يحجبهم من أن يدركوك على ما أنت عليه من النبوة يفهموا قدرك الجليل ولذلك اجترأوا على تقوه العظيمة التي هي قولهم ان تتبعون الارجلا مسحورا وحمل الحجاب على ما روى عن أسماء بنت أبي بكر رضى الله عنه من أنه لما نزلت سورة تبت أقبلت العوراء أم جميل امرأة أبي لهب وفي يدها فهر والنبي عليه الصلاة والسلام قاعد في المسجد

ومعه أبو بكر رضى الله عنه فلما رآها قال يا رسول الله لقد أقبلت هذه وأخاف أن تراك قال عليه الصلاة والسلام انها لن ترانى وقرأ أنا فوقفت على أبي بكر رضى الله عنه ولم تر رسول الله صلى الله عليه وسلم مما لا يقبله الذوق السليم ولا يساعده النظم الكريم ﴿مستورا﴾ ذا ستر كما فى قولهم سيل مفعم أو مستورا عن الحس بمعنى غير حسى أو مستورا فى نفسه بحجاب آخر أو مستورا كونه حجابا حيث لا يدرون أنهم لا يدرون ﴿وجعلنا على قلوبهم أكنة﴾ أغطية كثيرة جمع كنان ﴿أن يفقهوه﴾ مفعول لأجله أى كراهة أن يفقهوه أو مفعول لمدل عليه الكلام أى منعناهم أن يفقهوا على كنهه ويعرفوا أنه من عند الله تعالى ﴿وفى آذانهم وقرا﴾ صمما وثقلا مانعا من سماعه اللائق به وهذه تمثيلات معربة عن كمال جهلهم بشئون النبي عليه الصلاة والسلام وفرط نبوقلوبهم عن فهم القرآن الكريم ومح أسما عهم له جى بهاييا بالعدم فقهم لتسييح لسان المقال اثرى ان عدم فقهم لتسييح لسان الحال وايدنا بأن هذا التسييح من الظهور بحيث لا يتصور عدم فهمه الالمانع قوى يعترى المشاعر فيطلمها وتنبيها على أن حالهم هذا أقبح من حالهم السابق لاحكاية لما قالوا قلوبنا فى أكنة مما تدعونا اليه وفى آذاننا وقرو من بيننا وبينك حجاب كيف لا وقصدهم بذلك انما هو الاخبار بما اعتقدوه فى حق القرآن والنبي عليه الصلاة والسلام جهلا وكفرا من اتصافهما بأوصاف مانعة من التصديق والايان ككون القرآن سحرا وشعرا وأساطير وقس عليه حال النبي عليه الصلاة والسلام لا الاخبار بأن هناك أمرا وراء ما أدركوه قد حال بينهم وبين ادراكه حائل من قبلهم ولا ريب فى أن ذلك المعنى مما لا يكاد يلائم المقام ﴿واذا ذكرت ربك فى القرآن وحده﴾ واحدا غير مشفوع به آلهتهم وهو مصدر وقع موقع الحال أصله يحد وحده ﴿ولوا على أدبارهم﴾ أى هربوا ونفروا ﴿نفورا﴾ أو ولوا نافرين ﴿نحن أعلم بما يستمعون به﴾ ملتبسين به من اللغو والاستخفاف والهزء بك وبالقرآن يروى أنه كان يقوم عن يمينه عليه الصلاة والسلام رجلا من بنى عبد الدار وعن يساره رجلا من يصفقون ويصفرون ويخلطون عليه بالاشعار ﴿اذ يستمعون اليك﴾ ظرف لأعلم وفائدته تأكيد الوعيد بالاخبار بأنه كما يقع الاستماع المزبور منهم يتعلق به العلم لأن العلم يستفاد هناك من أحد وكذا قوله تعالى ﴿واذ هم نجوى﴾ لكن لا من حيث تعلقه بما به الاستماع بل بما به التناجى المدلول عليه بسياق النظم والمعنى نحن أعلم بالذى يستمعون ملتبسين به مما لا خير فيه من الامور المذكورة وبالذى يتناجون به فيما بينهم أو الاول ظرف ليستمعون والثانى ليتناجون والمعنى نحن أعلم بما به الاستماع وقت استماعهم من غير تأخير وبما به التناجى وقت تناجيههم ونجوى مرفوع على الخبرية بتقدير المضاف أى ذوو نجوى أو هو جمع نجى كقتلى جمع قتيلى أى متناجون ﴿اذ يقول الظالمون﴾ بدل من اذ هم وفيه دليل على أن ما يتناجون به غير ما يستمعون به وانما وضع الظالمون موضع المضمر اشعارا بأنهم فى ذلك ظالمون مجاوزون للحد أى يقول كل منهم للآخرين عند تناجيههم ﴿ان تتبعون﴾ ما تتبعون ان وجد منكم الاتباع فرضا أو ما تتبعون باللغو والهزء ﴿الارجلا مسحورا﴾ أى سحر فجئ أو رجلا ذا سحر أى رئة يتنفس أى بشرا مثلكم ﴿انظر كيف ضربوا لك الأمثال﴾ أى مثوك بالشاعر والساحر والمجنون ﴿فضلوا﴾ فى جميع ذلك عن منهاج الحاجة ﴿فلا يستطيعون سبيلا﴾ الى طعن يمكن أن يقبله أحد فيهافتون ويخطون ويأتون بما لا يرتاب فى بطلانه أحد أو الى سبيل الحق والرشاد وفيه من الوعيد وتسلية الرسول صلى الله عليه وسلم ما لا يخفى ﴿وقالوا أئذا كنا عظاما ورفاتا﴾ استفهام انكارى مفيد لكمال الاستبعاد والاستنكار للبعث بعد ما آل الحال الى هذا المآل لما بين غضاضة الحى ويوسوسة الرميم من التنافى كأن استحالة الامر من الظهور بحيث لا يقدر المخاطب على التكلم به والرفات ما بولغ فى دقة وتفقيته وقال الفراء هو التراب وهو قول مجاهد وقيل هو الخطام واذا متمحضة للظرفية وهو الاظهر والعامل فيها ما دل عليه قوله

تعالى ﴿أثنا لمبعوثون﴾ لانفسه لان ما بعد ان والهمزة واللام لا يعمل فيما قبلها وهو نبعث أو نعاد وهو المرجع للانكار وتقييده بالوقت المذكور ليس لتخصيصه به فانهم منكرون للاحياء بعد الموت وان كان البدن على حاله بل لتقوية الانكار للبعث بتوجيهه اليه في حالة منافية له وتكرير الهمزة في قولهم أثنا لتأكيد النكير وتحلية الجملة بأن واللام لتأكيد الانكار لا لانكار التأكد كما عسى يتوهم من ظاهر النظم فان تقديم الهمزة لاقتضاءها الصدارة كما في مثل قوله تعالى أفلا تعقلون ونظائره على رأى الجمهور فان المعنى عندهم تعقيب الانكار لا انكار التعقيب كما هو المشهور وليس مدار انكارهم كونهم ثابتين في المبعوثية بالفعل في حال كونهم عظاما ورفاتا كما يتراءى من ظاهر الجملة الاسمية بل كونهم بعرضية ذلك واستعدادهم له ومرجعه الى انكار البعث بعد تلك الحالة وفيه من الدلالة على غلوهم في الكفر وتماديهم في الضلال مالا مزيد عليه ﴿خلقة جديدة﴾ نصب على المصدر من غير لفظه أو الحالية على أن الخلق بمعنى المخلوق ﴿قل﴾ جوابا لهم وتقريبا لما استبعدوه ﴿كونوا حجارة أو حديدا أو خلقا﴾ آخر ﴿مما يكبر في صدوركم﴾ أى يعظم عندكم عن قبول الحياة لكامل المباشرة والمنافاة بينها وبينه فانكم مبعوثون ومعادون لا محالة ﴿فسيقولون من يعيدنا﴾ مع ما بيننا وبين الاعادة من مثل هذه المباشرة والمباشرة ﴿قل﴾ لهم تحقيقا للحق وازاحة للاستبعاد وارشادا لهم الى طريقة الاستدلال ﴿الذى﴾ أى يعيدكم القادر العظيم الذى ﴿فطركم﴾ اخترعكم ﴿أول مرة﴾ من غير مثال يحتذيه ولا أسلوب ينتحيه وكنتم ترابا ماشم رائحة الحياة أليس الذى يقدر على ذلك بقادر على أن يعيد العظام البالية الى حالتها المعهودة بلى انه على كل شئ قدير ﴿فسينغضون اليك رؤسهم﴾ أى سيحرجونها نحوك تعجبا وانكارا ﴿ويقولون﴾ استهزاء ﴿متى هو﴾ أى ما ذكرته من الاعادة ﴿قل﴾ لهم ﴿عسى أن يكون﴾ ذلك ﴿قريبا﴾ نصب على أنه خبر ليكون أو ظرف على أن كان تامة أى أن يقع في زمان قريب ومحل أن مع ما في حيزها اما نصب على أنه خبر لعسى وهى ناقصة واسمها ضمير عائد الى ما عاد اليه هو أى عسى البعث أن يكون قريبا أو عسى البعث يقع في زمان قريب أو رفع على أنه فاعل لعسى وهى تامة أى عسى كونه قريبا أو وقوعه في زمان قريب ﴿يوم يدعوك﴾ منصوب بفعل مضمر أى اذكروا أو على أنه بدل من قريبا على أنه ظرف أو يكون تامة بالاتفاق أو ناقصة عند من يجوز اعمال الناقصة في الظروف أو بضمير المصدر المستكن في عسى أو يكون أعنى البعث عند من يجوز اعمال ضمير المصدر كما في قول زهير

وما الحرب الا ما علمتم وذقم وما هو عنها بالحديث المرجح

فهو ضمير المصدر وقد تعلق به ما بعده من الجار ﴿قستجيون﴾ أى يوم يبعثكم فتبعثون وقد استعير لها الدعاء والاجابة ايذانا بكمال سهولة التأتى وبأن المقصود منهما الاحضار للحاسبة والجواب ﴿بحمده﴾ حال من ضمير تستجيون أى منقادين له حامدين لما فعل بكم غير مستعصين أو حامدين له تعالى على كمال قدرته عند مشاهدة آثارها ومعاناة أحكامها ﴿وتظنون﴾ عطف على تستجيون أى تظنون عند ماترون ماترون من الامور الهائلة ﴿ان لبثتم﴾ أى ما لبثتم في القبور ﴿الا قليلا﴾ كالذى مر على قرية أو ما لبثتم في الدنيا ﴿وقل لعبادى﴾ أى المؤمنين ﴿يقولوا﴾ عند محاورتهم مع المشركين ﴿التى﴾ أى الكلمة التى ﴿هى أحسن﴾ ولا يخاشنوهم كقوله تعالى ولا تجادلوا أهل الكتاب الا بالتي هى أحسن ﴿ان الشيطان ينزغ بينهم﴾ أى يفسد ويهيج الشر والمرء ويغرى بعضهم على بعض لتقع بينهم المشاقة والمشاراة والمعاراة والمضارة فلعل ذلك يؤدى الى تأكد العناد وتمادى الفساد فهو تعليل للامر السابق وقرىء بكسر الزاء ﴿ان الشيطان كان﴾ قدما ﴿للانسان عدوا مبينا﴾ ظاهر العداوة وهو تعليل لما سبق من أن الشيطان ينزغ بينهم ﴿ربكم أعلم بكم ان يشأ يرحمكم﴾ بالتوفيق للايمان ﴿أو ان يشأ يعذبيكم﴾ بالامانة على الكفر وهذا تفسير التى هى

أحسن وما بينهما اعتراض أى قولوا لهم هذه الكلمة وما يشاء كلها ولا تصرحوا بأنهم من أهل النار فإنه مما يهيجهم على الشر مع أن العاقبة مما لا يعلمه إلا الله سبحانه فعسى يهديهم إلى الإيمان ﴿وما أرسلناك عليهم وكيلا﴾ موكولا إليك أمورهم تقسرهم على الإيمان وإنما أرسلناك بشيرا ونذيرا فدارهم ومر أصحابك بالمدارة والاحتمال وترك المحاقة والمشاقة وذلك قبل نزول آية السيف وقيل نزلت في عمر رضى الله عنه شتمه رجل فأمر بالعفو وقيل أفرط أذية المشركين بالمؤمنين فشكوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت وقيل الكلمة التى هى أحسن أن يقولوا يهديكم الله ويرحمكم الله ﴿وربك أعلم بمن فى السموات والأرض﴾ وتفاصيل أحوالهم الظاهرة والكامنة التى بها يستأهلون الاصطفاء والاجتباء فيختار منهم لنبوته وولايته من يشاء من يستحقه وهو رد عليهم إذ قالوا بعيد أن يكون يتيم أى طالب نيا أو أن يكون العرارة الجوع أصحابه دون أن يكون ذلك من الأكاير والصناديد وذكر من فى السموات لا بطل قولهم لولا أنزل علينا الملائكة وذكر من فى الأرض لرد قولهم لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم ﴿ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض﴾ بالفضائل النفسانية والتزهد عن العلائق الجسمانية لا بكثرة الأموال والاتباع ﴿وآتينادود زبورا﴾ بيان لحيشة تفضيله عليه الصلاة والسلام فإن ذلك إتياء الزبور لا إتياء الملك والسلطنة وفيه إيدان بتفضيل النبي عليه الصلاة والسلام فإن نعوته الجليلة وكونه خاتم النبيين مسطورة فى الزبور وأن المراد بعباد الله الصالحين فى قوله تعالى ان الأرض يرثها عبادى الصالحون هو النبي عليه الصلاة والسلام وأتمه وتعريف الزبور تارة وتنكيره أخرى أما لانه فى الأصل فعول بمعنى المفعول كالحلوب أو مصدر بمعناه كالقول وأما لان المراد آتينادود زبوراً من الزبور أو بعضاً من الزبور فيه ذكره عليه الصلاة والسلام وقرى بضم الزاى على أنه جمع زبر بمعنى مزبور ﴿قل ادعوا الذين زعمتم﴾ أنها آلهة ﴿من دونه﴾ تعالى من الملائكة والمسيح وعزير ﴿فلا يملكون﴾ فلا يستطيعون ﴿كشف الضرعنكم﴾ بالمرّة كالمرض والفقر والقحط ونحو ذلك ﴿ولا تحويلا﴾ أى ولا تحويله إلى غيرهم ﴿أولئك الذين يدعون﴾ أى أولئك الآلهة الذين يدعوه المشركون من المذكورين ﴿يبتغون﴾ يطلبون لأنفسهم ﴿إلى ربهم﴾ ومالك أمورهم ﴿الوسيلة﴾ القربة بالطاعة والعبادة ﴿أيهم أقرب﴾ بدل من فاعل يبتغون وأى موصولة أى يبتغى من هو أقرب إليه تعالى الوسيلة فكيف بمن دونه أو ضمن الابتغاء معنى الحرص فكانه قيل يحرصون أيهم يكون أقرب إليه تعالى بالطاعة والعبادة ﴿ويرجون رحمته﴾ بها ﴿ويخافون عذابه﴾ بتركها كدأب سائر العباد فأين هم من كشف الضر فضلا عن الإلهية ﴿ان عذاب ربك كان محذورا﴾ حقيقة بأن يحذره كل أحد حتى الملائكة والرسل عليهم الصلاة والسلام وهو تعليل لقوله تعالى ويخافون عذابه وتخصيصه بالتعليل لما أن المقام مقام التحذير من العذاب وأن بينهم وبين العذاب بونا بعيدا ﴿وان من قرية﴾ بيان لتحتم حلول عذابه تعالى بمن لا يحذره أثريان أنه حقيق بالحدروا وأن اساطين الخلق من الملائكة والنبيين عليهم الصلاة والسلام على حذر من ذلك وكلمة ان نافية ومن استغرافية والمراد بالقرية القرية الكافرة أى مامن قرية من قرى الكفار ﴿الانحن مهلكوها﴾ أى مخربوها البتة بالخسف بها أو باهلاك أهلها بالمرّة لما ارتكبوا من عظام الموبقات المستوجبة لذلك وفى صيغة الفاعل وان كانت بمعنى المستقبل ما ليس فيه من الدلالة على التحقق والتقرر وإنما قيل ﴿قبل يوم القيامة﴾ لأن الإهلاك يومئذ غير محتص بالقرى الكافرة ولا هو بطريق العقوبة وإنما هو لا نقضاء عمر الدنيا ﴿أو معذبوها﴾ أى معذبوا أهلها على الاسناد المجازى ﴿عذابا شديدا﴾ لا بالقتل والسبي ونحوهما من البلايا الدنيوية فقط بل بما لا يكتسه كنهه من فنون العقوبات الآخروية أيضا حسبما يفصح عنه اطلاق التعذيب عما قيد به الإهلاك من قبلية يوم القيامة كيف لا وكثير من القرى العاتية العاصية قد أخرت عقوباتها إلى يوم القيامة ﴿كان

ذلك الذي ذكر من الاهلاك والتعذيب (في الكتاب) أى اللوح المحفوظ (مسطورا) مكتوبا لم يباد منه شيء الا بين فيه بكيفياته وأسبابه الموجبة له ووقته المضروب له هذا وقد قيل الهلاك للقرى الصالحة والعذاب للطالحة وعن مقاتل وجدت في كتاب الضحاك بن مزاحم في تفسيرها أمامكة فيخربها الحبشة وتهلك المدينة بالجوع والبصرة بالغرق والكوفة بالترك والجبال بالصواعق والرواجف وأما خراسان فهلاكها ضرب ثم ذكرها بلدا بلدا وقال الحافظ أبو عمرو الدواني في كتاب الفتن انه روى عن وهب بن منبه أن الجزيرة آمنة من الخراب حتى تخرب أرمينية وأرمينية آمنة حتى تخرب مصر ومصر آمنة حتى تخرب الكوفة ولا تكون الملحمة الكبرى حتى تخرب الكوفة فإذا كانت الملحمة الكبرى فتحت قسطنطينية على يد رجل من بني هاشم وخراب الاندلس من قبل الزنج وخراب أفريقية من قبل الاندلس وخراب مصر من انقطاع النيل واختلاف الجيوش فيها وخراب العراق من الجوع وخراب الكوفة من قبل عدوهم ورائهم يحصرهم حتى لا يستطيعون أن يشربوا من الفرات قطرة وخراب البصرة من قبل الغرق وخراب اليلة من قبل عدوهم يحصرهم برا وبحرا وخراب الري من الديلم وخراب خراسان من قبل التبت وخراب التبت من قبل الصين وخراب الهند واليمن من قبل الجراد والسلطان وخراب مكة من الحبشة وخراب المدينة من قبل الجوع وعن أبي هريرة رضى الله عنه أن النبي عليه الصلاة والسلام قال آخر قرية من قرى الاسلام خرابا المدينة وقد أخرجه العمرى من هذا الوجه وأنت خير بان تعمم القرية لا يساعده السباق ولا السياق (وما منعنا أن نرسل بالآيات) أى الآيات التي اقترحتها قريش من احياء الموتى وقلب الصفاذها ونحو ذلك (الا أن كذب بها الاولون) استثناء مفرغ من أعم الاشياء أى وما منعنا ارسالها شيء من الاشياء الا تكذيب الاولين بها حين جاءتهم باقتراحهم وعدم ارساله تعالى بها وان كان بمشيئته المبينة على الحكم البالغة لا يمنع مانع عن ذلك من التكذيب أو غيره لاستحالة العجز عليه لكن تكذيبهم المذكور بواسطة استنباعه لا يستصلحهم بحكم السنة الالهية واستلزامه لتكذيب الآخرين بحكم الاشتراك في العتو والعناد وافضائه الى أن يحل بهم مثل ما حل بهم بحكم الشركة في الجريرة لما كان منافيا لارسال ما اقترحوه من الآيات لتعين التكذيب المستدعى للاستئصال المخالف لما جرى به قلم القضاء من تأخير عقوبات هذه الأمة الى الآخرة لحكم باهرة من جملتها ما يتوهم من ايمان بعض أعقابهم عبر عن تلك المناقاة بالمنع على نهج الاستعارة ايذانا بتعاضد مبادئ الارسال لا كما زعموا من عدم ارادته تعالى لتأييده عليه الصلاة والسلام بالمعجزات وهو السر في ايثار الارسال على الايتاء لما فيه من الاشعار بتداعى الآيات الى النزول لولا أن تمسكها يد التقدير واسناد على هذا المنع الى تكذيب الاولين لا الى عمله تعالى بما سيكون من الآخرين كما في قوله تعالى ولوعلم الله فيهم خيرا لا سمعهم ولو أسمعهم لتولوا وهم معرضون لاقامة الحجة عليهم بابرار الانموذج وللإيدان بأن مدار عدم الاجابة الى ايتاء مقترحهم ليس الا صنيعهم (وآتيناهم ثمود الناقة) عطف على ما يفصح عنه النظم الكريم كانه قيل وما منعنا أن نرسل بالآيات الا أن كذب بها الاولون حيث آتيناهم ما اقترحوا من الآيات الباهرة فكذبوها وآتيناهم باقتراحهم ثمود الناقة (مبصرة) على صيغة الفاعل أى بينة ذات ابصار أو بصائر يدركها الناس أو أسند اليها حال من يشاهدها مجازا أو جاعلتهم ذوى بصائر من أبصره جعله بصيرا وقرى على صيغة المفعول وبفتح الميم والصاد وهى نصب على الحالية وقرى بالرفع على انها خبر مبتدأ محذوف (فظلموا بها) فكفروا بها ظالمين أى لم يكتفوا بمجرد الكفر بها بل فعلوا بها ما فعلوا من العقر أو ظلموا أنفسهم وعرضوها للهلاك بسبب عقرها ولعل تخصيصها بالذكر لما أن ثمود عرب مثلهم وأن لهم من العلم بحالهم ما لا مزيد عليه حيث بشاهدون آثار هلاكهم ورودا وصدورا أولانها من جهة انها حيوان أخرج من الحجر أوضح دليل على تحقق مضمون قوله تعالى قل كونوا حجارة

أوحديدا «وما نرسل بالآيات» المقترحة «الاتخويفا» لمن أرسلت هي عليهم مما يعقبا من العذاب المستأصل كالطليعة له وحيث لم يخافوا ذلك فعل بهم ما فعل فلاح للجملة حينئذ من الاعراب ويجوز أن تكون حالا من ضمير ظلموا أى فظلموا بها ولم يخافوا عاقبته والحال أنما نرسل بالآيات التي هي من جملتها الاتخويفا من العذاب الذي يعقبا فنزل بهم منازل «واذ قلنا لك ان ربك أحاط بالناس» أى علما كما نقله الامام الثعلبي عن ابن عباس رضى الله عنهما فلا يخفى عليه شئ من أفعالهم الماضية والمستقبله من الكفر والتكذيب وفي قوله تعالى «وما جعلنا الرؤيا التي أريناك الا فتنة للناس» الى آخر الآية تنبيه على تحققها بالاستدلال عليها بمصادر عنهم عند مجئ بعض الآيات لاشارك الكل في كونها أمورا خارقة للعادات منزلة من جانب الله سبحانه لتصدق النبي عليه الصلاة والسلام فتكذيبهم لبعضها مستلزم لتكذيب الباقي كما أن تكذيب الآخرين بغير المقترحة يدل على تكذيبهم بالآيات المقترحة والمراد بالرؤيا ما عاينه عليه الصلاة والسلام ليلة المعراج من عجائب الأرض والسماء حسبا ذكر في فاتحة السورة الكريمة والتعبير عن ذلك بالرؤيا اما لأنه لا فرق بينها وبين الرؤية أو لأنها وقعت بالليل أو لان الكفرة قالوا لعلها رؤيا أى وما جعلنا الرؤيا التي أرينا كما عيانا مع كونها آية عظيمة وآية حقيقة بأن لا يتلعم في تصديقها أحد ممن له أدنى بصيرة الا فتنة افتتن بها الناس حتى ارتد بعضهم «والشجرة الملعونة في القرآن» عطف على الرؤيا والمراد بلغنها فيه لعن طاعها على الاسناد المجازى أو ابعادها عن الرحمة فانها تنبت في أصل الجحيم في أبعدها من الرحمة أى وما جعلناها الا فتنة لهم حيث أنكروا ذلك وقالوا ان محمدا يزعم أن الجحيم يحرق الحجارة ثم يقول ينبت فيها الشجر ولقد ضلوا في ذلك ضلالا بعيدا حيث كابروا قضية عقولهم فانهم يرون النعامة تبتلع الجمر وقطع الحديد المحماة فلا تضرها ويشاهدون المناديل المتخذة من وبر السمندر تلتقي في النار فلا تؤثر فيها ويرون أن في كل شجر نارا وقرى بالرفع على حذف الخبر كانه قيل والشجرة الملعونة في القرآن كذلك «ونخوفهم» بذلك وبنظائرهما من الآيات فان الكل للتخويف وإيثار صيغة الاستقبال للدلالة على التجدد والاستمرار فما يزيدهم التخويف «الاطعينا كبيرا» متجاوزا عن الحد فلو أنا أرسلنا بما اقترحوه من الآيات لفعلوا بها ما فعلوا بنظائرهما وفعل بهم ما فعل بأشيعهم وقد قضينا بتأخير العقوبة العامة لهذه الامة الى الطامة الكبرى هذا هو الذى يستدعيه النظم الكريم وقد حمل أكثر المفسرين الاحاطة على الاحاطة بالقدرة تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم عما عسى يعتريه من عدم الاجابة الى انزال الآيات التي اقترحوها لان انزالها ليس بمصلحة من نوع حزن من طعن الكفرة حيث كانوا يقولون لو كنت رسولا حقلا لأتيت بهذه المعجزات كما أتى بها موسى وغيره من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام فكانه قيل اذكر وقت قولنا لك ان ربك اللطيف بك قد أحاط بالناس فهم في قبضة قدرته لا يقدر على الخروج من مشيئته فهو يحفظك منهم فلا تهتم بهم وامض لما أمرتك به من تبليغ الرسالة ألا يرى أن الرؤيا التي أريناك من قبل جعلناها فتنة للناس مورثة للشبهة مع أنها ما أورثت ضعفا لامرك وقتورا في حالك وقد فسر الاحاطة باهلا كقريش يوم بدر وإنما عبر عنه بالماضى مع كونه منتظرا حسبا ينبي عنه قوله تعالى سيهزم الجمع ويولون الد. وقوله تعالى قل للذين كفروا استغلبون وتحشرون الى جهنم وغير ذلك جريا على عادته سبحانه في أخباره وأولت الرؤيا بما رآه عليه الصلاة والسلام في المنام من مصارعهم لما روى أنه عليه الصلاة والسلام لما ورد ماء بدر قال والله لكأنى أنظر الى مصارع القوم وهو يومئذ الى الأرض هذا مصرع فلان وهذا مصرع فلان فتسامعت به قريش فاستسخرروا منه وبما رآه عليه الصلاة والسلام أنه سيدخل مكة وأخبر به أصحابه فتوجه اليها فصدده المشركون عام الحديبية واعتذر عن كون ما ذكر مدنيا بأنه يجوز أن يكون الوحي باهلا كهم وكذا الرؤيا واقعا بمكة وذكر الرؤيا وتعيين المصارع واقعين بعد الهجرة وأنت خير بأنه

يلزم منه أن يكون افتتان الناس بذلك واقعا بعد الهجرة وأن يكون ازديادهم طغيانا متوقعا غير واقع عند نزول الآية وقد قيل الرؤيا ما رآه عليه الصلاة والسلام في وقعة بدر من مضمون قوله تعالى اذيركم الله في منامك قليلا ولو أراكم كثيرا لفشلتم ولا ريب في أن تلك الرؤيا مع وقوعها في المدينة ما جعلت فتنة للناس ﴿واذ قلنا للملائكة﴾ تذكير لما جرى منه تعالى من الأمر ومن الملائكة من الامثال والطاعة من غير تردد وتحقيق لمضمون ما سبق من قوله تعالى أولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه ان عذاب ربك كان محذورا ويعلم من حال الملائكة حال غيرهم من عيسى وعزير عليهما السلام في الطاعة وابتغاء الوسيلة ورجاء الرحمة وخافة العذاب ومن حال ابليس حال من يعاند الحق ويخالف الأمر أى واذكر وقت قولنا لهم ﴿اسجدوا لآدم﴾ تحية وتكريما لما له من الفضائل المستوجبة لذلك ﴿فسجدوا﴾ له من غير تلغم امثالا للأمر وأداء لحقه عليه الصلاة والسلام ﴿الا ابليس﴾ وكان داخلا في زميرهم مندرجات تحت الأمر بالسجود ﴿قال﴾ أى عند ما ونج بقوله عز سلطانه يا ابليس مالك أن لا تكون مع الساجدين وقوله مامنعك أن لا تسجد اذ أمرتك وقوله مامنعك أن تسجد لما خلقت بيدى كما أشير اليه في سورة الحجر ﴿أسجد﴾ وأنا مخلوق من العنصر العالى ﴿لمن خلقت طينا﴾ نصب على نزع الخافض أى من طين أو حال من الراجع الى الموصول أى خلقته وهو طين أو من نفس الموصول أى أسجد له وأصله طين والتعبير عنه عليه الصلاة والسلام بالموصول لتعليل انكاره بما في حيز الصلة ﴿قال﴾ أى ابليس لكن لا عقيب كلامه المحكى بل بعد الانظار المترتب على استنظاره المنتزع على الأمر بخروجه من بين الملائكة الأعلی باللعن المؤبد وانما لم يصرح بذلك اكتفاء بما ذكر في مواضع أخر فان توسيط قال بين كلامى اللعين للايدان بعدم اتصال الثانى بالأول وعدم ابتناؤه عليه بل على غيره كما في قوله تعالى قال فما خطبكم بعد قوله تعالى قال ومن يقنط من رحمة ربه الا الضالون ﴿أرايتك هذا الذى كرمت على﴾ الكاف لتأكيد الخطاب لا محل لها من الاعراب وهذا مفعول أول والموصول صفة والثانى محذوف لدلالة الصلة عليه أى أخبرنى عن هذا الذى كرمته على بأن أمرتنى بالسجود له لم كرمته على وقيل هذا مبتدأ حذف عنه حرف الاستفهام والموصول مع صلته خبره ومقصوده الاستصغار والاستحقار أى أخبرنى أهذا من كرمته على وقيل معنى أرايتك أتأملت كان المتكلم ينبه المخاطب على استحضار ما يخاطبه به عقبيه ﴿لئن أخرتن﴾ حيا ﴿الى يوم القيامة﴾ كلام مبتدأ واللام موطئة للقسم وجوابه قوله ﴿لاحتكن ذريته﴾ أى لاستأصلهم من قولهم احتكن الجراد الأرض اذا جرد ما عليها أكلا أو لا قودنهم حيث ما شئت ولأستولين عليهم استيلاء قويا من قولهم حنكت الدابة واحتكتها اذا جعلت فى حنكها الأسفل حبلا تقودها به وهذا كقوله لأزين لهم فى الأرض ولأغوينهم أجمعين وانما علم تسنى ذلك المطلب له تلقيا من جهة الملائكة عليهم الصلاة والسلام أو استنباطا من قولهم أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء أو توسما من خلقه ﴿الا قليلا﴾ منهم وهم المخلصون الذين عصمهم الله تعالى ﴿قال اذهب﴾ أى امض لشأنك الذى اخترته وهو طردله وتخليه بينه وبين ما سولت له نفسه ﴿فمن تبعك منهم فان جهنم جزاؤكم﴾ أى جزاؤك وجزاؤهم فغلب المخاطب على الغائب رعاية لحق المتبوعية ﴿جزاء موفورا﴾ أى جزاء مكفلا من قولهم فر لصاحبك عرضه فرة أى وفرو وهو نصب على أنه مصدر مؤكد لما فى قوله فان جهنم جزاؤكم من معنى تجاوزون أو للفعول المقدر أحوال موطئة لقوله موفورا ﴿واستفزز﴾ أى استخف ﴿من استطعت منهم﴾ أن تستفز ﴿بصوتك﴾ بدعائك الى الفساد ﴿وأجلب عليهم﴾ أى صح عليهم من الجلبة وهى الصياح ﴿بخيلك ورجلك﴾ أى بأعوانك وأنصارك من راكب وراجل من أهل العيث والفساد قال ابن عباس رضى الله عنهما ومجاهد وقتادة ان له خيلا ورجلا

من الجن والانس فما كان من راكب يقاتل في معصية الله تعالى فهو من خيل ابليس وما كان من راجل يقاتل في معصية الله تعالى فهو من رجل ابليس والخيل الخيالة ومنه قوله عليه الصلاة والسلام يا خيل الله اركبي والرجل اسم جمع للراجل كالصاحب والركب وقرى بكسر الجيم وهى قراءة حفص على أنه فعل بمعنى فاعل كتعب وتعب وتعب وبضمة مثل حدث وحدث وندس وندس ونظائرهما أى جمعك الراجل ليطابق الخيل وقرى رجالك ورجالك ويجوز أن يكون استفزاز بصوته واجلابه بخيله ورجله تمثيلاً لتسلطه على من يغويه فكأنه مغوار أوقع على قوم فصوت بهم صوتاً يزعمهم من أما كنهم ويقلقهم عن مراكزهم وأجلب عليهم بجنده من خيالة ورجالة حتى استأصلهم ﴿وشاركهم في الأموال﴾ بحملهم على كسبها وجمعها من الحرام والتصرف فيها على ما لا ينبغي ﴿والاولاد﴾ بالحث على التوصل اليهم بالاسباب المحرمة والاشراك كتسميتهم بعبد العزى والتضليل بالحلل على الاديان الزائفة والحرف بالذميمة والأفعال القبيحة ﴿وعدهم﴾ المواعيد الباطلة كشفاة الآلهة والاتكال على كرامة الآباء وتأخير التوبة بتطويل الأمل ﴿وما يعدم الشيطان الا غرورا﴾ اعتراض لبيان شأن مواعيده والاتفات الى الغيبة لتقوية معنى الاعتراض مع ما فيه من صرف الكلام عن خطابه وبيان شأنه للناس ومن الاشعار بعلية شيطنته للغرور وهو تزيين الخطأ بما يوم أنه صواب ﴿ان عبادى﴾ الاضافة للتشريف وهم المخلصون وفيه أن من تبعه ليس منهم وأن الاضافة لثبوت الحكم فى قوله تعالى ﴿ليس لك عليهم سلطان﴾ أى تسلط وقدرة على اغوائهم كقوله تعالى انه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون ﴿وكفى بربك وكيلًا﴾ لهم يتوكلون عليه ويستمدون به فى الخلاص عن اغوائك والتعرض لوصف الربوبية المنبئة عن المالكية المطلقة والتصرف الكلى مع الاضافة الى ضمير ابليس للاشعار بكيفية كفايته تعالى لهم أعنى سلب قدرته على اغوائهم ﴿ربكم الذى يزجى لكم الفلك فى البحر﴾ مبتدأ وخبر والازجاء السوق حالاً بعد أى هو القادر الحكيم الذى يسوق لمنافعكم الفلك ويجريها فى البحر ﴿لتبتغوا من فضله﴾ من رزقه الذى هو فضل من قبله أو من الربح الذى هو معطيه ومن زيدة أو تبعية وهذا تذكير لبعض النعم التى هى دلائل التوحيد وتمهيد لذكر توحيدهم عند مساس الضر تكلمة لما مر من قوله تعالى فلا يملكون الآية ﴿انه كان بكم﴾ أزلاً وأبداً ﴿رحيماً﴾ حيث هياً لكم ما تحتاجون اليه وسهل عليكم ما يعسر من مبادئه وهذا تذييل فيه تعليل لما سبق من الازجاء لابتغاء الفضل وصيغة الرحيم للدلالة على أن المراد بالرحمة الرحمة الدنيوية والنعمة العاجلة المنقسمة الى الجليلة والحقيقية ﴿واذا مسكم الضر فى البحر﴾ خوف الغرق فيه ﴿ضل من تدعون﴾ أى ذهب عن خواطركم ما كنتم تدعون من دون الله من الملائكة أو المسيح أو غيرهم ﴿الا اياه﴾ وحده من غير أن يخطر ببالكم أحدهم وتدعوه لكشفه استقلالاً أو اشتراكاً أو ضل كل من تدعونه عن اغائتكم وانقاذكم ولم يقدر على ذلك الا الله على الاستثناء المنقطع ﴿فلما نجاكم﴾ من الغرق وأوصلكم ﴿الى البر أعرضتم﴾ عن التوحيد أو اتسعتم فى كفران النعمة ﴿وكان الانسان كفوراً﴾ تعليل لما سبق من الاعراض ﴿أفأنتم﴾ الهمة للانكار والفاء للعطف على محذوف تقديره أنجوتم فأنتم ﴿أن يخسف بكم جانب البر﴾ الذى هو مأمنكم أى يقبله ملتبساً بكم أو بسبب كونكم فيه وفى زيادة الجانب تنبيه على تساوى الجوانب والجهات بالنسبة الى قدرته سبحانه وتعالى وقهره وسلطانه وقرى بنون العظمة ﴿أو يرسل عليكم﴾ من فوقكم وقرى بالنون ﴿حاصباً﴾ ريحاً ترمى بالحصباء ﴿ثم لا تجدوا لكم وكيلًا﴾ يحفظكم من ذلك أو يصرفه عنكم فانه لا راد لامره الغالب ﴿أم أمتم أن يعيدكم فيه﴾ فى البحر أو ثرت كلمة فى على كلمة الى المنبئة عن مجرد الانتهاء للدلالة على استقرارهم فيه ﴿تارة أخرى﴾ اسناد الاعادة اليه تعالى مع أن العود اليه

باختيارهم باعتبار خلق الدواعي المجهة لهم الى ذلك وفيه ايماء الى كمال شدة هول ما لاقيه في التارة الاولى بحيث لو لا الاعادة لمعادوا ﴿فيرسل عليكم﴾ وأتم في البحر وقرى بالنون ﴿قاصفا من الريح﴾ وهي التي لا تمر بشيء الا كسرتة وجعلته كالريم أو التي لها قصيف وهو الصوت الشديد كأنها تنقص أي تتكسر ﴿فيغرقكم﴾ بعد كسر فلحكم كإني عنه عنوان القصيف وقرى بالنون وبالتاء على الاسناد الى ضمير الريح ﴿بما كفرتم﴾ بسبب اشراككم أو كفرانكم لنعمة الانجاء ﴿ثم لا تجدوا لكم علينا به تبيعا﴾ أي ثائرا ياطالبنا بما فعلنا انتصارا منا ودركا للثأر من جمتنا كة وله سبحانه ولا يخاف عقباها ﴿ولقد كرمنا بني آدم﴾ قاطبة تكريما شاملا لبرهم وفاجرهم أي كرمناهم بالصورة والقامة المعتدلة والتسلط على ما في الارض والتمتع به والتمكن من الصناعات وغير ذلك مما لا يكاد يحيط به نطاق العبارة ومن جملته ما ذكره ابن عباس رضي الله عنهما من أن كل حيوان يتناول طعامه بفيه الا الانسان فانه يرفعه اليه بيده وما قيل من شركة القرده في ذلك مبني على عدم الفرق بين اليد والرجل فانه يتناول له برجله التي يطأ بها القاذورات لا يده ﴿وحملناهم في البر والبحر﴾ على الدواب والسفن من حملته اذا جعلت له ما يركبه وليس من المخلوقات شيء كذلك وقيل حملناهم فيهما حيث لم نخسف بهم الارض ولم نغرقهم بالماء وأنت خير بأن الاول هو الانسب بالتكريم اذ جميع الحيوانات كذلك ﴿ورزقناهم من الطيبات﴾ أي فنون النعم وضروب المستلزمات مما يحصل بصنعهم وبغير صنعهم ﴿وفضلناهم﴾ في العلوم والادراكات بماركنا فيهم من القوى المدركة التي بها يتميز الحق من الباطل والحسن من القبيح ﴿على كثير من خلقنا﴾ وهم من عدا الملائكة عليهم الصلاة والسلام ﴿تفضيلا﴾ عظيما فحق عليهم أن يشكروا هذه النعم ولا يكفروها ويستعملوا قواهم في تحصيل العقائد الحقبة ويرفضوا ما هم عليه من الشرك الذي لا يقبله أحد من له أدنى تميز فضلا عن فضل على من عدا الملائكة الأعلى الذين هم العقول المحضة وانما استثنى جنس الملائكة من هذا التفضيل لان علومهم دائمة عارية عن الخطأ والخلل وليس فيه دلالة على أفضليتهم بالمعنى المتنازع فيه فان المراد هنا بيان التفضيل في أمر مشترك بين جميع أفراد البشر صالحها وطالحها ولا يمكن أن يكون ذلك هو الفضل في عظم الدرجة وزيادة القربة عند الله سبحانه ان قيل أي حاجة الى تعيين ما فيه التفضيل بعد بيان ما هو المراد بالمفضلين فان استثناء الملائكة عليهم الصلاة والسلام من تفضيل جميع أفراد البشر عليهم لا يستلزم استثناءهم من تفضيل بعض أفرادهم عليهم قلنا لا بد من تعيينه البتة اذ ليس من الأفراد الفاجرة للبشر أحد يفضل على أحد من المخلوقات فيما هو المتنازع فيه أصلا بل هم أدنى من كل دنيء حسبما ينبي عنه قوله تعالى أولئك كالانعام بل هم أضل وقوله تعالى ان شر الدواب عند الله الذين كفروا ﴿يوم ندعو﴾ نصب على المفعولية باضمار اذ كر أو ظرف لما دل عليه قوله تعالى ولا يظلمون وقرى بالياء على البناء للفاعل والمفعول ويدعو بقلب الالف واوا على لغة من يقول في أفعو وقد جوز كون الواو علامة الجمع كما في قوله تعالى وأسروا النجوى أو ضميره وكل بدلا منه والنون محذوفة لقلة المبالة بها فانها ليست الا علامة الرفع وقد يكتفى بتقديره كما في يدعي ﴿كل أناس﴾ من بني آدم الذين فعلنا بهم في الدنيا ما فعلنا من التكريم والتفضيل وهذا شروع في بيان تفاوت أحوالهم في الآخرة بحسب أحوالهم وأعمالهم في الدنيا ﴿بأعمالهم﴾ أي بمن ائتموا به من نبي أو مقدم في الدين أو كتاب أو دين وقيل بكتاب أعمالهم التي قدموها فيقال يا أصحاب كتاب الخير يا أصحاب كتاب الشر أو يا أهل دين كذا يا أهل كتاب كذا وقيل الامام جمع أم كحف وخفاف والحكمة في دعوتهم بأعمالهم اجلال عيسى عليه السلام وتشريف الحسين رضي الله عنهما والستر على أولاد الزنا ﴿فمن أوتى﴾ يومئذ من أولئك المدعوين ﴿كتابه﴾ صحيفة أعماله ﴿ييمينه﴾ ابانة لخطر الكتاب المؤتى وتشريفا لصاحبه وتبشيرا له من أول الامر بما في مطاويه ﴿فأولئك﴾ اشارة الى من باعتبار معناه

ايدانا بأنهم حزب مجتمعون على شأن جليل أو اشعارا بأن قراءتهم لكتبهم تكون على وجه الاجتماع لاعلى وجه الانفراد كما فى حال الايتاء وما فيه من الدلالة على البعد للاشعار برفعة درجاتهم أى أولئك المختصون بتلك الكرامة التى يشعربها الايتاء المزبور « يقرءون كتابهم » الذى أوتوه على الوجه المبين تبجحا بما سطر فيه من الحسنات المستتعبة لفنون الكرامات « ولا يظلمون » أى لا ينقصون من أجور أعمالهم المرتسمة فى كتبهم بل يؤتونها مضاعفة « فتبلا » أى قدر فتيل وهو القشرة التى فى شق النواة أو أدنى شئ فإن الفتيل مثل فى القلة والحقارة « ومن كان » من المدعوين المذكورين « فى هذه » الدنيا التى فعل بهم فيها ما فعل من فنون التكريم والتفضيل « أعمى » فاقده البصيرة لا يهتدى الى رشده ولا يعرف ما أوليانه من نعمة التكرمة والتفضيل فضلا عن شكرها والقيام بحقوقها ولا يستعمل ما أودعناه فيه من العقول والقوى فيما خلقن له من العلوم والمعارف الحقة « فهو فى الآخرة » التى عبر عنها يوم ندعو « أعمى » كذلك أى لا يهتدى الى ما ينجيه ولا يظفر بما يجديه لان العمى الأول موجب للثانى وقد جوز كون الثانى بمعنى التفضيل على أن عماء فى الآخرة أشد من عماء فى الدنيا ولذلك قرأ أبو عمر والاول بمالا والثانى مفخما « وأضل سبيلا » أى من الأعمى لزوال الاستعداد الممكن وتعطل الآلات بالكلية وهذا بعينه هو الذى أوتى كتابه بشماله بدلالة حال ما سبق من الفريق القابل له ولعل العدول عن ذكره بذلك العنوان مع أنه الذى يستدعيه حسن المقابلة حسبا هو الواقع فى سورة الحاقة وسورة الانشقاق للايدان بالعلة الموجبة له كما فى قوله تعالى وأما ان كان من المكذبين الضالين بعد قوله تعالى فأما ان كان من أصحاب اليمين وللمرء الى علة حال الفريق الاول وقد ذكر فى أحد الجانبين المسبب وفى الآخر السبب ودل بالمذكور فى كل منهما على المتروك فى الآخر تعويلا على شهادة العقل كما فى قوله عز وعلا وان يمسسك الله بضر فلا كاشف له الا هو وان يردك بخير فلا راد لفضله « وان كادوا ليفتنونك » نزلت فى ثقيف اذ قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم لا ندخل فى أمرك حتى تعطينا خصالا نفتخر بها على العرب لا نعشر ولا نخشرو ولا نجى فى صلاتنا وكل ربا لنا فهو لنا وكل ربا علينا فهو موضوع عنا وأن تمتعنا باللات سنة وأن تحرم وادينا وج كما حرمت مكة فاذا قالت العرب لم فعلت فقل ان الله أمرنى بذلك وقيل فى قريش حيث قالوا اجعل لنا آية عذاب آية رحمة وآية رحمة آية عذاب أو قالوا لا نمكنك من استلام الحجر حتى تلم بأهتنا فان مخففة من المشددة وضمير الشأن الذى هو اسمها محذوف واللام هى الفارقة بينها وبين النافية أى ان الشأن قاربوا أن يفتنوك أى يخدعوك فأتين « عن الذى أوحينا اليك » من أوامرنا ونواهيها ووعدنا ووعدنا « لتفتري علينا غيره » لتقول علينا غير الذى أوحينا اليك مما اقترحتة ثقيف أو قريش حسبا نقل « واذن لا تتخذوك خليلا » أى لو اتبعت أهواءهم لكنك لهم وليا وخرجت من ولايتي « ولولا أن ثبتناك » على ما أنت عليه من الحق بعصمتنا لك « لقد كدت تركن اليهم شيئا قليلا » من الركون الذى هو أدنى ميل أى لولا تثبيتنا لك لقاربت أن تميل اليهم شيئا يسيرا من الميل اليسير لقوة خدعهم وشدة احتيالهم لكن أدركتك العصمة فمنعتك من أن تقرب من أدنى مراتب الركون اليهم فضلا عن نفس الركون وهذا صريح فى أنه عليه الصلاة والسلام ما هم باجانبهم مع قوة الداعى اليها ودليل على أن العصمة بتوفيق الله تعالى وعنايته « إذن » لو قاربت أن تركن اليهم أدنى ركنة « لأذقناك ضعف الحياة وضعف المات » أى عذاب الدنيا وعذاب الآخرة ضعف ما يعذب به فى الدارين بمثل هذا الفعل غيرك لأن خطأ الخطير خطير وكان أصل الكلام عذابا ضعفا فى الحياة وعذابا ضعفا فى المات بمعنى مضاعفا ثم حذف الموصوف وأقيمت الصفة مقامه ثم أضيفت اضافة موصوفها وقيل الضعف من أسماء العذاب وقيل المراد بضعف الحياة عذاب الآخرة وبضعف المات عذاب القبر « ثم لا تجد لك علينا نصيرا » يدفع عنك العذاب « وان كادوا »

الكلام فيه كافي الأول أى كاد أهل مكة ﴿ليستفزونك﴾ أى ليزعجونك بعداوتهم ومكرهم ﴿من الأرض﴾ أى الأرض التى أنت فيها وهى أرض مكة ﴿ليخرجوك منها واذن لا يلبثون﴾ بالرفع عطفا على خبر كاد وقرى لا يلبثوا بالنصب باعمال اذن على أن الجملة معطوفة على جملة وان كادوا ليستفزونك ﴿خلافك﴾ أى بعدك قال

خلت الديار خلافهم فكأنما بسط الشواطىء بينهن حصيرا

أى ولو خرجت لا يبقون بعدخر وجك وقرى خلفك ﴿الاقليلا﴾ الا زمانا قليلا وقد كان كذلك فانهم أهلكوا بيدر بعد هجرته عليه الصلاة والسلام وقيل نزلت الآية فى اليهود حيث حسدوا مقام النبي عليه الصلاة والسلام بالمدينة فقالوا الشام مقام الأنبياء عليهم السلام فان كنت نبيا فالحق بها حتى تؤمن بك فوقع ذلك فى قلبه عليه الصلاة والسلام فخرج مرحلة فنزلت فرجع ثم قتل منهم بنو قريظة وأجل بنو النضير بقليل ﴿سنة من قد أرسلنا قبلك من رسلنا﴾ نصب على المصدرية أى سن الله تعالى سنة وهى أن يهلك كل أمة أخرجت رسولهم من بين أظهرهم فالسنة لله تعالى وإضافتها الى الرسل لأنها سنت لأجلهم على ما ينطق به قوله عز وجل ﴿ولا تجد لسنةنا تحويلا﴾ أى تغيرا ﴿أقم الصلاة لدلوك الشمس﴾ لزوالها كما ينهى عنه قوله عليه الصلاة والسلام أنا نبي جبريل عليه السلام لدلوك الشمس حين زالت فصلى بى الظهر واشتقاقه من الدلك لأن من نظر اليها حينئذ يدلك عينه وقيل لغروبها من دلكت الشمس أى غربت وقيل أصل الدلوك الميل فينتظم كلا المعنيين واللام للتأقيت مثلها فى قولك ثلاث خلون ﴿الى غسق الليل﴾ الى اجتماع ظلمته وهو وقت صلاة العشاء وليس المراد اقامتها فيما بين الوقتين على وجه الاستمرار بل اقامة كل صلاة فى وقتها الذى عين لها ببيان جبريل عليه السلام كما أن أعداد ركعات كل صلاة مؤكولة الى بيانه عليه السلام ولعل الاكتفاء ببيان المبدأ والمتهى فى أوقات الصلوات من غير فصل بينها لما أن الانسان فيما بين هذه الأوقات على اليقظة فبعضها متصل ببعض بخلاف أول وقت العشاء والفجر فانه باشتغاله فيما بينهما بالنوم ينقطع أحدهما عن الآخر ولذلك فصل وقت الفجر عن سائر الأوقات وقيل المراد بالصلاة صلاة المغرب والتحديد المذكور بيان لمبدئه ومنتهاه واستدل به على امتداد وقته الى غروب الشفق وقوله تعالى ﴿وقرآن الفجر﴾ أى صلاة الفجر نصب عطفا على مفعول أقم أو على الاغراء قاله الزجاج وانما سميت قرآنا لأنه ركنها كما تسمى ركوعا وسجودا واستدل به على الركنية ولكن لادلالة له على ذلك لجواز كون مدار التجوز كون القراءة مندوبة فيها نعم لو فسر بالقراءة فى صلاة الفجر لدل الأمر باقامتها على الوجوب فيها نصا وفيما عداها دلالة ويجوز أن يكون قرآن الفجر حثا على تطويل القراءة فى صلاة الفجر ﴿ان قرآن الفجر﴾ أظهر فى مقام الاضمار ابانة لمزيد الاهتمام به ﴿كان مشهودا﴾ يشهده ملائكة الليل وملائكة النهار أو شواهد القدرة من تبدل الضياء بالظلمة والانتباه بالنوم الذى هو أخو الموت أو يشهده كثير من المصلين أو من حقه أن يشهده الجسم الغفير فالآية على تفسير الدلوك بالزوال جامعة للصلوات الخمس وعلى تفسيره بالغروب لما عدا الظهر والعصر ﴿ومن الليل﴾ قيل هو نصب على الاغراء أى الزم بعض الليل وقيل لا يكون المغربى به حرفا ولا يجدى نفعا كون معناها التبعية فان واو مع ليست اسما بالاجماع وان كانت بمعنى الاسم الصريح بل هو منصوب على الظرفية بمضمرة أى قم بعض الليل ﴿فتهجد به﴾ أى أزل وألق الهجود أى النوم فان صيغة التفعّل تجىء للزالة كالتحرج والتحنث والتأثم ونظائرها والضمير المجزوء للقرآن من حيث هو لا بقيد اضافته الى الفجر أو للبعض المفهوم من قوله تعالى ومن الليل أى تهجد فى ذلك البعض على أن الباء بمعنى فى وقيل منصوب بتهجد أى تهجد بالقرآن بعض الليل على طريقة وإياى فارهبون ﴿نافلة لك﴾ فريضة زائدة على الصلوات الخمس المفروضة خاصة بك دون الأمة ولعله هو الوجه فى تأخير

ذكرها عن ذكر صلاة الفجر مع تقدم وقتها على وقتها أو تطوعا لكن لا لكونها زيادة على الفرائض بل لكونها زيادة له صلى الله عليه وسلم في الدرجات على ما قال مجاهد والسدى فانه عليه السلام مغفور له ما تقدم من ذنبه وما تأخر فيكون تطوعه زيادة في درجاته بخلاف من عداه من الامة فان تطوعهم لتكفير ذنوبهم وتدارك الخلل الواقع في فرائضهم وانتصابها اما على المصدرية بتقدير تنفل أو يجعل تهجد بمعناه أو يجعل نافلة بمعنى تهجد فان ذلك عبادة زائدة واما على الحالية من الضمير الراجع الى القرآن أى حال كونها صلاة نافلة واما على المفعولية لتهجد اذا جعل بمعنى صل وجعل الضمير المجرور للبعض أى فصل في ذلك البعض نافلة لك ﴿عسى أن يبعثك ربك﴾ الذى يبلغك الى كمالك اللاتق بك من بعد الموت الأكبر كما انبعثت من النوم الذى هو الموت الاصغر بالصلاة والعبادة ﴿مقاما﴾ نصب على الظرفية على اضرار فيقيمك أو تضمين البعث معنى الإقامة اذ لا بد من أن يكون العامل فى مثل هذا الظرف فعلا فيه معنى الاستقرار ويجوز أن يكون حالا بتقدير مضاف أى يبعثك ذا مقام ﴿محمودا﴾ عندك وعند جميع الناس وفيه تهوين لمشقة قيام الليل وروى أبو هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال المقام المحمود هو المقام الذى أشفع فيه لأمى وعن ابن عباس رضى الله عنهما مقاما يحمدك فيه الأولون والآخرون وتشرف فيه على جميع الخلائق تسأل فتعطى وتشفع فتشفع ليس أحد الا تحت لوائك وعن حذيفة رضى الله عنه يجمع الناس فى صعيد واحد فلا تتكلم فيه نفس فأول مدعو محمد صلى الله عليه وسلم فيقول ليك وسعديك والشر ليس اليك والمهدى من هديت وعبدك بين يديك وبك واليك لا ملجأ ولا منجأ منك الا اليك تباركت وتعاليت سبحانه رب البيت ﴿وقل رب أدخلنى﴾ أى القبر ﴿مدخل صدق﴾ أى ادخلا مرضيا ﴿وأخرجنى﴾ أى منه عند البعث ﴿مخرج صدق﴾ أى اخرج امارضيا ملقى بالكرامة فهو تلقين للدعاء بما وعده من البعث المقرون بالإقامة المعهودة التى لا كرامة فوقها وقيل المراد ادخال المدينة والاخراج من مكة وتغيير ترتيب الوجود لكون الادخال هو المقصد وقيل ادخاله عليه السلام مكة ظاهرا عليها واخراجه منها آمنا من المشركين وقيل ادخاله الغار واخراجه منه سالما وقيل ادخاله فيما حمله من أعباء الرسالة واخراجه منه مؤديا حقه وقيل ادخاله فى كل ما يلاسه من مكان أو أمر واخراجه منه وقرىء مدخل ومخرج بالفتح على معنى أدخلنى فأدخل دخولا وأخرجنى فأخرج خروجا كقوله

وعضة دهر يا ابن مروان لم تدع من المال الا مسحت أو مجاف

أى لم تدع فلم يبق ﴿واجعل لى من لدنك سلطانا نصيرا﴾ حجة تنصرنى على من يخالفنى أو ملكا وعزا ناصرا للاسلام مظهر الله على الكفر فأجيبته دعوته عليه السلام بقوله عز وعلا والله يعصمك من الناس ألا ان حزب الله هم الغالبون ليظهره على الدين كله ليستخلفهم فى الارض ﴿وقل جاء الحق﴾ أى الاسلام والوحى الثابت الراسخ ﴿وزهق الباطل﴾ أى ذهب وهلك الشرك والكفر وتسويات الشيطان من زهق روحه اذا خرج ﴿ان الباطل﴾ كائنا ما كان ﴿كان زهوقا﴾ أى شأنه أن يكون مضمحلا غير ثابت وهو عدة كريمة باجابة الدعاء بالسلطان النصير الذى لقنه . عن ابن مسعود رضى الله عنه أنه عليه السلام دخل مكة يوم الفتح وحول البيت ثلثة وستون صنما فجعل يشكك بمخصرة كانت بيده فى عين واحد واحد ويقول جاء الحق وزهق الباطل فينكب لوجهه حتى ألقي جميعها وبقى صنم خزاعة فوق الكعبة وكان من صفر فقال يا على ارم به فصعد فرمى به فكسره ﴿ونزل من القرآن﴾ وقرىء نزل من الانزال ﴿ما هو شفاء﴾ لما فى الصدور من أدواء الريب وأسقام الاوهام ﴿ورحمة للمؤمنين﴾ به العالمين بما فى تضاعيفه أى ما هو فى تقويم دينهم واستصلاح نفوسهم كالدواء الشافى للبرضى ومن بيانية قدمت على المبين اعتناء فان كل القرآن

كذلك وعن النبي عليه السلام من لم يستشف بالقرآن فلا شفاه الله أو تبعية لكون لا بمعنى أن بعضه ليس كذلك بل بمعنى أنا نزل منه في كل نوبة ما تستدعي الحكمة نزوله حيثئذ فيقع ذلك ممن نزل عليهم بسبب موافقته لحوالهم الداعية الى نزوله موقع الدواء الشافي المصادف لآبائه من المرضى المحتاجين اليه بحسب الحال من غير تقديم ولا تأخير فكل بعض منه متصف بالشفاء لكن لا في كل حين بل عند تنزيله وتحقيق التبعية باعتبار الشفاء الجسماني كما في الفاتحة وآيات الشفاء لا يساعده قوله سبحانه ﴿ولا يزيد الظالمين الا خسارا﴾ أي لا يزيد القرآن كله أو كل بعض منه الكافرين المكذبين به الواضعين الاشياء في غير مواضعها مع كونه في نفسه شفاء من الاسقام الا خسارا أي هلاكا بكفرهم وتكذيبهم لانقصانا كما قيل فان ما بهم من داء الكفر والضلال حقيق بأن يعبر عنه بالهلاك لا بالنقصان المنبئ عن حصول بعض مبادئ الاسقام فيهم وزيادتهم في مراتب الهلاك من حيث انهم كلما جددوا الكفر والتكذيب بالآيات النازلة تدريجا ازدادوا بذلك هلاكا وفيه ايماء الى أن ما بالمؤمنين من الشبه والشكوك المعترية لهم في أثناء الاهتداء والاسترشاد بمنزلة الامراض وما بالكفرة من الجهل والعناد بمنزلة الموت والهلاك واسناد الزيادة المذكورة الى القرآن مع انهم هم المزدادون في ذلك بسوء صنعهم باعتبار كونه سببا لذلك وفيه تعجيب من أمره حيث يكون مدار الشفاء والهلاك ﴿واذا أنعمنا على الانسان﴾ بالصحة والنعمة ﴿أعرض﴾ عن ذكرنا فضلا عن القيام بموجب الشكر ﴿ونأى﴾ تباعد عن طاعتنا ﴿بجانبيه﴾ النأي بالجانب أن يلوى عن الشيء عطفه ويوليه عرض وجهه فهو تأكيد للاعراض أو عبارة عن الاستكبار لأنه من ديدن المستكبرين ﴿واذا مسه الشر﴾ من فقر أو مرض أو نازلة من النوازل وفي اسناد المساس الى الشر بعد اسناد الانعام الى ضمير الجلالة ايدان بأن الخير مراد بالذات والشر ليس كذلك ﴿كان يؤوسا﴾ شديد اليأس من روحنا وهذا وصف للجنس باعتبار بعض أفرادهم هو على هذه الصفة ولا ينافيه قوله تعالى وإذا مسه الشر فذود دعاء عريض ونظائره فان ذلك شأن بعض آخرين منهم وقيل أريد به الوليد بن المغيرة وقرئ ناء اما على القلب كما يقال راء في رأى واما على أنه بمعنى نهض ﴿قل كل﴾ أي كل أحد منكم ومن هو على خلافكم ﴿يعمل﴾ عمله ﴿على شاكلته﴾ طريقته التي تشاكل حاله في الهدى والضلالة أو جوهر روحه وأحواله التابعة لمزاج بدنه ﴿فربكم﴾ الذي برأكم على هذه الطبائع المتخالفة ﴿أعلم بمن هو أهدى سبيلا﴾ أي أسد طريقا وأبين منهاجا وقد فسرت الشاكلة بالطبيعة والعادة والدين ﴿ويسألونك عن الروح﴾ الظاهر أن السؤال كان عن حقيقة الروح الذي هو مدبر البدن الانساني ومبدأ حياته روى أن اليهود قالوا لقريش سلوه عن أصحاب الكهف وعن ذى القرنين وعن الروح فان أجاب عنها جميعا أو سكت فليس بنبي وان أجاب عن بعض وسكت عن بعض فهو نبي فبين لهم القصتين وأبهم أمر الروح وهو مبهم في التوراة ﴿قل الروح﴾ أظهر في مقام الاضمار اظهارة الكمال الاعتناء بشأنه ﴿من أمر ربى﴾ كلمة من بيانة والأمر بمعنى الشأن والاضافة للاختصاص العلى لا الايجادى لاشتراك الكل فيه وفيها من تشريف المضاف مالا يخفى كما في الاضافة الثانية من تشريف المضاف اليه أي هو من جنس ما استأثر الله تعالى بعلبه من الاسرار الخفية التي لا يكاد يحوم حولها عقول البشر ﴿وما أوتيتم من العلم الا قليلا﴾ لا يمكن تعلقه بأمثال ذلك روى أنه صلى الله عليه وسلم لما قال لهم ذلك قالوا نحن محتصون بهذا الخطاب قال عليه الصلاة والسلام بل نحن وأتم فقلوا ما أعجب شأنك ساعة تقول ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا وساعة تقول هذا فزلت ولو أن ما في الارض من شجرة أقلام الآية وانما قالوا ذلك لركاكة عقولهم فان الحكمة الانسانية أن يعلم من الخير ما تسعه الطاقة البشرية بل ما يبط به المعاش والمعاد وذلك بالاضافة الى ما لا نهاية له من معلوماته سبحانه قليل ينال به خير كثير

فى نفسه أو بالنسبة الى الانسان أو هو من الابداعيات الكائنة بمحض الأمر التكوينى من غير تحصيل من مادة وتولد من أصل كأعضاء الجسد حتى يمكن تعريفه ببعض مبادئه ومآله أنه من عالم الأمر لا من عالم الخلق وليس هذا من قبيل قوله سبحانه إنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون فإن ذلك عبارة عن سرعة التكوين سواء كان الكائن من عالم الأمر أو من عالم الخلق وفيه تنبيه على أنه مما لا يحيط بكنهه دائرة ادراك البشر وإنما الممكن هذا القدر الاجمالى المندرج تحت الاستثنى بقوله تعالى وما أوتيتم من العلم الا قليلاً أى الا علماً قليلاً تستفيدونه من طرق الحواس فان تعقل المعارف النظرية إنما هو من احساس الجزئيات ولذلك قيل من فقد حساً فقد علماً ولعل أكثر الاشياء لا يدركه الحس ولا شئ من أحواله التى يدور عليها معرفة ذاته وأما حمل ما ذكر على السؤال عن قدمه وحدوده وجعل الجواب اخباراً بحدوده أى كائن بتكوينه حادث باحداثه بالأمر التكوينى فمع عدم ملائمة لحال السائلين لا يساعده التعرض لبيان قلة علمهم فإن ما سألو عنه مما ينبى به علمهم حينئذ وقد أخبر عنه وقيل المراد بالروح خلق عظيم وروحانى أعظم من الملك وقيل جبريل عليه السلام وقيل القرآن ومعنى من أمر ربى من وحيه وكلامه لا من كلام البشر «وإئن شئنا لنذهبن بالذى أوحينا اليك» من القرآن الذى هو شفاء ورحمة للمؤمنين ومنع للعلوم التى أوتيتموها وثبتناك عليه حين كادوا يفتنونك عنه ولولاه لكنت تركن اليهم شيئاً قليلاً وإنما عبر عنه بالموصول تفخيماً لشأنه ووصفاً له بما فى حيز الصلة ابتداءً واعلاماً بما حاله من أول الأمر وبأنه ليس من قبيل كلام المخلوق واللام موطئة للقسم ولنذهبن جوابه النائب مناب جزاء الشرط وبذلك حسن حذف مفعول المشيئة والمراد من الذهاب به المحو من المصاحف والصدور وهو أبلغ من الذهاب عن ابن مسعود رضى الله عنه أن أول ما تفقدون من دينكم الامانة وآخر ما تفقدون الصلاة وليصلين قوم ولا دين لهم وأن هذا القرآن تصبحون يوماً وما فيكم منه شئ فقال رجل كيف ذلك وقد أثبتناه فى قلوبنا وأثبتناه فى مصاحفنا نعلمه أبناءنا ويعلمه أبناءنا أبناءهم فقال يسرى عليه ليلاً فيصبح الناس منه فقراء ترفع المصاحف وينزع ما فى القلوب «ثم لا تجدك به» أى بالقرآن «علينا وكيلاً» من يتوكل علينا استرداده مسطوراً محفوظاً «الارحمة من ربك» فانها ان نالتك لعلها تسترده عليك ويجوز أن يكون الاستثناء منقطعاً بمعنى ولكن رحمة من ربك تركته غير مذهب به فيكون امتناناً بابقائه بعد المنية بتنزيله وترغيباً فى المحافظة على أداء حقوقه وتحذيراً من أن لا يقدر قدره الجليل ويفرط فى القيام بشكره وهو أجل النعم وأعظمها «ان فضله كان عليك كبيراً» كرسالك وانزال الكتاب عليك وابقائه فى حفظك وغير ذلك «قل» للذين لا يعرفون جلالة قدر التنزيل ولا يفهمون نخامة شأنه الجليل بل يزعمون أنه من كلام البشر «لئن اجتمعت الانس والجن» أى اتفقوا «على أن يأتوا بمثل هذا القرآن» المنعوت بما لا تدركه العقول من النعوت الجميلة فى البلاغة وحسن النظم وكمال المعنى وتخصيص الثقلين بالذكر لان المنكر لكونه من عند الله تعالى منهما لا من غيرهما قادر على المعارضة «لا يأتون بمثله» أو ثراً لاظهار على ايراد الضمير الراجع الى المثل المذكور احترازاً عن أن يتوهم أن له مثلاً معيناً وايداناً بأن المراد نفي الاتيان بمثل ماأى لا يأتون بكلام مماثل له فيما ذكر من الصفات البديعة وفيهم العرب العاربة أرباب البراعة والبيان وهو جواب للقسم الذى ينبى عنه اللام الموطئة وساد مسد جزاء الشرط ولولاها لكان جواباً له بغير جزم لكون الشرط ماضياً كما فى قول زهير

وان أناه خليل يوم مسألة يقول لا غائب مالى ولا حرم

وحيث كان المراد بالاجتماع على الاتيان بمثل القرآن مطلق الاتفاق على ذلك سواء كان التصدى للمعارضة من كل واحد منهم على الانفراد أو من المجموع بأن يتألبوا على تفتيق كلام واحد بتلاحق الافكار وتعاضداً لانظار قيل «ولو كان بعضهم

لبعض ظهيرا) أى فى تحقيق ما يتوخونه من الاتيان بمثله وهو عطف على مقدر أى لا يأتون بمثله لولم يكن بعضهم ظهيرا لبعض ولو كان الخ وقد حذف المعطوف عليه حذفاً مطرداً لدلالة المعطوف عليه دلالة واضحة فان الاتيان بمثله حيث اتفق عند التظاهر فلا ن يتنى عند عدمه أولى وعلى هذه النكتة يدور ما فى ان ولو الوصلتين من التأكيد كما مر غير مرة وحله النصب على الحالية حسبما عطف عليه أى لا يأتون بمثله على كل حال مفروض ولو فى هذه الحال المنافية لعدم الاتيان به فضلا عن غيرها وفيه حسم لا طماعهم الفارغة فى روم تبديل بعض آياته ببعض ولا مساع لكون الآية تقريراً لما قبلها من قوله تعالى ثم لا تجد لك به علينا وكيلاً كما قيل لكن لا لما قيل من أن الاتيان بمثله أصعب من استرداد عينه ونفى الشئ إنما يقرره نفي مادونه لانفى ما فوقه فان أصعبية الاسترداد بغير أمره تعالى من الاتيان بمثله مما لا شبهة فيه بل لأن الجملة القسمية ليست مسوقة الى النبي صلى الله عليه وسلم بل الى المكابرين من قبله عليه السلام (ولقد صرفنا) كررنا ورددنا على أنحاء مختلفة توجب زيادة تقرير وبيان وكادة رسوخ واطمئنان (للناس فى هذا القرآن) المنعوت بما ذكر من النعوت الفاضلة (من كل مثل) من كل معنى بدیع هو فى الحسن والغرابة واستجلاب النفس كالمثل ليتلقوه بالقبول (فأبى أكثر الناس) أوثر الاظهار على الاضمار تأكيداً وتوضيحاً (الا كفورا) أى الاجودا وانما صح الاستثناء من الموجب مع أنه لا يصح ضربت الا زيدا لأنه متأول بالنفى كأنه قيل ما قبل أكثرهم الا كفورا وفيه من المبالغة ما ليس فى أبوا الايمان لأن فيه دلالة على أنهم لم يرضوا بخصلة سوى الكفور من الايمان والتوقف فى الأمر ونحو ذلك وأنهم بالغوا فى عدم الرضا حتى بلغوا مرتبة الاباء (وقالوا) عند ظهور عجزهم ووضوح مغلوبيتهم بالاعجاز التنزيلي وغيره من المعجزات الباهرة متعللين بما لا يمكن فى العادة وجوده ولا تقتضى الحكمة وقوعه من الأمور كما هو ديدن المبهوتين المحجوج (لن تؤمن لك حتى تفجر) وقرى بالتشديد (لنأمن الارض) أرض مكة (ينبوعا) عيناً لا ينضب ماؤها يفعل من نبع الماء كيعبوب من عب الماء اذا زخر (أو تكون لك جنة) أى بستان تستر أشجاره ماتحتها من العرصة (من نخيل وعنب فتفجر الانهار) أى تجريها بقوة (خلالها تفجيرا) كثيرا والمراد اما اجراء الانهار خلالها عند سقيها أو ادامة اجرائها كما ينبى عنه الفاء لا ابتداءه (أو تسقط السماء كما زعمت علينا كسفا) جمع كسفة كقطعة وقطع لفظاً ومعنى وقرى بالسكون كسدره وسدروهى حال من السماء والكاف فى كما فى محل النصب على أنه صفة مصدر محذوف أى اسقاطاً مائلاً لما زعمت يعنون بذلك قوله تعالى أو تسقط عليهم كسفا من السماء (أو تأتى بالله والملائكة قبيلاً) أى مقابلاً كالعشير والمعاشر أو كفيلاً يشهد بصحة ما تدعيه وهو حال من الجلالة وحال الملائكة محذوفة لدلتها عليها أى والملائكة قبلاً كما حذف الخبر فى قوله فأنى وقيارها الغريب أو جماعة فيكون حالاً من الملائكة (أو يكون لك بيت من زخرف) من ذهب وقد قرى به وأصله الزينة (أو ترقى فى السماء) أى فى معارجها فحذف المضاف يقال رقى فى السلم وفى الدرجة (ولن تؤمن لرقيق) أى لأجل رقيق فيها وحده أولن نصدق رقيق فيها (حتى تنزل) منها (علينا كتاباً) فيه تصديقك (نقرؤه) نحن من غير أن يتلقى من قبلك. عن ابن عباس رضى الله عنهما قال عبد الله بن أبى أمية لن تؤمن لك حتى تتخذ الى السماء سلماً ثم ترقى فيه وأنا أنظر حتى تأتيها وتأتى معك بصك منشور معه أربعة من الملائكة يشهدون أنك كما تقول وما كانوا يقصدون بهاتيك الاقتراحات الباطلة الا الغناد واللجاج ولو أنهم أتوا أضعاف ما اقترحوا من الآيات ما زادهم ذلك الا مكابرة ولا فقد كان يكفهم بعض ما شاهدوا من المعجزات التى تخزلها صم الجبال (قل) تعجبا من شدة شكيمتهم وتنزيها لساحة السبحات عما لا يكاد يليق بها من مثل هذه الاقتراحات الشنيعة التى تكاد السموات يتفطرن منها أو عن طلبك ذلك وتنبيهها على بطلان

ما قالوه ﴿سبحان ربى﴾ وقرى قال سبحان ربى ﴿هل كنت الا بشرا﴾ لا ملكا حتى يتصور منى الرقى فى السماء ونحوه ﴿رسولا﴾ مأمورا من قبل ربى بتبليغ الرسالة من غير أن يكون لى خيرة فى الامر كسائر الرسل وكانوا لا يأتون قومهم الا بما يظهره الله على أيديهم حسبما يلائم حال قومهم ولم يكن أمر الآيات اليهم ولا لهم أن يتحكموا على الله سبحانه بشئ منها وقوله بشرا خبر لكنت ورسولا صفته ﴿وما منع الناس﴾ أى الذين حكيت اباطيلهم ﴿أن يؤمنوا﴾ مفعول ثانٍ لمنع وقوله ﴿اذ جاءهم الهدى﴾ أى الوحي ظرف لمنع أو يؤمنوا أى وما منعهم وقت مجى الوحي المقرون بالمعجزات المستدعية للايمان أن يؤمنوا بالقرآن وبنبوتك أو ما منعهم أن يؤمنوا بذلك وقت مجى ما ذكر ﴿الا أن قالوا﴾ فى محل الرفع على أنه فاعل منع أى الا قولهم ﴿أبعث الله بشرا رسولا﴾ منكرين أن يكون رسول الله تعالى من جنس البشر وليس المراد أن هذا القول صدر عن بعضهم فمنع بعضا آخر منهم بل المانع هو الاعتقاد الشامل لكل المستتب لهذا القول منهم وانما عبر عنه بالقول ايدانا بأنه مجرد قول يقولونه بأفواههم من غير أن يكون له مفهوم ومصدق وحصر المانع من الايمان فيما ذكر مع أن لهم موانع شتى لما أنه معظمها أولا أنه هو المانع بحسب الحال أعنى عند سماع الجواب بقوله تعالى هل كنت الا بشرا رسولا اذ هو الذى يتشبثون به حيثئذ من غير أن يخطر ببالهم شبهة أخرى من شبههم الواهية وفيه ايدان بكلام عنادهم حيث يشير الى أن الجواب المذكور مع كونه حاسما لمواد شبههم ملجئا الى الايمان يعكسون الأمر ويجعلونه مانعا منه ﴿قل﴾ لهم أولا من قبلنا تبيينا للحكمة وتحقيقا للحق المزيح للريب ﴿لو كان﴾ أى لو وجد واستقر ﴿فى الأرض﴾ بدل البشر ﴿ملائكة يمشون مطمئنين﴾ قارين فيها من غير أن يعرجوا فى السماء ويعلموا ما يجب أن يعلم ﴿انزلنا عليهم من السماء ملكا رسولا﴾ يهديهم الى الحق ويرشدهم الى الخير لتسكنهم من الاجتماع والتلقى منه وأما عامة البشر فهم بمعزل من استحقاق المفاوضة الملكية فكيف لا وهى منسوبة بالتناسب والتجانس فبعث الملك اليهم من ارحم الحكمة التى عليها مبنى التكوين والتشريع وانما يبعث الملك من بينهم الى الخواص المختصين بالنفوس الزكية المؤيدين بالقوة القدسية المتعلقين بكلا العالمين الروحانى والجسمانى ليتلقوا من جانب ويلقوا الى جانب وقوله تعالى ملكا يحتمل أن يكون حالا من رسولا وأن يكون موصوفا به وكذلك بشرا فى قوله تعالى أبعث الله بشرا رسولا والاول أولى ﴿قل﴾ لهم ثانيا من جهتك بعد ما قلت لهم من قبلنا ما قلت وينت لهم ما تقتضيه الحكمة فى البعثة ولم يرفعوا اليه رأسا ﴿كفى بالله﴾ وحده ﴿شهيدا﴾ على أنى أدبت ما على من مواجب الرسالة أكمل أداء وأنكم فعلتم ما فعلتم من التكذيب والعناد وتوجيه الشهادة الى كونه عليه السلام رسولا باظهار المعجزة على وفق دعواه كما اختير لا يساعده قوله تعالى ﴿بينى وبينكم﴾ وما بعده من التعليل وانما لم يقل بيننا تحقيقا للمفارقة وابانة للبيان وشهيدا اما حال أو تمييز ﴿انه كان بعباده﴾ من الرسل والمرسل اليهم ﴿خبيرا بصيرا﴾ محيطا بظواهر أحوالهم وبواطنها فيجازيهم على ذلك وهو تعليل للكفاية وفيه تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتهديد للكفار ﴿ومن يهد الله﴾ كلام مبتدأ يفصل ما أشار اليه الكلام السابق من مجازاة العباد اشارة اجمالية أى من يهد الله الى الحق بما جاء من قبله من الهدى ﴿فهو المهتد﴾ اليه والى ما يؤدى اليه من الثواب أو المهتد الى كل مطلوب ﴿ومن يضل﴾ أى يخلق فيه الضلال بسوء اختياره كهؤلاء المعاندين ﴿فلن تجد لهم﴾ أوثر ضمير الجماعة اعتبارا لمعنى من غب ما أوثر فى مقابلة الافراد نظرا الى لفظها تلويحا بوجدة طريق الحق وقلة سالكيه وتعدد سبل الضلال وكثرة الضلال ﴿أولياء من دونه﴾ من دون الله تعالى أى أنصارا يهدونهم الى طريق الحق أو الى طريق يوصلهم الى مطالبهم الدنيوية والأخروية أو الى طريق النجاة من العذاب الذى يستدعيه ضلالهم على

معنى لن تجد لأحد منهم وليا على ما تقتضيه قضية مقابلة الجمع بالجمع من انقسام الآحاد الى الآحاد ((ونحشرهم)) التفات من الغيبة الى التكلم ايذانا بكال الاعتناء بأمر الحشر ((يوم القيامة على وجوههم)) حال من الضمير المنسوب أى كائنين عليها سحبا كقوله تعالى يوم يسحبون فى النار على وجوههم أو مشيا فقد روى أنه قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم كيف يمشون على وجوههم قال ان الذى أمشاهم على أقدامهم قادر على أن يمشيهم على وجوههم ((عيبا)) حال من الضمير المحرور فى الحال السابقة ((وبكأوصما)) لا يبصرون ما يقر أعينهم ولا ينطقون ما يقبل منهم ولا يسمعون ما يلد مسامعهم لما قد كانوا فى الدنيا لا يستبصرون بالآيات والعبر ولا ينطقون بالحق ولا يستمعونه ويجوز أن يحشروا بعد الحساب من الموقف الى النار مو فى القوى والحواس وأن يحشروا كذلك ثم يعاد اليهم قواهم وحواسهم فان ادراكاتهم بهذه المشاعر فى بعض المواطن مما لا ريب فيه ((مأواهم جهنم)) اما حال واستئناف وكذا قوله تعالى ((كلما خبت زدناهم سعيرا)) أى كلما سكن لها بها بأن أكلت جلودهم ولحومهم ولم يبق فيهم ما تتعلق به النار وتحرقه زدناهم توقدا بأن بدلناهم جلودا غيرها فعادت ملتبة ومستعرة ولعل ذلك عقوبة لهم على انكارهم الاعادة بعد الفناء بتكريرها مرة بعد أخرى ليروها عيانا حيث لم يعلموها برهاننا كما يفصح عنه قوله تعالى ((ذلك)) أى ذلك العذاب ((جزاؤهم بأنهم)) أى بسبب أنهم ((كفروا بآياتنا)) العقلية والنقلية الدالة على صحة الاعادة دلالة واضحة فذلك مبتدأ وجزاؤهم خبره ويجوز أن يكون مبتدأ ثانيا وبأنهم خبره والجملة خبرا لذلك وأن يكون جزاؤهم بدلا من ذلك أو بياناً له والخبر هو الظرف ((وقالوا)) منكرين أشد الانكار ((أنذا كنا عظاما ورفاتا أثنا لمبعوثون خلقا جديدا)) اما مصدره مؤكد من غير لفظه أى لمبعوثون بعثا جديدا واما حال أى مخلوقين مستأنفين ((أولم يروا)) أى ألم يتفكروا ولم يعلموا ((أن الله الذى خلق السموات والارض)) من غير مادة مع عظمهما ((قادر على أن يخلق مثلهم)) فى الصغر على أن المثل مقحم والمراد بالخلق الاعادة كما عبر عنها بذلك حيث قيل خلقا جديدا ((وجعل لهم أجلا لا ريب فيه)) عطف على أولم يروا فانه فى قوة قدرأوا والمعنى قد علموا أن من قدر على خلق السموات والارض فهو قادر على خلق أمثالهم من الانس وجعل لهم ولبعثهم أجلا محققا لا ريب فيه هو يوم القيامة ((فأبى الظالمون)) وضع موضع الضمير تسجيلا عليهم بالظلم وتجاوز الحد بالمرة ((الا كفورا)) أى جحودا ((قل لو أنتم تملكون خزائن رحمة ربى)) خزائن رزقه التى أفاضها على كافة الموجودات وأنتم مرتفع بفعل يفسره المذكور كقول حاتم لودات سوار لطمتنى وفائدة ذلك المبالغة والدلالة على الاختصاص ((اذن لا مسكتكم)) لبخلتم ((خشية الانفاق)) مخافة النفاق بالانفاق اذ ليس فى الدنيا أحد الا وهو يختار النفع لنفسه ولو أثر غيره بشئ فأنما يؤثره لعوض يفوقه فاذن هو بخيل بالاضافة الى جود الله سبحانه ((وكان الانسان قتورا)) مبالغا فى البخل لان مبنى أمره على الحاجة والفضة بما يحتاج اليه وملاحظة العوض بما يبذله ((ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات)) واضحات الدلالة على نبوته وصحة ما جاء به من عند الله وهى العصا واليد والجراد والقمل والضفادع والدم والطوفان والسنون ونقص الثمرات وقيل انفجار الماء من الحجر وتلق الطور على بنى اسرائيل وانفلاق البحر بدل الثلاث الاخيرة ويأباه أن هذه الثلاث لم تكن منزلة اذ ذاك وأن الأولين لا تعلق لها بفرعون وانما أوتيها بنو اسرائيل وعن صفوان بن عسال أن يهوديا سأل النبي عليه الصلاة والسلام عنها فقال أن لا تشر كوابه شيئا ولا تسرقوا ولا تزنا ولا تقتلوا النفس التى حرم الله الا بالحق ولا تسحروا ولا تأكلوا الربا ولا تمشوا ببرى الى ذى سلطان ليقتله ولا تقذفوا محصنة ولا تقروا من الزحف وعليكم خاصة اليهود أن لا تعدوا فى السبت فقبل اليهودى يده ورجله عليه السلام ولا يساعده أيضا مذكر ولعل جوابه عليه السلام بذلك لما أنه المهم للسائل وقوله لما أنه كان

في التوراة مسطورا وقد علم أنه ماعليه رسول الله صلى الله عليه وسلم الامن جهة الوحي ﴿فاسأل بني اسرائيل﴾ وقرئ
فسل أى فقلنا له سلمهم من فرعون وقل له أرسل معى بني اسرائيل أو سلمهم عن ايمانهم أو عن حال دينهم أو سلمهم أن
يعاضدوك ويؤيده قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم على صيغة الماضى وقيل الخطاب للنبي عليه الصلاة والسلام أى
فاسألهم عن تلك الآيات لتزداد يقينا وطمأنينة أو ليظهر صدقك ﴿اذ جاءهم﴾ متعلق بقلنا وسأل على القراءة المذكورة
وبآتيناه أو بمضمرة هو يخبروك أو اذكر على تقدير كون الخطاب للرسول عليه الصلاة والسلام ﴿فقال له فرعون﴾
الفاء فصيحة أى فأظهر عند فرعون ما آتيناه من الآيات البينات وبلغه ما أرسل به فقال له فرعون ﴿انى لأظنك ياموسى
مسحورا﴾ سحرت فتخبط عقلك ﴿قال لقد علمت ما أنزل هؤلاء﴾ يعنى الآيات التى أظهرها ﴿الارب السموات
والارض﴾ خالقهما ومدبرهما والتعرض لربوبيته تعالى لهما للايدان بأنه لا يقدر على ايتاء مثل هاتيك الآيات العظام
الا خالقهما ومدبرهما ﴿بصائر﴾ حال من الآيات أى بينات مكشوفات تبصر كصدقك ولكنك تعاند وتكابرنحو وجحدوا
بها واستيقنتها أنفسهم ومن ضرورة ذلك العلم العلم بأنه عليه الصلاة والسلام على كمال رصانة العقل فضلا عن توهم المسحورية
وقرئ علمت على صيغة التكلم أى لقد علمت بيقين أن هذه الآيات الباهرة أنزلها الله عز سلطانه فكيف يتوهم أن يحوم حولي سحر
﴿وانى لأظنك يافرعون مشورا﴾ مصر وفا عن الخير مطبوعا على الشر من قولهم ما تبرك عن هذا أى ماصرفك أوها الكا
ولقد قارع عليه السلام ظنه وشتان بينهما كيف لا وظن فرعون افك وبين وظنه عليه الصلاة والسلام يتاخم اليقين
﴿فأراد﴾ أى فرعون ﴿أن يستفزهم﴾ أى يستخفهم ويزعجهم ﴿من الارض﴾ أرض مصر أو من الارض مطلقا
بالقتل كقوله سنقتل أبناءهم ونستحي نساءهم ﴿فأغرقناه ومن معه جميعا﴾ ففكسنا عليه مكره واستفززناه وقومه بالاغراق
﴿وقلنا من بعده﴾ من بعد اغرقهم ﴿لبني اسرائيل اسكنوا الارض﴾ التى أراد أن يستفززكم منها ﴿فاذا جاء وعد الآخرة﴾
الكرة الآخرة أو الحياة أو الساعة والدار الآخرة أى قيام القيامة ﴿جئناكم لفيضا﴾ مختلطين اياكم واياهم ثم نحكم بينكم ونميز
سعداءكم من أشقياءكم واللفيف الجماعات من قبائل شتى ﴿وبالحق أنزلناه وبالحق نزل﴾ أى وما أنزلنا القرآن الا ملتبساً بالحق
المقتضى لانزاله وما نزل الا ملتبساً بالحق الذى اشتمل عليه أو ما أنزلناه من السماء الا محفوظا وما نزل على الرسول الا محفوظا من
تخليط الشياطين ولعل المراد بيان عدم اعتراء البطلان له أول الأمر وآخره ﴿وما أرسلناك الا مبشرا﴾ للمطيع بالثواب
﴿ونذيرا﴾ للعاصى من العقاب وهو تحقيق لحقية بعثته عليه الصلاة والسلام اثر تحقيق حقية انزال القرآن ﴿وقرآنا﴾
منصوب بمضمرة يفسره قوله تعالى ﴿فرقناه﴾ وقرئ بالتشديد دلالة على كثرة نجومه ﴿لتقرأه على الناس على مكث﴾
على مهل وتثبت فانه أيسر للحفظ وأعون على الفهم وقرئ بالفتح وهو لغة فيه ﴿ونزلناه تنزيلا﴾ حسبما تقتضيه
الحكمة والمصلحة ويقع من الحوادث والوقائع ﴿قل﴾ للذين كفروا ﴿آمنوا به أو لا تؤمنوا﴾ فان ايمانكم به
لا يزيدكم كالا وامتناعكم لا يورثه نقصا ﴿ان الذين أوتوا العلم من قبله﴾ أى العلماء الذين قرؤا الكتب السالفة من قبل
تنزيله وعرفوا حقيقة الوحي وأمارات النبوة وتمكنوا من التمييز بين الحق والباطل والمطل ورأوا فيها نعتك
ونعت ما أنزل اليك ﴿اذا يتلى﴾ أى القرآن ﴿عليهم يخرون للاذقان﴾ أى يسقطون على وجوههم ﴿سجدا﴾
تعظيما لأمر الله تعالى أو شكر الانجاز ما وعد به فى تلك الكتب من بعثتك وتخصيص الاذقان بالذكر للدلالة على كمال
التذلل اذ حينئذ يتحقق الخرور عليها وايتار اللام للدلالة على اختصاص الخرور بها كما فى قوله فخر صريعا للدين وللهم
وهو تعليل لما يفهم من قوله تعالى آمنوا به أو لا تؤمنوا من عدم المبالاة بذلك أى ان لم تؤمنوا به فقد آمن به أحسن ايمان
من هو خير منكم ويجوز أن يكون تعليلا لقل على سبيل التسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم كأنه قيل تسلم يايمان

العلماء عن ايمان الجبهة ولا تكثر بايمانهم واعراضهم ﴿ويقولون﴾ في سجودهم ﴿سبحان ربنا﴾ عما يفعل الكفرة من التكذيب أو عن خلف وعده ﴿ان كان وعد ربنا لمفعولا﴾ ان مخفة من المثقلة واللام فارقة أى ان الشأن هذا ﴿ويخرون للاذقان ييكون﴾ كرر الخور للاذقان لاختلاف السبب فان الاول لتعظيم أمر الله تعالى أو الشكر لانجاز الوعد والثاني لما أثرفهم من مواعظ القرآن حال كونهم باكين من خشية الله ﴿ويزيدهم﴾ أى القرآن بسماعهم ﴿خشوعا﴾ كما يزيدهم علما ويقينا بالله تعالى ﴿قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن﴾ نزل حين سمع المشركون رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يا الله يارحم فقالوا انه ينهانا عن عبادة الهين وهو يدعو لها آخر وقالت اليهود انك لتقل ذكر الرحمن وقدأ كثره الله تعالى في التوراة والمراد على الاول هو التسوية بين اللفظين بأنهما عبارتان عن ذات واحدة وان اختلاف الاعتبار والتوحيد انما هو للذات الذى هو المعبود وعلى الثانى انهما سيان فى حسن الاطلاق والافضاء الى المقصود وهو أوفق لقوله تعالى ﴿أياماً تدعوا فله الأسماء الحسنى﴾ والدعاء بمعنى التسمية وهو يتعدى الى مفعولين حذف أولهما استغناء عنه وأوللتخير والتنوين فى أيأعوض عن المضاف اليه وما مزيدة لتأكيد ما فى أى من الابهام والضمير فى له للمسمى لأن التسمية له لا للاسم وكان أصل الكلام أياماً تدعوا فهو حسن فوضع موضعه فله الأسماء الحسنى للبالغة والدلالة على ما هو الدليل عليه اذ حسن جميع أسمائه يستدعى حسن ذينك الاسمين وكونها حسنى لدلالاتها على صفات الكمال من الجلال والجمال والاكرام ﴿ولا تجهر بصلاتك﴾ أى بقراءة صلاتك بحيث تسمع المشركين فان ذلك يحملهم على السب واللغو فيها ﴿ولا تخافت بها﴾ أى بقراءتها بحيث لا تسمع من خلفك من المؤمنين ﴿وابتغ بين ذلك﴾ أى بين الجهر والخافتة على الوجه المذكور ﴿سبيلا﴾ أمر اوسطا قصدا فان خير الامور اوسطها والتعبير عن ذلك بالسبيل باعتبار أنه أمر يتوجه اليه المتوجهون ويؤمه المقتدون ويوصلهم الى المطلوب وروى أن أبا بكر رضى الله تعالى عنه كان يخفت ويقول أناجى ربى وقد علم حاجتى وعمر رضى الله عنه كان يحجر بها ويقول أطرد الشيطان وأوقظ الوسنان فلما نزلت أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بكر أن يرفع قليلا وعمر أن يخفض قليلا وقيل المعنى لا تجهر بصلاتك كلها ولا تخافت بها بأسرها وابتغ بين ذلك سبيلا بالخافتة نهارا والجهر ليلا وقيل بصلاتك بدعائك وذهب قوم الى أنها منسوخة بقوله تعالى ادعوا ربكم تضرعا وخفية ﴿وقل الحمد لله الذى لم يتخذ ولدا﴾ كما يزعم اليهود والنصارى وبنو مليح حيث قالوا عزير ابن الله والمسيح ابن الله والملائكة بنات الله تعالى عن ذلك علوا كبيرا ﴿ولم يكن له شريك فى الملك﴾ أى الالهية كما يقوله الثنوية القائلون بتعدد الآلهة ﴿ولم يكن له ولى من الذل﴾ ناصر ومانع منه لاعترازه به أو لم يوال أحدا من أجل مذلة ليدفعها به وفى التعرض فى أثناء الحمد لهذه الصفات الجليلة ايدان بأن المستحق للحمد من هذه نعوته دون غيره اذ بذلك يتم الكمال والقدرة التامة على اليجاد وما يتفرع عليه من افاضة أنواع النعم وماعداه ناقص بملوك نعمة أو منعم عليه ولذلك عطف عليه قوله تعالى ﴿وكبره تكبيرا﴾ وفيه تنبيه على أن العبد وان بالغ فى التنزيه والتمجيد واجتهد فى الطاعة والتحميد ينبغى أن يعترف بالقصور فى ذلك . روى أنه صلى الله عليه وسلم كان اذا أفصح الغلام من بنى عبد المطلب عليه هذه الآية الكريمة . وعنه عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة بني اسرائيل فرق قلبه عند ذكر الوالدين كان له قنطار فى الجنة والقنطار ألف أوقية ومائتا أوقية والحمد لله سبحانه وله الكبرياء والعظمة والجبروت

سورة الكهف

(مكية وقيل الا قوله تعالى واصبر نفسك الآية . وهي مائة واحد عشر آية)

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿الحمد لله الذي أنزل على عبده﴾ محمد صلى الله عليه وسلم ﴿الكتاب﴾ أى الكتاب الكامل الغنى عن الوصف بالكمال المعروف بذلك من بين الكتب الحقيق باختصاص اسم الكتاب به وهو عبارة عن جميع القرآن أو عن جميع المنزل حيثئذ كما مر مرارا وفي وصفه تعالى بالموصول اشعار بعلية ما فى حيز الصلة لاستحقاق الحمد وايدان بعظم شأن التنزيل الجليل كيف لا وعليه يدور فلك سعادة الدارين وفي التعبير عن الرسول عليه الصلاة والسلام بالعبد مضافا الى ضمير الجلالة تنبيه على بلوغه عليه الصلاة والسلام الى أعلى معارج العبادة وتشريف له أى تشريف واشعار بأن شأن الرسول أن يكون عبدا للرسول لا كما زعمت النصارى فى حق عيسى عليه السلام وتأخير المفعول الصريح عن الجار والمجرور مع أن حقه التقديم عليه ليتصل به قوله تعالى ﴿ولم يجعل له عوجا﴾ أى شيئا من العوج بنوع اختلال فى النظم وتنافى فى المعنى أو انحراف عن الدعوة الى الحق وهو فى المعانى كالعوج فى الأعيان وأما قوله تعالى لا ترى فيها عوجا ولا أمتاع كون الجبال من الأعيان فللدلالة على انتفاء ما لا يدرك من العوج بحاسة البصر بل انما يوقف عليه بالبصيرة بواسطة استعمال المقاييس الهندسية ولما كان ذلك مما لا يشعر به بالمشاعر الظاهرة عدم قنيل ما فى المعانى وقيل الفتح فى اعوجاج المنتصب كالعود والحائط والكسر فى اعوجاج غيره عينا كان أو معنى ﴿قيما﴾ بالمصالح الدينية والدينية للعباد على ما ينبى عنه ما بعده من الانذار والتبشير فيكون وصفه بالكمال أو على ما قبله من الكتب السماوية شاهدا بصحتها ومهيئنا عليها أو متناهيها فى الاستقامة فيكون تأكيذا لما دل عليه نفي العوج مع افادة كون ذلك من صفاته الذاتية اللازمة له حسبما تنبى عنه الصيغة لأنه نفي عنه العوج مع كونه من شأنه وانتصابه على تقدير كون الجملة المتقدمة معطوفة على الصلة بمضمر ينبي عنه نفي العوج تقديره جعله قيما وأما على تقدير كونها حالية فهو على الحالية من الكتاب اذ لا فصل حيثئذ بين أبعاض المعطوف عليه بالمعطوف وقرى ﴿قيما﴾ متعلق بأنزل والفاعل ضمير الجلالة كما فى الفعلين المعطوفين عليه والاطلاق عن ذكر المفعول الأول للايدان بأن ماسبق له الكلام هو المفعول الثانى وأن الأول ظاهر لا حاجة الى ذكره أى أنزل الكتاب لينذر بما فيه الذين كفروا به ﴿بأسا﴾ أى عذابا شديدا من لدنه أى صادرا من عنده نازلا من قبله بمقابلة كفرهم وتكذيبهم وقرى من لدنه بسكون الدال مع اشتمام الضمة وكسر النون لالتقاء الساكنين وكسر الهاء للاتباع ﴿ويبشر﴾ بالتشديد وقرى بالتخفيف ﴿المؤمنين﴾ أى المصدقين به ﴿الذين يعملون الصالحات﴾ الأعمال الصالحة التى بينت فى تضاعيفه واشار صيغة الاستقبال فى الصلة للاشعار بتجدد الأعمال الصالحة واستمرارها واجراء الموصول على موصوفه المذكور لما أن مدار قبول الأعمال هو الايمان ﴿أن لهم﴾ أى بأن لهم بمقابلة ايمانهم وأعمالهم المذكورة ﴿أجرا حسنا﴾ هو الجنة وما فيها من المثوبات الحسنى ﴿ما كثر﴾ حال من الضمير المجرور فى لهم ﴿فيه﴾ أى فى ذلك الاجر ﴿أبدا﴾ من غير انتهاء أى خالدين فيه وهو نصب على الظرفية لما كثرين وتقديم الانذار على التبشير لاطهار كمال العناية بزجر الكفار عما هم عليه مع مراعاة تقديم التخلية على التخلية وتكرير الانذار بقوله تعالى ﴿وينذر الذين قالوا اتخذ الله ولدا﴾ متعلقا بفرقة خاصة ممن عمه الانذار السابق من مستحقى البأس الشديد للايدان بكمال فظاعة حالهم لغاية شناعة كفرهم وضلالهم أى وينذر من بين - ائ الكفرة

هؤلاء المتفوهين بمثل هاتيك العظيمة خاصة وهم كفار العرب الذين يقولون الملائكة بنات الله تعالى واليهود القائلون عزيز ابن الله والنصارى القائلون المسيح ابن الله وترك اجراء الموصول على الموصوف كما فعل في قوله تعالى ويبشر المؤمنين للايذان بكفاية ما في حيز الصلة في الكفر على أقبح الوجوه واثير صيغة الماضي في الصلة للدلالة على تحقق صدور تلك الكلمة القبيحة عنهم فيما سبق وجعل المفعول المحذوف فيما ساف عبارة عن هذه الطائفة يؤدي الى خروج سائر أصناف الكفرة عن الانذار والوعيد وتعميم الانذار هناك للمؤمنين أيضا بحمله على معنى مجرد الاخبار بالخبر الضار من غير اعتبار حلول المنذربه على المنذر كما في قوله تعالى أن أنذر الناس وبشر الذين آمنوا يفضي الى خلو النظم الكريم عن الدلالة على حلول البأس الشديد على من عدا هذه الفرقة ويجوز أن يكون الفاعل في الأفعال الثلاثة ضمير الكتاب أو ضمير الرسول عليه الصلاة والسلام ﴿ ما لهم به ﴾ أى باتخاذ سبحانه وتعالى ولدا ﴿ من علم ﴾ مرفوع على الابتداء أو الفاعلية لاعتماد الظرف ومن مزيدة لتأكيد النفي والجملة حالية أو مستأنفة لبيان حالهم في مقامهم أى ما لهم بذلك شئ من علم أصلا لا اخلا لهم بطريقه مع تحقق المعلوم أو امكانه بل لاستحالته في نفسه ﴿ ولا آباءهم ﴾ الذين قلدوهم فتأهوا جميعا في تيه الجهالة والضلالة أو ما لهم علم بما قالوه أهو صواب أم خطأ بل انما قالوه رميا عن عمى وجهالة من غير فكر وروية كما في قوله تعالى وخرقوا له بنين وبنات بغير علم أو بحقيقة ما قالوه وبعظم رتبته في الشناعة كما في قوله تعالى وقالوا اتخذ الرحمن ولدا لقد جئتم شيئا إذا تكاد السموات يتفطرن منه الآيات وهو الأنسب بقوله تعالى ﴿ كبرت كلمة ﴾ أى عظمت مقالتهم هذه في الكفر والافتراء لما فيها من نسبته سبحانه الى ما لا يكاد يليق بجناب كبريائه والفاعل في كبرت اما ضمير المقالة المدلول عليها بقالوا وكلمة نصب على التمييز أو ضمير مبهم مفسر بما بعده من النكرة المنصوبة تمييزا كبش رجلا والمخصوص بالذم محذوف تقديره كبرت هى كلمة خارجة من أفواههم وقرىء كبرت باسكان الباء مع اشمام الضم وقرىء كلمة بالرفع ﴿ تخرج من أفواههم ﴾ صفة للكلمة مفيدة لاستعظام اجترائهم على التفوه بها واسناد الخروج اليها مع أن الخارج هو الهواء المتكيف بكيفية الصوت لملاسته بها ﴿ ان يقولون ﴾ ما يقولون في ذلك الشأن ﴿ الا كذبا ﴾ أى الا قولا كذبا لا يكاد يدخل تحت امكان الصدق أصلا والضمير ان لهم ولا آباءهم مثل حاله عليه الصلاة والسلام في شدة الوجد على اعراض القوم وتوليهم عن الايمان بالقرآن وكال التحسر عليهم بحال من يتوقع منه اهلاك نفسه اثر فوت ما يحبه عند مفارقة أحبته تأسفا على مفارقتهم وتلفا على مهاجرتهم فقيس على طريقة التمثيل حملا له عليه الصلاة والسلام على الحذر والاشفاق من ذلك ﴿ فلعنك باخع ﴾ أى مهلك ﴿ نفسك على آثارهم ﴾ غما ووجدا على فراقهم وقرىء بالاضافة ﴿ ان لم يؤمنوا بهذا الحديث ﴾ أى القرآن الذى عبر عنه في صدر السورة بالكتاب وجواب الشرط محذوف ثقة بدلالة ما سبق عليه وقرىء بأن المفتوحة أى لأن لم يؤمنوا فاعمال باخع بحمله على حكاية حال ماضية لاستحضار الصورة كما في قوله عز وجل باسط ذراعيه ﴿ أسفا ﴾ مفعول له لباخع أى لفرط الحزن والغضب أو حال مما فيه من الضمير أى متأسفا عليهم ويجوز حمل النظم الكريم على الاستعارة التبعية بجعل التشبيه بين أجزاء الطرفين لا بين الهيئتين المنتزعتين منهما كما في التمثيل وقد مر تحقيقه في تفسير قوله تعالى ختم الله على قلوبهم ﴿ انا جعلنا ما على الارض ﴾ استئناف وتعليل لما في لعل من معنى الاشفاق أى انا جعلنا ما عليها من عدا من وجه اليه التكليف من الزخارف حيوانا كان أو نباتا أو معدنا كقوله تعالى هو الذى خلق لكم ما فى الأرض جميعا ﴿ زينة ﴾ مفعول ثان للجعل ان حمل على معنى التصيير أو حال ان حمل على معنى الابداع واللام فى ﴿ لها ﴾ اما متعلقة بزينة أو بمحذوف هو صفة لها أى كائنة لها أى

ليتمتع بها الناظرون من المكلفين و ينتفعوا بها نظرا واستدلالا فان الحيات والعقارب من حيث تذكيرهما لعذاب الآخرة من قبيل المنافع بل كل حادث داخل تحت الزينة من حيث دلالة على وجود الصانع و وحدته فان الأزواج والأولاد أيضا من زينة الحياة الدنيا بل أعظمها ولا يمنع ذلك كونهم من جملة المكلفين فانهم من جهة انتسابهم الى أصحابهم داخلون تحت الزينة ومن جهة كونهم مكلفين داخلون تحت الابتلاء ﴿ لنبلوهم ﴾ متعلق بجعلنا أى جعلنا ما جعلنا لنعامهم معاملة من يختبرهم ﴿ أيهم أحسن عملا ﴾ فنجازيهم بالثواب والعقاب حسبما تبين المحسن من المسىء وامتازت طبقات أفراد كل من الفريقين حسب امتياز مراتب علومهم المرتبة على أنظارهم وتفاوت درجات أعمالهم المتفرعة على ذلك كما قررناه في مطلع سورة هود وأى اما استفهامية مرفوعة بالابتداء وأحسن خبرها والجملة في محل نصب معلقة لفعل البلوى لما فيه من معنى العلم باعتبار عاقبته كالسؤال والنظر ولذلك أجرى مجراه بطريق التمثيل أو الاستعارة التبعية واما موصولة بمعنى الذى وأحسن خبر مبتدأ مضمرة والجملة صلة لها وهى في حيز النصب بدل من مفعول لنبلوهم والتقدير لنبلو الذى هو أحسن عملا فحينئذ يحتمل أن تكون الضمة في أيهم للبناء كما في قوله عز وجل ثم لنزغن من كل شيعة أيهم أشد على الرحمن عتيا على أحد الأقوال لتحقق شرط البناء الذى هو الاضافة لفظا وحذف صدر الصلة وأن تكون للأعراب لأن ما ذكر شرط لجواز البناء لا لوجوبه وحسن العمل الزهد فيها وعدم الاغترار بها والقناعة باليسير منها وصرفها على ما ينبغي والتأمل في شأنها وجعلها ذريعة الى معرفة خالقها والتمتع بها حسبما أذن له الشرع وأداء حقوقها والشكر لها لا اتخاذها وسيلة الى الشهوات والاعراض الفاسدة كما يفعل الكفرة وأصحاب الأهواء وairاد صيغة التفضيل مع أن الابتلاء شامل للفريقين باعتبار أعمالهم المنقسمة الى الحسن والقيح أيضا لا الى الحسن والاحسن فقط للاشعار بأن الغاية الاصلية للجعل المذكور انما هو ظهور كمال احسان المحسنين على ما حقق في تفسير قوله تعالى ليلوكم أيكم أحسن عملا ﴿ وانا لجاعلون ﴾ فيما سأتى عند تنامى عمر الدنيا ﴿ ما عليها ﴾ من المخلوقات قاطبة بافنائها بالكلية وانما أظهر في مقام الاضرار لزيادة التقرير أو لادراج المكلفين فيه ﴿ صعيدا ﴾ مفعول ثان للجعل والصعيد التراب أو وجه الارض قال أبو عبيدة هو المستوى من الارض وقال الزجاج هو الطريق الذى لانبات فيه ﴿ جرزا ﴾ ترابا لانبات فيه بعد ما كان يتعجب من بهجته النظار وتتشرف بمشاهدته الابصار يقال أرض جرز لانبات فيها وسنة جرز لا مطر فيها قال الفراء جرزت الارض فهى مجروزة أى ذهب نباتها بقحط أو جراد ويقال جرزها الجراد والشاة والابل اذا أكلت ما عليها وهذه الجملة لتكميل ما فى السابقة من التعليل والمعنى لا تحزن بما عاينت من القوم من تكذيب ما أنزلنا عليك من الكتاب فانا قد جعلنا ماعلى الارض من فنون الاشياء زينة لها لنختبر أعمالهم فنجازيهم بحسبها وانا لمفنون جميع ذلك عن قريب ومجازون لهم بحسب أعمالهم ﴿ أم حسبت ﴾ الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمراد انكار حسابان أمته وأم منقطعة مقدرة بيل التى هى للانتقال من حديث الى حديث لا للابطال وبهمزة الاستفهام عند الجمهور وبيل وحدها عند غيرهم أى بل أحسبت ﴿ أن أصحاب الكهف والرقيم كانوا ﴾ في بقائهم على الحياة مدة طويلة من الدهر ﴿ من آياتنا ﴾ من بين آياتنا التى من جملتها ما ذكرناه من جعل ماعلى الارض زينة لها للحكمة المشار اليها ثم جعل ذلك كله صعيدا جرزا كأن لم تغن بالامس ﴿ عجبا ﴾ أى آية ذات عجب وضعاله موضع المضاف أو وصفا لذلك بالمصدر مبالغة وهو خبر لكانوا ومن آياتنا حال منه والمعنى أن قصتهم وان كانت خارقة للعادات ليست بعجيبة بالنسبة الى سائر الآيات التى من جملتها ما ذكر من تعاجيب خلق الله تعالى بل هى عندها كالنزر الحقيق والكهف الغار الواسع فى الجبل والرقيم كلهم قال أمية بن أبى الصلت

وليس بها الا الرقيم مجاوراً وصيدهم والقوم في الكهف همد

وقيل هو لوح رصاصي أو حجري رقت فيه أسماؤهم وجعل على باب الكهف وقيل هو الوادي الذي فيه الكهف فهو من رقة الوادي أي جانبه وقيل الجبل وقيل قريتهم وقيل مكانهم بين غضبان وإيلة دون فلسطين وقيل أصحاب الرقيم آخرون وكانوا ثلاثة انطبق عليهم الغار فنجوا بذكر كل منهم أحسن عمله على ما فصل في الصحيحين ﴿اذأوى﴾ ظرف لعجبا لا لحسبت أو مفعول لا ذكر أي حين التجأ ﴿الفتية﴾ أي أصحاب الكهف أو ثرا الاظهار على الاضمار لتحقيق ما كانوا عليه في أنفسهم من حال الفتوة فانهم كانوا فتية من أشرف الروم أرادهم دقيانوس على الشرك فهربوا منه بدينهم ولأن صاحبة الكهف من فروع التجأهم الى الكهف فلا يناسب اعتبارها معهم قبل بيانه ﴿الى الكهف﴾ مجلبهم للجلوس واتخذوه مأوى ﴿فقالوا ربنا آتنا من لدنك﴾ من خزائن رحمتك الخاصة المكنونة عن عيون أهل العادات فمن ابتدائية متعلقة بآتنا أو بمحذوف وقع حالا من مفعوله الثاني قدمت عليه لكونه نكرة ولو تأخرت لكانت صفة له أي آتنا كائنه من لدنك ﴿رحمة﴾ خاصة تستوجب المغفرة والرزق والأمن من الاعداء ﴿وهي لنا من أمرنا﴾ الذي نحن عليه من مهاجرة الكفار والمثابرة على طاعتك وأصل التهية أحداث هيئة الشيء أي أصلح ورتب وأتمم لنا من أمرنا ﴿رشدنا﴾ إصابة للطريق الموصل الى المطلوب واهتداء اليه وكلا الجارين متعلق بهي لاختلافهما في المعنى وتقديم المجرورين على المفعول الصريح لاظهار الاعتناء بهما وإبراز الرغبة في المؤخر بتقديم أحواله فان تأخير ما حقه التقديم عما هو من أحواله المرغوبة فيه كما يورث شوق السامع الى وروده ينبئ عن كمال رغبة المتكلم فيه واعتناؤه بمحصله لا محالة وكذا الكلام في تقديم قوله تعالى من لدنك على تقدير تعلقه بآتنا وتقديم لنا على من أمرنا للايدان من أول الامر بكون المسئول مرغوباً فيه لديهم أو اجعل أمرنا رشداً كله على أن من تجريدية مثله في قولك رأيت منك أسداً ﴿فضربنا على آذانهم﴾ أي أنماهم على طريقة التمثيل المبني على تشبيه الانامة الثقيلة الممانعة عن وصول الأصوات الى الآذان بضرب الحجاب عليها وتخصيص الآذان بالذكر مع اشتراك سائر المشاعر لها في الحجب عن الشعور عند النوم لما أنها المحتاج الى الحجب عادة اذ هي الطريقة للتيقظ غالباً لا سيما عند انفراد النائم واعتزاله عن الخلق وقيل الضرب على الآذان كناية عن الانامة الثقيلة وحمله على تعطيلها كما في قولهم ضرب الأمير على يد الرعية أي منعهم من التصرف مع عدم ملائمتهم لما سيأتي من البعث لا يدل على النوم مع أنه المراد قطعاً والفاء في ضرربنا كما في قوله عز وجل فاستجبنا له بعد قوله تعالى اذ نادى فان الضرب المذكور ما ترتب عليه من التقليب ذات اليمين وذات الشمال والبعث وغير ذلك ايتاء رحمة لدينية خافية عن أبصار المتمسكين بالاسباب العادية استجابة لدعوتهم ﴿في الكهف﴾ ظرف مكان لضرربنا ﴿سنين﴾ ظرف زمان له باعتبار بقاءه لا ابتدائه ﴿عدداً﴾ أي ذوات عدداً أو تعد عدداً على أنه مصدر أو معدودة على أنه بمعنى المفعول ووصف السنين بذلك اما للتكثير وهو الانسب باظهار كمال القدرة أو للتقليل وهو الالئق بمقام انكار كون القصة عجبا من بين سائر الآيات العجيبة فان مدة لبثهم كبعض يوم عنده عز وجل ﴿ثم بعثناهم﴾ أي أيقظناهم من تلك النوم الثقيلة الشبيهة بالموت ﴿لنعلم﴾ بنون العظمة وقرىء بالياء مبني للفاعل بطريق الالتفات وأياما كان فهو غاية للبعث لكن لا يجعل العلم مجازاً من الاظهار والتمييز أو بحمله على ما يصح وقوعه غاية للبعث الحادث من العلم الحالى الذي يتعلق به الجزاء كما في قوله تعالى لا نعلم من يتبع الرسول ممن ينقلب على عقبيه وقوله تعالى وليعلم الله الذين آمنوا ونظائرهما التي يتحقق فيها العلم بتحقيق متعلقه قطعاً فان تحويل القبلة قد ترتب عليه تحزب الناس الى متبع ومنقلب وكذا مداولة الايام بين الناس ترتب عليه تحزبهم الى الثابت على الايمان والمتزلزل فيه وتعلق بكل من الفريقين العلم

الحالي والاظهار والتمييز وأما بعث هؤلاء فلم يترتب عليه تفرقهم الى المحصى وغيره حتى يتعلق بهما العلم أو الاظهار والتمييز ويتسنى نظم شيء من ذلك في سلك الغاية وإنما الذي ترتب عليه تفرقهم الى مقدر تقدير غير مصيب ومفوض الى العلم الرباني وليس شيء منهما من الاحصاء شيء بل يحمل النظم الكريم على التمثيل المبني على جعل العلم عبارة عن الاختبار بحازا بطريق اطلاق اسم المسبب على السبب وليس من ضرورة الاختبار صدور الفعل المختبر به عن المختبر قطعا بل قد يكون لاظهار عجزه عنه على سنن التكليف التعجيزية كقوله تعالى فأت بها من المغرب وهو المراد هنا فالمعنى بعثناهم لنعاملهم معاملة من يختبرهم ﴿أى الحزبين﴾ أى الفريقين المختلفين فى مدة لبثهم بالتقدير والتفويض كما سيأتى ﴿أحصى﴾ أى أضبط ﴿لما لبثوا﴾ أى للبثهم ﴿أمدا﴾ أى غاية فيظهر لهم عجزهم ويفوضوا ذلك الى العليم الخبير ويتعرفوا حالهم وما صنع الله تعالى بهم من حفظ أبدانهم وأديانهم فيزدادوا يقينا بكامل قدرته وعلمه ويستبصروا به أمر البعث ويكون ذلك لطفا لمؤمنى زمانهم وآية بينة لكفارهم وقد اقتصر ههنا من تلك الغايات الجليلة على ذكر مبدئها الصادر عنه عز وجل وفيما سيأتى على ما صدر عنهم من التساؤل المؤدى اليها وهذا أولى من تصوير التمثيل بأن يقال بعثناهم بعث من يريد أن يعلم الخ حسبا وقع في تفسير قوله تعالى وليعلم الله الذين آمنوا على أحد الوجوه حيث حمل على معنى فعلنا ذلك فعل من يريد أن يعلم من الثابت على الايمان من غير الثابت اذ ربما يتوهم منه استلزام الارادة لتحقيق المراد فعود والمحدور فيصار الى جعل ارادة العلم عبارة عن الاختبار فاختبر واختر. هذا وقد قرىء لي علم مبني للمفعول ومبني للفاعل من الاعلام على أن المفعول الاول محذوف والجملة المصدرة بأى فى موقع المفعول الثانى فقط ان جعل العلم عرفانيا وفى موقع المفعولين ان جعل يقينيا أى ليعلم الله الناس أى الحزبين أحصى الخ وروى عطاء عن ابن عباس رضى الله عنهما أن أحد الحزبين الفتية والآخر الملوك الذين تداولوا المدينة ملكا بعد ملك وقيل كلاهما من غيرهم والاول هو الاظهر فان اللام للعهد ولا عهد لغيرهم والامد بمعنى المدى كالأغاية فى قولهم ابتداء الغاية وانتهاء الغاية وهو مفعول لأحصى والجار والمجرور حال منه قدمت عليه لكونه نكرة وليس معنى احصاء تلك المدة ضبطها من حيث كميتها المتصلة الذاتية فانه لا يسمى احصاء بل ضبطها من حيث كميتها المنفصلة العارضة لها باعتبار قسمتها الى السنين وبلوغها من تلك الحثيثة الى مراتب الاعداد على ما يرشدك اليه كون تلك المدة عبارة عما سبق من السنين ويجوز أن يراد بالامد معناه الوضعى بتقدير المضاف أى لزمان لبثهم وبدونه أيضا فان اللبث عبارة عن الكون المستمر المنطبق على الزمان المذكور فباعتبار الامتداد العارض له بسببه يكون له أمد لا محالة لكن ليس المراد به ما يقع غاية ومنتى لذلك الكون المستمر باعتبار كميته المتصلة العارضة له بسبب انطباقه على الزمان الممتد بالذات وهو أن انبعاثهم من نومهم فان معرفته من تلك الحثيثة لا تخفى على أحد ولا تسمى احصاء كما مر بل باعتبار كميته المنفصلة معارضة له بسبب عروضا الزمان المنطبق هو عليه باعتبار انقسامه الى السنين ووصوله الى مرتبة معينة من مراتب العدد كما حقق فى الصورة الاولى والفرق بين الاعتبارين أن ما تعلق به الاحصاء فى الصورة السابقة نفس المدة المنقسمة الى السنين فهو مجموع ثلثمائة وتسع سنين وفى الصورة الاخيرة منتهى تلك المدة المنقسمة اليها أعنى السنة التاسعة بعد الثلثائة وتعلق الاحصاء بالامد بالمعنى الاول ظاهر وأما تعلقه به بالمعنى الثانى فباعتبار انتظامه لما تحته من مراتب العدد واشتماله عليها هذا على تقدير كون ما فى قوله تعالى لما لبثوا مصدرة ويجوز أن تكون موصولة حذف عائدها من الصلة أى للذى لبثوا فيه من الزمان الذى عبر عنه فيما قبل بسنين عددا فالامد بمعناه الوضعى على ما تحققته وقيل اللام مزيدة والموصول مفعول وأما نصب على التمييز وأما ما قيل من أن أحصى اسم تفضيل لانه الموافق لما وقع فى سائر الآيات الكريمة نحو أيهم أحسن عملا أيهم أقرب لكم نفعا الى غير ذلك مما لا يحصى ولان كونه فعلا ماضيا

يشعر بأن غاية البعث هو العلم بالاحصاء المتقدم على البعث لا بالاحصاء المتأخر عنه وليس كذلك وادعاء أن مجيء أفعل التفضيل من المرید عليه غير قياسی مدفوع بأنه عند سيبويه قياس مطلقا وعند ابن عصفور فيما ليست همزته للنقل ولا ريب في أن ما نحن فيه من ذلك القليل وامتناع عمله إنما هو في غير التمييز من المعمولات وأما أن التمييز يجب كونه فاعلا في المعنى فلما منع أن يمنعه بصحة أن يقال أيهم أحفظ لهذا الشعر و زنا أو تقطيعا أو يقال ان العامل في أمدا فعل محذوف يدل عليه المذكور أي يحصى لما لبثوا أمدا كما في قوله وأضرب منا بالسيوف القوانسا وحديث الوقوع في المحذور بلا فائدة مدفوع بما أشير إليه من فائدة الموافقة للنظائر فع ما فيه من الاعتساف والخلل بمنزل من السداد لان مؤداه أن يكون المقصود بالاختبار اظهار أفضل الحزبين وتمييزه عن الأدنى مع تحقق أصل الاحصاء فيهما ومن البين أن لا تحقق له أصلا وأن المقصود بالاختبار اظهار عجز الكل عنه رأسا فهو فعل ماض قطعاً وتوهم ايذانه بأن غاية البعث هو العلم بالاحصاء المتقدم عليه مردود بأن صيغة الماضي باعتبار حال الحكاية والله تعالى أعلم ((نحن نقص عليك)) شروع في تفصيل ما أجمل فيما سلف من قوله تعالى اذ أوى الفتية الى الجبل ونحن نخبرك بتفاصيل أخبارهم وقدم بيان اشتقاقه في مطلع سورة يوسف عليه السلام ((نبأهم)) النبأ الخبر الذي له شأن وخطر ((بالحق)) اما صفة لمصدر محذوف أحوال من ضمير نقص أو من نبأهم أو صفة له على رأى من يرى حذف الموصول مع بعض صلته أي نقص قصصا ملتبسا بالحق أو نقصه ملتبسين به أو نقص نبأهم ملتبسا به أو نبأهم الملتبس به ونبأهم حسبما ذكره محمد بن اسحق بن يسار أنه قد مرج أهل الانجيل وعظمت فيهم الخطايا وطغت ملوكهم فعبدوا الاصنام وذبحوا للطواغيت وكان ممن بالغ في ذلك وعتاقتوا كبيرا دقيانوس فانه غلا فيه غلوا شديدا فجاس خلال الديار والبلاد بالعيث والفساد وقتل من خالفه من المتمسكين بدين المسيح عليه السلام وكان يتبع الناس فيخبرهم بين القتل وعبادة الاوثان فمن رغب في الحياة الدنيا الدنية يصنع ما يصنع ومن آثر عليها الحياة الابدية قتله وقطع آرايه وعلقها في سور المدينة وأبوها فلما رأى الفتية ذلك وكانوا عظماء أهل مدينتهم وقيل كانوا من خواص الملك قاموا فتضرعوا الى الله عز وجل واشتغلوا بالصلاة والدعاء فبينما هم كذلك اذ دخل عليهم أعوان الجبار فاحضروهم بين يديه فقال لهم ما قال وخيرهم بين القتل وبين عبادة الاوثان فقالوا ان لنا الها ملاء السموات والارض عظمته وجبروته ان ندعو من دونه أحدا ولن نقر لما تدعوننا اليه أبدا فاقض ما أنت قاض فأمر بنزع ما عليهم من الثياب الفاخرة وأخرجهم من عنده وخرج هو الى مدينة نينوى لبعض شأنه وأمهلم الى رجوعه ليتأملوا في أمرهم فان تبعوه والا فعل بهم ما فعل بسائر المسلمين فأزمت الفتية على الفرار بالدين والالتجاء الى الكهف الحصين فأخذ كل منهم من بيت أبيه شيئا فتصدقوا ببعضه وتزودوا بالباقي فأووا الى الكهف فجعلوا يصلون فيه آناء الليل وأطراف النهار ويبتلون الى الله سبحانه بالانين والجوار وفوضوا أمر نفقتهم الى يملئها فكان اذا أصبح يضع عنه ثيابه الحسان ويلبس لباس المساكين ويدخل المدينة ويشتري ما يهيمهم ويتحسس ما فيها من الاخبار ويعود الى أصحابه فلبثوا على ذلك الى أن قدم الجبار المدينة فطلبهم وأحضر آباءهم فاعتدروا بأنهم عصوهم ونهبوا أموالهم وبذروها في الاسواق وفروا الى الجبل فلما رأى يملئها ما رأى من الشر رجع الى أصحابه وهو يبكي ومعه قليل من الزاد فأخبرهم بما شهدوه من الهول ففرعوا الى الله عز وجل وخروا له سجدا ثم رفعوا رؤسهم وجلسوا يتحدثون في أمرهم فبينما هم كذلك اذ ضرب الله تعالى على آذانهم فناموا ونفقتهم عند رؤسهم فخرج دقيانوس في طلبهم بخيله ورجله فوجدوهم قد دخلوا الكهف فأمر باخراجهم فلم يطق أحد أن يدخله فلما ضاق بهم ذرعا قال قائل منهم أليس لو كنت قدرت عليهم قتلهم قال بلى قال فابن عليهم باب الكهف ودعهم يموتوا جوعا وعطشا وليكن كهفهم قبر اللهم ففعل ثم كان من

شأنهم ما قص الله عز وجل عنهم ﴿انهم فتية﴾ استئناف تحقيق مبنى على تقدير السؤال من قبل المخاطب والفتية جمع قلة للفتى كالصبية للصبى ﴿آمنوا بربههم﴾ أوتر الالتفات للاشعار بعناية وصف الربوبية لايمانهم ولمراعاة ما صدر عنهم من المقالة حسبا سيحكي عنهم ﴿وزدناهم هدى﴾ بأن ثبتناهم على ما كانوا عليه من الدين وأظهرنا لهم مكنونات محاسنه وفيه التفات من الغيبة الى ما عليه سبك النظم سباقا وسباقا من التكلم ﴿وربطنا على قلوبهم﴾ أى قويناهما حتى اقتحموا مضايق الصبر على هجر الأهل والاطوان والنعيم والاخوان واجترأوا على الصدع بالحق من غير خوف وحذار والرد على دقيانوس الجبار ﴿اذ قاموا﴾ منصوب بربطنا والمراد بقيامهم انتصابهم لاظهار شعار الدين قال مجاهد خرجوا من المدينة فاجتمعوا على غير ميعاد فقال أكبرهم فى لاجد فى نفسى شيئا أن ربى رب السموات والارض فقالوا نحن أيضا كذلك فقاموا جميعا ﴿فقالوا ربنا رب السموات والارض﴾ ضمنوا دعواهم ما يحقق فخواها ويقضى بمقتضاها فان ربوبيته عز وجل لها تقتضى ربوبيته لما فيها أى اقتضاء وقيل المراد قيامهم بين يدي الجبار من غير مبالاة به حين عاتبهم على ترك عبادة الاصنام فحينئذ يكون ماسيا فى من قوله تعالى هؤلاء الخ منقطعا عما قبله صادرا عنهم بعد خروجهم من عنده ﴿ان ندعو﴾ لن نعبد أبدا ﴿من دونه الها﴾ معبودا آخر لا استقلال ولا اشتراكا والعدول عن أن يقال ربا للتخصيص على رد المخالفين حيث كانوا يسمون أصنامهم آلهة وللشعار بأن مدار العبادة وصف الألوهية ولا ايدان بأن ربوبيته تعالى بطريق الألوهية لا بطريق المالكية المجازية ﴿لقد قلنا اذا شططا﴾ أى قولا ذا شطط أى تجاوز عن الحد أو قولا هو عين الشطط على أنه وصف بالمصدر مبالغة ثم اقتصر على الوصف مبالغة على مبالغة وحيث كانت العبادة مستلزمة للقول لما أنها لا تعزى عن الاعتراف بالوهية المعبود والتضرع اليه قيل لقد قلنا واذا جواب وجزاء أى لودعونا من دونه الها والله لقد قلنا قولا خارجا عن حد العقول مفرطا فى الظلم ﴿هؤلاء﴾ هو مبتدأ وفى اسم الإشارة تحقير لهم ﴿قومنا﴾ عطف بيان له ﴿اتخذوا من دونه آلهة﴾ خبره وفيه معنى الانكار ﴿لولا يأتون﴾ تخصيص فيه معنى الانكار والتعجيز أى هلا يأتون ﴿عليهم﴾ على ألوهيتهم أو على صحة اتخاذهم لها آلهة ﴿بسلطان بين﴾ بحجة ظاهرة الدلالة على مدعاهم وهو تبكيت لهم والقام حجر ﴿فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا﴾ بنسبة الشريك اليه تعالى عن ذلك علوا كبيرا والمعنى أنه أظلم من كل ظالم وإن كان سبك النظم على انكار الأظلمية من غير تعرض لانكار المساواة كما مر تحقيقه فى سورة هود ﴿واذا اعتزلتموهم﴾ أى فارقتموهم فى الاعتقاد أو أردتم الاعتزال لجسماني ﴿وما يعبدون الا الله﴾ عطف على الضمير المنصوب وما موصولة أو مصدرية أى اذا اعتزلتموهم ومعبودهم الا الله أو وعبادتهم الا عبادة الله وعلى التقديرين فلا استثناء متصل على تقدير كونهم مشركين كأهل مكة ومنقطع على تقدير تمحضهم فى عبادة الأوثان ويجوز كون ما نافية على أنه اخبار من الله تعالى عن الفتية بالتوحيد معترض بين اذ وجوابه ﴿فأووا﴾ أى التجئوا ﴿الى الكهف﴾ قال الفراء هو جواب اذ كما تقول اذ فعلت فافعل كذا وقيل هو دليل على جوابه أى اذا اعتزلتموهم اعتزالا اعتقاديا فاعتزلوهم اعتزالا جسمانيا أو اذا أردتم اعتزالهم فافعلوا ذلك بالالتجاء الى الكهف ﴿ينشر لكم﴾ يبسط لكم ويوسع عليكم ﴿ربكم﴾ مالك أمركم ﴿من رحمته﴾ فى الدارين ﴿ويهيئ لكم﴾ يسهل لكم ﴿من أمركم﴾ الذى أتم بصدده من الفرار بالدين ﴿مرفقا﴾ ما ترتفقون وتنتفعون به وقرئ بفتح الميم وكسر الفاء مصدرا كالمراجع وتقديم لكم فى الموضعين لما مر مرارا من الايدان من أول الأمر بكون المؤخر من منافعهم والتشويق الى وروده ﴿وترى الشمس﴾ بيان لحالهم بعد ما أووا الى الكهف ولم يصرح به ايدانا بعدم الحاجة اليه لظهور جريانهم على موجب الأمر به لكونه صادرا عن رأى صائب وتعويل على ما سلف من

قوله سبحانه اذ اوى الفتية الى الكهف وما لحق من اضافة الكهف اليهم وكونهم في فجوة منه والخطاب للرسول عليه الصلاة والسلام أو لكل أحد ممن يصلح للخطاب وليس المراد به الاخبار بوقوع الرؤية تحقيقا بل الانباء بكون الكهف بحيث لو رأيت ترى الشمس ﴿ اذا طلعت تزاور ﴾ أى تزاور وتتنجى بحذف احدى التائين وقرىء بادغام التاء فى الزاى وتزور كتحمز وتزوار كتحمز وتزور وكلها من الزور وهو الميل ﴿ عن كهفهم ﴾ الذى أووا اليه فالافاضة لادنى ملابسة ﴿ ذات اليمين ﴾ أى جهة ذات يمين الكهف عند توجه الداخل الى قعره أى جانبه الذى يلي المغرب فلا يقع عليهم شعاعها فيؤذيهم ﴿ واذا غربت ﴾ أى تراها عند غروبها ﴿ تقرضهم ﴾ أى تقطعهم من القطيعة والصرم ولا تقرضهم ﴿ ذات الشمال ﴾ أى جهة ذات شمال الكهف أى جانبه الذى يلي المشرق وكان ذلك بتصريف الله سبحانه على منهاج خرق العادة كرامة لهم وقوله تعالى ﴿ وهم فى فجوة منه ﴾ جملة حالية مبينة لكون ذلك أمرا بديعا أى تراها تميل عنهم يمينا وشمالا ولا تحوم حولهم مع أنهم فى متسع من الكهف معرض لاصابتها لولا أن صرفتها عنهم يد التقدير ﴿ ذلك ﴾ أى ما صنع الله بهم من تزاور الشمس وقرضها حالتى الطلوع والغروب مع كونهم فى موقع شعاعها ﴿ من آيات الله ﴾ العجيبة الدالة على كمال علمه وقدرته وحقيقته التوحيد وكرامة أهله عنده سبحانه وتعالى وهذا قبل أن سد دقيانوس باب الكهف وقيل كان باب الكهف شماليا مستقبلا بنات نعش وأقرب المشارق والمغارب الى محاذاته رأس مشرق السرطان ومغربه والشمس اذا كان مدارها مداره تطلع مائلة عنه مقابلة لجانبه الايمن وهو الذى يلي المغرب وتغرب محاذية لجانبه الايسر فيقع شعاعها على جنبه وتحلل عفوته وتعديل هواءه ولا يقع عليهم فيؤذى أجسادهم ويبل ثيابهم ولعل ميل الباب الى جانب الغرب كان أكثر ولذلك أوقع التزاور على كهفهم والقرض على أنفسهم فذلك حينئذ إشارة الى ايوائهم الى كهف هذا شأنه وأما جعله إشارة الى حفظ الله سبحانه اياهم فى ذلك الكهف تلك المدة الطويلة أو الى اطلاعه سبحانه لرسوله صلى الله عليه وسلم على أخبارهم فلا يساعده ايراده فى تضاعيف القصة ﴿ من يهد الله ﴾ الى الحق بالتوفيق له ﴿ فهو الممتد ﴾ الذى أصاب الفلاح والمراد اما الثناء عليهم والشهادة لهم باصابة المطلوب والاخبار بتحقيق ما أملوه من نشر الرحمة وتهيئة المرافق أو التنبيه على أن أمثال هذه الآية كثيرة ولكن المنتفع بها من وفقه الله تعالى للاستبصار بها ﴿ ومن يضل ﴾ أى يخلق فيه الضلال لصرف اختياره اليه ﴿ فلن تجده ﴾ أبدا وان بالغت فى التبع والاستقصاء ﴿ وليا ﴾ ناصرا ﴿ مرشدا ﴾ يهديه الى ما ذكر من الفلاح لاستحالة وجوده فى نفسه لا أنك لا تجده مع وجوده أو امكانه ﴿ وتحسبهم ﴾ بفتح السين وقرىء بكسرها أيضا والخطاب فيه كما سبق ﴿ أيقاظا ﴾ جمع يقظ بكسر القاف وفتحها وهو اليقظان ومدار الحسبان انفتاح عيونهم على هيئة الناظر وقيل كثرة تقلبهم ولا يلائمه قوله تعالى ونقلبهم ﴿ وهم رقود ﴾ أى نيام وهو تقرير لما لم يذكر فيما سلف اعتمادا على ذكره السابق من الضرب على آذانهم ﴿ ونقلبهم ﴾ فى رقودهم ﴿ ذات اليمين ﴾ نصب على الظرفية أى جهة تلى أيمنهم ﴿ وذات الشمال ﴾ أى جهة تلى شمائلهم كيلا تأكل الارض ما يليها من أبدانهم. قال ابن عباس رضى الله عنهما لولم يقلبوا لآكلتهم الارض قيل لهم تقليبتان فى السنة وقيل تقليبة واحدة يوم عاشوراء وقيل فى كل تسعين سنين وقرىء يقلبهم على الاسناد الى ضمير الجلالة وتقلبهم على المصدر منصوبا بمضمير يبنى عنه وتحسبهم أى وترى تقلبهم ﴿ وكلبهم ﴾ قيل هو كلب مروابه فتبعهم فطردوه مرارا فلم يرجع فأنطقه الله تعالى فقال لا تخشوا جانبي فانى أحب أحياء الله تعالى فناموا حتى أحرسكم وقيل هو كلب راع قد تبعهم على دينهم ويؤيده قراءة كالبهم اذ الظاهر لحوقه بهم وقيل هو كلب صيد أحدهم أو زرعه أو غنمه واختلف فى لونه فقيل كان انمر وقيل أصفر وقيل أصهب وقيل غير ذلك وقيل كان اسمه قطمير وقيل ريان وقيل تنوه وقيل قطمور وقيل ثور قال خالد

ابن معدان ليس في الجنة من الدواب الا كلب أصحاب الكهف وحمار بلعم وقيل لم يكن ذلك من جنس الكلاب بل كان أسدا
 ﴿باسط ذراعيه﴾ حكاية حال ماضية ولذلك أعمل اسم الفاعل وعند الكسائي وهشام وأبي جعفر من البصريين
 يجوز أعماله مطلقا والذراع من المرفق الى رأس الأصبع الوسطى ﴿بالصيد﴾ أى بموضع الباب من الكهف ﴿لو
 اطلعت عليهم﴾ أى لو عايتهم وشاهدتهم وأصل الاطلاع الاشراف على الشئ بالمعينة والمشاهدة وقرئ بضم الواو
 ﴿لوليت منهم فرارا﴾ هربا عما شاهدت منهم وهو اما نصب على المصدرية من معنى ما قبله اذ التولية والفرار من واد
 واحد واما على الحالية فجعل المصدر بمعنى الفاعل أى فارا أو بجعل الفاعل مصدرا مبالغة كما في قولها فانما هي اقبال
 وادبار واما على أنه مفعول له ﴿ولمشت منهم رعبا﴾ وقرئ بضم العين أى خوفا يملأ الصدر ويرعبه وهو اما مفعول
 ثان أو تمييز ذلك ما ألبسهم الله عز وجل من الهية والهيئة كانت أعينهم مفتحة كالمستيقظ الذى يريد أن يتكلم وقيل
 اطول أظفارهم وشعورهم ولا يساعده قوتهم لبثنا يوما أو بعض يوم وقوله ولا يشعرون بكم أحدا فان الظاهر من ذلك
 عدم اختلاف أحوالهم في أنفسهم وقيل لعظم أجرامهم ولعل تأخير هذا عن ذكر التولية للايدان باستقلال كل منهما
 في الترتب على الاطلاع اذ لوروعى ترتيب الوجود لتبادر الى الفهم ترتب المجموع من حيث هو عليه والاشعار بعدم
 زوال الرعب بالفرار كما هو المعتاد وعن معاوية لما غزا الروم فر بالكهف قال لو كشفت لنا عن هؤلاء فنظرنا اليهم
 فقال له ابن عباس رضى الله عنهما ليس لك ذلك قد منع الله تعالى من هو خير منك حيث قال لو اطلعت عليهم الآية قال
 معاوية لا أنتهى حتى أعلم عليهم فبعث ناسا وقال لهم اذهبوا فانظروا ففعلوا فلما دخلوا الكهف بعث الله تعالى ريحا فآحرقتهم
 وقرئ بتشديد اللام على التكثير وابدال الهمزة ياء مع التخفيف والتشديد ﴿وكذلك بعثناهم﴾ أى كما أنما هم وحفظنا
 أجسادهم من البلى والتحلل آية دالة على كمال قدرتنا بعثناهم من النوم ﴿ليتساءلوا بينهم﴾ أى ليسأل بعضهم بعضا
 فيترتب عليه ما فصل من الحكم البالغة وجعله غاية للبعث المعلن فيما سبق بالاخبار من حيث انه من أحكامه المترتبة عليه
 والاقصار على ذكره لاستتباعه لسائر آثاره ﴿قال﴾ استئناف لبيان تساؤلهم ﴿قائل منهم﴾ هو رئيسهم واسمه
 مكسليينا ﴿كم لبثتم﴾ فى منامكم لعله قاله لما رأى من مخالفة حالهم لما هو المعتاد فى الجملة ﴿قالوا﴾ أى بعضهم
 ﴿لبثنا يوما أو بعض يوم﴾ قيل انما قالوه لما أنهم دخلوا الكهف غدوة وكان انتباههم آخر النهار فقالوا لبثنا يوما
 فلما رأوا أن الشمس لم تغرب بعد قالوا أو بعض يوم وكان ذلك بناء على الظن الغالب فلم يعزوا الى الكذب ﴿قالوا﴾
 أى بعض آخر منهم بما سنع لهم من الأدلة أو بالهام من الله سبحانه ﴿ربكم أعلم بما لبثتم﴾ أى أنتم لا تعلمون مدة
 لبثكم وانما يعلمها الله سبحانه وهذا رد منهم على الأولين بأجل ما يكون من مراعاة حسن الادب وبه يتحقق التحزب الى
 الحزبين المعهودين فيما سبق وقد قيل القائلون جميعهم ولكن فى حالتين ولا يساعده النظم الكريم فان الاستئناف فى الحكاية
 والخطاب فى المحكى يقضى بأن الكلام جار على منهاج المحاورة والمجاوبة والالقول ثم قالوا ربنا أعلم بما لبثنا ﴿فابعثوا أحدكم بورقكم
 هذه الى المدينة﴾ قالوه اعراضا عن التعمق فى البحث واقبالا على ما همهم بحسب الحال كما ينبي عنه الفاء والورق الفضة
 مضروبة أو غير مضروبة ووصفها باسم الاشارة يشعر بأن القائل ناو لها بعض أصحابه ليشتري بها قوت يومهم ذلك وقرئ
 بسكون الراء وبادغام القاف فى الكاف وبكسر الواو وبسكون الراء مع الادغام وحملهم لهادليل على أن التزود لا ينافى التوكل
 على الله تعالى ﴿فلينظر أيها﴾ أى أهلها ﴿أزكى﴾ أحل وأطيب أو أكثر وأرخص ﴿طعاما فليأتكم برزق منه﴾ أى
 من ذلك الا زكى طعاما ﴿وليتلطف﴾ وليتكلف اللطف فى المعاملة كيلا يغبن أو فى الاستخفاء لئلا يعرف ﴿ولا يشعرون
 بكم أحدا﴾ من أهل المدينة فانه يستدعى شيوع أخباركم أى لا يفغان ما يؤدى الى ذلك فالنهي على الاول تأسيس وعلى

الثاني تأكيد للامر بالتلطف ﴿انهم﴾ تعليل لما سبق من الامر والنهي أى ليبالغ في التلطف وعدم الاشعار لانهم ﴿ان يظهروا عليكم﴾ أى يطلعوا عليكم أو يظفروا بكم والضمير للاهل المقدر في أيها ﴿يرجموكم﴾ ان ثبت على ما أتم عليه ﴿أو يعيدوكم في ملتهم﴾ أى يصيروكم اليها ويدخلوكم فيها كرها من العود بمعنى الصيرورة كقوله تعالى أولتعودن في ملتنا وقيل كانوا أولا على دينهم وإيثار كلمة في على كلمة الى للدلالة على الاستقرار الذي هو أشد شئ عندهم كراهة وتقديم احتمال الرجم على احتمال الاعادة لان الظاهر من حالهم هو الثبات على الدين المؤدى اليه وضمير الخطاب في المواضع الاربعة للبالغة في حمل المبعوث على الاستخفاء وحث الباقيين على الاهتمام بالتوصية فان المحاض النصيح أدخل في القبول واهتمام الانسان بشأن نفسه اكثر وأوفر ﴿ولن تفلحوا اذا﴾ أى ان دخلتم فيها ولو بالكراهة والالقاء لن تفوزوا بخير ﴿أبدا﴾ لا في الدنيا ولا في الآخرة وفيه من التشديد في التحذير ما لا يخفى ﴿وكذلك﴾ أى وكما آمنهم وبعثناهم لم امر من ازديادهم في مراتب اليقين ﴿أعثرنا﴾ أى أطلعنا الناس ﴿عليهم ليعلموا﴾ أى الذين أعثرناهم عليهم بما عاينوا من أحوالهم العجيبة ﴿أن وعد الله﴾ أى وعده بالبعث أو مواعده الذي هو البعث أو أن كل وعده أو كل مواعده فيدخل فيه وعده بالبعث أو البعث الموعد دخولا أولا ﴿حق﴾ صادق لا خلف فيه أو وثابت لا مرد له لان نومهم وانتباههم كحال من يموت ثم يبعث ﴿وأن الساعة﴾ أى القيامة التي هي عبارة عن وقت بعث الخلائق جميعا للحساب والجزاء ﴿لاريب فيها﴾ لا شك في قيامها فان من شاهد أنه جل وعلا توفي نفوسهم وأمسكها ثلثمائة سنة وأكثر حافظا أبدانها من التحلل والتفتت ثم أرسلها اليها لا يبق له شائبة شك في أن وعده تعالى حق وأنه يبعث من في القبور فيرد اليهم أرواحهم فيحاسبهم ويجزئهم بحسب أعمالهم ﴿اذ يتنازعون﴾ ظرف لقوله أعثرنا قدم عليه الغاية اظهار الكمال العناية بذكرها لا لقوله ليعلموا كما قيل لدلالته على أن التنازع يحدث بعد الاثثار وليس كذلك أى أعثرناهم عليهم حين يتنازعون ﴿بينهم أمرهم﴾ ليرفع الخلاف ويتبين الحق قيل المتنازع فيه أمر دينهم حيث كانوا مختلفين في البعث فن مقرله وجاحده وقائل يقول ببعث الأرواح دون الاجساد وآخر يقول ببعثهم معا قيل كان ملك المدينة حينئذ رجلا صالحا مؤمنا وقد اختلف أهل مملكته في البعث حسبا فصل فدخل الملك بيته وأغلق بابه ولبس مسحاً وجلس على رماد وسأل ربه أن يظهر الحق فألقى الله عز وجل في نفس رجل من رعيانهم فهدم ما سد به دقيانوس باب الكهف ليتخذة حظيرة لغنمه فعند ذلك بعثهم الله تعالى فجرى بينهم من التناول ما جرى روى أن المبعوث لما دخل المدينة أخرج الدرهم ليشتري به الطعام وكان على ضرب دقيانوس فاتهموه بأنه وجد كنزا فذهبوا به الى الملك فقص عليه القصة فقال بعضهم ان آباءنا أخبرونا بأن فتية فروا بدينهم من دقيانوس فلعلهم هؤلاء فانطلق الملك وأهل المدينة من مسلم وكافر وأبصروهم وكنبوهم ثم قالت الفتية للملك نستودعك الله ونعيدك به من شر الانس والجن ثم رجعوا الى مضاجعهم فماتوا فألقى الملك عليهم ثيابه وجعل لكل منهم تابوتا من ذهب فرأهم في المنام كارهين للذهب فجعلها من الساج وبنى على باب الكهف مسجدا وقيل لما انتهوا الى الكهف قال لهم الفتى مكانكم حتى أدخل أو لا لتلا يفزعوا فدخل فعنى عليهم المدخل فبنوا ثمة مسجدا وقيل المتنازع فيه أمر الفتية قبل بعثهم أى أعثرنا عليهم حين يتذاكرون بينهم أمرهم وما جرى بينهم وبين دقيانوس من الأحوال والاهوال ويتلقون ذلك من الاساطير وأفواه الرجال وعلى التقديرين فالفاء في قوله عز وجل ﴿فقالوا﴾ فصيحة أى أعثرناهم عليهم فرأوا مارأوا فماتوا فقالوا أى قال بعضهم ﴿ابنوا عليهم﴾ أى على باب كهفهم ﴿بنينا﴾ لتلا يتطرق اليهم الناس ضنا بتربتهم ومحافضة عليها وقوله تعالى ﴿ربهم أعلم بهم﴾ من كلام المتنازعين كانهم لما رأوا عدم اهتدائهم الى حقيقة حالهم من حيث النسب ومن حيث العدد ومن حيث اللبث في

الكهف قالوا ذلك تفويضا للامر الى علام الغيوب أو من كلام الله تعالى رد لقول الخائضين في حديثهم من أولئك المتنازعين وقيل هو أمرهم وتديرهم عند وفاتهم أو شأنهم في الموت والنوم حيث اختلفوا في أنهم ماتوا أو أناموا كما في أول مرة فاذ حينئذ متعلق بقوله تعالى ﴿قال الذين غلبوا على أمرهم﴾ وهم الملك والمسلمون ﴿لستخذن عليهم مسجدا﴾ وقوله تعالى فقالوا معطوف على يتنازعون وإيثار صيغة الماضي للدلالة على أن هذا القول ليس مما يستمر ويتجدد كالتنازع وقيل متعلق بذكر مضمر وأما تعلقه بأعثرنا فإياه أن اعثارهم ليس في زمان تنازعهم فيما ذكر بل قبله وجعل وقت التنازع ممتدا يقع في بعضه الاثثار وفي بعضه التنازع تعسف لا يخفى مع أنه لا يخص لاضافته الى التنازع وهو مؤخر في الوقوع ﴿سيقولون﴾ الضمير في الافعال الثلاثة للخائضين في قصتهم في عهد النبي عليه الصلاة والسلام من أهل الكتاب والمسلمين لكن لا على وجه اسناد كل منها الى كلهم بل الى بعضهم ﴿ثلاثة رابعهم كلهم﴾ أى هم ثلاثة أشخاص رابعهم أى جاعلهم أربعة بانضمامه اليهم كلهم قيل قالته اليهود وقيل قاله السيد من نصارى نجران وكان يعقوبيا وقرى ثلاثة بادغام التاء فى التاء ﴿ويقولون خمسة سادسهم كلهم﴾ قيل قالته النصارى أو العاقب منهم وكان نسطوريا ﴿رجما بالغيب﴾ رميا بالخبر الخفى الذى لا مطلع عليه أو ظنا بالغيب من قولهم رجم بالظن اذا ظن واتصاه على الحالية من الضمير فى الفعلين جميعا أى راجمين أو على المصدرية منهما فان الرجم والقول واحد أو من محذوف مستأنف واقع موقع الحال من ضمير الفعلين معا أى يرجمون رجما وعدم ايراد السين للاكتفاء بعطفه على ما فيه ذلك ﴿ويقولون سبعة وثامنهم كلهم﴾ هو ما يقوله المسلمون بطريق التلق من هذا الوحي وما فيه مما يرشدهم الى ذلك من عدم نظمه فى سلك الرجم بالغيب وتغيير سبكه بزيادة الواو المفيدة لزيادة وكادة النسبة فيما بين طرفيها لا بوحى آخر كما قيل ﴿قل﴾ تحقيقا للحق وردا على الأولين ﴿ربى أعلم﴾ أى أقوى علما ﴿بعدهم﴾ بعددهم ﴿ما يعلمهم﴾ أى ما يعلم عدتهم أو ما يعلمهم فضلا عن العلم بعدهم ﴿الاقليل﴾ من الناس قد وفقهم الله تعالى للاستشهاد بتلك الشواهد قال ابن عباس رضى الله عنه حين وقعت الواو انقطعت العدة وعليه مدار قوله رضى الله عنه أنا من ذلك القليل ولو كان فى ذلك وحى آخر لما خفى عليه ولما احتاج الى الاستشهاد بالواو وكان المسلمون اسوة له فى العلم بذلك وعن على كرم الله وجهه أنهم سبعة نفر أسماءهم يملخا ومكشليينا ومشليينا هؤلاء أصحاب يمين الملك وكان عن يساره مرنوش ودبرنوش وشاذنوش وكان يستشير هؤلاء الستة فى أمره والسابع الراعى الذى وافقهم حين هربوا من ملكهم دقيانوس واسمه كفيشيطيوش ﴿فلا تمار﴾ الفاء لتفريع النهى على ما قبله أى اذ قد عرفت جهل أصحاب القولين الأولين فلا تجادلهم ﴿فيهم﴾ فى شأن الفتية ﴿الامراء ظاهرا﴾ قدر ما تعرض له الوحي من وصفهم بالرجم بالغيب وعدم العلم على الوجه الاجمالى وتفويض العلم الى الله سبحانه من غير تصريح بجعلهم وتفويض لهم فانه مما يخل بمكارم الاخلاق ﴿ولا تستفت فيهم﴾ فى شأنهم ﴿منهم﴾ من الخائضين ﴿أحدا﴾ فان فيما قص عليك لمدوحة عن ذلك مع انه لا علم لهم بذلك وقال عطاء الا قليل من أهل الكتاب فالضائر الثلاثة فى الافعال الثلاثة لهم وما ذكر من الشواهد لارشاد المؤمنين الى صحة القول الثالث وفيه محيص عما فى الأول من التكلف فى جعل أحد الاقوال المحكية المنظومة فى سمط واحد ناشئا عن الحكاية مع كون الأخيرين بخلافه ووضوح فى سبب حذف المفعول فى لتمام والمعنى حينئذ واذا قد وقعت على أن كلهم ليسوا على خطأ فى ذلك فلا تجادلهم الا جدا لا ظاهرا نطق به الوحي المبين من غير تجهيل لجميعهم فان فيهم مصيبا وان قل والنهى عن الاستفتاء لدفع ما عسى يتوهم من احتمال جوازه أو احتمال وقوعه بناء على اصابة بعضهم فالمعنى لا تراجع اليهم فى شأن الفتية ولا تصدق القول الثالث من حيث صدوره عنهم بل من حيث التلقى من الوحي ﴿ولا تقولن لشيء﴾ أى لا جل

شيء تعزم عليه ﴿إني فاعل ذلك﴾ الشيء ﴿غدا﴾ أي فيما يستقبل من الزمان مطلقا فيدخل فيه الغد دخولا أوليا فانه نزل حين قالت اليهود لقريش سلوه عن الروح وعن أصحاب الكهف وذى القرنين فسألوه عليه الصلاة والسلام فقال اتوني غدا أخبركم ولم يستثن فأبطأ عليه الوحي حتى شق عليه وكذبه قريش وما قيل من أن المدلول بالعبرة هو الغد وما بعد ذلك مفهوم بطريق دلالة النص يرده أن ما بعده ليس بمعناه في مناط النهي فان وسعة المجال دليل القدرة فليتأمل ﴿الا أن يشاء الله﴾ استثناء مفرغ من النهي أي لا تقولن ذلك في حال من الاحوال الاحال ملازمة بمشيئته تعالى على الوجه المعتاد وهو أن يقال ان شاء الله أو في وقت من الأوقات الا وقت أن يشاء الله أن تقوله لا مطلقا بل مشيئة اذن فان النسيان أيضا بمشيئته تعالى ولا مسامح لتعليقه بفاعل لعدم سداد استثناء اقتران المشيئة بالفعل ومنافاة استثناء اعتراضها النهي وقيل الاستثناء جار مجرى التأييد كأنه قيل لا تقولنه أبدا كقوله تعالى وما كان لنا أن نعود فيها الا أن يشاء الله ﴿واذكر ربك﴾ بقولك ان شاء الله متدارك له ﴿اذا نسيت﴾ اذا فرط منك نسيان ثم ذكرته وعن ابن عباس رضى الله عنهما ولو بعد سنة مالم يحث ولذلك جوز تأخير الاستثناء وعامة الفقهاء على خلافه اذ لو صح ذلك لما تقرر اقراره ولا طلاق ولا اعتاق ولم يعلم صدق ولا كذب قال القرطبي هذا في تدارك التبرك والتخلص عن الاثم وأما الاستثناء المغير للحكم فلا يكون الامتصلا ويجوز أن يكون المعنى واذا ذكر ربك بالتسبيح والاستغفار اذا نسيت الاستثناء مبالغة في الحث عليه أو اذكر ربك وعقابه اذا تركت بعض ما أمرك به ليعثك ذلك على التدارك أو اذكره اذا اعتراك النسيان ليدركك المنسى وقد حمل على أداء الصلاة المنسية عند ذكرها ﴿وقل عسى أن يهدينى ربى﴾ أي يوفقنى ﴿لأقرب من هذا﴾ أي لشيء أقرب وأظهر من نبأ أصحاب الكهف من الآيات والدلائل الدالة على نبوتى ﴿رشدا﴾ أي ارشادا للناس ودلالة على ذلك وقد فعل عز وجل ذلك حيث آتاه من البينات ما هو أعظم من ذلك وأبين كقصص الأنبياء المتباعد أيامهم والحوادث النازلة فى الاعصار المستقبلية الى قيام الساعة أو لا قرب رشدا وأدنى خبرا من المنسى ﴿ولبشوا فى كهفهم﴾ أحياء مضروبا على أذانهم ﴿ثلثائة سنين وازدادوا تسعا﴾ وهى جملة مستأنفة مبينة لما أجمل فيما سلف وأشير الى عزة مناله وقيل انه حكاية كلام أهل الكتاب فانهم اختلفوا فى مدة لبثهم كما اختلفوا فى عدتهم فقال بعضهم هكذا وبعضهم ثلثائة وروى عن على رضى الله عنه أنه قال عند أهل الكتاب أنهم لبثوا ثلثائة سنة شمسية والله تعالى ذكر السنة القمرية والتفاوت بينهما فى كل مائة سنة ثلاث سنين فيكون ثلثائة وتسع سنين وسنين عطف بيان لثلثائة وقيل بدل وقرئ على الاضافة وضعا للجمع موضع المفرد ومما يحسنه ههنا أن علامة الجمع فيه جبر لما حذف فى الواحد وأن الأصل فى العدد اضافته الى الجمع ﴿قل الله أعلم بما لبثوا﴾ أى بالزمان الذى لبثوا فيه ﴿له غيب السموات والأرض﴾ أى ما غاب فيهما وخفى من أحوال أهلها واللام للاختصاص العلى دون التكويني فانه غير مختص بالغيب ﴿أبصر به وأسمع﴾ دل بصيغة التعجب على أن شأن عليه سبحانه بالمبصرات والمسموعات خارج عما عليه ادراك المدركين لا يحجبه شيء ولا يحول دونه حائل ولا يتفاوت بالنسبة اليه اللطيف والكشيف والصغير والكبير والحنفى والجللى والهائض والجلالة ومحله الرفع على الفاعلية والباء مزيدة عند سيبويه وكان أصله أبصر أى صار ذا بصير ثم نقل الى صيغة الأمر للانشاء فبرز الضمير لعدم لياقة الصيغة له أو لزيادة الباء كما فى كفى به والنصب على المفعولية عند الأخفش والفاعل ضمير المأمور وهو كل أحد والباء مزيدة ان كانت الهمزة للتعدية ومعنية ان كانت للصيرورة ولعل تقديم أمر ابصاره تعالى لما أن الذى نحن بصدد من قبيل المبصرات ﴿ما لهم﴾ لأهل السموات والأرض ﴿من دونه﴾ تعالى ﴿من ولى﴾ يتولى أمورهم وينصرهم استقلالاً ﴿ولا يشرك فى حكمه﴾ فى قضائه أو فى علم الغيب

﴿أحدا﴾ منهم ولا يجعل له فيه مدخلا وهو كما ترى أبلغ في نفى الشريك من أن يقال من ولي ولا شريك وقرئ على صيغة نهى الحاضر على أن الخطاب لكل أحد ولما دل انتظام القرآن الكريم لقصة أصحاب الكهف من حيث أنها بالنسبة إلى النبي صلى الله عليه وسلم من المغيبات على أنه وحى معجز أمره عليه السلام بالمداومة على دراسته فقال ﴿واتل ما أوحى إليك من كتاب ربك﴾ ولا تسمع لقولهم أنت بقرآن غير هذا أو بدله ﴿لا مبدل لكلماته﴾ لا قادر على تبديله وتغييره غيره ﴿ولن تجد﴾ أبد الدهر وإن بالغت في الطلب ﴿من دونه ملتحدا﴾ ملجأ تعدل إليه عند المام ملية ﴿واصبر نفسك﴾ احبسها وثبتها مصاحبة ﴿مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي﴾ أى دائبين على الدعاء في جميع الأوقات وقيل في طرفي النهار وقرئ بالغدوة على أن ادخال اللام عليها وهى علم في الأغلب على تأويل التذكير بهم والمراد بهم فقراء المؤمنين مثل صهيب وعمار وخباب ونحوهم رضى الله عنهم وقيل أصحاب الصفة وكانوا نحو سبعمائة رجل قيل انه قال قوم من رؤساء الكفرة لرسول الله صلى الله عليه وسلم نح هؤلاء الموالى الذين كأن ريحهم ريح الضأن حتى نجالسك كما قال قوم نوح عليه السلام أنؤمن لك واتبعك الأرذلون فنزلت والتعبير عنهم بالموصول لتعليل الأمر بما في حيز الصلة من الخصلة الداعية إلى ادامة الصحبة ﴿يريدون﴾ بدعائهم ذلك ﴿وجهه﴾ حال من المستكن في يدعون أى يريدون لرضاه تعالى وطاعته ﴿ولا تعد عينك عنهم﴾ أى لا يجاوزهم نظرك إلى غيرهم من عداه أى جاوزه واستعماله بعن لتضمينه معنى النبوة أو لا تصرف عينك النظر عنهم إلى غيرهم من عدوته عن الأمر أى صرفته عنه على أن المفعول محذوف لظهوره وقرئ ولا تعد عينيك ولا تعد عينيك من الاعداء والتعدية والمراد نهيه عليه السلام عن الازدراء بهم لثلاثة زيههم طموحا إلى زى الاغنياء ﴿تريد زينة الحياة الدنيا﴾ أى تطلب مجالسة الأشراف والاغنياء وأصحاب الدنيا وهى حال من الكاف على الوجه الاول من القراءة المشهورة ومن الفاعل على الوجه الثانى منها وضمير تريد للعنيين واسناد الارادة اليه مجاز وتوحيده للتلازم كما في قوله

لمن زحلوفة زل بها العينان تنهل ومن المستكن في الفعل على القراءتين الاخيرتين
 ﴿ولا تطع﴾ فى تنحية الفقراء عن مجالسك ﴿من أغفلنا قلبه﴾ أى جعلناه غافلا لبطلان استعداده للذكر بالمرّة أو وجدناه غافلا كقولك أجبتّه وأبخلته اذا وجدته كذلك أو هو من أغفل ابه أى لم نسمه بالذكر ﴿عن ذكرنا﴾ كأولئك الذين يدعونك إلى طرد الفقراء عن مجلسك فانهم غافلون عن ذكرنا على خلاف ما عليه المؤمنون من الدعاء فى مجامع الاوقات وفيه تنبيه على أن الباعث له على ذلك الدعاء غفلة قلبه عن جناب الله سبحانه وجهته وانهما كه فى الحسيات حتى خفى عليه أن الشرف بحلية النفس لا بزينة الجسد وقرئ اغفلنا قلبه على اسناد الفعل إلى القلب أى حسبنا غافلين عن ذكرنا اياه بالمؤاخذه من أغفلته اذا وجدته غافلا ﴿واتبع هواه وكان أمره فرطا﴾ ضياعا وهلاكا أو متقدما للحق والصواب نابذاله وراء ظهره من قولهم فرس فرط أى متقدم للخيل أو هو بمعنى الافراط والتفريط فان الغفلة عن ذكره سبحانه تؤدى إلى اتباع الهوى المؤدى إلى التجاوز والتباعد عن الحق والصواب والتعبير عنهم بالموصول للايدان بعلية ما فى حيز الصلة للنهى عن الاطاعة ﴿وقل﴾ لا أولئك الغافلين المتبعين هواهم ﴿الحق من ربكم﴾ أى ما أوحى إلى الحق لا غير كائن من ربكم أو الحق المعهود من جهة ربكم لا من جهة حتى يتصور فيه التبديل أو يمكن التردد فى اتباعه وقوله تعالى ﴿فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر﴾ امان تمام القول المأمور به والفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها بطريق التهديد لا لتفريعه عليه كما فى قوله تعالى هذا عطاؤنا فامنن أو أمسك بغير حساب وقوله تعالى الحق من ربك فلا تكونن من الممترين أى عقيب تحقق أن ما أوحى إلى حق لا ريب فيه وأن ذلك الحق من جهة ربكم فمن

شاء أن يؤمن به فليؤمن كسائر المؤمنين ولا يتعلل بما لا يكاد يصلح للتعلل ومن شاء أن يكفر به فليفعل وفيه من التهديد وإظهار الاستغناء عن متابعتهم وعدم المبالاة بهم وبإيمانهم وجوداً وعدماً ما لا يخفى وأما تهديد من جهة الله تعالى والفاء لترتيب ما بعدها من التهديد على الأمر لا على مضمون المأمور به والمعنى قل لهم ذلك وبعد ذلك من شاء أن يؤمن به أو أن يصدقك فيه فليؤمن ومن شاء أن يكفر به أو يكذبك فيه فليفعل فقله تعالى ﴿إنا أعتدنا﴾ وعيد شديد وتأكيده بالتهديد وتعليل لما يفيد من الزجر عن الكفر أو لما يفهم من ظاهر التخيير من عدم المبالاة بكفرهم وقلة الاهتمام بيزجرهم عنه فإن أعداد جزائه من دواعي الاملاء والامهال وعلى الوجه الأول هو تعليل للأمر بما ذكر من التخيير التهديد أى قل لهم ذلك إنا أعتدنا ﴿للظالمين﴾ أى هيأنا للكافرين بالحق بعد ما جاء من الله سبحانه والتعبير عنهم بالظالمين للتنبيه على أن مشيئة الكفر واختياره تجاوز عن الحد ووضع للشئ في غير موضعه ﴿نارا﴾ عظيمة عجيبة ﴿أحاط بهم﴾ أى يحيط بهم وإيثار صيغة الماضي للدلالة على التحقق ﴿سرادقها﴾ أى فسطاطها شبهه ما يحيط بهم من النار وقيل السرادق الحجرة التي تكون حول الفسطاط وقيل سرادقها دخانها وقيل حائط من نار ﴿وان يستغيثوا﴾ من العطش ﴿يغاثوا بماء كالمهل﴾ كالحديد المذاب وقيل كدردي الزيت وهو على طريقة قوله فاعتبوا بالصيلم ﴿يشوى الوجوه﴾ إذا قدم ليشرب انشوى الوجه لحرارته عن النبي عليه الصلاة والسلام هو كعكر الزيت فإذا قرب إليه سقطت فروة وجهه ﴿بئس الشراب﴾ ذلك ﴿وساءت﴾ النار ﴿مرتفقا﴾ متكأ وأصل الارتفاق نصب المرفق تحت الخد وأنى ذلك في النار وإنما هو بمقابلة قوله تعالى حسنت مرتفقا ﴿ان الذين آمنوا﴾ في محل التعليل للبحث على الايمان المنفهم من التخيير كأنه قيل وللذين آمنوا ولعل تغيير سبكه للايذان بكمال تنافى مآلى الفريقين أى ان الذين آمنوا بالحق الذى أوحى إليك ﴿وعملوا الصالحات﴾ حسباً بين في تضاعيفه ﴿إنا لانضيع أجر من أحسن عملاً﴾ خبر ان الاولى هى الثانية مع ما في حيزها والراجع محذوف أى من أحسن منهم عملاً أو مستغنى عنه كما في قولك نعم الرجل زيد أو واقع موقعه الظاهر فان من أحسن عملاً في الحقيقة هو الذى آمن وعمل الصالحات ﴿أولئك﴾ المنعوتون بالنعوت الجليلة ﴿لهم جنات عدن تجري من تحتهم الأنهار﴾ استئناف لبيان الاجر أو هو الخبر وما بينهما اعتراض أو هو خبر بعد خبر ﴿يحلون فيها من أساور من ذهب﴾ من الاولى ابتدائية والثانية بيانية صفة لاساور والتنكير للتفخيم وهو جمع أسورة أو أسوار جمع سوار ﴿ويلبسون ثياباً خضراً﴾ خصت الخضرة بثيابهم لأنها أحسن الألوان وأكثرها طراوة ﴿من سندس واستبرق﴾ أى مارق من الديباج وما غلظ جمع بين النوعين للدلالة على أن فيها ما تشتهى الأنفس وتلذ الأعين ﴿متكئين فيها على الأرائك﴾ على السرر على ما هو شأن المتنعمين ﴿نعم الثواب﴾ ذلك ﴿وحسنت﴾ أى الأرائك ﴿مرتفقا﴾ أى متكأ ﴿واضرب لهم﴾ أى للفريقين الكافر والمؤمن ﴿مثلاً رجلين﴾ مفعولان لا ضرب أولهما ثانيهما لأنه المحتاج الى التفصيل والبيان أى اضرب للكافرين والمؤمنين لا من حيث أحوالهما المستفادة مما ذكر آنفاً من أن للاولين فى الآخرة كذا وللآخرين كذا بل من حيث عصيان الاولين مع تقلبهم فى نعم الله تعالى وطاعة الآخرين مع مكابدتهم مشاق الفقر مثلاً حال رجلين مقدرين أو محققين هما اخوان من بنى اسرائيل أو شريكان كافر اسمه قطروس ومؤمن اسمه يهوذا اقتسما ثمانية آلاف دينار فاشتري الكافر بنصيبه ضياعاً وعقاراً وصرف المؤمن نصيبه الى وجوه المبارفال أمرهما الى ما حكاه الله تعالى وقيل هما اخوان من بنى مخزوم كافر هو الاسود ابن عبد الاسد ومسلم هو أبو سلبة عبد الله بن عبد الاسد زوج أم سلبة رضى الله عنها أولاً ﴿جعلنا لأحدهما﴾ وهو الكافر ﴿جنتين﴾ بستانين ﴿من أعناب﴾ من كم ومتنوعة والجملة بتمامها بيان للتمثيل أو صفة لرجلين

﴿ وخففناهما بنخل ﴾ أى جعلنا النخل محيطه بهما مؤزرا بها كرومهما يقال حفه القوم اذا طافوا به وحففته بهم جعلتهم حافين حوله فيزیده الباء مفعولا آخر كقولك غشيت به ﴿ وجعلنا بينهما ﴾ وسطهما ﴿ زرا ﴾ ليكون كل منهما جامعا للاقوات والفواكه متواصل العمارة على الهيئة الرائقة والوضع الانيق ﴿ كلنا الجنة آتت أكلها ﴾ ثمرها وبلغت مبلغا صالحا لالاكل وقرى بسكون الكاف وقرى كل الجنة آتى أكله ﴿ ولم نظلم منه ﴾ لم تنقص من أكلها ﴿ شيئا ﴾ كما يعد ذلك فى سائر البساتين فان الثمار غالبا تكثر فى عام وتقل فى آخر وكذا بعض الاشجار يأتى بالثمر فى بعض الاعوام دون بعض ﴿ وفجرنا خللها ﴾ فيما بين كل من الجنة ﴿ نهرا ﴾ على حدة ليدوم شرهما ويزيد بهاؤهما وقرى بالتخفيف ولعل تأخير ذكر تفجير النهر عن ذكر ايتاء الأكل مع أن الترتيب الخارجى على العكس للايدان باستقلال كل من ايتاء الأكل وتفجير النهر فى تكميل محاسن الجنة كما فى قصة البقرة ونحوها وله عكس لانهم أن المجموع خصلة واحدة بعضها مترتب على بعض فان ايتاء الأكل متفرع على السقى عادة وفيه ايماء الى أن ايتاء الأكل لا يتوقف على السقى كقوله تعالى يكاد زيتها يضىء ولولم تمسه نار ﴿ وكان له ﴾ لصاحب الجنة ﴿ ثمر ﴾ أنواع من المال غير الجنة من ثمر ماله اذا كثره قال ابن عباس رضى الله عنهما هو جميع المال من الذهب والفضة والحىوان وغير ذلك وقال مجاهد هو الذهب والفضة خاصة ﴿ فقال لصاحبه ﴾ المؤمن ﴿ وهو ﴾ أى القائل ﴿ يحاوره ﴾ أى صاحبه المؤمن وان جاز العكس أى يراجع فى الكلام من حار اذا رجع ﴿ أنا أكثر منك مالا وأعز نفرا ﴾ حشما وأعوانا أو أولاد اذا ذكورا لأنهم الذين ينفرون معه ﴿ ودخل جنته ﴾ التى شرحت أحوالها وعددها وصفاتها وحياتها وتوحيدها امالعدم تعلق الغرض بتعددتها واما لاتصال احدهما بالآخرى واما لأن الدخول يكون فى واحدة فواحدة ﴿ وهو ظالم لنفسه ﴾ ضار لها بعجبه وكفره ﴿ قال ﴾ استئناف مبنى على سؤال نشأ من ذكر دخول جنته حال ظلمه لنفسه كانه قيل فماذا قال اذ ذاك فقيل قال ﴿ ما أظن أن تبید هذه ﴾ الجنة أى تفتى ﴿ أبدا ﴾ لطول أمله وتمادى غفله واغتراره بمملته ولعله انما قاله بمقابلة موعظة صاحبه وتذكيره بفناء جنتيه ونفيه عن الاغترار بهما وأمره بتحصيل الباقيات الصالحات ﴿ وما أظن الساعة قائمة ﴾ كائنة فيما سأتى ﴿ ولئن رددت ﴾ بالبعث عند قيامها كما تقول ﴿ الى ربى لأجدن ﴾ يومئذ ﴿ خيرا منها ﴾ أى من هذه الجنة وقرىء منهما أى من الجنة ﴿ منقلبا ﴾ مرجعا وعاقبة ومدار هذا الطمع واليمين الفاجرة اعتقاد أنه تعالى انما أولاهما أولاه فى الدنيا لاستحقاقه الذاتى وكرامته عليه سبحانه ولم يدرك ذلك استدراج ﴿ قال له صاحبه ﴾ استئناف كما سبق ﴿ وهو يحاوره ﴾ جملة حالية كما مر فائدتها التنبيه من أول الأمر على أن ما يتلوه كلام معتنى بشأنه مسوق للمحاورة ﴿ أكفرت ﴾ حيث قلت ما أظن الساعة قائمة ﴿ بالذى خلقك ﴾ أى فى ضمن خلق أصلك ﴿ من تراب ﴾ فان خلق آدم عليه السلام منه متضمن لخلق منه لما أن خلق كل فرد من أفراد البشر له حظ من خلقه عليه السلام اذ لم تكن فطرته الشريفة مقصورة على نفسه بل كانت نموذجا منظويا على فطرة سائر أفراد الجنس انطواء اجماليا مستتبعا لجريان آثارها على الكل فكان خلقه عليه السلام من التراب خلقا للكل منه وقيل خلقك منه لانه أصل مادتك اذ به يحصل الغذاء الذى منه تحصل النطفة فتدبر ﴿ من نطفة ﴾ هى مادتك القريةة فالخلق واحد والمبدأ متعدد ﴿ ثم سواك رجلا ﴾ أى عدلك وملك انسانا ذكرا أو صيرك رجلا والتعبير عنه تعالى بالموصول للاشعار بعلية ما فى حيز الصلة لانكار الكفر والتلويح بدليل البعث الذى نطق به قوله عز من قائل يا أيها الناس ان كنتم فى ريب من البعث فانا خلقناكم من تراب الخ ﴿ لكننا هو الله ربى ﴾ أصله لكن انا وقد قرىء كذلك فحذفت الهمزة فتلاقت النونان فكان الادغام وهو ضمير الشأن وهو مبتدأ خبره الله ربى

وتلك الجملة خبر أنا والعائد منها اليه الضمير وقرىء بإثبات الف أنا في الوصل والوقف جميعا وفي الوقف خاصة وقرىء لكنه بالهاء ولكن بطرح أنا ولكن أنا لا اله الا هو ربى ومدار الاستدراك قوله تعالى أكفرت كأنه قال أنت كافر لكنى مؤمن موحد ﴿ولا أشرك بربى أحدا﴾ فيه ايدان بأن كفره كان بطريق الاشراك ﴿ولولا اذ دخلت جنتك قلت﴾ أى هلا قلت عند مادخلتها وتقدير الظرف على المحضض عليه للايدان بتحتم القول فى آن الدخول من غير ريث لالقصر ﴿ما شاء الله﴾ أى الأمر ما شاء الله أو ما شاء الله كائن على أن ماموصولة مرفوعة المحل أو أى شىء شاء الله كان على أنها شرطية منصوبة والجواب محذوف والمراد تخفيضه على الاعتراف بأنها وما فيها بمشيئة الله تعالى ان شاء أبقاها وان شاء أفناها ﴿لا قوة الا بالله﴾ أى هلا قلت ذلك اعترافا بعجزك وبأن ما تيسر لك من عمارتها وتدير أمرها إنما هو بمعونة الله تعالى واقداره عن النبي صلى الله عليه وسلم من رأى شىء فأعجبه فقال ما شاء الله لا قوة الا بالله لم يضره ﴿ان ترن أنا أقل منك مالا وولدا﴾ أنا اما مؤكديا المتكلم أو ضمير فصل بين مفعولى الرؤية ان جعلت عليه وأقل ثانيهما وحال ان جعلت بصرية فيكون أنا حينئذ تأكيد لا غير لأن شرط كونه ضمير فصل توسطه بين المبتدا والخبر أو ما أصله المبتدا والخبر وقرىء أقل بالرفع خبر أنا والجملة مفعول ثان للرؤية أو حال وفي قوله تعالى وولدا نصرة لمن فسر النفر بالولد ﴿فعسى ربى أن يؤتيني خيرا من جنتك﴾ هو جواب الشرط والمعنى ان ترن أفقر منك فأنا أتوقع من صنع الله سبحانه أن يقلب ما بى وما بك من الفقر والغنى فيرزقنى لايمانى جنة خيرا من جنتك ويسلبك لكفرتك نعمته ويخرب جنتك ﴿ويرسل عليها حسباناً﴾ هو مصدر بمعنى الحساب كالبطالان والغفران أى مقدارا قدره الله تعالى وحسبه وهو الحكم بتخريبها وقيل عذاب حسبان وهو حساب ما كسبت يدها وقيل راحى جمع حسبانة وهى الصواعق ومساعدة النظم الكريم فيما سياتى للاولين أكثر ﴿من السماء فتصيح صعيدا زلقا﴾ مصدر أريد به المفعول مبالغة أى أرضا ملساء يزلق عليها لاستئصال ما عليها من البناء والشجر والنبات ﴿أو يصبح﴾ عطف على قوله تعالى فتصيح وعلى الوجه الثالث على يرسل ﴿ماؤها غورا﴾ أى غائرا فى الارض أطلق عليه المصدر مبالغة ﴿فلن تستطيع﴾ أبدا ﴿له﴾ أى للسماء الغائر ﴿طلبا﴾ فضلا عن وجدانه ورده ﴿وأحيط بشمره﴾ أهلك أمواله المعهودة من جنته وما فيها وأصله من احاطة العدو وهو عطف على مقدرك أنه قيل فوق بعض ما توقع من المحذور وأهلك أمواله وإنما حذف لدلالة السباق والسياق عليه كما فى المعطوف عليه بالفاء الفصيحة ﴿فأصبح يقاب كفيه﴾ ظهرا لبطن وهو كناية عن الندم كأنه قيل فأصبح يندم ﴿على ما أنفق فيها﴾ أى فى عمارتها من المال ولعل تخصيص الندم به دون أهلك الآن من الجنة لما أنه إنما يكون على الافعال الاختيارية ولأن ما أنفق فى عمارتها كان مما يمكن صيافته عن طوارق الحدثنان وقد صرفه الى مصالحها رجاء أن يتمتع بها أكثر مما يتمتع به وكان يرى أنه لا تنالها أيدى الردى ولذلك قال ما أظن أن تبدي هذه أبدا فلما ظهر له أنها مما يعتريه الهلاك ندم على ما صنع بناء على الزعم الفاسد من انفاق ما يمكن ادخاره فى مثل هذا الشئ السريع الزوال ﴿وهى﴾ أى الجنة من الاعناب المحفوفة بنخل ﴿خاوية﴾ ساقطة ﴿على عروشها﴾ أى دعائمها المصنوعة للكروم لسقوطها قبل سقوطها وتخصيص حالها بالذكر دون النخل والزروع اما لأنها العمدة وهما من متماتها واما لأن ذكر هلاكها مغن عن ذكر هلاك الباقي لانها حيث هلكت وهى مشيدة بعروشها فهلاك ما عداها بالطريق الاولى واما لأن الانفاق فى عمارتها أكثر وقيل أرسل الله تعالى عليها نارا فأحرقتها وغار ماؤها ﴿ويقول﴾ عطف على يقلب أو حال من ضميره أى وهو يقول ﴿يالتنى لم أشرك بربى أحدا﴾ كأنه تذكر موعظة أخيه وعلم أنه إنما أتى من قبل شركه فتمنى لو لم يكن مشركا فلم يصبه ما أصابه قيل ويحتمل أن يكون ذلك توبة من الشرك وندما على ما فرط منه

﴿ولم تكن له﴾ وقرئ بالياء التحتية ﴿فئة ينصرونه﴾ يقدرون على نصره بدفع الاهلاك أو على رد المهلك أو الايمان بمثله وجمع الضمير باعتبار المعنى كفى قوله عز وعلا يرونهم مثلهم ﴿من دون الله﴾ فانه القادر على ذلك وحده ﴿وما كان﴾ في نفسه ﴿منتصرا﴾ ممتنعا بقوته عن انتقامه سبحانه ﴿هنالك﴾ في ذلك المقام وفي تلك الحال ﴿الولاية لله الحق﴾ أى النصر له وحده لا يقدر عليها أحد فهو تقرير لمأقبلة أو ينصر فيها أولياء المؤمنين على الكفرة كما نصر بمافعل بالكافر أخاه المؤمن ويعضده قوله تعالى ﴿هو خير ثوابا وخير عقبا﴾ أى لأوليائه وقرئ الولاية بكسر الواو ومعناها الملك والسلطان أى هنالك السلطان له عز وجل لا يغلب ولا يمتنع منه أو لا يعبد غيره كقوله تعالى وإذا ركبوا دعوا الله تخلصين له الدين فيكون تنبيها على أن قوله ياليتنى لم أشرك الخ كان عن اضطراب وجزع عمادهاه على أسلوب قوله تعالى الآن وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين وقيل هنالك اشارة الى الآخرة كقوله تعالى لمن الملك اليوم لله الواحد القهار وقرئ برفع الحق على أنه صفة للولاية وبنصبه على أنه مصدر مؤكد وقرئ عقبا بضم القاف وعقبى كرجعى والكل بمعنى العاقبة ﴿واضرب لهم مثل الحياة الدنيا﴾ أى واذكر لهم ما يشبهها في زهرتها ونضارتها وسرعة زوالها لئلا يطمثوا بها ولا يعكفوا عليها ولا يضربوا عن الآخرة صفحا بالمرّة أو بين لهم صفتها العجيبة التى هى فى الغرابة كالمثل ﴿كأ﴾ استئناف لبيان المثل أى هى كأ ﴿أنزلناه من السماء﴾ ويجوز كونه مفعولا ثانيا لا ضرب على أنه بمعنى صير ﴿فاختلط به﴾ اشتبك بسببه ﴿نبات الارض﴾ فالتف وخالط بعضه بعضا من كثرته وتكاثره وأنجع الماء فى النبات حتى روى ورف فمقتضى الظاهر حينئذ فاختلط بنبات الأرض وإثار ما عليه النظم الكريم عليه للمبالغة فى الكثرة فان كلا من المختلطين موصوف بصفة صاحبه ﴿فأصبح﴾ ذلك النبات الملتف أثر بهجتها ورفيفها ﴿هشima﴾ مهشوما مكسورا ﴿تذروه الرياح﴾ تفرقه وقرئ تذريه من أذراه وتذروه الريح وليس المشبه به نفس الماء بل هو الهيئة المنتزعة من الجملة وهى حال النبات المنبت بالماء يكون أخضر وارفا ثم هشيا تطيره الرياح كان لم يغن بالأمس ﴿وكان الله على كل شىء﴾ من الاشياء التى من جملة الانشاء والافناء ﴿مقتدرا﴾ قادرا على الكمال ﴿المال والبنون زينة الحياة الدنيا﴾ بيان لشأن ما كانوا يفتخرون به من محسنات الحياة الدنيا كما قال الأخ الكافر أنا أكثر منك مالا وأعز نفرا اثر بيان شأن نفسها بما مر من المثل وتقديم المال على البنين مع كونهم أعز منه كما فى الآية المحكية آنفا وقوله تعالى وأمددناكم بأموال وبنين وغير ذلك من الآيات الكريمة لعراقة فيما نيط به من الزينة والامداد وغير ذلك وعمومه بالنسبة الى الافراد والاقوات فانه زينة وممد لكل أحد من الآباء والبنين فى كل وقت وحين وأما البنون فزيتهم وامدادهم انما يكون بالنسبة الى من بلغ مبلغ الابوة ولأن المال مناط لبقاء النفس والبنين لبقاء النوع ولان الحاجة اليه أمس من الحاجة اليهم ولانه أقدم منهم فى الوجود ولانه زينة بدونهم من غير عكس فان من له بنون بلا مال فهو فى ضيق حال ونكال وافراد الزينة مع أنها مسندة الى الاثنين لما أنها مصدر فى الاصل أطلق على المفعول مبالغة كأنهما نفس الزينة والمعنى انما يفتخرون به من المال والبنين شىء يتزين به فى الحياة الدنيا وقد علم شأنها فى سرعة الزوال وقرب الاضمحلال فكيف بما هو من أوصافها التى شأنها أن تزول قبل زوالها ﴿والباقيات الصالحات﴾ هى أعمال الخير وقيل هى الصلوات الخمس وقيل سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر وقيل كل ما أريد به وجه الله تعالى وعلى كل تقدير يدخل فيها أعمال فقراء المؤمنين الذين يدعون ربهم بالغداة والعشى يريدون وجهه دخولا أوليا أما صلاحها فظاهر وأما بقاءها فبقاء عوائدها عند فناء كل ما تطمح اليه النفس من حظوظ الدنيا ﴿خير﴾ أى مما نعت شأنه من المال والبنين واخراج بقاء تلك الاعمال وصلاحها مخرج الصفات المفروغ عنها مع أن حقهما أن يكونا مقصودى *

الافادة لاسيما في مقابلة اثبات الفناء لما يقابلها من المال والبنين على طريقة قوله تعالى ما عندكم ينفد وما عند الله باق للايدان بأن بقاءها أمر محقق لا حاجة الى بيانه بل لفظ الباقيات اسم لها وصف ولذلك لم يذكر الموصوف وانما الذي يحتاج الى التعرض له خيريتها ﴿عند ربك﴾ أى فى الآخرة وهو بيان لما يظهر فيه آثار خيريتها بمنزلة اضافة الزيتة الى الحياة الدنيا لا لأفضليتها فيها من المال والبنين مع مشاركة الكل فى الاصل اذ لا مشاركة لهما فى الخيرية فى الآخرة ﴿ثابا﴾ عائدة تعود الى صاحبها ﴿وخير أملا﴾ حيث ينال بها صاحبها فى الآخرة كل ما كان يؤمله فى الدنيا وأما ما مر من المال والبنين فليس لصاحبه أمل يناله وتكرير خير للاشعار باختلاف حيثى الخيرية والمبالغة فيها ﴿ويوم نسير الجبال﴾ منصوب بمضمر أى اذكر حين نقلعها من أماكنها ونسيرها فى الجو على هيئاتها كما ينبى عنه قوله تعالى وترى الجبال تحسبها جامدة وهى تمر مر السحاب أو نسير أجزائها بعد أن نجعلها هباء منبثا والمراد بتذكيره تحذير المشركين مما فيه من الدواهى وقيل هو معطوف على ما قبله من قوله تعالى عند ربك أى الباقيات الصالحات خير عند الله ويوم القيامة وقرى تسير على صيغة البناء للمفعول من التفعيل جريا على سنن الكبرياء وايدانابالا استغناء عن الاسناد الى الفاعل لتعينه وقرى تسير ﴿وترى الأرض﴾ أى جميع جوانبها والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم أول كل أحد ممن يتأتى منه الرؤية وقرى ترى على صيغة البناء للمفعول ﴿بارزة﴾ أما بروزها تحت الجبال فظاهر وأما ما عداها فكانت الجبال تحول بيننا وبين الناظر قبل ذلك فالآن أضحت قاعا صفصفا لا ترى فيها عوجا ولا أمثا ﴿وحشرناهم﴾ جمعناهم الى الموقف من كل أوب واشار صيغة الماضى بعد نسير وترى للدلالة على تحقق الحشر المنتزع على البعث الذى ينكره المنكرون وعليه يدور أمر الجزاء وكذا الكلام فيما عطف عليه من نفي ما وجبا وقيل هو للدلالة على أن حشرهم قبل التسيير والبروز ليعاينوا تلك الاحوال كأنه قيل وحشرناهم قبل ذلك ﴿فلم تغادر﴾ أى لم تترك ﴿منهم أحدا﴾ يقال غادره وأغدره اذا تركه وهه الغدر الذى هو ترك الوفاء والغدير الذى هو ماء يترك السيل فى الأرض الغائرة وقرى بالياء والفوقانية على اسناد الفعل الى ضمير الأرض كما فى قوله تعالى وألقت ما فيها وتخلت ﴿وعرضوا على ربك﴾ شبهت حالهم بحال جند عرضوا على السلطان ليأمر فيهم بما يأمر وفى الالتفات الى الغيبة وبناء الفعل للمفعول مع التعرض لعنوان الربوبية والاضافة الى ضميره عليه السلام من تربية المهابة والجرى على سنن الكبرياء واطهار اللطف به عليه السلام ما لا يخفى ﴿صفا﴾ أى غير متفرقين ولا محتاطين فلا تعرض فيه لوحدة الصف وتعدده وقد ورد فى الحديث الصحيح يجمع الله الأولين والآخرين فى صعيد واحد صفوفا ﴿لقد جئتمونا﴾ على اضمار القول على وجه يكون حالا من ضمير عرضوا أى مقولا لهم أو وقتنا لهم وأما كونه عاملا فى يوم نسير كما قيل فبعيد من جزالة التنزيل الجليل كيف لا ويلزم منه أن هذا القول هو المقصود بالاصالة دون سائر القوارع مع أنه خاص التعلق بما قبله من العرض والحشر دون تسيير الجبال وبروز الأرض ﴿كما خلقناكم﴾ نعت لمصدر مقدر أى مجيئا كائنا كمجئكم عند خلقنا لكم ﴿أول مرة﴾ أو حال من ضمير جئتمونا أى كائنين كما خلقناكم أول مرة حفاة عراة غرلا أو ما معكم شىء مما تفتخرون به من الاموال والانصار كقوله تعالى ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم أول مرة وتركتكم ما حولناكم وراء ظهوركم ﴿بل زعمتم أن لن نجعل لكم موعدا﴾ اضراب وانتقال من كلام الى كلام كلاهما للتوبيخ والتقريع أى زعمتم فى الدنيا أنه لن نجعل لكم أبدا وقتنا نتجز فيه ما وعدناه من البعث وما يتبعه وأن مخففة من المثقلة فصل بحرف النفي بينها وبين خبرها لكونه جملة فعلية متصرفة غير دعاء والطرف امام مفعول ثان للجعل وهو بمعنى التصيير والاول هو موعدا أو حال من موعدا وهو بمعنى الخلق والابداع ﴿ووضع الكتاب﴾ عطف على عرضوا داخل تحت الامور الهائلة التى أريد تذكيرها بتذكير وقتها أو رد فيه ما أورد فى أمثاله من صيغة

الماضي دلالة على التقرر أيضا أي وضع صحائف الاعمال وإيثار الافراد للاكتفاء بالجنس والمراد بوضعها اما وضعها في أيدي أصحابها يميناً وشمالاً واما في الميزان ﴿فترى المجرمين﴾ قاطبة فيدخل فيهم الكفرة المنكرون للبعث دخولا أولياً ﴿مشفقين﴾ خائفين ﴿بمافي﴾ من الجرائم والذنوب ﴿ويقولون﴾ عند وقوفهم على مافي تضاعفه فقيراً وقطميراً ﴿ياويلتنا﴾ منادين لهلكتهم التي هلكوها من بين الهلكات مستدعين لها ليهاكوا ولا يروا هول ملاقوه أي ياويلتنا احضري فهذا أو ان حضورك ﴿ما هذا الكتاب﴾ أي أي شيء له وقوله تعالى ﴿لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا أحصاها﴾ أي حواها وضبطها جملة حالية محققة لما في الجملة الاستفهامية من التعجب أو استثنائية مبنية على سؤال نشأ من التعجب كأنه قيل ما شأنه حتى يتعجب منه فقيل لا يغادر سيئة صغيرة ولا كبيرة الا أحصاها ﴿ووجدوا ما عملوا﴾ في الدنيا من السيئات أو جزاء ما عملوا ﴿حاضراً﴾ مسطوراً عتيداً ﴿ولا يظلم ربك أحداً﴾ فيكتب ما لم يعمل من السيئات أو يزيد في عقابه المستحق فيكون اظهاراً لمعدلة القلم الازلي ﴿واذ قلنا لللائكة﴾ أي اذ كر وقت قولنا لهم ﴿اسجدوا لآدم﴾ سجود تحية وتكريم وقد مر تفصيله ﴿فسجدوا﴾ جميعاً امتثالاً بالامر ﴿الا ابليس﴾ فإنه لم يسجد بل أبى واستكبر وقوله تعالى ﴿كان من الجن﴾ كلام مستأنف سيق مساق التعليل لما يفيد استثناء اللعين من الساجدين كأنه قيل ماله لم يسجد فقيل كان أصله جنياً ﴿ففسق عن أمر ربه﴾ أي خرج عن طاعته كما ينبي عنه الفاء أو صار فاسقاً كافراً بسبب أمر الله تعالى اذ لولاه لما أبى والتعرض لوصف الربوبية المنافية للفسق لبيان كمال قبح ما فعله والمراد بتذكير قصته تشديد النكير على المتكبرين المفتخرين بأنسابهم وأموالهم المستنكفين عن الانتظام في سلك فقراء المؤمنين ببيان أن ذلك من صنيع ابليس وأنهم في ذلك تابعون لتسويله كما ينبي عنه قوله تعالى ﴿أفتخذونه﴾ الخ فان الهمزة للانكار والتعجب والفاء للتعقيب أي أعقيب عليكم بصدور تلك القبائح عنه تتخذونه ﴿وذريته﴾ أي أولاده وأتباعه جعلوا ذريته مجازاً قال قتادة يتوالدون كما يتوالد بنو آدم وقيل يدخل ذنبه في دبره فيفيض فتتفلق البيضة عن جماعة من الشياطين ﴿أولياء من دوني﴾ فتستبدلونهم بي قطيعونهم بدل طاعتي ﴿وهم﴾ أي والحال أن ابليس وذريته ﴿لكم عدو﴾ أي أعداء كما في قوله تعالى فاتهم عدو لي الا رب العالمين وقوله تعالى هم العدو وانما فعل به ذلك تشبيهاً له بالمصادر نحو القبول والولوع وتقيد الاتخاذ بالجملة الحالية لتأكيد الانكار وتشديده فان مضمونها مانع من وقوع الاتخاذ ومناف له قطعاً ﴿بئس للظالمين﴾ أي الواضعين للشيء في غير موضعه ﴿بدلاً﴾ من الله سبحانه ابليس وذريته وفي الالتفات الى الغيبة مع وضع الظالمين موضع الضمير من الايدان بكمال السخط والاشارة الى أن ما فعلوه ظلم قبيح ما لا يخفى ﴿ما أشهدتهم﴾ استئناف مسوق لبيان عدم استحقاقهم للاتخاذ المذكور في أنفسهم بعد بيان الصوارف عن ذلك من خباثة المحتد والفسق والعداوة أي ما حضرت ابليس وذريته ﴿خلق السموات والارض﴾ حيث خلقتهما قبل خلقهم ﴿ولا خلق أنفسهم﴾ أي ولا أشهدت بعضهم خلق بعض كقوله تعالى ولا تقتلوا أنفسكم هذا ما أجمع عليه الجمهور حذاراً من تفكيك الضميرين ومحافظة على ظاهر لفظ الأنفس ولك أن ترجع الضمير الثاني الى الظالمين وتلتزم التفكيك بناء على قود المعنى اليه فان نفي اشهاد الشياطين خلق الذين يتولونهم هو الذي يدور عليه انكار اتخاذهم أولياء بناء على أن أدنى ما يصح التولي حضور الولي خلق المتولي وحيث لا حضور لا مصحح للتولي قطعاً واما نفي اشهاد بعض الشياطين خلق بعض منهم فليس من مدارية الانكار المذكور في شيء على أن اشهاد بعضهم خلق بعض ان كان مصححاً لتولي الشاهد بناء على دلالة على كماله باعتبار أن له مدخلاً في خلق المشهود في الجملة فهو محل بتولي المشهود بناء على قصوره عن شهد خلقه فلا يكون نفي الاشهاد المذكور متمحضاً في نفي الكمال المصحح للتولي عن الكل وهو

المناط للانكار المذكور ﴿وما كنت متخذ المضلين﴾ أى متخذهم وانما وضع موضعه المظهر ذما لهم وتسجيلا عليهم بالاضلال وتأكيذا لما سبق من انكار اتخاذهم أولياء ﴿عضدا﴾ أعوانا فى شأن الخلق أو فى شأن من شئوني حتى يتوهم شركتهم فى التولى بناء على الشراكة فى بعض أحكام الربوبية وفيه تهكم بهم وايدان بكال ركاكة عقولهم وسخافة آرائهم حيث لا يفهمون هذا الأمر الجلى الذى لا يكاد يشتهى على البله والصبيان فيحتاجون الى التصريح به واشارتني الاشهاد على نفي شهودهم ونفي اتخاذهم أعوانا على نفي كونهم كذلك للاشعار بأنهم مقهورون تحت قدرته تعالى تابعون لمشيئته واراادته فيهم وأنهم بمعزل من استحقاق الشهود والمعونة من تلقاء أنفسهم من غير احضار واتخاذ وانما قصارى مايتهم فى شأنهم أن يبلغوا ذلك المبلغ بأمر الله عز وجل ولم يكذ ذلك يكون وقيل الضمير للمشركين والمعنى ما أشهدتهم خلق ذلك وما أطلعهم على أسرار التكوين وما خصصتهم بفضائل لا يحويها غيرهم حتى يكونوا قدوة للناس فيؤمنوا بايمانهم كما يزعمون فلا يلتفت الى قولهم طمعا فى نصرتهم للدين فانه لا ينبغي لى أن أعتضد بالمضلين ويعضده القراءة بفتح التاء خطابا لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمعنى ماصح لك الاعتضاد بهم ووصفهم بالاضلال لتعليل نفي الاتخاذ وقرى متخذ المضلين على الأصل وقرى عضدا بضم العين وسكون الضاد وفتح وسكون بالتخفيف وبضميتين بالاتباع وفتحيتين على أنه جمع عاضد كرصد وراصد ﴿ويوم يقول﴾ أى الله عز وجل للكافرين توبيخا وتعجيزا وقرى بنون العظمة ﴿نادوا شركائ الذين زعمتم﴾ أنهم شفعاؤكم ليشفعوا لكم والمراد بهم كل ما عبد من دونه تعالى وقيل ابليس وذريته ﴿فدعوهم﴾ أى نادوهم للاغاثة وفيه بيان لكمال اعتنائهم باعاتهم على طريقة الشفاعة اذ معلوم أن لا طريق الى المدافعة ﴿فلم يستجيبوا لهم﴾ فلم يغشوهم اذ لا امكان لذلك وفى ايراده مع ظهوره تهكم بهم وايدان بأنهم فى الحماقة بحيث لا يفهمونه الا بالتصريح به ﴿وجعلنا بينهم﴾ بين الداعين والمدعويين ﴿موبقا﴾ اسم مكان أو مصدر من وبق وبوقا كوثب وثوبا أو وبق وبقا كفرح فرحا اذا هلك أى مهلكا يشتركون فيه وهو النار أو عداوة هى فى الشدة نفس الهلاك كقول عمر رضى الله عنه لا يكن حبك كلفا ولا بغضك تلفا وقيل البين الوصل أى وجعلنا تو اصلهم فى الدنيا هلاكا فى الآخرة ويجوز أن يكون المراد بالشركاء الملائكة وعزير او عيسى عليهم السلام ومريم وبالموبق البرزخ البعيد أى جعلنا بينهم أمدا بعيدا يهلك فيه الاشواط لفرط بعده لانهم فى قعر جهنم وهم فى أعلى الجنان ﴿ورأى المجرمون النار﴾ وضع المظهر مقام المضمر تصريحاً باجرامهم وذما لهم بذلك ﴿فظنوا﴾ أى فأيقنوا ﴿أنهم مواقعوها﴾ مخالطوها واقفون فيها أو ظنوا اذ رأوها من مكان بعيد أنهم مواقعوها الساعة ﴿ولم يجدوا عنها مصرفا﴾ انصرفا أو معدلا ينصرفون اليه ﴿ولقد صرفنا﴾ أى كررنا أو وردنا على وجوه كثيرة من النظم ﴿فى هذا القرآن للناس﴾ لمصلحتهم ومنفعتهم ﴿من كل مثل﴾ من جملته ما من مثل الرجلين ومثل الحياة الدنيا أو من كل نوع من أنواع المعانى البديعة الداعية الى الايمان التى هى فى الغرابة والحسن واستجلاب النفس كالمثل ليلتقوه بالقبول فلم يفعلوا ﴿وكان الانسان﴾ بحسب جبلته ﴿أكثر شىء جدلا﴾ أى أكثر الاشياء التى يتأتى منها الجدل وهو هنا شدة الخصومة بالباطل والمارة من الجدل الذى هو القتل والمجادلة الملاواة لان كلا من المجادلين يلتوى على صاحبه وانتصابه على التمييز والمعنى أن جدله أكثر من جدل كل مجادل ﴿وما منع الناس﴾ أى أهل مكة الذين حكيت أباطيلهم ﴿أن يؤمنوا﴾ من أن يؤمنوا بالله تعالى ويتركوا ما هم فيه من الاشراك ﴿اذ جاءهم الهدى﴾ أى القرآن العظيم الهادى الى الايمان بما فيه من فنون المعانى الموجبة له ﴿ويستغفروا ربهم﴾ عما فرط منهم من أنواع الذنوب التى من جملتها مجادلهم للحق بالباطل ﴿الا أن تأتيتهم سنة الاولين﴾ أى الا طلب اتيان سنتهم أو الا انتظار اتيانها أو الا تقديره فحذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه وسنتهم الاستئصال ﴿أو يأتيتهم العذاب﴾ أى

عذاب الآخرة ﴿قبلا﴾ أى أنواعا جمع قبيل أو عيانا كما فى قراءة قبلا بكسر القاف وفتح الباء وقرئ بففتحين أى مستقبلا يقال لقيته قبلا وقبلا واتصابه على الحالية من الضمير أو العذاب والمعنى أن ما تضمنه القرآن الكريم من الامور المستوجبة للايمان بحيث لو لم يكن مثل هذه الحكمة القوية لما امتنع الناس من الايمان وان كانوا مجبولين على الجدل المفرط ﴿وما نرسل المرسلين﴾ الى الامم ملتبسين بحال من الاحوال ﴿الا﴾ حال كونهم ﴿مبشرين﴾ للمؤمنين بالثواب ﴿ومنذرين﴾ للكفرة والعصاة بالعقاب ﴿ويجادل الذين كفروا بالباطل﴾ باقتراح الآيات بعد ظهور المعجزات والسؤال عن قصة أصحاب الكهف ونحوها تعنتا ﴿ليدحضوا به﴾ أى بالجدال ﴿الحق﴾ أى يزيلوه عن مركزه ويطلوه من ادحاض القدم وهو ازالها وهو قولهم للرسول عليهم الصلاة والسلام ما أتمم الا بشر مثلنا ولو شاء الله لآنزل ملائكة ونحوهما ﴿واتخذوا آياتي﴾ التى تخر لها صم الجبال ﴿وما أنذروا﴾ أى أنذروه من القوارع الناعية عليهم العقاب والعذاب أو انذارهم ﴿هزوا﴾ استهزاء وقرئ بسكون الزاى وهو ما يستهزأ به ﴿ومن أظلم ممن ذكر بآيات ربه﴾ وهو القرآن العظيم ﴿فأعرض عنها﴾ ولم يتدبرها ولم يتذكر بها وهذا السبك وان كان مدلوله الوضعى نفي الأظلمية من غير تعرض لنفي المساواة فى الظلم الا أن مفهومه العرفى أنه أظلم من كل ظالم وبناء الأظلمية على ما فى حيز الصلة من الاعراض عن القرآن للاشعار بأن ظلم من يجادل فيه ويتخذ هزا خارج عن الحد ﴿ونسى ما قدمت يده﴾ أى عمله من الكفر والمعاصى التى من جملتها ما ذكر من المجادلة بالباطل والاستهزاء بالحق ولم يتفكر فى عاقبتها ﴿انا جعلنا على قلوبهم أكنة﴾ أغطية كثيرة جمع كنان وهو تعليل لاعراضهم ونسيانهم بأنهم مطبوع على قلوبهم ﴿أن يفقهوه﴾ مفعول لمادل عليه الكلام أى منعناهم أن يقفوا على كنهه أو مفعول له أى كراهة أن يفقهوه ﴿وفى آذانهم﴾ أى جعلنا فيها ﴿وقرا﴾ ثقلا يمنعهم من استماعه ﴿وان تدعهم الى الهدى فلن يهتدوا اذا أبدا﴾ أى فلن يكون منهم اهتداء البتة مدة التكليف واذن جزاء للشرط وجواب عن سؤال النبي عليه الصلاة والسلام المدلول عليه بكال عنايته باسلامهم كأنه قال عليه الصلاة والسلام ما لى لا أدعوهم فليل ان تدعهم الخ وجمع الضمير الراجع الى الموصول فى هذه المواضع الخمسة باعتبار معناه كما أن افراده فى المواطن الخمسة المتقدمة باعتبار لفظه ﴿وربك﴾ مبتدأ وقوله تعالى ﴿الغفور﴾ خبره وقوله تعالى ﴿ذو الرحمة﴾ أى الموصوف بها خبر بعد خبر وايراد المغفرة على صيغة المبالغة دون الرحمة للتنبيه على كثرة الذنوب ولان المغفرة ترك المضار وهو سبحانه قادر على ترك ما لا يتناهى من العذاب وأما الرحمة فهى فعل وايجاد ولا يدخل تحت الوجود الا ما يتناهى وتقديم الوصف الاول لان التخلية قبل التحلية أو لانه أهم بحسب الحال اذ المقام مقام بيان تأخير العقوبة عنهم بعد استيجابهم لها كما يعرب عنه قوله عز وجل ﴿لو يؤاخذهم﴾ أى لو يريد مؤاخذتهم ﴿بما كسبوا﴾ من المعاصى التى من جملتها ما حكى عنهم من مجادلتهم بالباطل واعراضهم عن آيات ربهم وعدم المبالاة بما اجترحوا من الموبقات ﴿لجعل لهم العذاب﴾ لاستيجاب أعمالهم لذلك واشار المؤاخذة المنبئة عن شدة الاخذ بسرعة على التعذيب والعقوبة ونحوهما للايدان بأن النفي المستفاد من مقدم الشرطية متعلق بوصف السرعة كما ينبى عنه تاليها واشار صيغة الاستقبال وان كان المعنى على المضى لافادة أن انتفاء تعجيل العذاب لهم بسبب استمرار عدم ارادة المؤاخذة فان المضارع الواقع موقع الماضى يفيد استمرار انتفاء الفعل فيما مضى كما حقق فى موضعه ﴿بل لهم موعد﴾ اسم زمان هو يوم بدر أو يوم القيامة والجملة معطوفة على مقدر كأنه قيل لكنهم ليسوا بمؤاخذين بغتة ﴿لن يجحدوا﴾ البتة ﴿من دونه موثلا﴾ منجى أو ملجأ يقال وأل أى نجاو وأل اليه أى لجأ اليه ﴿وتلك القرى﴾ أى قرى عاد وثمود

وأضرابها وهي مبتدأ على تقدير المضاف أى وأهل تلك القرى خبره قوله تعالى ﴿أهلكناهم﴾ أو مفعول مضمّر مفسر به ﴿لما ظلموا﴾ أى وقت ظلمهم كما فعلت قريش بما حكى عنهم من القبائح وترك المفعول اما لتعميم الظلم أو لتنزيله منزلة اللازم أى لما فعلوا الظلم ولما اما حرف كما قال ابن عصفور واما ظرف استعمل للتعليل وليس المراد به الوقت المعين الذى عملوا فيه الظلم بل زمان ممتد من ابتداء الظلم الى آخره ﴿وجعلناهم لهلكهم﴾ أى عينا لهلاكهم ﴿موعدا﴾ أى وقتا معيناً لا محيد لهم عن ذلك وهذا استشهاد على ما فعل بقريش من تعيين الموعد ليتنبهوا لذلك ولا يغتروا بتأخر العذاب وقرئ بضم الميم وفتح اللام أى اهلاكم وبفتحهما ﴿واذ قال موسى﴾ نصب باضمار فعل أى اذكر وقت قوله عليه السلام ﴿لفتاه﴾ وهو يوشع بن نون بن أفرايم بن يوسف عليه السلام سمي فتاه اذ كان يخذه ويتبعه وقيل كان يتعلم منه ويسمى التلميذ فتى وان كان شيخا ولعل المراد بتذكيره عقيب بيان أن لكل أمة موعدا تذكري ما فى القصة من موعد الملاقاة مع ما فيها من سائر المنافع الجليلة ﴿لا أبرح﴾ من برح الناقص كزال يزال أى لا أزال أسير فحذف الخبر اعتمادا على قرينة الحال اذا كان ذلك عند التوجه الى السفر واتكالا على ما يعقبه من قوله ﴿حتى أبلغ﴾ فان ذلك غاية تستدعى ذا غاية يؤدى اليها ويجوز أن يكون أصل الكلام لا يبرح مسيرى حاصل حتى أبلغ فيحذف المضاف ويقام المضاف اليه مقامه فينقلب الضمير البارز المحرور المحل مرفوعا مستكنا والفعل من صيغة الغيبة الى التكلم ويجوز أن يكون من برح التام كزال يزال أى لا أفارق ما أنا بصدد حتى أبلغ ﴿بجمع البحرين﴾ هو ملتقى بحر فارس والروم مما يلي المشرق وقيل طنجة وقيل هما السكر والرس بارمينية وقيل افريقية وقرئ بكسر الميم لمشرق ﴿أو أمضى حقبا﴾ أسير زمانا طويلا أتيقن معه فوات المطلب والحقب الدهر أو ثمانون سنة وكان منشأ هذه العزيمة أن موسى عليه السلام لما ظهر على مصر مع بنى اسرائيل واستقروا بها بعد هلاك القبط أمره الله عز وجل أن يذكر قومه النعمة فقام فيهم خطيبا بخطبة بديعة رقت بها القلوب وذرفت العيون فقالوا له من أعلم الناس قال أنا فغضب الله تعالى عليه اذ لم يرد العلم اليه عز وجل فأوحى اليه بل أعلم منك عبد لى عند مجمع البحرين وهو الخضر عليه السلام وكان فى أيام أفريذون قبل موسى عليه السلام وكان على مقدمة ذى القرنين الاكبر وبقى الى أيام موسى وقيل ان موسى عليه السلام سأل ربه أى عبادك أحب اليك قال الذى يذكرنى ولا ينسانى قال فأى عبادك أقضى قال الذى يقضى بالحق ولا يتبع الهوى قال فأى عبادك أعلم قال الذى يبتغى علم الناس الى علمه عسى أن يصيب كلمة تدله على هدى أو ترده عن ردى فقال ان كان فى عبادك من هو أعلم منى فدلى عليه قال أعلم منك الخضر قال أين أطلبه قال على ساحل البحر عند الصخرة قال يارب كيف لى به قال تأخذ حوتاً فى مكمل فحشما فقدته فهو هناك فأخذ حوتاً فجعله فى مكمل فقال لفتاه اذا فقدت الحوت فأخبرنى فذهباً يمشيان ﴿فلما بلغا﴾ الفاء فصيحة كما أشير اليه ﴿بجمع بينهما﴾ أى مجمع البحرين وبينهما ظرف أضيف اليه اتساعاً أو بمعنى الوصل ﴿نسيا حوتهما﴾ الذى جعل فقدانه أمانة وجدان المطلوب أى نسيا تفقد أمره وما يكون منه وقيل نسي يوشع أن يقدمه وموسى عليه السلام أن يأمره فيه بشئ . روى أنهما لما بلغا مجمع البحرين وفيه الصخرة وعين الحياة التى لا يصيب مأوها ميتا الا حي وضعاً رؤسهما على الصخرة فناهما فلما أصاب الحوت برد الماء وروحه عاش وقد كانا أكلا منه وكان ذلك بعد ما استيقظ يوشع عليه السلام وقيل توضعاً عليه السلام من تلك العين فانتضح الماء على الحوت فعاش فوق فى الماء ﴿فاتخذ سبيله فى البحر سرباً﴾ مسلكاً كالسرب وهو النفق قيل أمسك الله عز وجل جرية الماء على الحوت فصار كالطاق عليه معجزة لموسى أول للخضر عليهما السلام واتصاب سرباً على أنه مفعول ثان لاتخذ وفى البحر حال منه أو من السيل ويجوز أن يتعلق باتخذ ﴿فلما جاوزا﴾ أى مجمع البحرين

الذي جعل موعدا للملاقاة قيل أدلجا وسارا الليلة والغد الى الظهر وألقى على موسى عليه السلام الجوع فعند ذلك ﴿قال﴾ لفتاه آتنا غداءنا ﴿أى ما نتغدى به وهو الحوت كما نبى عنه الجواب﴾ ﴿لقد لقينا من سفرنا هذا﴾ إشارة الى ما سارا بعد مجاوزة الموعد ﴿نصبا﴾ تعباً واعياء قيل لم ينصب ولم يجمع قبل ذلك والجملة في محل التعليل للامر بإتياء الغداء اما باعتبار أن النصب انما يعترى بسبب الضعف الناشئ عن الجوع واما باعتبار ما في أثناء التغدى من استراحة ما ﴿قال﴾ أى فتاه عليه السلام ﴿أرأيت اذ أوينا الى الصخرة﴾ أى التجأنا اليها وأقنا عندها وذكر الاواء اليها مع أن المذكور فيما سبق مرتين بلوغ مجمع البحرين لزيادة تعيين محل الحادثة فإن المجمع محل متسع لا يمكن تحقيق المراد المذكور بنسبة الحادثة اليه ولتمهيد العذر فإن الاواء اليها والنوم عندها مما يؤدي الى النسيان عادة والرؤية مستعارة للمعرفة التامة والمشاهدة الكاملة وممراده بالاستفهام تعجب موسى عليه السلام مما اعتراه هناك من النسيان مع كون ما شاهد من العظائم التي لا تكاد تنسى وقد جعل فقدانه علامة لوجدان المطلوب وهذا أسلوب معتاد فيما بين الناس يقول أحدهم لصاحبه اذا نابه خطب أرايت مانابني يريد بذلك تهويله وتعجيب صاحبه منه وأنه مما لا يمدد وقوعه لاستخباره عن ذلك كما قيل والمفعول محذوف اعتمادا على ما يدل عليه من قوله عز وجل ﴿فانى نسيت الحوت﴾ وفيه تأكيد للتعجب وترية لاستعظام المنسى وإيقاع النسيان على اسم الحوت دون ضمير الغداء مع أنه المأثور باتيانته للتنبيه من أول الأمر على أنه ليس من قبيل نسيان المسافر زاده في المنزل وأن ما شاهد ليس من قبيل الأحوال المتعلقة بالغداء من حيث هو غداء وطعام بل من حيث هو حوت كسائر الحيتان مع زيادة أى نسيت أن أذكر لك أمره وما شاهدت منه من الأمور العجيبة ﴿وما أنسانيه الا الشيطان﴾ بوسوسته الشاغلة عن ذلك وقوله تعالى ﴿أن أذكره﴾ بدل اشتغال من الضمير أى ما أنساني أن أذكره لك وفي تعليق الانساء بضمير الحوت أولا وبذكره له ثانيا على طريق الابدال المنبئ عن تنحية المبدل منه إشارة الى أن متعلق النسيان أيضا ليس نفس الحوت بل ذكر أمره وقرىء أن أذكره وإيثار أن أذكره على المصدر للبالغة فإن مدلوله نفس الحدث عند وقوعه والحال وان كانت غريبة لا يعهد نسيانها لكنه لما تعود بمشاهدة أمثالها عند موسى عليه السلام وألفها قل اهتمامه بالمحافظة عليها ﴿واتخذ سبيله في البحر عجبا﴾ بيان لطرف من أمر الحوت منبئ عن طرف آخر منه وما بينهما اعتراض قدم عليه للاعتناء بالاعتذار كأنه قيل حي واضطرب ووقع في البحر واتخذ سبيله فيه سبيلا عجبا فعجبا ثانيا مفعولى اتخذ والظرف حال من أولها أو ثانيهما أو هو المفعول الثاني وعجبا صفة مصدر محذوف أى اتخذها عجبا وهو كون مسلكه كالطاق والسرب أو مصدر فعل محذوف أى أعجب منه عجبا وقد قيل انه من كلام موسى عليه الصلاة والسلام وليس بذاك ﴿قال﴾ أى موسى عليه الصلاة والسلام ﴿ذلك﴾ الذى ذكرت من أمر الحوت ﴿ما كنا نبغ﴾ وقرىء بآثارها الياء والضمير العائد الى الموصول محذوف أصله نبغى أى نطلبه لكونه أمانة للفوز بالمرام ﴿فارتدا﴾ أى رجعا ﴿على آثارهما﴾ طريقهما الذى جاء منه ﴿قصصا﴾ يقصان قصصا أى يتبعان آثارهما اتباعا أو مقتصين حتى أتيا الصخرة ﴿فوجدنا عبدا من عبادنا﴾ التنكير للتفخيم والاضافة للتشريف والجمهور على أنه الخضر واسمه بليابن ملكان وقيل اليسع وقيل الياس عليهم الصلاة والسلام ﴿آتيناه رحمة من عندنا﴾ هى الوحي والنبوة كما يشعر به تنكير الرحمة واختصاصها بجناب الكبرياء ﴿وعلمناه من لدنا علما﴾ خاصا لا يكتنه كنهه ولا يقادر قدره وهو علم الغيوب ﴿قال له موسى﴾ استئناف مبنى على سؤال نشأ من السباق كأنه قيل فماذا جرى بينهما من الكلام فقيل قال له موسى ﴿هل أتبعك على أن تعلن﴾ استئذانا منه فى اتباعه له على وجه التعلم ﴿مما علمت رشدا﴾ أى علما ذا رشد أرشد به فى ديني والرشد إصابة الخير وقرىء بفتحتين وهو

مفعول تعلن ومفعول علمت محذوف وكلاهما منقول من علم المتعدى الى مفعول واحد ويجوز كونه علة لا تبعك
أو مصدرا باضمار فعله ولا ينافي نبوته وكونه صاحب شريعة أن يتعلم من نبي آخر ما لا يتعلق له بأحكام شريعته من أسرار
العلوم الخفية ولقد راعى في سوق الكلام غاية التواضع معه عليهما السلام ﴿قال﴾ أى الخضر ﴿انك لن تستطيع
معى صبرا﴾ نفي عنه استطاعة الصبر معه على وجه التأكيد كأنه مما لا يصح ولا يستقيم وعلمه بقوله ﴿وكيف تصبر
على ما لم تحط به خبرا﴾ ايذانا بأنه يتولى أمورا خفية المدة منكرة الظواهر والرجل الصالح لا سيما صاحب الشريعة
لا يترك أن يشتمز عند مشاهدتها وفي صحيح البخارى قال الخضر ياموسى انى على علم من علم الله تعالى علمه لا تعلمه
وأنت على علم من علم الله عليك الله لأعلمه وخبرا تمييز أى لم يحط به خبرك ﴿قال﴾ موسى عليه الصلاة والسلام
﴿ستجدنى ان شاء الله صابرا﴾ معك غير معترض عليك وتوسط الاستثناء بين مفعولى الوجدان لكمال الاعتناء
بالتيمن ولئلا يتوهم تعلقه بالصبر ﴿ولا أعصى لك أمرا﴾ عطف على صابرا أى ستجدنى صابرا وغير عاص وفى وعد
هذا الوجدان من المبالغة ما ليس فى الوعد بنفس الصبر وترك العصيان أو على ستجدنى فلا محل له من الاعراب والاول
هو الاول لما عرفته وظهر تعلقه بالاستثناء حينئذ وفيه دليل على أن أفعال العباد بمشيئة الله سبحانه وتعالى ﴿قال﴾
فان اتبعنى ﴿اذن له فى الاتباع بعد اللتيا والتى والفاء لتفريع الشرطية على مامر من التزام موسى عليه الصلاة والسلام
للصبر والطاعة﴾ ﴿فلا تسألنى عن شئ﴾ تشاهده من أفعالى أى لا تفتاحنى بالسؤال عن حكمته فضلا عن المناقشة
والاعتراض ﴿حتى أحدث لك منه ذكرا﴾ أى حتى أبدى ببيانه وفيه ايذان بأن كل ما صدر عنه فله حكمة وغاية
حميدة البتة وهذا من أدب المتعلم مع العالم والتابع مع المتبوع وقرىء فلا تسألنى بالنون المثقلة ﴿فانطلقا﴾ أى موسى
والخضر عليهما الصلاة والسلام على الساحل يطلبان السفينة وأما يوشع فقد صرفه موسى عليه الصلاة والسلام الى
بنى اسرائيل قيل انهما مريا بسفينة فكلما أهلها فعرفوا الخضر فحملوهما بغير نول ﴿حتى اذا ركبا فى السفينة﴾ استعمال
الركوب فى أمثال هذه المواقع بكلمة فى مع تجريده عنها فى مثل قوله عز وجل لتركبوهن وزينة على ما يقتضيه تعديته بنفسه
لما أشرنا اليه فى قوله تعالى وقال اركبوا فيها لا لما قيل من أن فى ركوبها معنى الدخول ﴿خرقها﴾ قيل خرقها بعد
ما لججوا حيث أخذ فأسا فقلع من ألواحها لوحين مما يلي الماء فعند ذلك ﴿قال﴾ موسى عليه السلام ﴿أخرقتها
لتغرق أهلها﴾ من الاغراق وقرىء بالتشديد من التغريق وليغرق أهلها من الثلاثى ﴿لقد جئت﴾ أتيت وفعلت
﴿شيئا أمرا﴾ أى عظيما هائلا من أمر الامر اذا عظم قيل الأصل أمرا نخفف ﴿قال﴾ أى الخضر عليه السلام
﴿ألم أقل انك لن تستطيع معى صبرا﴾ تذكير لما قاله من قبل وتحقيق لمضمونه متضمن للانكار على عدم الوفاء بوعد
﴿قال لا تؤاخذنى بما نسيت﴾ بنسيانى أو بالذى نسيته أو بشئ نسيته وهو وصيته بأن لا يسأله عن حكمة ما صدر عنه
من الافعال الخفية الأسباب قبل بيانه أراد أنه نسى وصيته ولا مؤاخذة على الناسى كما ورد فى صحيح البخارى من أن
الاول كان من موسى نسيانا أو أخرج الكلام فى معرض النهى عن المؤاخذة بالنسيان يوهمه أنه قد نسى لبيسط عذره فى
الانكار وهو من معارض الكلام التى يتقرب بها الكذب مع التوصل الى الغرض أو أراد بالنسيان الترك أى لا تؤاخذنى بما
تركت من وصيتك أول مرة ﴿ولا ترهقنى﴾ أى لا تعشى ولا تحملى ﴿من أمرى﴾ وهو اتباعه اياه ﴿عسرا﴾
أى لا تعسر على متابعتك ويسرها على بالاغضاء وترك المناقشة وقرىء عسرا بضمين ﴿فانطلقا﴾ الفاء فصيحة أى
فقبل عذره فخرجا من السفينة فانطلقا ﴿حتى اذا لقيا غلاما فقتله﴾ قيل كان الغلام يلعب مع الغلمان فقتل عنقه
وقيل ضرب برأسه الحائط وقيل أضجعه فذبجه بالسكين ﴿قال﴾ أى موسى عليه الصلاة والسلام ﴿أقتلت نفسا زكية﴾

طاهرة من الذنوب وقرى زكية ﴿بغير نفس﴾ أى بغير قتل نفس محرمة وتخصيص نبي هذا المسيح بالذكر من بين سائر المبيحات من الكفر بعد الايمان والزنا بعد الاحصان لأنه الأقرب الى الوقوع نظرا الى حال الغلام ولعل تغيير النظم الكريم يجعل ماصدر عن الخضر عليه الصلاة والسلام ههنا من جملة الشرط وابرار ماصدر عن موسى عليه الصلاة والسلام في معرض الجزاء المقصود افادته مع أن الحقيق بذلك إنما هو ماصدر عن الخضر عليه الصلاة والسلام من الخوارق البديعة لاستشراق النفس الى ورود خبرها لقلة وقوعها في نفس الأمر وندرة وصول خبرها الى الاذهان ولذلك روعيت تلك النكتة في الشريطة الاولى لما أن صدور الخوارق منه عليه الصلاة والسلام خرج بوقوعه مرة مخرج العادة فانصرفت النفس عن ترقبه الى ترقب أحوال موسى عليه الصلاة والسلام هل يحافظ على مراعاة شرطه بموجب وعده الأكيد عند مشاهدة خارق آخر أو يسارع الى المناقشة كما مر في المرة الاولى فكان المقصود افادة ماصدر عنه عليه الصلاة والسلام ففعل ما فعل والله درشأن التنزيل وأما ما قيل من أن القتل أقبح والاعتراض عليه أدخل فكان جديرا بأن يجعل عمدة في الكلام فليس من دفع الشبهة في شئ بل هو مؤيد لها فان كون القتل أقبح من مبادئ قلة صدوره عن المؤمن العاقل وندرة وصول خبره الى الاسماع وذلك مما يستدعى جعله مقصودا بالذات وكون الاعتراض عليه أدخل من موجبات كثرة صدوره عن كل عاقل وذلك مما لا يقتضى جعله كذلك ﴿لقد جئت شيئا نكرا﴾ قيل معناه أنك من الاول اذ لا يمكن تداركه كما يمكن تدارك الاول بالسد ونحوه وقيل الأمر أعظم من النكر لأن قتل نفس واحدة أهون من اغراق أهل السفينة ﴿قال ألم أقل لك انك لن تستطيع معي صبرا﴾ زيد لك لزيادة المكافأة بالعتاب على رفض الوصية وقلة الثبوت والصبر لما تكرر منه الاستمزاز والاستنكار ولم يرعو بالتذكير حتى زاد في النكير في المرة الثانية ﴿قال﴾ أى موسى عليه الصلاة والسلام ﴿ان سألتك عن شئ بعدها﴾ أى بعد هذه المرة ﴿فلا تصاحبني﴾ وقرى من الافعال أى لا تجعلني صاحبك ﴿قد بلغت من لدنى عذرا﴾ أى قد أعذرت ووجدت من قبلي عذرا حيث خالفتك ثلاث مرات عن النبي صلى الله عليه وسلم رحم الله أخى موسى استحي فقال ذلك لولبت مع صاحبه لأبصر أعجب الأعاجيب وقرى لدنى بتخفيف النون وقرى بسكون الدال كعضد في عضد ﴿فانطلقا حتى اذا أتيا أهل قرية﴾ هى أنطاكية وقيل أيلة وهى أبعد أرض الله من السماء وقيل هى برقة وقيل بلدة بأندلس عن النبي صلى الله عليه وسلم كانوا أهل قرية ثلثا وقيل شر القرى التى لا يضاف فيها الضيف ولا يعرف لابن السبيل حقه وقوله تعالى ﴿استطعما أهلها﴾ فى محل الجر على أنه صفة لقرية ولعل العدول عن استطعماهم على أن يكون صفة للأهل لزيادة تشنيعهم على سوء صنيعهم فان الابهاء من الضيافة وهم أهلها قاطنون بها أقبح وأشنع روى أنهما طافا فى القرية فاستطعماهم فلم يطعموهما واستضافاهم ﴿فأبوا أن يضيفوهما﴾ بالتشديد وقرى بالتخفيف من الاضافة يقال ضافه اذا كان له ضيفا وأضافه وضيفه أنزله وجعله ضيفا له وحقيقة ضاف مال اليه من ضاف السهم عن الغرض ونظيره زاره من الازورار ﴿فوجدا فيها جدارا يريد أن ينقض﴾ أى يدانى أن يسقط فاستعيرت الارادة للمشاركة للدلالة على المبالغة فى ذلك والانقضااض الاسراع فى السقوط وهو انفعال من القضاء يقال قضضته فانقض ومنه انقضااض الطير والكوكب لسقوطه بسرعة وقيل هو افعال من النقض كاحمر من الحرة وقرى أن ينقض من النقض وأن ينقاض من انقاض السن اذا انشقت طولا ﴿فأقامه﴾ قيل مسح يده فقام وقيل نقضه وبناه وقيل أقامه بعمود عمده به قيل كان سمكه مائة ذراع ﴿قال لو شئت لاتخذت عليه أجرا﴾ تحريضا له على أخذ الجعل ليتعشابه أو تعريضا بأنه فضول لما فى لو من التنى كأنه لما رأى الحرمان ومساس الحاجة واشتغاله بما لا يعنيه لم يتمالك الصبر

واتخذ افعل من اتخذ بمعنى أخذ كاتبع من تبع وليس من الاخذ عند البصريين وقرئ لاتخذت أى لاتخذت وقرئ بادغام
الذال فى التاء **﴿قال﴾** أى الخضر عليه الصلاة والسلام **﴿هذا فراق بيني وبينك﴾** على اضافة المصدر الى الظرف
اتساعا وقد قرئ على الأصل والمشار اليه اما نفس الفراق كما فى هذا أخوك أو الوقت الحاضر أى هذا الوقت وقت فراق
بينى وبينك أو السؤال الثالث أى هذا سبب ذلك الفراق حسبها هو الموعود **﴿سأنبئك﴾** السين للتأكيد لعدم تراخى
التنبئة **﴿بتأويل ما لم تستطع عليه صبرا﴾** التأويل رجع الشئ الى ما له والمراد به ههنا المآل والعاقبة اذ هو المناب
دون التأويل وهو خلاص السفينة من اليد العادية وخلّص أبوى الغلام من شره مع الفوز بالبدل الأحسن واستخراج
اليتيمين للكنز وفى جعل صلة الموصول عدم استطاعة موسى عليه الصلاة والسلام للصبر دون أن يقال بتأويل ما فعلت
أو بتأويل ما رأيت ونحوهما نوع تعريض به عليه الصلاة والسلام وعتاب **﴿أما السفينة﴾** التى خرقتها **﴿فكانت**
لمساكين﴾ لضعفاء لا يقدرّون على مدافعة الظلمة وقيل كانت لعشرة أخوة خمسة منهم زمنى وخمسة **﴿يعملون فى البحر﴾**
واسناد العمل الى الكل حيثئذ انما هو بطريق التغليب أو لان عمل الوكلاء بمنزلة عمل الموكلين **﴿فأردت أن أعيها﴾**
أى أجعلها ذات عيب **﴿وكان وراءهم ملك﴾** أى أمامهم وقد قرئ به أو خلفهم وكان رجوعهم عليه لا بحالة واسمه
جلندى بن كركر وقيل منولة بن جلندى الازدى **﴿ياخذ كل سفينة﴾** أى صالحة وقد قرئ كذلك **﴿غصبا﴾** من
أصحابها واتصابه على أنه مصدر مبين لنوع الاخذ ولعل تفريع ارادة تعيب السفينة على مسكنة أصحابها قبل بيان خوف
الغضب مع أن مدارها كلا الأمرين للاعتناء بشأنها اذ هى المحتاجة الى التأويل وللايدان بأن الاقوى فى المدارية هو الامر
الاول ولذلك لا يبالى بتخليص سفن سائر الناس مع تحقق خوف الغضب فى حقهم أيضا ولان فى التأخير فصلا بين السفينة
وضميرها مع توهم رجوعه الى الاقرب **﴿وأما الغلام﴾** الذى قتلته **﴿فكان أبواه مؤمنين﴾** لم يصرح بكفرانه أو
بكفره اشعارا بعدم الحاجة الى الذكر لظهوره **﴿نخشينا أن يرهقهما﴾** نخفنا أن يغشى الوالدين المؤمنين **﴿طغيانا﴾**
عليهما **﴿وكفرا﴾** لنعمتهما بعقوقه وسوء صنيعه ويلحق بهما شر أو بلاء أو يقرن بايمانهما طغيانه وكفره فيجتمع
فى بيت واحد مؤمنان وطاغ كافر أو يعديهما بدائنه ويضلما بضلاله فيرتد ابسيه وانما خشى الخضر عليه الصلاة والسلام
منه ذلك لان الله سبحانه أعلمه بحاله وأطلعته على سر أمره وقرئ تخاف ربك أى كره سبحانه كراهة من خاف سوء عاقبة
الامر فغيره ويجوز أن تكون القراءة المشهورة على الحكاية بمعنى فكرهنا كقوله تعالى لأهـ لك **﴿فأردنا أن يبدلها**
رهبما خيرا﴾ منه بأن يرزقهما بدله ولذا خيرا **﴿منه﴾** وفى التعرض لعنوان الربوبية والاضافة اليهما ما لا يخفى من
الدلالة على ارادة وصول الخير اليهما **﴿زكوة﴾** طهارة من الذنوب والأخلاق الرديئة **﴿وأقرب رحما﴾** أى رحمة
وعطفا قيل ولدت لهما جارية تزوجها نبي فولدت نبياً هدى الله تعالى على يديه أمة من الأمم وقيل ولدت سبعين نبيا وقيل
أبدلها ابنا مؤمنا مثلها وقرئ يبدلها بالتشديد وقرئ رحما بضم الحاء أيضا واتصابه على التمييز مثل زكوة **﴿وأما الجدار﴾**
المعهود **﴿فكان لغلّامين يتيمين فى المدينة﴾** هى القرية المذكورة فيما سبق ولعل التعبير عنها بالمدينة لاظهار نوع اعتداد
بها باعتبار ادما فيها من اليتيمين وأبيهما الصالح قيل اسمهما اصرم وصريم واسم المقتول جيسور **﴿وكان تحته كنز لهما﴾** من
فضة وذهب كما روى مر فوعا والزم على كنزهما فى قوله عز وجل والذين يكنزون الذهب والفضة لمن لا يؤدى زكاتهم واسائر
حقوقهما وقيل كان لوحا من ذهب مكتوبا فيه عجبت لمن يؤمن بالقدر كيف يحزن وعجبت لمن يؤمن بالرزق كيف يتعب عجب
لمن يؤمن بالموت كيف يفرح وعجبت لمن يؤمن بالحساب كيف يغفل وعجبت لمن يعرف الدنيا وتقلبها بأهلها كيف يطمئن اليها
لا اله الا الله محمد رسول الله وقيل صحف فيها علم **﴿وكان أبوهما صالحا﴾** تنبيه على أن سعيه فى ذلك كان لصلاحه قيل كان

بينهما وبين الاب الذي حفظا فيه سبعة آباء ﴿فأراد ربك﴾ أى مالكك ومدير أمورك فى إضافة الرب الى ضمير موسى عليه الصلاة والسلام دون ضميرهما تنبيه له عليه الصلاة والسلام على تحتم كمال الانقياد والاستسلام لارادته سبحانه ووجوب الاحتراز عن المناقشة فيما وقع بحسبها من الأمور المذكورة ﴿أن يبلغا أشدهما﴾ أى حللها وكمال رأيها ﴿ويستخرجا بالكلية كنزها﴾ من تحت الجدار ولولا أنى أقتته لانتقض وخرج الكنز من تحته قبل اقتدارهما على حفظ المال وتنميته وضاع ﴿رحمة من ربك﴾ مصدر فى موقع الحال أى مرحومين منه عز وجل أو مفعول له أو مصدر مؤكد لأراد فان ارادة الخير رحمة وقيل متعلق بمضمهر أى فعلت ما فعلت من الأمور التى شاهدتها رحمة من ربك ويعضده إضافة الرب الى ضمير المخاطب دون ضميرهما فيكون قوله عز وعلا ﴿وما فعلته عن أمرى﴾ أى عن رأيى واجتهادى تأكيد لذلك ﴿ذلك﴾ إشارة الى العواقب المنظومة فى سلك البيان وما فيه من معنى البعد للايدان يبعد درجتها فى الفخامة ﴿تأويل مالم تستطع﴾ أى لم تستطع خذف التاء للتخفيف ﴿عليه صبرا﴾ من الأمور التى رابته أى مآله وعاقبته فيكون انجاز التنبئة الموعودة أو الى البيان نفسه فيكون التأويل بمعناه وعلى كل حال فهو فذلك لما تقدم وفى جعل الصلة عين مامر تكرير للتكثير وتشديد للعتاب (تنبيه) اختلفوا فى حياة الخضر عليه الصلاة والسلام فقيل انه حى وسببه انه كان على مقدمة ذى القرنين فلما دخل الظلمات أصاب الخضر عين الحياة فنزل واغتسل منها وشرب من ماءها وأخطأ ذو القرنين الطريق فعاد قالوا والياس أيضا فى الحياة يلتقيان كل سنة بالموسم وقيل انه ميت لما روى أن النبي عليه الصلاة والسلام صلى العشاء ذات ليلة ثم قال أرأيتم ليلىكم هذه فان رأس مائة سنة منها لا يبق ممن هو اليوم على ظهر الارض أحد ولو كان الخضر حينئذ حيا لما عاش بعد مائة عام . روى أن موسى عليه الصلاة والسلام لما أراد أن يفارقه قال له أوصنى قال لا تطلب العلم لتحدث به واطلبه لتعمل به ﴿ويسألونك عن ذى القرنين﴾ هم اليهود سألوه على وجه الامتحان أو سأله قريش بتلقينهم وصيغة الاستقبال للدلالة على استمرارهم على ذلك الى ورود الجواب وهو ذو القرنين الأكبر واسمه الاسكندر بن فيلفوس اليونانى وقال ابن اسحق اسمه مرزبان بن مردبه من ولد يافث بن نوح عليه الصلاة والسلام وكان اسود وقيل اسمه عبد الله بن الضحاك وقيل مصعب بن عبد الله بن فينان بن منصور بن عبد الله بن الآزر بن عون بن زيد بن كهلان ابن سبأ بن يعرب بن قحطان وقال السهيلي قيل ان اسمه مرزبان بن مدركة ذكره بن هشام وهو أول التبابعة وقيل انه أفريزون ابن النعمان الذى قتل الضحاك وذكر أبو الريحان البيرونى فى كتابه المسمى بالآثار الباقية عن القرون الخالية أن ذا القرنين هو أبو كرب سمى بن عيرين بن أفريقيس الحميرى وأن ملكه بلغ مشارق الارض ومغار بها وهو الذى افتخر به التبعية اليماني حيث قال

قد كان ذو القرنين جدى مسلما ملكا علا فى الارض غير مفند

بلغ المشارق والمغارب يبتغى أسباب أمر من حكيم مرشد

وجعل هذا القول أقرب لان الادواء كانوا من الين كذى المنار وذى نواس وذى النون وذى رعين وذى يزن وذى جدن قال الامام الرازى والاول هو الاظهر لان من بلغ ملكه من السعة والقوة الى الغاية التى نطق بها التنزيل الجليل انما هو الاسكندر اليونانى كما تشهد به كتب التواريخ يروى أنه لما مات أبوه جمع ملك الروم بعد أن كان طوائف ثم قصد ملوك العرب وقهرهم ثم أمعن حتى انتهى الى البحر الاخضر ثم عاد الى مصر فبنى الاسكندرية وسماها باسمه ثم دخل الشام وقصد بنى اسرائيل وورد بيت المقدس وذبح فى مذبحة ثم انعطف الى أرمينية وباب الأبواب ودان له العراقيون والقبط والبربر ثم توجه نحو دار ابن دارا وهزمه مرارا الى أن قتله صاحب حرسه واستولى على ممالك الفرس وقصد الهند

وفتحه وبني مدينة سرنديب وغيرها من المدن العظام ثم قصد الصين وغزا الامم البعيدة ورجع الى خرسان وبني بها مدائن كثيرة ورجع الى العراق ومرض بشهر زورومات انتهى كلام الامام وروى أن أهل النجوم قالوا له انك لا تموت الا على أرض من حديد وتحت سماء من خشب وكان يدفن كنز كل بلدة فيها ويكتب ذلك بصفته وموضعه فبلغ بابل فرغف وسقط عن دابته فبسطت له دروع فنام عليها فأذته الشمس فأظلمه بترس فنظر فقال هذه أرض من حديد وسماء من خشب فأيقن بالموت فمات وهو ابن ألف وستمائة سنة وقيل ثلاثة آلاف سنة قال ابن كثير وهذا غريب وأغرب منه ما قاله ابن عساكر من أنه بلغني أنه عاش ستا وثلاثين سنة أو ثنتين وثلاثين سنة وأنه كان بعد داود وسليمان عليهما السلام فان ذلك لا ينطبق الا على ذي القرنين الثاني كما سنده قلته وكذا ما ذكره الامام من قصد بني اسرائيل وورود بيت المقدس والذبح في مذبحه فانه مما لا يكاد يتأتى نسبته الى الاول واختلف في نبوته بعد الاتفاق على اسلامه وولايته فقيل كان نبيا لقوله تعالى انا مكناله في الارض وظاهر أنه متناول للمتمكين في الدين وكناله بالنبوة ولقوله تعالى وآتيناه من كل شيء سببا ومن جملة الأشياء النبوة ولقوله تعالى قلنا ياذا القرنين ونحو ذلك وقيل كان ملكا لما روى أن عمر رضى الله عنه سمع رجلا يقول لآخر ياذا القرنين فقال اللهم غفرا أما رضيتم أن تتسموا بأسماء الانبياء حتى تسميتهم بأسماء الملائكة قال ابن كثير والصحيح أنه ما كان نبيا ولا ملكا وانما كان ملكا صالحا عادلا ملك الاقاليم وقهر أهلها من الملوك وغيرهم ودانت له البلاد وأنه كان داعيا الى الله تعالى سائرا في الخلق بالمعدلة التامة والسلطان المؤيد المنصور وكان الخضر على مقدمة جيشه بمنزلة المستشار الذي هو من الملك بمنزلة الوزير وقد ذكر الازرق وغيره أنه أسلم على يدى ابراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام فطاف معه بالكعبة هو واسماعيل عليهم السلام وروى أنه حج ماشيا فلسمع ابراهيم عليه الصلاة والسلام بقدمه تلقاه ودعاه وأوصاه بوصايا ويقال أنه أتى بفرس ليركب فقال لا أركب في بلد فيه الخليل فعند ذلك سخر له السحاب وطوى له الاسباب وبشره ابراهيم عليه الصلاة والسلام بذلك فكانت السحاب تحمله وعساكره جميع آلاتهم اذا أرادوا غزوة قوم وقال أبو الطفيل سئل عنه على كرم الله وجهه أكان نبيا أم ملكا فقال لم يكن نبيا ولا ملكا لكن كان عبدا أحب الله فأحبه وناصره الله فناصره سخر له السحاب ومد له الاسباب واختلف في وجه تسميته بذى القرنين فقيل لأنه بلغ قرنى الشمس مشرقها ومغربها وقيل لأنه ملك الروم وفارس وقيل الروم والترك وقيل لأنه كان في رأسه أو في تاجه ما يشبه القرنين وقيل لأنه كان له ذؤابتان وقيل لأنه كانت صفحتا رأسه من النحاس وقيل لأنه دعا الناس الى الله عز وجل فحضر بقرنه الايمن فمات ثم بعثه الله تعالى فحضر بقرنه الايسر فمات ثم بعثه الله تعالى وقيل لأنه رأى في منامه أنه صعد الفلك فأخذ بقرنى الشمس وقيل لأنه انقرض في عهده قرنان وقيل لأنه سخر له النور والظلمة فاذا سرى يهديه النور من أمامه وتحوطه الظلمة من ورائه وقيل لقب به لشجاعته هذا وأما ذو القرنين الثاني فقد قال ابن كثير أنه الاسكندر بن فيليس بن مصري بن هرمس بن ميطون بن رومي بن ليطي بن يونان ابن يافث بن نوح بن شرخون بن رومية بن ثونط بن نوفيل بن رومي بن الاصفر بن العنبر بن العيص بن اسحق بن ابراهيم الخليل عليهما الصلاة والسلام كذا نسبه ابن عساكر المقدوني اليوناني المصري باني الاسكندرية الذي يؤرخ بايامه الروم وكان متأخرا عن الاول بدهر طويل أكثر من ألفي سنة كان هذا قبل المسيح عليه السلام بنحو من ثلثمائة سنة وكان وزيره ارسطاطاليس الفيلسوف وهو الذي قتل دارا بن دارا وأذل ملوك الفرس ووطى أرضهم ثم قال ابن كثير وانما بينا هذا لأن كثيرا من الناس يعتقد أنهما واحد وأن المذكور في القرآن العظيم هو هذا المتأخر فيقع بذلك خطأ كبير وفساد كثير كيف لا والاول كان عبدا صالحا مؤمنا وملك عادلا ووزيره الخضر عليه الصلاة والسلام وقد قيل

انه كان نبيا وأما الثاني فقد كان كافرا وزيره ارسطاطاليس الفيلسوف وقد كان ما بينهما من الزمان أكثر من ألفي سنة فأين هذا من ذلك انتهى قلت المقدوني نسبة الى بلدة من بلاد الروم غربي دار السلطنة السنية قسطنطينية المحمية لازالت مشحونة بالشعائر الدينية بينهما من المسافة مسيرة خمسة عشر يوما ونحو ذلك عند مدينة سيروز اسمها بلغة اليونانيين مقدونيا كانت سرير ملك هذا الاسكندروهي اليوم بلقع لا يقيم بها أحد ولكن فيها علائم تحكي كمال عظمتها في عهد عمرائها ونهاية شوكة واليها وسلطانها ولقد مررت بها عند القفول من بعض المغازي السلطانية فعاينت فيها من تعاجيب الآثار ما فيه عبرة لأولى الابصار ﴿قل﴾ لهم في الجواب ﴿سأتلو عليكم﴾ أي سأذكر لكم ﴿منه﴾ أي من ذي القرنين ﴿ذكر﴾ أي نبأ مذكورا وحيث كان ذلك بطريق الوحي المتلو حكاية عن جهة الله عز وجل قيل سأتلو أو سأتلو في شأنه من جهته تعالى ذكره أي قرآنا والسين للتأكيد والدلالة على التحقيق المناسب لمقام تأييده عليه الصلاة والسلام وتصديقه بانجاز وعده أي لا أترك التلاوة البتة كما في قول من قال

سأشكر عمرا ان تراخت منيتي أي ابدى لم تمن وان هي جلت

للدلالة على أن التلاوة ستقع فيما يستقبل كما قيل لان هذه الآية مانزلت بانفرادها قبل الوحي بتمام القصة بل موصولة بما بعدها ريثما سألوه عليه الصلاة والسلام عنه وعن الروح وعن أصحاب الكهف فقال لهم عليه الصلاة والسلام اتوني غدا أخبركم فأبطأ عليه الوحي خمسة عشر يوما أو أربعين كما ذكر فيما سلف وقوله عز وجل ﴿انا مكناله في الأرض﴾ شروع في تلاوة الذكر المعهود حسبما هو الموعدو والتمكين ههنا الاقدار وتمهيد الأسباب يقال مكنه ويمكن له ومعنى الأول جعله قادرا وقويا ومعنى الثاني جعل له قدرة وقوة ولتلازمهما في الوجود وتقاربهما في المعنى يستعمل كل منهما في محل الآخر كما في قوله عز وعلا مكناهم في الأرض مالم نمكن لكم أي جعلناهم قادرين من حيث القوى والأسباب والآلات على أنواع التصرفات فيها مالم نجعلهم لكم من القوة والسعة في المال والاستظهار بالعدد والأسباب فكانه قيل مالم نمكنكم فيها أي مالم نجعلكم قادرين على ذلك فيها أو مكناهم في الأرض مالم نمكنكم لكم وهكذا اذا كان التمكين مأخوذا من المكان بناء على توهم ميمه أصلية كما أشير اليه في سورة يوسف عليه الصلاة والسلام والمعنى انا جعلنا له مكنة وقدرة على التصرف في الأرض من حيث التدبير والرأي والأسباب حيث سخر له السحاب ومدله في الأسباب وبسط له النور وكان الليل والنهار عليه سواء وسهل عليه السير في الأرض وذلت له طرقها ﴿وآتيناه من كل شيء﴾ أرادته من مهمات ملكه ومقاصده المتعلقة بسلطانه ﴿سبيا﴾ أي طريقا يوصله اليه وهو كل ما يتوصل به الى المقصود من علم أو قدرة أو آلة ﴿فأتبع﴾ بالقطع أي فأراد بلوغ المغرب فأتبع ﴿سبيا﴾ يوصله اليه ولعل قصد بلوغ المغرب ابتداء لمرعاة الحركة الشمسية وقرئ فأتبع من الاقتعال والفرق أن الأول فيه معنى الادراك والاسراع دون الثاني ﴿حتى اذا بلغ مغرب الشمس﴾ أي منتهى الأرض من جهة المغرب بحيث لا يتمكن أحد من مجاوزته ووقف على حافة البحر المحيط الغربي الذي يقال له أوقيانوس الذي فيه الجزائر المسماة بالخالدات التي هي مبدأ الأطوال على أحد القولين ﴿وجدها﴾ أي الشمس ﴿تغرب في حين حمئة﴾ أي ذات حمأة وهي الطين الاسود من حمئت البر اذا كثرت حماتها وقرئ حامية أي حارة روى أن معاوية رضى الله عنه قرأ حامية وعنده ابن عباس رضى الله عنهما فقال حمئة فقال معاوية لعبد الله بن عمرو بن العاص كيف تقرأ قال كما يقرأ أمير المؤمنين ثم وجه الى كعب الاحبار كيف تجدد الشمس تغرب قال في ماء وطن وروى في ثأط فوافق قول ابن عباس رضى الله عنهما وليس بينهما منافاة قطعية لجواز كون العين جامعة بين الوصفين وكون الياء في

الثانية منقلبة عن الهمة لانكسار ما قبلها وأما رجوع معاوية الى قول ابن عباس رضى الله عنهم بما سمعه من كعب مع أن قرأته أيضا سموعة قطعا فلكون قراءة ابن عباس رضى الله عنهما قطعية في مدلهما وقرأتها محتملة ولعله لما بلغ ساحل المحيط رأها كذلك اذ ليس في مطمح بصره غير الماء كما يلوح به قوله تعالى وجدها تغرب ﴿ ووجد عندها ﴾ عند تلك العين ﴿ قوما ﴾ قيل كان لباسهم جلود الوحوش وطعامهم ما لفظه البحر وكانوا كفارا نفيهم الله جل ذكره بين أن يعذبهم بالقتل وأن يدعوهم الى الايمان وذلك قوله تعالى ﴿ قلنا يا ذا القرنين اما أن تعذب ﴾ بالقتل من أول الأمر ﴿ واما أن تتخذ فيهم حسنا ﴾ أى أمرا ذا حسن على حذف المضاف أو على طريقة اطلاق المصدر على موصوفه بمبالغة وذلك بالدعوة الى الاسلام والارشاد الى الشرائع ومحل أن مع صلته اما الرفع على الابتداء أو الخبرية واما النصب على المفعولية أى اما تعذيبك واقع أو اما أمرك تعذيبك أو اما تفعل تعذيبك وهكذا الحال في الاتخاذ ومن لم يقل بنبوته قال كان ذلك الخطاب بواسطة نبي في ذلك العصر أو كان ذلك الهاما لا وحيا بعد أن كان ذلك التخيير موافقا لشريعة ذلك النبي ﴿ قال ﴾ أى ذو القرنين لذلك النبي أو لمن عنده من خواصه بعدما تاقى أمره تعالى مختارا للشق الأخير ﴿ أما من ظلم ﴾ أى نفسه ولم يقبل دعوتى وأصر على ما كان عليه من الظلم العظيم الذى هو الشرك ﴿ فسوف نعذبه ﴾ بالقتل وعن قتادة أنه كان يطبخ من كفر فى القدور ومن آمن أعطاه وكساه ﴿ ثم يرد الى ربه ﴾ فى الآخرة ﴿ فيعذبه ﴾ فيها ﴿ عذابا نكرا ﴾ أى منكرا فظيحا وهو عذاب النار وفيه دلالة ظاهرة على أن الخطاب لم يكن بطريق الوحي اليه وأن مقاولته كانت مع النبي أو مع من عنده من أهل مشورته ﴿ وأما من آمن ﴾ بموجب دعوتى ﴿ وعمل ﴾ عملا ﴿ صالحا ﴾ حسبما يقتضيه الايمان ﴿ فله ﴾ فى الدارين ﴿ جزاء الحسنى ﴾ أى فله المثوبة الحسنى أو الفعل الحسنى أو الجنة جزاء على أنه مصدر مؤكد لمضمون الجملة قدم على المبتدأ اعتناء به أو منصوب بمضمر أى نجزي بها جزاء والجملة حالية أو معترضة بين المبتدأ والخبر المتقدم عليه أو حال أى مجزيا بها أو تمييز وقرئ منصوبا غير منون على أنه سقط تنوينه لالتقاء الساكنين ومرفوعا منونا على أنه المبتدأ والحسنى بدله والخبر الجار والمجرور وقيل خير بين القتل والأسر والجواب من باب الأسلوب الحكيم لأن الظاهر التخيير بينهما وهم كفار فقال أما الكافر فيراعى فى حقه قوة الاسلام وأما المؤمن فلا يتعرض له الا بما يجب ويجوز أن تكون اما واما للتوزيع دون التخيير أى وليكن شأنك معهم اما التعذيب واما الاحسان فالأول لمن بقى على حاله والثانى لمن تاب ﴿ وسنقول له من أمرنا ﴾ أى بما نأمر به ﴿ يسرا ﴾ أى سهلا متيسرا غير شاق وتقديره ذا يسر أو أطلق عليه المصدر بمبالغة وقرئ بضميتين ﴿ ثم أتبع سبيا ﴾ أى طريقا راجعا من مغرب الشمس موصلا الى مشرقها ﴿ حتى اذا بلغ مطلع الشمس ﴾ يعنى الموضع الذى تطلع عليه الشمس أولا من معمورة الأرض وقرئ بفتح اللام على تقدير مضاف أى مكان طلوع الشمس فانه مصدر قيل بلغه فى اثنتى عشرة سنة وقيل فى أقل من ذلك بناء على ما ذكر من أنه سخر له السحاب وطوى له الأسباب ﴿ وجدها تطلع على قوم لم نجعل لهم من دونها سترا ﴾ من اللباس والبناء قيل هم الزنج وعن كعب أن أرضهم لا تمسك الأبنية وبها أسراب فاذا طلعت الشمس دخلوا الأسراب أو البحر فاذا ارتفع النهار خرجوا الى معاشهم وعن بعضهم خرجت حتى جاوزت الصين فسألت عن هؤلاء فقالوا بينك وبينهم مسيرة يوم وليلة فبلغتهم فاذا أحدهم يفرش أذنه ويلبس الأخرى ومعنى صاحب يعرف لسانهم فقالوا له جئتنا ننظر كيف تطلع الشمس قال فينما نحن كذلك اذ سمعنا كهية الصلصلة فغشى على ثم أفقت وهم يمسحوننى بالدهن فلما طلعت الشمس على الماء اذا هو فوق الماء كهية الزيت فأدخلونا سر بالهم فلما ارتفع النهار خرجوا الى البحر يصطادون السمك ويطرحونه فى الشمس فينضج لهم وعن مجاهد

من لا يلبس الثياب من السودا عند مطلع الشمس أكثر من جميع أهل الارض ﴿كذلك﴾ أى أمر ذى القرنين كما وصفناه لك فى رفعة المحل وبسطة الملك وأمره فيهم كأمره فى أهل المغرب من التخيير والاختيار ويجوز أن يكون صفة مصدر محذوف لوجد أو نجعل أو صفة قوم أى على قوم مثل ذلك القبيل الذى تغرب عليهم الشمس فى الكفر والحكم أو ستر كما ستركم من اللباس والاكنان والجمال وغير ذلك ﴿وقد أحطنا بما لديه﴾ من الاسباب والعدد والعدد ﴿خبرا﴾ يعنى أن ذلك من الكثرة بحيث لا يحيط به الا علم اللطيف الخبير هذا على الوجه الاول وأما على الوجوه الباقية فالمراد بما لديه ما يتناول ما جرى عليه وما صدر عنه وما لاقاه فتأمل ﴿ثم أتبع سببا﴾ أى طريقا ثالثا معترضا بين المشرق والمغرب آخذا من الجنوب الى الشمال ﴿حتى اذا بلغ بين السدين﴾ بين الجبلين الذين سد ما بينهما وهو منقطع أرض الترك مما يلى المشرق لاجبال أرمينية وأذربيجان كما توهم وقرئ بالضم قيل ما كان من خاق الله تعالى فهو مضموم وما كان من عمل الخلق فهو مفتوح واتصاب بين على المفعولية لانه مبلوغ وهو من الظروف التى تستعمل أسماء أيضا كما ارتفع فى قوله تعالى لقد تقطع بينكم وانجر فى قوله تعالى هذا فراق بينى وبينك ﴿وجد من دونهما﴾ أى من ورأئهما مجاوزا عنهما ﴿قوما﴾ أى أمة من الناس ﴿لا يكادون يفقهون قولا﴾ لغرابة لغتهم وقلة فطنتهم وقرئ من باب الافعال أى لا يفهمون السامع كلامهم واختلفوا فى أنهم من أى الاقوام فقال الضحاك هم جيل من الترك وقال السدى الترك سرية من يأجوج ومأجوج خرجت فضرب ذو القرنين السد فبقيت خارجة لجميع الترك منهم وعن قتادة انهم اثنتان وعشرون قبيلة سد ذو القرنين على احدى وعشرين قبيلة منهم وبقيت واحدة فسموا الترك لأنهم تركوا خارجين قال أهل التاريخ أولاد نوح عليه السلام ثلاثة سام وحام ويافت فسام أبو العرب والعجم والروم وحام أبو الحبشة والنج والنوبة ويافت أبو الترك والخزر والصقالبة ويأجوج ومأجوج ﴿قالوا﴾ أى بواسطة مترجمهم أو بالذات على أن يكون فهم ذى القرنين كلامهم وافهام كلامه اياهم من جملة ما آتاه الله تعالى من الاسباب ﴿ياذا القرنين ان يأجوج ومأجوج﴾ قد ذكرنا أنهما من أولاد يافت بن نوح عليه السلام وقيل يأجوج من الترك ومأجوج من الجبل واختاف فى صفاتهم فقيل فى غاية صغر الجثة وقصر القامة لا يزيد قدم على شبر واحد وقيل فى نهاية عظم الجسم وطول القامة تبلغ قدودهم نحو مائة وعشرين ذراعا وفيهم من عرضه كذلك وقيل لهم مخالب وأضراس كالسباع وهما اسمان أعجميان بدليل منع الصرف وقيل عريان من أج الظلم اذا أسرع وأصلهما الهمزة كما قرأ عاصم وقد قرئ بغير همزة ومنع صرفهما للتعريف والتأنيث ﴿مفسدون فى الارض﴾ أى فى أرضنا بالقتل والتخريب واتلاف الزروع قيل كانوا يخرجون أيام الربيع فلا يتركون أخضر الا أكلوه ولا يابس الا احتملوه وقيل كانوا يأكلون الناس أيضا ﴿فهل نجعل لك خراجا﴾ أى جعلنا من أموالنا والفاء لتفريع العرض على افسادهم فى الارض وقرئ خراجا وكلاهما واحد كالنول والنوال وقيل الخراج ما على الارض والذمة والخرج المصدر وقيل الخرج ما كان على كل رأس والخراج ما كان على البلد وقيل الخرج ما تبرعت به والخراج مال ملك أدائه ﴿على أن تجعل بيننا وبينهم سدا﴾ وقرئ بالضم ﴿قال ما مكنى﴾ بالادغام وقرئ بالفك أى ما مكنى ﴿فيه ربي﴾ وجعلنى فيه مكنيا قادرا من الملك والمال وسائر الاسباب ﴿خير﴾ أى مما تريدون أن تبذلوا الى من الخرج فلا حاجة بى اليه ﴿فأعينونى بقوة﴾ أى بفعلة وصناع يحسنون البناء والعمل وبآلات لا بد منها فى البناء والفاء لتفريع الامر بالاعانة على خيرية ما مكنه الله تعالى فيه من ما لهم أو على عدم قبول خرجهم ﴿أجعل﴾ جواب للامر ﴿بينكم وبينهم﴾ تقديم اضافة الظرف الى ضمير المخاطبين على اضافته الى ضمير يأجوج ومأجوج لاظهار كمال العناية بمصالحهم كما راعوه فى قولهم

بيننا وبينهم ﴿ردما﴾ أى حاجزا حصينا وبرزخا متينا وهو أكبر من السد وأوثق يقال ثوب مردم أى فيه رقاع فوق رقاع وهذا اسعاف بمرامهم فوق ما يرجونه ﴿آتونى زبر الحديد﴾ جمع زبرة كغرف فى غرفة وهى القطعة الكبيرة وهذا لا ينافى رد خراجهم لأن المأمور به الايتاء بالثمن أو المناولة كما ينبى عنه القراءة بوصل الهمزة أى جيئونى بزبر الحديد على حذف الباء كما فى أمرك الخير ولان ايتاء الآلة من قبيل الاعانة بالقوة دون الخراج على العمل ولعل تخصيص الامر بالايتاء بها دون سائر الآلات من الصخور والخطب ونحوهما لما أن الحاجة اليها أمس اذهى الركن فى السد ووجودها أعز قيل حفر الاساس حتى بلغ الماء وجعل الاساس من الصخر والنحاس المذاب والبنيان من زبر الحديد بينها الخطب والفحم حتى سد ما بين الجبلين الى أعلاهما وكان مائة فرسخ وذلك قوله عز قائله ﴿حتى اذا ساوى بين الصدفين﴾ أى أتوه اياها فأخذ يبنى شيئا فشيئا حتى اذا جعل ما بين ناحيتي الجبلين من البنيان مساويا لهما فى السمك على النهج المحكى قيل كان ارتفاعه مائتى ذراع وعرضه خمسين ذراعا وقرئ سوى من التسوية وسووى على البناء للجهول ﴿قال﴾ للعملة ﴿انفخوا﴾ أى بالكيران فى الحديد المبني ففعلوا ﴿حتى اذا جعله﴾ أى المنفوخ فيه ﴿نارا﴾ أى كالنار فى الحرارة والهيئة واسناد الجعل المذكور الى ذى القرنين مع انه فعل الفعلة للتنبيه على أنه العمدة فى ذلك وهم بمنزلة الآلة ﴿قال﴾ للذين يتولون أمر النحاس من الاذابة ونحوها ﴿آتونى أفرغ عليه قطرا﴾ أى آتونى قطرا أى نحاسا مذابا أفرغ عليه قطرا فحذف الاول لدلالة الثانى عليه وقرئ بالوصل أى جيئونى كأنه يستدعيهم للاعانة باليد عند الافراغ واسناد الافراغ الى نفسه للسر الذى وقفت عليه آنفا وكذا الكلام فى قوله تعالى ساوى وقوله تعالى أجعل ﴿فما استطاعوا﴾ بحذف تاء الافتعال تخفيفا وحذرا عن تلاقى المتقاربين وقرئ بالادغام وفيه جمع بين الساكنين على غير حده وقرئ بقلب السين صاداء والفاء فصيحة أى فعلوا ما أمر وابه من إيتاء القطر أو الايتان فأفرغه عليه فاختلط والتصق بعضه ببعض فصار جبلا صلبا فجاء يأجوج ومأجوج فقصدها أن يعلوه وينقبوه فاستطاعوا ﴿أن يظهروه﴾ أى يعلوه ويرقوا فيه لارتفاعه وملاسته ﴿وما استطاعوا له نقبا﴾ لصلابته وثخائته وهذه معجزة عظيمة لأن تلك الزبر الكثيرة اذا أثرت فيها حرارة النار لا يقدر الحيوان على أن يحوم حولها فضلا عن النفخ فيها الى أن تكون كالنار أو عن افراغ القطر عليها فكأنه سبحانه وتعالى صرف تأثير تلك الحرارة العظيمة عن أبدان أولئك المباشرين للأعمال فكان ما كان والله على كل شىء قدير وقيل بناء من الصخور مرتبطا بعضها ببعض بكلايب من حديد ونحاس مذاهب فى تجاويها بحيث لم يبق هناك فرجة أصلا ﴿قال﴾ أى ذوالقرنين لمن عنده من أهل تلك الديار وغيرهم ﴿هذا﴾ اشارة الى السد وقيل الى تمكينه من بنائه والفضل للمتقدم أى هذا الذى ظهر على يدي وحصل بمباشرى من السد الذى شأنه ما ذكر من المتانة وصعوبة المنال ﴿رحمة﴾ أى أثر رحمة عظيمة عبر عنه بها مبالغة ﴿من ربى﴾ على كافة العباد لا سيما على مجاوريه وفيه ايدان بأنه ليس من قبيل الآثار الحاصلة بمباشرة الخاق عادة بل هو احسان الهى محض وان ظهر بمباشرتى والتعرض لوصف الربوبية لتربية معنى الرحمة ﴿فاذا جاء وعد ربى﴾ مصدر بمعنى المفعول وهو يوم القيامة لا خروج يأجوج ومأجوج كما قيل اذلا يساعده النظم الكريم والمراد بمجيئه ما ينتظم بمجيئه ومجىء مباديه من خروجهم وخروج الدجال ونزول عيسى عليه الصلاة والسلام ونحو ذلك لادنو وقوعه فقط كما قيل فان بعض الامور التى ستحكى تقع بعد مجيئه حتما ﴿جعله﴾ أى السد المشار اليه مع متاته ورساتته وفيه من الجزالة ما ليس فى توجيه الاشارة السابقة الى التمكين المذكور ﴿دكاء﴾ أى أرضا مستوية وقرئ دكا أى مدكوكا مسوى بالأرض وكل ما انبسط بعد ارتفاع فقد اندك ومنه الجمل الادك أى المنبسط السنام

وهذا الجعل وقت مجيئ الوعد بمجيئ بعض مباديه وفيه بيان لعظم قدرته عز وجل بعد بيان سعة رحمته ﴿وكان وعد ربى﴾
 أى وعده المهود أو كل ما وعد به فدخل فيه ذلك دخولا أوليا ﴿حقا﴾ ثابتا لا محالة واقعا البتة وهذه الجملة تذييل
 من ذى القرنين لما ذكره من الجملة الشرطية ومقرر مؤكدا لمضمونها وهو آخر ما حكى من قصته وقوله عز وجل
 ﴿وتركنا بعضهم﴾ كلام مسوق من جنبه تعالى معطوف على قوله تعالى جعله دكاء ومحقق لمضمونه أى جعلنا بعض
 الخلائق ﴿يومئذ﴾ أى يوم اذ جاء الوعد بمجيئ بعض مباديه ﴿يخرج في بعض﴾ آخر منهم يضطربون اضطراب
 أمواج البحر ويختلط انفسهم ووجنهم حيارى من شدة الهول ولعل ذلك قبل النفخة الأولى أو تركنا بعض يأجوج
 وهأجوج يوج في بعض آخر منهم حين يخرجون من السد مزدحمين فى البلاد روى أنهم يأتون البحر فيشربون ماءه
 ويأكلون دوابه ثم يأكلون الشجر وهن ظفروا به بمن لم يتحصن منهم من الناس ولا يقدر أن يأتوا مكة والمدينة
 وبيت المقدس ثم يبعث الله عز وجل نغفا فى أفعالهم فيدخل آذانهم فيموتون موت نفس واحدة فيرسل الله تعالى عليهم
 طيرا فتلقمهم فى البحر ثم يرسل مطرا يغسل الأرض ويطهرها من تنهم حتى يتركها كالزلفة ثم يوضع فيها البركة وذلك
 بعد نزول عيسى عليه الصلاة والسلام وقتل الدجال ﴿ونفخ فى الصور﴾ هى النفخة الثانية بقضية الفاء فى قوله تعالى
 ﴿فجمعناهم﴾ ولعل عدم التعرض لذكر النفخة الأولى لأنها داهية عامة ليس فيها حالة مختصة بالكفار ولئلا يقع الفصل
 بين ما يقع فى النشأة الأولى من الاحوال والاهوال وبين ما يقع منها فى النشأة الآخرة أى جمعنا الخلائق بعدما تفرقت
 أوصالهم وتمزقت أجسادهم فى صعيد واحد للحساب والجزاء ﴿جمعا﴾ أى جمعا عجميا لا يكتنه كنهه ﴿وعرضنا جهنم﴾
 أى أظهرناها وأبرزناها ﴿يومئذ﴾ أى يوم اذ جمعنا الخلائق كافة ﴿للكافرين﴾ منهم حيث جعلناها بحيث يرونها
 ويسمعون لها تغيطا وزفيرا ﴿عرضا﴾ أى عرضا فظيحا هائلا لا يقادر قدره وتخصيص العرض بهم مع انها بمرأى
 من أهل الجمع قاطبة لأن ذلك لاجلهم خاصة ﴿الذين كانت أعينهم﴾ وهم فى الدنيا ﴿فى غطاء﴾ كشف وغشاوة
 غليظة محاطة بذلك من جميع الجوانب ﴿عن ذكرى﴾ عن الآيات المؤدية لأولى الأبصار المتدبرين فيها الى ذكرى
 بالتوحيد والتمجيد أو كانت أعين بصائرهم فى غطاء عن ذكرى على وجه يليق بشأنى أو عن القرآن الكريم ﴿وكانوا﴾
 مع ذلك ﴿لا يستطيعون﴾ لفرض تصامهم عن الحق وكالعداوتهم للرسول عليه الصلاة والسلام ﴿سمعا﴾ استماعا
 لذكرى وكلامى الحق الذى لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه وهذا تمثيل لاعراضهم عن الأدلة السمعية
 كما أن الأول تصوير لتعاميمهم عن الآيات المشاهدة بالأبصار والموصول نعت للكافرين أو بدل منه أو بيان جىء به
 لذنهم بما فى حيز الصلة وللشعار بعليته لاصاية ما أصابهم من عرض جهنم لهم فان ذلك إنما هو لعدم استعمال مشاعرهم
 فيما عرض لهم فى الدنيا من الآيات واعراضهم عنها مع كونها أسبابا لمنجية عما ابتلوا به فى الآخرة ﴿أحسب الذين﴾
 كفروا أى كفروا بى كما يعرب عنه قوله تعالى عبادى والحسبان بمعنى الظن وقد قرئ أفظن والهمزة للانكار
 والتوبيخ على معنى انكار الواقع واستقباحه كما فى قولك أضربت أباك لا انكار الوقوع كما فى قوله أأضرب أبى والفاء
 للعطف على مقدر يفصح عنه الصلة على توجيه الانكار والتوبيخ الى المعطوفين جميعا كما اذا قدر المعطوف عليه فى قوله
 تعالى أفلا تعقلون منفيا أى ألا تسمعون فلا تعقلون لا الى المعطوف فقط كما اذا قدر مثبتا أى أستمعون فلا تعقلون
 والمعنى أ كفروا بى مع جلالة شأنى فحسبوا ﴿أن يتخذوا عبادى من دونى﴾ من الملائكة وعيسى وعزير عليهم السلام
 وهم تحت سلطانى وملكوئى ﴿أولياء﴾ معبودين ينصرونهم من بأسى وما قيل انها للعطف على ما قبلها من قوله تعالى
 كانت الخ وكانوا الخ دلالة على أن الحسبان ناشئ من التعامى والتصام وأدخل عليها همزة الإنكار ذما على ذم وقطعا

له عن المعطوف عليهما لفظا لا معنى للايذان بالاستقلال المؤكد للذم ياباه ترك الاضمار والتعرض لوصف آخر غير التعامى والتصام على أنهما أخرجا مخرج الاحوال الجبلية لهم ولم يذكروا من حيث أنهما من أفعالهم الاختيارية الحادثة بحسبانهم ليحسن تفريعه عليهما وأيضا فانه دين قديم لهم لا يمكن جعله ناشئا عن تصامهم عن كلام الله عز وجل وتخصيص الانكار بحسبانهم المتأخر عن ذلك تعسف لا يخفى وما في حيز صلة أن ساد مسد مفعولى حسب كما في قوله تعالى وحسبوا أن لا تكون فتنة أى أحسبوا أنهم يتخذونهم أولياء على معنى أن ذلك ليس من الاتخاذ فى شئ لمأأنه إنما يكون من الجانبين وهم عليهم الصلاة والسلام منزهون عن ولايتهم بالمرّة لقولهم سبحانك أنت ولينا من دونهم وقيل مفعوله الثانى محذوف أى أحسبوا اتخاذهم نافعا لهم والوجه هو الاول لان فى هذا تسليما لنفس الاتخاذ واعتدادا به فى الجملة وقرئ أحسب الذين كفروا أى أحسبهم وكافهم أن يتخذوهم أولياء على الابتداء والخبر أو الفعل والفاعل فان النعت اذا اعتمد الهزمة ساوى الفعل فى العمل فالهزمة حينئذ بمعنى انكار الوقوع ﴿انا أعتدنا جهنم﴾ أى هيأناها ﴿للكافرين﴾ المعهودين عدل عن الاضمار ذما لهم واشعارا بأن ذلك الاعتداد بسبب كفرهم المتضمن لحسبانهم الباطل ﴿نزلا﴾ أى شيئا يتمتعون به عند ورودهم وهو ما يقام للنزول أى الضيف مما حضر من الطعام وفيه تخطئة لهم فى حسبانهم وتهكم بهم حيث كان اتخاذهم ايامهم أولياء من قبيل اعتداد العتاد واعداد الزاد ليوم المعاد فكأنه قيل انا أعتدنا لهم مكان ما أعدوا لانفسهم من العدة والذخر جهنم عدة وفى ايراد النزول ايماء الى أن لهم وراء جهنم من العذاب ما هو أنموذج له وقيل النزول موضع النزول ولذلك فسرّه ابن عباس رضى الله عنهما بالمشوى ﴿قل هل ننبئكم﴾ الخطاب الثانى للكفرة على وجه التوبيخ والجمع فى صيغة المتكلم لتعيينه من أول الامر وللإيذان بمعلومية النبأ للمؤمنين أيضا ﴿بالأخسرين أعمالا﴾ نصب على التمييز والجمع للايذان بتنوعها وهذا بيان لحال الكفرة باعتبار ما صدر عنهم من الاعمال الحسنة فى أنفسهم وفى حسبانهم أيضا حيث كانوا معجبين بها واثقين بنيل ثوابها ومشاهدة آثارها غيب بيان حالهم باعتبار أعمالهم السيئة فى أنفسهم مع كونها حسنة فى حسبانهم ﴿الذين ضل سعيهم﴾ فى اقامة تلك الاعمال أى ضاع وبطل بالكلية ﴿فى الحياة الدنيا﴾ متعلق بالسعى لا بالضلال لان بطلان سعيهم غير مختص بالدنيا قيل المراد بهم أهل الكتابين قاله ابن عباس وسعد بن أبى وقاص ومجاهد رضى الله عنهم ويدخل فى الاعمال حينئذ ما عملوه من الاحكام المنسوخة المتعلقة بالعبادات وقيل الرهابة الذين يحسبون أنفسهم فى الصوامع ويحملونها على الرياضات الشاقة ولعله ما يعمرهم وغيرهم من الكفرة وحل الموصول الرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف لانه جواب للسؤال كأنه قيل من هم فقيل الذين الخ وجعله مجرورا على أنه نعت للأخسرين أو بدل منه أو منصوبا على الذم على أن الجواب ماسياقى من قوله تعالى أولئك الآية ياباه أن صدره ليس منبئا عن خسران الاعمال وضلال السعى كما يستدعيه مقام الجواب والتفريع الاول وان دل على جوبطها لكنه ساكت عن انباء ما هو العمدة فى تحقيق معنى الخسران من الوثوق بترتب الربح واعتقاد النفع فيما صنعوا على أن التفريع الثانى مما يقطع ذلك الاحتمال رأسا اذ لا مجال لادراجه تحت الامر بقضية نون العظمة ﴿وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا﴾ الاحسان الاتيان بالاعمال على الوجه اللائق وهو حسنها الوصفى المستلزم لحسنها الذاقى أى يحسبون أنهم يعملون ذلك على الوجه اللائق وذلك لا عجباهم بأعمالهم التى سعوا فى اقامتها وكابدوا فى تحصيلها والجملة حال من فاعل ضل أى بطل سعيهم المذكور والحال أنهم يحسبون أنهم يحسنون فى ذلك وينتفعون بآثاره أو من المضاف اليه لكونه فى محل الرفع نحو قوله تعالى اليه مرجعكم جميعا أى بطل سعيهم والحال أنهم الخ والفرق بينهما أن المقارن لحال حسبانهم المذكور فى الاول ضلال سعيهم وفى الثانى نفس سعيهم والاول

أدخل في بيان خطائهم ﴿أولئك﴾ كلام مستأنف من جنبه تعالى مسوق لتكميل تعريف الآخرين وتبيين سبب خسرانهم وضلال سعيهم وتعيينهم بحيث ينطبق التعريف على المخاطبين غير داخل تحت الأمر أى أولئك المنعوتون بما ذكر من ضلال السعى مع الحسبان المزبور ﴿الذين كفروا بآيات ربهم﴾ بدلائله الداعية الى التوحيد عقلا ونقلا والتعرض لعنوان الربوبية لزيادة تقييح حالهم في الكفر المذكور ﴿ولقائه﴾ بالبعث وما يتبعه من أمور الآخرة على ما هي عليه ﴿فخبطت﴾ لذلك ﴿أعمالهم﴾ المعهودة حبوطا كليا ﴿فلا نقيم لهم﴾ أى لأولئك الموصوفين بما مر من حبوط الأعمال وقرىء بالياء ﴿يوم القيامة وزنا﴾ أى فزدرهم ولا نجعل لهم مقدارا واعتبارا لأن مداره الأعمال الصالحة وقد خبطت بالمرة وحيث كان هذا الازدراء من عواقب حبوط الأعمال عطف عليه بطريق التفریع وأما ما هو من أجزية الكفر فسيجيء بعد ذلك أو لا نضع لأجل وزن أعمالهم ميزانا لأنه انما يوضع لأهل الحسنات والسيئات من الموحدین لتمييزه بمقادير الطاعات والمعاصي ليرتب عليه التكفير أو عدمه لأن ذلك في الموحدین بطريق الكمية وأما الكفر فاجباؤه للحسنات بحسب الكيفية دون الكمية فلا يوضع لهم الميزان قطعا ﴿ذلك﴾ بيان لما ل كفرهم وسائر معاصيهم اثر بيان ما ل أعمالهم المحبطة بذلك أى الأمر ذلك وقوله عز وجل ﴿جزاءهم جهنم﴾ جملة مبينة له وذلك مبتدأ والجملة خبره والعائد محذوف أى جزاؤهم به أو جزاؤهم بدله وجهنم خبره أو جزاؤهم خبره وجهنم عطف بيان للخبر ﴿بما كفروا﴾ تصريح بأن ما ذكر جزاء لكفرهم المتضمن لسائر القبائح التي أنبأ عنها قوله تعالى ﴿واتخذوا آياتي ورسلي هزوا﴾ أى مهزوا بهما فانهم لم يقتنعوا بمجرد الكفر بالآيات والرسول بل ارتكبوا مثل تلك العظيمة أيضا ﴿ان الذين آمنوا﴾ بيان بطريق الوعد لما ل الذين اتصفوا بأضداد ما اتصف به الكفرة اثر بيان ما لهم بطريق الوعيد أى آمنوا بآيات ربهم ولقائه ﴿وعملوا الصالحات﴾ من الأعمال ﴿كانت لهم﴾ فيما سبق من حكم الله تعالى ووعدوه وفيه ايماء الى أن أثر الرحمة يصل اليهم بمقتضى الرأفة الازلية بخلاف ما مر من جعل جهنم للكافرين نزلا فانه بموجب ما حدث من سوء اختيارهم ﴿جنات الفردوس﴾ عن مجاهد ان الفردوس هو البستان بالرومية وقال عكرمة هو الجنة بالحشية وقال الضحاك هو الجنة الملتفة الأشجار وقيل هي الجنة التي تنبت ضروبا من النبات وقيل هي الجنة من الكرم خاصة وقيل ما كان غالبه كرما وقال المبرد هو فيما سمعت من العرب الشجر الملتف والاغلب عليه أن يكون من العنب وعن كعب أنه ليس في الجنان أعلى من جنة الفردوس وفيها الآمرون بالمعروف والناهون عن المنكر وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الجنة مائة درجة ما بين كل درجة مسيرة مائة عام والفردوس أعلاها وفيها الأنهار الأربعة فاذا سألتهم الله تعالى فاسألوه الفردوس فان فوقه عرش الرحمن ومنه تفجر أنهار الجنة ﴿نزلا﴾ خبر كانت والجار والمجرور متعلق بمحذوف على أنه حال من نزلا أو على أنه بيان أحوال من جنات الفردوس والخبر هو الجار والمجرور فان جعل النزول بمعنى ما يهيا للنازل فالمعنى كانت لهم ثمار جنات الفردوس نزلا أو جعلت نفس الجنات نزلا مبالغة في الاكرام وفيه ايدان بأنها عند ما أعد الله لهم على ما جرى على لسان النبوة من قوله أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر بمنزلة النزل بالنسبة الى الضيافة وان جعل بمعنى المنزل فالمعنى ظاهر ﴿خالدين فيها﴾ نصب على الحالية ﴿لا يغيغونها حولا﴾ مصدر كالعوج والصغر أى لا يطلبون تحولا عنها اذ لا يتصور أن يكون شيء أعز عندهم وأرفع منها حتى تنازعهم اليه أنفسهم وتطمح نحوه أبصارهم ويجوز أن يراد نفي التحول وتأکید الخلود والجملة حال من صاحب خالدين أو من ضميره فيه فيكون حالا متداخلة ﴿قل لو كان البحر﴾ أى جنس البحر ﴿مدادا﴾ وهو ما تمده الدواة من الجبر ﴿لكلمات ربى﴾ لتحرير كلمات عليه وحكمته

التي من جملتها ما ذكر من الآيات الداعية الى التوحيد المحذرة من الاشراك ﴿لنفد البحر﴾ مع كثرة ولم يبق منه شيء لتناهيه ﴿قبل أن تنفد﴾ وقرىء بالياء والمعنى من غير أن تنفد ﴿كلمات ربى﴾ لعدم تناهيها فلا دلالة للكلام على نفادها بعد نفاد البحر وفي اضافة الكلمات الى اسم الرب المضاف الى ضميره صلى الله عليه وسلم في الموضعين من تفخيم المضاف وتشريف المضاف اليه ما لا يخفى واظهار البحر والكلمات في موضع الاضمار لزيادة التقرير ﴿ولو جئنا﴾ كلام من جهته تعالى غير داخل في الكلام الملقن جىء به لتحقيق مضمونه وتصديق مدلوله مع زيادة مبالغة وتأكيد والاول لعطف الجملة على نظيرتها المستأنفة المقابلة لها المحذوفة لدلالة المذكورة عليها دلالة واضحة أى لنفد البحر من غير نفاد كلماته تعالى لولم نجىء بمثله مددا ولو جئنا بقدرتنا الباهرة ﴿بمثله مددا﴾ عونا وزيادة لأن مجموع المتناهيين متناه بل مجموع ما يدخل تحت الوجود من الاجسام لا يكون الامتناع لقيام الأدلة القاطعة على تناهى الابعاد وقرىء مددا جمع مدة وهى ما يستمده الكاتب وقرىء مدادا ﴿قل﴾ لهم بعد ما بينت لهم شأن كلماته تعالى ﴿انما أنا بشر مثلكم﴾ لا ادعى الاحاطة بكلماته التامة ﴿يوحى الى﴾ من تلك الكلمات ﴿انما الحكم اله واحد﴾ لا شريك له في الخلق ولا في سائر أحكام الالهية وانما تميزت عنكم بذلك ﴿فمن كان يرجو لقاء ربه﴾ الرجاء توقع وصول الخير في المستقبل والمراد بلقائه تعالى كرامته وادخال الماضى على المستقبل للدلالة على أن اللاتق بحال المؤمن الاستمرار والاستدامة على رجاء اللقاء أى فمن استمر على رجاء كرامته تعالى ﴿فليعمل﴾ لتحصيل تلك الطلبة العزيزة ﴿عملا صالحا﴾ في نفسه لا ثقا بذلك المرجو كما فعله الذين آمنوا وعملوا الصالحات ﴿ولا يشرك بعبادة ربه أحدا﴾ اشراكا جليا كما فعله الذين كفروا بآيات ربهم ولقائه ولا اشراكا خفيا كما يفعله أهل الرياء ومن يطلب به أجرا واثارا وضع المظهر موضع المضمهر في الموضعين مع التعرض لعنوان الربوبية لزيادة التقرير وللإشعار بعلية العنوان للامر والنهى وجوب الامثال فعلا وتركها . روى أن جندب بن زهير رضى الله عنه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم انى لأعمل العمل لله تعالى فاذا اطلع عليه سرنى فقال عليه الصلاة والسلام ان الله لا يقبل ما شورك فيه فزلت تصديقه وروى أنه صلى الله عليه وسلم قال له لك أجران أجر السر وأجر العلانية وذلك اذا قصد أن يقتدى به وعنه عليه السلام اتقوا الشرك الأصغر قيل وما الشرك الأصغر قال الرياء . عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الكهف من آخرها كانت له نورا من قرنه الى قدمه ومن قرأها كلها كانت له نورا من الارض الى السماء وعنه صلى الله عليه وسلم من قرأ عند مضجعه قل انما أنا بشر مثلكم يوحى الى الخ كان له من مضجعه نورا يتلأأ الى مكة حشو ذلك النور ملائكة يصلون عليه حتى يقوم وان كان مضجعه بمكة كان له نورا يتلأأ من مضجعه الى البيت المعمور حشو ذلك النور ملائكة يصلون عليه حتى يستيقظ الحمد لله سبحانه على نعمه العظام

سورة مريم عليها السلام

(مكية الا آية السجدة وهى ثمان أوتسع وتسعون آية)

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿كبيص﴾ بامالة الهاء والياء واظهار الدال وقرىء بفتح الهاء وامالة الياء وتفخيمهما وباخفاء النون قبل الصاد لتقاربهما وقد سلف أن ما لا يكون من هذه الفواتح مفردة ولا موازنة لمفرد فطريق التلطف بها الحكاية فقط ساكنة الإعجاز على الوقف سواء جعلت أسماء السور أو مسرودة على نمط التعديد وان لزمها التقاء الساكنين لكونه مغتفرا في باب الوقف قطعاً

فحق هذه الفاتحة الكريمة أن يوقف عليها جريا على الأصل وقرىء بادغام الدال فيما بعدها لتقاربهما في المخرج فان جعلت اسما للسورة على ما عليه اطلاق الاكثر فتحله الرفع اما على انه خبر لمبتدأ محذوف والتقدير هذا كيعص أي مسمى به وانما صحت الاشارة اليه مع عدم جريان ذكره لأنه باعتبار كونه على جناح الذكر صار في حكم الحاضر المشاهد كما يقال هذا ما اشترى فلان أو على أنه مبتدأ خبره ﴿ذكر رحمة ربك﴾ أي المسمى به ذكر رحمة الخ فان ذكرها لما كان مطلع السورة الكريمة ومعظم ما انطوت هي عليه جعلت كأنها نفس ذكرها والاول هو الاول لأن ما يجعل عنوانا للموضوع حقه أن يكون معلوم الانتساب اليه عند المخاطب واذا علم بالتسمية من قبل فحقها الاخبار بها كما في الوجه الاول وان جعلت مسرودة على نمط التعديد حسبما جنح اليه أهل التحقيق فذكر الخ خبر لمبتدأ محذوف هو ما ينفي عنه تعديد الحروف كأنه قيل المؤلف من جنس هذه الحروف المبسوطة مراد به السورة ذكر الرحمة الخ أو اسم اشارة أشير به اليه تنزيلا لحضور المادة منزلة حضور المؤلف منها أي هذا ذكر رحمة الخ وقيل هو مبتدأ قد حذف خبره أي فيما يتلى عليك ذكرها وقرىء ذكر رحمة ربك على صيغة الماضي من التذكير أي هذا المتأوذ ذكرها وقرىء ذكر على صيغة الأمر والتعرض لوصف الربوبية المنبئة عن التبليغ الى الكمال مع الاضافة الى ضميره عليه السلام للايدان بأن تنزيل السورة عليه عليه الصلاة والسلام تكميل له عليه السلام وقوله تعالى ﴿عبده﴾ مفعول لرحمة ربك على أنها مفعول لما أضيف اليها وقيل للذكر على أنه مصدر أضيف الى فاعله على الاتساع ومعنى ذكر الرحمة بلوغها واصابتها كما يقال ذكرني معروف فلان أي بلغني وقوله عز وعلا ﴿زكريا﴾ بدل منه أو عطف بيان له ﴿اذ نادى ربه نداه خفيا﴾ ظرف لرحمة ربك وقيل لذكر على أنه مضاف الى فاعله اتساعا لا على الوجه الاول لفساد المعنى وقيل هو بدل اشتغال من زكريا كما في قوله واذا ذكر في الكتاب مريم اذا انتبذت ولقد راعى عليه الصلاة والسلام حسن الادب في اخفاء دعائه فانه مع كونه بالنسبة اليه عز وجل كالجرير أدخل في الاخلاص وأبعد من الرياء وأقرب الى الخلاص عن لائمة الناس على طلب الولد لتوقفه على مباد لا يليق به تعاطيها في أوان الكبر والشيخوخة وعن غائلة مواليه الذين كان يخافهم وقيل كان ذلك منه عليه السلام لضعف الهرم قالوا كان سنه حينئذ ستين وقيل خمسا وستين وقيل سبعين وقيل خمسا وسبعين وقيل ثمانين وقيل أكثر منها كما مر في تفسير سورة آل عمران ﴿قال﴾ جملة مفسرة لنادى لا محل لها من الاعراب ﴿رب اني وهن العظم مني﴾ اسناد الوهن الى العظم لما أنه عماد البدن ودعم الجسد فاذا أصابه الضعف والرخاوة أصاب كله أو لانه أشد أجزاءه صلابة وقواما وأقلها تأثرا من العلل فاذا وهن كان ما وراءه أو هن وافراده للقصد الى الجنس المنبي عن شمول الوهن لكل فرد من أفرادها ومنى متعلق بمحذوف هو حال من العظم وقرىء وهن بكسر الهاء وبضمها أيضا وتأکید الجملة لابرز كمال الاعتناء بتحقيق مضمونها ﴿واشتعل الرأس شيبا﴾ شبه عليه الصلاة والسلام الشيب في البياض والانارة بشواظ النار وانتشاره في الشعر وفشوه فيه وأخذه منه كل مأخذ باشتعالها ثم أخرجه مخرج الاستعارة ثم أسند الاشتعال الى محل الشعر ومنبته وأخرجه مخرج التمييز وأطلق الرأس اكتفاء بما قيد به العظم وفيه من فنون البلاغة وكال الجزالة ما لا يخفى حيث كان الاصل اشتعل شيب رأسه فأسند الاشتعال الى الرأس كما ذكر لا فائدة شموله لكلا فان وزانه بالنسبة الى الاصل وزان اشتعل بيته نارا بالنسبة الى اشتعل النار في بيته ولزيادة تقريره بالاجمال أولا والتفصيل ثانيا ولزيد تفخيمه بالتكثير وقرىء بادغام السين في الشين ﴿ولم أكن بدعائك رب شقيا﴾ أي ولم أكن بدعائي اياك خائبا في وقت من أوقات هذا العمر الطويل بل كلما دعوتك استجبت لي والجملة معطوفة على ما قبلها أو حال من ضمير المتكلم اذ المعنى واشتعل رأسي شيئا وهذا توسل منه عليه السلام بما سلف منه من الاستجابة عند كل

دعوة اثر تهديد ما يستدعى الرحمة ويستجلب الرأفة من كبر السن وضعف الحال فانه تعالى بعد ما عود عبده بالاجابة دهر ا طويلا لا يكاد يخيبه أبدا لا سيما عند اضطرابه وشدة افتقاره والتعرض في الموضوعين لوصف الربوبية المنبئة عن اضافة ما فيه صلاح المربوب مع الاضافة الى ضميره عليه الصلاة والسلام لا سيما توسيطه بين كان وخبرها لتحريك سلسلة الاجابة بالمبالغة في التضرع ولذلك قيل اذا أراد العبد أن يستجاب له دعاؤه فليدع الله تعالى بما يناسبه من أسمائه وصفاته ﴿وانى خفت الموالى﴾ عطف على قوله تعالى انى وهن العظم مترتب مضمونه على مضمونه فان ضعف القوى وكبر السن من مبادئ خوفه عليه السلام من يل أمره بعد موته ومواليه بنوعه وكانوا أشرار بنى اسرائيل يخاف أن لا يحسنوا خلافته في أمته ويبدلوا عليهم دينهم وقوله ﴿من ورأى﴾ أى بعد موق متعلق بمحذوف ينساق اليه اللذهن أى فعل الموالى من بعدى أو جور الموالى وقد قرئ كذلك أو بما فى الموالى من معنى الولاية أى خفت الذين يلون الامر من ورأى لا بخفت لفساد المعنى وقرئ ورأى بالقصر وفتح الياء وقرئ خفت الموالى من ورأى أى قلوا وعجزوا عن القيام بأمر الدين بعدى أو خفت الموالى القادرون على اقامة مراسم الملة ومصالح الامة من خف القوم أى ارتحلوا مسرعين أى درجوا قدامى ولم يبق منهم من به تقوى واعتضاد فالظرف حينئذ متعلق بخفت ﴿وكانت امرأتى عاقرا﴾ أى لا تلد من حين شبابها ﴿فهب لى من لدنك﴾ كلا الجارين متعلق بهب لاختلاف معنيهما فاللام صلة له ومن لا ابتداء الغاية مجازا وتقديم الاول ليكون مدلوله أهم عنده ويجوز تعاقب الثانى بمحذوف وقع حالا من المفعول ولدن فى الاصل ظرف بمعنى أول غاية زمان أو مكان أو غيرهما من الذوات وقد مر تفصيله فى أوائل سورة آل عمران أى أعطنى من محض فضلك الواسع وقدرتك الباهرة بطريق الاختراع لا بواسطة الاسباب العادية ﴿وليا﴾ أى ولدا من صلبى وتأخير عن الجارين لاظهار كمال الاعتناء بكون الهبة له على ذلك الوجه البديع مع ما فيه من التشويق الى المؤخر فان ماحقه التقديم اذا أخرت بقى النفس مستشرقة له فعند ورودها لها يتمكن عندها فضل تمكن ولأن فيه نوع طول بما بعده من الوصف فتأخيرهما عن الكل أو توسيطهما بين الموصوف والصفة مما لا يابق بجزالة النظم الكريم والفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها فان ما ذكره عليه الصلاة والسلام من كبر السن وضعف القوى وعقر المرأة موجب لانقطاع رجائه عليه السلام عن حصول الولد بتوسط الاسباب العادية واستيهاه على الوجه الخارق للعادة ولا يقدح فى ذلك أن يكون هناك داع آخر الى الاقبال على الدعاء المذكور من مشاهدته عليه السلام للخوارق الظاهرة فى حق مريم كما يعرب عنه قوله تعالى هنالك دعا زكريا ربه الآية وعدم ذكره هنا للتعويل على ذكره هناك كما أن عدم ذكر مقدمة الدعاء هناك للاكتفاء بذكره هنا فان الاكتفاء بما ذكر فى موطن عما ترك فى موطن آخر من النكت التنزيلية وقوله تعالى ﴿يرثنى﴾ صفة لوليا وقرئ هو وما عطف عليه بالجزم جوابا للدعاء أى يرثنى من حيث العلم والدين والنبوة فان الانبياء عليهم الصلاة والسلام لا يورثون المال قال صلى الله عليه وسلم نحن معاشر الانبياء لانورث ما تركنا صدقة وقيل يرثنى الحبورة وكان عليه السلام حبرا ﴿ويرث من آل يعقوب﴾ يقال ورثه وورث منه لغتان وآل الرجل خاصته الذين يؤول اليه أمرهم للقرابة أو الصحبة أو الموافقة فى الدين وكانت زوجة زكريا أخت أم مريم أى ويرث منهم الملك قيل هو يعقوب بن اسحاق بن ابراهيم عليهم الصلاة والسلام وقال الكلبي ومقاتل هو يعقوب بن ماثان أخو عمران بن ماثان من نسل سليمان عليه السلام وكان آل يعقوب أخوال يحيى بن زكريا قال الكلبي كان بنو ماثان رؤس بنى اسرائيل وملوكهم وكان زكريا رئيس الاحبار يومئذ فأراد أن يرثه ولده حبورته ويرث من بنى ماثان ملكهم وقرئ ويرث وارث آل يعقوب على أنه حال من المستكن فى يرث وقرئ أو يرث آل يعقوب بالتصغير

ففيه ايماء الى وراثته عليه السلام لما يرثه في حالة صغره وقرى وارث من آل يعقوب على أنه فاعل يرثني على طريقة التجريد أى يرثني به وارث وقيل من للتبعض اذ لم يكن كل آل يعقوب عليه السلام أنبياء ولا علماء ﴿ واجعله رب رضا ﴾ مرصيا عندك قولاً وفعلاً وتوسيط رب بين معفولى اجعل للبالغة في الاعتناء بشأن ما يستدعيه ﴿ يا زكريا ﴾ على ارادة القول أى قال تعالى يا زكريا ﴿ انا نبشرك بغلام اسمه يحيى ﴾ لكن لا بأن يخاطبه عليه الصلاة والسلام بذلك بالذات بل بواسطة الملك على أن يحكى له عليه الصلاة والسلام هذه العبارة عنه عز وجل على نزع قوله تعالى قل يا عبادى الذين أسرفوا الآية وقد مر تحقيقه في سورة آل عمران وهذا جواب لندائه عليه الصلاة والسلام ووعد باجابة دعائه لكن لا كلا كما هو المتبادر من قوله تعالى فاستجبنا له ووهبنا له يحيى الخ بل بعضا حسبا تقتضيه المشيئة الالهية المبنية على الحكم البالغة فان الانبياء عليهم الصلاة والسلام وان كانوا مستجانبى الدعوة لكنهم ليسوا كذلك في جميع الدعوات ألا يرى الى دعوة ابراهيم عليه الصلاة والسلام في حق أبيه والى دعوة النبي عليه الصلاة والسلام حيث قال وسألته أن لا يذيق بعضهم بأس بعض فنعنيها وقد كان من قضائه عز وعلا أن يهبه يحيى نبيا مرصيا ولا يرثه فاستجب دعائه في الأول دون الثانى حيث قتل قبل موت أبيه عليهما الصلاة والسلام على ماهو المشهور وقيل بقى بعده برهة فلا اشكال حينئذ وفي تعيين اسمه عليه الصلاة والسلام تأكيد للوعد وتشريف له عليه الصلاة والسلام وفي تخصيصه به عليه السلام حسبا يعرب عنه قوله تعالى ﴿ لم نجعل له من قبل سميا ﴾ أى شريكا له في الاسم حيث لم يسم أحد قبله بيحيى مزيد تشريف وتفخيم له عليه الصلاة والسلام فان التسمية بالاسمى البديعة الممتازة عن أسماء سائر الناس تنويه بالمسمى لاحالة وقيل سميا شبيها في الفضل والكمال كما في قوله تعالى هل تعلم له سميا فان المتشاركين في الوصف بمنزلة المتشاركين في الاسم قالوا لم يكن له عليه الصلاة والسلام مثل في أنه لم يعص الله تعالى ولم يهيم بمعصية قط وأنه ولد لمن شيخ فان وعجز عاقر وأنه كان حصورا فيكون هذا اجمالا نزل بعده من قوله تعالى مصدقا بكلمة من الله وسيدا وحصورا ونبيا من الصالحين والاظهر أنه اسم أعجمى وان كان عربيا فهو منقول عن الفعل كي عمر ويعيش قيل سمي به لانه حي به رحم أمه أو حي دين الله تعالى بدعوته ﴿ قال ﴾ استئناف مبنى على السؤال كأنه قيل فاذا قال عليه الصلاة والسلام حينئذ فقيل قال ﴿ رب ﴾ ناداه تعالى بالذات مع وصول خطابه تعالى اليه بتوسط الملك للبالغة في التضرع والمناجاة والجدى التبتل اليه تعالى والاحترار عما عسى يوهم خطابه للملك من توهم أن عليه تعالى بما يصدر عنه متوقف على توسطه كما أن علم البشر بما يصدر عنه سبحانه متوقف على ذلك في عامة الاوقات ﴿ أنى يكون لى غلام ﴾ كلمة أنى بمعنى كيف أو من أين وكان امانامة وأنى واللام متعلقتان بها وتقديم الجار على الفاعل لما مر مرارا من الاعتناء بما قدم والتشويق الى ما أخر أى كيف أو من أين يحدث لى غلام ويجوز أن تتعلق اللام بمحذوف وقع حال من غلام اذ لو تأخر لكان صفة له أى أنى يحدث كائنا لى غلام أو ناقصة اسمها ظاهر وخبرها اما أنى ولى متعلق بمحذوف كما مر أو هو الخبر وأنى نصب على الظرفية وقوله تعالى ﴿ وكانت امرأتى عاقرا ﴾ حال من ضمير المتكلم بتقدير قد وكذا قوله تعالى ﴿ وقد بلغت من الكبر عتيا ﴾ حال منه مؤكدة للاستبعاد اثر تأكيد أى كانت امرأتى عاقرا لم تلد فى شبابها وشبابى فكيف وهى الآن عجوز وقد بلغت أنا من أجل كبر السن جساوة وقحولا فى المفاصل والعظام أو بلغت من مدارج الكبر ومراتبه ما يسمى عتيا من عتايعتو وأصله عتو وكعود فاستثقل توالى الضمتين والواو ين فكسرت التاء فانقلبت الاولى ياء لسكونها وانكسار ما قبلها ثم قلبت الثانية أيضا لاجتماع الواو والياء وسبق احدهما بالسكون وكسرت العين اتباعا لما بعدها وقرى بضمها ولعل البداءة ههنا بذكر حال امرأته على عكس ما فى سورة آل عمران لما أنه قد ذكر حاله فى تضاعيف دعائه وانما المذكور ههنا بلوغه أقصى مراتب الكبر تامة

لما ذكر قبل وأما هنالك فلم يسبق في الدعاء ذكر حاله فلذلك قدمه على ذكر حال امرأته لما أن المسارعة الى بيان قصور شأنه أنسب وانما قاله عليه الصلاة والسلام مع سبق دعائه بذلك وقوة يقينه بقدره الله لا سيما بعدم مشاهدته للشواهد المذكورة في سورة آل عمران استعظاما لقدرة الله تعالى وتعجيبا منها واعتدادا بنعمته تعالى عليه في ذلك باظهار أنه من محض لطف الله عز وعلا وفضله مع كونه في نفسه من الأمور المستحيلة عادة لاستبعاد الله وقيل انما قاله ليحجب بما أجيب به فيزداد المؤمنون ايقانا ويرتدع المبطلون وقيل كان ذلك منه عليه الصلاة والسلام استفهاما عن كيفية حدوثه وقيل بل كان ذلك بطريق الاستبعاد حيث كان بين الدعاء والبشارة ستون سنة وكان قد نسي دعاءه وهو بعيد ﴿قال﴾ استئناف كما مر مبنى على سؤال نشأ مما سلف والكاف في قوله تعالى ﴿كذلك قال ربك﴾ مقحمة كما في مثلك لا يخل محلها اما النصب على أنه مصدر تشبيهي لقول الثاني وذلك اشارة الى مصدره الذي هو عبارة عن الوعد السابق لا الى قوم آخر شبه هذا به وقد مر تحقيقه في تفسير قوله تعالى وكذلك جعلناكم أمة وسطا وقوله تعالى ﴿هو على هين﴾ جملة مقرر للوعد المذكور دالة على انجازه داخل في حيز قال الاول كانه قيل قال الله عز وجل مثل ذلك القول البديع قلت أي مثل ذلك الوعد الخارق للعادة وعدت هو على خاصة هين وان كان في العادة مستحيلا وقرئ وهو على هين فالجملة حينئذ حال من ربك والياء عبارة عن ضميره كما ستعرفه أو اعتراض وعلى كل حال فهي مؤكدة ومقررة لما قبلها ثم أخرج القول الثاني مخرج الالتفات جريا على سنن الكبرياء لتبرية المهابة وادخال الروعة كقول الخلفاء أمير المؤمنين يرسم لك مكان أنا أرسم ثم أسند الى اسم الرب المضاف الى ضميره عليه السلام تشريفا له واشعارا بعلية الحكم فان تذكير جريان أحكام ربوبيته تعالى عليه الصلاة والسلام من ايجاده من العدم وتصريفه في أطوار الخلق من حال الى حال شيئا فشيئا الى أن يبلغ كماله اللائق به مما يقع أساس استبعاده عليه الصلاة والسلام لحصول الموعود ويورثه عليه الصلاة والسلام الاطمئنان بانجازه لا محالة ثم التفت من ضمير الغائب العائد الى الرب الى ياء العظمة ايذانا بأن مدار كونه هينا عليه سبحانه هو القدرة الذاتية لا ربوبيته تعالى له عليه الصلاة والسلام خاصة وتمهيدا لما يعقبه وقيل ذلك اشارة الى مبهم يفسره قوله تعالى هو على هين على طريقة قوله تعالى وقضينا اليه ذلك الأمر أن دابر هؤلاء مقطوع مصبحين ولا يخرج هذا الوجه على القراءة بالواو لأنها لا تدخل بين المفسر والمفسر واما الرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف وذلك اشارة الى ما تقدم من وعده تعالى أي قال عز وعلا الأمر كما وعدت وهو واقع لا محالة وقوله تعالى قال ربك الخ استئناف مقرر لمضمونه والجملة المحكية على القراءة الثانية معطوفة على المحكية الأولى أو حال من المستكن في الجار والمجرور وأيا ما كان فتوسط قال بينهما مشعر بمزيد الاعتناء بكل منهما والكلام في اسناد القول الى الرب ثم الالتفات الى التكلم كالذي مر آنفا وقيل ذلك اشارة الى ما قاله زكريا عليه الصلاة والسلام أي قال تعالى الأمر كما قلت تصديقا له فيما حكاه من الحالة المبينة للولادة في نفسه وفي امرأته وقوله تعالى قال ربك الخ استئناف مسوق لازالة استبعاده بعد تقريره أي قال تعالى هو مع بعده في نفسه على هين والقراءة الثانية أدخل في افادة هذا المعنى على أن الواو للعطف وأما جعلها للحال فمخل بسداد المعنى لأن ما له تقرير صعوبته حال سهولته عليه تعالى مع أن المقصود بيان سهولته عليه سبحانه مع صعوبته في نفسه وقوله تعالى ﴿وقد خلقتك من قبل ولم تك شيئا﴾ جملة مستأنفة مقرر لما قبلها والمراد به ابتداء خلق البشر اذ هو الواقع اثر العدم المحض لا ما كان بعد ذلك بطريق التوالد المعتاد وانما لم ينسب ذلك الى آدم عليه الصلاة والسلام وهو المخلوق من العدم حقيقة بأن يقال وقد خلقت أباك أو آدم من قبل ولم يك شيئا مع كفايته في ازالة الاستبعاد بقياس حال ما بشر به على حاله عليه الصلاة والسلام اتاكيد الاحتجاج وتوضيح منهاج القياس حيث نبه على أن كل فرد من

أفراد البشر له حظ من انشائه عليه الصلاة والسلام من العدم اذ لم تكن فطرته البديعة مقصورة على نفسه بل كانت
أَمْوِجاً منظوياً على فطرية سائر آحاد الجنس انطواء اجمالياً مستتبعا لجريان آثارها على الكل فكان ابداعه عليه الصلاة
والسلام على ذلك الوجه ابداعاً لكل أحد من فروع ذلك ولما كان خلقه عليه الصلاة والسلام على هذا النمط السارى
الى جميع أفراد ذريته أبدع من أن يكون ذلك مقصوراً على نفسه كما هو المفهوم من نسبة الخلق المذكور اليه وأدل على
عظم قدرته تعالى وكمال علمه وحكمته وكان عدم ذكرها حيثئذ أظهر عنده وأجلى وكان حاله أولى بأن يكون معيار الحال
ما بشر به نسب الخلق المذكور اليه كما نسب الخلق وانتصوير الى المخاطبين في قوله تعالى ولقد خلقناكم ثم صورناكم توفية
لمقام الامتحان حقه فكانه قيل وقد خلقتك من قبل في تضاعيف خلق آدم ولم تكن اذذاك شيئاً أصلاً بل عندما بحثنا
ونفياً صرفاً هذا وأما حمل الشيء على المعتقد به أى ولم تكن شيئاً معتداً به فيأباه المقام ويرده نظم الكلام وقرئ خلقناك
﴿قال رب اجعل لى آية﴾ أى علامة تدانى على تحقق المسؤول ووقوع الحبل ولم يكن هذا السؤال منه عليه الصلاة
والسلام لتأكيد البشارة وتحقيقها كما قيل فان ذلك مما لا يابق بمنصب الرسالة وانما كان ذلك لتعريف وقت العلوق
حيث كانت البشارة مطلقة عن تعيينه وهو أمر خفى لا يوقف عليه فأراد أن يطالع الله تعالى عليه ليتلقى تلك النعمة الجليلة
بالشكر من حين حدوثها ولا يؤخره الى أن تظهر ظهوراً معتاداً وقد دمرت الاشارة في تفسير سورة آل عمران الى أن هذا
السؤال ينبغى أن يكون بعد ما مضى بعد البشارة برهة من الزمان لما روى أن يحيى كان أكبر من عيسى عليهما الصلاة
والسلام بستة أشهر أو ثلاث سنين ولا ريب في أن دعاء ذكرى عليه الصلاة والسلام كان في صغر مريم لقوله تعالى هنالك
دعا زكريا ربه وهى انما ولدت عيسى عليه الصلاة والسلام وهى بنت عشر سنين أو بنت ثلاث عشرة سنة والجعل ابداعى
واللام متعلقة به وتقديمها على المفعول به لما مر مراراً من الاعتناء بالمقدم والتشويق الى المؤخر أو بمحذوف وقع حالا
من آية اذ لو تأخر لكان صفة لها وقيل بمعنى التصيير المستدعى لمفعولين أولهما آية وثانيهما الظرف وتقديمه لأنه لا مسوغ
لكون آية مبتدأ عند انحلال الجملة الى مبتدأ وخبر سوى تقديم الظرف فلا يتغير حالها بعد ورود الناسخ ﴿قال آيتك
أن لا تكلم الناس﴾ أى أن لا تقدر على أن تكلمهم بكلام الناس مع القدرة على الذكر والتسبيح ﴿ثلاث ليال﴾ مع
أيامهن للتصريح بها في سورة آل عمران ﴿سويا﴾ حال من فاعل تكلم مفيد لكون انتفاء التكلم بطريق الاضطراب
دون الاختيار أى تمنع الكلام فلا تطبق به حال كونك سوى الخلق سليم الجوارح مابك شائبة بكم ولا خرس ﴿نخرج
على قومه من المحراب﴾ أى من المصلى أو من الغرفة وكانوا من وراء المحراب ينتظرونه أن يفتح لهم الباب فيدخلوه
ويصلوا اذ خرج عليهم متغيراً لونه فأنكروه وقالوا مالك ﴿فأوحى اليهم﴾ أى أوماً اليهم لقوله تعالى الا رمزا وقيل
كتب على الأرض وأن في قوله تعالى ﴿أن سبحوا﴾ اما مفسرة لأوحى أو مصدرية والمعنى أى صلوا أو بأن صلوا
﴿بكرة وعشيا﴾ هما ظرفان للتعويض عن أبى العلية أن المراد بهما صلاة الفجر وصلاة العصر أو نزها ربهكم طرفي
النهار ولعله كان مأموراً بأن يسبح شكراً ويأمر قومه بذلك ﴿يا يحيى﴾ استئناف طوى قبله جملة كثيرة مسارعة الى
الانباء بانجاز الوعد الكريم أى قلنا يا يحيى ﴿خذ الكتاب﴾ التوراة ﴿بقوة﴾ أى بحمد واستظهار بالتوفيق
﴿وآتيناه الحكم صبياً﴾ قال ابن عباس رضى الله عنهما الحكم النبوة استنبأه وهو ابن ثلاث سنين وقيل الحكم الحكمة
وفهم التوراة والفقه في الدين روى أنه دعاه الصبيان الى اللعب فقال ما للعب خلقنا ﴿وحنانا من لدنا﴾ عطف على الحكم
وتنوينه للتفخيم وهو التحنن والاشتياق ومن متعلقة بمحذوف وقع صفة له مؤكدة لما أفاده التنوين من الفخامة الذاتية بالفخامة
الاضافية أى وآتيناه رحمة عظيمة عليه كائنه من جنابنا أو رحمة في قلبه وشفقة على أبويه وغيرهما ﴿وزكوة﴾ أى طهارة

من الذنوب أو صدقة تصدقنا به على أبويه أو وقفناه للتصدق على الناس ﴿وكان تقيا﴾ مطيعا متجنباً عن المعاصي ﴿وبرا بوالديه﴾ عطف على تقيا أي بارأبهما لطيفا بهما محسنا إليهما ﴿ولم يكن جبارا عصيا﴾ متكبرا عاقلاهما أو عاصيا لربه ﴿وسلام عليه﴾ من الله عز وجل ﴿يوم ولد﴾ من أن يناله الشيطان بما ينال به بنى آدم ﴿ويوم يموت﴾ من عذاب القبر ﴿ويوم يبعث حيا﴾ من هول القيامة وعذاب النار ﴿واذكر في الكتاب﴾ كلام مستأنف خوطب به النبي عليه الصلاة والسلام وأمر بذكر قصة مريم اثر قصة زكريا لما بينهما من كمال الاشتباك والمراد بالكتاب السورة الكريمة لا القرآن اذ هي التي صدرت بقصة زكريا المستتبعة لذكر قصتها وقصص الانبياء المذكورين فيها أي واذكر للناس ﴿مريم﴾ أي نبأها فان الذكر لا يتعلق بالاعيان وقوله تعالى ﴿اذ انتبذت﴾ ظرف لذلك المضاف لكن لا على أن يكون المأمور به ذكر نبأها عند انتبازها فقط بل كل ما عطف عليه وحكى بعده بطريق الاستئناف داخل في حيز الظرف متمم للتبأ وقيل بدل اشتغال من مريم على أن المراد بها نبأها فان الظروف مشتملة على ما فيها وقيل بدل الكل على أن المراد بالظرف ما وقع فيه وقيل اذ بمعنى أن المصدرية كما في قولك أكرمك اذ لم تكرمني أي لأن لم تكرمني فهو بدل اشتغال لا محالة وقوله تعالى ﴿من أهلها﴾ متعلق بانتبذت وقوله ﴿مكنا شرقيا﴾ مفعول له باعتبار ما في ضمنه من معنى الاتيان المترتب وجودا واعتبارا على أصل معناه العامل في الجار والمجرور وهو السر في تأخير عنه أي اعتزلت وانفردت منهم وأنت مكنا شرقيا من بيت المقدس أو من دارها لتتخلي هنالك للعبادة وقيل قعدت في مشرقة لتغتسل من الحيض محتجة بحائط أو بشيء يسترها وذلك قوله تعالى ﴿فاتخذت من دونهم حجابا﴾ وكان موضعها المسجد فاذا حاضت تحولت الى بيت خالتها واذا طهرت عادت الى المسجد فينأى في مغتسلها أتاها الملك عليه الصلاة والسلام في صورة آدمي شاب أمر دوضى الوجه جعد الشعر وذلك قوله تعالى ﴿فأرسلنا اليها روحنا﴾ أي جبريل عليه الصلاة والسلام عبر عنه بذلك توفية للمقام حقه وقرىء بفتح الراء لكونه سببا لما فيه روح العباد الذي هو عدة المقرين في قوله تعالى فأما ان كان من المقرين فروح وريحان ﴿فتمثل لها نبشرا سويا﴾ سوى الخلق كامل البنية لم يفقد من حسان نعوت الآدمية شيئا وقيل تمثل في صورة ترب لها اسمه يوسف من خدم بيت المقدس وذلك لتستأنس بكلامه وتلقى منه ما يلقى اليها من كلماته تعالى اذ لو بدا لها على الصورة الملكية لنفرت منه ولم تستطع مفاوضته وأما ما قيل من أن ذلك لتيسيج شهوتها فتتحدّر نطفتها الى رحمها فمع مخالفته لمقام بيان آثار القدرة الخارقة للعادة يكذب به قوله تعالى ﴿قالت انى أعوذ بالرحمن منك﴾ فانه شاهد عدل بأنه لم يخطر ببالها شائبة ميل ماله فضلا عما ذكر من الحالة المترتبة على أقصى مراتب الميل والشهوة نعم كان تمثيله على ذلك الحسن الفائق والجمال الرائق لا ابتلائها وسبر عفتها ولقد ظهر منها من الورع والعفاف ما لا غاية وراءه وذكره تعالى بعنوان الرحمانية للبلاغة في العياد به تعالى واستجلاب آثار الرحمة الخاصة التي هي العصمة مآدهما وقوله تعالى ﴿ان كنت تقيا﴾ أي تتقى الله تعالى وتبالي بالاستعاذة به وجواب الشرط محذوف ثقة بدلالة السباق عليه أي فاني عائذة به أو فتعوذ بتعوذى أو فلا تتعرض لى ﴿قال انما أنا رسول ربك﴾ يريد عليه الصلاة والسلام انى لست ممن يتوقع منه ما توهمت من الشر وانما أنا رسول ربك الذى استعذت به ﴿لأهبطك غلاما﴾ أى لا كون سببا في هبته بالنفخ في الدرع ويجوز أن يكون ذلك حكاية لقوله تعالى ويؤيده القراءة بالياء والتعرض لعنوان الربوبية مع الاضافة الى ضميرها لتشريفها وتسليتها والاشعار بعلّة الحكم فان هبة الغلام لها من أحكام تربيتها وفي بعض المصاحف أمرنى أن أهبط لك غلاما ﴿زكيا﴾ طاهرا من الذنوب أو ناميا على الخير أى متقيا من سن الى سن على الخير والصلاح ﴿قالت انى يكون لى غلام﴾ كما وصفت

﴿ ولم يمسنى بشر ﴾ أى والحال أنه لم يباشرنى بالنكاح رجل وانما قيل بشر مبالغة فى بيان تنزهها من مبادئ الولادة
 ﴿ ولم أك بغيا ﴾ عطف على لم يمسنى داخل معه فى حكم الحالية مفصح عن كون المساس عبارة عن المباشرة بالنكاح
 أى ولم أكن فاجرة تبغى الرجال وهى فعول بمعنى الفاعل أصلها بغوى فأدغمت الواو بعد قلبها ياء فى الياء وكسرت الغين
 للياء وقيل هى فعيل بمعنى الفاعل والا لقيل بغوكا يقال فلان نهو عن المنكر وانما لم تلحقه التاء لأنها من باب النسب
 كطالق أو بمعنى المفعول أى يبغيها الرجال للفجور بها ﴿ قال ﴾ أى الملك تقريراً لمقالاته وتحقيقاً لها ﴿ كذلك ﴾ أى
 الامر كما قلت لك وقوله تعالى ﴿ قال ربك ﴾ الخ استئناف مقررله أى قال ربك الذى أرسلنى إليك ﴿ هو ﴾ أى
 ما ذكرت لك من هبة الغلام من غير أن يمك بشر أصلاً ﴿ على ﴾ خاصة ﴿ هين ﴾ وان كان مستحيلاً عادة لما أنى
 لا احتاج الى الاسباب والوسائط وقوله تعالى ﴿ ولنجعل آية للناس ﴾ اما علة لمعلل محذوف أى ولنجعل وهب الغلام
 آية لهم وبرهاناً يستدلون به على كمال قدرتنا نفعل ذلك أو معطوف على علة أخرى مضمرة أى لنبين به عظم قدرتنا ولنجعل
 آية الخ والواو على الأول اعتراضية والالتفات الى نون العظمة لآظهار كمال الجلالة ﴿ ورحة ﴾ عظيمة كائنة ﴿ منا ﴾
 عليهم يهدون بهدياته ويسترشدون بارشاده ﴿ وكان ﴾ ذلك ﴿ أمراً مقضياً ﴾ محكما قد تعلق به قضاؤنا الازلى أو قدر
 وسطر فى اللوح لا بد من جريانه عليك البتة أو كان أمراً حقيقياً بأن يقضى ويفعل لتضمنه حكماً بالغة ﴿ فحملته ﴾
 بأن نفخ جبريل عليه الصلاة والسلام فى درعها فدخلت النفخة فى جوفها قيل انه عليه الصلاة والسلام رفع درعها فنفخ فى
 جيبه فحملت وقيل نفخ عن بعد فوصل الريح اليها فحملت فى الحال وقيل ان النفخة كانت فى فيها وكانت مدة حملها سبعة
 أشهر وقيل ثمانية ولم يعيش مولود وضع ثمانية أشهر غيره وقيل تسعة أشهر وقيل ثلاث ساعات وقيل ساعة كما حملت
 وضعته وسنها حينئذ ثلاث عشرة سنة وقيل عشر سنين وقد حاضت حيضتين ﴿ فانتبذت به ﴾ أى فاعتزلت وهو فى
 بطنها كما فى قوله تدوس بنا الجاجم والتربيا فالجار والمجرور فى حيز النصب على الحالية أى فانتبذت ملتبسة به
 ﴿ مكاناً قصياً ﴾ بعيداً من أهلها وراء الجبل وقيل أقصى الدار وهو الانسب بقصر مدة الحمل ﴿ فأجأها المخاض ﴾
 أى فألجأها وهو فى الاصل منقول من جاء لكنه لم يستعمل فى غيره كما تى فى أعطى وقرى المخاض بكسر الميم وكلاهما
 مصدر مخضت المرأة اذا تحرك الولد فى بطنها للخروج ﴿ الى جذع النخلة ﴾ لتستر به وتعتمد عليه عند الولادة وهو
 ما بين العرق والغصن وكانت نخلة يابسة لارأسها ولا خضرة وكان الوقت شتاءً والتعريف اما للجنس أو للعهد اذ لم يكن
 ثمة غيرها وكانت كالمجتمع عند الناس ولعله تعالى ألهمها ذلك ليربها من آياتها ما يسكن روعتها ويطعمها الرطب الذى
 هو خرسه النفساء الموافقة لها ﴿ قالت ياليتنى مت ﴾ بكسر الميم من مات يمات كحفت وقرى بضمها من مات يموت
 ﴿ قبل هذا ﴾ أى هذا الوقت الذى لقيت فيه مالمقيت وانما قالته مع أنها كانت تعلم ماجرى بينها وبين جبريل عليه السلام
 من الوعد الكريم استحياء من الناس وخوفاً من لا تمتهم أو حذاراً من وقوع الناس فى المعصية بما تكلموا فيها أو جريا
 على سنن الصالحين عند اشتداد الامر عليهم كما روى عن عمر رضى الله عنه أنه أخذ تبنة من الارض فقال ياليتنى هذه
 التبنة ولم اكن شيئاً وعن بلال أنه قال ليت بلالاً لم تلده أمه ﴿ وكنت نسيا ﴾ أى شيئاً تافها شأنه أن ينسى ولا يعتد به
 أصلاً وقرى بالكسر قيل هما لغتان فى ذلك كالوتر والوتر وقيل هو بالكسر اسم لما ينسى كالنقض اسم لما ينقض
 وبالفتح مصدر سمي به المفعول مبالغة وقرى بهما مهموزاً من نسأت اللبن اذا صببت عليه الماء فصار مستهلكاً فيه
 وقرى نسا كعصا ﴿ منسيا ﴾ لا يخطر ببال أحد من الناس وهو نعت للمبالغة وقرى بكسر الميم اتباعاله بالسين
 ﴿ فناداها ﴾ أى جبريل عليه السلام ﴿ من تحتها ﴾ قيل أنه كان يقبل الولد وقيل من تحتها أى من مكان أسفل منها تحت

الاكمة وقيل من تحت النخلة وقيل ناداها عيسى عليه السلام وقرى مخاطبها من تحتها بفتح الميم ﴿أن لا تحزنى﴾ أى لا تحزنى على أن أن مفسرة أو بأن لا تحزنى على أنها مصدرية قد حذف عنها الجار ﴿قد جعل ربك تحتك﴾ أى بمكان أسفل منك وقيل تحت أمرك أن أمرت بالجرى جرى وإن أمرت بالامساك أمسك ﴿سريا﴾ أى نهرا صغيرا حسبما روى مرفوعا قال ابن عباس رضى الله عنه أن جبريل عليه السلام ضرب برجله الأرض فظهرت عين ماء عذب فجرى جدولا وقيل فعله عيسى عليه السلام وقيل كان هناك نهر يابس أجرى الله عز وجل فيه الماء حينئذ كما فعل مثله بالنخلة فأنها كانت نخلة يابسة لأرأس لها ولا ورق فضلا عن الثمر وكان الوقت شتاء فجعل الله لها اذ ذاك رأسا وخصا وثمرا وقيل كان هناك ماء جار والاول هو الموافق لمقام بيان ظهور الخوارق والمتبادر من النظم الكريم وقيل سريا أى سيدا نبيا لرفع الشأن جليلا وهو عيسى عليه السلام فالتنوين للتفخيم والجملة تعليل لا تنفاه الحزن المفهوم من النهى عنه والتعرض لعنوان الربوبية مع الاضافة الى ضميرها التشریفها وتأكيد التعليل وتكميل التسلية ﴿وهزى﴾ هز الشئ تحريكه الى الجهات المتقابلة تحريكا عنيفا متداركا والمراد ههنا ما كان منه بطريق الجذب والدفع لقوله تعالى ﴿اليك﴾ أى الى جهتك والباء في قوله عز وعلا ﴿بجذع النخلة﴾ صلة للتأكيد كما في قوله تعالى ولا تلقوا بأيديكم الى الخ قال الفراء تقول العرب هزه وهزبه وأخذ الخطام وأخذ بالخطام أو لا لصاق الفعل بمدخولها أى افعلى الهز بجذعها أو هزى الثمرة بهزه وقيل هى متعلقة بمحذوف وقع حالا من مفعول الهز أى هزى اليك الرطب كائنا بجذعها ﴿تساقط﴾ أى تسقط النخلة ﴿عليك﴾ اسقاطا متواترا حسب تواتر الهز وقرى تسقط ويسقط من الاسقاط بالتاء والياء وتتساقط باظهار التاءين وتساقط بطرح الثانية وتساقط بادغامها فى السين ويساقط بالياء كذلك وتسقط ويسقط من السقوط على أن التاء فى الكل للنخلة والياء للجذع وقوله تعالى ﴿رطباً﴾ على القراءات الثلاث الاول مفعول وعلى الست البواقي تمييز وقوله تعالى ﴿جنياً﴾ صفة له وهو ما قطع قبل يبسه ففعل بمعنى مفعول أى رطباً مجنيا أى صالحاً للاجتماع وقيل بمعنى فاعل أى طرياً طيباً وقرى جنياً بكسر الجيم للاتباع ﴿فكلى واشربى﴾ أى ذلك الرطب وماء السرى أو من الرطب وعصيره ﴿وقرى عينا﴾ وطيبى نفسا وارفضى عنها ما أحزنك وأهمك فانه تعالى قد نزه ساحتك عما يختلج فى صدور المتعبدین بالأحكام العادية بأن أظهر لهم من البسائط العنصرية والمركبات النباتية ما يخرق العادات التكوينية ويرشد هم الى الوقوف على سريرة أمرك وقرى وقرى بكسر القاف وهى لغة نجد واشتقاقه من القرار فإن العين اذا رأت ما يسر النفس سكنت اليه من النظر الى غيره أو من القرار فدمعة السرور باردة ودمعة الحزن حارة ولذلك يقال قرة العين وسخنة العين للمحبوب والمكروه ﴿فاما ترين من البشر أحدا﴾ أى آدميا كائنا من كان وقرى ترئن على لغة من يقول لبأت بالحج لما بين الهمزة والياء من التآخى ﴿فقلولى﴾ له ان استنطقك ﴿انى نذرت للرحمن صوما﴾ أى صمتا وقد قرى كذلك أو صياما وكان صيامهم بالسكوت ﴿فلن أكلم اليوم انسيا﴾ أى بعد أن أخبرتكم بنذرى وانما أكلم الملائكة وأناجى ربى وقيل أمرت بأن تخبر بنذرها بالاشارة وهو الأظهر قال الفراء العرب تسمى كل ما وصل الى الانسان كلاما بأى طريق وصل ما لم يؤكد بالمصدر فاذا أكد لم يكن الا حقيقة الكلام وانما أمرت بذلك لكرهاته مجادلة السفهاء ومناقلتهم والاكتفاء بكلام عيسى عليه السلام فانه نص قاطع فى قطع الطعن ﴿فأتت به قومها﴾ أى جاءتهم مع ولدها راجعة اليهم عند ما طهرت من نفاسها ﴿تحمله﴾ أى حامله له ﴿قالوا﴾ مؤنين لها ﴿يا مريم لقد جئت﴾ أى فعلت ﴿شيئافريا﴾ أى عظيما بديعا منكرا من فرى الجلد أى قطعه أو جئت مجيئا عجيبا عبر عنه بالشئ تحقيقا للاستغراب ﴿يا أخت هرون﴾ استئناف لتجديد التعبير وتأكيد التوبيخ عنوا به هرون النبي عليه السلام وكانت من أعقاب من

كان معه في طبقة الأخوة وقيل كانت من نسله وكان بينهما ألف سنة وقيل هو رجل صالح أو طالح كان في زمانهم شهوها به أي كنت عندنا مثله في الصلاح أو شتموها به ﴿ما كان أبوك امرأ سوء وما كانت أمك بغيا﴾ تقرير لكون ما جاءت به فرياً منكراً وتنبيه على أن ارتكاب الفواحش من أولاد الصالحين أخش ﴿فأشارت إليه﴾ أي إلى عيسى عليه السلام أن كلموه والظاهر أنها حينئذ بينت نذرها وأنها بمعزل من محاورة الانس حسبما أمرت ففيه دلالة على أن المأمور به بيان نذرها بالإشارة لا بالعبارة والجمع بينهما مما لا عهد به ﴿قالوا﴾ منكرين لجوابها ﴿كيف نكلم من كان في المهد صبياً﴾ ولم نعهد فيما سلف صبياً يكلمه عاقل وقيل كان لا يقاع مضمون الجملة في زمان ماض مبهم صالح لقريبه وبعيده وهو ههنا لقريبه خاصة بدليل أنه مسوق للتعجب وقيل هي زائدة والظرف صلة من وصياً حال من المستكن فيه أو هي تامة أو دأمة كما في قوله تعالى وكان الله عليهما حكيماً ﴿قال﴾ استئناف مبني على سؤال نشأ من سياق النظم الكريم كأنه قيل فماذا كان بعد ذلك فقيل قال عيسى عليه السلام ﴿إني عبد الله﴾ أنطقه الله عز وجل بذلك آثر ذي أثر تحقيقاً للحق وردا على من يزعم ربوبيته قيل كان المستنطق لعيسى زكريا عليهما الصلاة والسلام وعن السدي رضي الله عنه لما أشارت إليه غضبوا وقالوا لسخريتها بنا أشد علينا مما فعلت وروى أنه عليه السلام كان يرضع فلما سمع ذلك ترك الرضاع وأقبل عليهم بوجهه واتكأ على يساره وأشار إليهم بسبابته فقال ما قال الخ وقيل كلهم بذلك ثم لم يتكلم حتى بلغ مبلغاً يتكلم فيه الصبيان ﴿آثاني الكتاب﴾ أي الانجيل ﴿وجعلني نبياً وجعلني﴾ مع ذلك ﴿مباركاً﴾ نفاعاً معلماً للخير والتعبير بلفظ الماضي في الأفعال الثلاثة إما باعتبار ما سبق في القضاء المحتوم أو بجعل ما في شرف الوقوع لا محالة واقعا وقيل أكمله الله عقلاً واستنبأه طفلاً ﴿أينما كنت﴾ أي حيثما كنت ﴿وأوصاني بالصلاة﴾ أي أمرني بها أمراً مؤكداً ﴿والزكاة﴾ زكاة المال إن ملكته أو بتطهير النفس عن الرذائل ﴿ما دمت حياً﴾ في الدنيا ﴿وبرا بالدين﴾ عطف على مباركاً أي جعلني باراً بها وقرئ بالكسر على أنه مصدر وصف به مبالغة أو منصوب بمضمر دل عليه أوصاني أي وكلفني براً ويؤيده القراءة بالكسر والجر عطفاً على الصلاة والزكاة والتشكيك للتفخيم ﴿ولم يجعلني جباراً شقياً﴾ عنيداً لله تعالى لفرط تكبره ﴿والسلام على يوم ولدت ويوم أموت ويوم أبعث حياً﴾ كما هو على يحيى على أن التعريف للعهد والأظهر أنه للجنس والتعريض باللعن على أعدائه فإن إثبات جنس السلام لنفسه تعريض بإثبات ضده لأضداده كما في قوله تعالى والسلام على من اتبع الهدى فإنه تعريض بأن العذاب على من كذب وتولى ﴿ذلك﴾ إشارة إلى من فصلت نعوته الجليلة وما فيه من معنى البعد للدلالة على علو مرتبته وبعد منزلته وامتيازته بتلك المناقب الحميدة عن غيره ونزوله منزلة المشاهد المحسوس ﴿عيسى بن مريم﴾ لا ما يصفه النصراني وهو تكذيب لهم فيما يزعمونه على الوجه الأبلغ والمنهاج البرهاني حيث جعله موصوفاً بأضداد ما يصفونه ﴿قول الحق﴾ بالنصب على أنه مصدر مؤكد لقال إني عبد الله الخ وقوله تعالى ذلك عيسى ابن مريم اعتراض مقرر لمضمون ما قبله وقرئ بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف أي هو قول الحق الذي لا ريب فيه والاضافة لليان والضمير للكلام السابق أو لتمام القصة وقيل صفة عيسى أو بدله أو خبر ثان ومعناه كلمة الله وقرئ قال الحق وقول الحق فإن القول والقول والقال في معنى واحد ﴿الذي فيه يمترون﴾ أي يشكون أو يتنازعون فيقول اليهود ساحر والنصارى ابن الله وقرئ بقاء الخطاب ﴿ما كان لله﴾ أي ما صح وما استقام له تعالى ﴿أن يتخذ من ولد سبحانه﴾ تكذيب للنصارى وتنزيه له تعالى عما بهتوه وقوله تعالى ﴿إذا قضى أمراً فإنما يقول له كن فيكون﴾ تبكيته لهم ببيان أن شأنه تعالى إذا قضى أمراً من الأمور أن يعلق به إرادته فيكون حينئذ بلا تأخير فمن هذا شأنه كيف يتوهم أن يكون له ولد

وقرى فيكون بالنصب على الجواب وقوله تعالى ﴿وان الله ربي وربكم فاعبدوه﴾ من تمام كلام عيسى عليه السلام قيل هو عطف على قوله انى عبد الله داخل تحت القول وقد قرى بغير واو وقرى بفتح الهمزة على حذف اللام أى ولأنه تعالى ربي وربكم فاعبدوه كقوله تعالى وأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحدا وقيل معطوف على الصلاة ﴿هذا﴾ أى الذى ذكرته من التوحيد ﴿صراط مستقيم﴾ لا يضل سالكه والفاء فى قوله تعالى ﴿فاختلف الأحزاب من بينهم﴾ لترتيب ما بعدها على ما قبلها تنبيها على سوء صنيعهم بجعلهم ما يوجب الاتفاق منشأ للاختلاف فان ما حكى من مقالات عيسى عليه السلام مع كونها نصوصا قاطعة فى كونه عبده تعالى ورسوله قد اختلفت اليهود والنصارى بالتفریط والافراط أو فرق النصارى فقالت النسطورية هو ابن الله وقالت اليعقوبية هو الله هبط الى الأرض ثم صعد الى السماء تعالى عن ذلك علوا كبيرا وقالت الملكانية هو عبد الله ونيه ﴿فويل للذين كفروا﴾ وهم المختلفون عبر عنهم بالموصول اذانا بكفرهم جميعا واشعارا بعلّة الحكم ﴿من مشهد يوم عظيم﴾ أى من شهود يوم عظيم الهول والحساب والجزاء وهو يوم القيامة أو من وقت شهوده أو من مكان الشهود فيه أو من شهادة ذلك اليوم عليهم وهو أن يشهد عليهم الملائكة والأنبياء عليهم السلام والسنتهم وأذانهم وأيديهم وأرجلهم وسائر أراهم بالكفر والفسوق أو من وقت الشهادة أو من مكانها وقيل هو ما شهدوا به فى حق عيسى وأمه عليهما السلام ﴿أسمعهم وأبصر﴾ تعجب من حدة سمعهم وبصارهم يومئذ ومعناه أن أسمعهم وأبصارهم ﴿يوم يأتوننا﴾ للحساب والجزاء أى يوم القيامة جدير بأن يتعجب منها بعد أن كانوا فى الدنيا صامعيّا أو تهديد بما سيسمعون ويبصرون يومئذ وقيل أمر بأن يسمعهم ويبصروهم مواعيد ذلك اليوم وما يحق بهم فيه والجر والمجرور على الأول فى موقع الرفع وعلى الثانى فى حيز النصب ﴿لكن الظالمون اليوم﴾ أى فى الدنيا ﴿فى ضلال مبين﴾ لا تدرك غايته حيث أغفلوا الاستماع والنظر بالكلية ووضع الظالمين موضع الضمير للايدان بأنهم فى ذلك الظالمون لأنفسهم ﴿وأنذرهم يوم الحسرة﴾ أى يوم يتحسر الناس قاطبة أما المسى فعلى إساءته وأما المحسن فعلى قلة إحسانه ﴿اذ قضى الأمر﴾ أى فرغ من الحساب وتصادر الفريقان الى الجنة والنار روى أن النبى صلى الله عليه وسلم سئل عن ذلك فقال حين يحاء بالموت على صورة كبش أماج فيذبح والفريقان ينظرون فينادى المنادى يا أهل الجنة خلود فلا موت ويا أهل النار خلود فلا موت فيزداد أهل الجنة فرحا الى فرح وأهل النار غما الى غم واذ بدل من يوم الحسرة أو ظرف للحسرة فان المصدر المعرف باللام يعمل فى المفعول الصريح عند بعضهم فكيف بالظرف ﴿وهم فى غفلة﴾ أى عما يفعل بهم فى الآخرة ﴿وهم لا يؤمنون﴾ وهما جملتان حالتان من الضمير المستتر فى قوله تعالى فى ضلال مبين أى مستقرون فى ذلك وهم فى تينك الحالتين وما بينهما اعتراض أو من مفعول أنذرهم أى أنذرهم غافلين غير مؤمنين فيكون حالا متضمنة لمعنى التعليل ﴿انا نحن نرث الأرض ومن عليها﴾ لا يبقى لأحد غيرنا عايبا وعليهم ملك ولا ملك أو تتوفى الأرض ومن عليها بالافناء والاهلاك توفى الوارث لارثه ﴿والنبايرجعون﴾ أى يردون للجزاء لا الى غيرنا استقلالاً أو اشتراكا ﴿واذكر﴾ عطف على أنذرهم ﴿فى الكتاب﴾ أى فى السورة أو فى القرآن ﴿ابراهيم﴾ أى اتل على الناس قصته وبلغها اياهم كقوله تعالى واتل عليهم نبأ ابراهيم فانهم ينتمون اليه عليه السلام فعساهم باستماع قصته يقلعون عما هم فيه من القبائح ﴿انه كان صديقا﴾ ملازما للصدق فى كل ما بأتى ويذر أو كثير التصديق لكثرة ما صدق به من غيوب الله تعالى وآياته وكتبه ورسله والجملة استئناف مسوق لتعليل موجب الامر فان وصفه عليه السلام بذلك من دواعى ذكره ﴿نبيا﴾ خبر آخر لكان مقيد للاول مخصص له كما ينبى عنه قوله تعالى من النبيين والصديقين الآية أى كان جامعا بين الصديقية والنبوة ولعل هذا الترتيب للمبالغة فى الاحتراز عن

توهم تخصيص الصديقية بالنبوة فان كل نبي صديق ﴿ اذ قال ﴾ بدل اشتغال من ابراهيم وما بينهما اعتراض مقرر لما قبله أو يتعلق بكان أو بنينا وتعليق الذكر بالاوقات مع أن المقصود تذكير ما وقع فيها من الحوادث قد مر سره مرارا أى كان جامعا بين الاثرين حين قال ﴿ لا ييه ﴾ آزر متلطفا في الدعوة مستميلا له ﴿ ياأبت ﴾ أى ياأبى فان التاء عوض عن ياء الاضافة ولذلك لا يجتمعان وقد قل ياأبتا لكون الالف بدلا من الياء ﴿ لم تعبد مالا يسمع ﴾ ثناءك عليه عند عبادتك له وجوارك اليه ﴿ ولا يبصر ﴾ خضوعك وخشوعك بين يديه أولا يسمع ولا يبصر شيأ من المسموعات والمبصرات فيدخل في ذلك ما ذكر دخولا أوليا ﴿ ولا يغنى ﴾ أى لا يقدر على أن يغنى ﴿ عنك شيأ ﴾ في جلب نفع أو دفع ضرر ولقد سلك عليه السلام في دعوته أحسن منهاج وأقوم سبيل واحتج عليه أبعد احتجاج بحسن أدب وخلق جميل لئلا يركب متن المكابرة والعناد ولا ينكب بالكلية عن محجة الرشاد حيث طلب منه علة عبادته لما يستخف به عقل كل عاقل من عالم وجاهل ويأبى الركون اليه فضلا عن عبادته التي هي الغاية القاصية من التعظيم مع أنها لا تحقق الا لمن له الاستغناء التام والانعام العام الخالق الرازق المحيي المميت المثيب المعاقب ونبه على أن العاقل يجب أن يفعل كل ما يفعل لداعية صحيحة وغرض صحيح والشئ لو كان حيا يميز اسميعا بصيرا قادرا على النفع والضرر مطيقا بايصال الخير والشر لكن كان ممكنا لاستنكف العقل السليم عن عبادته وان كان أشرف الخلائق لما يراه مثله في الحاجة والانياد للقدرة القاهرة الواجبة فما ظنك بجهاد مصنوع من حجر أو شجر ليس له من أوصاف الاحياء عين ولا أثر ثم دعاه الى أن يتبعه ليهديه الى الحق المبين لما أنه لم يكن محظوظا من العلم الالهى مستقلا بالنظر السوى مصدرا لدعوته بما مر من الاستمالة والاستعطاف حيث قال ﴿ ياأبت انى قد جئنى من العلم ما لم يأتك ﴾ ولم يسم أباه بالجهل المفرط وان كان في أقصاه ولا نفسه بالعلم الفائق وان كان كذلك بل أبرز نفسه في صورة رفيق له أعرف بأحوال ماسلكاه من الطريق فاستماله برفق حيث قال ﴿ فاتبعنى أهدك صراطا سويا ﴾ أى مستقيما موصلا الى أسنى المطالب منجيا عن الضلال المؤدى الى مهاوى الردى والمعاطب ثم ثبطه عما كان عليه بتصويره بصورة يستنكرها كل عاقل ببيان أنه مع عرائه عن النفع بالمرة مستجلب لضرر عظيم فانه في الحقيقة عبادة الشيطان لما أنه الأمر به فقال ﴿ ياأبت لا تعبد الشيطان ﴾ فان عبادتك للاصنام عبادة له اذ هو الذى يسولها لك ويغريك عليها وقوله ﴿ ان الشيطان كان للرحمن عصيا ﴾ تعليل لموجب النهى وتأكيده ببيان أنه مستعص على ربك الذى أنعم عليك بفنون النعم ولا ريب في أن المطيع للعاصى عاص وكل من هو عاص حقيق بأن يسترد منه النعم ويتنقم منه والظهار في موضع الاضرار لزيادة التقرير والاقتصاد على ذكر عصيانه من بين سائر جناياته لأنه ملاكها أولا أنه نتيجة معاداته لآدم عليه السلام وذريته فتذكيره داع لا ييه الى الاحتراز عن موالاته وطاعته والتعرض لعنوان الرحمانية لاظهار كمال شناعة عصيانه وقوله ﴿ ياأبت انى أخاف أن يمسك عذاب من الرحمن ﴾ تحذير من سوء عاقبة ما كان عليه من عبادة الشيطان وهو ابتلاؤه بما ابتلى به معبوده من العذاب الفظيع وكلمة من متعلقة بمضمر وقع صفة للعذاب مؤكدة لما أفاده التنكير من الفخامة الذاتية بالفخامة الاضافية واظهار الرحمن للاشارة بأن وصف الرحمانية لا يدفع حلول العذاب كما في قوله عز وجل ما غرك بربك الكريم ﴿ فتكون للشيطان وليا ﴾ أى قريناه في اللعن المخلد وذكر الخوف للجاملة وابرار الاعتناء بأمره ﴿ قال ﴾ استئناف مبنى على سؤال نشأ من صدر الكلام كأنه قيل فماذا قال أبوه عند ما سمع منه عليه السلام هذه النصائح الواجبة القبول فقيل قال مصرا على عناده ﴿ أراغب أنت عن آلهتى يا ابراهيم ﴾ أى أ معرض ومنصرف أنت عنها بتوجيه الانكار الى نفس الرغبة مع ضرب من التعجب كان الرغبة عنها مما لا يصدر عن العاقل فضلا عن ترغيب الغير عنها وقوله ﴿ لئن لم تنته لأرجمنك ﴾

تهديد وتحذير عما كان عليه من العظة والتذكير أى والله لئن لم تنته عما كنت عليه من النهي عن عبادتها لارجنك بالحجارة وقيل باللسان «واهجرنى» أى فاحذرنى واتركنى «مليا» أى زمانا طويلا أو مليا بالذهاب مطيقا به «قال» استئناف كما سلف «سلام عليك» توديع ومشاركة على طريقة مقابلة السيئة بالحسنة أى لا أصيبك بمكروه بعد ولا أشافئك بما يؤذيكَ ولكن «سأستغفر لك ربى» أى أستدعيه أن يغفر لك بأن يوفقك للتوبة ويهديك الى الإيمان كما يلوح به تعليل قوله تعالى واغفر لأبى بقوله تعالى انه كان من الضالين والاستغفار بهذا المعنى للكافر قبل تبين أنه يموت على الكفر مما لا ريب فى جوازه وانما المحذور استدعاء المغفرة له مع بقاءه على الكفر فانه مما لا مسامح له عقلا ولا نقلا وأما الاستغفار له بعد موته على الكفر فلا تأباه قضية العقل وانما الذى يمنعه السمع ألا يرى الى أنه عليه السلام قال لعنه أبى طالب لا أزال أستغفر لك ما لم أنه عنه فنزل قوله تعالى ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين الآية والاستباه فى أن هذا الوعد من ابراهيم عليه السلام وكذا قوله لأستغفرن لك وما ترتب عليهما من قوله واغفر لأبى الآية انما كان قبل انقطاع رجائه عن إيمانه لعدم تبين أمره لقوله تعالى فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه كما مر فى تفسير سورة التوبة واستثناءه عما يؤتى به فى قوله تعالى الا قول ابراهيم لأبيه لأستغفرن لك لا يقدح فى جوازه لكن لا لأن ذلك كان قبل ورود النهى أو لموعده وعداها اياه كما قيل لما أن النهى انما ورد فى شأن الاستغفار بعد تبين الأمر وقد كان استغفاره عليه السلام قبل التبين فلم يتناوله النهى أصلا وأن الوعد بالمحذور لا يرفع حظره بل لأن المراد بهما يؤتى به ما يجب الاتساع به حتما لورود الوعيد على الاعراض عنه بقوله تعالى لقد كان لكم فيهم أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر ومن يتول فان الله هو الغنى الحميد فاستثناءه عن ذلك انما يفيد عدم وجوب استدعاء الإيمان للكافر المرجو إيمانه لاسيما وقد انقطع ذلك عند ورود الاستثناء وذلك مما لا يتردد فيه أحد من العقلاء وأما عدم جوازه قبل تبين الأمر فلا دلالة للاستثناء عليه قطعا وتوجيه الاستثناء الى العدة بالاستغفار لا الى نفس الاستغفار بقوله واغفر لأبى الآية لأنها كانت هى الحاملة له عليه السلام عليه وتخصيص تلك العدة بالذكر دون ما وقع ههنا لورودها على نهج التأكيد القسمى وأما جعل الاستغفار دأرا عليها وترتيب التبرؤ على تبين الأمر فقد مر تحقيقه فى تفسير سورة التوبة وقوله «انه كان بى حفيا» أى بليغا فى البر والالطاف لتعليل لمضمون ما قبله «وأعتزلكم» أى أتباعك وعن قومك وما تدعون من دون الله بالمهاجرة بدنى حيث لم تؤثر فيكم نصائحي «وأدعوني» أعبدوه وحده وقد جوز أن يراد به دعاؤه المذكور فى تفسير سورة الشعراء ولا يبعد أن يراد به استدعاء الولد أيضا بقوله رب هبلى من الصالحين حسما يساعده السابق والسياق «عسى أن لا أكون بدعاء ربى شقيا» أى خائبا بضائع السعى وفيه تعريض بشقائهم فى عبادة آلهتهم وفى تصدير الكلام بعسى من اظهار التواضع ومراعاة حسن الأدب والتنبيه على حقيقة الحق من أن الاجابة والاثابة بطريق التفضل منه عز وجل لا بطريق الوجوب وأن العبرة بالخاتمة وذلك من الغيوب المختصة بالعلم الخبير ما لا يخفى «فلما اعتزلهم وما يعبدون من دون الله» بالمهاجرة الى الشام «وهبنا له اسحق ويعقوب» بدل من فارقهم من أقربائه الكفرة لكن لا عقيب المهاجرة فان المشهور أن الموهوب حينئذ اسمعيل عليه السلام لقوله تعالى فبشرناه بغلام حليم اثر دعائه بقوله رب هبلى من الصالحين ولعل ترتيب هبتهما على اعتزاله ههنا لبيان كمال عظم النعم التى أعطاه الله تعالى اياه بمقابلة من اعتزلهم من الأهل والأقرباء فانهم شجرتا الأنبياء لها أولاد وأحفاد أولوا شأن خطير وذووا عدد كثير هذا وقد روى أنه عليه السلام لما قصد الشام أتى أولا حران وتزوج بسارة وولدت له اسحاق وولد لاسحق يعقوب والأول هو الأقرب الأظهر «وكلا» أى كل واحد منهما أو منهم وهو

مفعول أول لقوله تعالى ﴿جعلنا نبيا﴾ قدم عليه للتخصيص لئلا بالنسبة إلى من عداهم بل بالنسبة إلى بعضهم أي كل واحد منهم جعلنا نبيا لا بعضهم دون بعض ﴿ووهبنا له من رحمتنا﴾ هي النبوة وذكرها بعد ذكر جعلهم نبيا للايدان بأنهما من باب الرحمة وقيل هي المال والأولاد وما بسط لهم من سعة الرزق وقيل هو الكتاب والأظهر أنها عامة لكل خير ديني ودنيوي أو توه بما لم يؤته أحد من العالمين ﴿وجعلنا لهم اسان صدق عاليا﴾ يفتخر بهم الناس ويثنون عليهم استجابة لدعوته بقوله واجعل لي اسان صدق في الآخرين والمراد بالاسان ما يوجد به من الكلام واسان العرب لغتهم واصافته إلى الصدق ووصفه بالعلو المدلالة على أنهم أحق بأحقاء بما يثنون عليهم وأن محامدهم لا تخفى على تباعد الاعصار وتبدل الدول وتحول المال والنحل ﴿واذكر في الكتاب موسى﴾ قدم ذكره على ذكر اسمعيل لئلا يفصل عن ذكر يعقوب عليهما السلام ﴿انه كان مخاضا﴾ موحدا أخلص عبادته عن الشرك والرياء أو أسلم وجهه لله تعالى وأخلص نفسه عما سواه وقرىء مخاضا على أن الله تعالى أخاصه ﴿وكان رسولا نبيا﴾ أرسله الله تعالى إلى الخلق فأنبأهم عنه ولذلك قدم رسولا مع كونه أخص وأعلى ﴿ونادينه من جانب الطور الايمن﴾ الطور جبل بين مصر ومدين والايمن صفة للجانب أي نادينه من ناحيته اليمنى من اليمين وهي التي تلي يمين موسى عليه السلام أو من جانبه الميمون من اليمين ومعنى نادائه منه أنه تمثل له الكلام من تلك الجهة ﴿وقربناه نجيا﴾ تريب تشریف مثل حاله عليه السلام بحال من قرب به الملك لمناجاته واصطفاه واصاحبه ونجيا أي مناجيا حال من أحد الضميرين في نادينه أو قربناه وقيل مرتفعا لما روى أنه عليه السلام رفع فوق السموات حتى سمع صريف القلم ﴿ووهبنا له من رحمتنا﴾ أي من أجل رحمتنا ورأقنا له أو بعض رحمتنا ﴿أخاه﴾ أي معاضدة أخيه وموازرتة اجابة لدعوته بقوله واجعل لي وزيرا من أهلي هرون أخى لا نفسه لانه كان أكبر منه عليهما السلام وهو على الاول مفعول لوهبنا وعلى الثاني بدل وقوله تعالى ﴿هرون﴾ عطف بيان له وقوله تعالى ﴿نبيا﴾ حال منه ﴿واذكر في الكتاب اسمعيل﴾ فصل ذكره عن ذكر أبيه وأخيه لا براز كالاعتناء بأمره بإيراده مستقلا وقوله تعالى ﴿انه كان صادقا الوعد﴾ تعليل لموجب الامر وإيراده عليه السلام بهذا الوصف لكمال شهرته به وناهيمك أنه وعد الصبر على الذبح بقوله ستجدني إن شاء الله من الصابرين فوفى ﴿وكان رسولا نبيا﴾ فيه دلالة على أن الرسول لا يجب أن يكون صاحب شريعة فإن أولاد ابراهيم عليه السلام كانوا على شريعته ﴿وكان يأمر أهله بالصلاة والزكاة﴾ اشتغالا بالأهم وهو أن يقبل الرجل بالتكميل على نفسه ومن هو أقرب الناس إليه قال تعالى وأنذر عشيرتك الاقربين وأمر أهلك بالصلاة قوا أنفسكم وأهلكم نارا وقصدا إلى تكميل الكل بتكميلهم لانهم قدوة يؤتسى بهم وقيل أهله أمته فإن الانبياء عليهم السلام آباء الامم ﴿وكان عند ربه مرضيا﴾ لاتصافه بالنعوت الجليلة التي من جملتها ما ذكر من خصاله الحميدة ﴿واذكر في الكتاب ادريس﴾ وهو سبط شيث وجد أبي نوح فانه نوح بن ملك بن متوشلح بن أخنوخ وهو ادريس عليه السلام واشتقاقه من الدرس يرده منع صرفه نعم لا يبعد أن يكون معناه في تلك اللغة قريبا من ذلك فلقب به لكثرة دراسته روى أنه تعالى أنزل عليه ثلاثين صحيفة وأنه أول من خط بالقلم ونظر في علم النجوم والحساب ﴿انه كان صديقا﴾ ملازما للصدق في جميع أحواله ﴿نبيا﴾ خبر آخر لكان مخصص للاول اذ ليس كل صديق نبيا ﴿ورفعناه مكانا عليا﴾ هو شرف النبوة والرفعى عند الله عز وجل وقيل علو الرتبة بالذكر الجميل في الدنيا كما في قوله تعالى ورفعنا لك ذكرك وقيل الجنة وقيل السماء السادسة أو الرابعة روى عن كعب وغيره في سبب رفع ادريس عليه السلام أنه سئل ذات يوم في حاجة فأصابه وهج الشمس فقال يارب اني قد مشيت فيها يوما وقد أصابني منها ما أصابني فكيف من يحملها مسيرة خمسمائة عام في يوم

واحد اللهم خفف عنه من ثقلها وحرها فلما أصبح الملك وجد من خفة الشمس وحرها ما لا يعرف فقال يارب ما الذي قضيت فيه قال ان عبدى ادريس سألنى أن أخفف عنك حملها وحرها فأجبته قال يارب اجعل بينى وبينه خلة فأذن الله تعالى له فرفعه الى السماء ﴿ أولئك ﴾ اشارة الى المذكورين فى السورة الكريمة وما فيه من معنى البعد الاشارة بعلمهم وبعدهم من انزلهم فى الفضل وهو مبتدأ وقوله تعالى ﴿ الذين أنعم الله عليهم ﴾ صفته أى أنعم عليهم بفنون النعم الدينية والدنيوية حسبما أشير اليه مجعلا وقوله تعالى ﴿ من النبيين ﴾ بيان للموصول وقوله تعالى ﴿ من ذرية آدم ﴾ بدل منه باعادة الجار ويجوز أن تكون كلمة من فيه للتبعض لان المنعم عليهم أعم من الانبياء وأخص من الذرية ﴿ ومن حملنا مع نوح ﴾ أى ومن ذرية من حملنا معه خصوصا وهم من عدا ادريس عليه السلام فان ابراهيم كان من ذرية سام بن نوح ﴿ ومن ذرية ابراهيم ﴾ وهم الباقون ﴿ واسرائيل ﴾ عطف على ابراهيم أى ومن ذرية اسرائيل وكان منهم موسى وهرون وذكريا ويحيى وعيسى عليهم السلام وفيه دليل على أن أولاد البنات من الذرية ﴿ ومن هدينا واجتينا ﴾ أى ومن جملة من هديناهم الى الحق واجتيناهم للنبوة والكرامة وقوله تعالى ﴿ اذا تتلى عليهم آيات الرحمن خروا سجدا وبكيا ﴾ خبر لأولئك ويجوز أن يكون الخبر هو الموصول وهذا استئنافا مسوقا لبيان خشيتهم من الله تعالى واخبارهم له مع ما لهم من علو الرتبة وسمو الطبقة فى شرف النسب وكمال النفس والزلفى من الله عز سلطانه وسجدا وبكيا حالان من ضمير خروا أى ساجدين باكين عن النبي صلى الله عليه وسلم اتلوا القرآن وابكوا فان لم تبكوا فتابوا والبكى جمع بك كالسجد جمع ساجد وأصله بكوى فاجتمعت الواو والياء وسبقت احدهما بالسكون فقلبت الواو ياء وأدغمت الياء فى الياء وحركت الكاف بالكسر المجانس للياء وقرئ يتلى بالياء التحتانية لأن التأنيث غير حقيقى وقرئ بكيا بكسر الباء للاتباع قالوا ينبغى أن يدعو الساجد فى سجدة بما يليق بآيتها فهنا يقول اللهم اجعلنى من عبادك المنعم عليهم المهديين الساجدين لك الباكين عند تلاوه آياتك وفى آية الاسراء يقول اللهم اجعلنى من الباكين اليك الخاشعين لك وفى آية تنزيل السجدة يقول اللهم اجعلنى من الساجدين لوجهك المسبحين بحمدك وأعوذ بك من أن أكون من المستكبرين عن أمرك ﴿ نخلف من بعدهم خلف ﴾ يقال لعقب الخير خلف بفتح اللام ولعقب الشر خلف بالسكون أى فعقبهم وجاء بعدهم عقب سوء ﴿ أضاعوا الصلوة ﴾ وقرئ الصلوات أى تركوها أو أخرجوها عن وقتها ﴿ واتبعوا الشهوات ﴾ من شرب الخمر واستحلل نكاح الأخت من الأب والانهماك فى فنون المعاصى وعن على رضى الله عنه هم من بنى المشيد وركب المنظور ولبس المشهور ﴿ فسوف يلقون غيا ﴾ أى شرافان كل شر عند العرب غى وكل خير رشاد كقوله

فمن يلق خيرا يحمد الناس أمره ومن يغولا يعدم على الغى لأئما

وعن الضحاك جزاغى كقوله تعالى يلق أثاما أى جزاء اثم أو غيا عن طريق الجنة وقيل غى واد فى جهنم تستعيز منه أوديتها وقوله تعالى ﴿ الا من تاب وآمن وعمل صالحا ﴾ يدل على أن الآية فى حق الكفرة ﴿ فأولئك ﴾ اشارة الى الموصول باعتبار اتصافه بما فى حيز الصلة وما فيه من معنى البعد لما مر مرارا أى فأولئك المنعوتون بالتوبة والايمان والعمل الصالح ﴿ يدخلون الجنة ﴾ بموجب الوعد المحتوم وقرئ يدخلون على البناء للفعول ﴿ ولا يظلمون شيئا ﴾ أى لا ينقصون من جزاء أعمالهم شيئا أو لا ينقصون شيئا من النقص وفيه تنبيه على أن كفرهم السابق لا يضرهم ولا ينقص أجورهم ﴿ جنات عدن ﴾ بدل من الجنة بدل البعض لاشتغالها عليها وما بينهما اعتراض أو نصب على المدح وقرئ بالرفع على انه خبر لمبتدأ محذوف أى هى أولئك جنات الخ أو مبتدأ خبره التى وعد الخ وقرئ جنة عدن نصبا

ورفعوا عدن علم لمعنى العدن وهو الإقامة كما أن فينة وسحر وأمس فيمن لم يصرفها أعلام لمعاني الفينة وهي الساعة التي أنت فيها والسحر والأمس مجرى لذلك مجرى العدن أو هو علم لأرض الجنة خاصة ولولا ذلك لما ساغ إبدال ما أضيف إليه من الجنة بلا وصف عند غير البصريين ولا وصفه بقوله تعالى ﴿التي وعد الرحمن عباده﴾ وجعله بدلا منه خلاف الظاهر فإن الموصول في حكم المشتق وقد نصوا على أن البدل بالمشتق ضعيف والتعرض لعنوان الرحمة للايذان بأن وعدا وانجازه لكامل سعة رحمته تعالى والباء في قوله تعالى ﴿بالغيب﴾ متعلقة بمضمهر هو حال من المضمهر العائد الى الجنات أو من عباده أى وعدا اياهم ملتبسة أو ملتبسين بالغيب أى غائبة عنهم غير حاضرة أو غائبتين عنها لا يرونها وإنما آمنوا بها بمجرد الاخبار أو بمضمهر هو سبب للوعد أى وعدا اياهم بسبب ايمانهم ﴿انه كان وعده﴾ أى موعوده كائنا ما كان فيدخل فيه الجنات الموعودة دخولا أوليا ولما كانت هى مثابة يرجع اليها قيل ﴿مأتيا﴾ أى يأتيه من وعده لا محالة بغير خلف وقيل هو مفعول بمعنى فاعل وقيل مأتيا أى مفعولا منجزا من أتى إليه احسانا أى فعله ﴿لا يسمعون فيها لغوا﴾ أى فضول كلام لا طائل تحته وهو كناية عن عدم صدور اللغو عن أهلها وفيه تنبيه على أن اللغو مما ينبغي أن يحتنب عنه في هذه الدار ما أمكن ﴿الا سلاما﴾ استثناء منقطع أى لكن يسمعون تسليم الملائكة عليهم أو تسليم بعضهم على بعض أو متصل بطريق التعليق بالمحال أى لا يسمعون لغوا ما الا سلاما فحيث استحال كون السلام لغوا استحال سماعهم له بالكلية كما في قوله

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم بهن فلول من قراع الكتاب

أو على أن معناه الدعاء بالسلامة وهم أغنياء عنه فهو من باب اللغو ظاهرا وانما فائدته الاكرام وقوله تعالى ﴿ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا﴾ وارد على عادة المتنعمين في هذه الدار وقيل المراد دوام رزقهم ودروره والا فليس فيها بكرة ولا عشي ﴿تلك الجنة﴾ مبتدأ وخبر جى به لتعظيم شأن الجنة وتعيين أهلها فان ما في اسم الاشارة من معنى البعد للايذان ببعدها منزلتها وعلو مرتبتها ﴿التي نورث﴾ أى نورثها ﴿من عبادنا من كان تقيا﴾ أى بقيا عليهم بتقواهم ومنتعهم بها كما نبق على الوارث مال مورثه ومنتعه به والورثة أقوى ما يستعمل في التملك والاستحقاق من الألفاظ من حيث انها لا تعقب بفسخ ولا استرجاع ولا ابطال وقيل يورث المتقون من الجنة المساكن التي كانت لأهل النار لو آمنوا وأطاعوا زيادة في كرامتهم وقرئ نورث بالتشديد ﴿وماتنزل الا بأمر ربك﴾ حكاية لقول جبريل حين استبضأه رسول الله عليهما الصلاة والسلام لماسئل عن أصحاب الكهف وذى القرنين والروح فلم يدرك كيف يجب ورجا أن يوحى اليه فيه فأبطأ عليه أربعين يوما أو خمسة عشر فشق ذلك عليه مشقة شديدة وقال المشركون ودعه ربه وقلاه ثم نزل ببيان ذلك وأنزل الله عز وجل هذه الآية وسورة الضحى والتنزل النزول على مهل لانه مطاوع للتنزيل وقد يطلق على مطلق النزول كما يطلق التنزيل على الانزال والمعنى ومانتزل وقت الا بأمر الله تعالى على ما تقتضيه حكمته وقرئ وما يتنزل بالياء والضمير للوحى ﴿له ما بين أيدينا وما خلفنا وما بين ذلك﴾ وهو ما نحن فيه من الاماكن والازمنة ولا نتقل من مكان الى مكان ولا نتنزل في زمان دون زمان الا بأمره ومشيتته ﴿وما كان ربك نسيا﴾ أى تاركا لك يعنى أن عدم النزول لم يكن الا لعدم الأمر به لحكمة بالغة فيه ولم يكن لتركه تعالى لك وتوديعه اياك كما زعمت الكفرة وفى إعادة اسم الرب المعرب عن التبليغ الى الكمال اللائق مضافا الى ضميره عليه السلام من تشريفه والاشعار بعلّة الحكم ما لا يخفى وقيل أول الآية حكاية قول المتقين حين يدخلون الجنة مخاطبا بعضهم بعضا بطريق التبجح والابتهاج والمعنى ومانتزل الجنة الا بأمر الله تعالى ولطفه وهو مالك الأمور كلها سالفها ومترقبها وحاضرها فما وجدناه وما نجد من لطفه وفضله وقوله تعالى وما كان ربك نسيا تقرير لقولهم من جهة الله

تعالى أى وما كان ناسيا لأعمال العاملين وما وعدهم من الثواب عليها وقوله تعالى ﴿رب السموات والارض وما بينهما﴾ بيان لاستحالة النسيان عليه تعالى فان من بيده ملكوت السموات والارض وما بينهما كيف يرأى يحوم حول ساحة سبحاته الغفلة والنسيان وهو خبر مبتدأ محذوف أو بدل من ربك والفاء فى قوله تعالى ﴿فاعبدوه واصطبر لعبادته﴾ لترتيب ما بعدها من موجب الأمرين على ما قبلها من كونه تعالى رب السموات والارض وما بينهما وقيل من كونه تعالى غير تارك له عليه السلام أو غير ناس لأعمال العاملين والمعنى فحين عرفته تعالى بما ذكر من الربوبية الكاملة فاعبدوا له فان ايجاب معرفته تعالى كذلك لعبادته مما لا ريب فيه أو حين عرفت أنه تعالى لا ينسأك أو لا ينسى أعمال العاملين كائنًا من كان فأقبل على عبادته واصطبر على مشاقها ولا تحزن بابطاء الوحى وهزؤ الكفرة فانه يراقبك ويراعيك ويلطف بك فى الدنيا والآخرة وتعدية الاصطبار باللام لا بحرف الاستعلاء كما فى قوله تعالى واصطبر عليها لتضمنه معنى الثبات للعبادة فيما تورد عليه من الشدائد والمشاق كقولك للبارز اصطبر لقرئك أى اثبت له فيما يورد عليك من شدائده ﴿هل تعلم له سمياً﴾ السمى هو الشريك فى الاسم والظاهر أن يراد به ههنا الشريك فى اسم خاص قد عبر عنه تعالى بذلك وهو رب السموات والارض وما بينهما والمراد بانكار العلم ونفيه انكار المعلوم ونفيه على أبلغ وجه وآ كده فالجمله تقرير لما أفاده الفاء من عليّة ربوبيته العامة لوجوب عبادته بل لوجوب تخصيصها به تعالى ببيان استقلاله عز وجل بذلك الاسم وانتفاء اطلاقه على الغير بالكلية حقا أو باطلا وقيل المراد هو الشريك فى الاسم الجليل فان المشركين مع غلوهم فى المكابرة لم يسموا الصنم بالجلالة أصلا وقيل هو الشريك فى اسم الاله والمراد بالتسمية التسمية على الحق فالمعنى هل تعلم شيئا يسمى بالاستحقاق الها وأما التسمية على الباطل فهى كالتسمية فتقرير الجمله لوجوب العبادة حيث تدب اعتبار ما فى الاسمين الكريمين من الاشعار باستحقاق العبادة فتدبر ﴿ويقول الانسان﴾ المراد به اما الجنس بأسره واسناد القول الى الكل لوجود القول فيما بينهم وان لم يقله الجميع كما يقال بنو فلان قتلوا فلانا وانما القاتل واحد منهم واما البعض المعهود منهم وهم الكفرة أو أنى بن خلف فانه أخذ عظاما بالية ففقتها وقال يزعم محمد أنا نبعت بعد ما نموت ونصير الى هذه الحال أى يقول بطريق الانكار والاستبعاد ﴿أنذا مات لسوف أخرج حيا﴾ أى أبعث من الارض أو من حال الموت وتقديم الظرف وايلأوه حرف الانكار لما أن المنكر كون ما بعد الموت وقت الحياة وانتصابه بفعل دل عليه أخرج لابه فان ما بعد اللام لا يعمل فيما قبلها وهى ههنا مخرجة للتوكيد مجردة عن معنى الحال كما خلصت الهزمة واللام للتعويض فى يا الله فساغ اقتراحها بحرف الاستقبال وقرئ اذا مات بهمزة واحدة مكسورة على الخبر ﴿أولا يذكر الانسان﴾ من الذكر الذى يراد به التفكير والظهار فى موقع الاضمار لزيادة التقرير والاشعار بأن الانسانية من دواعى التفكير فيما جرى عليه من شئون التكوين المنحية بالقلع عن القول المذكور وهو السر فى اسناده الى الجنس أو الى الفرد بذلك العنوان والهزمة للانكار التوبيخى والواو لعطف الجمله المنفية على مقدر يدل عليه يقول أى يقول ذلك ولا يذكر ﴿أنا خلقناه من قبل﴾ أى من قبل الحالة التى هو فيها وهى حالة بقاءه ﴿ولم يك شيئا﴾ أى والحال أنه لم يكن حينئذ شيئا أصلا حيث خلقناه وهو فى تلك الحالة المنافية للخلق بالكلية مع كونه أبعد من الوقوع فلأن نبعته بجميع المواد المتفرقة وایجاد مثل ما كان فيها من الاعراض أولى وأظهر فماله لا يذكره فيقع فيما يقع فيه من النكير وقرئ يذكر ويتذكر على الاصل ﴿فوربك﴾ اقسامه باسمه عزت أسماؤه مضافا الى ضميره عليه السلام لتحقيق الامر بالاشعار بعليته وتفخيم شأنه عليه الصلاة والسلام ورفع منزلته ﴿لنحشرنهم﴾ لنجمعن القائلين بالسوق الى المحشر بعد ما أخرجنهم من الارض أحياء فقيه اثبات للبعث بالطريق البرهانى على أبلغ وجه وآ كده كأنه أمر واضح غنى عن التصريح به وانما المحتاج الى البيان

ما بعد ذلك من الاهوال ﴿والشياطين﴾ معطوف على الضمير المنصوب أو مفعول معه . روى أن الكفرة يحشرون مع قرنائهم من الشياطين التي كانت تغويهم كل منهم مع شيطانه في سلسلة وهذا وإن كان مختصا بهم لكن ساغ نسبته الى الجنس باعتبار أنهم لما حشروا وفيهم الكفرة مقر ونين بالشياطين فقد حشروا معهم جميعا كما ساغ نسبة القول المحكى اليه مع كون القائل بعض أفرادهم ﴿ثم لنحضرنهم حول جهنم جثيا﴾ ليرى السعداء ما نجاهم الله تعالى منه فيزدادوا غبطة وسرورا وينال الاشقياء ما ادخروا للمعادهم عدة ويزدادوا غيظا من رجوع السعداء عنهم الى دار الثواب وشما تهم بهم والجثى جمع جث من جثا اذا قعد على ركبتيه وأصله جثو وجثو بواو ين فاستثقل اجتماعهما بعد ضميتين فكسرت الاء للتخفيف فانقلبت الواو الاولى ياء لسكونها وانكسار ما قبلها فاجتمعت واو و ياء وسبقت احدهما بالسكون فقلبت الواو ياء وأدغمت فيها الياء الاولى وكسرت الجيم اتباعا لما بعدها وقرىء بضمها ونصبه على الحالية من الضمير البارز أى لنحضرنهم حول جهنم جاثين على ركبهم لما يدهمهم من هول المطلاع أو لأنه من توابع التواقف للحساب قبل التواصل الى الثواب والعقاب فان أهل الموقف جاثون كما ينطق به قوله تعالى وترى كل أمة جاثية على ما هو المعتاد في مواقف التقاول وإن كان المراد بالانسان الكفرة فلعلهم يساقون من الموقف الى شاطئ جهنم جثاة اهانة بهم أو لعجزهم عن القيام لما اعتراهم من الشدة ﴿ثم لنزغن من كل شيعة﴾ أى من كل أمة شاعت ديننا من الأديان ﴿أيهم أشد على الرحمن عتيا﴾ أى من كان منهم أعصى وأعتى فنظرهم فيها وفي ذكر الاشد تنبيه على أنه تعالى يعفو عن بعض من أهل العصيان وعلى تقدير تفسير الانسان بالكفرة فالمعنى انا نميز من كل طائفة منهم أعصاهم فأعصاهم وأعاتم فأعتاهم فنظرهم في النار على الترتيب أو ندخل كل منهم طبقتهم اللائقة به وأيهم مبنى على الضم عند سيبويه لأن حقه أن يبنى كسائر الموصولات لكنه أعرب حملا على كل وبعض للزوم الاضافة واذا حذف صدر صلاته زاد نقصه فعاد الى حقه ومنصوب المحل بنزعن ولذلك قرىء منصوبا ومرفوع عند غيره بالابتداء على أنه استفهامى وخبره أشد والجملة محكية والتقدير لنزعن من كل شيعة الذين يقال لهم أيهم أشد أو معلق عنها لنزعن لتضمنه معنى التمييز اللازم للعلم أو مستأنفة والفعل واقع على كل شيعة على زيادة من أو على معنى لنزعن بعض كل شيعة كقوله تعالى ووهبنا لهم من رحمتنا وعلى للبيان فيتعلق بمحذوف كأن سائلا قال على من عتوا فقليل على الرحمن أو متعلق بأفعل وكذا الباء في قوله تعالى ﴿ثم لنحن أعلم بالذين هم أولى بها صليا﴾ أى هم أولى بصليها أو صليهم أولى بالنار وهم المنتزعون ويجوز أن يراد بهم وبأشدهم عتيا رؤساء الشيع فان عذابهم مضاعف لضلالهم واضلالهم والصلى كالعتى صيغة واعلا لا وقرىء بضم الصاد ﴿وان منكم﴾ التفات لاظهار مزيد الاعتناء بمضمون الكلام وقيل هو خطاب للناس من غير التفات الى المذكور ويؤيد الأول أنه قرىء وان منهم أى ما منكم أيها الانسان ﴿الا واردها﴾ أى واصليها وحاضر دونها يمر بها المؤمنون وهى خامدة وتتهار بغيرهم وعن جابر أنه صلى الله عليه وسلم سئل عنه فقال اذا دخل أهل الجنة الجنة قال بعضهم لبعض أليس قد وعدنا ربنا أن نرد النار فيقال لهم قد وزدتموها وهى خامدة وأما قوله تعالى أولئك عنها مبعدون فالمراد به الابعاد عن عذابها وقيل ورودها الجواز على الصراط الممدود عليها ﴿كان﴾ أى ورودهم اياها ﴿على ربك حتما مقضيا﴾ أى أمرا محتوما أوجبه الله عز وجل على ذاته وقضى أنه لا بد من وقوعه البته وقيل أقسم عليه ﴿ثم تنجي الذين اتقوا﴾ الكفر والمعاصى مما كانوا عليه من حال الجثو على الركب على الوجه الذى سلف فيساقون الى الجنة وقرىء تنجي بالتخفيف وينجي وينجي على البناء للمفعول وقرىء ثمة تنجي بفتح الاء أى هناك نجيهم ﴿ونذر الظالمين﴾ بالكفر والمعاصى ﴿فيها جثيا﴾ منهارا بهم كما كانوا قيل فيه دليل على أن المراد بالورود الجثو حوالها وأن المؤمنين يفارقون الفجرة بعد نجاتهم حولها ويلقى

الفجرة فيها على هيأتهم وقوله تعالى ﴿واذا تتلى عليهم﴾ الآية الى آخرها حكاية لما قالوا عند سماع الآيات الناعية عليهم فظاعة حالهم ووخامة ما لهم أى واذا تتلى على المشركين ﴿آياتنا﴾ التى من جماتها تيك الآيات الناطقة بحسن حال المؤمنين وسوء حال الكفرة وقوله تعالى ﴿بينات﴾ أى مر تلات الالفاظ مبيّنات المعانى بنفسها أو ببيان الرسول عليه الصلاة والسلام أو بينات الاعجاز حال مؤكدة من آياتنا ﴿قال الذين كفروا﴾ أى قالوا ووضع الموصول موضع الضمير للتنبيه على أنهم قالوا ما قالوا كافرين بما يتلى عليهم رادين له أو قال الذين مردوا منهم على الكفر ومروا على العتو والعناد وهم النضر بن الحرث وأتباعه الفجرة واللام فى قوله تعالى ﴿الذين آمنوا﴾ للتبايح كما فى مثل قوله تعالى وقال لهم نبيهم وقيل لام الاجل كما فى قوله تعالى وقال الذين كفروا للذين آمنوا لو كان خيرا ما سبقونا اليه أى قالوا لأجلهم وفى حقهم والأول هو الاول لأن قولهم ليس فى حق المؤمنين فقط كما ينطق به قوله تعالى ﴿أى الفريقين﴾ أى المؤمنين والكافرين كأنهم قالوا أيننا ﴿خير﴾ نحن أو أتم ﴿مقاما﴾ أى مكانا وقرى بضم الميم أى موضع اقامة ومنازل ﴿وأحسن نديا﴾ أى مجلسا ومجتمعا يروى أنهم كانوا يرجلون شعورهم ويدهنونها ويتطيّبون ويتزينون بالزين الفاخرة ثم يقه لون ذلك لفقراء المؤمنين يريدون بذلك أن خيريتهم حالا وأحسنيتهم مثلا مما لا يقبل الانكار وأن ذلك لكرامتهم على الله سبحانه وزلفاهم عنده اذ هو العيار على الفضل والنقصان والرفعة والضعفة وأن من ضرورته هو ان المؤمنين عليه تعالى لقصور حظم العاجل وما هذا القياس العقيم والرأى السقيم الا لكونهم جملة لا يعلمون الا ظاهر من الحياة الدنيا وذلك مبلغهم من العلم فرد عليهم ذلك من جهته تعالى بقوله ﴿ولم أهلكنا قبلهم من قرن هم أحسن أثاثا ورثا﴾ أى كثيرا من القرون التى كانت أفضل منهم فيما يفتخرون به من الحظوظ الدنيوية كعاد وشمود وأضرابهم من الامم العاتية قبل هؤلاء أهلكتناهم بفنون العذاب ولو كان ما آتيناهم لكرامتهم علينا لما فعلنا بهم ما فعلنا وفيه من التهديد والوعيد ما لا يخفى كانه قيل فليتنظر هؤلاء أيضا مثل ذلك فكم مفعول أهلكنا ومن قرن بيان لاهتمامنا وأهل كل عصر قرن لمن بعدهم لانهم يتقدمونهم مأخوذ من قرن الدابة وهو مقدمها وقوله تعالى هم أحسن أثاثا فى حيز النصب على أنه صفة لكم وأثاثا تمييز النسبة وهو متاع البيت وقيل هو ما جدد منه والخرثى ما لبس منه ورث والرقى المنظر فعل من الرؤية لما يرى كالطحن لما يطحن وقرى ربا على قلب الهمزة ياء وادغامها أو على أنه من الرى وهو النعمة والترفة وقرى ريثا على القلب وريا بحذف الهمزة وزيا بالزى المعجمة من الزى وهو الجمع فانه عبارة عن المحاسن المجموعة ﴿قل من كان فى الضلالة فليمدد له الرحمن مدا﴾ لما بين عاقبة أمر الامم المهلكة مع ما كان لهم من التمتع بفنون الحظوظ العاجلة أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن يجيب هؤلاء المفتخرين بمآلهم من الحظوظ ببيان مآل أمر الفريقين اما على وجه كلى متناول لهم ولغيرهم من المنهمكين فى اللذة الفانية المبتهجين بها على أن من على عمومها واما على وجه خاص بهم على أنها عبارة عنهم ووصفهم بالتمكّن لذتهم والاشعار بعلّة الحكم أى من كان مستقرا فى الضلالة مغمورا بالجهل والغفلة عن عواقب الامور فليمدد له الرحمن أى يمدله ويمهله بطول العمر واعطاء المال والتمكين من التصرفات واخرجه على صيغة الامر للايذان بأن ذلك مما ينبغى أن يفعل بموجب الحكمة لقطع المعاذير كما ينبى عنه قوله عز وجل أو لم نعمركم ما يتذكر فيه من تذكر أو للاستدراج كما ينطق به قوله تعالى انما نملى لهم ليزدادوا اثما وقيل المراد به الدعاء بالمد والتنفيس واعتبار الاستقرار فى الضلالة لما أن المد لا يكون الا للبصرين عليها اذرب ضال يهديه الله عز وجل والتعرض لعنوان الرحمانية لما أن المد من أحكام الرحمة الدنيوية وقوله تعالى ﴿حتى اذا رآوا ما يوعدون﴾ غاية للبد الممتد لا لقول المفتخرين كما قيل اذ ليس فيه امتداد بحسب الذات وهو ظاهر ولا استمرار بحسب التكرار

لوقوعه في حيز جواب اذا و جمع الضمير في الفعلين باعتبار معنى من كما أن الافراد في الضميرين الاولين باعتبار لفظهم وقوله تعالى ﴿اما العذاب واما الساعة﴾ تفصيل للوعود بدل منه على سبيل البديل فانه اما العذاب الديني و بغلبة المسلمين واستيلائهم عليهم وتعذيبهم ايام قتيلا وأسرا واما يوم القيامة وما نالهم فيه من الخزي والنكال على طريقة منع الخلودون منع الجمع فان العذاب الآخرى لا ينفك عنهم بحال وقوله تعالى ﴿فسيعلمون﴾ جواب الشرط والجملة محكية بعد حتى أى حتى اذا عاينوا ما يوعدون من العذاب الديني أو الآخرى فقط فسيعلمون حيثئذ ﴿من هو شرمكانا﴾ من الفريقين بأن يشاهدوا الأمر على عكس ما كانوا يقدرونه فيعلمون أنهم شرمكانا لا خير مقاما ﴿وأضعف جندا﴾ أى فئة وأنصارا لا أحسن نديا كما كانوا يدعونه وليس المراد أن له ثمة جندا ضعفاء كلا ولم تكن له فئة ينصرونه من دون الله وما كان منتصرا وانما ذكر ذلك رد لما كانوا يزعمون أن لهم أعوانا من الأعيان وأنصارا من الأخيار ويفتخرون بذلك في الأندية والمحافل ﴿ويزيد الله الذين اهتدوا هدى﴾ كلام مستأنف سيق لبيان حال المهتدين اثر بيان حال الضالين وقيل عطف على فايمدد لأنه في معنى الخبر حسبما عرفته كأنه قيل من كان في الضلالة يمدده الله ويزيد المهتدين هداية كقوله تعالى والذين اهتدوا زادهم هدى وقيل عطف على الشرطية المحكية بعد القول كأنه لما بين أن امهال الكافر وتمتيعه بالحياة ليس لفضله عقب ذلك ببيان أن قصور حظ المؤمن منها ليس لنقصه بل لأنه تعالى أراد به ما هو خير من ذلك وقوله تعالى ﴿والباقيات الصالحات خير﴾ على تقديرى الاستئناف والعطف كلام مستأنف وارد من جهته تعالى لبيان فضل أعمال المهتدين غير داخل في حيز الكلام الملقن لقوله تعالى ﴿عند ربك﴾ أى الطاعات التى تبقى فوائدها وتدوم عوائدها ومن جملتها ما قيل من الصلوات الخمس وما قيل من قول سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر خير عند الله تعالى والتعرض لعنوان الربوبية مع الاضافة الى ضميره لتشريفه عليه السلام ﴿ثوابا﴾ أى عائدة مما يتمتع به الكفرة من النعم المخدجة الفانية التى يفخرون بها لاسيما ومآلها النعيم المقيم ومآل هذه الحسرة السرمدية والعذاب الأليم كما أشير اليه بقوله تعالى ﴿وخير مردا﴾ أى مرجعا وعاقبة وتكرير الخير لمزيد الاعتناء ببيان الخيرية وتأكيدها وفى التفضيل مع أن ما للكفرة بمعزل من أن يكون له خيرية فى العاقبة تهكم بهم ﴿أفرايت الذى كفر بآياتنا﴾ أى بآياتنا التى من جملتها آيات البعث نزلت فى العاص بن وائل كان لحباب بن الأرت عليه مال فاقتضاه فقال لا حتى تكفر بمحمد قال لا والله لا أكفر به حيا ولا ميتا ولا حين بعثت قال فاذا بعثت جئنى فيكون لى ثمة مال وولد فأعطيك وفى رواية قال لا أكفر به حتى يميتك ثم تبعث فقال انى لميت ثم مبعوث قال نعم قال دعنى حتى أموت وأبعث فساؤنى مالا وولدا فاقتضيك فنزلت فالحمزه للتعجب من حاله والايدان بأنها من الغرابة والشناعة بحيث يجب أن ترى ويقضى منها العجب ومن فرق بين ألم تر وأرايت بعد بيان اشتراكهما فى الاستعمال لقصد التعجب بأن الأول يعلق بنفس المتعجب منه فيقال ألم تر الى الذى صنع كذا بمعنى انظر اليه فتعجب من حاله والثانى يعلق بمثل المتعجب منه فيقال أرايت مثل الذى صنع كذا بمعنى أنه من الغرابة بحيث لا يرى له مثل فقد حفظ شيئا وغابت عنه أشياء وكأنه ذهب عليه قوله عز وجل أرايت الذى يكذب بالدين والفاء للعطف على مقدر يقتضيه المقام أى أنظرت فرايت الذى كفر بآياتنا الباهرة التى حقها أن يؤمن بها كل من يشاهدها ﴿وقال﴾ مستهزئا بها مصدرا لكلامه باليمين الفاجرة والله ﴿لأوتين﴾ فى الآخرة ﴿مالا وولدا﴾ أى انظر اليه فتعجب من حاله البدعية وجراته الشنيعة هذا هو الذى يستدعيه جزالة النظم الكريم وقد قيل ان أرايت بمعنى أخبر والفاء على أصلها والمعنى أخبر بقصة هذا الكافر عقيب حديث أولئك الذين قالوا أى الفريقين خير مقاما

الآية وأنت خير بأن المشهور استعمال أريت في معنى أخبرني بطريق الاستفهام جارياً على أصله أو مخرجا إلى ما يناسبه من المعاني لا بطريق الأمر بالأخبار لغيره وقرئ ولداً على أنه جمع ولد كآسد جمع أسد أو على أنه لغة فيه كالعرب والعرب وقوله تعالى ﴿أطلع الغيب﴾ رد لكلمته الشنعاء وأظهار لبطلانها اثر ما أشير إليه بالتعجب منها أى أقدر بلغ من عظمة الشأن إلى أن ارتقى إلى علم الغيب الذى استأثر به العليم الخبير حتى ادعى أن يؤتى فى الآخرة مالا وولداً وأقسم عليه ﴿أم اتخذ عند الرحمن عهداً﴾ بذلك فانه لا يتوصل إلى العلم به إلا بأحد هذين الطريقين والتعرض لعنوان الرحمانية للأشعار بعلية الرحمة لا يتواءم ما يدعيه وقيل العهد كلمة الشهادة وقيل العمل الصالح فان وعده تعالى بالثواب عليهما كالعهد وهذا مجازاة مع اللعين بحسب منطوق مقاله كما أن كلامه مع خباب كان كذلك وقوله تعالى ﴿كلا﴾ ردعه عن التفوه بتلك العظيمة وتنبيهه على خطائه ﴿سكتب ما يقول﴾ أى سنظهر أنا كتبنا قوله كقوله اذا ما انتسبنا لم تلدنى لثيمة أى يتبين أنى لم تلدنى لثيمة أو سننتقم منه انتقام من كتب جريمة الجاني وحفظها عليه فان نفس الكتبة لا تكاد تتأخر عن القول لقوله عز وعلا ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد فبنى الاول تنزيل اظهار الشئ الخفى منزلة احداث الامر المعلوم بجامع أن كلا منهما اخراج من الكون إلى البروز فيكون استعارة تبعية مبنية على تشبيه اظهار الكتابة على رؤس الاشهاد باحداثها ومدار الشئ تسمية الشئ باسم سببه فان كتابة جريمة المجرم سبب لعقوبته قطعاً ﴿ونمد له من العذاب مدا﴾ مكان ما يدعيه لنفسه من الامداد بالمال والولد أى نطول له من العذاب ما يستحقه أو نزيد عذابه ونضاعفه له لكفره وافترائه على الله سبحانه واستهزائه بآياته العظام ولذلك أكد بالمصدر دلالة على فرط الغضب ﴿ونرثه﴾ بموته ﴿ما يقول﴾ أى مسمى ما يقول ومصادقه وهو ما أوتيه فى الدنيا من المال والولد وفيه ايدان بأنه ليس لما يقوله مصداق موجود سوى ما ذكر أى نزرع عنه ما آتيناه ﴿ويأتينا﴾ يوم القيامة ﴿فردا﴾ لا يصحبه مال ولا ولد كان له فى الدنيا فضلاً أن يؤتى ثمة زائداً وقيل نزوى عنه ما زعم أنه يناله فى الآخرة ونعطيه ما يستحقه ويأباه معنى الارث وقيل المراد بما يقول نفس القول المذكور لامسماه والمعنى انما يقول هذا القول ما دام حيا فاذا قبضناه حلنا بينه وبين أن يقوله ويأتينا رافضاه منفردا عنه وأنت خير بأن ذلك مبنى على أن صدر القول المذكور عنه بطريق الاعتقاد وأنه مستمر على التفوه به راج لوقوع مضمونه ولا ريب فى أن ذلك مستحيل ممن كفر بالبعث وانما قال ما قال بطريق الاستهزاء وتعليق اداء دينه بالتحال ﴿واتخذوا من دون الله آلهة﴾ حكاية لجناية عامة لكل مستتبعه لصد ما يرجعون ترتبه عليها اثر حكاية مقالة الكافر المعهود واستتباعها لنقيض مضمونها أى اتخذوا الاصنام آلهة متجاوزين الله تعالى ﴿ليكونوا لهم عزا﴾ أى ليتعززوا بهم بأن يكونوا لهم وصلة اليه عز وجل وشفعاء عنده ﴿كلا﴾ ردع لهم عن ذلك الاعتقاد الباطل وانكار لوقوع ما علقوا به أطعاهم الفارغة ﴿سيكفرون بعبادتهم﴾ أى ستجحد الآلهة بعبادتهم لها بأن ينطقها الله تعالى وتقول ما عبدتمونا أو سينكر الكفرة حين شاهدوا سوء عاقبة كفرهم بعبادتهم لها كما فى قوله تعالى والله ربنا ما كنا مشركين ومعنى قوله تعالى ﴿ويكونون عليهم ضدا﴾ على الاول تكون الآلهة التى كانوا يرجون أن تكون لهم عزا ضدا للعرز أى ذلاً وهواناً أو تكون عوناً عليهم وآلة لعذابهم حيث تجعل وقود النار وحصب جهنم أو حيث كانت عبادتهم لها سبباً لعذابهم واطلاق الضد على العون لما أن عون الرجل يضاد عدوه وينافيه باعائته له عليه وعلى الثانى يكون الكفرة ضداً وأعداء للآلهة كافرين بها بعد أن كانوا يحبونها كحب الله ويعبدونها وتوحيد الضد لوحدة المعنى الذى عليه تدور مضاداتهم فانهم بذلك كشيء واحد كما فى قوله عليه السلام وهم يد على من سواهم وقرئ كلا

بفتح الكاف والتنوين على قلب الالف نونا في الوقف قلب ألف الاطلاق في قوله
أقلل اللوم عاذل والعتاب وقولي ان أصبت لقد أصابن

أو على معنى كل هذا الرأي كلا وقرئ كلا على اضمار فعل يفسره ما بعده أي سيجحدون كلا سيكفرون الخ
﴿ ألم ترأنا أرسلنا الشياطين على الكافرين ﴾ تعجيب لرسول الله صلى الله عليه وسلم مما نطقته الآيات الكريمة
السالفة وحكته عن هؤلاء الكفرة الغواة والمردة العتاة من فنون القبائح من الاقاويل والافاعيل والتماذي في النفي
والانهماك في الضلال والافراط في العناد والتصميم على الكفر من غير صارف يلويهم ولا عاطف يثنيهم والاجماع
على مدافعة الحق بعد اتضاحه وانتفاء الشك عنه بالسكينة وتنبيه على أن جميع ذلك منهم باضلال الشياطين واغوائهم
لا لان له مسوغا ما في الجملة ومعنى ارسال الشياطين عليهم اما تسليطهم عليهم وتمكينهم من اضلالهم واما تقييضهم
لهم وليس المراد تعجيبه عليه السلام من ارسالهم عليهم كما يوهمه تعليق الرؤية به بل مما ذكر من أحوال الكفرة
من حيث كونها من آثار اغواء الشياطين كما ينبيء عنه قوله تعالى ﴿ تؤزهم أزا ﴾ فانه اما حال مقدرة من الشياطين
أو استئناف وقع جوابا عما نشأ من صدر الكلام كأنه قيل ماذا يفعل الشياطين بهم حينئذ فقيل تؤزهم أي تغريهم
وتهيجهم على المعاصي تهيجا شديدا بأنواع الوسوس والتسويلات فان الاذواء والاضلال والاستفزاز أخوات معناها
شدة الازعاج ﴿ فلا تعجل عليهم ﴾ أي بأن يهلكوا حسبما تقتضيه جنائياتهم ويبيدوا عن آخرهم وتطهر الارض
من فساداتهم والفاء للاشعار بكون ما قبلها مظنة لوقوع المنهى عنه محوكة الى النهي كما في قوله تعالى ان هذا عدو لك
ولزورك فلا يخرج جنك من الجنة وقوله تعالى ﴿ انما نعد لهم عدا ﴾ تعليل لموجب النهي ببيان اقتراب هلاكهم أي
لا تستعجل بهلاكهم فانه لم يبق لهم الا أيام وأنفاس نعد لها عدا ﴿ يوم نحشر المتقين ﴾ منصوب على الظرفية بفعل
مؤخر قد حذف للاشعار بضيق العبارة عن حصره وشرحه لكامل فضاطة ما يقع فيه من الطامة التامة والدواهي العامة
كأنه قيل يوم نحشر المتقين أي نجتمعهم ﴿ الى الرحمن ﴾ الى ربهم الذي يغمرهم برحمته الواسعة ﴿ وفدا ﴾ وافدين
عليه كما يفد الوفود على الملوك منتظرين لكرامتهم وانعامهم ﴿ ونسوق المجرمين ﴾ كما تساق البهائم ﴿ الى جهنم وردا ﴾
عطاشا فان من يرد الماء لا يورده الا العطش أو كالدواب التي ترد الماء بفعل بالفر يقين من الافعال ما لا يفي ببيانها
نطاق المقال وقيل منصوب على المفعولية بمضمر مقدم خوطب به النبي صلى الله عليه وسلم أي اذكر لهم بطريق
الترغيب والترهيب يوم نحشر الخ وقيل على الظرفية لقوله تعالى ﴿ لا يملكون الشفاعة ﴾ والذي يقتضيه مقام
التحويل وتستدعيه جزالة التنزيل أن ينتصب بأحد الوجهين الاولين ويكون هذا استئنافا مبينا لبعض ما فيه من
الأمور الدالة على هوله وضميره عائدا الى العباد المدلول عليهم بذكر الفريقين لانحصارهم فيهما وقيل الى المتقين خاصة
وقيل الى المجرمين من الكفرة وأهل الاسلام والشفاعة على الاولين مصدر من المبني للفاعل وعلى الثالث ينبغي أن
تكون مصدرا من المبني للمفعول وقوله تعالى ﴿ الا من اتخذ عند الرحمن عهدا ﴾ على الاول استثناء متصل من
لا يملكون ومحل المستثنى اما الرفع على البديل أو النصب على أصل الاستثناء والمعنى لا يملك العباد أن يشفعوا
لغيرهم الا من استعده بالتخلي بالايان والتقوى أو من أمر بذلك من قولهم عهد الامير الى فلان بكذا اذا أمره به
فيكون ترغيبا للناس في تحصيل الايمان والتقوى المؤدى الى نيل هذه الرتبة وعلى الثاني استثناء من الشفاعة على حذف
المضاف والمستثنى منصوب على البديل أو على أصل الاستثناء أي لا يملك المتقون الشفاعة الا شفاعة من اتخذ العهد
بالاسلام فيكون ترغيبا في الاسلام وعلى الثالث استثناء من لا يملكون أيضا والمستثنى مرفوع على البديل أو

منصوب على الاصل والمعنى لا يملك المجرمون أن يشفع لهم الا من كان منهم مسلماً ﴿وقالوا اتخذ الرحمن ولدا﴾ حكاية لجناية اليهود والنصارى ومن يزعم من العرب أن الملائكة بنات الله سبحانه وتعالى عن ذلك علوا كبيرا اثر حكاية عبدة الاصنام بطريق عطف القصة على القصة وقوله تعالى ﴿لقد جئتم شيئا ادا﴾ رد لمقاتلهم الباطلة وتهويل لأمرها بطريق الالتفات المنبي عن كمال السخط وشدة الغضب المفصح عن غاية التشنيع والتقبيح وتسجيل عليهم بنهاية الوقاحة والجهل والجراة والادبالكسر والفتح العظيم المنكر والادة الشدة وأدنى الامر وأدنى أثقلنى وعظم على أى فعلمت أمرا منكرا شديدا لا يقادر قدره فان جاء وأتى يستعملان فى معنى فعل فيعديان تعديته وقوله تعالى ﴿تكاد السموات﴾ الخ صفة لادا أو استئناف ببيان عظم شأنه فى الشدة والهول وقرئ يكاد بالتذكير ﴿يفطرن منه﴾ يتشققن مرة بعد أخرى من عظم ذلك الامر وقرئ يفطرن والاول أبلغ لان تفعل مطاوع فعل وانفعل مطاوع فعل ولان أصل التفعل التكلف ﴿وتنشق الارض﴾ أى تكاد وتنشق الارض ﴿وتخر الجبال﴾ أى تسقط وتهدم وقوله تعالى ﴿هدا﴾ مصدر مؤكد لمحذوف هو حال من الجبال أى تهددا أو مصدر من المبني للمفعول مؤكد لتخر على غير المصدر لانه حينئذ بمعنى التهدم والتخرور كأنه قيل وتخر الجبال خرورا أو مصدر بمعنى المفعول منصوب على الحالية أى مهدودة أو مفعول له أى لانها تهد وهذا تقرير لكونه ادا والمعنى أن هول تلك الكلمة الشنعاء وعظمتها بحيث لو تصورت بصورة محسوسة لم تطاق بها هاتيك الاجرام العظام وتفتتت من شدتها أو أن فظاعتها فى استجلاب الغضب واستيجاب السخط بحيث لولا حله تعالى لخرب العالم وددت قوائمه غضبا على من تفوه بها ﴿أن دعوا للرحمن ولدا﴾ منصوب على حذف اللام المتعلقة بتكاد أو مجرور باضمارها أى تكاد السموات يفطرن والارض تنشق والجبال تخر لأن دعوا له سبحانه ولدا وقيل اللام متعلقة بهدا وقيل الجملة بدل من الضمير المجرور فى منه كما فى قوله على جوده لضعن بالماء حاتم وقيل خبر مبتدا محذوف أى الموجب لذلك أن دعوا الخ وقيل فاعل هدا أى هدها دعاء الولد والاول هو الاولى ودعوا من دعا بمعنى سعى المتعدى الى مفعولين وقد اقتصر على ثانيهما ليتناول كل مادعى له ولدا أو من دعا بمعنى نسب الذى مطاوعه ادعى الى فلان أى انتسب اليه وقوله تعالى ﴿وما ينبغى للرحمن أن يتخذ ولدا﴾ حال من فاعل قالوا أو دعوا مقررة لبطلان مقاتلهم واستحالة تحقق مضمونها أى قالوا اتخذ الرحمن ولدا أو أن دعوا للرحمن ولدا والحال أنه ما يليق به تعالى اتخاذ الولد ولا يتطلب له لو طلب مثلا لاستحالاته فى نفسه ووضع الرحمن موضع الضمير للاشعار بعلّة الحكم بالنبية على أن كل ماسواه تعالى اما نعمة أو منعم عليه فكيف يتسنى أن يجانس من هو مبدأ النعم ومولى أصولها وفروعها حتى يتوهم أن يتخذ ولدا وقد صرح له قوم به عزائلا ﴿ان كل من فى السموات والارض﴾ أى ما منهم أحد من الملائكة والثقلين ﴿الا آتى الرحمن عبدا﴾ الا وهو مملوك له يأوى اليه بالعبودية والانقياد وقرئ آت الرحمن على الاصل ﴿لقد أحصاهم﴾ أى حصرهم وأحاط بهم بحيث لا يكاد يخرج منهم أحد من حيلة عليه وقبضة قدرته وملكوته ﴿وعدهم عدا﴾ أى عدا شخصهم وأنفاسهم وأفعالهم وكل شئ عنده بمقدار ﴿وكلمهم آتية يوم القيامة فردا﴾ أى كل واحد منهم آت إياه تعالى منفردا من الاتباع والانصار وفى صيغة الفاعل من الدلالة على اتيانهم كذلك البتة ما ليس فى صيغة المضارع لو قيل يأتية فاذا كان شأنه تعالى وشأنهم كما ذكر فأتى يتوهم احتمال أن يتخذ شيئا منهم ولدا ﴿ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات﴾ لما فصلت قبائح أحوال الكفرة عقب ذلك بذكر محاسن أحوال المؤمنين ﴿سيجعل لهم الرحمن ودا﴾ أى سيحدث لهم فى القلوب مودة من غير تعرض منهم لاسبابها سوى ما لهم من الايمان والعمل الصالح والتعرض لعنوان الرحمانية لما أن الموعد

من آثارها وعن النبي عليه الصلاة والسلام اذا أحب الله عبدا يقول لجبريل عليه السلام اني أحب فلانا فأجبه فيجبه جبريل ثم ينادى في أهل السماء ان الله أحب فلانا فأجبهوه فيجبه أهل السماء ثم يوضع له المحبة في الارض والسين لان السورة مكية وكانوا اذ ذاك بمقوتين بين الكفرة فوعدهم ذلك ثم أنجزه حين ربا الاسلام أولان الموعد في القيامة حين تعرض حسناتهم على رؤس الاشهاد فينزع ما في صدورهم من الغل الذي كان في الدنيا ولعل افراد هذا بالوعد من بين ماسيئون يوم القيامة من الكرامات السنية لما أن الكفرة سيقع بينهم يومئذ تباعض وتضاد وتقاطع وتلاعن ﴿فانما يسرناه﴾ أى القرآن ﴿باسانك﴾ بان أنزلناه على لسانك والباء بمعنى على وقيل ضمن التيسير معنى الانزال أى يسرنا القرآن منزلا له باعنتك والفاء لتعليل أمر ينساق اليه النظم الكريم كانه قيل بعد احياء السورة الكريمة بلغ هذا المنزل أو بشر به وأنذر فانما يسرناه باسانك العربى المبين ﴿لتبشر به المتقين﴾ أى الصائرين الى التقوى بامثال ما فيه من الامر والنهى ﴿وتنذر به قوما لدا﴾ لا يؤمنون به لجاجا وعنادا واللذ جمع الالذ وهو الشديد الخصومة اللجوج المعاند وقوله تعالى ﴿وكم أهلكنا قبلهم من قرن﴾ وعدل رسول الله صلى الله عليه وسلم في ضمن وعيد الكفرة بالاهلاك وحث له عليه الصلاة والسلام على الانذار أى قرنا كثيرا أهلكنا قبل هؤلاء المعاندين وقوله تعالى ﴿هل تحس منهم من أحد﴾ استئناف مقرر لمضمون ما قبله أى هل تشعر بأحد منهم وترى ﴿أو تسمع لهم ركزا﴾ أى صوتا خفيا وأصل الركز هو الخفاء ومنه ركز الرمح اذا غيب طرفه فى الارض والركاز المال المدفون الخفى والمعنى أهلكناهم بالكلية واستأصلناهم بحيث لا يرى منهم أحد ولا يسمع منهم صوت خفى . عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة مريم أعطى عشر حسنات بعدد من كذب زكريا وصدق به ويحيى وعيسى ومريم وسائر الانبياء المذكورين فيها وبعدد من دعا الله تعالى فى الدنيا ومن لم يدع الله تعالى

سورة طه

(مكية وهى مائة وخمس وثلاثون آية)

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿طه﴾ تخفيمها قالون وابن كثير وابن عامر وحفص ويعقوب على الاصل والطاء وحده أبو عمرو وورش لاستعلائه وأما لها الباقون وهو من الفواتح التى يصدر بها السور الكريمة وعليه جمهور المتقين وقيل معناه يارجل وهو مروي عن ابن عباس رضى الله عنه والحسن ومجاهد وسعيد بن جبير وقتادة وعكرمة والكلبي الا أنه عند سعيد على اللغة النبطية وعند قتادة على السريانية وعند عكرمة على الحبشية وعند الكلبي على لغة عك وقيل عكل وهى لغة يمانية قالوا ان صح فلعل أصله ياهذا فتصرفوا فيه بقلب الياء طاء وحذف ذامن هذا وما استشهد به من قول الشاعر

ان السفاهة طه فى خلائكم لا قدس الله أخلاق الملاعين

ليس بنص فى ذلك لجواز كونه قسما كما فى حم لا ينصرون وقد جوز أن يكون الأصل طاها بصيغة الأمر من الوطء فقلت الهمزة فى يطاء ألفا لا لفتح ما قبلها كما فى قول من قال لا هناك المرتع وها ضمير الأرض على أنه خطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم بأن يطاء الأرض بقدميه لما كان يقوم فى تهجدته على احدى رجليه مباغلة فى المجاهدة ولكن ياباه كتابتهما على صورة الحرف كما تأبى التفسير بيارجل فان الكتابة على صورة الحرف مع كون التلفظ بخلافه من خصائص حروف المعجم وقرئ طه اما على أن أصله طأ فقلبت همزته هاء كما فى أمثال هزقت أو قلبت الهمزة فى يطاء ألفا

كما مر ثم بنى منه الامر وألحق به هاء السكت. واما على أنه اكتفى في التلغظ بشطرى الاسمين وأقيا مقامهما في الدلالة على المسميين فكانهما اسماهما الدالان عليهما وعلى هذا ينبغي أن يحمل قول من قال أو اكتفى بشطرى الكلمتين وعبر عنهما باسمهما والا فالشطران لم يذكرا من حيث انهما مسميان لاسميها ليقعا معبرا عنهما بل من حيث انهما جزآن لهما قد اكتفى بذكرهما عن ذكرهما ولذلك وقع التلغظ بأنفسهما لا باسميهما بأن يراد بضمير التثنية في الموضعين الشطران من حيث هما مسميان لا من حيث هما جزآن للاسمين ويراد باسميهما الشطران من حيث هما قائمان مقام الاسمين فالمعنى اكتفى في التلغظ بشطرى الكلمتين أى الاسمين فعبر عنهما أى عن الشطرين من حيث هما مسميان بهما من حيث هما قائمان مقام الاسمين وأما حملة على معنى أنه اكتفى في الكتابة بشطرى الكلمتين يعنى طاعا على تقديرى كونه أمرا وكونه حرف نداء وها على تقديرى كونها كناية عن الأرض وكونها حرف تنبيه وعدل عن ذينك الشطرين في التلغظ باسميهما فينبى البطلان كيف وطا وها على ما ذكر من التقادير ليسا باسمين للحرفين المذكورين بل الأول أمر أو حرف نداء والثانى ضمير الأرض أو حرف تنبيه على أن كتابة صورة الحرف والتلفظ بغيره من خواص حروف المعجم كما مر فالحق ما سلف من أنها من الفوايح اما مسرودة على نمط التعديد بأحد الوجهين المذكورين في مطاع سورة البقرة فلا محل لها من الاعراب وكذا ما بعدها من قوله تعالى ﴿ ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى ﴾ فانه استئناف مسوق لتسليته عليه الصلاة والسلام عما كان يعتربه من جهة المشركين من التعب فان الشقاء شائع في ذلك المعنى ومنه أشقى من راض مهر أى ما أنزلناه عليك لتتعب بالمبالغة في مكابدة الشدائد في مقابلة العتاة ومحاربة الطغاة وفراط التأسف على كفرهم به والتحسر على أن يؤمنوا بكقوله عز وجل فلعلك باخع نفسك على آثارهم الآية بل للتبليغ والتذكير وقد فعلت فلا عليك ان لم يؤمنوا به بعد ذلك أو لصرفه عليه الصلاة والسلام عما كان عليه من المبالغة في المجاهدة في العبادة كما يروى أنه عليه الصلاة والسلام كان يقوم بالليل حتى ترم قدماه فقال له جبريل عليه السلام أبق على نفسك فان لها عليك حقا أى ما أنزلناه عليك لتتعب بنفك نفسك وحملها على الرياضات الشاقة والشدائد الفادحة وما بعثت الا بالحنيفية السمحة وقيل ان أبا جهل والنضر بن الحرث قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم انك شقى حيث تركت دين آبائك وان القرآن نزل عليك لتشقى به فرد ذلك بأننا ما أنزلناه عليك لما قالوا والاول هو الأنسب كما يشهد به الاستثناء الآتى هذا واما اسم للقرآن محله الرفع على أنه مبتدأ وما بعده خبره والقرآن ظاهر أو وقع موقع العائد الى المبتدأ كانه قيل القرآن ما أنزلناه عليك لتشقى أو النصب على اضمار فعل القسم أو الجر بتقدير حرفه وما بعده جوابه وعلى هذين الوجهين يجوز أن يكون اسما للسورة أيضا بخلاف الوجه الأول فانه لا يتسنى على ذلك التقدير لكن لا لأن المبتدأ يبقى حينئذ بلا عائد ولا قائم مقامه فان القرآن صادق على الصورة لا محالة اما بطريق الاتحاد بأن يراد به القدر المشترك بين الكل والبعض أو باعتبار الاندراج ان أريد به الكل بل لأن نفي كون انزاله للشقاء يستدعى سبق وقوع الشقاء مترتبا على انزاله قطعيا اما بحسب الحقيقة كما لو أريد به معنى التعب أو بحسب زعم الكفرة كما لو أريد به ضد السعادة ولا ريب في أن ذلك انما يتصور في انزال ما أنزل من قبل وأما انزال السورة الكريمة فليس مما يمكن ترتب الشقاء السابق عليه حتى يتصدى لنفيه عنه أما باعتبار الاتحاد فظاهر وأما باعتبار الاندراج فلا أن ما له أن يقال هذه السورة ما أنزلنا القرآن المشتمل عليها لتشقى ولا يخفى أن جعلها مخبرا عنها مع أنه لا دخل لانزالها في الشقاء السابق أصلا عما لا يليق بشأن التنزيل الجليل وقوله تعالى ﴿ الا تذكرة ﴾ نصب على أنه مفعول له لأنزلنا لكن لا من حيث انه معلل بالشقاء على معنى ما أنزلنا عليك القرآن لتتعب بتبليغه الا تذكرة الآية كقولك ماضربك للتأديب

الا اشفاقا لما أنه يجب في أمثاله أن يكون بين العلتين ملابسة بالسببية والمسببية حتما كما في المثال المذكور وفي قولك
 ماشا فتهتك بالسوء لتتأذى الازجر أغيرك فإن التأديب في الأول مسبب عن الاشفاق والتأذى في الثاني سبب لاجر الغير
 وقد عرفت ما بين الشقاء والتذكرة من التنافي ولا يجدي أن يراد به التعب في الجملة المجامع للتذكرة لظهور أن لا ملابسة
 بينهما بما ذكر من السببية والمسببية وانما يتصور ذلك أن لوقيل مكان الا تذكرة لا تكثيرا لثوابك فإن الأجر بقدر
 التعب ولا من حيث انه بدل من محل لتشقي كما في قوله تعالى ما فعلوه الا قليل لوجوب المجانسة بين البدلين وقد عرفت
 حالهما بل من حيث انه معطوف عليه بحسب المعنى بعد نفيه بطريق الاستدراك المستفاد من الاستثناء المنقطع كأنه قيل
 ما أنزلنا عليك القرآن لتتعب في تبليغه ولكن تذكرة ﴿من يخشى﴾ وقد جرد التذكرة عن اللام لكونها فعلا لفاعل
 الفعل المعلن أى لمن من شأنه أن يخشى الله عز وعلا ويتأثر بالانذار لركة قلبه ولين عريكته أو لمن علم الله تعالى أنه يخشى
 بالتخويف وتخصيصها بهم مع عموم التذكرة والتبليغ لانهم المستفوعون بها وقوله تعالى ﴿تنزيلا﴾ مصدر مؤكد لمضمّر
 مستأنف مقرر لما قبله أى نزل تنزيلا أو لما تفيده الجملة الاستثنائية فانها متضمنة لأن يقال أنزلناه للتذكرة والأول هو
 الأنسب بما بعده من الالتفات أو منصوب على المدح والاختصاص وقيل هو منصوب بيخشى على المفعولية أى يخشى
 تنزيلا من الله تعالى وأنت خير بأن تعليق الخشية والخوف ونظائرهما بمطلق التنزيل غير معهود نعم قد يعلق ذلك ببعض
 أجزائه المشتملة على الوعيد ونظائره كما في قوله تعالى يحذر المنافقون أن تنزل عليهم سورة تنبئهم بما في قلوبهم وقيل هو
 بدل من تذكرة لكن لا على أنه مفعول له لأنزلنا اذ لا يعمل الشئ بنفسه ولا بنوعه بل على أنه مصدر بمعنى الفاعل واقع
 موقع الحال من الكاف في عليك أو من القرآن ولا مساغ له الا بأن يكون قيدا لأنزلنا بعد تقيده بالقيد الأول وقد عرفت
 حاله فيما سلف وقرئ تنزيل على أنه خبر لمبتدأ محذوف ومن في قوله تعالى ﴿من خلق الارض والسموات العلى﴾
 متعلقة بتنزيلا أو بمضمّر هو صفة له مؤكدة لما في تنكيره من الفخامة الذاتية بالفخامة الاضافية ونسبة التنزيل الى
 الموصول بطريق الالتفات الى الغيبة بعد نسبته الى نون العظمة لبيان فخامته تعالى بحسب الافعال والصفات اثر بيانها
 بحسب الذات بطريق الابهام ثم التفسير لزيادة تحقيق وتقرير وتخصيص خلقهما بالذكر مع أن المراد خلقهما بجميع ما يتعلق
 بهما كما يفصح عنه قوله تعالى له ما فى السموات وما فى الارض الآية لاصالتهما واستتباعهما لما عداهما وتقدير الارض
 لكونه أقرب الى الحس وأظهر عنده ووصف السموات بالعلا وهو جمع العليا تأنيث الأعلى لتأكيد الفخامة مع ما فيه
 من مراعاة الفواصل وكل ذلك الى قوله تعالى له الاسماء الحسنى مسوق لتعظيم شأن المنزل عز وجل المستتب لتعظيم شأن
 المنزل الداعى الى تربية المهابة وادخال الروعة المؤدية الى استئزال المتبردين عن رتبة العتو والطغيان واستماتهم نحو
 الخشية المفضية الى التذكرة والايمان ﴿الرحمن﴾ رفع على المدح أى هو الرحمن وقد عرفت فى صدر سورة البقرة
 أن المرفوع مدحا فى حكم الصفة الجارية على ما قبله وان لم يكن تابعا له فى الاعراب ولذلك التزموا حذف المبتدأ ليكون
 فى صورة متعلق من متعلقاته وقد قرئ بالجر على أنه صفة صريحة للموصول وما قيل من أن الاسماء الناقصة لا يوصف
 منها الا الذى وحده مذهب الكوفيين وأياما كان فوصفه بالرحمانية اثر وصفه بخالقية السموات والارض للاشعار بأن
 خلقهما من آثار رحمته تعالى كما أن قوله تعالى رب السموات والارض وما بينهما الرحمن للايدان بأن ربوبيته تعالى بطريق
 الرحمة وفيه اشارة الى أن تنزيل القرآن أيضا من أحكام رحمته تعالى كما ينبى عنه قوله تعالى الرحمن علم القرآن أو رفع على الابتداء
 واللام للعهد والاشارة الى الموصول والخبر قوله تعالى ﴿على العرش استوى﴾ وجعل الرحمة عنوان الموضوع الذى شأنه
 ان يكون معلوم الثبوت للموضوع عند المخاطب للايدان بأن ذلك أمر بين لا ستره به غنى عن الاخبار به صريحا وعلى

متعلقة باستوى قدمت عليه لمراعاة الفواصل والجار والمجرور على الأول خبر مبتدا محذوف كما في قراءة الجرجاني وقد جوز أن يكون خبرا بعد خبر والاستواء على العرش مجاز عن الملك والسلطان متفرع على الكناية فيمن يجوز عليه القعود على السرير يقال استوى فلان على سرير الملك يراد به ملك وإن لم يقعد على السرير أصلا والمراد بيان تعلق ارادته الشريفة بإيجاد الكائنات وتدير أمرها وقوله تعالى ﴿له ما في السموات وما في الأرض﴾ سواء كان ذلك بالجزئية منهما أو بالحلول فيهما ﴿وما بينهما﴾ من الموجودات الكائنة في الجودات كالهواء والسحاب أو أكثرها كالطير أي له وحده دون غيره لا شركة ولا استقلال لكل ما ذكر ملكا وتصرفا وحياء وامانة وإيجادا واعداما ﴿وما تحت الثرى﴾ أي ما وراء التراب وذكره مع دخوله تحت ما في الأرض لزيادة التقرير روى عن محمد بن كعب أنه مات تحت الأرضين السبع وعن السدي أن الثرى هو الصخرة التي عليها الأرض السابعة ﴿وان تجهر بالقول﴾ بيان لاحاطة عليه تعالى بجميع الأشياء اثر بيان سعة سلطنته وشمول قدرته لجميع الكائنات أي وان تجهر بذكره تعالى ودعائه فاعلم أنه تعالى غني عن جهرك ﴿فانه يعلم السر وأخفى﴾ أي ما أسرته الى غيرك وشيئا أخفى من ذلك وهو ما أخطرت به يالك من غير أن تتفوه به أصلا أو ما أسرته لنفسك وأخفى منه وهو ما استسره فيما سأتى وتكثيره للبالغ في الخفاء وهذا اما نهى عن الجهر كقوله تعالى واذكر ربك في نفسك تضرعا وخيفة ودون الجهر من القول واما ارشاد للعباد الى أن الجهر ليس لاسماعه سبحانه بل لغرض آخر من تصوير النفس بالذكر وتثبيته فيها ومنعها من الاشتغال بغيره وقطع الوسوسة عنها ودهضمها بالتضرع والجوار وقوله تعالى ﴿الله﴾ خبر مبتدا محذوف والجملة استئناف مسوق لبيان أن ما ذكر من صفات الكمال موصوفها ذلك المعبود بالحق أي ذلك المنعوت بما ذكر من النعوت الجليلة الله عز وجل وقوله تعالى ﴿لا اله الا هو﴾ تحقيق للحق وتصريح بما تضمنه ما قبله من اختصاص الألوهية به سبحانه فان ما أسند اليه تعالى من خالق جميع الموجودات والرحمانية والمالكية للكل والعلم الشامل مما يقتضيه اقتضاء بينا وقوله تعالى ﴿له الاسماء الحسنى﴾ بيان لكون ما ذكر من الخالق والرحمانية والمالكية والعالمية أسماء وصفاته من غير تعدد في ذاته تعالى فانه روى أن المشركين حين سمعوا النبي عليه الصلاة والسلام يقول يا الله يارحمنا قالوا اينها أن نعبدها لهين وهو يدعوا لها آخر والحسنى تأنيث الاحسن يوصف به الواحدة المؤنثة والجمع من المذكر والمؤنث كما رب أخرى وآياتنا الكبرى ﴿وهل أتاك حديث موسى﴾ استئناف مسوق لتقرير أمر التوحيد الذي اليه انتهى مساق الحديث وبيان أنه أمر مستمر فيما بين الأنبياء كابر عن كابر وقد خطب به موسى عليه الصلاة والسلام حيث قيل له اني أنا الله لا اله الا أنا وبه ختم عليه الصلاة والسلام مقالته حيث قال انما الحكم الله الذي لا اله الا هو وأما ما قيل من أن ذلك لترغيب النبي عليه الصلاة والسلام في الاتساع بموسى عليه الصلاة والسلام في تحمل أعباء النبوة والصبر على مقاساة الخطوب في تبليغ أحكام الرسالة فيأباه أن مساق النظم الكريم لصرفه عليه الصلاة والسلام عن اقتحام المشاق وقوله تعالى ﴿اذ رأى نارا﴾ ظرف للحديث وقيل لمضمر مؤخر أي حين رأى نارا كان كيت وكيت وقيل مفعول لمضمر مقدم أي اذكر وقت رؤيته نارا روى أنه عليه الصلاة والسلام استأذن شعبيا عليهما الصلاة والسلام في الخروج الى أمه وأخيه فخرج بأهله وأخذ على غير الطريق مخافة من ملوك الشام فلما وافي وادي طوى وهو بالجانب الغربي من الطور ولد له ولد في ليلة مظلمة شاتية مثلجة وكانت ليلة الجمعة وقد ضل الطريق وتفرقت ماشيته ولا ماء عنده وقدح ففصل زنده فبينما هو في ذلك اذ رأى نارا على يسار الطريق من جانب العاور ﴿فقال لاهله امكثوا﴾ أي أقيموا مكانكم أمرهم عليه الصلاة والسلام بذلك لئلا يتبعوه فيما عزم عليه عليه الصلاة والسلام من الذهاب الى النار كما هو المعتاد لئلا ينتقلوا الى موضع آخر فانه لا يخطر بالبال

والخطاب للمرأة والولد والخادم وقيل لها وحدها والجمع اما لظاهر لفظ الاهل أو للتفخيم كما في قول من قال
وان شئت حرمت النساء سواكم ﴿انى آنست نارا﴾ أى أبصرتها ابصارا بينا لا شبهة فيه وقيل الا يناس خاص بابصار
ما يؤنس به والجملة تعليل للامر أو المأمور به ﴿لعلى آتيكم منها﴾ أى أجئكم من النار ﴿بقبس﴾ أى بشعلة مقتبسة من
معظم النار وهى المرادة بالجدوة فى سورة القصص والشهاب القبس ﴿أو أجد على النار هدى﴾ هاديا يدلنى على الطريق
على أنه مصدر سمي به الفاعل مبالغة أو حذف منه المضاف أى ذا هداية أو على أنه اذا وجد الهادى فقد وجد الهدى وقيل
هاديا يهدينى الى أبواب الدين فان أفكار الابرار مغمورة بالهمة الدينية فى عامة أحوالهم لا يشغلهم عنها شاغل والاول
هو الاظهر لان مساق النظم الكريم لتسليية أهله وقد نص عليه فى سورة القصص حيث قيل لعلى آتيكم منها بخبر
أو جدوة الآية وكلمة أو فى الموضعين لمنع الخلودون منع الجمع ومعنى الاستعلاء فى قوله تعالى على النار أن أهل
النار يستعلون المكان القريب منها أولانهم عند الاصطلاح يكتنفونها قياما وقعودا فيشرفون عليها ولما كان
الآتيان بهما مترقا غير محقق الوقوع صدر الجملة بكلمة الترحى وهى اما علة لفعل قد حذف ثقة بما يدل عليه من الأمر
بالمكث والاختيار يناس النار وتفاديا عن التصريح بما يوحيشهم واما حال من فاعله أى فأذهب اليها آتيكم أو كى
آتيكم أو راجيا أن آتيكم منها بقبس الآية وقد مر تحقيق ذلك مفصلا فى تفسير قوله تعالى يا أيها الناس اعبدوا ربكم
الذى خلقكم والذين من قبلكم لعلكم تتقون ﴿فلما أتاها﴾ أى النار التى آنسها قال ابن عباس رضى الله عنهما رأى شجرة
خضراء أطافت بها من أسفلها الى أعلاها نار بيضاء تتقد كأضواء ما يكون فوق متجيا من شدة ضوءها وشدة خضرة
الشجرة فلا النار تغير خضرتها ولا كثرة ماء الشجرة تغير ضوءها قالوا النار أربعة أصناف صنف يأكل ولا يشرب
وهى نار الدنيا وصنف يشرب ولا يأكل وهى نار الشجر الأخضر وصنف يأكل ويشرب وهى نار جهنم وصنف
لا يأكل ولا يشرب وهى نار موسى عليه الصلاة والسلام وقالوا أيضا هى أربعة أنواع نوع له نور واحراق وهى نار
الدنيا ونوع لا نور له ولا احراق وهى نار الاشجار ونوع له نور بلا احراق وهى نار موسى عليه الصلاة والسلام ونوع
له احراق بلا نور وهى نار جهنم روى أن الشجرة كانت عوسجة وقيل كانت سمرة ﴿نودى ياموسى﴾ أى نودى
فقيل ياموسى ﴿انى أنا ربك﴾ أو عومل النداء معاملة القول لكونه ضربا منه وقرئ بالفتح أى بأنى وتكرير
الضمير لتأكيد الدلالة وتحقيق المعرفة واماطة الشبهة روى أنه لما نودى ياموسى قال عليه الصلاة والسلام من
المكلم فقال الله عز وجل أنا ربك فوسوس اليه ابليس لعلك تسمع كلام شيطان فقال أنا عرفت أنه كلام الله تعالى
بأنى أسمع من جميع الجهات بجميع الاعضاء قلت وذلك لأن سماع ما ليس من شأنه ذلك من الاعضاء ليس الا من
آثار قدرة الخلاق العليم تعالى وتقدس وقيل تلقى عليه الصلاة والسلام كلام رب العزة تلقيا روحانيا ثم تمثل ذلك
الكلام لبدنه وانتقل الى الحس المشترك فانتقش به من غير اختصاص بعضو وجهة ﴿فاخلع نعليك﴾ أمر عليه
الصلاة والسلام بذلك لأن الحفوة أدخل فى التواضع وحسن الادب ولذلك كان السلف الصالحون يطوفون بالكعبة
حافين وقيل لياشر الوادى بقدميه تبركا به وقيل لما أن نعليه كانا من جلد حمار غير مدبوغ وقيل معناه فرغ قلبك من
الاهل والمال والفاء لترتيب الامر على ما قبلها فان ربوبية تعالى له عليه الصلاة والسلام من موجبات الامر ودواعيه
وقوله تعالى ﴿انك بالواد المقدس﴾ تعليل لوجوب الخلع المأمور به وبيان لسبب ورود الامر بذلك من شرف البقعة
وقدسها روى أنه عليه الصلاة والسلام خلعهما وألقاهما وراء الوادى ﴿طوى﴾ بضم الطاء غير منون وقرئ منونا
وقرئ بالكسر منونا وغير منون فن نونه أوله بالمكان دون البقعة وقيل هو كشي من الطي مصدر لنودى أو المقدس

أى نودى ندائين أو قدس مرة بعد أخرى ﴿وأنا اخترتك﴾ أى اصطفتيك للنبوة والرسالة وقرئ وانا اخترتك بالفتح والكسر والفاء فى قوله ﴿فاستمع﴾ لترتيب الامر أو المأمور به على ما قبلها فان اختياره عليه السلام لما ذكر من موجبات الاستماع والامر به واللام فى قوله تعالى ﴿لما يوحى﴾ متعلقة باستمع وما موصولة أو مصدرية أى فاستمع للذى يوحى اليك أو للوحى لا باخترتك كما قيل لكن لا لما قيل من أنه من باب التنازع واعمال الاول فلا بد حينئذ من اعادة الضمير مع الثانى بل لأن قوله تعالى ﴿اننى أنا الله لا اله الا أنا﴾ بدل من ما يوحى ولا ريب فى أن اختياره عليه الصلاة والسلام ليس لهذا الوحى فقط والفاء فى قوله تعالى ﴿فاعبدنى﴾ لترتيب المأمور به على ما قبلها فان اختصاص الالهية به سبحانه وتعالى من موجبات تخصيص العبادة به عز وجل ﴿وأقم الصلاة﴾ خصت الصلاة بالذكر وأفردت بالامر مع اندراجها فى الامر بالعبادة لفضلها واناقتها على سائر العبادات بما نيظت به من ذكر المعبود وشغل القلب واللسان بذكره وذلك قوله تعالى ﴿لذكرى﴾ أى لتذكرنى فان ذكرى كما ينبغى لا يتحقق الا فى ضمن العبادة والصلاة أو لتذكرنى فيها لاشتغالها على الاذكار أو لذكرى خاصة لا تشوبه بذكر غيرى أو لاختصاص ذكرى وابتغاء وجهى لا ترائى بها ولا تقصد بها غرضا آخر أو لتكون ذا كرالى غير ناس وقيل لذكرى اياها وأمرى بها فى الكتب أو لأن أذكرك بالمدح والثناء وقيل لأوقات ذكرى وهى مواقيت الصلاة أو لذكر صلاتى لما روى أنه عليه الصلاة والسلام قال من نام عن صلاة أو نسيها فليصلها اذا ذكرها لأن الله تعالى يقول وأقم الصلاة لذكرى وقرئ لذكرى بألف التانيث ولذكرى معرفا ولذكر بالتعريف والتشكيك وقوله تعالى ﴿ان الساعة آتية﴾ تعليل لوجوب العبادة واقامة الصلاة أى كاتئة لا محالة وانما عبر عن ذلك بالاثبات تحقيقا لحصولها بابر ازها فى معرض أمر محقق متوجه نحو المخاطبين ﴿أكاد أخفيها﴾ أى لا أظهرها بأن أقول انها آتية ولولا أن ما فى الاخبار بذلك من اللطف وقطع الا عذار لما فعلت أو أكاد أظهرها بايقاعها من أخفائها اذا أظهره بسلب خفاءه ويؤيده القراءة بفتح الهمزة من خفاءه بمعنى أظهره وقيل أخفاء من الاضداد يجى بمعنى الاظهار والستر وقوله تعالى ﴿لتجزى كل نفس بما تسعى﴾ متعلق بآتية وما بينهما اعتراض أو بأخفيها على المعنى الاخير وما مصدرية أى لتجزى كل نفس بسعيها فى تحصيل ما ذكر من الأمور المأمور بها وتخصيصه فى معرض الغاية لا تيانها مع أنه لجزاء كل نفس بما صدر عنها سواء كان سعيها فيها ذكر أو تقاعدا عنه بالمرءة أو سعيها فى تحصيل ما يضاذه للايدان بأن المراد بالذات من اتيانها هو الاثابة بالعبادة وأما العقاب بتركها فمن مقتضيات سوء اختيار العصاة وبأن المأمور به فى قوة الوجوب والساعة فى شدة الهول والفظاعة بحيث يوجبان على كل نفس أن تسعى فى الامتثال بالامر وتجد فى تحصيل ما ينجيها من الطاعات وحينئذ تحتز عن اقتراف ما يريدها من المعاصى وعليه مدار الامر فى قوله تعالى وهو الذى خلق السموات والارض فى ستة أيام وكان عرشه على الماء ليبلوكم أيكم أحسن عملا فان الابتلاء مع شموله لكافة المكلفين باعتبار أعمالهم المنقسمة الى الحسن والقبيح أيضا لا الى الحسن والاحسن فقط قد علق بالآخرين لما ذكر من أن المقصود الاصلى من ابداع تلك البدائع على ذلك النمط الرائع انما هو ظهور كمال احسان المحسنين وان ذلك لكونه على أتم الوجوه الرائقة وأكمل الانحاء اللائقة بوجوب العمل بموجبه بحيث لا يحد أحد عن سننه المستبين بل يهتدى كل فرد الى ما يرشد اليه من مطلق الايمان والطاعة وانما التفاوت بينهم فى مراتبهما بحسب القوة والضعف وأما الاعراض عن ذلك والوقوع فى مهاوى الضلال فبمعزل من الوقوع فضلا عن أن ينتظم فى سلك الغاية لذلك الصنع البديع وانما هو عمل يصدر عن عامله بسوء اختياره من غير مصحح له أو مسوغ هذا ويجوز أن يراد بالسعى مطلق العمل ﴿فلا يصدنك عنها﴾ أى عن ذكر الساعة ومراقبتها وقيل عن تصديقها والاول هو

الايق بشأن موسى عليه الصلاة والسلام وان كان النهى بطريق التيسير والالهاب وتقديم الجار والمجرور على قوله تعالى ﴿من لا يؤمن بها﴾ لما مرارا من الاهتمام بالمقدم والتشويق الى المؤخر فان ما حقه التقديم اذا آخر تبقى النفس مستشرقة فيتمكن عند ورودها فضل تمكن ولأن في المؤخر نوع طول ربما يخل تقديمه بجزالة النظم الكريم وهذا وان كان بحسب الظاهر نهيا للكافر عن صد موسى عليه الصلاة والسلام عن الساعة لكنه في الحقيقة نهى له عليه الصلاة والسلام عن الانصداد عنها على أبلغ وجه وآكده فان النهى عن أسباب الشيء ومباده المؤدية اليه نهى عنه بالطريق البرهاني وابطال للسببية من أصلها كما في قوله تعالى ولا يجر منكم الخ فان صد الكافر حيث كان سببا لانصداده عليه الصلاة والسلام كأن النهى عنه نهيا بأصله وموجبه وابطالا له بالكلية ويجوز أن يكون من باب النهى عن المسبب واردة النهى عن السبب على أن يراد نهيه عليه الصلاة والسلام عن اظهار اين الجانب للكفرة فان ذلك سبب لصدده اياه عليه الصلاة والسلام كما في قوله لا أرينك ههنا فان المراد به نهى المخاطب عن الحضور لديه الموجب لرؤيته ﴿واتبع هواه﴾ أى مات هواه نفسه من اللذات الحسية الفانية ﴿فتردى﴾ أى فتهلك فان الاغفال عنها وعن تحصيل ما ينجي عن أهوالها مستتبغ للهلك لا محالة وهو في محل النصب على جواب النهى أو في محل الرفع على أنه خبر مبتدا محذوف أى فأنت تردى ﴿وماتلك يمينك يا موسى﴾ شروع في حكاية ما كلف به عليه الصلاة والسلام من الامور المتعلقة بالخلق اثر حكاية ما أمر به من الشؤون الخاصة بنفسه فما استفهامية في حيز الرفع بالابتداء وتلك خبره أو بالعكس وهو أدخل بحسب المعنى وأوفق بالجواب ويمينك متعلق بمضمر وقع حالا أى وماتلك قارة أو مأخوذة بيمينك والعامل معنى الإشارة كما في قوله عز وعلا وهذا بعلى شيخا و قيل تلك موصولة أى مالتى هي يمينك وأيا ما كان فلا استفهام يفاظ وتنبيهه عليه الصلاة والسلام على ما سيدوله من التعاجيب وتكرير النداء لزيادة التأنيس والتنبيه ﴿قال هي عصا﴾ نسبها الى نفسه تحقيقا لوجه كونها يمينه وتمهيدا لما يعقبه من الافاعيل المنسوبة اليه عليه الصلاة والسلام وقرىء عصى على لغة هذيل ﴿أتوكأ عليها﴾ أى أعتمد عليها عند الاعياء أو الوقوف على رأس القطيع ﴿وأهش بها﴾ أى أخطبها الورق وأسقطه ﴿على غنمي﴾ وقرىء أهش بكسر الهاء وكلاهما من هش الخبز يش إذا انكسر لهشاشته وقرىء بالسين غير المعجمة وهو زجر الغنم وتعديته بعلى لتضمن معنى الانحاء والاقبال أى أزجرها من حيا ومقبلا عليها ﴿ولى فيها ما رب أخرى﴾ أى حاجات أخر من هذا الباب مثل ما روى أنه عليه الصلاة والسلام كان اذا سار ألقاها على عاتقه فعلق بها أدواته من القوس والكنانة والحلاب ونحوها واذا كان في البرية ركزها وعرض الزندين على شعبتها وألقى عليها الكساء واستظل به واذا قصر الرشاء وصله بها واذا تعرضت لغنمه السباع قاتل بها قيل ومن جملة ما رب أنها كانت ذات شعبتين ومحجن فاذا طال الغصن حناه بالمحجن واذا أراد كسره لواه بالشعبتين وكأنه عليه الصلاة والسلام فهم أن المقصود من السؤال بيان حقيقتها وتفصيل منافعها بطريق الاستقصاء حتى اذا ظهرت على خلاف تلك الحقيقة وبدت منها خواص بديعة علم أنها آيات باهرة ومعجزات قاهرة أحدثها الله تعالى وليست من الخواص المترتبة عليها فذكر حقيقتها ومنافعها على التفصيل والاجمال على معنى أنها من جنس العصى مستتعبة لمنافع بنات جنسها ليطلق جوابه الغرض الذى فهمه من سؤال العليم الخبير ﴿قال﴾ استئناف مبنى على سؤال ينساق اليه الذهن كأنه قيل فماذا قال عز وجل فقيل قال ﴿ألقاها يا موسى﴾ لترى من شأنها ما لم يخطر ببالك من الامور وتكرير النداء لتأكيد التنبيه ﴿فألقاها﴾ على الارض ﴿فاذا هي حية تسعى﴾ روى أنه عليه الصلاة والسلام حين ألقاها انقلبت حية صفراء في غلظ العصا ثم انتفخت وعظمت فلذلك شبهت بالجان تارة وسميت ثعبانا أخرى وعبر عنها ههنا بالاسم العام للحالين وقيل قد انقلبت من أول الامر ثعبان وهو

الالباق بالمقام كما يفصح عنه قوله عز وجل فاذا هي ثعبان مبين وانما شبهت بالجنان في الجلادة وسرعة الحركة لاني صغر الجثة وقوله تعالى تسعي اماصفة لحية أو خبر ثان عند من يجوز كونه جملة **﴿قال﴾** استئناف كما سبق **﴿خذها ولا تخف﴾** عن ابن عباس رضي الله عنهما انقلبت ثعبانا ذكر ا يبتاع كل شيء من الصخر والشجر فلما رآه كذلك خاف ونفر وملكه ما يملك البشر عنده شهادة الأحوال والمخاوف من الفزع والنفار وفي عطف النهي على الامر اشعار بأن عدم المنهى عنه مقصود لذاته لا لتحقيق المأمور به فقط وقوله تعالى **﴿سنعيدها سيرتها الأولى﴾** مع كونه استئنافا مسوقا لتعليل الامتثال بالامر والنهي فان اعادتها الى ما كانت عليه من موجبات أخذها وعدم الخوف منها عدة كريمة باظهار معجزة أخرى على يده عليه الصلاة والسلام وايدان بكونها مسخرة له عليه الصلاة والسلام ليكون على طمأنينة من أمره ولا يعتريه شائبة تزلزل عند حاجة فرعون أي سنعيدها بعد الاخذ الى حالتها الاولى التي هي الهيئة العنصرية قيل بلغ عليه الصلاة والسلام عند ذلك من الثقة وعدم الخوف الى حيث كان يدخل يده في فمها يأخذ بلحيتها والسيرة فعلة من السير تجوزها للطريقة والهيئة وانتصابها على نزع الجار أي الى سيرتها أو على أن أعاد منقول من عاده بمعنى عاد اليه أو على الظرفية أي سنعيدها في طريقها أو على تقدير فعلها وايقاعها حالا من المفعول أي سنعيدها عصا كما كانت من قبل تسير سيرتها الاولى أي سائرة سيرتها الاولى فتنتفع بها كما كنت تنتفع من قبل **﴿واضمم يدك الى جناحك﴾** أمر عليه الصلاة والسلام بذلك بعدما أخذ الحية وانقلبت عصا كما كانت أي أدخلها تحت عضدك فان جناحي الانسان جنباه كما أن جناحي العسكر ناحيته مستعار من جناحي الطائر وقد سما جناحين لانه ينجحهما أي يميلهما عند الطيران وقوله تعالى **﴿تخرج﴾** جواب الامر وقوله تعالى **﴿بيضاء﴾** حال من الضمير فيه وقوله تعالى **﴿من غير سوء﴾** متعلق بمحذوف هو حال من الضمير في بيضاء أي دأته من غير عيب وقبح كنى به عن البرص كما كنى بالسوءة عن "مورة لما أن الطباع تعافه وتنفر عنه روى أنه عليه الصلاة والسلام كان آدم فأخرج يده من مدرعته بيضاء لها شعاع كشعاع الشمس تغشى البصر **﴿آية أخرى﴾** أي معجزة أخرى غير العصا وانتصابها على الحالية اما من الضمير في تخرج على أنها بدل من الحال الاولى واما من الضمير في بيضاء وقيل من الضمير في الجار والمجرور وقيل هي منصوبة بفعل مضمر نحو خذ أو دونك وقوله تعالى **﴿لنريك من آياتنا الكبرى﴾** متعلق بمضمر ينساق اليه النظم الكريم كأنه قيل فعلنا ما فعلنا من الامر والاظهار لنريك بذلك بعض آياتنا الكبرى على أن الكبرى صفة لآياتنا أو نريك بذلك من آياتنا ما هي كبرى على أن الكبرى مفعول ثان لنريك ومن آياتنا متعلق بمحذوف هو حال من ذلك المفعول وأياما كان فالآية الكبرى عبارة عن العصا واليد جميعا واما تعلقه بما دل عليه آية أي دللتها لنريك الخ أو بقوله تعالى واضمم أو بقوله تخرج أو بما قدر من نحو خذ ودونك كما قال بكل من ذلك قائل فيؤدي الى عراء آية العصا عن وصف الكبير فتدبر **﴿اذهب الى فرعون﴾** تخلص الى ما هو المقصود من تمهيد المقدمات السالفة فصل عما قبله من الاوامر ايدانا بأصالته أي اذهب اليه بما رأيته من الآيات الكبرى وادعه الى عبادتي وحذر من مقمقي وقوله تعالى **﴿انه طغى﴾** تعليل للأمر أو لوجوب المأمور به أي جاوز الحد في التكبر والعتو والتجبر حتى تجاسر على العظيمة التي هي دعوى الربوبية **﴿قال﴾** استئناف مبني على سؤال ينساق اليه ذهن كأنه قيل فاذا قال عليه الصلاة والسلام حين أمر بهذا الامر الخطير والخطب العسير فقيل قال مستعينا بربه عز وجل **﴿رب اشرح لي صدري ويسر لي أمري﴾** لما أمر بما أمر به من الخطب الجليل تضرع الى ربه عز وجل وأظهر عجزه بقوله ويضيق صدري ولا ينطلق لساني وسأله تعالى أن يوسع صدره ويفسح قلبه ويجعله عليما بشؤون الحق وأحوال الخلق حلما حمولا يستقبل ما عسى يرد عليه من الشدائد والمكاره

بجميل الصبر وحسن الثبات و يتلقاها بصدر فسيح وجأش رابط وأن يسهل عليه مع ذلك أمره الذي هو أجل الأمور وأعظمها وأصعب الخطوب وأهولها بتوفيق الأسباب ورفع الموانع وفي زيادة كلمة لي مع انتظام الكلام بدونها تأكيد لطلب الشرح والتيسير بابهام المشروح والميسر أولا وتفسيرهما ثانيا وفي تقديمها وتكريرها اظهار مزيدا اعتناء بشأن كل من المطلوبين وفضل اهتمام باستدعاء حصولها له واختصاصهما به ﴿واحلل عقدة من لساني﴾ روى أنه كان في لسانه عليه الصلاة والسلام رمة من جمره أدخلها فاه في صغره وذلك أن فرعون حمله ذات يوم فأخذ لحيته فتنفها لما كان فيها من الجواهر فغضب وأمر بقتله فقالت آسية انه صبي لا يفرق بين الجمر والياقوت فأحضرا بين يديه فأخذ الجمره فوضعها في فيه قيل واحترقت يده فاجتهد فرعون في علاجها فلم تبرأ ثم لما دعاه قال الى أي رب تدعوني قال الى الذي أبرأ يدى وقد عجزت عنه واختلف في زوال العقدة بكالها فمن قال به تمسك بقوله تعالى قد أوتيت سؤلوك ومن لم يقل به احتج بقوله تعالى هو أفصح منى وقوله تعالى ولا يكاد يبين وأجاب عن الاول بأنه لم يسأل حل عقدة لسانه بالكلية بل حل عقدة تمنع الافهام ولذلك نكرها ووصفها بقوله من لساني أى عقدة كائنة من عقد لساني وجعل قوله تعالى ﴿يفقهوا قولى﴾ جواب الامر وغرضا من الدعاء فبحلها في الجملة يتحقق ايتاء سؤل عليه الصلاة والسلام والحق أن ما ذكر لا يدل على بقاءها في الجملة أما قوله تعالى هو أفصح منى فلانه عليه الصلاة والسلام قاله قبل استدعاء الحل كما ستعرفه على أن أفصحيته منه عليهما الصلاة والسلام لا تستدعى بقاءها أصلا بل تستدعى عدم البقاء لما أن الأفصحية توجب ثبوت أصل الفصاحة في المفضول أيضا وذلك مناف للعقدة رأسا وأما قوله تعالى ولا يكاد يبين فمن باب غلو اللعين في العتو والطغيان والالذل على عدم زوالها أصلا وتكثيرها انما يفيد قلتها في نفسها لا قلتها باعتبار كونها بعضا من الكثير وتعلق كلمة من في قوله تعالى من لساني بمحذوف هو صفة لها ليس بمقطوع به بل الظاهر تعلقها بنفس الفعل فان المحلول اذا كان متعلقا بشئ ومتصلا به فكما يتعلق الحل به يتعلق بذلك الشئ أيضا باعتبار ان الله عنه أو ابتداء حصوله منه ﴿واجعل لى وزيرا من أهلى هرون أخى﴾ أى موازرا يعاونى في تحمل أعباء ما كلفته على أن اشتقاقه من الوزر الذى هو الثقل او ملجأ أعتمصم برأيه على أنه من الوزر وهو الملجأ وقيل أصله أوزير من الأزر بمعنى القوة فعيل بمعنى مفاعل كالعشير والجلس قلبت همزته واوا كقلبها في موازرو ونصبه على أنه مفعول ثان لاجعل قدم على الاول الذى هو قوله تعالى هرون اعتناء بشأن الوزارة ولى صلة للجعل أو متعلق بمحذوف هو حال من وزيرا اذ هو صفة له في الاصل ومن أهلى اما صفة لوزير أو صلة لاجعل وقيل مفعول لاهلى وزير او هرون عطف بيان للوزير ومن أهلى كما مر من الوجهين وأخى في الوجهين بدل من هرون أو عطف بيان آخر وقيل هما وزيرا من أهلى ولى تبيين كما في قوله تعالى ولم يكن له كفوا أحد ورد بأن شرط المفعولين في باب النواسخ صحة انعقاد الجملة الاسمية ولا مساع لاجعل وزيرا مبتدأ ويخبر عنه بما بعده ﴿أشدد به أزرى وأشركه فى امرى﴾ كلاهما على صيغة الدعاء أى أحكم به قوتى واجعله شريكى فى أمر الرسالة حتى تتعاون على أدائها كما ينبغى وفصل الاول عن الدعاء السابق لسكال الاتصال بينهما فان شد الازر عبارة عن جعله وزيرا وأما الاشارة فى الامر فحيث كان من أحكام الوزارة توسط بينهما العاطف ﴿كى نسبحك كثيرا ونذكرك كثيرا﴾ غاية للداعية الثلاثة الاخيرة فان فعل فيها كل واحد منهما من التسييح والذكر مع كونه مكثرا لفعل الآخر ومضاعفاه بسبب انضمامه اليه مكثرا له فى نفسه أيضا بسبب تقويته وتأنيده اذ ليس المراد بالتسييح والذكر ما يكون منهما بالقلب أو فى الخلوات حتى لا يتفاوت حاله عند التعدد والانفراد بل ما يكون منهما فى تضاعيف أداء الرسالة ودعوة المردة العتاة الى الحق وذلك مما لا ريب فى اختلاف حاله فى حالتى التعدد والانفراد فان كلا منهما يصدر عنه

بتأييد الآخر من اظهار الحق مالا يكاد يصدر عنه مثله في حال الانفراد وكثيرا في الموضعين نعت لمصدر محذوف أو زمان محذوف أى نزهك عملا يليق بك من الصفات والأفعال التي من جملتها ما يدعيه فرعون الطاغية ويقبله منه فنته الباغية من ادعاء الشريعة في الألوهية ونصفك بما يليق بك من صفات الكمال ونعوت الجمال والجلال تنزيها كثيرا أو زمانا كثيرا من جملته زمان دعوة فرعون وأوان المحاجة معه وأما ما قيل من أن المعنى كى نصلى لك كثيرا ونحمدك ونثنى عليك فلا يساعده المقام «انك كنت بنا بصيرا» أى عالما بأحوالنا وبأن مادعوتك به مما يصلحنا ويفيدنا في تحقيق ما كلفته من اقامة مراسم الرسالة وبأن هرون نعم الردء في أداء ما أمرت به وبالباء متعلقة ببصيرا قدمت عليه لمراعاة الفواصل «قال قد أوتيت سؤالك» أى أعطيت سؤالك فعل بمعنى مفعول كالخبز والأكل بمعنى الخبز والمأكل والائتاء عبارة عن تعلق ارادته تعالى بوقوع تلك المطالب وحصولها له عليه السلام البتة وتقديره اياها حتما فكلها حاصلة له عليه السلام وان كان وقوع بعضها بالفعل مترقبا بعد كتييسير الأمر وشد الأزر وباعتباره قيل سنشد عضدك بأخيك وقوله تعالى «ياموسى» تشریف له عليه السلام بشرف الخطاب اثر تشریفه بشرف قبول الدعاء وقوله تعالى «ولقد مننا عليك» كلام مستأنف مسوق لتقرير ما قبله وزيادة توطین نفس موسى عليه السلام بالقبول ببيان أنه تعالى حيث أنعم عليه بتلك النعم التامة من غير سابقة دعاء منه وطلب فلان ينعم عليه بمثلها وهو طالب له وداع أولى وأحرى وتصديره بالقسم لكمال الاعتناء بذلك أى وباللّٰه لقد أنعمنا «مرة أخرى» أى فى وقت غير هذا الوقت لا أن ذلك مؤخر عن هذا فان أخرى تأنيث آخر بمعنى غير والمرة فى الاصل اسم للبرور الواحد ثم أطلق على كل فعلة واحدة من الفعلات متعدية كانت أو لازمة ثم شاع فى كل فرد واحد من أفراد ماله أفراد متجددة متعددة فصار علما فى ذلك حتى جعل معيارا لما فى معناه من سائر الاشياء فقليل هذا بناء المرة ويقرب منها الكرة والتارة والدفعة والمراد بها ههنا الوقت الممتد الذى وقع فيه ماسياى ذكره من المنن العظيمة الكثيرة وقوله تعالى «اذأوحينا الى أمك ما يوحى» ظرف لمننا والمراد بالايحاء اما الايحاء على لسان نبي فى وقتها كقوله تعالى واذأوحيت الى الحواريين الآية واما الايحاء بواسطة الملك لا على وجه النبوة كما أوحى الى مريم واما الالهام كما فى قوله تعالى وأوحى ربك الى النحل واما الاراءة فى المنام والمراد بما يوحى ماسياى من الأمر بقذفه فى التابوت وقذفه فى البحر أبهم أو لا تهويلا له وتفخيما لشأنه ثم فسر ليكون أقر عند النفس وقيل معناه ما ينبغي أن يوحى ولا يخجل به لعظم شأنه وفرط الاهتمام به وقيل مالا يعلم الا بالوحى وفيه انه لا يلائم المعنيين الاخيرين للوحى اذ لا تفخيم لشأنه فى أن يكون مما لا يعلم الا بالالهام أو بالاراءة فى المنام وأن فى قوله تعالى «أن أقذفه فى التابوت» مفسرة لأن الوحى من باب القول أو مصدرية حذف منها الباء أى بأن أقذفه ومعنى القذف ههنا الوضع وأما فى قوله تعالى «فأقذفه فى اليم» فالالقاء وهذا التفصيل هو المراد بقوله تعالى فاذا خفت عليه فألقيه فى اليم لا القذف بلا تابوت «فليلقه اليم بالساحل» لما كان اللقاء البحر اياه بالساحل أمر واجب الوقوع لتعلق الارادة الربانية به جعل البحر كانه ذو تمييز مطيع أمر بذلك وأخرج الجواب مخرج الامر والضائر كلها لموسى عليه السلام والمقذوف فى البحر والملقى بالساحل وان كان هو التابوت أصالة لكن لما كان المقصود بالذات ما فيه جعل التابوت تبعاله فى ذلك «يأخذه عدولى وعدوله» جواب للامر بالالقاء وتكرير العدو للبالة والتصريح بالامر والاشعار بأن عداوته له مع تحققها لا تؤثر فيه ولا تضره بل تؤدى الى المحبة فان الامر بما هو سبب للهلاك صورة من قذفه فى البحر ووقوعه فى يد عدو الله تعالى وعدوه مشعربأن هناك لطفا خفيا مندرجا تحت قهر صورى وقيل الاول باعتبار الواقع والثانى باعتبار المتوقع وليس المراد بالساحل نفس الشاطئ بل ما يقابل الوسط وهو ما يلى الساحل

من البحر بحيث يجري ماؤه الى نهر فرعون لما روى أنها جعلت في التابوت قطنا ووضعته فيه ثم قبرته وألقته في اليم وكان يشرع منه الى بستان فرعون نهر صغير فدفعه الماء اليه فألقى به الى بركة في البستان وكان فرعون جالسا ثمة مع آسية بنت مزاحم فأمر به فأخرج ففتح فاذا هو صبي أصبح الناس وجها فأحبه عدو الله حبا شديدا لا يكاد يتمالك الصبر عنه وذلك قوله تعالى ﴿وَأَلْقَيْتُ عَلَيْكَ حُبِّي﴾ كلمة من متعلقه بمحذوف هو صفة لمحبة مؤكدة لما في تنكيرها من الفخامة الذاتية بالفخامة الاضافية أى محبة عظيمة كائنة منى قد زرعتها في القلوب بحيث لا يكاد يصبر عنك من رآك ولذلك أحبك عدو الله وآله وقيل هي متعلقة بألقيت أى أحببتك ومن أحبه الله تعالى أحبته القلوب لا محالة وقوله تعالى ﴿ولتصنع على عيني﴾ متعلق بألقيت معطوف على علة له مضمرة أى ليتعطف عليك ولتربي بالحنو والشفقة بمراقبتى وحفظى أو بمضمرة مؤخر هو عبارة عما قبله من القاء المحبة والجملة مبتدأة أى ولتصنع على عيني فعلت ذلك وقرىء ولتصنع على صيغة الامر بسكون اللام وكسرهما وقرىء بفتح التاء والنصب أى وليكون عملك على عيني منى لئلا يخالف به عن أمرى ﴿اذتمشى أختك﴾ ظرف لتصنع على أن المراد به وقت وقع فيه مشيا الى بيت فرعون وما ترتب عليه من القول والرجع الى أمها وترتيبها له بالبر والحنو وهو المصدق لقوله تعالى ولتصنع على عيني اذ لا شفقة أعظم من شفقة الام وصنعها على موجب مراعاته تعالى وقيل هو بدل من اذ أوحينا على أن المراد به زمان متسع متباعد الاطراف وهو الانسب بما سيأتى من قوله تعالى فنجيناك من الغم الخ فان جميع ذلك من المن الالهية ولا تعلق لشيء منها بالصنع المذكور وأما كونه ظرفا لألقيت كما جوز فر بما يؤم أن القاء المحبة لم يحصل قبل ذلك ولا ريب فى أن معظم آثار القاءها ظهر عند فتح التابوت ﴿فتقول﴾ أى لفرعون وآسية حين رأتهما يطلبان له عليه السلام مرضعة يقبل ثديها وكان لا يقبل ثديا وصيغة المضارع فى الفعلين لحكاية الحال الماضية ﴿هل أدلكم على من يكفله﴾ أى يضمه الى نفسه ويربيه وذلك انما يكون بقبوله ثديها روى أنه فشا الخبر بمصر أن آل فرعون أخذوا غلاما فى النيل لا يرتضع ثدى امرأة واضطروا الى تتبع النساء فخرجت أخته مريم لتعرف خبره فجاءتهم متكررة فقالت ما قالت وقالوا ما قالوا فجاءت بامه فقبل ثديها فالفاء فى قوله تعالى ﴿فرجعناك الى أمك﴾ فصيحة معربة عن محذوف قبلها يعطف عليه ما بعدها أى فقالوا دلينا عليها فجاءت بامك فرجعناك اليها ﴿كى تقر عينها﴾ بلفائك ﴿ولا تحزن﴾ أى لا يطرأ عليها الحزن بفراقك بعد ذلك والافروال الحزن مقدم على السرور المعبر عنه بقرة العين فان التخلية متقدمة على التحلية وقيل ولا تحزن أنت بفقد اشفاقها ﴿وقتلت نفسا﴾ هى نفس القبطى الذى استغاثه الاسرائيل عليه ﴿فنجيناك من الغم﴾ أى غم قتله خوفا من عقاب الله تعالى بالمغفرة ومن اقتصاص فرعون بالانجاء منه بالمهاجرة الى مدين ﴿وقتلك فتونا﴾ أى ابتليناك ابتلاء أو فتونا من الابتلاء على أنه جمع فن أو فتنة على ترك الاعتداد بالتاء كجوز فى حجرة وبدور فى بدرة أى خلاصناك مرة بعد أخرى وهو اجمال ما ناله فى سفره من الهجرة عن الوطن ومفارقة الالاف والمشى راجلا وفقد الزاد وقد روى أن سعيد بن جبير سأل عنه ابن عباس رضى الله عنهما فقال خلاصناك من محنة بعد محنة ولد فى عام كان يقتل فيه الولدان فهذه فتنة يا ابن جبير وألقته أمه فى البحر وهم فرعون بقتله وقتل قبطيا وأجر نفسه عشر سنين وضل الطريق وتفرقت غنمه فى ليلة مظلمة وكان يقول عند كل واحدة فهذه فتنة يا ابن جبير ولكن الذى يقتضيه النظم الكريم أن لا تعد اجارة نفسه وما بعدها من تلك الفتون ضرورة أن المراد بها ما وقع قبل وصوله عليه السلام الى مدين بقضية الفاء فى قوله تعالى ﴿فلبثت سنين فى أهل مدين﴾ اذ لا ريب فى أن الاجارة المذكورة وما بعدها عما وقع بعد الوصول اليهم وقد أشير بذكر لبثه عليه السلام فيهم دون وصوله

اليهم الى جميع ما قاساه عليه السلام في تضاعيف تلك السنين العشر من فنون الشدائد والمكاره التي كل واحد منها فتنة
وأى فتنة ومدين بلدة شعيب عليه الصلاة والسلام على ثمانى مراحل من مصر ﴿ثم جئت﴾ الى المكان الذى أونس
فيه النار ووقع فيه النداء والجوار وفي كلمة التراخى ايدان بأن مجيئه عليه السلام كان بعد اللثيا والتي من ضلال الطريق وتفرق
الغنم في الليلة المظلمة الشاتية وغير ذلك ﴿على قدر﴾ أى تقدير قدرته لأن أكله وأستنبك في وقت قد عينته لذلك فما
جئت الا على ذلك القدر غير مستقدم ولا مستأخر وقيل على مقدار من الزمان يوحى فيه الى الانبياء عليهم السلام
وهو رأس أربعين سنة وقوله تعالى ﴿ياموسى﴾ تشير له عليه الصلاة والسلام وتنبيه على انتهاء الحكاية التي
هى تفصيل المرة الاخرى التي وقعت قبل المرة المحكية أولا وقوله تعالى ﴿واصطنعتك لنفسى﴾ تذكير لقواه
تعالى وأنا اخترتك وتمهيد لارساله عليه السلام الى فرعون مؤيدا بأخيه حسبا استدعاه بعد تذكير المن
السابعة السابقة تأكيداً لوثوقه عليه السلام بحصول نظائرها اللاحقة وهذا تمثيل لما خوله عز وعلا من
الكرامة العظمى بتقريب الملك بعض خواصه واصطناعه لنفسه وترشيحه لبعض أموره الجليلة والعدول عن
نون العظمة الواقعة في قوله تعالى وقتناك ونظيره السابقين تمهيد لافراد لفظ النفس اللائق بالمقام فانه أدخل
في تحقيق معنى الاصطناع والاستخلاص أى اصطفتك برسالاتى وبكلامى وقوله تعالى ﴿اذهب أنت وأخوك﴾
أى وليذهب أخوك حسبا استدعيت استئناف مسوق لبيان ماهو المقصود بالاصطناع ﴿بآياتى﴾ أى بمعجزاتى
التي أريتكمها من اليد والعصا فانهما وان كانتا اثنتين لكن في كل منهما آيات شتى كما في قوله تعالى فيه آيات بينات مقام
ابراهيم فان انقلاب العصا حيوانا آية وكونها ثعبانا عظيما لا يقادر قدره آية أخرى وسرعة حركته مع عظم جرمه آية
أخرى وكونه مع ذلك مسخرا له عليه السلام بحيث كان يدخل يده في فمه فلا يضره آية أخرى ثم انقلابها عصا آية
أخرى وكذلك اليد فان يياضها في نفسه آية وشعاعها آية ثم رجوعها الى حالتها الاولى آية أخرى والباء للمصاحبة لا
للتعدية اذ المراد ذهابهما الى فرعون ملتبسين بالآيات متمسكين بها في اجراء أحكام الرسالة وإكمال أمر الدعوة لا
مجرد اذهابها وايصالها اليه ﴿ولاتنيا﴾ لا تفترأ ولا تقصرا وقرى لاتنيا بكسر التاء للاتباع ﴿في ذكرى﴾ أى بما
يليق من الصفات الجليلة والافعال الجميلة عند تبليغ رسالتى والدعاء الى وقيل المعنى لاتنيا في تبليغ رسالتى فان الذكر
يقع على جميع العبادات وهو أجلها وأعظمها وقيل لاتنسيانى حيثما تقلبتما واستمدا بذكري العون والتأييد واعلم أن
أمرا من الامور لا يتأتى ولا يتسنى الا بذكري ﴿اذهبا الى فرعون﴾ جمعهما في صيغة أمر الحاضر مع غيبة هرون
اذ ذاك للتغليب وكذا الحال في صيغة النهي روى أنه أوحى الى هرون وهو بمصر أن يتلقى موسى عليهما السلام
وقيل سمع باقباله فتلقاه ﴿انه طغى﴾ تعليل لموجب الامر والفاء في قوله تعالى ﴿فقلوا له قولا لينا﴾ لترتيب ما
بعدها على طغيانه فان تليين القول مما يكسر سورة عناد العتاة ويلين عريكة الطغاة قال ابن عباس رضى الله عنهما
لا تعنفا في قولكما وقيل القول اللين مثل هل لك الى أن تزكى وأهديك الى ربك فانها دعوة في صورة عرض ومشورة
ويرده ماسيجى من قوله تعالى فقلوا انا رسول ربك الآيتين وقيل كنياه وكان له ثلاث كنى أبو العباس وأبو الوليد
وأبو مرة وقيل عداه شبابا لا يهرم ويبقى له لذة المطعم والمشرب والمنكح وما لا يزول الا بالموت وقرى لينا
﴿لعله يتذكر﴾ بما بلغتاه من ذكرى ويرغب فيما رغبتهما فيه ﴿أويخشى﴾ عفاى ومحل الجملة النصب على الحال
من ضمير التثنية أى فقلوا له قولا لينا راجين أن يتذكر أو يخشى وكلمة أو لمنع الخلوأى باشرا الامر مباشرة من
يرجو ويظم في أن يثمر عمله ولا يخيب سعيه وهو يجتهد بطوقه ويحتشد بأقصى وسعه وجدوى ارسالها اليه مع العلم

بحاله الزام الحجة وقطع المذرة ﴿قالا ربنا﴾ أسند القول اليهما مع أن القائل حقيقة هو موسى عليه الصلاة والسلام بطريق التغليب ايذانا بأصلته في كل قول وفعل وتبعية هرون عليه السلام له في كل ما يأتي ويذرو ويجوز أن يكون هرون قد قال ذلك بعد تلاقيهما فحكي ذلك مع قول موسى عليه السلام عند نزول الآية كما في قوله تعالى يا أيها الرسل كلوا من الطيبات فإن هذا الخطاب قد حكي لنا بصيغة الجمع مع أن كلا من المخاطبين لم يخاطب الا بطريق الانفراد ضرورة استحالة اجتماعهم في الوجود فكيف باجتماعهم في الخطاب ﴿اننا نخاف أن يفرط علينا﴾ أي يعجل علينا بالعقوبة ولا يصبر الى اتسام الدعوة واطهار المعجزة من فرط اذا تقدم ومنه الفارط وفرس فارط يسبق الخيل وقرى يفرط من أفرطه اذا حمله على العجلة أي نخاف أن يحمله حامل من الاستكبار أو الخوف على الملك أو غيرهما على المعاجلة بالعقاب ﴿أو أن يطغى﴾ أي يزداد طغيانا الى أن يقول في شأنك مالا ينبغي لكمال جراته وقساوته واطلاقه من حسن الادب واطهار كلمة أن مع سداد المعنى بدونه لاظهار كمال الاعتناء بالامر والاشعار بتحقيق الخوف من كل منهما ﴿قال﴾ استئناف مبنى على السؤال الناشئ من النظم الكريم ولعل اسناد الفعل الى ضمير الغيبة للاشعار بانتقال الكلام من مساق الى مساق آخر فان ما قبله من الافعال الواردة على صيغة التكلم حكاية لموسى عليه السلام بخلاف ما سيأتي من قوله تعالى قلنا لا تخف انك أنت الأعلى فان ما قبله أيضا وارد بطريق الحكاية لرسول الله صلى الله عليه وسلم كأنه قيل فماذا قال لهما ربهما عند تضرعهما اليه فقيل قال ﴿لا تخافا﴾ ما توهمتما من الامرين وقوله تعالى ﴿اننى معكما﴾ تعليل لموجب النهى ومزيد تسلية لهما والمراد بالمعية كمال الحفظ والنصرة كما ينبي عنه قوله تعالى ﴿أسمع وأرى﴾ أى ما يجرى بينكما وبينه من قول وفعل فأفعل فى كل حال ما يليق بها من دفع ضرر وشر وجلب نفع وخير ويجوز أن لا يقدر شئ على معنى اننى حافظكما سميعا بصيرا والحافظ الناصر اذا كان كذلك فقدتم وبلغت النصره غايتها ﴿فأتياه﴾ أمرا باتيانته الذى هو عبارة عن الوصول اليه بعد ما أمرا بالذهاب اليه فلا تكرر وهو عطف على لا تخافا باعتبار تعليله بما بعده ﴿فقولا انا رسولا ربك﴾ أمرا بذلك تحقيقا للحق من أول الامر ليعرف الطاغية شأنهما ويبنى جوابه عليه وكذا التعرض لرؤيته تعالى له والفاء فى قوله تعالى ﴿فأرسل معنا بنى اسرائيل﴾ لترتيب ما بعدهما على ما قبلها فان كونهما رسولى ربه مما يوجب ارسالهم معهما والمراد بالارسال اطلاقهم من الاسر والقسر واخراجهم من تحت يده العادية لا تكليفهم أن يذهبوا معهما الى الشام كما ينبي عنه قوله تعالى ﴿ولا تعذبهم﴾ أى بابقائهم على ما كانوا عليه من العذاب فانهم كانوا تحت ملكه القبط يستخدمونهم فى الاعمال الصعبة الفادحة من الحفر ونقل الاحجار وغيرهما من الامور الشاقة ويقتلون ذكورا واولادهم عاما دون عام ويستخدمون نساءهم وتوسيط حكم الارسال بين بيان رسالتهم وبين ذكر المجيء بآية دالة على صحتها لاظهار الاعتناء به مع ما فيه من تهوين الامر على فرعون فان ارسالهم معهم من غير تعرض لنفسه وقومه بفنون التكليف الشاقة كما هو حكم الرسالة عادة ليس مما يشق عليه كل المشقة ولأن فى بيان مجيء الآية نوع طول كما ترى فتأخير ذلك عنه محل بتجاوب أطراف النظم الكريم وأما ما قيل من أن ذلك دليل على أن تخلص المؤمنين من الكفرة أهم من دعوتهم الى الايمان فكلا ﴿قد جئتكم بآية من ربك﴾ تقرير لما تضمنه الكلام السابق من دعوى الرسالة وتعليل لوجوب الارسال فان مجيئهما بالآية من جهته تعالى مما يحقق رسالتهم ويقررها ويوجب الامتثال بامرهما واطهار اسم الرب فى موضع الاضمار مع الاضافة الى ضمير المخاطب لتأكيد ما ذكر من التقرير والتعليل وتوحيد الآية مع تعددها لان المراد اثبات الدعوى ببرهانها لا بيان تعدد الحجة وكذلك قوله تعالى قد جئتكم بينة وقوله تعالى أولو جئتكم بشئ مبين

وأما قوله تعالى فأت بآية ان كنت من الصادقين فالظاهر أن المراد بها آية من الآيات ﴿والسلام﴾ المستتبع لسلامة الدارين من الله تعالى والملائكة وغيرهم من المسلمين ﴿على من اتبع الهدى﴾ بتصدق آيات الله تعالى الهداية الى الحق وفيه من ترغيبه في اتباعهما على ألطف وجه ما لا يخفى ﴿انأقداوحى الينا﴾ من جهة ربنا ﴿أن العذاب﴾ الدنيوي والآخرى ﴿على من كذب﴾ أى بآياته تعالى ﴿وتولى﴾ أى أعرض عن قبولها وفيه من التلذذ في الوعيد حيث لم يصح بحلول العذاب به ما لا مزيد عليه ﴿قال﴾ أى فرعون بعد ما أتياه و باغدامأمرابه وانما طوى ذكره للإيجاز والاشعار بأنهما كما أمر بذلك سارعا الى الامة مثال به من ذير تاء ثم وبأن ذلك من الظهور بحيث لا حاجة الى التصريح به ﴿فمن ربكما يا موسى﴾ لم يصف الرب الى نفسه ولو بطريق حكمية ما في قوله تعالى انا رسول ربك وقوله تعالى قد جئتكم بآية من ربك لغاية عتوه ونهاية طغيانه بل أضافه اليهما لما أن المرسل لابد أن يكون ربا للرسول أو لانهما قد صرحا بربوبيته تعالى للكل بان قالوا انا رسول رب العالمين كما وقع في سورة الشعراء والاختصار ههنا على ذكر ربوبيته تعالى لفرعون لكفايته فيما هو المقصود والفاء لترتيب السؤال على ما سبق من كونهما رسول ربهما أى اذا كتما رسول ربكما فأخبرنا من ربكما الذى أرسلكما وتخصيص النداء بموسى عليه الصلاة والسلام مع توجيه الخطاب اليهما لأنه الاصل في الرسالة وهو ونوزيره وأما ما قيل من أن ذلك لانه قد عرف أن له عليه الصلاة والسلام رتبة فأراد أن يفحمة فيرده ما شاهده منه عليه الصلاة والسلام من حسن البيان القاطع لذلك الطمع الفارغ وأما قوله ولا يكاد يبين فمن غلوه في الخبث والدعارة كما مر ﴿قال﴾ أى موسى عليه الصلاة والسلام مجيبا له ﴿ربنا﴾ امامبتداً وقوله تعالى ﴿الذى أعطى كل شىء خلقه﴾ خبره أو هو خبر لمبتدا محذوف والموصول صفته وأيا ما كان فلم يريد ا بضمير المتكلم أنفسهما فقط حسبما أراد اللعين بل جميع المخلوقات تحقيقا للحق وردا عليه كما يفصح عنه ما في حيز الصلة أى هو ربنا الذى أعطى كل شىء من الاشياء خلقه أى صورته وشكله اللائق بما ينط به من الخواص والمنافع أو أعطى مخلوقاته كل شىء تحتاج هي اليه وترتفع به وتقديم المفعول الثانى للاهتمام به أو أعطى كل حيوان نظيره فى الخلق والصورة حيث زوج الحصان بالحجر والبعر بالناقة والرجل بالمرأة ولم يزوج شىء من ذلك بخلاف جنسه وقرىء خلقه على صيغة الماضى على أن الجملة صفة للمضاف أو المضاف اليه وحذف المفعول الثانى اما للاقتصار على الاول أى كل شىء خلقه الله تعالى لم يحرمه من عطائه وانعامه أو للاختصار من كونه منويا مدلولا عليه بقرينة الحال أى أعطى كل شىء خلقه الله تعالى ما يحتاج اليه ﴿ثم هدى﴾ أى الى طريق الاتفاح والارتفاق بما أعطاه وعرفه كيف يتوصل الى بقاءه وكاله اما اختيارا كما فى الحيوانات أو طبعا كما فى الجمادات والقوى الطبيعية النباتية والحيوانية ولما كان الخلق الذى هو عبارة عن تركيب الأجزاء وتسوية الأجسام متقدما على الهداية التى هي عبارة عن ابداع القوى المحركة والمدركة فى تلك الأجسام وسط بينهما كلمة التراخى ولقد ساق عليه الصلاة والسلام جوابه على نمط رائع وأسلوب لا ثق حيث بين أنه تعالى عالم قادر بالذات خالق لجميع الاشياء منعم عليها بجميع ما يليق بها بطريق التفضل وضمنه أن ارساله تعالى اياه الى الطاغية من جملة هداياته تعالى اياه بعد أن هداه الى الحق بالهدايات التكوينية حيث ركب فيه العقل وسائر المشاعر والآلات الظاهرة والباطنة ﴿قال فما بال القرون الأولى﴾ لما شاهد اللعين ما نظم عليه الصلاة والسلام فى سلك الاستدلال من البرهان النير على الطراز الرائع خاف أن يظهر للناس حقية مقالاته عليه الصلاة والسلام وبطلان خرافات نفسه ظهورا بينا فأراد أن يصرفه عليه الصلاة والسلام عن سننه الى ما لا يعنيه من الامور التى لا تعلق لها بالرسالة من الحكايات ويشغله عما هو بصدد عسى يظهر فيه نوع غفلة فيتسلى بذلك الى أن

يدعى بين يدي قومه نوع معرفة فقال ما حال القرون الماضية والأمم الخالية وما ذا جرى عليهم من الحوادث المفصلة
فاجاب عليه الصلاة والسلام بأن العلم بأحوالهم مفصلة مما لا ملاسلة له بمنصب الرسالة وانما علمها عند الله عز وجل
وأما ما قيل من أنه سأل عن حال من خلا من القرون وعن شقاء من شقى منهم وسعادة من سعد فيأباه قوله تعالى
﴿ قال علمها عند ربى ﴾ فان معناه أنه من الغيوب التي لا يعلمها الا الله تعالى وانما أنا عبد لا أعلم منها الا ما علمني من الأمور
المتعلقة بما أرسلت به ولو كان المسؤول عنه ما ذكر من الشقاوة والسعادة لأجيب ببيان أن من اتبع الهدى منهم فقد
سلم ومن تولى فقد عذب حسبما نطق به قوله تعالى والسلام الآيتين ﴿ فى كتاب ﴾ أى مثبت فى اللوح المحفوظ بتفاصيله
ويجوز أن يكون ذلك تمثيلاً لتمكنه وتقرره فى علم الله عز وجل بما استحفظه العالم وقيدته بالكتابة كما يلوح بقوله تعالى
﴿ لا يضل ربى ولا ينسى ﴾ أى لا يخطئ ابتداءً ولا يذهب علمه بقاء بل هو ثابت أبداً فانهما محالان عليه سبحانه وهو
على الأول لبيان أن اثباته فى اللوح ليس لحاجته تعالى اليه فى العلم به ابتداءً أو بقاءً واظهار ربى فى موقع الاضمار للتلذذ
بذكره ولزيادة التقرير والاشعار بعلة الحكم فان الربوبية مما يقتضى عدم الضلال والنسيان حتماً ولقد اجاب عليه الصلاة
والسلام عن السؤال بجواب عبقرى بديع حيث كشف عن حقيقة الحق حجابها مع أنه لم يخرج عما كان بصده من
بيان شؤنه تعالى ثم تخلص اليه حيث قال بطريق الحكاية عن الله عز وجل لما سياتى من الالتفات ﴿ الذى جعل
لكم الأرض مهدياً ﴾ على أن الموصول اما مرفوع على المدح أو منصوب عليه أو خبر مبتدأ محذوف أى جعلها لكم
كالهدى تتمهدونها أو ذات مهد وهو مصدر سمي به المفعول وقرى مهاداً وهو اسم لما يهد كالفرش أو جمع مهد أى جعل
كل موضع منها مهدياً لكل واحد منكم ﴿ وسلك لكم فيها سبلاً ﴾ أى حصل لكم طرقاً ووسطها بين الجبال والأودية
والبرارى تسلكونها من قطر الى قطر لتقضوا منها ما ربكم وتنتفعوا بمنافعها ومرافقها ﴿ وأنزل من السماء ماء ﴾ هو المطر
﴿ فأخرجنا به ﴾ أى بذلك الماء وهو عطف على أنزل داخل تحت الحكاية وانما التفت الى التكلم للتنبيه على ظهور
ما فيه من الدلالة على كمال القدرة والحكمة والايذان بأنه لا يتأتى الا من قادر مطاع عظيم الشأن تنقاد لأمره وتدع
لمشيئته الأشياء المختلفة كما فى قوله تعالى ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فأخرجنا به ثمرات مختلفا ألوانها وقوله تعالى أم من
خلق السموات والأرض وأنزل لكم من السماء ماء فأنبثنا به حدائق ذات بهجة خلا أن ما قبل الالتفات هناك صريح
كلامه تعالى وأما ههنا فحكاية عنه تعالى وجعل قوله تعالى فأخرجنا به هو المحكى مع كون ما قبله كلام موسى عليه الصلاة
والسلام خلاف الظاهر مع أنه يفوت حينئذ الالتفات لعدم اتحاد المتكلم ﴿ أزواجاً ﴾ أصنافاً سميت بذلك لازدواجها
واقتران بعضها ببعض ﴿ من نبات ﴾ بيان أو صفة لأزواج أى كائنة من نبات وكذا قوله تعالى ﴿ شتى ﴾ أى
متفرقة جمع شتيت ويجوز أن يكون صفة لنبات لما أنه فى الاصل مصدر يستوى فيه الواحد والجمع يعنى أنها شتى
مختلفة فى الطعم والرائحة والشكل والنفع بعضها صالح للناس على اختلاف وجوه الصلاح وبعضها للبهائم فان من
تمام نعمته تعالى أن أرزاق عباده لما كان تحصلها بعمل الانعام جعل علفها مما يفضل عن حاجاتهم ولا يليق بكونه
طعاماً لهم وقوله تعالى ﴿ كلوا وارعوا أنعامكم ﴾ حال من ضمير فأخرجنا على ارادة القول أى أخرجنا منها أصناف
النبات قائلين كلوا وارعوا أنعامكم أى معديها لا تنفعاكم بالذات وبالواسطة آذنين فى ذلك ﴿ ان فى ذلك ﴾ اشارة الى
ما ذكر من شؤنه تعالى وأفعاله وما فيه من معنى البعد للايذان بعلو مرتبته وبعد منزلته فى الكمال والتنكير فى قوله تعالى
﴿ لايات ﴾ للتفخيم كما وكيفا أى لايات كثيرة جليلة واضحة الدلالة على شؤن الله تعالى فى ذاته وصفاته وأفعاله وعلى
صحة نبوة موسى وهرون عليهما الصلاة والسلام ﴿ لاولى النهى ﴾ جمع نهية سمي بها العقل لنيه عن اتباع الباطل

وارتكاب القبائح كما سمي بالعقل والحجر لعقله وحجره عن ذلك أي لذوى العقول الناهية عن الباطيل التي من جملتها ما يدعيه الطاغية ويقبله منه فتنه الباغية وتخصيص كونها آيات بهم مع أنها آيات للعالمين باعتبار أنهم المنتفعون بها ﴿منها خلقناكم﴾ أي في ضمن خلق أيكم آدم عليه الصلاة والسلام منها فإن كل فرد من أفراد البشر له حظ من خلقه عليه الصلاة والسلام إذ لم تكن فطرته البديعة مقصورة على نفسه عليه الصلاة والسلام بل كانت أنموذجا منطويا على فطرة سائر أفراد الجنس انطواء اجماليا مستتبعا لجرى آثارها على الكل فكان خلقه عليه الصلاة والسلام منها خالقا لكل منها وقيل المعنى خلقنا أبدانكم من النطفة المتولدة من الاغذية المتولدة من الارض بوسائط وقيل ان الملك الموكل بالرحم يأخذ من تربة المكان الذي يدفن فيه المولود فيبدها على النطفة فيخاق من التراب والنطفة ﴿وفيها نعيدكم﴾ بالاماتة وتفريق الاجزاء وايشار كلمة في على كلمة الى للدلالة على الاستقرار المديد فيها ﴿ومنها نخرجكم تارة أخرى﴾ بتأليف أجزاءكم المتفتتة المختاطة بالتراب على الهيئة السابقة ورد الارواح اليها وكون هذا الاخراج تارة أخرى باعتبار أن خلقهم من الارض اخراج لهم منها وأن لم يكن على نهج التارة الثانية والتارة في الاصل اسم للتور الواحد وهو الجريان ثم أطلق على كل فعلة واحدة من الفعلات المتجددة كما مر في المرة ﴿ولقد أريناه﴾ حكاية اجمالية لما جرى بين موسى عليه الصلاة والسلام وبين فرعون اثر حكاية ما ذكره عليه الصلاة والسلام بجلال نعمائه الداعية له الى قبول الحق والانقياد له وتصديرها بالقسم لابرز كمال العناية بمضمونها واسناد الارادة الى نون العظمة نظرا الى الحقيقة لا الى موسى نظرا الى الظاهر لتحويل أمر الآيات وتفخيم شأنها واطهار كمال شناعة اللعين وتماديته في المكابرة والعناد أي وبالله لقد بصرنا فرعون أو عرفناه ﴿آياتنا﴾ حين قال لموسى عليه الصلاة والسلام ان كنت جئت بآية فأت بها ان كنت من الصادقين فألقى عصاه فاذا هي ثعبان مبين ونزع يده فاذا هي بيضاء للناظرين وصيغة الجمع مع كونهما اثنتين باعتبار ما في تضاعيفهما من بدائع الامور التي كل منها آية بينة لقوم يعقلون حسبا بين في تفسير قوله تعالى اذهب أنت وأخوك بآياتي وقد ظهر عند فرعون أمر آخر كل واحد منها داهية دهياء فانه روى أنه عليه الصلاة والسلام لما ألقاها انقلبت ثعبانا أشعر فاغرافاه بين لحية ثمانون ذراعا وضع لحيه الاسفل على الارض والاعلى على سور القصر وتوجه نحو فرعون فهرب وأحدث وانهمز الناس مزدحمين فمات منهم خمسة وعشرون ألفا من قومه فصاح فرعون يا موسى أنشدك بالذي أرسلاك الا أخذته فأخذه فعاد عصا وروى أنها انقلبت حية ارتفعت في السماء قدر ميل ثم انحطت مقبلة نحو فرعون وجعلت تقول يا موسى مرني بما شئت ويقول فرعون أنشدك الخ ونزع يده من جيبه فاذا هي بيضاء نورا نورا خارجا عن حدود العادات قد غلب شعاعه شعاع الشمس يجتمع عليه النظارة تعجبا من أمره ففي تضاعيف كل من الآيتين آيات جمّة لكنها لما كانت غير مذكورة صراحة أكدت بقوله تعالى ﴿كلها﴾ كانه قيل أريناه آيتين اجمعين مستتبعاتهما وتفصيلهما قصدا الى بيان أنه لم يبق له في ذلك عذر ما ولا مسامح لعد بقية الآيات التسع منها لما أنها انما ظهرت على يده عليه الصلاة والسلام بعد ما غلب السحرة على مهل في نحو من عشرين سنة كما مر في تفسير سورة الاعراف ولا ريب في أن أمر السحرة مترقب بعد وأبعد من ذلك أن يعد منها ما جعل لاهلاكهم لا لارشادهم الى الايمان من فلق البحر وما ظهر بعد مهلكه من الآيات الظاهرة لبني اسرائيل من تق الجبل والحجر سواء أريد به الحجر الذي فرثوبه أو الذي انفجرت منه العيون وكذا أن يعد منها الآيات الظاهرة على يد الانبياء عليهم الصلاة والسلام بناء على أن حكايته عليه الصلاة والسلام اياها لفرعون في حكم اظهارها بين يديه واراته اياها لاستحالة الكذب عليه عليه الصلاة والسلام فان حكايته عليه الصلاة والسلام اياها لفرعون بما لم

يجر ذكره ههنا على أن ما سيأتى من حمل ما أظهره عليه الصلاة والسلام على السحر والتصدى للمعارضة بالمثل بآياه
 آباء بينا و ينطق بأن المراد بها ما ذكرناه قطعاً ولولا ذلك لجاز جعل ما فصله عليه الصلاة والسلام من أفعاله تعالى
 الدالة على اختصاصه بالربوبية وأحكامها من جملة الآيات ﴿فكذب﴾ موسى عليه الصلاة والسلام من غير تردد
 وتأخر مع ما شاهد في يده من الشواهد الناطقة بصدقه جموداً وعناداً ﴿وأي﴾ الإيمان والطاعة لعتوه واستكباره
 وقيل كذب بالآيات جميعاً وأبى أن يقبل شيئاً منها أو أبى قبول الحق وقوله تعالى ﴿قال أجيئنا لنخرجنا من أرضنا
 بسحرك يا موسى﴾ استئناف مبين لكيفية تكذيبه وآبائه والهمزة لانكار الواقع واستقباحه وادعاء أنه أمر محال
 والجيء أما على حقيقته أو بمعنى الإقبال على الأمر والتصدى له أى أجيئنا من مكانك الذى كنت فيه بعد ما غبت عنا
 أو أقبلت علينا لنخرجنا من مصر بما أظهرته من السحر فإن ذلك مما لا يصدر عن العاقل لكونه من باب محاولة
 المحال وإنما قاله لمل قومه على غايه المقت لموسى عليه الصلاة والسلام بابرأ أن مراده عليه الصلاة والسلام ليس مجرد
 انجاء بنى إسرائيل من أيديهم بل اخراج القبط من وطنهم وحياسة أموالهم وأملاكهم بالكلية حتى لا يتوجه الى اتباعه
 أحد ويبالغوا في المدافعة والمخاصمة وسمى ما أظهره عليه الصلاة والسلام من المعجزة الباهرة سحراً لتجسيرهم على
 المقابلة ثم ادعى أنه يعارضه بمثل ما أتى به عليه الصلاة والسلام فقال ﴿فلنأتينك بسحر مثله﴾ الفاء لترتيب ما بعدها
 على ما قبلها واللام جواب قسم محذوف كأنه قيل إذا كان كذلك فوالله لنأتينك بسحر مثل سحرك ﴿فاجعل بيننا
 وبينك موعداً﴾ أى وعداً كما ينبي عنه وصفه بقوله تعالى ﴿لا تخلفه﴾ فانه المناسب لا المكان والزمان أى لا تخلف
 ذلك الوعد ﴿نحن ولا أنت﴾ وإنما فوض اللعين أمر الوعد الى موسى عليه الصلاة والسلام للاحتراز عن نسبته
 الى ضعف القلب وضيق المجال واطهار الجلادة وارة أنه متمكن من تهيئة أسباب المعارضة وترتيب آلات المغالبة
 طال الأمد أم قصر كما أن تقديم ضميره على ضمير موسى عليه الصلاة والسلام وتوسيط كلمة النفي بينهما للايدان
 بمسارعة الى عدم الاختلاف وأن عدم اخلافه لا يوجب عدم اخلافه عليه الصلاة والسلام ولذلك أكد النفي
 بتكرير حرفه واتصاف ﴿مكنا سوى﴾ بفعل يدل عليه المصدر لابه فانه موصوف أو بأنه بدل من موعداً على
 تقدير مكان مضاف اليه فيئتذ تكون مطابقة الجواب في قوله تعالى ﴿قال موعدكم يوم الزينة﴾ من حيث المعنى فان
 يوم الزينة يدل على مكان مشتهر باجتماع الناس فيه يومئذ أو باضمار مثل مكان موعدكم مكان يوم الزينة كما هو على
 الأول أو وعدكم وعد يوم الزينة وقرىء يوم بالنصب وهو ظاهر في أن المراد به المصدر ومعنى سوى متصفاً تستوى
 مسافته الينا واليك وهو في النعت كقولهم قوم عدى في الشذوذ وقرىء بكسر السين قيل يوم الزينة يوم عاشوراء أو
 يوم النيروز أو يوم عيد كان لهم في كل عام وإنما خصه عليه الصلاة والسلام بالتعيين لظاهر كمال قوته وكونه على ثقة
 من أمره وعدم مبالاته بهم لما أن ذلك اليوم وقت ظهور غاية شوكتهم وليكون ظهور الحق وزهوق الباطل في يوم مشهود على
 رؤس الاشهاد ويشيع ذلك فيما بين كل حاضر وباد ﴿وأن يحشر الناس نحى﴾ عطف على يوم أو الزينة وقرىء على البناء
 للفاعل بالتاء على خطاب فرعون وبالياء على أن الضمير له على سنن الملوك أو لليوم ﴿قتولى فرعون﴾ أى انصرف
 عن المجلس ﴿فجمع كيده﴾ أى ما يكاد به من السحرة وأدواتهم ﴿ثم أتى﴾ أى الموعد ومعه ما جمعه من كيده وفي
 كلمة التراخي إيما الى أنه لم يسارع اليه بل أتاه بعد لآى وتلعم وقوله تعالى ﴿قال لهم موسى﴾ الخ بطريق الاستئناف
 المبني على السؤال يقضى بأن المترقب من أحواله عليه الصلاة والسلام حيثئذ والمحتاج الى السؤال والبيان ليس الا
 ما صدر عنه عليه الصلاة والسلام من الكلام وأما آتيانه أو لا فأمر محقق غنى عن التصريح به كأنه قيل فإذا صنع موسى

عليه الصلاة والسلام عند اتیان فرعون بمن جمعه من السحرة فقل قال لهم بطريق النصيحة ﴿ويلكم لا تتفتروا على الله كذبا﴾ بأن تدعوا آياته التي ستظهر على يدي سحرا كما فعل فرعون ﴿فيسحتكم﴾ أى يستأصلكم بسببه ﴿بعذاب﴾ هائل لا يقادر قدره وقرئ يسحتكم من الثلاثى على لغة أهل الحجاز والاسحات لغة بنى تميم ونجد ﴿وقد خاب من افترى﴾ أى على الله كائنا من كان بأى وجه كان فيدخل فيه الافتراء المنهى عنه دخولا أوليا أو وقد خاب فرعون المفترى فلا تكونوا مثله فى الخيبة والجملة اعتراض مقرر لمضمون ما قبلها ﴿فتنازعوا﴾ أى السحرة حين سمعوا كلامه عليه الصلاة والسلام كأن ذلك غاظهم فتنازعوا ﴿أمرهم﴾ الذى أريد منهم من مغالبتة عليه الصلاة والسلام وتشاوروا وتناظروا ﴿بينهم﴾ فى كيفية المعارضة وتجادبوا أهداب القول فى ذلك ﴿وأسر والنجوى﴾ أى من موسى عليه الصلاة والسلام لثلاث يقف عليه فيدافعه وكان نجواهم مانطق به قوله تعالى ﴿قالوا﴾ أى بطريق التناجى والاسرار ﴿ان هذان لساحران﴾ الخ فانه تفسير له ونتيجة لتنازعهم وخلاصة ما استقرت عليه آراؤهم بعد التناظر والتشاور وان مخففة من ان قد أهملت عن العمل واللام فارقة وقرئ بتشديد نون هذان وقيل هى نافية واللام بمعنى الا أى ما هذان الا ساحران وقرئ ان بالتشديد وهذان اسمها على لغة بلحارث بن كعب فانهم يعربون التشدية تقديرا وقيل اسمها ضمير الشأن المحذوف وهذان لساحران خبرها وقيل ان بمعنى نعم وما بعدها جملة من مبتدأ وخبر وفيهما أن اللام لا تدخل خبر المبتدأ وقيل أصله انه هذان لهما ساحران فحذف الضمير وفيه أن المؤكد باللام لا يليق به الحذف وقرئ ان هذين لساحران وهى قراءة واضحة ﴿يريدان أن يخرجاك من أرضك﴾ أى أرض مصر بالاستيلاء عليها ﴿بسحرهما﴾ الذى أظهرهما من قبل ﴿ويذهبا بطريقتكم المثلى﴾ أى بمذهبكم الذى هو أفضل المذاهب وأمثلا باظهار مذهبيهما واعلاء دينهما يريدون به ما كان عليه قوم فرعون لا طريقة السحر فانهم ما كانوا يعتقدونه دينا وقيل أرادوا أهل طريقتكم وهم بنو اسرائيل لقول موسى عليه الصلاة والسلام أرسل معنا بنى اسرائيل وكانوا أرباب علم فيما بينهم ويأباه أن اخراجهم من أرضهم انما يكون بالاستيلاء عليها تمكنا وتصرفا فكيف يتصور حيثنقل بنى اسرائيل الى الشام وحمل الاخراج على اخراج بنى اسرائيل منها مع بقاء قوم فرعون على حالهم مما يجب تنزيه التنزيل عن أمثاله على أن هذه المقالة منهم للاغراء بالمبالغة فى المغالبة والاهتمام بالمناصبة فلا بد أن يكون الانذار والتحذير بأشد المكاره وأشقها عليهم ولا ريب فى أن اخراج بنى اسرائيل من بينهم والذهاب بهم الى الشام وهم آمنون فى ديارهم ليس فيه كثير محذور وقيل الطريقة اسم لوجوه القوم وأشرافهم لما أنهم قدوة لغيرهم ولا يخفى أن تخصيص الاذهاب بهم مما لامزى فيه وقوله تعالى ﴿فاجمعوا كيدكم﴾ تصريح بالمطلوب اثر تمهيد المقدمات والفاء فصيحة أى اذا كان الأمر كما ذكر من كونهما ساحرين يريدان بكم ما ذكر من الاخراج والازدهاب فأزمعوا كيدكم واجعلوه مجمعا عليه بحيث لا يتخلف عنه واحد منكم وارموا عن قوس واحدة وقرئ فاجمعوا من الجمع ويعضده قوله تعالى فجمع كيده أى فاجمعوا أدوات سحركم ورتبوها كما ينبغي ﴿ثم اتوا صفا﴾ أى مصطفين أمروا بذلك لأنه أهيب فى صدور الرائيين وأدخل فى استجلات الرهبة من المشاهدين قيل كانوا سبعين ألفا مع كل منهم حبل وعصا وأقبلوا عليه اقبالة واحدة وقيل كانوا اثنين وسبعين ساحرا اثنان من القبط والباقي من بنى اسرائيل وقيل تسعمائة ثلثمائة من الفرس وثلثمائة من الروم وثلثمائة من الاسكندرية وقيل خمسة عشر ألفا وقيل بضعة وثلاثين ألفا والله أعلم ولعل الموعد كان مكانا متسعا خاطبهم موسى عليه الصلاة والسلام بما ذكر فى قطر من أقطاره وتنازعوا أمرهم فى قطر آخر منه ثم أمروا بأن يأتوا وسطه على الوجه المذكور وقد فسر الصنف بالمصلى لاجتماع الناس فيه فى الاعياد والصلوات

ووجه صحته أن يكون عليا لموضع معين من المكان الموعود وأما إرادة مصلى من المصليات بعد تعيين المكان الموعود فلا مساع لها قطعاً وقوله تعالى ﴿وقد أفلح اليوم من استعلى﴾ اعتراض تذييلي من قبلهم مؤكداً لما قبله من الأمرين أي قد فاز بالمطلوب من غلب يريدون بالمطلوب ما وعدهم فرعون من الأجر والتقريب حسبما نطق به قوله تعالى قال نعم وإنكم لمن المقربين ومن غلب أنفسهم جميعاً على طريقة قولهم بعزة فرعون أنا لنحن الغالبون أو من غلب منهم حثا لهم على بذل المجهود في المغالبة هذا هو اللائق بتجاوب أطراف النظم الكريم وقد قيل كان نجواهم أن قالوا حين سمعوا مقالة موسى عليه الصلاة والسلام ما هذا بقول ساحر وقيل كان ذلك أن قالوا ان غلبنا موسى اتبعناه وقيل كان ذلك قولهم ان كان ساحراً فسنغلبه وان كان من السماء فله أمر فيكون أسرارهم حينئذ من فرعون وملئه ويحمل قولهم ان هذان لساحران الخ على أنهم اختلفوا فيما بينهم على الأقاويل المذكورة ثم رجعوا عن ذلك بعد التنازع والتناظر واستقرت آراؤهم على ذلك وأبوا إلا المناصبه للمعارضة وأما جعل ضمير قالوا الفرعون وملئه على أنهم قالوا ذلك للسحرة رداهم عن الاختلاف وأمرهم بالاجماع والازماع واظهار الجلادة بالاثبات على وجه الاصططاف فنخل بجزالة النظم الكريم كما يشهد به الذوق السليم ﴿قالوا﴾ استئناف مبني على سؤال ناشئ من حكاية ما جرى بين السحرة من المفاولة كأنه قيل فماذا فعلوا بعد ما قالوا فيما بينهم ما قالوا فقليل قالوا ﴿يا موسى﴾ وانما لم يتعرض لاجتماعهم واثباتهم بطريق الاصططاف اشعاراً بظهور أمرهما وغناهما عن البيان ﴿اما أن تلقى﴾ أي ما تلقىه أولاً على أن المفعول محذوف لظهوره أو تفعل الالتقاء أولاً على أن الفعل منزل منزلة اللازم ﴿واما أن نكون أول من ألقى﴾ ما يليقه أو أول من يفعل الالتقاء خيره عليه الصلاة والسلام بما ذكر مراعاة للادب لما رأوا منه عليه الصلاة والسلام مارأوا من مخايل الخير ورزانه الرأي واظهاراً للجلادة بآراءه أنه لا يختلف حالهم بالتقديم والتأخير وأن مع ما في حيزها منصوب بفعل مضمر أو مرفوع بخبرية مبتدأ محذوف أي اختراقاً أولاً أو القاءاً أو الأمرام القاءاً أو القاءاً ﴿قال﴾ استئناف كما سلف ناشئ من حكاية تخيير السحرة إياه عليه الصلاة والسلام كأنه قيل فماذا قال عليه الصلاة والسلام فقل قال ﴿بل ألقوا﴾ أنتم أولاً لمقابلة للادب بأحسن من أدبهم حيث ثبت القول بالقائهم أولاً واظهار العدم المبالاة بسحرهم ومساعدتهم أو هموا من الميل إلى البدء وليبرزوا ما معهم ويستفرغوا أقصى جهدهم ويستنفدوا قصارى وسعهم ثم يظهر الله عز وجل سلطانه فيقذف بالحق على الباطل فيدمغه لما علم أن ما سيظهر بيده سيلقف ما يصنعون من مكيد السحر ﴿فاذا جبالهم وعصيمهم يخيل اليه من سحرهم أنها تسعى﴾ الفاء فصيحة معربة عن مسارعتهم إلى الالتقاء كما في قوله تعالى فقلنا اضرب بعصاك البحر فانقلب أي فآلقوا فاذا جبالهم وهي المفاجأة والتحقيق أنها أيضاً ظرفية تستدعي متعلقاتاً ينصبها وجملة تضاف إليها لكنها خصت بكون متعلقها فعل المفاجأة والجملة ابتدائية والمعنى فآلقوا ففاجأ موسى عليه الصلاة والسلام وقت أن يخيل اليه سعي جبالهم وعصيمهم من سحرهم وذلك أنهم كانوا يطخونها بالزئبق فلما ضربت عليها الشمس اضطربت واهتزت فخيل اليه أنها تتحرك وقرى تخيل بالتاء على اسناده إلى ضمير الجبال والعصى وابدال أنها تسعى منه بدل اشتغال وقرى تخيل باسناده اليه تعالى وقرى تخيل بحذف إحدى التائين من تتخيل ﴿فأوجس في نفسه خيفة موسى﴾ أي أضمر فيها بعض خوف من مفاجأته بمقتضى البشرية المجبولة على النفرة من الحيات والاحتراز من ضررها المعتاد من اللسع ونحوه وقيل من أن يخالج الناس شك فلا يتبعوه وليس بذلك كما يستعرفه وتأخير الفاعل لمراعاة الفواصل ﴿قلنا لا تخف﴾ أي ما توهمت ﴿انك أنت الأعلى﴾ تعليل لما يوجب النهي من الانتهاء عن الخوف وتقرير لغلبته على أبلغ وجه وآكده كما يعرب عنه الاستئناف وحرف التحقيق

وتكرر الضمير وتعريف الخبر ولفظ العلو المنبئ عن الغلبة الظاهرة وصيغة التفضيل ﴿وَأَلْقَ مَا فِي يَمِينِكَ﴾ أى عصاك كما وقع في سورة الأعراف وإنما أوثر الإبهام تهويلاً لامرها وتفخيماً لشأنها وايداناً بأنها ليست من جنس العصى المعهودة المستتبعة للآثار المعتادة بل خارجة عن حدود سائر أفراد الجنس مبهمة السكينة مستتبعة للآثار غريبة وعدم مراعاة هذه النكتة عند حكاية الأمر في موضع آخر لا يستدعى عدم مراعاتها عند وقوع المحكى هذا وحمل الإبهام على التحقير بأن يراد لا تبال بكثرة حبالهم وعصيهم وألق العويد الذى فى يدك فإنه بقدرته الله تعالى يلقيها مع وحدته وكثرتها وصغره وعظمتها ياباه ظهور حالها فيما مر مرتين على أن ذلك المعنى إنما يليق بما لو فعلت العصا ما فعلت وهى على هيئتها الأصلية وقد كان منها ما كان وقوله تعالى ﴿تَلَقَّفْ مَا صَنَعُوا﴾ بالجزم جواباً للأمر من لقفه إذا ابتلعه والتقمه بسرعة والتأنيث لكون ما عبارة عن العصا أى تبتلع ما صنعوه من الحبال والعصى التى خيل اليك سعيها وخفتها والتعبير عنها بما صنعوا للتحقير والايذان بالتقوية والتزوير وقرىء تَلَقَّفْ بتشديد القاف واسقاط احدى التائين من تَلَقَّفْ وقرىء بالرفع على الحال أو الاستئناف والجملة الامرية معطوفة على النهى متممة بما فى حيزها لتعليل موجهه ببيان كيفية غلبته عليه الصلاة والسلام وعلوه فان ابتلاع عصاه لا باطيلهم التى منها أوجس فى نفسه ما أوجس مما يقطع مادته بالسكينة وهذا كما ترى صريح فى أن خوفه عليه الصلاة والسلام لم يكن بما ذكر من مخالطة الشك للناس وعدم اتباعهم له عليه الصلاة والسلام والا لعل بما يزيله من الوعد بما يوجب ايمانهم واتباعهم له عليه الصلاة والسلام وقوله تعالى ﴿إِنْ مَا صَنَعُوا﴾ الخ لتعليل لقوله تعالى تَلَقَّفْ مَا صَنَعُوا وما ماموصولة أو موصوفة أى ان الذى صنعوه أو ان شيئاً صنعوه ﴿كَيْدِ سَاحِرٍ﴾ بالرفع على أنه خبر لان أى كيد جنس الساحر وتنكيره للتوسل به الى التنكير ما أضيف اليه للتحقير وقرىء بالنصب على أنه مفعول صنعوا وما كافة وقرىء كيد سحر على أن الاضافة لليسان كما فى علم فقه أو على معنى ذى سحر أو على تسمية الساحر سحراً مبالغة وقوله تعالى ﴿وَلَا يَفْلَحُ السَّاحِرُ﴾ أى هذا الجنس ﴿حَيْثَ أَتَى﴾ أى حيث كان وأين أقبل من تمام التعليل وعدم التعرض لشأن العصا وكونها معجزة الهية مع ما فى ذلك من تقوية التعليل للايدان بظهور أمرها والفاء فى قوله تعالى ﴿فَأَلْقَى السَّحْرَةَ سَجْدًا﴾ كما سلف فصيحة معربة عن محذوفين ينساق اليهما النظم الكريم غنيين عن التصريح بهما لعدم احتمال تردد موسى عليه السلام فى الامتثال بالأمر واستحالة عدم وقوع اللقف الموعود أى فألقاه عليه السلام فوقع ماوقع من اللقف فألقى السحرة سجداً لما يتقنوا أن ذلك ليس من باب السحر وإنما هى آية من آيات الله عز وجل روى أن رئيسهم قال كنا نغلب الناس وكانت الآلات تبقى علينا فلو كان هذا سحراً فأين ما ألقيناه من الآلات فاستدل بتغير أحوال الأجسام على الصانع القادر العالم بظهور ذلك على يد موسى عليه الصلاة والسلام على صحة رسالته لا جرم ألقاهم ما شاهدوه على وجوههم وتابوا وآمنوا وأتوا بما هو غاية الخضوع قيل لم يرفعوا رؤسهم حتى رأوا الجنة والنار والثواب والعقاب وعن عكرمة لما خروا سجداً أراهم الله تعالى فى سجودهم منازلهم فى الجنة ولا ينافيه قولهم انا آمننا بربنا ليغفر لنا خطايانا الخ لأن كون تلك المنازل منازلهم باعتبار صدور هذا القول عنهم ﴿قَالُوا﴾ استئناف كما مر غير مرة ﴿آمَنَّا بِرَبِّ هَارُونَ وَمُوسَى﴾ تأخير موسى عند حكاية كلامهم لرعاية الفواصل وقد جوز أن يكون ترتيب كلامهم أيضاً هكذا اما لكبر سن هرون عليه الصلاة والسلام واما للبلاغة فى الاحتراز عن التوهم الباطل من جهة فرعون وقومه حيث كان فرعون ربي موسى عليه الصلاة والسلام فى صغره فلو قدموا موسى عليه الصلاة والسلام لربما توهم اللعين وقومه من أول الأمر أن مرادهم فرعون ﴿قَالَ﴾ أى فرعون للسحرة ﴿آمَنَ لَهُ﴾ أى لموسى عليه الصلاة والسلام واللام لتضمين الفعل معنى الاتباع وقرىء

على الاستفهام التوبيخي ﴿قَبْلَ أَنْ أَدْنَى لَكُمْ﴾ أى من غير أن آذن لكم فى الايمان له كما فى قوله تعالى لنفد البحر قبل أن تنفذ كلمات ربي لا أن آذنه لهم فى ذلك واقع بعده أو متوقع ﴿انه﴾ يعنى موسى عليه الصلاة والسلام ﴿لكبركم﴾ أى فى فكهم وأعلمكم به وأستاذكم ﴿الذى علمكم السحر﴾ فتواطأتم على ما فعلتم أو فعلكم شيأ دون شيأ فلذلك غلبكم وهذه شبهة زورها للعين وألقاها على قومه وأراهم أن أمر الايمان منوط بأذنه فلما كان ايمانهم بغير آذنه لم يكن معتدا به وأنهم من تلامذته عليه الصلاة والسلام فلا عبرة بما أظهره كما لا عبرة بما أظهره وذلك لما اعتراه من الخوف من اقتداء الناس بالسحرة فى الايمان بالله تعالى ثم أقبل عليهم بالوعيد المؤكد حيث قال ﴿فَلَا تَقْطَعْنَ﴾ أى فوالله لا قطعن ﴿أيديكم وأرجلكم من خلاف﴾ أى اليد اليمنى والرجل اليسرى ومن ابتدائية كان القطع ابتداء من مخالفة العضو العضو فان المبتدى من المعارض أيضا وهى مع مجرورها فى حيز النصب على الحالية أى لا قطعنها مختلفات وتعيين تلك الحال للايذان بتحقيق الأمر وإيقاعه لا محالة بتعيين كيفيته المعهودة فى باب السياسة لا لأنها أفضع من غيرها ﴿وَأَصْلِبْنَكُمْ فِي جَذْوَعِ النَّخْلِ﴾ أى عليها وإيثاركلمة فى للدلالة على ابقائهم عليها زمانا مديدا تشبيها لاستمرارهم عليها باستقرار المظروف فى الظرف المشتمل عليه قالوا وهو أول من صلب وصيغة التفعيل فى الفعلين للتكثير وقد قرنا بالتخفيف ﴿وَلَتَعْلَمُنَّ أَيُّنَا﴾ يريد به نفسه وموسى عليه الصلاة والسلام لقوله آمتم له قبل أن آذن لكم واللام مع الايمان فى كتاب الله تعالى لغيره تعالى وهذا اما القصد توسيع موسى عليه الصلاة والسلام والهزء به لأنه لم يكن من التعذيب فى شيأ واما لارادة أن ايمانهم لم يكن عن مشاهدة المعجزة ومعاينة البرهان بل كان عن خوف من قبل موسى عليه الصلاة والسلام حيث رأوا ابتلاع عصاه لحبالهم وعصيمهم فخافوا على أنفسهم أيضا وقيل يريد به رب موسى الذى آمنوا به بقولهم آمنا برب هرون وموسى ﴿أَشَدَّ عَذَابًا وَأَبْقَى﴾ أى أدوم ﴿قَالُوا﴾ غير مكترئين بوعيده ﴿لَنْ نُوَثِّرَكَ﴾ لَنْ نختارك بالايمان والاتباع ﴿عَلَى مَا جَاءَنَا﴾ من الله على يد موسى عليه الصلاة والسلام ﴿مِنَ الْبَيِّنَاتِ﴾ من المعجزات الظاهرة فان ما ظهر بيده عليه الصلاة والسلام من العصا كان مشتملا على معجزات جملة كما مر تحقيقه فيما سلف فانهم كانوا عارفين بجلائلها ودقائقها ﴿وَالَّذِى فَطَرَنَا﴾ أى خلقنا وسائر المخلوقات وهو عطف على ما جاءنا وتأخيرها لان ما فى ضمنه آية عقلية نظرية وما شاهدوه آية حسية ظاهرة وإيراده تعالى بعنوان فاطر يته تعالى لهم للشعار بعلة الحكم فان خالقيته تعالى لهم وكون فرعون من جملة مخلوقاته مما يوجب عدم إيثارهم له عليه سبحانه وتعالى وهذا جواب منهم لتوبيخ فرعون بقوله آمتم له قبل أن آذن لكم وقيل هو قسم محذوف الجواب للدلالة المذكور عليه أى وحق الذى فطرنا لا تؤثر الخ ولا مساع لكون المذكور جوابا له عند من يجوز تقديم الجواب أيضا لما أن القسم لا يجاب بلن الاعلى شذوذ وقوله تعالى ﴿فَاقْضِ مَا أَنْتَ قَاضٍ﴾ جواب عن تهديده بقوله لا قطعن الخ أى فاصنع ما أنت صانع أو فاحكم ما أنت حاكم به وقوله تعالى ﴿إِنَّمَا تَقْضِي هَذِهِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ مع ما بعده تعليل لعدم المبالاة المستفاد مما سبق من الامر بالقضاء أى انما تصنع ما تهواه أو تحكم بما تراه فى هذه الحياة الدنيا فحسب ومالنا من رغبة فى عذابها ولا رهبة من عذابها ﴿إِنَّا آمَنَّا بِرَبِّنَا لِيَغْفِرَ لَنَا خَطَايَانَا﴾ التى اقترفنا فيها من الكفر والمعاصى ولا يؤاخذنا بها فى الدار الآخرة لا ليمتعنا بتلك الحياة الفانية حتى تتأثر بما أوعدتنا به من القطع والصلب وقوله تعالى ﴿وَمَا أَكْرَهْتَنَا عَلَيْهِ مِنَ السِّحْرِ﴾ عطف على خطايانا أى ويغفر لنا السحر الذى عملناه فى معارضة موسى عليه الصلاة والسلام باكرهك وحشرك ايانا من المدائن القاصية خصوه بالذكر مع اندراجهم فى خطاياهم اظهارا لغاية نفرتهم عنه ورغبتهم فى مغفرته وذكر الاكره للايذان بأنه مما يجب أن يفرد بالاستغفار منه مع صدوره عنهم بالاكره وفيه نوع اعتذار

مستجلاب المغفرة وقيل أرادوا الاكراه على تعلم السحر حيث روى أن رؤسائهم كانوا اثنين وسبعين اثنا عشر منهم من القبط والباقي من بني اسرائيل وكان فرعون أكرههم على تعلم السحر وقيل انه أكرههم على المعارضة حيث وروى أنهم قالوا لفرعون أرنا موسى نأثما ففعل فوجدوه تحرسه عصاه فقالوا ما هذا فاستخبر فان الساحر اذا نام بطل سحره فأبى الا أن يعارضوه ويأباه تصديهم للمعارضة على الرغبة والنشاط كما يعرب عنه قولهم أن لنا اجرا ان كنا نحن الغالين وقولهم بعزة فرعون انا نحن الغالبون (والله خير) أى فى حد ذاته وهو ناظر الى قولهم والذى فطرنا (وأبى) أى جزاء ثوابا كان أو عذابا أو خير ثوابا وأبى عذابا وقوله تعالى (انه) الى آخر الشريطين تعليل من جهتهم لكونه تعالى خيرا وأبى جزاء وتحقيق له وابطال ما ادعاه فرعون وتصديرهما بصغير الشأن للتنبيه على تخامة مضمونهما لأن مناط وضع الضمير موضعه ادعاء شهرته المغنية عن ذكره مع ما فيه من زيادة التقرير فان الضمير لا يفهم منه من أول الأمر الا شأن مبهم له خطر فيبقى الذهن مترقبا لما يعقبه فيتمكن عند وروده له فضل تمكن كأنه قيل ان الشأن الخطير هذا أى قوله تعالى (من يأت ربه مجرما) بأن مات على الكفر والمعاصي (فان له جهنم لا يموت فيها) فينتهى عذابه وهذا تحقيق لكون عذابه أبى (ولا يحيا) حياة ينفع بها (ومن يأت مؤمنا) به تعالى وبما جاء من عنده من المعجزات التى من جملة ما شاهدناه (قد عمل الصالحات) الصالحة كالحسنة جارية بحرى الاسم ولذلك لا تذكر غالبا مع الموصوف وهى كل ما استقام من الأعمال بدليل العقل والنقل (فأولئك) اشارة الى من والجمع باعتبار معناها كما أن الافراد فى الفعلين السابقين باعتبار لفظها وما فيه من معنى البعد للاشعار بعلو درجاتهم وبعد منزلتهم أى فأولئك المؤمنون العاملون للصالحات (لهم) بسبب إيمانهم وأعمالهم الصالحة (الدرجات العلى) أى المنازل الرفيعة وليس فيه ما يدل على عدم اعتبار الايمان المجرد عن العمل الصالح فى استتباع الثواب لأن ما ينط بالايان المقرون بالأعمال الصالحة هو الفوز بالدرجات العلى لا بالثواب مطلقا وهل التشاجر الا فيه (جنات عدن) بدل من الدرجات العلى أو بيان وقد مر أن عدنا علم لمعنى الإقامة أو لأرض الجنة فقوله تعالى (تجرى من تحتها الأنهار) حال من الجنات وقوله تعالى (خالدين فيها) حال من الضمير فى لهم والعامل معنى الاستقرار أو الاشارة (وذلك) اشارة الى ما أتيح لهم من الفوز بما ذكر من الدرجات العلى ومعنى البعد لما مر من التفضيم (جزاء من تزكى) أى تطهر من دنس الكفر والمعاصي بما ذكر من الايمان والأعمال الصالحة وهذا تحقيق لكون ثوابه تعالى أبى وتقديم ذكر حال المجرم للسارعة الى بيان أشدية عذابه ودوامه ردا على ما ادعاه فرعون بقوله أينا أشد عذابا وأبى هذا وقد قيل هذه الآيات الثلاث ابتداء كلام من الله عز وجل قالوا ليس فى القرآن أن فرعون فعل بأولئك المؤمنين ما أوعدهم به ولم يثبت فى الأخبار (ولقد أوحينا الى موسى) حكاية اجمالية لما انتهى اليه أمر فرعون وقومه وقد طوى فى البين ذكر ما جرى عليهم من الآيات المفصلات الظاهرة على يد موسى عليه الصلاة والسلام بعد ما غلب السحرة فى نحو من عشرين سنة حسبا فصل فى سورة الأعراف وتصديرها بالقسم لا يراى كمال العناية بمضمونها وأن فى قوله تعالى (أن أسر بعبادى) اما مفسرة لأن الوحي فيه معنى القول أو مصدرية حذف عنها الجار والتعبير عنهم بعنوان كونهم عبادا له تعالى لاظهار الرحمة والاعتناء بأمرهم والتنبيه على غاية قبح صنيع فرعون بهم حيث استعبدتهم وهم عباده عز وجل وفعل بهم من فنون الظلم ما فعل أى وبالله لقد أوحينا اليه عليه الصلاة والسلام أن أسر بعبادى الذين أرسلتك لانقاذهم من ملكة فرعون أى سر بهم من مصر ليلا (فاضرب لهم) أى فاجعل أو فاتخذ لهم (طريقا فى البحر ييسا) أى يابسا على أنه مصدر وصف به الفاعل مبالغة وقرئ ييسا وهو اما مخفف منه أو وصف كصعب أو جمع يابس كصحب

وصف به الواحد للبائة أو تعدده حسب تعدد الأسباط ﴿لا تخاف ذركا﴾ حال من المأمور أي أمنا من أن يترككم العدو أو صفة أخرى لطريقا والعائد محذوف وقرئ لا تخف جوابا للامر ﴿ولا تخشى﴾ عطف على لا تخاف داخل في حكمه أي ولا تخشى الغرق وعلى قراءة الجزم استئناف أي وأنت لا تخشى أو عطف عليه والالف للإطلاق كما في قوله تعالى وتظنون بالله الظنون وتقديهم نفى الخوف المذكور للتسارعة إلى أواحة ما كانوا عليه من الخوف العظيم حيث قالوا أنا لمدركون ﴿فأتبعهم فرعون بجنوده﴾ أي تبعهم ومعه جنوده حتى لحقهم يقال أتبعهم أي تبعهم وذلك إذا كانوا سبقوك فلحقهم ويؤيده أنه قرئ فأتبعهم من الإفعال وقيل المعنى أتبعهم فرعون نفسه فحذف المفعول الثاني وقيل الباء زائدة والمعنى فأتبعهم فرعون جنوده أي ساقهم خلفهم وأيا ما كان فالفاء فصيحة معربة عن مضمحل قد طوى ذكره ثقة بغاية ظهوره وايدانا بكمال مسارعة موسى عليه الصلاة والسلام إلى الامتثال بالأمر أي ففعل ما أمر به من الأسراء بهم وضرب الطريق وسلوكه فأتبعهم فرعون بجنوده برأ وبحراً روى أن موسى عليه الصلاة والسلام خرج بهم أول الليل وكانوا ستمائة وسبعين ألفا فاخبر فرعون بذلك فأتبعهم بعساكره وكانت مقدمته سبعمائة ألف فقص أثرهم فلحقهم بحيث تراءى الجمعان فعند ذلك ضرب عليه الصلاة والسلام بعصاه البحر فانفلق على اثني عشر فرقا كل فرق كالطود العظيم فعبّر موسى عليه الصلاة والسلام بمن معه من الأسباط سالمين وتبعهم فرعون بجنوده ﴿فغشيهم من اليم ما غشيهم﴾ أي غلامهم منه وغمرهم ما غمرهم من الأمر الهائل الذي لا يقادر قدره ولا يبلغ كنهه وقيل غشيهم ما سمعت قصته وليس بذلك فإن مدار التحويل والتفخيم خروجه عن حدود الفهم والوصف لاسماع قصته وقرئ فغشاهم من اليم ما غشاهم أي غطاهم والفاعل هو الله عز وعلا أو ما غشاهم وقيل فرعون لأنه الذي ورطهم للهلكة ويأباه الاظهار في قوله تعالى ﴿وأضل فرعون قومه﴾ أي سلك بهم مسلكا أداهم إلى الخيبة والخسران في الدين والدنيا معا حيث ماتوا على الكفر بالعذاب الهائل الدنيوي المتصل بالعذاب الخالد الآخروي وقوله تعالى ﴿وما هدى﴾ أي ما أرشدهم قط إلى طريق موصل إلى مطلب من المطالب الدينية والدنيوية تقرير لاضلاله وتأكيده له اذ رب مضل قد يرشد من يضل إلى بعض مطالبه وفيه نوع تهكم به في قوله وما أهديكم الاسيل الرشاد فان نبي الهداية عن شخص مشعر بكونه ممن يتصور منه الهداية في الجملة وذلك انما يتصور في حقه بطريق التهكم وحمل الاضلال والهداية على ما يختص بالدينين منهما يأباه مقام بيان سوقه بجنوده إلى مساق الهلاك الدنيوي وجعل ما عبارة عن الاضلال في البحر والانجاء منه مما لا يقبله العقل السليم ﴿يا بني اسرائيل﴾ حكاية لما خاطبهم الله تعالى بعد اغراق فرعون وقومه وانجائهم منهم لكن لا عقيب ذلك بل بعد ما أفاض عليهم من فنون النعم الدينية والدنيوية ما أفاض وقيل هو انشاء خطاب للذين كانوا منهم في عهد النبي عليه الصلاة والسلام على معنى أنه تعالى قد من عليهم بما فعل بأبائهم اصاله وبهم تبعا ويرده ما سيأتي من قوله تعالى وما أعجلك الآية ضرورة استحالة حمله على الانشاء فالوجه هو الحكاية بتقدير قلنا عطفنا على أوحينا أي وقلنا يا بني اسرائيل ﴿قد أنجيناكم من عدوكم﴾ فرعون وقومه حيث كانوا يبغونكم الغوائل ويسومونكم سوء العذاب يذبجون أبناءكم ويستحيون نساءكم وقرئ نجيناكم ونجيتكم ﴿وواعدناكم جانب الطور الايمن﴾ بالنصب على أنه صفة للضاف وقرئ بالجر للجوار أي واعدناكم بواسطة نبيكم اتيان جانبه الايمن نظرا إلى السالك من مصر إلى الشام أي اتيان موسى عليه الصلاة والسلام للنجاة وانزال التوراة عليه ونسبت المواعدة اليهم مع كونها لموسى عليه الصلاة والسلام نظرا إلى ملابستها اياهم وسراية منفعتها اليهم وايفاء لمقام الامتنان حقه كما في قوله تعالى ولقد خلقناكم ثم صورناكم حيث نسب الخلق والتصوير إلى المخاطبين مع أن المخلوق المصور بالذات هو آدم

عليه الصلاة والسلام وقرىء وأعدتكم ووعدناكم ﴿ونزلنا عليكم المن والسلوى﴾ أى الترنجبين والسماني حيث كان ينزل عليهم المن وهم فى التيه مثل الشايج من الفجر الى الطلوع لكل انسان صاع ويبيعث الجنوب عليهم السماني فيذبح الرجل منه ما يكفيه كما مر مراراً ﴿كلوا﴾ جملة مستأنفة مسوقة لبيان اباحة ما ذكر لهم واتماما للنعمة عليهم ﴿من طيبات ما رزقناكم﴾ أى من لذائذه أوحلالاته وقرىء رزقتكم وفى البدء بنعمة الانجاء ثم بالنعمة الدينية ثم بالنعمة الدنيوية من حسن النظم ولطف الترتيب ما لا يخفى ﴿ولا تطغوا فيه﴾ أى فيما رزقناكم بالاخلاق بشكره والتعدي لما حد لكم فيه كالسرف والبطر والمنع من المستحق ﴿فيحل عليكم غضبي﴾ جواب للنهي أى فتنازكم عقوبتي وتجب لكم من حل الدين اذا وجب أدأؤه ﴿ومن يحلل عليه غضبي فقد هوى﴾ أى تردى وهلك وقيل وقع فى الهاوية وقرىء فيحل بضم الحاء من حل يحل اذا نزل ﴿وانى لغفار لمن تاب﴾ من الشرك والمعاصي التى من جملتها الطغيان فيما ذكر ﴿وآمن﴾ بما يجب الايمان به ﴿وعمل صالحا﴾ أى عملا صالحا مستقيما عند الشرع والعقل وفيه ترغيب لمن وقع منه الطغيان فيما ذكر وحث على التوبة والايمان وقوله تعالى ﴿ثم اهتدى﴾ أى استقام على الهدى اشارة الى أن من لم يستمر عليه بمعزل من الغفران وثم للتراخي الرتبى ﴿وما أعجلك عن قومك ياموسى﴾ حكاية لما جرى بينه تعالى وبين موسى عليه الصلاة والسلام من الكلام عند ابتداء موافاته الميقات بموجب المواعدة المذكورة أى وقتنا له أى شئ أعجلك منفردا عن قومك وهذا كما ترى سؤال عن سبب تقدمه على النقباء مسوق لانكار انفراده عنهم لما فى ذلك بحسب الظاهر من مخايل اغفالهم وعدم الاعتداد بهم مع كونه مأمورا باستصحابهم واحضارهم معه لا لانكار نفس العجلة الصادرة عنه عليه الصلاة والسلام لكونها نقيصة منافية للحزم اللائق بأولى العزم ولذلك أجاب عليه الصلاة والسلام بنفى الانفراد المنافى للاستصحاب والمعية حيث ﴿قال هم أولاء على أثرى﴾ يعنى أنهم معى وانما سبقتهم بخطا يسيرة ظننت أنها لا تخل بالمعية ولا تقدرح فى الاستصحاب فان ذلك مما لا يعتد به فيما بين الرفقة أصلا وبعد ما ذكر عليه الصلاة والسلام أن تقدمه ذلك ليس لامر منكرك ذكر أنه لأمر مرضى حيث قال ﴿ومجئت اليك رب لترضى﴾ عنى بمسارعتى الى الامتثال بأمرك واعتنائى بالوفاء بعهدك وزيادة رب لمزيد الضراعة والابتهال برغبة فى قبول العذر ﴿قال﴾ استئناف مبنى على سؤال نشأ من حكاية اعتذاره عليه الصلاة والسلام وهو السرف فى وروده على صيغة الغائب لانه التفات من التكلم الى الغيبة لما أن المقدر فيما سبق من الموضوعين على صيغة التكلم كانه قيل من جهة السامعين فاذا قال له ربه حينئذ فليل قال ﴿فانا قد فتننا قومك من بعدك﴾ أى ابتليناهم بعبادة العجل من بعد ذهابك من بينهم وهم الذين خلفهم مع هارون عليه الصلاة والسلام وكانوا ستمائة ألف ما نجا منهم من عبادة العجل الا اثنا عشر ألفا والنفاء لترتيب الاخبار بما ذكر من الابتلاء على اخبار موسى عليه الصلاة والسلام بعجلته لكن لا لأن الاخبار بها سبب موجب للاخبار به بل لما بينهما من المناسبة المصححة للانتقال من أحدهما الى الآخر من حيث أن مدار الابتلاء المذكور عجلة القوم فانه روى أنهم أقاموا على ما وصى به موسى عليه الصلاة والسلام عشرين ليلة بعد ذهابه فحسبوا مع أيامها أربعين وقالوا قد أكملنا العدة وليس من موسى عليه الصلاة والسلام عين ولا أثر ﴿وأضلهم السامرى﴾ حيث كان هو المدبر فى الفتنة فقال لهم انما أخلف موسى عليه الصلاة والسلام ميعادكم لما معكم من حلى القوم وهو حرام عليكم فكان من أمر العجل ما كان فاخبراه تعالى بوقوع هذه الفتنة عند قدمه عليه الصلاة والسلام اما باعتبار تحققها فى علمه تعالى ومشيتته واما بطريق التعبير عن المتوقع بالواقع كما فى قوله تعالى ونادى أصحاب الجنة ونظائره أولان السامرى كان قد عزم على ايقاع الفتنة عند ذهاب موسى عليه الصلاة والسلام وتصدى لترتيب مبانها وتمهيد

مبادئها فكانت الفتنة واقعة عند الاخبار بها وقرى وأضلهم السامري على صيغة التفضيل أى أشدهم ضلالا لانه ضال ومضل والسامري منسوب الى قبيلة من بنى اسرائيل يقال لها السامرة وقيل كان علجا من كرمان وقيل من أهل باجرما واسمه موسى بن ظفر وكان منافقا قد أظهر الاسلام وكان من قوم يعبدون البقر ﴿فرجع موسى الى قومه﴾ عند رجوعه المعهود أى بعد ما استوفى الاربعين وأخذ التوراة لا عقيب الاخبار بالفتنة فسيبية ما قبل الفاء لما بعدها انما هى باعتبار قيد الرجوع المستفاد من قوله تعالى ﴿غضبنا أسفا﴾ لا باعتبار نفسه وان كانت داخلة عليه حقيقة فان كون الرجوع بعد تمام الاربعين أمر مقرر مشهور لا يذهب الوهم الى كونه عند الاخبار بالفتنة كما اذا قلت شايعة الحجاج ودعوت لهم بالسلامة فرجعوا سالمين فان أحدا لا يرتاب فى أن المراد رجوعهم المعتاد لا رجوعهم اثر الدعاء وأن سببية الدعاء باعتبار وصف السلامة لا باعتبار نفس الرجوع والاسف الشديد الغضب وقيل الحزين ﴿قال﴾ استئناف مبنى على سؤال ناشئ من حكاية رجوعه كذلك كأنه قيل فماذا فعل بهم فقيل قال ﴿يا قوم ألم يعدكم ربكم وعدا حسنا﴾ بأن يعطيكم التوراة فيها ما فيها من النور والهدى والهمزة لانكار عدم الوعد ونفيه وتقرير وجوده على أبلغ وجه وآكده أى وعدمكم بحيث لا سبيل لكم الى انكاره والفاء فى قوله تعالى ﴿أفطال عليكم العهد﴾ أى الزمان للعطف على مقدر والهمزة لانكار المعطوف ونفيه فقط أى أو عدمكم ذلك فطال زمان الانجاز فأخطأتم بسببه ﴿أم أردتم أن يحل﴾ أى يجب ﴿عليكم غضب﴾ شديدا لا يقادر قدره كائن ﴿من ربكم﴾ أى من مالك أمركم على الاطلاق ﴿فأخلفتم موعدى﴾ أى وعدمكم إياى بالثبات على ما أمرتكم به الى أن أرجع من الميقات على اضافة المصدر الى مفعوله للقصد الى زيادة تقييح حالهم فان اخلافهم الوعد الجارى فيما بينهم وبينه عليه السلام من حيث اضافته اليه عليه السلام أشنع منه من حيث اضافته اليهم والفاء لترتيب ما بعدها على كل واحد من شق الترديد على سبيل البدل كأنه قيل أنسيتم الوعد بطول العهد فأخلفتموه خطأ أم أردتم حلول الغضب عليكم فأخلفتموه عمدا وأما جعل الموعد مضافا الى فاعله وحمل اخلافه على معنى وجدان الخلف فيه أى فوجدتم الخلف فى موعدى لكم بالعود بعد الاربعين فما لا يساعده السباق ولا السياق أصلا ﴿قالوا ما أخلفنا موعداك﴾ أى وعدنا اياك الثبات على ما أمرتنا به وإيثاره على أن يقال موعدا على اضافة المصدر الى فاعله لما مر آنفا ﴿بملكنا﴾ أى بان ملكنا أمورنا يعنون أنا لو خيلنا وأمورنا ولم يسول لنا السامري ما سوله مع مساعدة بعض الأحوال لما أخلفناه وقرى بملكنا بكسر الميم وضمها والكل لغات فى مصدر ملكت الشئ ﴿ولكننا حملنا أوزارا من زينة القوم﴾ استدراك عما سبق واعتذار عما فعلوا ببيان منشأ الخطأ وقرى حملنا بالتخفيف أى حملنا أحمالا من حلى القبط التى استعرتها منهم حين هممنا بالخروج من مصر باسم العرس وقيل كانوا استعاروها لعيد كان لهم ثم لم يردوها اليهم عند الخروج بخافة أن يقفوا على أمرهم وقيل هى ما ألقاه البحر على الساحل بعد اغراقهم فأخذوها ولعل تسميتهم لها أوزارا لأنها تبعات وآثام حيث لم تكن الغنائم تحل حينئذ ﴿فقدفناها﴾ أى فى النار رجاء للخلاص عن ذنبها ﴿فكذلك﴾ أى فمثل ذلك القذف ﴿ألقي السامري﴾ أى ما كان معه منها وقد كان أراهم أنه أيضا يلقي ما كان معه من الحلى فقالوا ما قالوا على زعمهم وانما كان الذى ألقاه التربة التى أخذها من أثر الرسول كما سيأتى روى أنه قال لهم انما تأخر موسى عنكم لما معكم من الاوزار فالرأى أن نحفر حفيرة ونسجر فيها نارا ونقذف فيها كل ما معنا ففعلوا ﴿فأخرج﴾ أى السامري ﴿لهم﴾ للقائلين ﴿عجلا﴾ من تلك الحلى المذابة وتأخيرهم مع كونه مفعولا صريحا عن الجار والمجرور لما مر مرارا من الاعتناء بالمقدم والتشويق الى المؤخر مع ما فيه من نوع طول يخل تقديمه بتجاوب أطراف النظم الكريم فان قوله تعالى ﴿جسدا﴾ أى جثة ذادم ولحم أو جسدا من ذهب لا روح له

يذل منه وقوله تعالى ﴿له خوار﴾ أي صوت عجل نعتله ﴿فقالوا﴾ أي السامري ومن افتتن به أول ما رآه ﴿هذا الحكم والله موسى ففسى﴾ أي غفل عنه وذهب يطلبه في الطور وهذا حكاية لنتيجة فتنة السامري فعلا وقولا من جهته تعالى قصدا الى زيادة تقريرها ثم ترتيب الانكار عليها لا من جهة القائلين والالقيلا فأخرج لنا والحمل على أن عدوهم الى ضمير الغيبة لبيان أن الاخراج والقول المذكورين للكل لا للعبدة فقط خلاف الظاهر مع أنه محمل باعتذارهم فان مخالفة بعضهم للسامري وعدم افتتانهم بتسويله مع كون الاخراج والخطاب لهم مما يهون مخالفته للمعتزين فافتتانهم بعد ذلك أعظم جناية وأكثر شناعة وأما ما قيل من أن المعتزين هم الذين لم يعبدوا العجل وأن نسبة الاختلاف الى أنفسهم وهم برآء منه من قبيل قولهم بنو فلان قتلوا فلانا مع أن القاتل واحد منهم كأنهم قالوا ما وجد الاختلاف فيما بيننا بأمر كنا نملكه بل تمكنت الشبهة في قلوب العبدة حيث فعل السامري ما فعل فأخرج لهم ما أخرج وقال ما قال فلم نقدر على صرفهم عن ذلك ولم نفارقهم مخافة ازدياد الفتنة فيقضى بفساده سباق النظم الكريم وسياقه وقوله تعالى ﴿أفلا يرون﴾ الخ انكار وتوبيخ من جهته تعالى لحال الضالين والمضلين جميعا وتسفيه لهم فيما أقدموا عليه من المنكر الذي لا يشبهه بطلانه واستحالة على أحد وهو اتخاذها والفاء للعطف على مقدر يقتضيه المقام أي ألا يتفكرون فلا يعلمون ﴿أن لا يرجع اليهم قولا﴾ أي أنه لا يرجع اليهم كلاما ولا يرد عليهم جوابا فكيف يتوهمون أنه اله وقرى يرجع بالنصب قالوا فالرؤية حينئذ بصرية فان أن الناصبة لا تقع بعد أفعال اليقين أي ألا ينظرون فلا يبصرون عدم رجعه اليهم قولا من الاقوال وتعليق الابصار بما ذكر مع كونه أمرا عديما للتنبيه على كمال ظهوره المستدعي لمزيد تشنيعهم وتركيب عقولهم وقوله تعالى ﴿ولا يملك لهم ضرا ولا نفعا﴾ عطف على لا يرجع داخل معه في حيز الرؤية أي أفلا يرون أنه لا يقدر على أن يدفع عنهم ضرا أو يجلب لهم نفعا أو لا يقدر على أن يضرهم ان لم يعبدوه أو ينفعهم ان يعبدوه ﴿ولقد قال لهم هررون من قبل﴾ جملة قسمية مؤكدة لما قبلها من الانكار والتشنيع ببيان عتوهم واستعصائهم على الرسول اثر بيان مكابرتهم لقضية العقول أي وبالله لقد نصح لهم هررون ونبههم على كنه الامر من قبل رجوع موسى عليه السلام اليهم وخطابه اياهم بما ذكر من المقالات وقيل من قبل قول السامري كأنه عليه السلام أو وما أبصره حين طلع من الحفيرة توهم منهم الافتتان به فسارع الى تحذيرهم وقال لهم ﴿يا قوم انما فتنتم به﴾ أي أوقعتم في الفتنة بالعجل أو أضلتم به على توجيه القصر المستفاد من كلمة انما الى نفس الفعل بالقياس الى مقابله الذي يدعيه القوم لا الى قيده المذكور بالقياس الى قيد آخر على معنى انما فعل بكم الفتنة لا الارشاد الى الحق لا على معنى انما فتنتم بالعجل لا بغيره وقوله تعالى ﴿وان ربكم الرحمن﴾ بكسر ان عطفا على انما ارشاد لهم الى الحق اثر زجرهم عن الباطل والتعرض لعنوان الربوبية والرحمة للاعتناء باستمالتهم الى الحق كما أن التعرض لوصف العجل للاهتمام بالزجر عن الباطل أي ان ربكم المستحق للعبادة هو الرحمن لا غير والفاء في قوله تعالى ﴿فاتبعوني﴾ لترتيب ما بعدها على ما قبلها من مضمون الجملتين أي اذا كان الامر كذلك فاتبعوني في الثبات على الدين ﴿وأطيعوا أمرى﴾ هذا واطر كوا عبادة ما عرفتم شأنه ﴿قالوا﴾ في جواب هررون عليه السلام ﴿لن نبرح عليه﴾ على العجل وعبادته ﴿عاكفين﴾ مقيمين ﴿حتى يرجع الينا موسى﴾ جعلوا رجوعه عليه السلام اليهم غاية لعكوفهم على عبادة العجل لكن لا على طريق الوعد بتركها عند رجوعه عليه السلام بل بطريق التعلل والتسويق وقد دسوا تحت ذلك أنه عليه السلام لا يرجع بشيء مبين تعويلا على مقالة السامري روى أنهم لما قالوه اعترضهم هررون عليه السلام في اثني عشر ألفا وهم الذين لم يعبدوا العجل فلما رجع موسى عليه السلام وسمع الصياح وكانوا يرقصون حول العجل قال لل سبعين الذين كانوا معه هذا صوت الفتنة فقال لهم ما قال وسمع منهم ما قالوا وقوله تعالى ﴿قال﴾ استئناف

مبنى على سؤال نشأ من حكاية جوابهم لهر و ن عليه السلام كانه قيل فماذا قال موسى لهر و ن عليهما السلام حين سمع جوابهم له وهل رضى بسكوته بعد ما شاهد منهم ما شاهد ف قيل قال له وهو مغتاظ قد أخذ بلحيته ورأسه ﴿ياهر و ن مامنك اذ رأيتم ضلوا﴾ بعبادة العجل و بلغوا من المكابرة الى أن شافهوك بتلك المقالة الشنعاء ﴿أن لا تتبعنى﴾ أى أن تتبعنى على أن لا مزيدة وهو مفعول ثان لمنع وهو عامل فى اذ أى أى شىء منعك حين رؤيتك لضلالهم من أن تتبعنى فى الغضب لله تعالى والمقاتلة مع من كفر به وقيل المعنى ما حملك على أن لا تتبعنى فان المنع عن الشىء مستلزم للحمل على مقابله وقيل مامنك أن تلحقنى وتخبرنى بضلالهم فتكون مفارقتك من جرة لهم وفيه أن نصائح هرون عليه السلام حيث لم تترجم عما كانوا عليه فلا تترجم مفارقتهم اياهم عنه أولى والاعتذار بانهم اذا علموا أنه يلحقه ويخبره بالقصة يخافون رجوع موسى عليه السلام فينجزوا عن ذلك بمعزل من حيز القبول كيف لا وهم قد صرحوا بانهم عاكفون عليه الى حين رجوعه عليه السلام ﴿أف عصيت أمرى﴾ أى بالصلاة فى الدين والمحاماة عليه فان قوله له عليهما السلام اخلفنى متضمن للامر بهما حتما فان الخلافة لا تتحقق الا بمباشرة الخليفة ما كان يباشره المستخلف لو كان حاضرا والهمزة للانكار التوبيخي والفاء للعطف على مقدر يقتضيه المقام أى ألم تتبعنى او اخالفتنى فعصيت أمرى ﴿قال يا ابن أم﴾ خص الام بالاضافة استعظاما لحقها وترقيقا لقلبه لا لما قيل من أنه كان أخاه لام فان الجمهور على انهما كانا شقيقين ﴿لا تأخذ بلحيتى ولا برأسى﴾ أى ولا بشعر رأسى روى أنه عليه السلام أخذ شعر رأسه يمينه ولحيته بشماله من شدة غيظه وفرط غضبه لله وكان عليه السلام حديدا متصلبا فى كل شىء فلم يتمالك حين رآهم يعبدون العجل ففعل ما فعل وقوله تعالى ﴿انى خشيت﴾ الخ استئناف سيق لتعليل موجب النهى ببيان الداعى الى ترك المقاتلة وتحقيق أنه غير عاص لامر به بل ممتثل به أى انى خشيت لوقاتلت بعضهم ببعض وتفانوا وتفرقوا ﴿أن تقول فرقت بين بنى اسرائيل﴾ برأيك مع كونهم أبناء واحد كما ينبى عنه ذكرهم بذلك العنوان دون القوم ونحوه وأراد عليه السلام بالتفريق ما يستتبعه القتال من التفريق الذى لا يرجى بعده الاجتماع ﴿ولم ترقب قولى﴾ يريد به قوله عليه السلام اخلفنى فى قومى وأصلح الخ يعنى انى رأيت أن الاصلاح فى حفظ الدهماء والمداواة معهم الى أن ترجع اليهم فلذلك استأثنتك لتكون أنت المتدارك للامر حسب رأيك لاسيما وقد كانوا فى غاية القوة ونحن على القلة والضعف كما يعرب عنه قوله تعالى ان القوم استضعفونى وكادوا يقتلونى ﴿قال﴾ استئناف وقع جوابا عما نشأ من حكاية ماسلف من اعتذار القوم باسناد الفساد الى السامرى واعتذار هرون عليه السلام كانه قيل فماذا صنع موسى عليه السلام بعد سماع ما حكى من الاعتذارين واستقرار أصل الفتنة على السامرى فقيل قال موبخا له هذا شأنهم ﴿فما خطبك يا سامرى﴾ أى ما شأنك وما مطلوبك مما فعلت خاطبه عليه السلام بذلك ليظهر للناس بطلان كيدته باعترافه ويفعل به وبما صنعه من العقاب ما يكون نكالا للفتونين به ولين خلفهم من الأمم ﴿قال﴾ أى السامرى مجيبا له عليه السلام ﴿بصرت بما لم يبصروا به﴾ بضم الصاد فيهما وقرى بكسرها فى الأول وفتحها فى الثانى وقرى بالتاء على الوجهين على خطاب موسى عليه السلام وقومه أى علمت ما لم يعلمه القوم وفطنت لما لم يفطنوا له أو رأيت ما لم يروه وهو الانسب بما سأتى من قوله وكذلك سولت لى نفسى لاسيما على القراءة بالخطاب فان ادعاء علم ما لم يعلمه موسى عليه السلام جرأة عظيمة لا تلحق بشأنه ولا بمقامه بخلاف ادعاء رؤية ما لم يره عليه السلام فانها مما يقع بحسب ما يتفق وقد كان رأى أن جبريل عليه السلام جاء راكب فرس وكان كلما رفع الفرس يديه أو رجليه على الطريق اليس يخرج من تحته النبات فى الحال فعرف أن له شأننا فأخذ من موطنه حفنة وذلك قوله تعالى ﴿فقبضت قبضة من

أثر الرسول ﴿ وقرىء من أثر فرس الرسول أى من تربة موطن فرس الملك الذى أرسل اليك لينذهب بك الى الطور ولعل ذكره بعنوان الرسالة للاشعار بوقوفه على ما لم يقف عليه القوم من الاسرار الالهية تأكيداً لما صدر به مقالته والتنبيه على وقت أخذ ما أخذه والقبضة المرة من القبض أطلقت على المقبوض مرة وقرىء بضم القاف وهو اسم المقبوض كالغرفة والمضغة وقرىء فقبضت قبضة بالصاد المهملة والأول للاخذ بجميع الكف والثانى بأطراف الاصابع ونحوهما الخضم والقضم ﴿ فنبذتها ﴾ أى فى الحلى المذابة فكان ما كان ﴿ وكذلك سولت لى نفسى ﴾ أى ما فعلته من القبض والنبد فقوله تعالى ذلك اشارة الى مصدر الفعل المذكور بعده ومحل كذلك فى الأصل النصب على أنه مصدر تشبيهى أى نعت لمصدر محذوف والتقدير سولت لى نفسى تسويلاً كائناً مثل ذلك التسويل فقدم على الفعل لافادة القصر واعتبرت الكاف مقحمة لافادة تأكيد ما أفاده اسم الاشارة من الفخامة فصار نفس المصدر المؤكد لا نعتاً له أى ذلك التزيين البديع زينت لى نفسى ما فعلته لا تزييناً أدنى منه ولذلك فعلته وحاصل جوابه أن ما فعله انما صدر عنه بمحض اتباع هوى النفس الامارة بالسوء واغوائها لا بشئ آخر من البرهان العقلى أو الالهام الالهى فعند ذلك ﴿ قال ﴾ عليه السلام ﴿ فاذهب ﴾ أى من بين الناس وقوله تعالى ﴿ فان لك فى الحياة ﴾ الخ تعليل لموجب الامر وفى متعلقة بالاستقرار فى لك أى ثابت لك فى الحياة أو بمحذوف وقع حالاً من الكاف والعامل معنى الاستقرار فى الظرف المذكور لاعتماده على ما هو مبتدأ معنى لا بقوله تعالى ﴿ أن تقول لا مساس ﴾ لمكان أن أى ثابت لك كائناً فى الحياة أى مدة حياتك أن تقارقه مفارقة كلية لكن لا بحسب الاختيار بموجب التكليف بل بحسب الاضطرار الملجئ اليها وذلك انه تعالى رماه بدء عقام لا يكاد يمس أحداً أو يمس أحد كائناً من كان الاحكام من ساعته حتى شديدة فتحامى الناس وتحاموه وكان يصيح بأقصى طوقه لا مساس وحرم عليهم ملاقاته ومواجهته ومكالمته ومبايعته وغيرها مما يعتاد جريانه فيما بين الناس من المعاملات وصار بين الناس أو حش من القاتل اللاجئ الى الحرم ومن الوحش النافر فى البرية ويقال ان قومه باق فيهم تلك الحالة الى اليوم وقرىء لا مساس كفجار وهو علم للسمة ولعل السر فى مقابلة جنايته بتلك العقوبة خاصة ما بينهما من مناسبة التضاد فانه لما أنشأ الفتنة بما كانت ملاسته سبباً لحياة الموات عوقب بما يضاده حيث جعلت ملاسته سبباً للحمى التى هى من أسباب موت الاحياء ﴿ وان لك موعدا ﴾ أى فى الآخرة ﴿ لن تخلفه ﴾ أى لن يخلفك الله ذلك الوعد بل ينجزه لك البتة بعد ما عاقبك فى الدنيا وقرىء بكسر اللام والظاهر أنه من أخلفت الموعد أى وجدته خلفاً وقرىء بالنون على حكاية قوله عز وجل ﴿ وانظر الى الهك الذى ظلت عليه كافاً ﴾ أى ظلت مقيماً على عبادته فحذفت اللام الأولى تخفيفاً وقرىء بكسر الظاء بنقل حركة اللام اليها ﴿ لنحرقنه ﴾ جواب قسم محذوف أى بالنار ويؤيده قراءة لنحرقنه من الاحراق وقيل بالمبرد على أنه مبالغه فى حرق اذا برد بالمبرد ويعضده قراءة لنحرقنه ﴿ ثم لننسفنه ﴾ أى لنذرينه وقرىء بضم السين ﴿ فى اليم ﴾ رمادا أو مبروداً كأنه هباء ﴿ نسفا ﴾ بحيث لا يبقى منه عين ولا أثر ولقد فعل عليه السلام ذلك كله حينئذ كما يشهد به الأمر بالنظر وانما لم يصرح به تنبيهاً على كمال ظهوره واستحالة الخلف فى وعده المؤكد باليمين ﴿ انما الحكم الله ﴾ استئناف مسوق لتحقيق الحق اثر ابطال الباطل بتلويح الخطاب وتوجيهه الى الكل أى انما معبودكم المستحق للعبادة الله ﴿ الذى لا اله ﴾ فى الوجود لشيء من الاشياء ﴿ الا هو ﴾ وحده من غير أن يشاركه شيء من الاشياء بوجه من الوجوه التى من جملتها أحكام الألوهية وقرىء الله لا اله الا هو الرحمن رب العرش وقوله تعالى ﴿ وسع كل شيء علماً ﴾ أى وسع علمه كل ما من شأنه أن يعلم بدل من الصلة كأنه قيل انما الحكم الله الذى وسع كل شيء علماً لا غيره كائناً ما كان فيدخل فيه العجل دخولا أولياً وقرىء وسع بالتشديد فيكون انتصاب علماً

على المفعولية لأنه على القراءة الأولى فاعل حقيقة وبنقل الفعل الى التعدية الى المفعولين صار الفاعل مفعولا أول
 كأنه قيل وسع عليه كل شيء وبه تم حديث موسى عليه السلام المذكور لتقرير أمر التوحيد حسبما نطقت به خاتمته
 وقوله تعالى ﴿ كذلك نقص عليك ﴾ كلام مستأنف خوطب به النبي عليه الصلاة والسلام بطريق الوعد الجميل
 بتنزيل أمثال ما مر من أنباء الأمم السالفة وذلك إشارة الى اقتصاص حديث موسى عليه السلام وما فيه من معنى البعد
 للايذان بعلو رتبته وبعد منزلته في الفضل ومحل الكاف النصب على أنه نعت لمصدر مقدر أى نقص عليك ﴿ من
 أنباء ما قد سبق ﴾ من الحوادث الماضية الجارية على الأمم الخالية قصا مثل ذلك القص المار والتقديم للقصر المفيد
 لزيادة التعيين ومن في قوله تعالى من أنباء في حيز النصب اما على أنه مفعول نقص باعتبار مضمونه واما على أنه متعلق
 بمحذوف هو صفة للمفعول كما في قوله تعالى ومنا دون ذلك أى جمع دون ذلك والمعنى نقص عليك بعض أنباء ما قد
 سبق أو بعضا كائنا من أنباء ما قد سبق وقد مر تحقيقه في تفسير قوله تعالى ومن الناس من يقول إلح وتأخير عن
 عليك لما مر مرارا من الاعتناء بالمقدم والتشويق الى المؤخر أى مثل ذلك القص البديع الذى سمعته نقص عليك
 ما ذكر من الانباء لا قصا ناقصا عنه تبصرة لك وتوفيرا لعلمك وتكثيرا لمعجزاتك وتذكيرا للمستبصرين من أمتك
 ﴿ وقد آتيناك من لدنا ذكرا ﴾ أى كتابا منطويا على هذه الأقايص والاخبار حقيقا بالتفكر والاعتبار وكنية من
 متعلقة بآتيناك وتنكير ذكر للتفخيم وتأخير عن الجار والمجرور لما أن مرجع الافادة فى الجملة كون المؤتى من لدنه
 تعالى ذكرا عظيما وقرآنا كريما جامعا لكل كمال لا كون ذلك الذى هو مؤتى من لدنه عز وجل مع ما فيه من نوع طول
 بما بعده من الصفة فتقدمه يذهب بروق النظم الكريم ﴿ من أعرض عنه ﴾ عن ذلك الذكر العظيم الشأن المستتبع
 لسعادة الدارين وقيل عن الله عز وجل ومن اما شرطية أو موصولة وأيا ما كانت فالجملة صفة لذكر ﴿ فانه ﴾ أى
 المعرض عنه ﴿ يحمل يوم القيامة وزرا ﴾ أى عقوبة ثقيلة فادحة على كفره وسائر ذنوبه وتسميتها وزرا اما لتشبيهها
 فى ثقلها على المعاقب وصعوبة احتمالها بالحمل الذى يفدح الحامل وينقض ظهره أو لأنها جزء الوزر وهو الاثم والاول
 هو الانسب بما سأتى من تسميتها حملا وقوله تعالى ﴿ خالدين فيه ﴾ أى فى الوزر أو فى احتماله المستمر حال من
 المستكن فى يحمل والجمع بالنظر الى معنى من لما أن الخلود فى النار بما يتحقق حال اجتماع أهلها كما أن الافراد فيما
 سبق من الضمائر الثلاثة بالنظر الى لفظها ﴿ وساء لهم يوم القيامة حملا ﴾ أى بش لهم فقيه ضمير مبهم يفسره حملا
 والمخصوص بالذم محذوف أى ساء حملا وزرهم واللام للبيان كما فى هيت لك كأنه لما قيل ساء قيل لمن يقال هذا فأجيب
 لهم واعادة يوم القيامة لزيادة التقرير وتهويل الأمر ﴿ يوم ينفخ فى الصور ﴾ بدل من يوم القيامة أو منصوب باضمار
 اذ كر أو ظرف لمضممر قد حذف للايذان بضيق العبارة عن حصره وبيان حسبما مر فى تفسير قوله تعالى يوم يجمع
 الله الرسل وقوله تعالى يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا وقرئ ننفخ بالنون على اسناد النفخ الى الأمر به تعظيما له
 وبالياء المفتوحة على أن ضميره لله عز وجل أو لاسرافيل عليه السلام وان لم يجر ذكره لشهرته ﴿ ونحشر المجرمين
 يومئذ ﴾ أى يوم اذ ينفخ فى الصور وذكره صريح جامع تعين أن الحشر لا يكون الا يومئذ للتهويل وقرئ ويحشر
 المجرمون ﴿ زرقا ﴾ أى حال كونهم زرق العيون وانما جعلوا كذلك لان الزرقاة أسوأ ألوان العين وأبعثها الى
 العرب فان الروم الذين كانوا أعدى عدوهم زرق ولذلك قالوا فى صفة العدو أسود الكبد وأصهب السبال وأزرق
 العين أو عميا لان حدقة الأعشى تزرق وقوله تعالى ﴿ يتخافتون بينهم ﴾ أى يخفضون أصواتهم ويخفونها لما يملأ
 صدورهم من الرعب والهول استئناف ببيان ما يأتون وما يذون حيثئذ أو حال أخرى من المجرمين أى يقول بعضهم

لبعض بطريق المخافته ﴿ان لبثتم﴾ أى ما لبثتم فى الدنيا ﴿الا عشر﴾ أى عشر ليال استقصار المدة لبثهم فيها لزوالها أو لاستطاعتهم مدة الآخرة أو لتأسفهم عليها لما عاينوا الشدائد وأيقنوا أنهم استحقوها على اضاعتها فى قضاء الأوطار واتباع الشهوات أو فى القبر وهو الانسب بحالهم فانهم حين يشاهدون البعث الذى كانوا ينكرونه فى الدنيا ويعدون من قبيل المحالات لا يتمالكون من أن يقولوا ذلك اعترافا به وتحقيقا لسرعة وقوعه كأنهم قالوا قد بعثتم وما لبثتم فى القبر الا مدة يسيرة والا فخالهم أقطع من أن تمكنهم من الاشتغال بتذكر أيام النعمة والسرور واستقصارها والتأسف عاينها ﴿نحن أعلم بما يقولون﴾ وهو مدة لبثهم ﴿اذ يقول أمثالهم طريقة﴾ أى أعد لهم رأيا أو عملا ﴿ان لبثتم الا يوما﴾ ونسبة هذا القول الى أمثالهم استرجاح منه تعالى له لكن لا لكونه أقرب الى الصدق بل لكونه أدل على شدة الهول ﴿ويسألونك عن الجبال﴾ أى عن مآل أمرها وقد سأل عنه رجل من ثقيف وقيل مشركومكة على طريق الاستهزاء ﴿فقل ينسفها ربى نسفا﴾ أى يجعلها كالرمل ثم يرسل عاينها الرياح فتفرقها والفاء للسرعة الى الزام السائلين ﴿فيذرهما﴾ الضمير اما للجبال باعتبار أجزائها السافلة الباقية بعد النسف وهى مقارها ومراكزها أى فيذرهما انبسط منها وساوى سطحه سطوح سائر أجزاء الارض بعد نسف ما تآمت منها ونشروا ما للارض المدلول عليها بقرينة الحال لانها الباقية بعد نسف الجبال وعلى التقديرين يذر الكل ﴿قاعا صاففا﴾ لان الجبال اذا سويت وجعل سطحها مساويا لسطوح سائر أجزاء الارض فقد جعل الكل سطحًا واحدا والقاع قيل السهل وقيل المنكشف من الارض وقيل المستوى الصلب منها وقيل ما لانبثاق فيه ولا بناء والصفصف الارض المستوية للمساء كان أجزاءه صف واحد من كل جهة وانتصاب قاعا على الحالية من الضمير المنصوب أو هو مفعول ثان ليدر على تضمين معنى التصيير وصفصفا اما حال ثانية أو بدل من المفعول الثانى وقوله تعالى ﴿لا ترى فيها﴾ أى فى مقار الجبال أو فى الارض على ما مر من التفصيل ﴿عوجا﴾ بكسر العين أى اعوجاجا ما كأنه لغاية خفائه من قبيل ما فى المعانى أى لا تدرك ان تأملت بالمقاييس الهندسية ﴿ولا أمتا﴾ أى تتواءم يسيرا استئناف مبين لكيفية ما سبق من القاع الصفصف أو حال أخرى أو صفة لقاعا والخطاب لكل أحد ممن تتأتى منه الرؤية وتقدير الجار والمجرور على المفعول الصريح لما مرارا من الاهتمام بالمقدم والتشويق الى المؤخر مع ما فيه من طول ربما يخل بتقديمه بتجاوب أطراف النظر الكريم ﴿يومئذ﴾ أى يوم اذ نسفت الجبال على اضافة اليوم الى وقت النسف وهو ظرف لقوله تعالى ﴿يتبعون الداعي﴾ وقيل بدل من يوم القيامة وليس بذاك أى يتبع الناس داعى الله عز وجل الى المحشر وهو اسرافيل عليه السلام يدعو الناس عند النفخة الثانية قائما على صخرة بيت المقدس ويقول أيتها العظام النخرة والواصل المتفرقة واللحوم المتمزقة قومى الى عرض الرحمن فيقبلون من كل أوب الى صوبه ﴿لا عوج له﴾ لا يعوج له مدعو ولا يعدل عنه ﴿وخشعت الأصوات للرحمن﴾ أى خضعت لهيبته ﴿فلا تسمع الا همسا﴾ أى صوتا خفيا ومنه الهميس لصوت أخفاف الابل وقد فسر الهمس بخفق أقدامهم ونقلها الى المحشر ﴿يومئذ﴾ أى يوم اذ يقع ما ذكر من الامور الهائلة ﴿لا تنفع الشفاعة﴾ من الشفعاء أحدا ﴿الا من أذن له الرحمن﴾ أن يشفع له ﴿ورضى له قولا﴾ أى رضى لاجله قول الشافع فى شأنه أو رضى قوله لاجله وفى شأنه وأما من عداه فلا تكاد تنفعه وان فرض صدورها عن الشفعاء المتصددين للشفاعة للناس كقوله تعالى فما تنفعهم شفاعة الشافعين فلا استثناء كما ترى من أعم المفاعيل وأما كونه استثناء من الشفاعة على معنى لا تنفع الشفاعة الا شفاعة من أذن له الرحمن أن يشفع لغيره كما جوزوه فلا سبيل اليه لما أن حكم الشفاعة ممن لم يؤذن له أن لا يملكها ولا تصدره عن أصلا كما فى قوله تعالى لا يملكون الشفاعة الا

من اتخذ عند الرحمن عهدا وقوله تعالى ولا يشفعون الا بامان ارتضى فالأخبار عنها بمجرد عدم نفعها للشفوع له ربما يؤهم
امكان صدورها عن من لم يؤذن له مع اخلاصه بمقتضى مقام توبيل اليوم وأما قوله تعالى ولا يقبل منها شفاعة فمعناه عدم الاذن
في الشفاعة لعدم قبولها بعد وقوعها ﴿يعلم ما بين أيديهم﴾ أى ماتقدمهم من الاحوال وقيل من أمر الدنيا
﴿وما خلفهم﴾ وما بعدهم مما يستقبلونه وقيل من أمر الآخرة ﴿ولا يحيطون به علما﴾ أى لا تحيط علومهم
بمعلوماته تعالى وقيل بذاته أى من حيث اتصافه بصفات الكمال التى من جملتها العلم الشامل وقيل الضمير لاحد
الموصولين أو لمجموعهما فانهم لا يعلمون جميع ذلك ولا تفصيل ما علموا منه ﴿وعنت الوجوه للحى القيوم﴾ أى
ذلت وخضعت خضوع العتاة أى الأسارى في يد الملك القهار ولعلها وجوه المجرمين كقوله تعالى سيئت وجوه الذين
كفروا ويؤيده قوله تعالى ﴿وقد خاب من حمل ظلما﴾ قال ابن عباس رضى الله عنهما خسر من أشرك بالله ولم يتب
وهو استئناف لبيان ما لأجله عنت وجوههم أو اعترض كأنه قيل خابوا وخسروا وقيل حال من الوجوه ومن عبارة
عنها مغنية عن ضميرها وقيل الوجوه على العموم فالمعنى حينئذ وقد خاب من حمل منهم ظلما فقوله تعالى ﴿ومن يعمل
من الصالحات﴾ الخ قسم لقوله تعالى وقد خاب من حمل ظلما لا لقوله تعالى وعنت الوجوه الخ كما أنه كذلك على الوجه
الأول أى ومن يعمل بعض الصالحات أو بعضا من الصالحات على أحد الوجهين المذكورين في تفسير قوله تعالى من
أنباء ما قد سبق ﴿وهو مؤمن﴾ فان الايمان شرط في صحة الطاعات وقبول الحسنات ﴿فلا يخاف ظلما﴾ أى منع
ثواب مستحق بموجب الوعد ﴿ولا هضم﴾ ولا كسرا منه ينقص أولا يخاف جزاء ظلم وهضم اذ لم يصدر عنه
ظلم ولا هضم حتى يخافهما وقرئ فلا يخف على النهى ﴿وكذلك﴾ عطف على ذلك نقص وذلك اشارة
الى انزال ما سبق من الآيات المتضمنة للوعيد المنبئة عما سيقع من أحوال القيامة وأهوالها أى مثل ذلك الانزال ﴿أنزلناه﴾
أى القرآن كله واضماره من غير سبق ذكره للايدان بنباهة شأنه وكونه مركزا في العقول حاضرا في الأذهان
﴿قرأنا عريبا﴾ ليفهمه العرب ويقفوا على ما فيه من النظم المعجز الدال على كونه خارجا عن طوق البشر نازلا من عند
خالق القوى والقدر ﴿وصرفنا فيه من الوعيد﴾ أى كررنا فيه بعض الوعيد أو بعضا من الوعيد حسبا أشير اليه آفا
﴿لعلهم يتقون﴾ أى كى يتقوا الكفر والمعاصى بالفعل ﴿أو يحدث لهم ذكرا﴾ اتعاظا واعتبارا مؤديا بالآخرة الى
الاتقاء ﴿فتعالى الله﴾ استعظام له تعالى ولشؤنه التى يصرف عليها عباده من الاوامر والنواهي والوعد والوعيد وغير
ذلك أى ارتفع بذاته وتنزه عن مماثلة المخلوقين في ذاته وصفاته وأفعاله وأحواله ﴿الملك﴾ النافذ أمره ونهيه التحقيق بأن
يرجى وعده ويخشى وعيده ﴿الحق﴾ فى ملكوته وأوهيته لذاته أو الثابت فى ذاته وصفاته ﴿ولا تعجل بالقرآن من قبل
أن يلقى اليك﴾ أى يتم ﴿وحيه﴾ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ألقى اليه جبريل عليهما السلام الوحي يتبعه
عند تلفظ كل حرف وكل كلمة لسبحه اعتنائه بالتلقى والحفظ فنهى عن ذلك اثر ذكر الانزال بطريق الاستطراد لما أن
استقرار الالفاظ فى الأذهان تابع لاستقرار معانيها فيها وربما يشغل التلفظ بكلمة عن سماع ما بعدها وأمر باستفاضة
العلم واستزادته منه تعالى فقيل ﴿وقل﴾ أى فى نفسك ﴿رب زدنى علما﴾ أى سل الله عز وجل زيادة العلم فانه
الموصل الى طلبتك دون الاستعجال وقيل انه نهى عن تبليغ ما كان مجحلا قبل أن يأتى بيانه وليس بذلك فان تبليغ المجهل
وتلاوته قبل البيان مما لا ريب فى صحته ومشروعيته ﴿ولقد عهدنا الى آدم﴾ كلام مستأنف مسوق لتقرير ما سبق من
تصريف الوعيد فى القرآن وبيان أن أساس بنى آدم على العصيان وعرقه راسخ فى النسيان مع ما فيه من انجاز الموعد
فى قوله تعالى كذلك نقص عليك من أنباء ما قد سبق يقال عهد اليه الملك وعزم عليه وأوعز اليه وتقدم اليه اذا أمره

ووصاه والمعهود محذوف يدل عليه ما بعده واللام جواب قسم محذوف أى وأقسم أو وبالله أو وتالله لقد أمرناه
ووصيناه ﴿من قبل﴾ أى من قبل هذا الزمان ﴿فنى﴾ أى العهد ولم يعتن به حتى غفل عنه أو تركه ترك المنسى عنه وقرىء
فنى أى نساه الشيطان ﴿ولم نجد له عزما﴾ تصميم رأى وثبات قدم فى الامور اذ لو كان كذلك لما أزل الشيطان
ولما استطاع أن يغره وقد كان ذلك منه عليه السلام فى بدء أمره من قبل أن يجرب الامور ويتولى حارها وقارها
ويذوق شريها وأريها عن النبي عليه الصلاة والسلام لو وزنت أحلام بنى آدم بحلم آدم لرجح حلمه وقد قال الله تعالى
ولم نجد له عزما وقيل عزما على الذنب فانه أخطأ ولم يتعمد وقوله تعالى ولم نجد ان كان من الوجود العلى فله عز ما مفعولاه
قدم الثانى على الاول لكونه ظرفا وان كان من الوجود المقابل للعدم وهو الانسب لأن مصب الفائدة هو المفعول وليس
فى الاخبار بكون العزم المعدوم له مزيد مزية فله متعلق به قدم على مفعوله لما مر مرارا من الاهتمام بالمقدم والتشويق
الى المؤخر أو بمحذوف هو حال من مفعوله المنكر كأنه قيل ولم نصادف له عزما وقوله تعالى ﴿واذ قلنا للبلاءكة
اسجدوا لآدم﴾ شروع فى بيان المعهود وكيفية ظهور نسيانه وفقدان عزمه واذ منصوب على المفعولية بمضمر
خطب به النبي عليه الصلاة والسلام أى واذ كر وقت قولنا لهم وتعليق الذكر بالوقت مع أن المقصود تذكير ما وقع
فيه من الحوادث لما مر مرارا من المبالغة فى ايجاب ذكرها فان الوقت مشتمل على تفاصيل الامور الواقعة فيه فالأمر بذكره
أمر بذكر تفاصيل ما وقع فيه بالطريق البرهاني ولان الوقت مشتمل على أعيان الحوادث فاذا ذكر صارت الحوادث
كأنها موجودة فى ذهن المخاطب بوجوداتها العينية أى اذكر ما وقع فى ذلك الوقت منا ومنه حتى يتبين لك نسيانه وفقدان
عزمه ﴿فسجدوا لآدم﴾ قد سبق الكلام فيه مرارا ﴿أبى﴾ جملة مستأنفة وقعت جوابا عن سؤال نشأ عن الاخبار
بعدم سجوده كأنه قيل ما باله لم يسجد فقيل أبى واستكبر ومفعول أبى اما محذوف أى أبى السجدة كما فى قوله تعالى أبى
أن يكون مع الساجدين أو غير منوى رأسا بتزيله منزلة اللازم أى فعل الالباء وأظهره ﴿فقلنا﴾ عقيب ذلك اعتناء بنصحه
﴿يا آدم ان هذا﴾ الذى رأيت ما فعل ﴿عدوك ولزوجك فلا يخرجكما﴾ أى لا يكونن سببا لاجراكما ﴿من الجنة﴾
والمراد نهيها عن أن يكونا بحيث يتسبب الشيطان الى اخراجهما منها بالطريق البرهاني كما فى قولك لا أرينك ههنا والفاء
لترتيب موجب النهى على عداوته لهما أو على الاخبار بها ﴿فتشقى﴾ جواب للنهى واستناد الشقاء اليه خاصة بعد تعليق
الاخراج الموجبه لهما معا لصالته فى الامور واستاناز مشقائه لشقائهما مع ما فيه من مراعاة الفواصل وقيل المراد بالشقاء
التعب فى تحصيل مبادئ المعاش وذلك من وظائف الرجال ﴿ان لك أن لا تجوع فيها ولا تعرى وأنت لا تطمأ فيها
ولا تضحى﴾ تعليل لما يوجب النهى فان اجتماع أسباب الراحة فيها مما يوجب المبالغة فى الاهتمام بتحصيل مبادئ
البقاء فيها والجد فى الانتهاء عما يؤدى الى الخروج عنها والعدول عن التصريح بأن له عليه السلام فيها تنعما بفنون النعم
من الماء كل والمشارب وتمتعاً بأصناف الملابس البهية والمساكن المرضية مع أن فيه من الترغيب فى البقاء فيها ما لا يخفى
الى ما ذكر من نفى نقائصها التى هى الجوع والعطش والعرى والضحى لتذكير تلك الامور المنكرة والتنبية على ما فيها
من أنواع الشقوة التى حذر عنها ليبالغ فى التحامى عن السبب المؤدى اليها على أن الترغيب قد حصل بما سوغ له من التمتع
بجميع ما فيها سوى ما استثنى من الشجرة حسبما نطق به قوله تعالى ويا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة وكلامنا رغدا حيث
شئتما وقد طوى ذكره ههنا كتفاء بما ذكر فى موضع آخر واقتصر على ما ذكر من الترغيب المتضمن للترهيب ومعنى أن
لا تجوع فيها الخ أن لا يصيبه شئ من الامور الاربعة أصلا فان الشبع والرى والكسوة والكن قد تحصل بعد عروض
أضدادها باعواز الطعام والشراب واللباس والمسكن وليس الامر فيها كذلك بل كل ما وقع فيها شهوة وميل الى شئ

من الأمور المذكورة تمتع به من غير أن يصل الى حد الضرورة ووجه افراده عليه السلام بما ذكر مامر آنفا وفصل الظمأ عن الجوع في الذكر مع تجانسهما وتقارنهما في الذكر عادة وكذا حال العرى والضحو المتجانسين لتوفية مقام الامتتان حقه بالاشارة الى أن نفي كل واحد من تلك الأمور نعمة على حيالها ولو جمع بين الجوع والظمأ لربما توهم أن نفيهما نعمة واحدة وكذا الحال في الجمع بين العرى والضحو على منهاج قصة البقرة ولزيادة التقرير بالتنبيه على أن نفي كل واحد من الأمور المذكورة مقصود بالذات مذكور بالاصالة لأن نفي بعضها مذكور بطريق الاستطراد والتبعية لنفي بعض آخر كما عسى يتوهم لو جمع بين كل من المتجانسين وقرئ أنك بالكسر والجمهور على الفتح بالعطف على أن لا تجوع وصحة وقوع الجملة المصدرة بأن المفتوحة اسما للكسورة للمشاركة لها في افادة التحقيق مع امتناع وقوعها خبرا لها لما أن المحذور اجتماع حرفي التحقيق في مادة واحدة ولا اجتماع فيما نحن فيه لاختلاف مناط التحقيق فيما في حيزهما بخلاف ما لو وقعت خبرا لها فان اتحاد المناط حينئذ مما لا ريب فيه بيانه أن كل واحدة من المكسورة والمفتوحة موضوعه لتحقيق مضمون الجملة الخبرية المنعقدة من اسمها وخبرها ولا يخفى أن مرجع خبريتها ما فيها من الحكم الايجابي أو السلبى وأن مناط ذلك الحكم خبرها لا اسمها فمدلول كل منهما تحقيق ثبوت خبرها لاسمها لا ثبوت اسمها في نفسه فاللازم من وقوع الجملة المصدرة بالمفتوحة اسما للكسورة تحقيق ثبوت خبرها لتلك الجملة المؤولة بالمصدر وأما تحقيق ثبوتها في نفسها فهو مدلول المفتوحة حتما فلم يلزم اجتماع حرفي التحقيق في مادة واحدة قطعاً وإنما لم يجوزوا أن يقال ان أن زيدا قائم حق مع اختلاف المناط بل شرطوا الفصل بالخبر كقولنا ان عندى أن زيدا قائم للتجاني عن صورة الاجتماع والواو العاطفة وان كانت نائبة عن المكسورة التي يمتنع دخولها على المفتوحة بلا فصل وقائمة مقامها في افضاء معناها واجراء أحكامها على مدخولها لكنها حيث لم تكن حرفاً موضوعاً للتحقيق لم يلزم من دخولها على المفتوحة اجتماع حرفي التحقيق أصلاً فالمعنى ان لك عدم الجوع وعدم العرى وعدم الظمأ خلا أنه لم يقتصر على بيان أن الثابت له عليه السلام عدم الظمأ والضحو مطلقاً كما فعل مثله في المعطوف عليه بل قصد بيان أن الثابت له عليه السلام تحقيق عدمهما فوضع موضع الحرف المصدري المحض أن المفيدة له كأنه قيل ان لك فيها عدم ظمأك على التحقيق ﴿فوسوس اليه الشيطان﴾ أى أنهى اليه وسوسته أو أسرها اليه ﴿قال﴾ اما بدل من وسوس أو استئناف وقع جواباً عن سؤال نشأ منه كأنه قيل فماذا قال في وسوسته فقيل قال ﴿يا آدم هل أدلك على شجرة الخلد﴾ أى شجرة من أكل منها خلد ولم يمت أصلاً سواء كان على حاله أو بأن يكون ملكاً لقوله تعالى الا أن تكونا ملكين أو تكونا من الخالدين ﴿وملك لا يبلى﴾ أى لا يزول ولا يخلت بوجه من الوجوه ﴿فأكلا منها فبدت لهما سوء أتهما﴾ قال ابن عباس رضى الله عنهما عريا عن النور الذي كان الله تعالى ألبسهما حتى بدت فروجهما ﴿وظفقا يخسفان عليهما من ورق الجنة﴾ قد مر تفسيره في سورة الأعراف ﴿وعصى آدم ربه﴾ بما ذكر من أكل الشجرة ﴿فغوى﴾ ضل عن مطلوبه الذي هو الخلود أو عن المأمور به أو عن الرشد حيث اغتر بقول العدو وقرئ فغوى من غوى الفصيل اذا اتخم من اللبن وفي وصفه عليه السلام بالعصيان والغواية مع صغر زلته تعظيم لها وزجر بليغ لا ولاده عن أمثالها ﴿ثم اجتباها ربه﴾ أى اصطفاها وقربه اليه بالحمل على التوبة والتوفيق لها من اجتبي الشيء بمعنى جباها لنفسه أى جمعه كقولك اجتمعت أو من جبي الى كذا فاجتبته مثل جلبت على العروس فاجتبتها وأصل الكلمة الجمع وفي التعرض لعنوان الربوبية مع الاضافة الى ضميره عليه السلام مزيد تشريف له عليه السلام ﴿فتاب عليه﴾ أى قبل توبته حين تاب هو وزوجته قائلين ربنا ظلمنا أنفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين وافراده عليه السلام بالاكتفاء وقبول

التوبة قد مر وجهه ﴿وهدى﴾ أى الى الثبات على التوبة والتمسك بأسباب العصمة ﴿قال﴾ استئناف مبنى على سؤال نشأ من الاخبار بأنه تعالى قبل توبته وهده كما أنه قيل فماذا أمره تعالى بعد ذلك فقيل قال له ولزوجته ﴿اهبطا منها جميعا﴾ أى انزلا من الجنة الى الارض وقوله تعالى ﴿بعضكم لبعض عدو﴾ حال من ضمير المخاطب فى اهبطا والجمع لما أنهما أصل الذرية ومنشأ الاولاد أى متعادين فى أمر المعاش كما عليه الناس من التجاذب والتحارب ﴿فاما يأتينكم منى هدى﴾ من كتاب ورسول ﴿فمن اتبع هداى﴾ وضع الظاهر موضع المضمرة مع الاضافة الى ضميره تعالى لتشريفه والمبالغة فى ايجاب اتباعه ﴿فلا يضل﴾ فى الدنيا ﴿ولا يشقى﴾ فى الآخرة ﴿ومن أعرض عن ذكرى﴾ أى عن الهدى الذى ذكر لى والداعى الى ﴿فان له﴾ فى الدنيا ﴿معيشة ضنكا﴾ ضيقا مصدر وصف به ولذلك يستوى فيه المذكر والمؤنث وقرى ضنكى كسكرى وذلك لان مجامع همته ومطامح نظره مقصورة على أعراض الدنيا وهو متهالك على ازديادها وخائف من انتقاصها بخلاف المؤمن الطالب للآخرة مع أنه قد يضيق الله تعالى بشؤم الكفر ويوسع ببركة الايمان كما قال تعالى وضربت عليهم الذلة والمسكنة وقال تعالى ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والارض وقال تعالى ولو أن أهل الكتاب آمنوا الى قوله تعالى لا كلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم وقيل هو الضريع والزقوم فى النار وقيل عذاب القبر ﴿ونحشره﴾ وقرى بسكون الهاء على لفظ الوقف وبالجزم عطفا على محل فان له معيشة ضنكا لانه جواب الشرط ﴿يوم القيامة أعمى﴾ فاقد البصر كما فى قوله تعالى ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم عميا وبكيا وصملا أعمى عن الحجة كما قيل ﴿قال﴾ استئناف كما مر ﴿رب لم حشرتنى أعمى وقد كنت بصيرا﴾ أى فى الدنيا وقرى أعمى بالامالة فى الموضعين وفى الاول فقط لكونه جديرا بالتغيير لكونه رأس الآية ومحل الوقف ﴿قال كذلك﴾ أى مثل ذلك فعلت أنت ثم فسر بقوله تعالى ﴿أتك آياتنا﴾ واضحة تيرة بحيث لا تخفى على أحد ﴿فنسيتها﴾ أى عميت عنها وتركتها ترك المنسى الذى لا يذكرا أصلا ﴿وكذلك﴾ ومثل ذلك النسيان الذى كنت فعلته فى الدنيا ﴿اليوم تنسى﴾ تترك فى العمى والعذاب جزاء وفاقا لكن لا أبدا كما قيل بل الى ما شاء الله ثم ينيله عنه فيرى أهوال القيامة ويشاهد مقعده من النار ويكون ذلك له عذابا فوق العذاب وكذا البكم والصمم ينيلهما الله تعالى عنهم أسمع بهم وأبصر يوم يأتوننا ﴿وكذلك﴾ أى مثل ذلك الجزاء الموافق للجنانية ﴿نجزى من أسرف﴾ بالانهماك فى الشهوات ﴿ولم يؤمن بآيات ربه﴾ بل كذبها وأعرض عنها ﴿ولعذاب الآخرة﴾ على الإطلاق أو عذاب النار ﴿أشد وأبقى﴾ أى من ضنك العيش أومنه ومن الحشر على العمى ﴿أفلم يهد لهم كم أهلكنا قبلهم من القرون﴾ كلام مسأنف مسوق لتقرير ما قبله من قوله تعالى وكذلك نجزى الآية والهمزة للانكار التوبيخي والفاء للعطف على مقدر يقتضيه المقام واستعمال الهداية باللام اما لتنزيلها منزلة اللام فلا حاجة الى المفعول أولاها بمعنى التبيين والمفعول محذوف وأما ما كان فالفاعل هو الجملة بمضمونها ومعناها وضمير لهم للمشر كين المعاصرين لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمعنى أغفلوا فلم يفعل الهداية لهم أو فلم يبين لهم مآل أمرهم كثرة اهلا كنا للقرون الاولى وقد مر فى قوله عز وجل أولم يهد للذين يرثون الأرض من بعد أهلها الآية وقيل الفاعل الضمير العائد الى الله عز وجل ويؤيده القراءة بنون العظمة وقوله تعالى كم أهلكنا الخ اما معلق للفعل ساد مسد مفعوله أو مفسر لمفعوله المحذوف هكذا قيل والاوجه أن لا يلاحظ له مفعول كما أنه قيل أفلم يفعل الله تعالى لهم الهداية ثم قيل بطريق الالتفات كم أهلكنا الخ بيانا لتلك الهداية ومن القرون فى محل النصب على أنه وصف لمميز كم أى كم قرنا كاثمان القرون وقوله تعالى ﴿يمشون فى مساكنهم﴾ حال من القرون أو من مفعول أهلكنا أى أهلكناهم وهم فى حال أمن وتقلب فى ديارهم أو من الضمير

في لهم مؤكدة للانكار والعامل يهد والمعنى أفلم يهد لهم اهلا كئنا للقرون السالفة من أصحاب الحجر وثمود وقريات قوم لوط حال كونهم ماشين في مساكنهم اذا سافروا الى الشام مشاهدين لآثار هلاكهم مع أن ذلك مما يوجب أن يهتدوا الى الحق فيعتبروا لتلا محل بهم مثل ما حل بأولئك وقرى يمشون على البناء للفعول أى يمكنون من المشى ﴿ان في ذلك﴾ تعليل للانكار وتقرير للهداية مع عدم اهتدائهم وذلك اشارة الى مضمون قوله تعالى كم أهلكنا الخ وما فيه من معنى البعد للاشعار ببعد منزلته وعلو شأنه في بابہ ﴿آيات﴾ كثيرة عظيمة واضحات الهداية ظاهرات الدلالة على الحق فاذا هو هاد وأيامه يمحور أن تكون كلمة في تجريدية فافهم ﴿لاولى النهى﴾ لذوى العقول الناهية عن القبايح التى من أقبحها ما يتعاطاه كفار مكة من الكفر بآيات الله تعالى والتعالمى عنها وغير ذلك من فنون المعاصى وفيه دلالة على أن مضمون الجملة هو الفاعل لا المفعول وقوله تعالى ﴿ولولا كلمة سبقت من ربك﴾ كلام مستأنف سيق لبيان حكمة عدم وقوع ما يشعر به قوله تعالى أفلم يهد لهم الآية من أن يصيبهم مثل ما أصاب القرون المهلكة أى ولولا الكلمة السابقة وهى العدة بتأخير عذاب هذه الامة الى الآخرة لحكمة تقتضيه ومصلحة تستدعيه ﴿لكان﴾ عقاب جنائياتهم ﴿لزاما﴾ أى لازما لهؤلاء الكفرة بحيث لا يتأخر عن جنائياتهم ساعة لزوم منازل بأولئك الغابرين وفى التعرض لغوان الربوبية مع الاضافة الى ضميره عليه السلام تلويح بأن ذلك التأخير لتشريفه عليه السلام كما ينبى عنه قوله تعالى وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم والزام اما مصدر لازم وصف به مبالغة واما افعال بمعنى مفعول جعل آلة اللزوم لفرط لزومه كما يقال لزام خصم ﴿وأجل مسمى﴾ عطف على كلمة أى ولولا أجل مسمى لا عمارهم أو لعذابهم وهو يوم القيامة ويوم بدر لما تأخر عذابهم أصلا وفصله عما عطف عليه للسارعة الى بيان جواب لولا وللشعار باستقلال كل منهما بنفى لزوم العذاب ومراعاة فواصل الآى الكريمة وقد جوز عطفه على المستكن فى كان العائد الى الاخذ العاجل المفهوم من السياق تنزيلا للفصل بالخبر منزلة التأكيد أى لكان الاخذ العاجل وأجل مسمى لازمين لهم كدأب عاد وثمود وأضرابهم ولم ينفرد الاجل المسمى دون الاخذ العاجل ﴿فاصبر على يقولون﴾ أى اذا كان الأمر على ما ذكر من أن تأخير عذابهم ليس باهمال بل اهمال وأنه لازم لهم البتة فاصبر على ما يقولون من كلمات الكفر فان عليه عليه السلام بأنهم معذبون لاحالة مما يسليه ويحمله على الصبر ﴿وسبح﴾ ملتبسا ﴿بمحمدربك﴾ أى صل وأنت حامد لربك الذى يبلغك الى كمالك على هدايته وتوفيقه أوزنه تعالى عما ينسبونه اليه بما لا يليق بشأنه الرفيع حامد له على ما ميزك بالهدى معترفا بأنه مولى النعم كلها والاول هو الاظهر المناسب لقوله تعالى ﴿قبل طلوع الشمس﴾ الخ فان توقيت التنزيه غير معهود فالمراد صلاة الفجر ﴿وقبل غروبها﴾ يعنى صلاتي الظهر والعصر لانهما قبل غروبها بعد زوالها وجمعهما لمناسبة قوله تعالى قبل طلوع الشمس وقبل صلاة العصر ﴿ومن آناء الليل﴾ أى من ساعاته جمع انى بالكسر والقصر وأناء بالفتح والمد ﴿فسبح﴾ أى فصل والمراد به المغرب والعشاء وتقدير الوقت فيهما لاختصاصهما بمزيد الفضل فان القلب فيهما أجمع والنفس الى الاستراحة أميل فتكون العبادة فيهما أشق ولذلك قال تعالى ان ناشئة الليل هى أشد وطأ وأقوم قيلا ﴿وأطراف النهار﴾ تكرير لصلاة الفجر والمغرب ايذاناً باختصاصهما بمزيد مزية ومجيئه بلفظ الجمع لأمن الالباس كقول من قال ظهرهما مثل ظهور الترسين أو أمر بصلاة الظهر فانه نهاية النصف الاول من النهار وبداية النصف الاخير وجمعه باعتبار النصفين أو لأن النهار جنس أو أمر بالتطوع فى أجزاء النهار ﴿لعلك ترضى﴾ متعلق بسبح أى سبح فى هذه الاوقات رجاء أن تنال عنده تعالى ما ترضى به نفسك وقرى ترضى على صيغة البناء للفعول من أَرْضَى أى يرضيك ربك ﴿ولا تمدن عينيك﴾ أى لا تطل نظرهما بطريق الرغبة والميل ﴿الى ما متعنا به﴾ من زخارف

الدنيا وقوله تعالى ﴿أزواجاً منهم﴾ أى أصنافاً من الكفرة مفعول متعنا قدم عليه الجار والمجرور للاعتناء به وهو حال من الضمير والمفعول منهم أى الى الذى متعنا به وهو أصناف وأنواع بعضهم على أنه معنى من التبعية أو بعضها منهم على حذف الموصوف كما مراراً ﴿زهرة الحياة الدنيا﴾ منصوب بمحذوف يدل عليه متعنا أى أعطينا أو به على تضمين معناه أو بالدلية من محل به أو من أزواجاً بتقدير مضاف أو بدونه أو بالذم وهى الزينة والبهجة وقرىء زهرة بفتح الهاء وهى لغة كالجهرة فى الجهرة أو جمع زاهر وصف لهم بأنهم زاهر والدنيا لتنعيمهم وبها أزيهم بخلاف ما عليه المؤمنون الزهاد ﴿افتنهم فيه﴾ متعلق بمتعنا جىء به للتنفير عنه ببيان سوء عاقبته ما لا اثر اظهار بهجته حالا أى لنعامهم معاملة من يبتليهم ويختبرهم فيه أو لنعذبهم فى الآخرة بسببه ﴿ورزق ربك﴾ أى ما ادخلك فى الآخرة أو ما رزقك فى الدنيا من النبوة والهدى ﴿خير﴾ مما منحهم فى الدنيا لأنه مع كونه فى نفسه أجل ما يتنافس فيه المتنافسون مأمون الغائلة بخلاف ما منحوه ﴿وأبقى﴾ فانه لا يكاد ينقطع نفسه أو أثره أبداً كما عليه زهرة الدنيا ﴿وأمر أهلك بالصلوة﴾ أمر عليه السلام بأن يأمر أهل بيته أو التابعين له من أمته بالصلاة بعدما أمر هو بها ليتعاونوا على الاستعانة على خصاصتهم ولا يهتموا بأمر المعيشة ولا يلتفتوا لفت أرباب الثروة ﴿واصطبر عليها﴾ وثابر عليها غير مشتغل بأمر المعاش ﴿لانسألك رزقاً﴾ أى لا نكلفك أن ترزق نفسك ولا أهلك ﴿نحن نرزقك﴾ وإياهم فقرغ بالك بأمر الآخرة ﴿والعاقبة﴾ الحميدة ﴿للتقوى﴾ أى لأهل التقوى على حذف المضاف وإقامة المضاف اليه مقامه تنبيهاً على أن ملاك الأمر هو التقوى روى أنه عليه السلام كان اذا أصاب أهله ضر أمرهم بالصلاة وتلا هذه الآية ﴿وقالوا لولا يأتينا بآية من ربه﴾ حكاية لبعض أقاويلهم الباطلة التى أمر عليه السلام بالصبر عليها أى هلا يأتينا بآية تدل على صدقه فى دعوى النبوة أو بآية مما اقترحوها بلغوا من المكابرة والعناد الى حيث لم يعدوا ما شاهدوا من المعجزات التى تحرلها صم الجبال من قبيل الآيات حتى اجترؤا على التفوه بهذه العظيمة الشنعاء وقوله تعالى ﴿أولم تأتهم بينة ما فى الصحف الأولى﴾ أى التوراة والانجيل وسائر الكتب السماوية رد من جهته عز وعلا لمقاتلهم القبيحة وتكذيب لهم فيما دسوا تحتها من انكار آيات الآية باتيان القرآن الكريم الذى هو أم الآيات وأس المعجزات وأعظمها وأبقاها لأن حقيقة المعجزة اختصاص مدعى النبوة بنوع من الأمور الخارقة للعادات أى أمر كان ولا ريب فى أن العلم أجل الأمور وأعلاها اذ هو أصل الاعمال ومبدأ الافعال ولقد ظهر مع حيازته لجميع علوم الأولين والآخرين على يد أمى لم يمارس شيئاً من العلوم ولم يدرس أحداً من أهلها أصلاً فأى معجزة تراد بعد وروده وأى آية ترام مع وجوده وفى ايراده بعنوان كونه بينة لما فى الصحف الأولى من التوراة والانجيل وسائر الكتب السماوية أى شاهداً بحقيقة ما فيها من العقائد الحققة وأصول الأحكام التى أجمعت عليها كافة الرسل وبصحة ما تنطق به من أنباء الامم من حيث أنه غنى باعجازه عما يشهد بحقيقته حقيق باثبات حقيقة غيره ما لا يخفى من تنويه شأنه واثارة برهانه ومزيد تقرير وتحقيق لآتيانه واسناد الاتيان اليه مع جعلهم اياه مأثباته للتنبيه على أصالته فيه مع ما فيه من المناسبة للبيئة والهزمة لانكار الوقوع والواو للعطف على مقدر يقتضيه المقام كأنه قيل ألم يأتهم سائر الآيات ولم تأتهم خاصة بينة ما فى الصحف الأولى تقريراً لآتيانه وايداناً بأنه من الواضح بحيث لا يتأتى منهم انكاره أصلاً وان اجترؤا على انكار سائر الآيات مكابرة وعناداً وقرىء أولم يأتهم بالياء التحنانية وقرىء الصحف بالسكون تخفيفاً وقوله تعالى ﴿ولو أنا أهلكناهم بعذاب﴾ الى آخر الآية جملة مستأنفة سيقى لتقرير ما قباها من كون القرآن آية بينة لا يمكن انكارها ببيان أنهم يعترفون بها يوم القيامة والمعنى لو أنا أهلكناهم فى الدنيا بعذاب مستأصل ﴿من قبله﴾ متعلق بأهلكنا أو بمحذوف هو صفة لعذاب أى بعذاب كائن من قبل آيتان

اليينة أو من قبل محمد عليه الصلاة والسلام ﴿لقلوا﴾ أى يوم القيامة ﴿ربنا لولا أرسلت إلينا﴾ فى الدنيا ﴿رسولا﴾ مع كتاب ﴿فتتبع آياتك﴾ التى جاءنا بها ﴿من قبل أن نذل﴾ بالعذاب فى الدنيا ﴿ونخزي﴾ بدخول النار اليوم . ولكننا لم نهلكهم قبل اتيانها فانقطعت معذرتهم فعند ذلك قالوا بلى قد جاءنا نذير فكذبنا وقلنا مازل الله من شئ ﴿قل﴾ لأولئك الكفرة المنتردين ﴿كل﴾ أى كل واحد منا ومنكم ﴿متربص﴾ منتظر لما يؤول إليه أمرنا وأمركم ﴿فتربصوا﴾ وقرئ فتمتعوا ﴿فستعلمون﴾ عن قريب ﴿من أصحاب الصراط السوى﴾ أى المستقيم وقرئ السواء أى الوسط الجيد وقرئ السوء والسوءى والسوى تصغير السوء ﴿ومن اهتدى﴾ من الضلالة ومن فى الموضعين استفهامية محلها الرفع بالابتداء خبرها ما بعدها والجملة سادة سد مفعولى العلم أو مفعوله ويجوز كون الثانية موصولة بخلاف الاول لعدم العائد فتكون معطوفة على محل الجملة الاستفهامية المادى عنها الفعل على أن العلم بمعنى المعرفة أو على أصحاب أو على الصراط وقيل العائد فى الاول محذوف والتقدير من هم أصحاب الصراط . عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة طه أعطى يوم القيامة ثواب المهاجرين والانصار وقال لا يقرأ أهل الجنة من القرآن الا سورة طه ويس

سورة الانبياء

(مكية وهى مائة واثنى عشرة آية)

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿اقترب للناس حسابهم﴾ مناسبة هذه الفاتحة الكريمة لما قبلها من الخاتمة الشريفة غنية عن البيان قال ابن عباس رضى الله عنهما المراد بالناس المشركون وهو الذى يفصح عنه ما بعده والمراد باقتراب حسابهم اقترابه فى ضمن اقتراب الساعة واسناد الاقتراب اليه لا الى الساعة مع استتباعها له ولسائر ما فيها من الأحوال والاهوال الفظيعة لانسياق الكلام الى بيان غفلتهم عنه واعراضهم عما يذكرهم ذلك واللام متعلقة بالفعل وتقديمها على الفاعل للمسارعة الى ادخال الروعة فان نسبة الاقتراب اليهم من أول الامر مما يسوؤهم ويورثهم رهبة وانزعاجا من المقرب كما أن تقديم الجار والمجرور على المفعول الصريح فى قوله تعالى هو الذى خلق لكم ما فى الارض لتعجيل المسرة لما أن بيان كون الخلق لأجل المخاطبين مما يسرهم ويزيدهم رغبة فيما خلق لهم وشوقا اليه وجعلها تأكيداً للاضافة على أن الاصل المتعارف فيما بين الاوساط اقتراب حساب الناس ثم اقتراب للناس الحساب ثم اقتراب للناس حسابهم مع أنه تعسف تام بمعزل عما يقتضيه المقام وانما الذى يستدعيه حسن النظام ما قدمناه والمعنى دنا منهم حساب أعمالهم السيئة الموجبة للعقاب وفى اسناد الاقتراب المنبئ عن التوجه نحوهم الى الحساب مع امكان العكس بأن يعتبر التوجه والاقبال من جهتهم نحوه من تفخيم شأنه وتهويل أمره ما لا يخفى لما فيه من تصويره بصورة شئ مقبل عليهم لا يزال يطالبهم ويصيدهم لا محالة ومعنى اقترابه لهم تقاربه ودنوه منهم بعد بعده عنهم فانه فى كل ساعة من ساعات الزمان أقرب اليهم منه فى الساعة السابقة وهذا وأما الاعتذار بأن قربته بالاضافة الى ماضى من الزمان أو بالنسبة الى الله عز وجل أو باعتبار أن كل آت قريب فلا تعلق له بما نحن فيه من الاقتراب المستفاد من صيغة الماضى ولا حاجة اليه فى تحقيق أصل معناه نعم قد يفهم منه عرفاً كونه قريباً فى نفسه أيضاً فيصار حينئذ الى التوجيه بالوجه الاول دون الاخيرين أما الثانى فلا سبيل الى اعتباره ههنا لان قربته بالنسبة اليه تعالى مما لا يتصور فيه التجدد والتفاوت حتماً وانما اعتباره فى قوله تعالى لعل الساعة قريب ونظائره مما لا دلالة فيه على

الحدوث وأما الثالث فلا دلالة فيه على القرب حقيقة ولو بالنسبة الى شئ آخر ﴿وهم في غفلة﴾ أى في غفلة تامة منه ساهون عنه بالمرّة لأنهم غير مباليين به مع اعترافهم باتيانهم بل منكرون له كافرون به مع اقتضاء عقولهم أن الاعمال لا بد لها من الجزاء ﴿معرضون﴾ أى عن الآيات والنذر المنبهة لهم عن سنة الغفلة وهما خبران للضمير وحيث كانت الغفلة أمرا جليلا لهم جعل الخبر الاول ظرفا منبئا عن الاستقرار بخلاف الاعراض والجملة حال من الناس وقد جوز كون الظرف حالا من المستكن في معرضون ﴿ما يأتيتهم من ذكر﴾ من طائفة نازلة من القرآن تذكرهم ذلك أكمل تذكير وتنبههم عن الغفلة أتم تنبيه كأنها نفس الذكر ومن في قوله تعالى ﴿من ربهم﴾ لا ابتداء الغاية مجازا متعلقة بآيتهم أو بمحذوف هو صفة لذكر وأيا ما كان ففيه دلالة على فضله وشرفه وكال شناعة ما فعلوا به والتعرض لعنوان الربوبية لتشديد التشنيع ﴿محدث﴾ بالجر صفة لذكر وقرى بالرفع حملا على محله أى محدث تنزيله بحسب اقتضاء الحكمة وقوله تعالى ﴿الا استمعوه﴾ استثناء مفرغ محله النصب على أنه حال من مفعول يأتيتهم باضمار قد أو بدونه على الخلاف المشهور وقوله تعالى ﴿وهم يلعبون﴾ حال من فاعل استمعوه وقوله تعالى ﴿لا هية قلوبهم﴾ اما حال أخرى منه أو من واو يلعبون والمعنى ما يأتيتهم ذكر من ربهم محدث في حال من الأحوال الا حال استماعهم اياه لا عيين مستهزئين به لاهين عنه أو لاعبين به حال كون قلوبهم لاهية عنه لتناهى غفلتهم وفرط اعراضهم عن النظر في الأمور والتفكر في العواقب وقرى لاهية بالرفع على أنه خبر بعد خبر ﴿وأسرأ النجوى﴾ كلام مستأنف مسوق لبيان جناية خاصة اثر حكاية جنائياتهم المعتادة والنجوى اسم من التناجى ومعنى اسرارها مع أنها لا تكون الاسرار أنهم بالغوا في اخفائها أو أسروا نفس التناجى بحيث لم يشعر أحد بأنهم متناجون وقوله تعالى ﴿الذين ظلموا﴾ بدل من واو أسروا مني عن كونهم موصوفين بالظلم الفاحش فيما أسروا به أو هو مبتدأ خبره أسروا النجوى قدم عليه اهتماما به والمعنى هم أسروا النجوى فوضع الموصول موضع الضمير تسجيلا على فعلهم بكونه ظلما أو منصوب على الذم وقوله تعالى ﴿هل هذا الا بشر مثلكم﴾ الخ في حيز النصب على أنه مفعول لقول مضمر هو جواب عن سؤال نشأ عما قبله كأنه قيل ماذا قالوا في نجواهم فقيل قالوا هل هذا الخ أو بدل من أسروا أو معطوف عليه أو على أنه بدل من النجوى أى أسروا هذا الحديث وهل بمعنى النفي والهمزة في قوله تعالى ﴿أفتأتون السحر﴾ للانكار والفاء للعطف على مقدر يقتضيه المقام وقوله تعالى ﴿وأتم تبصرون﴾ حال من فاعل تأتون مقررة لانكار ومؤكد للاستبعاد والمعنى ما هذا الا بشر مثلكم أى من جنسكم وما أتى به سحر أتعلمون ذلك فتأتونه وتحضرونه على وجه الاذعان والقبول وأتم تعينون أنه سحر قالوه بناء على ما ارتكز في اعتقادهم الزائع أن الرسول لا يكون الا ملكا وأن كل ما يظهر على يد البشر من الخوارق من قبيل السحر وزل عنهم أن ارسال البشر الى عامة البشر هو الذى تقتضيه الحكمة التشريعية قاتلهم الله أنى يؤفكون وانما أسروا ذلك لأنه كان على طريق توثيق العهد وترتيب مبادئ الشر والفساد وتمهيد مقدمات المكر والكيد في هدم أمر النبوة واطفاء نور الدين والله متم نوره ولو كره الكافرون ﴿قال ربى يعلم القول في السماء والأرض﴾ حكاية من جهته تعالى لما قاله عليه السلام بعد ما أوحى اليه أحوالهم وأقوالهم بيانا لظهور أمرهم وانكشاف سرهم وإيثار القول المنتظم للسر والجر على السر لا ثبات عليه تعالى بالسر على النهج البرهاني مع ما فيه من الايدان بأن عليه تعالى بالسر والجر على وتيرة واحدة لا تفاوت بينهما بالجلال والخفاء قطعا كما في علوم الخلق وقرى قل ربى الخ وقوله تعالى في السماء والأرض متعلق بمحذوف وقع حالا من القول أى كائنا في السماء والأرض وقوله تعالى ﴿وهو السميع العليم﴾ أى المبالغ في العلم بالمسموعات والمعلومات التى من جملتها ما أسروه من النجوى فيجازيهم

بأقوالهم وأفعالهم اعتراض تذييلي مقرر لمضمون ما قبله متضمن للوعيد ﴿بل قالوا أضغاث أحلام﴾ اضراب من جهته تعالى وانتقال من حكاية قولهم السابق الى حكاية قول آخر مضطرب في مسالك البطلان أى لم يقتصروا على أن يقولوا في حقه عليه السلام هل هذا الا بشر وفي حق ما ظهر على يده من القرآن الكريم انه سحر بل قالوا تخاليط الاحلام ثم اضر بوا عنه فقالوا ﴿بل افتراه﴾ من تلقاء نفسه من غير أن يكون له أصل أو شبهة أصل ثم قالوا ﴿بل هو شاعر﴾ وما أتى به شعر يخيل الى السامع معاني لا حقيقة لها وهكذا شأن المبطل المحجوج متحير لا يزال يتردد بين باطل وأبطل ويتذبذب بين فاسد وأفسد فالاضراب الأول كما ترى من جهته تعالى والثاني والثالث من قبلهم وقد قيل الكل من قبلهم حيث اضر بوا عن قولهم هو سحر الى أنه تخاليط أحلام ثم الى أنه كلام مفترى ثم الى أنه قول شاعر ولا ريب في أنه كان ينبغي حينئذ أن يقال قالوا بل أضغاث أحلام والاعتذار بأن بل قالوا مقول لقالوا المضمر قبل قوله تعالى هل هذا الا بشر الخ كأنه قيل وأسروا النجوى قالوا هل هذا الى قوله بل أضغاث أحلام وانما صرح بقالوا بعد بل لبعد العهد مما يجب تنزيهه ساحة التنزيل عن أمثاله ﴿فليأتنا بآية﴾ جواب شرط محذوف يفصح عنه السياق كأنه قيل وان لم يكن كما قلنا بل كان رسولا من الله تعالى فليأتنا بآية ﴿كما أرسل الأولون﴾ أى مثل الآية التي أرسل بها الأولون كاليد والعصا ونظائرها حتى تؤمن به فما موصولة ومحل الكاف الجر على أنها صفة لآية ويجوز أن تكون مصدرية فالكاف منصوبة على أنها مصدر تشبيهى أى نعت لمصدر محذوف أى فليأتنا بآية اتيانا كأننا مثل إرسال الأولين بها وصحة التشبيه من حيث ان الاتيان بالآية من فروع الإرسال بها أى مثل اتيار مترتب على الإرسال ويجوز أن يحمل النظم الكريم على أنه أريد كل واحد من الاتيان والإرسال في كل واحد من طرفي التشبيه لكنه ترك في جانب المشبه ذكر الإرسال وفي جانب المشبه به ذكر الاتيان اكتفاء بما ذكر في كل موطن عما ترك في الموطن الآخر حساما في آخر سورة يونس عليه السلام ﴿ما آمنت قبلهم من قرية﴾ كلام مستأنف مسوق لتكذيبهم فيما تنبى عنه خاتمة مقالهم من الوعد الضمنى بالايمان كما أشير اليه وبيان أنهم في اقتراح تلك الآيات كالباحث عن حثفه بظلفه وأن في ترك الاجابة اليه ابقاء عليهم كيف لا ولو أعطوا ما اقترحوا مع عدم ايمانهم قطعاً لوجب استئصالهم لجرى ان سنة الله عز وجل في الأمم السالفة على أن المقترحين اذا أعطوا ما اقترحوه ثم لم يؤمنوا نزل بهم عذاب الاستئصال لا محالة وقد سبقت كلمة الحق منه تعالى أن هذه الأمة لا يعذبون بعذاب الاستئصال فقوله من قرية أى من أهل قرية في محل الرفع على الفاعلية ومن مزيدة لتأكيد العموم وقوله تعالى ﴿أهلكناها﴾ أى باهلك أهلها لعدم ايمانهم بعد مجئ ما اقترحوه من الآيات صفة لقرية والهمزة في قوله تعالى ﴿أفهم يؤمنون﴾ لانكار الوقوع والفاء للعطف اما على مقدر دخلته الهمزة فأفادت انكار وقوع ايمانهم ونفيه عقيب عدم ايمان الأولين فالمعنى انه لم تؤمن أمة من الأمم المهلكة عند اعطاء ما اقترحوه من الآيات أهم لم يؤمنوا فهو لا يؤمنون لو أجيبوا الى ما سألوا وأعطوا ما اقترحوا مع كونهم أعنى منهم وأطخى واما على ما آمنت على أن الفاء متقدمة على الهمزة في الاعتبار مفيدة لترتيب انكار وقوع ايمانهم على عدم ايمان الأولين وانما قدمت عليها الهمزة لاقتضاءها الصدارة كما هو رأى الجمهور وقوله عز وجل ﴿وما أرسلنا قبلك الا رجالا﴾ جواب لقولهم هل هذا الا بشر الخ متضمن لرد ما دسوا تحت قولهم كما أرسل الأولون من التعريض بعدم كونه عليه السلام مثل أولئك الرسل صلوات الله تعالى عليهم أجمعين ولذلك قدم عليه جواب قولهم فليأتنا بآية ولا أنهم قالوا ذلك بطريق التعجيز فلا بد من المسارعة الى رده وابطاله كما مر في تفسير قوله تعالى قال انما يأتيكم به الله ان شاء وما أنتم بمعجزين وقوله تعالى ما نزل الملائكة الا بالحق وما كانوا اذا منظرين ولأن في هذا الجواب نوع بسط يخل

تقديمه بتجاوب أطراف النظم الكريم والحق أن ما اتخذوه سببا للتكذيب موجب للتصديق في الحقيقة لان مقتضى الحكمة أن يرسل الى البشر البشر والى الملك الملك حسبما ينطق به قوله تعالى قل لو كان في الأرض ملائكة يمشون مطمئين لنزلنا عليهم من السماء ملكا رسولا فان عامة البشر بمعزل من استحقاق المفاوضة الملكية لتوقفها على التناسب بين المفيض والمستفيض فبعث الملك اليهم مزاحم للحكمة التي عليها يدور فلك التكوين والتشريع وانما الذي تقتضيه الحكمة أن يبعث الملك منهم الى الخواص المختصين بالنفوس الزكية المؤيدين بالقوة القدسية المتعلقين بكلا العالمين الروحاني والجسماني ليتلقوا من جانب ويلقوا الى جانب آخر وقوله تعالى ﴿نوحى اليهم﴾ استئناف مبين لكيفية الارسال وصيغة المضارع لحكاية الحال الماضية المستمرة وحذف المفعول لعدم القصد الى خصوصه والمعنى وما أرسلنا الى الأمم قبل ارسالك الى أمك الارجالا مخصوصين من أفراد الجنس مستأهلين للاصطفاء والارسال نوحى اليهم بواسطة الملك ما نوحى من الشرائع والأحكام وغيرهما من القصص والاخبار كما نوحى اليك من غير فرق بينهما في حقيقة الوحي وحقيقة مدلوله حسبما يحكيه قوله تعالى انا أوحينا اليك كما أوحينا الى نوح والنبيين الى قوله تعالى وكلم الله موسى تكليما كما لا فرق بينك وبينهم في البشرية فها هم لا يفهمون أنك لست بدعا من الرسل وأن ما أوحى اليك ليس مخالفا لما أوحى اليهم فيقولون ما يقولون وقرئ يوحى اليهم بالياء على صيغة المبنى للفعول جريا على سنن الكبرياء وايدانا بتعين الفاعل وقوله تعالى ﴿فاسألوا أهل الذكر ان كنتم لاتعلمون﴾ تلوين للخطاب وتوجيه له الى الكفرة لتبكيته واستنزاهم عن رتبة الاستبعاد والنكير اثر تحقيق الحق على طريقة الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم لانه التحقيق بالخطاب في أمثال تلك الحقائق الأنيقة وأما الوقوف عليها بالاستخبار من الغير فهو من وظائف العوام والفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها وجواب الشرط محذوف ثقة بدلالة المذكور عليه أى ان كنتم لاتعلمون ما ذكر فاسألوا أيها الجاهلة أهل الكتاب الواقفين على أحوال الرسل السالفة عليهم الصلوات لتزول شبهتهم أمر وبذلك لأن اخبار الجاهل الغفير يوجب العلم لاسيما وهم كانوا يشايعون المشركين في عداوته عليه السلام ويشاورونهم في أمره عليه السلام ففيه من الدلالة على كمال وضوح الامر وقوة شأن النبي عليه السلام ما لا يخفى ﴿وما جعلناهم جسدا﴾ بيان لكون الرسل عليهم السلام اسوة لسائر أفراد الجنس فى أحكام الطبيعة البشرية اثر بيان كونهم أسوة لهم فى نفس البشرية والجسد جسم الانسان والجن والملائكة ونصبه اما على أنه مفعول ثان للجعل لكن لا بمعنى جعله جسدا بعد أن لم يكن كذلك كما هو المشهور من معنى التصيير بل بمعنى جعله كذلك ابتداء على طريقة قولهم سبحان من صغر البعوض وكبر الفيل كما مر فى قوله تعالى وجعلنا آية النهار مبصرة واما حال من الضمير والجعل ابداعى وافراده لارادة الجنس المنتظم للكثير أيضا وقيل بتقدير المضاف أى ذوى جسد وقوله تعالى ﴿لا ياكلون الطعام﴾ صفة له أى وما جعلناهم جسدا مستغنيا عن الاكل والشرب بل محتاجا الى ذلك لتحصيل بدل ما يتحلل منه ﴿وما كانوا خالدين﴾ لأن مآل التحلل هو الفناء لا محالة وفى ايشار ما كانوا على ما جعلناهم تنبيه على أن عدم الخلود مقتضى جبلتهم التي أشير اليها بقوله تعالى وما جعلناهم الخ لا بالجعل المستأنف والمراد بالخلود اما المكث المديد كما هو شأن الملائكة أو الابدية وهم معتقدون أنهم لا يموتون والمعنى جعلناهم أجسادا متغذية صائرة الى الموت بالآخرة على حسب أجالهم لا ملائكة ولا أجسادا مستغنية عن الاغذية مصنونة عن التحلل كالملائكة فلم يكن لها خلود كخلودهم فالجملة مقررة لما قبلها من كون الرسل السالفة عليهم السلام بشرا لا ملائكة مع ما فى ذلك من الرد على قولهم ما لهذا الرسول يأكل الطعام وقوله تعالى ﴿ثم صدقناهم الوعد﴾ عطف على ما يفهم من حكاية وحيه تعالى اليهم على الاستمرار التجددى كأنه قيل أوحينا اليهم ما أوحينا ثم صدقناهم فى الوعد الذى وعدناهم فى تضاعيف الوحي

بأهلك أعدائهم ﴿فأنجيناهم ومن نشاء﴾ من المؤمنين، وغيرهم من تستدعي الحكمة إبقاءه كمن سيؤمن هو أو بعض فروع بالآخرة وهو السر في حماية العرب من عذاب الاستئصال ﴿وأهلكنا المسرفين﴾ أى المجاوزين للحدود في الكفر والمعاصي ﴿لقد أنزلنا إليكم﴾ كلام مستأنف مسوق لتحقيق حقيقة القرآن العظيم الذى ذكر في صدر السورة الكريمة اعراض الناس عما يأتيهم من آياته واستهزأؤهم به وتسميتهم تارة سحرا وتارة أضغاث أحلام وأخرى مفترى وشعرا وبيان علورتبته اثر تحقيق رسالته صلى الله عليه وسلم ببيان أنه كسائر الرسل الكرام عليهم الصلاة والسلام قد صدر بالتوكيد القسمى اظهارا لمزيد الاعتناء بمضمونه وايدانا بكون المخاطبين في أقصى مراتب النكير أى والله لقد أنزلنا إليكم يامعشر قريش ﴿كتابا﴾ عظيم الشأن نير البرهان وقوله تعالى ﴿فيه ذكر لكم﴾ صفة لكتابا مؤكدة لما أفاده التنكير التفخيمى من كونه جليل المقدار بأنه جميل الآثار مستجلب لهم منافع جليلة أى فيه شرفكم وصيتكم كقوله تعالى وانفذ كركك ولقومك وقيل ماتحتاجون اليه في أمور دينكم ودنياكم وقيل فيه ما يطلبون به حسن الذكر من مكارم الاخلاق وقيل فيه موعظتكم وهو الأنسب بسباق النظم الكريم وسياقه فان قوله تعالى ﴿أفلا تعقلون﴾ انكار توبيخى فيه بعث لهم على التدبر في أمر الكتاب والتأمل فيما في تضاعيفه من فنون المواعظ والزواجر التى من جملتها القوارع السابقة واللاحقة والفاء للعطف على مقدر ينسحب عليه الكلام أى ألا تتفكرون فلا تعقلون أن الأمر كذلك أو لا تعقلون شيأ من الاشياء التى من جملتها ما ذكر وقوله تعالى ﴿وكم قصصنا من قرية﴾ نوع تفصيل لاجمال قوله تعالى وأهلكنا المسرفين وبيان لكيفية اهلاكهم وسببه وتنبية على كثرتهم وكم خبرية مفيدة للتكثير محلها النصب على أنها مفعول لقصصنا ومن قرية تمييز وفي لفظ القصص الذى هو عبارة عن الكسر بابانة أجزاء المكسور وازالة تأليفها بالكلية من الدلالة على قوة الغضب وشدة السخط ما لا يخفى وقوله تعالى ﴿كانت ظالمة﴾ فى محل الجر على أنها صفة لقرية بتقدير مضاف ينبي عنه الضمير الآتى أى وكثيرا قصصنا من أهل قرية كانوا ظالمين بآيات الله تعالى كافرين بها كدأبكم ﴿وأنشأنا بعدها﴾ أى بعد اهلاكها ﴿قوما آخرين﴾ أى ليسوا منهم نسبا ولا دينا ففيه تنبيه على استئصال الاولين وقطع دابرهم بالكلية وهو السر في تقديم حكاية انشاء هؤلاء على حكاية مبادئ اهلاك أولئك بقوله تعالى ﴿فلما أحسوا بأسنا﴾ أى أدركوا عذابنا الشديد ادراكا تاما كأنه ادراك المشاهد المحسوس ﴿اذا هم منها يركضون﴾ يهربون مسرعين راكضين دوابهم أو مشبهين بهم فى فرط الاسراع ﴿لا تركضوا﴾ أى قيل لهم بلسان الحال أو بلسان المقال من الملك أو بمن ثمة من المؤمنين بطريق الاستهزاء والتوبيخ لا تركضوا ﴿وارجعوا الى ما أترقتم فيه﴾ من التمتع والتلذذ والاتراف ابطار النعمة ﴿ومساكنكم﴾ التى كنتم تفتخرون بها ﴿لعلكم تسألون﴾ تقصدون للسؤال والتشاور والتدبير فى المهمات والنوازل أو تتفقدون اذا ريثت مساكنكم خالية وتسألون أين أصحابها أو يسألكم الوافدون نوالكم على أنهم كانوا أسخياء ينفقون أموالهم رياء أو بخلا ففيل لهم ذلك تهكما الى تهكم ﴿قالوا﴾ لما يئسوا من الخلاص بالهرب وأيقنوا بنزول العذاب ﴿يا ويلنا﴾ أى هلاكنا ﴿انا كنا ظالمين﴾ أى مستوجبين للعذاب وهذا اعتراف منهم بالظلم وباستتباعه للعذاب وندم عليه حين لم ينفعهم ذلك ﴿فما زالت تلك دعواهم﴾ أى فما زالوا يرددون تلك الكلمة وتسميتها دعوى أى دعوة لأن المولود كان ينادى الويل قائلا يا ويل تعال فهذا أوانك ﴿حتى جعلناهم حصيدا﴾ أى مثل الحصيد وهو المحصود من الزرع والنبت ولذلك لم يجمع ﴿خامدين﴾ أى ميتين من خمدت النار اذا طفئت وهو مع حصيدا فى حيز المفعول الثانى للجعل كقولك جعلته حلوا حامضا والمعنى جعلناهم جامعين لماثلة الحصيد والخرد أو حال من الضمير المنصوب فى جعلناهم أو من المستكن فى حصيد أو صفة لحصيد التعدده معنى لأنه فى حكم جعلناهم أمثال حصيد ﴿وما خلقنا

السماء والارض) اشارة اجمالية الى أن تكوين العالم وابداع بنى آدم مؤسس على قواعد الحكم البالغة المستتعة للغايات الجلية وتنبيه على أن ما حكى من العذاب الهائل والعقاب النازل بأهل القرى من مقتضيات تلك الحكم ومتفرعاتها حسب اقتضاء أعمالهم اياه وأن للخاططين المقتدين بآثارهم ذنوبا مثل ذنوبهم أى ما خلقناهما ﴿وما بينهما﴾ من المخلوقات التى لا تحصى أجناسها وأفرادها ولا تحصر أنواعها وآحادها على هذا النمط البديع والاسلوب المنيع خالية عن الحكم والمصالح وانما عبر عن ذلك باللعب والهوى حيث قيل ﴿لاعين﴾ لبيان كمال تنزهه تعالى عن الخلق الخالى عن الحكمة بتصويره بصورة ما لا يرتاب أحد فى استحالة صدوره عنه سبحانه بل انما خلقناهما وما بينهما لتكون مبدءا لوجود الانسان وسببا لمعاشه ودليلا يقوده الى تحصيل معرفتنا التى هى الغاية القصوى بواسطة طاعتنا وعبادتنا كما ينطق به قوله تعالى وهو الذى خلق السموات والارض فى ستة أيام وكان عرشه على الماء ليبلوكم أيكم أحسن عملا وقوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون وقوله تعالى ﴿لو أردنا أن نتخذ لهوا﴾ استئناف مقرر لما قبله من انتفاء اللعب والهوى أى لو أردنا أن نتخذ ما يتلهى به ويلعب ﴿لاتخذناه من لدنا﴾ أى من جهة قدرتنا أو من عندنا مما يليق بشأننا من المجرىات لا من الأجسام المرفوعة والأجرام الموضوعة كديدن الجبابرة فى رفع العروش وتحسينها وتسوية الفروش وتزينها لكن يستحيل ارادتنا له لمنافاته الحكمة فيستحيل اتخاذنا له قطعا وقوله تعالى ﴿ان كنا فاعلين﴾ جوابه محذوف ثقة بدلالة ما قبله عليه أى ان كنا فاعلين لاتخذناه وقيل ان نافية أى ما كنا فاعلين أى لاتخاذ الله لعدم ارادتنا اياه فيكون بيانا لاتتفاء التالى لاتتفاء المقدم أو لارادة اتخاذه فيكون بيانا لاتتفاء المقدم المستلزم لاتتفاء التالى وقيل اللهو الولد بلغة اليمن وقيل الزوجة والمراد الرد على النصارى ولا يخفى بعده ﴿بل نقذف بالحق على الباطل﴾ اضراب عن اتخاذ اللهو بل عن ارادته كأنه قيل لكننا لانريده بل شأننا أن نغلب الحق الذى من جملته الجد على الباطل الذى من قبيله اللهو وتخصيص شأنه هذا من بين سائر شؤنه تعالى بالذكر للتخلص الى ما سيأتى من الوعيد ﴿فيدمغه﴾ أى يمحقه بالكلية كما فعلنا بأهل القرى المحكية وقد استعير لايراد الحق على الباطل القذف الذى هو الرمح الشديد بالجرم الصلب كالصخرة ولحقه للباطل الدمع الذى هو كسر الشئ الرخو الاجوف وهو الدماغ بحيث يشق غشائه المؤدى الى زهوق الروح تصويرا له بذلك وقرى فیدمغه بالنصب وهو ضعيف وقرى فیدمغه بضم الميم ﴿فاذا هو زاهق﴾ أى ذاهب بالكلية وفى اذا الفجائية والجملة الاسمية من الدلالة على كمال المسارعة فى الذهاب والبطلان ما لا يخفى فكأنه زاهق من الاصل ﴿ولكم الويل مما تصفون﴾ وعيد لقریش بأن لهم أيضا مثل ما لا أولئك من العذاب والعقاب ومن تعليلية متعلقة بالاستقرار الذى تعلق به الخبر أو بمحذوف هو حال من الويل أو من ضميره فى الخبر وما امام صدرية أو موصولة أو موصوفة أى واستقر لكم الويل والهلاك من أجل وصفكم له سبحانه بما لا يليق بشأنه الجليل أو بالذى تصفونه أو بشئ تصفونه به من الولد أو كائنات مما تصفونه تعالى به ﴿وله من فى السموات والارض﴾ استئناف مقرر لما قبله من خلقه تعالى لجميع مخلوقاته على حكمة بالغة ونظام كامل وأنه تعالى يحق الحق ويزهق الباطل أى له تعالى خاصة جميع المخلوقات خلقا وملكا وتديرا وتصرفا وإحياء وإماتة وتعذيبا وإثابة من غير أن يكون لأحد فى ذلك دخل ما استقلا أو استتباعا ﴿ومن عنده﴾ وهم الملائكة عليهم السلام عبر عنهم بذلك اثر ما عبر عنهم بمن فى السموات تنزيلا لهم لكرامتهم عليه عز وعلا وزلفاهم عنده منزلة المقرين عند الملوك بطريق التمثيل وهو مبتدأ خبره ﴿لا يستكبرون عن عبادته﴾ أى لا يتعظمون عنها ولا يعدون أنفسهم كبيرا ﴿ولا يستحسرون﴾ ولا يكونون ولا يعيون وصيغة الاستفعال المنبئة عن المبالغة فى الحسور للتنبيه على أن عباداتهم بثقلها ودوامها حقيقة بأن يستحسر منها ومع ذلك لا يستحسرون

لا لافادة نفي المبالغة في الحسور مع ثبوت أصله في الجملة كما أن نفي الظلامية في قوله تعالى وما أنا بظلام للعبيد لافادة كثرة الظلم المفروض تعلقه بالعبيد لا لافادة نفي المبالغة في الظلم مع ثبوت أصل الظلم في الجملة وقيل من عنده معطوف على من الأولى وافرادهم بالذكر مع دخولهم في من في السموات والأرض للتعظيم كما في قوله تعالى وجبريل وميكال فقوله تعالى لا يستكبرون حيثئذ حال من الثانية ﴿يسبحون الليل والنهار﴾ أى ينزهونه في جميع الأوقات ويعظمونه ويمجدونه دائماً وهو استئناف وقع جواباً عما نشأ مما قبله كأنه قيل ماذا يصنعون في عباداتهم أو كيف يعبدون فقيل يسبحون الخ أو حال من فاعل يستحسرون وكذا قوله تعالى ﴿لا يفترون﴾ أى لا يتخلل تسبيحهم فترة أصلاً بفراغ أو بشغل آخر ﴿أم اتخذوا آلهة﴾ حكاية لجناية أخرى من جنائياتهم بطريق الاضراب والانتقال من فن الى فن آخر من التوبيخ اثر تحقيق الحق ببيان أنه تعالى خلق جميع المخلوقات على منهاج الحكمة وأنهم قاطبة تحت ملكوته وقهره وأن عبادته مذعنون لطاعته ومثابرون على عبادته منزهون له عن كل ما لا يليق بشأنه من الأمور التي من جملتها الأنداد ومعنى الهمزة في أم المنقطعة انكار الوقوع لا انكار الواقع وقوله تعالى ﴿من الأرض﴾ متعلق باتخذوا أو بمحذوف هو صفة لآلهة وأيا ما كان فالمراد هو التحقير لا التخصيص وقوله تعالى ﴿هم ينشرون﴾ أى يبعثون الموتى صفة لآلهة وهو الذى يدور عليه الانكار والتجهيل والتشنيع لا نفس الاتخاذ فانه واقع لا محالة أى بل اتخذوا آلهة من الأرض هم خاصة مع حقارتهم وجماديتهم ينشرون الموتى كلافان ما اتخذوها آلهة بمعزل من ذلك وهم وان لم يقولوا بذلك صريحاً لكنهم حيث ادعوا لها الالهية فكانهم ادعوا لها الانشار ضرورة أنه من الخصائص الالهية حتما ومعنى التخصيص في تقديم الضمير ما أشير اليه من التنبيه على كمال مباينة حالهم للانشار الموجبة لمزيد الانكار كما في قوله تعالى أنى الله شك وقوله تعالى أبالله وآياته ورسوله كنتم تستهزئون فان تقديم الجار والمجرور للتنبيه على كمال مباينة أمره تعالى لأن يشك فيه ويستهزأ به ويجوز أن يجعل ذلك من مستتبعات ادعائهم الباطل لأن الالهوية مقتضية للاستقلال بالابداء والاعادة فيحث ادعوا للأصنام الالهية فكانهم ادعوا لها الاستقلال بالانشار كما أنهم جعلوا بذلك مدعين لأصل الانشار ﴿لو كان فيهما آلهة الا الله﴾ ابطال لتعدد الاله باقامة البرهان على انتفائه بل على استحالة وairاد الجمع لوروده اثر انكار اتخاذ الآلهة لأن للجمعية مدخل في الاستدلال وكذا فرض كونها فيهما والا بمعنى غير على أنها صفة لآلهة ولا مساغ للاستثناء لاستحالة شمول ما قبلها لما بعدها وافضائه الى فساد المعنى لدلالته حيثئذ على أن الفساد لكونها فيهما بدونه تعالى ولا للرفع على البديل لأنه متفرع على الاستثناء ومشروط بأن يكون في كلام غير موجب أى لو كان في السموات والأرض آلهة غير الله كما هو اعتقادهم الباطل ﴿لفسدتا﴾ أى لبطلتا بما فيهما جميعا وحيث انتفى التالى علم انتفاء المقدم قطعاً ببيان الملازمة أن الالهية مستلزمة للقدرة على الاستبداد بالتصرف فيهما على الاطلاق تغييراً وتبديلاً وإيجاداً واعداماً واحياءً وامانةً فيقارنهما على ما هما عليه اما بتأثير كل منها وهو محال لاستحالة وقوع المعلول المعين بعلة متعددة واما بتأثير واحد منها فالوفاق بمعزل من الالهية قطعاً واعلم أن جعل التالى فسادهما بعد وجودهما لما أنه اعتبر في المقدم تعدد الآلهة فيهما والا فالبرهان يقضى باستحالة التعدد على الاطلاق فانه لو تعدد الاله فان توافق الكل في المراد تطاردت عليه القدر وان تخالفت تعاوقت فلا يوجد موجود أصلاً وحيث انتفى التالى تعين انتفاء المقدم والفناء في قوله تعالى ﴿فسبحان الله﴾ لترتيب ما بعدها على ما قبلها من ثبوت الوحدةانية بالبرهان أى فسبحوه سبحانه اللائق به ونزهوه عما لا يليق به من الأمور التي من جملتها أن يكون له شريك في الالهية وairاد الجلالة في موضع الاضمار للاشعار بعلّة الحكم فان الالهية مناط لجميع صفات كماله التي من جملتها تنزهه

تعالى عما لا يليق به ولترية المهابة وادخال الروعة وقوله تعالى ﴿رب العرش﴾ صفة للاسم الجليل مؤكدة لتزهره عز وجل ﴿عما يصفون﴾ متعلق بالتسبيح أى فسبحوه عما يصفونه من أن يكون من دونه آلهة ﴿لا يسأل عما يفعل﴾ استئناف ببيان أنه تعالى لقوة عظمتة وعزة سلطانه القاهر بحيث ليس لاحد من مخلوقاته أن يناقشه ويسأله عما يفعل من أفعاله اثريان أن ليس له شريك فى الالهية ﴿وهم﴾ أى العباد ﴿يسألون﴾ عما يفعلون فقيرا وقطميرا لانهم مملوكون له تعالى مستعبدون فقيه وعيد للكفرة ﴿أم اتخذوا من دونه آلهة﴾ اضراب وانتقال من اظهار بطلان كون ما اتخذوه آلهة حقيقة باظهار خلوها عن خصائص الالهية التى من جملتها الانشاء واقامة البرهان القاطع على استحالة تعدد الاله على الاطلاق وتفرد سبحانه بالالوهية الى اظهار بطلان اتخاذهم تلك الآلهة مع عرائها عن تلك الخصائص بالمرءة شركاء لله عز سلطانه وتبكيتهم بالجاءهم الى اقامة البرهان على دعواهم الباطلة وتحقيق أن جميع الكتب السماوية ناطقة بحقيقة التوحيد وبطلان الاشراك والهمزة لانكار الاتخاذ المذكور واستقباحه واستعظامه ومن متعلقة باتخذوا والمعنى بل اتخذوا متجاوزين اياه تعالى مع ظهور شؤنه الجلية الموجبة لتفرد بالالوهية آلهة مع ظهور خلوه عن خواص الالوهية بالسكية ﴿قل﴾ لهم بطريق التبكيث والقام الحجر ﴿هاتوا برهانكم﴾ على ما تدعونه من جهة العقل والنقل فانه لاصحة لقول لادليل عليه فى الامور الدينية لاسيما فى مثل هذا الشأن الخطير وما فى اضافة البرهان الى ضميرهم من الاشعار بأن لهم برهانا ضرب من التهمك بهم وقوله تعالى ﴿هذا ذكر من معى وذكر من قبل﴾ اشارة لبرهانه واشارة الى أنه مما نطقت به الكتب الالهية قاطبة وشهدت به السنة الرسل المتقدمة كافة وزيادة تهيج لهم على اقامة البرهان لاظهار كمال عجزهم أى هذا الوحى الوارد فى شأن التوحيد المتضمن للبرهان القاطع العقلى ذكر أمتى أى عظمتهم وذكر الامم السالفة قد أقمته فأقيموا أتم أيضا برهانكم وقيل المعنى هذا كتاب أنزل على أمتى وهذا كتاب أنزل على أمم الانبياء عليهم السلام من الكتب الثلاثة والصحف فراجعوها وانظروا هل فى واحد منها غير الامر بالتوحيد والنهى عن الاشراك فقيه تبكيث لهم متضمن لاثبات نقيض مدعاهم وقرىء بالتون والاعمال كقوله تعالى أو اطعام فى يوم ذى مسغبة يتما وبه وبمن الجارة على أن مع اسم هو ظرف كقبيل وبعد وقوله تعالى ﴿بل أكثرهم لا يعلمون الحق﴾ اضراب من جهته تعالى غير داخل فى الكلام الملحق وانتقال من الامر بتبكيتهم بمطالبة البرهان الى بيان أنه لا ينجع فيهم الحاجة باظهار حقيقة الحق وبطلان الباطل فان أكثرهم لا يفهمون الحق ولا يميزون بينه وبين الباطل ﴿فهم﴾ لاجل ذلك ﴿معرضون﴾ أى مستمرون على الاعراض عن التوحيد واتباع الرسول لا يرفعون عما هم عليه من الغى والضلال وان كررت عليهم البينات والحجج أو معرضون عما ألقى عليهم من البراهين العقلية والنقلية وقرىء الحق بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف وسط بين السبب والمسبب تأكيذا للسببية وقوله تعالى ﴿وما أرسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه أنه لا اله الا أنا فاعبدون﴾ استئناف مقرر لما أجمل فيما قبله من كون التوحيد مما نطقت به الكتب الالهية وأجمعت عليه الرسل عليهم السلام وقرىء يوحى على صيغة الغائب مبنيًا للفعول وأياما كان فصيغة المضارع لحكاية الحال الماضية استحضاراً لصورة الوحى ﴿وقالوا اتخذ الرحمن ولدا﴾ حكاية لجناية فريق من المشركين جىء بها لاظهار بطلانها وبيان تنزهه تعالى عن ذلك اثريان تنزهه سبحانه عن الشركاء على الاطلاق وهم حى من خزاعة يقولون الملائكة بنات الله تعالى ونقل الواحدى أن قرىشا وبعض أجناس العرب جهينة وبنى سلمة وخزاعة وبنى مليح يقولون ذلك والتعرض لعنوان الرحمانية المنبئة عن كون جميع ما سواه تعالى مربوبا له تعالى نعمة أو منعما عليه لا براز كمال شناعة مقاتلهم

الباطلة ﴿سبحانه﴾ أى تنزهه بالذات تنزهه اللائق به على أن السبحان مصدر من سبح أى بعد أو أسبحه
تسبيحه على أنه علم للتسبيح وهو مقول على السنة العباد أو سبحوه تسبيحه وقوله تعالى ﴿بل عباد﴾ اضرب
وابطال لما قالوه كأنه قيل ليست الملائكة كما قالوا بل هم عباد له تعالى ﴿مكرمون﴾ مقربون عنده وقرىء مكرمون بالتشديد
وفيه تنبيه على منشا غلط القوم وقوله تعالى ﴿لا يسبقونه بالقول﴾ صفة أخرى لعباد منبئة عن كمال طاعتهم
وانقيادهم لأمره تعالى أى لا يقولون شيئاً حتى يقوله تعالى أو يأمرهم به وأصله لا يسبق قولهم قوله تعالى
فأسند السبق اليهم منسوباً إليه تعالى تنزيلاً لسبق قولهم قوله تعالى منزلة سبقهم إياه تعالى لمزيد تنزيههم عن ذلك وللتنبيه
على غاية استهجان السبق المعرض به للذين يقولون ما لا يقوله الله تعالى وجعل القول محلاً للسبق وأداة له ثم أنيب اللام عن
الإضافة للاختصار والتجافى عن التكرار وقرىء لا يسبقونه بضم الباء من سابقته فسبقته أسبقه وفيه مزيد استهجان
للسبق وإشعار بأن من سبق قوله تعالى فقد تصدى لمغالبة تعالى فى السبق فسبقه فغلبه والعياذ بالله تعالى وزيادة
تنزيه لهم عما نفى عنهم ببيان أن ذلك عندهم بمنزلة الغلبة بعد المغالبة فأنى يتوهم صدورهم عنهم ﴿وهم بأمره يعملون﴾ بيان
لتبعيتهم له تعالى فى الأعمال اثريان تبعيتهم له تعالى فى الأقوال فإن نفى سبقهم له تعالى بالقول عبارة عن تبعيتهم له تعالى
فيه كأنه قيل هم بأمره يقولون وبأمره يعملون لا يغير أمره أصلاً فالتصريح المستفاد من تقديم الجار معتبر بالنسبة إلى غير
أمره لا إلى أمر غيره ﴿يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم﴾ استئناف وقع تعليلاً لما قبله وتمهيداً لما بعده فأنهم لعلمهم بأحواله
تعالى بما قدموا وأخروا من الأقوال والأعمال لا يزالون يراقبون أحوالهم فلا يقدمون على قول أو عمل يغير أمره تعالى
﴿ولا يشفعون إلا لمن ارتضى﴾ أن يشفع له مهابة منه تعالى ﴿وهم﴾ مع ذلك ﴿من خشيته﴾ عز وجل ﴿مشفقون﴾
مرتعدون وأصل الخشية الخوف مع التعظيم ولذلك خص بها العلماء والاشفاق الخوف مع الاعتناء فعند تعديته بمن
يكون معنى الخوف فيه أظهر وعند تعديته بعلى ينعكس الأمر ﴿ومن يقل منهم﴾ أى من الملائكة الكلام فيهم
وفى كونهم بمعزل مما قالوا فى حقهم ﴿إني إله من دونه﴾ متجاوزاً إياه تعالى ﴿فذلك﴾ الذى فرض قوله فرض محال
﴿نجزيه جهنم﴾ كسائر المجرمين ولا يغنى عنهم ما ذكر من صفاتهم السنية وأفعالهم المرضية وفيه من الدلالة على قوة
ملكوته تعالى وعزة جبروته واستحالة كون الملائكة بحيث يتوهم فى حقهم ما توهمه أولئك الكفرة ما لا يخفى
﴿كذلك نجزي الظالمين﴾ مصدر تشبيهي مؤكد لمضمون ما قبله أى مثل ذلك الجزء الفطيع نجزي الذين يضعون
الاشياء فى غير مواضعها ويتعدون أطوارهم والقصر المستفاد من التقديم معتبر بالنسبة إلى النقصان دون الزيادة أى
لا جزاء أنقص منه ﴿أولم ير الذين كفروا﴾ تجهيل لهم بتقصيرهم فى التدبر فى الآيات التكوينية الدالة على استقلاله تعالى
باللوهية وكون جميع ما سواه مقهوراً تحت ملكوته والهمزة للانكار والواو للعطف على مقدر وقرىء بغير واو والرؤية
قلبية أى لم يتفكروا ولم يعلموا ﴿أن السموات والأرض كانتا﴾ أى جماعتا السموات والأرضين كما فى قوله تعالى إنا لله
يمسك السموات والأرض أن تزولا ﴿رتقا﴾ الرق الضم والالتحام والمعنى اما على حذف المضاف أو هو بمعنى المفعول
أى كانتا ذوات رتق أو مرتوقتين وقرىء رتقا أى شيئاً رتقا أى مرتوقاً ﴿ففتقناهما﴾ قال ابن عباس رضى الله عنهما فى
رواية عكرمة والحسن البصرى وقتادة وسعيد بن جبيرة كانتا شيئاً واحداً ملتزمين ففصل الله تعالى بينهما ورفع السماء
إلى حيث هى وأقر الأرض وقال كعب خلق الله تعالى السموات والأرض ملتصقتين ثم خلق ريحاً فوسطتها ففتقتها
وعن الحسن خلق الله تعالى الأرض فى موضع بيت المقدس كهيئة الفهر عليها دخان ملتزم بها ثم أصدد الدخان وخلق
منه السموات وأمسك الفهر فى موضعها وبسط منها الأرض وذلك قوله تعالى كانتا رتقا ففتقناهما وقال مجاهد والسيدى

كانت السموات مرتقة طبقة واحدة ففتقها فجعلها سبع سموات وكذلك الارض كانت مرتقة طبقة واحدة ففتقها فجعلها سبع أرضين وقال ابن عباس في رواية عطاء وعليه أكثر المفسرين ان السموات كانت رتقا مستوية صلبة لا تمطر والارض رتقا لا تنبت ففتق السماء بالمطر والارض بالنبات فيكون المراد بالسموات السماء الدنيا والجمع باعتبار الآفاق او السموات جميعا على أن لها مدخلا في الامطار وعلم الكفرة الرتق والفتق بهذا المعنى مما لا سترة به وأما بالمعاني الاول فهم وان لم يعلموها لكنهم متمكنون من علمهما اما بطريق النظر والتفكير فان الفتق عارض مفتقر الى مؤثر قديم واما بالاستفسار من العلماء وهطالة الكتب ﴿ وجعلنا من الماء كل شيء حي ﴾ أى خلقنا من الماء كل حيوان كقوله تعالى والله خالق كل دابة من ماء وذلك لانه من أعظم مواده أو لفرط احتياجه اليه وارتفاعه به أو صيرنا كل شيء من الماء أى بسبب منه لا بد له من ذلك وتقديم المفعول الثانى للاهتمام به لا مجرد أن المفعولين فى الاصل مبتدأ وخبر وحق الخبر عند كونه ظرفا أن يتقدم على المبتدأ فان ذلك مصحح محض لا مرجح وقرئ حيا على أنه صفة كل أو مفعول ثان والظرف كما فى الوجه الاول قدم على المفعول للاهتمام به والتشويق الى المؤخر ﴿ أفلا يؤمنون ﴾ انكار لعدم ايمانهم بالله وحده مع ظهور ما يوجب حتما من الآيات الآفاقية والانفسية الدالة على تفرد عر وجل بالالوهية وعلى كون ماسواه من مخلوقاته مقهورة تحت ملكوته وقدرته والفاء للعطف على مقدر يستدعيه الانكار السابق أى أيعلمون ذلك فلا يؤمنون ﴿ وجعلنا فى الارض رواسى ﴾ أى جبالا ثوابت جمع راسية من رسا الشيء اذا ثبت ورسخ ووصف جمع المذكر بجمع المؤنث فى غير العقلاء مما لا ريب فى صحته كقوله تعالى أشهر معلومات وأياما معدودات ﴿ أن تميد بهم ﴾ أى كراهة أن تتحرك وتضطرب بهم أولئلا تميد بهم بحذف اللام ولا لعدم الالباس ﴿ وجعلنا فيها ﴾ أى فى الارض وتكرير الفعل لاختلاف المجعولين ولتوفية مقام الامتنان حقه أو فى الرواسى لانها المحتاجة الى الطرق ﴿ فجاءا ﴾ مسالك واسعة وانما قدم على قوله تعالى ﴿ سبلا ﴾ وهو وصف له ليصير حالا فيفيد أنه تعالى حين خلقها خلقها كذلك أوليبدل منها سبلا فيدل ضمنا على أنه تعالى خلقها ووسعها للسابلة مع ما فيه من التوكيد ﴿ لعلمهم بهتدون ﴾ أى الى مصالحهم ومهماتهم ﴿ وجعلنا السماء سقفا محفوظا ﴾ من الوقوع بقدرتنا القاهرة أو من الفساد والانحلال الى الوقت المعلوم بمشيئتنا أو من استراق السمع بالشهب ﴿ وهم عن آياتها ﴾ الدالة على وحدانيته تعالى وعلمه وحكمته وقدرته وارادته التى بعضها محسوس وبعضها معلوم بالبحث عنه فى على الطبيعة والهيئة ﴿ معرضون ﴾ لا يتدبرون فيها فييقون على ما هم عليه من الكفر والضلال وقوله تعالى ﴿ وهو الذى خالق الليل والنهار والشمس والقمر ﴾ اللذين هما آيتاهما بيان لبعض تلك الآيات التى هم عنها معرضون بطريق الالتفات الموجب لتأكيد الاعتناء بفحوى الكلام أى هو الذى خلقهن وحده ﴿ كل ﴾ أى كل واحد منهما على أن التنوين عوض عن المضاف اليه ﴿ فى فلك يسبحون ﴾ أى يجرون فى سطح الفلك كالسبح فى الماء والمراد بالفلك الجنس كقولك كساحم الخليفة حلة والجملة حال من الشمس والقمر وجاز انفرادهما بها لعدم اللبس والضمير لهما والجمع باعتبار المطالع وجعل الضمير واو العقلاء لان السباحة حالهم ﴿ وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد ﴾ أى فى الدنيا لكونه مخالفا للحكمة التكوينية والتشريعية ﴿ أفان مت ﴾ بمقتضى حكمتنا ﴿ فهم الخالدون ﴾ نزلت حين قالوا نرتبص به ريب المنون والفاء لتعليق الشرطية بما قبلها والهمزة لانكار مضمونها بعد تقرر القاعدة الكلية النافية لذلك بالمرة والمراد بانكار خلودهم ونفيه انكار ما هو مدار له وجودا وعدما من شياتهم بموته عليه السلام فان الشهادة بما يعتريه أيضا مما لا ينبغي أن يصدر عن العاقل كأنه قيل أفان مت فهم الخالدون حتى يشمتوا بموتك وقوله تعالى ﴿ كل نفس ذائقة الموت ﴾ أى ذائقة مرارة مفارقتها

جسدها برهان على ما أنكر من خلودهم ﴿ونبلوكم﴾ الخطاب امل للناس كافة بطريق التلوين أول الكفرة بطريق الالتفات
 أى تعاملكم معاملة من يبلوكم ﴿بالشر والخير﴾ بالبلايا والنعم هل تصبرون وتشكرون أولا ﴿فتنة﴾ مصدر
 مؤكد لنبلوكم من غير لفظه ﴿والينا ترجعون﴾ لا الى غيرنا لاستقلال ولا اشتراكا فنجازيكم حسبما يظهر منكم
 من الأعمال فهو على الأول وعد ووعد وعلى الثانى وعيد محض وفيه ايماء الى أن المقصود من هذه الحياة الدنيا الابتلاء
 والتعريض للثواب والعقاب وقرئ یرجعون بالياء على الالتفات ﴿واذراك الذين كفروا﴾ أى المشركون
 ﴿ان يتخذونك الاهزوا﴾ أى ما يتخذونك الامهزوا به على معنى قصر معاملتهم معه عليه السلام على اتخاذهم اياه
 هزوا لا على معنى قصر اتخاذهم على كونه هزوا كما هو المتبادر كأنه قيل ما يفعلون بك الا اتخاذك هزوا وقد مر تحقيقه
 فى قوله تعالى ان أتبع الامايوحى الى فى سورة الانعام ﴿أهذا الذى يذكر آلهتكم﴾ على ارادة القول أى ويقولون
 أو قائلين ذلك أى يذكرهم بسوء كما فى قوله تعالى سمعنا فتى يذكرهم الخ وقوله تعالى ﴿وهم بذكر الرحمن هم كفرون﴾
 فى حيز النصب على الحالية من ضمير القول المقدر والمعنى أنهم يعيرون عليه عليه الصلاة والسلام أن يذكر آلهتهم
 التى لا تضر ولا تنفع بالسوء والحال أنهم بذكر الرحمن المنعم عليهم بما يليق به من التوحيد أو بارشاد الخالق بارسال
 الرسل وانزال الكتب أو بالقرآن كفرون فهم أحقاء بالعيب والانكار فالضمير الأول مبتدأ خبره كفرون وبذكر
 متعلق بالخبر والتقدير وهم كفرون بذكر الرحمن والضمير الثانى تأكيدي لفظى للأول فوقع الفصل بين العامل
 ومعموله بالمؤكد وبين المؤكد والمؤكد بالمعمول ﴿خلق الانسان من عجل﴾ جعل لفرط استعجاله وقلة صبره
 كأنه مخلوق منه تنزيلا لما طبع عليه من الاخلاق منزلة ما طبع منه من الاركان ايذانا بغاية لزومه له وعدم
 انفكاكه عنه ومن عجلة مبادرته الى الكفر واستعجاله بالوعيد روى أنها نزلت فى النضر بن الحرث حين استعجل
 العذاب بقوله اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر الآية وعن ابن عباس رضى الله عنهما أن المراد بالانسان آدم
 عليه السلام وأنه حين بلغ الروح صدره ولم يتبالغ فيه أراد أن يقوم وروى أنه لما دخل الروح فى عينيه نظر الى
 ثمار الجنة ولما دخل جوفه اشتهى الطعام وقيل خلقه الله تعالى فى آخر النهار يوم الجمعة قبل غروب الشمس فأسرع فى
 خلقه قبل غيبته فالمعنى خالق الانسان خلقا ناشئا من عجل فذكره لبيان أنه من دواعى عجلة فى الأمور والأظهر أن المراد
 به الجنس وان كان خلقه عليه السلام ساريا الى أولاده وقيل العجل الطين بلغة حمير ولا تقرب له ههنا وقوله تعالى
 ﴿سأريكم آياتى﴾ تلوين للخطاب وصرف له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المستعجلين بطريق التهديد والوعيد
 أى سأريكم نقماتى فى الآخرة كعذاب النار وغيره ﴿فلا تستعجلون﴾ بالاثيان بها والنهى عما جبلت عليه نفوسهم
 ليقعدوها عن مرادها ﴿ويقولون متى هذا الوعد﴾ أى وقت مجئ الساعة التى كانوا يوعدون وانما كانوا يقولونه
 استعجالا لمجيئه بطريق الاستهزاء والانكار كما يرشد اليه الجواب لا طلبا لتعيين وقته بطريق الازام كما فى سورة الملك
 ﴿ان كنتم صادقين﴾ أى فى وعدكم بأنه يأتينا والخطاب للنبي عليه الصلاة والسلام والمؤمنين الذين يتلون الآيات
 الكريمة المنبئة عن مجئ الساعة وجواب الشرط محذوف ثقة بدلالة ما قبله عليه حسبما حذف فى مثل قوله تعالى
 فأتنا بما تعدنا ان كنت من الصادقين فان قولهم متى هذا الوعد استبطاء منهم للموعد وطلب لاثيان بطريق العجلة فان
 ذلك فى قوة الأمر بالاثيان مجلة كأنه قيل فليأتنا بسرعة ان كنتم صادقين ﴿لويعلم الذين كفروا﴾ استئناف مسوق
 لبيان شدة هول ما يستعجلونه وفضاعة ما فيه من العذاب وأنهم انما يستعجلونه لجهلهم بشأته وايتار صيغة المضارع
 فى الشرط وان كان المعنى على المضى لا فائدة استمرار عدم العلم فان المضارع المنفى الواقع موقع الماضى ليس بنص فى

افادة انتفاء استمرار الفعل بل يفيد استمرار انتفائه أيضا بحسب المقام كما في قولك لو تحسن الى لشكرتك فان المعنى أن انتفاء الشكر لاستمرار انتفاء الاحسان لا لا انتفاء استمرار الاحسان ووضع الموصول موضع الضمير للتنبيه بما في حيز الصلة على علة استعجالهم وقوله تعالى ﴿حين لا يكفون عن وجوههم النار ولا عن ظهورهم﴾ مفعول يعلم وهو عبارة عن الوقت الموعود الذي كانوا يستعجلونه و اضافته الى الجملة الجارية مجرى الصفة التي حقها أن تكون معلومة الانتساب الى الموصوف عند المخاطب أيضا مع انكار الكفرة لذلك للايدان بأنه من الظهور بحيث لا حاجة له الى الاخبار به وانما حقه الانتظام في سلك المسلمات المفروغ عنها وجواب لو محذوف أى لو لم يستمر عدم علمهم بالوقت الذي يستعجلونه بقولهم متى هذا الوعد من الحين الذي تحيط بهم النار فيه من كل جانب وتخصيص الوجوه والظهور بالذكر بمعنى القدام والخلف لكونهما أشهر الجوانب واستلزام الاحاطة بهما الاحاطة بالكل بحيث لا يقدر على دفعها بأنفسهم من جانب من جوانبهم ﴿ولا هم ينصرون﴾ من جهة الغير في دفعها الخ لما فعلوا ما فعلوا من الاستعجال ويجوز أن يكون يعلم متروك المفعول منزلا منزلة اللازم أى لو كان لهم علم لما فعلوه وقوله تعالى حين الخ استئناف مقرر لجهلهم ومبين لاستمراره الى ذلك الوقت كأنه قيل حين يرون ما يرون يعلمون حقيقة الحال ﴿بل تأتيهم﴾ عطف على لا يكفون أى لا يكفونها بل تأتيهم أى العدة أو النار أو الساعة ﴿بغثة فتيههم﴾ أى تغليبهم أو تحيرهم وقرئ الفعلان بالتذكير على أن الضمير للوعد أو الحين وكذا الهاء في قوله تعالى ﴿فلا يستطيعون ردها﴾ بتأويل الوعد بالنار أو العدة والحين بالساعة ويجوز عوده الى النار وقيل الى البغثة أى لا يستطيعون ردها عنهم بالكلية ﴿ولا هم ينظرون﴾ أى يمهلون ليستريحوا طرفة عين وفيه تذكير لامهالهم في الدنيا ﴿ولقد استهزى برسلك﴾ تسليية لرسول الله صلى الله عليه وسلم عن استهزائهم به عليه السلام في ضمن الاستعجال وعدة ضمنية بأنه يصيبهم مثل ما أصاب المستهزئين بالرسل السابقة عليهم الصلاة والسلام وتصديرها بالقسم لزيادة تحقيق مضمونها وتوئين الرسل للتفخيم والتكثير ومن متعلقة بمحذوف هو صفة له أى والله لقد استهزى برسلك أولى شأن خطير وذوى عدد كثير كائنين من زمان قبل زمانك على حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه ﴿لخاق﴾ أى أحاط عقيب ذلك أو نزل أو حل أو نحو ذلك فان معناه يدور على الشمول واللزوم ولا يكاد يستعمل الا في الشر والحيق ما يشتمل على الانسان من مكروه فعله وقوله تعالى ﴿بالذين سخروا منهم﴾ أى من أولئك الرسل عليهم السلام متعلق بحاق وتقديمه على فاعله الذى هو قوله تعالى ﴿ما كانوا به يستهزؤن﴾ للمسارعة الى بيان حقوق الشر بهم وما اما موصولة مفيدة للتحويل والضمير المجرور عائدا اليها والجار متعلق بالفعل وتقديمه عليه لرعاية الفواصل أى فاحاط بهم الذى كانوا يستهزؤن به حيث أهلكوا لاجله واما مصدرية فالضمير المجرور راجع حيثئذ الى جنس الرسول المدلول عليه بالجمع كما قالوا ولعل ايثاره على الجمع للتنبيه على أنه يحيق بهم جزاء استهزائهم بكل واحد واحد منهم عليهم السلام لاجزاء استهزائهم بكلهم من حيث هو كل فقط أى فنزل بهم جزاء استهزائهم على وضع السبب موضع المسبب ايذانا بكمال الملازمة بينهما أو عين استهزائهم ان أريد بذلك العذاب الاخرى بناء على تجسم الاعمال فان الاعمال الظاهرة في هذه النشأة بصور عرضية تبرز في النشأة الآخرة بصور جوهرية مناسبة لها في الحسن والقبح وعلى ذلك بنى الوزن وقد مر تفصيله في سورة الاعراف وفي قوله تعالى انما بغيتكم على أنفسكم الآية الى آخرها ﴿قل﴾ خطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم اثر تسليته بما ذكر من مصير أمرهم الى الهلاك وأمر له عليه السلام بأن يقول لا أولئك المستهزئين بطريق التقرير والتبكيث ﴿من يكلؤكم﴾ أى يحفظكم ﴿بالليل والنهار من الرحمن﴾ أى من بأسه الذى تستحقون نزوله ليلا أو نهارا وتقديم

الليل لما أن الدواهي أكثر فيه وقوعا وأشد وقعا وفي التعرض لعنوان الرحمانية ايدان بأن كالتهم ليس الارحمته العامة وبعد ما أمر عليه السلام بما ذكر من السؤال على الوجه المذكور حسبما تقتضيه حالهم لانهم بحيث لولا أن الله تعالى يحفظهم في الملوك لحل بهم فنون الآفات فهم أحقاء بأن يكلفوا الاعتراف بذلك فيؤنخوا على ما هم عليه من الاشراك أضرب عن ذلك بقوله تعالى ﴿بل هم عن ذكر ربهم معرضون﴾ ببيان أن لهم حالا أخرى مقتضية لصرف الخطاب عنهم هي أنهم لا يخطرون ذكره تعالى بياهم فضلا أن يخافوا بأسه ويعدوا ما كانوا عليه من الامن والدعة حفظا وكلاءة حتى يسألوا عن السكالي على طريقة قول من قال

عوجوا خيوا للنعمى دمنة الدار ماذا تحيون من نوى وأحجار

وفي تعليق الاعراض بذكره تعالى وايراد اسم الرب المضاف الى ضميرهم المنبئ عن كونهم تحت ملكوته وتديره وتربيته تعالى من الدلالة على كونهم في الغاية القاصية من الضلالة والغي ما لا يخفى وكلمة أم في قوله تعالى ﴿أم لهم آلهة تمنعهم من دوننا﴾ منقطعة وما فيها من معنى بل للاضراب والانتقال عما قبله من بيان أن جهلهم بحفظه تعالى اياهم لعدم خوفهم الناشئ عن اعراضهم عن ذكر ربهم بالسكينة الى توبيخهم باعتمادهم على آلهتهم واسنادهم الحفظ اليها والهمزة لانكار أن يكون لهم آلهة تقدر على ذلك والمعنى بل لهم آلهة تمنعهم من العذاب تتجاوز منعنا أو حفظنا أو من عذاب كائن من عندنا فهم معولون عليها واثقون بحفظها وفي توجيه الانكار والنفي الى وجود الآلهة الموصوفة بما ذكر من المنع لا الى نفس الصفة بان يقال أم تمنعهم آلهتهم الخ من الدلالة على سقوطها عن مرتبة الوجود فضلا عن رتبة المنع ما لا يخفى وقوله عز وجل ﴿لا يستطيعون نصر أنفسهم ولا هم منا يصحبون﴾ استئناف مقرر لما قبله من الانكار وموضح لبطلان اعتقادهم أي هم لا يستطيعون أن ينصروا أنفسهم ولا يصحبون بالنصر من جهتنا فكيف يتوهم أن ينصروا غيرهم وقوله تعالى ﴿بل متعنا هؤلاء وآباءهم حتى طال عليهم العمر﴾ اضراب عما توهموا ببيان أن الداعي الى حفظهم متمتعنا اياهم بما قدر لهم من الاعمار أو عن الدلالة على بطلانه ببيان ما وهمهم ذلك وهو أنه تعالى متعهم بالحياة الدنيا وأهلهم حتى طال أعمارهم فحسبوا أن لا يزالوا كذلك وأنه بسبب ما هم عليه ولذلك عقب بما يدل على أنه طمع فارغ وأمل كاذب حيث قيل ﴿أفلا يرون﴾ أي ألا ينظرون فلا يرون ﴿أنا تأتي الارض﴾ أي أرض الكفرة ﴿ننقصها من أطرافها﴾ فكيف يتوهمون أنهم ناجون من بأسنا وهو تمثيل وتصوير لما يخبر به الله عز وجل من ديارهم على أيدي المسلمين ويضيفها الى دار الاسلام ﴿أفهم الغالبون﴾ على رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين والفاء لانكار ترتيب الغالبية على ما ذكر من نقص أرض الكفرة بتسليط المسلمين عليها كأنه قيل أبعد ظهور ما ذكر ورؤيتهم له يتوهم غلبتهم كما مر في قوله تعالى أفمن كان على بينة من ربه وقوله تعالى قل أفأتخذتم من دونه أولياء في التعريف تعريف بان المسلمين هم المتعينون للغلبة المعروفون بها ﴿قل إنما أنذركم﴾ بعدم ما بين من جهته تعالى غاية هول ما يستعجله المستعجلون ونهاية سوء حالهم عند اتيانه ونفى عليهم جهلهم بذلك واعراضهم عن ذكر ربهم الذي يكفؤهم من طوارق الليل والنهار وغير ذلك من مساوي أحوالهم أمر عليه السلام بأن يقول لهم إنما أنذركم ما تستعجلونه من الساعة ﴿بالوحى﴾ الصادق الناطق باتيانها وفضاعة ما فيها من الاحوال أي إنما شأني أن أنذركم بالاخبار بذلك لا باللاتيان بها فانه مزاحم للحكمة التكوينية والتشريعية اذ الايمان برهاني لا عياني وقوله تعالى ﴿ولا يسمع الصم الدعاء﴾ اما من تنمة الكلام الملقن تذييل له بطريق الاعتراض قد أمر عليه السلام بأن يقول لهم توبيخا وتقريرا وتسجيلا عليهم بكمال الجهل والعناد واللام للجنس المنتظم للمخاطبين انتظاما أوليا أو العهد فوضع المظهر موضع المضمهر

للتسجيل عليهم بالتصام وتقيد نفي السماع بقوله تعالى ﴿اذا ما يندرون﴾ مع أن الصم لا يسمعون الكلام انذارا كان أو تبشيرا لبيان كمال شدة الصمم كما أن ايثار الدعاء الذي هو عبارة عن الصوت والنداء على الكلام لذلك فإن الانذار عادة يكون بأصوات عالية مكررة مقارنة لهيات دالة عليه فإذا لم يسمعوها يكون صممهم في غاية لا غاية ورائها وأما من جهته تعالى على طريقة قوله تعالى بل هم عن ذكر ربهم معرضون ويؤيده القراءة على خطاب النبي عليه الصلاة والسلام من الاسماع بنصب الصم والدعاء كأنه قيل قل لهم ذلك وأنت بمعزل من اسماعهم وقرىء بالياء أيضا على أن الفاعل هو عليه السلام وقرىء على البناء للمفعول أى لا يقدر أحد على اسماع الصم وقوله تعالى ﴿ولئن مستهم نفحة من عذاب ربك﴾ بيان لسرعة تأثيرهم من مجيء نفس العذاب اثر بيان عدم تأثرهم من مجيء خبره على نهج التوكيد القسمى أى وبالله لئن أصابهم أدنى اصابة أدنى شئ من عذابه تعالى كما ينبى عنه المس والتفحة بجوهرها وبنائها فان أصل النفح هبوب رائحة الشئ ﴿ليقولن يا ويلنا انا كنا ظالمين﴾ ليدعن على أنفسهم بالويل والهلاك ويعترفن عليها بالظلم وقوله تعالى ﴿ونضع الموازين القسط﴾ بيان لما سيقع عند اتيان ما أنذروه أى نقيم الموازين العادلة التى توزن بها صحائف الاعمال وقيل وضع الموازين تمثيل لارصاد الحساب السوى والجزاء على حسب الاعمال وقد مر تفصيل ما فيه من الكلام في سورة الاعراف وافراد القسط لانه مصدر وصف به مبالغة ﴿ليوم القيامة﴾ التى كانوا يستعجلونها الى جزائهم وأولاً جل أهله أو فيه كما فى قولك جئت لخمس خلون من الشهر ﴿فلا تظلم نفس﴾ من النفوس ﴿شئاً﴾ حقاً من حقوقها أو شيئاً ما من الظلم بل يوفى كل ذى حق حقه ان خير الخير وان شراف شر والفاء لترتيب انتفاء الظلم على وضع الموازين ﴿وان كان﴾ أى العمل المدلول عليه بوضع الموازين ﴿مثقلاً حبة من خردل﴾ أى مقدار حبة كائنة من خردل أى وان كان فى غاية القلة والحقارة فان حبة الخردل مثل فى الصغر وقرىء مثقال حبة بالرفع على أن كان تامة ﴿أتينا بها﴾ أى أحضرنا ذلك العمل المعبر عنه بمثقال حبة الخردل للوزن والتأنيث لاضافته الى الحبة وقرىء آتينا بها أى جازينا بها من الايتاء بمعنى المجازاة والمكافأة لانهم أتوه بالاعمال وأتاهم بالجزاء وقرىء أثبنا من الثواب وقرىء جئنا بها ﴿وكفى بنا حاسبين﴾ اذ لا مزيد على علمنا وعدلنا ﴿ولقد آتينا موسى وهرون الفرقان وضياء وذكرا المتقين﴾ نوع تفصيل لما أجمل فى قوله تعالى وما أرسلنا قبلك الا رجالاً نوحي اليهم الى قوله تعالى وأهلكنا المسرفين واسارة الى كيفية انجائهم واهلاك أعدائهم وتصديره بالتوكيد القسمى لاطهار كمال الاعتناء بمضمونه والمراد بالفرقان هو التوراة وكذا بالضياء والذكر أى وبالله لقد آتيناها وحيا ساطعاً وكتاباً جامعاً بين كونه فارقاً بين الحق والباطل وضياء يستضاء به فى ظلمات الجهل والغواية وذكرا يتعظ به الناس وتخصيص المتقين بالذكر لانهم المستضيئون بأنواره المغتصمون لمغانم آثاره أو ذكر ما يحتاجون اليه من الشرائع والاحكام وقيل الفرقان النصر وقيل فلق البحر والاول هو اللائق بمساق النظم الكريم فانه لتحقيق أمر القرآن المشارك لسائر الكتب الالهية لاسيما التوراة فيما ذكر من الصفات ولان فلق البحر هو الذى اقترح الكفرة مثله بقولهم فليأتنا بآية كما أرسل الاولون وقرىء ضياء بغير واو على انه حال من الفرقان وقوله تعالى ﴿الذين يخشون ربهم﴾ أى عذابه مجرور المحل على أنه صفة مادحة للمتقين أو بدل أو بيان أو منصوب أو مرفوع على المدح ﴿بالغيث﴾ حال من المفعول أى يخشون عذابه تعالى وهو غائب عنهم غير مشاهد لهم ففيه تعريض بالكفرة حيث لا يتأثرون بالانذار ما لم يشاهدوا ما أنذروه وقيل من الفاعل ﴿وهم من الساعة مشفقون﴾ أى خائفون منها بطريق الاعتناء وتقديم الجار لمرعاة القواصل وتخصيص اشفاقهم منها بالذكر بعد وصفهم بالحشية على الاطلاق للايدان بكونها معظم المخوفات وللتخصيص على اتصافهم بضد ما اتصف به المستعجلون وايثار الجملة الاسمية للدلالة على ثبات الاشفاق

ودوامه ﴿وهذا﴾ أى القرآن الكريم أشير اليه بهذا ايذانا بغاية وضوح أمره ﴿ذكر﴾ يتذكر به من يتذكر وصف
بالوصف الاخير للتوراة لمناسبة المقام وموافقته لما مر في صدر السورة الكريمة ﴿مبارك﴾ كثير الخير غزير
النفع يتبرك به ﴿أنزلناه﴾ اما صفة ثانية لذكر أو خبر آخر ﴿أفأنتم له منكرون﴾ انكار لانكارهم بعد ظهور
كون انزاله كاتية التوراة كأنه قيل أبعد أن علمتم أن شأنه كشأن التوراة في الايتاء والايتاء أتم منكرون لكونه منزلا
من عندنا فان ذلك بعد ملاحظة حال التوراة بما لا مساغ له أصلا ﴿ولقد آتينا ابراهيم رشده﴾ أى الرشد اللائق به
وبأمثاله من الرسل الكبار وهو الاهتداء الكامل المستند الى الهداية الخاصة الحاصلة بالوحى والاقدار على اصلاح
الامة باستعمال النواميس الالهية وقرى رشده وهما لغتان كالخزن والحزن ﴿من قبل﴾ أى من قبل ايتاء موسى وهرون
التوراة وتقديم ذكر ايتائها لما بينه وبين انزال القرآن من الشبه التام وقيل من قبل استنبائه أو قبل بلوغه ويأباه المقام
﴿وكننا به عالمين﴾ أى بأنه أهل لما آتينا وفيه من الدليل على أنه تعالى عالم بالجزئيات مختار في أفعاله ما لا يخفى
﴿اذ قال لآييه وقرمه﴾ ظرف لآتينا على أنه وقت متسع وقع فيه الايتاء وما ترتب عليه من أفعاله وأقواله وقيل مفعول
لمضمر مستأنف وقع تعليلا لما قبله أى اذ كر وقت قوله لهم ﴿ما هذه التماثيل التي أنتم لها عاكفون﴾ لتقف على كمال
رشده وغاية فضله والتمثال اسم لشيء مصنوع مشبه بخلق من خلاق الله تعالى وهذا تجاهل منه عليه السلام حيث
سألهم عن أصنامهم بما التى يطلب بها بيان الحقيقة أو شرح الاسم كأنه لا يعرف أنها ماذا مع احاطته بأن حقيقة حجر
أو شجر اتخذوها معبودا وعبر عن عبادتهم لها بمطلق العكوف الذى هو عبارة عن اللزوم والاستمرار على الشيء
لغرض من الاغراض قصدا الى تحقيرها واذلالها وتوبيخها لهم على اجلالها واللام في لها للاختصاص دون التعدية
والالجي بكلمة على والمعنى أتم فاعلون العكوف لها وقد جوز تضمين العكوف معنى العبادة كما ينبى عنه قوله تعالى
﴿قالوا وجدنا آبائنا لها عاكفين﴾ أجابوا بذلك لما أن مآل سؤاله عليه السلام الاستفسار عن سبب عبادتهم لها كما
ينبى عنه وصفه عليه السلام اياهم بالعكوف لها كأنه قال ما هى هل تستحق ما تصنعون من العكوف عليها فلما لم يكن
لهم ملجأ يعتد به التجأوا الى التقليد فأبطله عليه السلام على طريقة التوكيد القسمى حيث ﴿قال لقد كنتم أنتم
وأبائكم﴾ الذين سنوا لكم هذه السنة الباطلة ﴿في ضلال﴾ عجيب لا يقادر قدره ﴿مبين﴾ أى ظاهر بين بحيث لا
يخفى على أحد من العقلاء كونه كذلك ومعنى كنتم مطلق استقرارهم على الضلال لا استقرارهم الماضى الحاصل قبل
زمان الخطاب المتناول لهم ولآبائهم أى والله لقد كنتم مستقرين على ضلال عظيم ظاهر لعدم استناده الى دليل ما
والتقليد انما يجوز فيما يحتمل الحقية فى الجملة ﴿قالوا﴾ لما سمعوا مقالته عليه السلام استبعادا لكون ما هم عليه
ضلالا وتعجبا من تضليله عليه السلام اياهم بطريق التوكيد القسمى وترددا فى كون ذلك منه عليه السلام على وجه
الجد ﴿أجئنا بالحق﴾ أى بالجد ﴿أم أنت من اللاعبين﴾ فتقول ما تقول على وجه المداعبة والمزاح وفى ايراد الشق الاخير
بالجملة الاسمية الدالة على الثبات ايذان برجحانه عندهم ﴿قال﴾ عليه السلام اضربا عما بنوا عليه مقالته من اعتقاد
كونها أربابا لهم كما يفصح عنه قولهم نعبد أصناما فظل لها عاكفين كأنه قيل ليس الأمر كذلك ﴿بل ربكم رب السموات
والارض الذى فطرهن﴾ وقيل هو اضرب عن كونه لاعبا باقامة البرهان على ما ادعاه وضميرهن للسموات والارض
وصفه تعالى بأيجادهن اثر وصفه تعالى بربوبيته تعالى لهن تحقيقا للحق وتنبيها على أن ما لا يكون كذلك بمعزل من الربوبية
أى أنشأهن بما فيهن من المخلوقات التى من جملتها أتم وأبائكم وما تعبدونه من غير مثال يحتذيه ولا قانون ينتجيه ورجع
الضمير الى التماثيل أدخل فى تضليلهم وأظهر فى الزام الحجة عليهم لمافية من التصريح المغنى عن التأمل فى كون ما يعبدونه

من جملة المخلوقات ﴿وأنا على ذلكم﴾ الذى ذكرته من كون ربكم رب السموات والأرض فقط دون ما عداه كأنما كان ﴿من الشاهدين﴾ أى العالمين به على سبيل الحقيقة المبرهنين عليه فإن الشاهد على الشئ من تحققة وحقيقته وشهادته على ذلك أدلّؤه بالحجة عليه وإثباته بها كأنه قال وأنا أبين ذلك وأبرهن عليه ﴿وتالله﴾ وقرىء بالباء وهو الأصل والتاء بدل من الواو التى هى بدل من الأصل وفيها تعجب ﴿لا كيدن أصنامكم﴾ أى لا جتهدن فى كسرها وفيه إيدان بصعوبة الانتهاز وتوقفه على استعمال الحيل وإنما قاله عليه السلام سرا وقل سمعه رجل واحد ﴿بعد أن تولوا مدبرين﴾ من عبادتها إلى عيدكم وقرىء تولوا من التولى بخذف إحدى التامين ويعضدها قوله تعالى فتولوا عنه مدبرين والفاء فى قوله تعالى ﴿فجعلهم﴾ فصيحة أى فولوا فجعلهم ﴿جذاذا﴾ أى قطاعا فعال بمعنى مفعول من الجذا الذى هو القطع كالخطام من الحطم الذى هو الكسر وقرىء بالكسر وهى لغة أو جمع جذيد كخفاف وخفيف وقرىء بالفتح وجذاذا جمع جذيد وجذاذا جمع جذرة وى أن آزر خرج به فى يوم عيد لهم فبدؤا بسيت الأصنام فدخلوه فسجدوا لها ووضعوا بينها طعاما خرجوا به معهم وقالوا إلى أن نرجع بركت الآلهة على طعامنا فذهبوا وبقي إبراهيم عليه السلام فنظر إلى الأصنام وكانت سبعين صنما مصطفا وثمة صنم عظيم مستقبل الباب وكان من ذهب وفى عينيه جوهرتان تضيئان بالليل فكسر الكل بفأس كانت فى يده ولم يبق إلا الكبير وعلق الفأس فى عنقه وذلك قوله تعالى ﴿الأكبر اللهم﴾ أى للأصنام ﴿لعلهم إليه﴾ أى إلى إبراهيم عليه السلام ﴿يرجعون﴾ فيحاجهم بما سياتى فيحجهم ويكتمهم وقيل يرجعون إلى الكبير فيسألونه عن الكاسر لأن من شأن المعبود أن يرجع إليه فى الملمات وقيل يرجعون إلى الله تعالى وتوحيده عند تحققهم عجز آلهتهم عن دفع ما يصيبهم وعن الأضرار بمن كسروهم ﴿قالوا﴾ أى حين رجعوا من عيدهم ورأوا ما رأوا ﴿من فعل هذا بالهتنا﴾ على طريقة الإنكار والتوبيخ والتشنيع وإنما عبروا عنها بما ذكر ولم يشيروا إليها بهؤلاء وهى بين أيديهم مبالغة فى التشنيع وقوله تعالى ﴿انه لمن الظالمين﴾ استئناف مقرر لما قبله وقيل من موصولة وهذه الجملة فى حيز الرفع على أنها خبر لها والمعنى الذى فعل هذا الكسر والحطم بالهتنا انه معدود من جملة الظلمة اما لجرأته على اهانتها وهى حقيقة بالأعظام أولا فراطه فى الكسر والحطم وتماديه فى الاستهانة بها أو بتعريض نفسه للمهلكة ﴿قالوا﴾ أى بعض منهم مجيبين للسائلين ﴿سمعنا فتى يذكركم﴾ أى يعيبهم فلعله فعل ذلك بها فقوله تعالى يذكركم اما مفعول ثان لسمع لتعلقه بالعين أو صفة لفتى مصححة لتعلقه به هذا اذا كان القائلون سمعوه عليه السلام بالذات يذكركم وان كانوا قد سمعوا من الناس أنه عليه السلام يذكركم بسوء فلا حاجة إلى المصحح ﴿يقال له إبراهيم﴾ صفة أخرى لفتى أى يطلق عليه هذا الاسم ﴿قالوا﴾ أى السائلون ﴿فأتوا به على أعين الناس﴾ أى برأى منهم بحيث يكون نصب أعينهم فى مكان مرتفع لا يكاد يخفى على أحد ﴿لعلهم يشهدون﴾ أى يحضرون عقوبتنا له وقيل لعلهم يشهدون بفعله أو بقوله ذلك فالضمير حينئذ ليس للناس بل لبعض منهم مبهم أو معهود ﴿قالوا﴾ استئناف مبنى على سؤال نشأ من حكاية قولهم كأنه قيل فإذا فعلوا به عليه السلام بعد ذلك هل أتوا به أولا فقيل أتوا به ثم قالوا ﴿أأنت فعلت هذا بالهتنا يا إبراهيم﴾ اقتصارا على حكاية مخاطبتهم إياه عليه السلام للتنبية على أن اتيانهم به ومسارعتهم إلى ذلك أمر محقق غنى عن البيان ﴿قال بل فعله كبيرهم هذا﴾ مشيرا إلى الذى لم يكسر سلك عليه السلام مسلكا تعريضا يؤديه إلى مقصده الذى هو الزامهم بالحجة على أطف وجه وأحسنه بحملهم على التأمل فى شأن آلهتهم مع ما فيه من التوقى من الكذب حيث أبرز الكبير قولاً فى معرض المباشر للفعل بإسناده إليه كما أبرزه فى ذلك المعرض فعلا بجعل الفأس فى عنقه وقد قصد إسناده إليه بطريق التسيب حيث كانت تلك الأصنام غاظته عليه السلام حين أبصرها مصطفة مرتبة للعبادة

من دون الله سبحانه وكان غيظ كبيرها أكبر وأشد حسب زيادة تعظيمهم له فأسند الفعل اليه باعتبار أنه الحامل عليه وقيل هو حكاية لما يقود الى تجويزه مذهبه كما أنه قال لهم ماتكروا أن يفعله كبيرهم فان من حق من يعبد ويدعى الها أن يقدر على ما هو أشد من ذلك ويحكى أنه عليه السلام قال فعله كبيرهم هذا غضب أن تعبد معه هذه الصغار وهو أكبر منها فيكون تمثيلا أراد به عليه السلام تنبيههم على غضب الله تعالى عليهم لا شرا بهم بعبادته الأصنام وأما ما قيل من أنه عليه السلام لم يقصد نسبة الفعل الصادر عنه الى الصنم بل انما قصد تقريره لنفسه وإثباته لها على أسلوب تعريض يباغ فيه غرضه من الزامهم الحجة وتبكيته ومثل لذلك بما لو قال لك أى فيما كتبت بخط رشيق وأنت شهير بحسن الخط أنت كتبت هذا فقلت له بل أنت كتبت كان قصدك تقرير الكتابة لنفسك مع الاستهزاء بالسائل لانفيها عنك وإثباتها له فبمعزل من التحقيق لأن خلاصة المعنى فى المثال المذكور مجرد تقرير الكتابة لنفسك وإدعاء ظهور الأمر مع الاستهزاء بالسائل وتجهيله فى السؤال لا بتناؤه على أن صدورها عن غيرك محتمل عنده مع استحالة عندك ولا ريب فى أن مراده عليه السلام من اسناد الكسر الى الصنم ليس مجرد تقريره لنفسه ولا تجهيلهم فى سؤالهم لا بتناؤه على احتمال صدوره عن الغير عندهم بل انما مراده عليه السلام توجيههم نحو التأمل فى أحوال أصنامهم كما ينبنى عنه قوله «فاسألوهم ان كانوا ينطقون» أى ان كانوا ممن يمكن أن ينطقوا وانما لم يقل عليه السلام ان كانوا يسمعون أو يعقلون مع أن السؤال موقوف على السمع والعقل أيضا لما أن نتيجة السؤال هو الجواب وأن عدم نطقهم أظهر وتبكيتهم بذلك أدخل وقد حصل ذلك أولا حسبما نطق به قوله تعالى «فرجعوا الى أنفسهم» أى راجعوا عقولهم وتذكروا أن مالا يقدر على دفع المضرة عن نفسه ولا على الاضرار بمن كسره بوجه من الوجوه يستحيل أن يقدر على دفع مضرة عن غيره أو جلب منفعة له فكيف يستحق أن يكون معبودا «فقالوا» أى قال بعضهم لبعض فيما بينهم «انكم أنتم الظالمون» أى بهذا السؤال لأنه كان على طريقة التوبيخ المستتبع للواخذة أو بعبادة الأصنام لا من ظلمتموه بقولكم انه لمن الظالمين أو أنتم الظالمون بعبادتها لا من كسرها «ثم نكسوا على رؤسهم» أى انقلبوا الى المجادلة بعد ما استقاموا بالمراجعة شبه عودهم الى الباطل بصيرورة أسفل الشئ أعلاه وقرىء نكسوا بالتشديد ونكسوا على البناء للفاعل أى نكسوا أنفسهم «لقد علمت ما هؤلاء ينطقون» على إرادة القول أى قائلين والله لقد علمت أن ليس من شأنهم النطق فكيف تأمرنا بسؤالهم على أن المراد استمرار نفي النطق لاننى استمراره كما توهمه صيغة المضارع «قال» مبيكتاهم «أفتعبدون» أى أتعلون ذلك فتعبدون «من دون الله» أى متجاوزين عبادته تعالى «مالا ينفعكم شيئا» من النفع «ولا يضركم» فان العلم بحاله المنافية للآلوهية مما يوجب الاجتناب عن عبادته قطعا «أف لكم ولما تعبدون من دون الله» تضجر منه عليه السلام من اصرارهم على الباطل البين واطهار الاسم الجليل فى موضع الاضرار لمزيد استفباح ما فعلوا وأف صوت المتضجر ومعناه قبحا وتناواللام لبيان المتأفق له «أفلا تعقلون» أى ألا تفكرون فلا تعقلون قبح صنيعكم «قالوا» أى قال بعضهم لبعض لما عجزوا عن المحاجة وضافت عليهم الحيل وعيت بهم العلل وهكذا ديدن المبطل المحجوج اذا قرعت شبهته بالحجة القاطعة وافضح لا يبق له مفرع الا المناصب «حرقوه» فانه أشد العقوبات «وانصروا آلهمكم» بالانتقام لها «ان كنتم فاعلين» أى للنصر أو لشيء يعتد به قيل القاتل نمرود بن كنعان بن السنجاري بن نمرود بن كوس ابن حام بن نوح وقيل رجل من أكراد فارس اسمه هيون وقيل هدير خسفت به الأرض روى أنهم لما أجمعوا على احراقه عليه السلام بنوا له حظيرة بكوثر قرية من قرى الانباط وذلك قوله تعالى قالوا ابنوا له بنيانا فألقوه فى الجحيم

فجمعوا له صلاب الحطب من أصناف الخشب مدة أربعين يوما فأوقدوا نارا عظيمة لا يكاد يحوم حولها أحد حتى ان كانت الطير لتقر بها وهي في أقصى الجو فتحترق من شدة وهجها ولم يكد أحد يحوم حولها فلم يعلموا كيف يلقونه عليه السلام فيها فأتى إبليس وعلمهم عمل المتجنق فعملوه وقيل صنعه لهم رجل من الأكراد فحسف الله تعالى به الأرض فهو يتجلجل فيها الى يوم القيامة ثم عمدوا الى ابراهيم عليه السلام فوضعوه فيه مغلولا فرموا به فيها فقال له جبريل عليهما السلام هل لك حاجة قال أما اليك فلا قال فاسأل ربك قال حسبي من سؤالي عليه بحالي فجعل الله تعالى ببركة قوله الخطيرة روضة وذلك قوله تعالى ﴿قلنا يا نار كوني بردا وسلاما على ابراهيم﴾ أي كوني ذات برد وسلام أي ابردى برداً غير ضار وفيه مبالغات جعل النار المسخرة لقدرته تعالى مأمرة مطاوعة واقامة كوني ذات برد مقام ابردى ثم حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه وقيل نصب سلاما بفعله أي وسلمنا سلاما عليه . روى أن الملائكة أخذوا بضبعي ابراهيم وأقعدوه على الأرض فاذا عين ماء عذب وورد أحمر ونرجس ولم تحرق النار منه الا وثاقه وروى أنه عليه السلام مكث فيها أربعين يوما أو خمسين وقال ما كنت أطيب عيشا مني اذ كنت فيها قال ابن يسار وبعث الله تعالى ملك الظل فقعد الى جنبه يؤنس فظفر نمود من صرحه فأشرف عليه فرآه جالسا في روضة مونة ومعه جليس على أحسن ما يكون من الهيئة والنار محيطة به فناداه يا ابراهيم هل تستطيع أن تخرج منها قال نعم قال فقم فاخرج فقام يمشي فخرج منها فاستقبله نمود وعظمه وقال من الرجل الذي رأيته معك قال ذلك ملك الظل أرسله ربي ليؤنسني فقال اني مقرب الى الهك قربانا لما رأيته من قدرته وعزته فيما صنع بك فقال عليه السلام لا يقبل الله منك مادمت على دينك هذا قال لا أستطيع ترك ملكي ولكن سوف أذبح له أربعة آلاف بقرة فذبحها وكف عن ابراهيم عليه السلام وكان اذ ذاك ابن ست عشرة سنة وهذا كما ترى من أبدع المعجزات فان انقلاب النار هوا طيبا وان لم يكن بدعا من قدرة الله عز وجل لكن وقوع ذلك على هذه الهيئة مما يخرق العادات وقيل كانت النار على حالها لكنه تعالى دفع عنه عليه السلام أذاها كما تراه في السمندل كما يشعر به ظاهر قوله تعالى على ابراهيم ﴿وأرادوا به كيدا﴾ مكررا عظيما في الاضرار به ﴿فجعلناهم الأخسرين﴾ أي أخسر من كل خاسر حيث عاد سعيهم في اطفاء نور الحق برهانا قاطعا على أنه عليه السلام على الحق وهم على الباطل وموجبا لارتفاع درجته واستحقاقهم لأشد العذاب ﴿ونجيناه . لوطا الى الارض التي باركنا فيها للعالمين﴾ أي من العراق الى الشام وبركاته العامة أن أكثر الانبياء بعثوا فيه فانتشرت في العالمين شرائعهم التي هي مبادئ الكمالات والخيرات الدينية والدنيوية وقيل كثرة النعم والخصب الغالب روى أنه عليه السلام نزل بفلسطين ولوط عليه السلام بالمؤتفكة وبينهما مسيرة يوم وليلة ﴿ووهبنا له اسحق ويعقوب نافلة﴾ أي عطية فهي حال منهما أو ولد أو زيادة على ما سأل وهو اسحق فتختص يعقوب ولا لبس فيه للقرينة الظاهرة ﴿وكلنا﴾ أي كل واحد من هؤلاء الأربعة لا بعضهم دون بعض ﴿جعلنا صالحين﴾ بأن وفقناهم للصالح في الدين والدنيا فصاروا كاملين ﴿وجعلناهم أئمة﴾ يقتدى بهم في أمور الدين اجابة لدعائه عليه السلام بقوله ومن ذريتي ﴿يهدون﴾ أي الأئمة الى الحق ﴿بأمرنا﴾ لهم بذلك وارسالنا اياهم حتى صاروا مكملين ﴿وأوحينا اليهم فعل الخيرات﴾ ليحثوهم عليه فيتم كلهم بانضمام العمل الى العلم وأصله أن تفعل الخيرات ثم فعلا الخيرات وكذا قوله تعالى ﴿واقام الصلاة وآتاه الزكاة﴾ وهو من عطف الخاص على العام دلالة على فضله وانا فته وحذفت تاء الاقامة المعوضة من احدي الالفين لقيام المضاف اليه مقامه ﴿وكانوا لنا﴾ خاصة دون غيرنا ﴿عابدين﴾ لا يخطر بياهم غير عبادتنا ﴿ولوطا﴾ قيل هو منصوب بمضمر يفسره قوله تعالى ﴿آتيناه﴾ أي وآتينا لوطا وقيل باذكر ﴿حكما﴾ أي حكمة أو نبوة

أوفصلا بين الخصوم بالحق ﴿وعلى﴾ بما ينبغي عليه للانبياء عليهم السلام ﴿ونجينا من القرية التي كانت تعمل الخبائث﴾ أى اللواطة وصفت بصفة أهلها وأسندت اليها على حذف المضاف وأقامتها مقامه كما يؤذن به قوله تعالى ﴿انهم كانوا قوم سوء فاسقين﴾ فانه كالتعليل له ﴿وأدخلناه فى رحمتنا﴾ أى فى أهل رحمتنا أو فى جنتنا ﴿انه من الصالحين﴾ الذين سبقت لهم منا الحسنى ﴿ونوحا﴾ أى اذكر نوحا أى خبره وقوله تعالى ﴿اذ نادى﴾ أى دعا الله تعالى على قومه بالهلاك ظرف للمضاف المقدر أى اذكر نبأه الواقع وقت دعائه ﴿من قبل﴾ أى من قبل هؤلاء المذكورين ﴿فاستجباله﴾ أى دعاه الذى من جملة قوله انى مغلوب فاتتصر ﴿فنجينا وأهله من الكرب العظيم﴾ وهو الطوفان وقيل أذية قومه وأصل الكرب الغم الشديد ﴿ونصرناه﴾ نصرا مستتبعا للانتقام والاتصار ولذلك قيل ﴿من القوم الذين كذبوا بآياتنا﴾ وحمله على فاتتصر يأباه ما ذكر من دعائه عليه السلام فان ظاهره يوجب اسناد الاتصار اليه تعالى مع ما فيه من تهويل الامر وقوله تعالى ﴿انهم كانوا قوم سوء﴾ تعليل لما قبله وتمهيد لما بعده من قوله تعالى ﴿فأغرقتناهم أجمعين﴾ فان الاصرار على تكذيب الحق والانهماك فى الشر والفساد مما يوجب الاهلاك قطعا ﴿وداود وسليمان﴾ اما عطف على نوحا معمول لعامله واما لمضمر معطوف على ذلك العامل بتقدير المضاف وقوله تعالى ﴿اذ يحكمان﴾ ظرف للمضاف المقدر وصيغة المضارع حكاية للحال الماضية لاستحضار صورتها أى اذكر خبرهما وقت حكمهما ﴿فى الحرث﴾ أى فى حق الزرع أو السكر المتدلى عناقيده كما قيل أو بدل اشتمال منهما وقوله تعالى ﴿اذ نفشت﴾ أى تفرقت وانتشرت ﴿فيه غنم القوم﴾ ليلا بلاراع فرعته وأفسدته ظرف للحكم ﴿وكنالحكمهم﴾ أى لحكم الحاكمين والمتحاكمين اليهما فان الاضافة لمجرد الاختصاص المنتظم لاختصاص القيام واختصاص الوقوع وقرئ لحكمهما ﴿شاهدين﴾ حاضرين على والجملة اعتراض مقرر للحكم ومفيد لمزيد الاعتناء بشأنه ﴿ففهمناها سليمان﴾ عطف على يحكمان فانه فى حكم الماضى وقرئ ففهمناها والضمير للحكومة أو الفتيا روى أنه دخل على داود عليه السلام رجلا ن فقال أحدهما ان غنم هذا دخلت فى حرثى ليلا فأفسدته فقضى له بالغنم فخرجا فمرا على سليمان عليه السلام فأخبراه بذلك فقال غير هذا أرفق بالفريقين فسمعه داود فدعاه فقال له بحق النبوة والأبوة الا أخبرتنى بالذى أرفق بالفريقين فقال أرى أن تدفع الغنم الى صاحب الارض لينتفع بدها ونسلها ووصوفها والحرث الى أرباب الغنم ليقوموا عليه حتى يعود الى ما كان ثم يتراد فقال القضاء ما قضيت وأمضى الحكم بذلك والذى عندى أن حكمهما عليهما السلام كان بالاجتهاد فان قول سليمان عليه السلام غير هذا أرفق بالفريقين ثم قوله أرى أن تدفع الخ صريح فى أنه ليس بطريق الوحي والا لبت القول بذلك ولما ناشده داود عليهما السلام لاظهار ما عنده بل وجب عليه أن يظهره بدأ وحرم عليه كتمه ومن ضرورته أن يكون القضاء السابق أيضا كذلك ضرورة استحالة نقض حكم النص بالاجتهاد بل أقول والله تعالى أعلم ان رأى سليمان عليه السلام استحسان كما ينبي عنه قوله أرفق بالفريقين ورأى داود عليه السلام قياس كما أن العبد اذا جنى على النفس يدفعه المولى عند أبى خيفة الى المجنى عليه أو يفديه ويبيعه فى ذلك أو يفديه عند الشافعى وقدر وى أنه لم يكن بين قيمة الحرث وقيمة الغنم تفاوت وأما سليمان عليه السلام فقد استحسنت حيث جعل الاتفاع بالغنم بازاء ما فات من الاتفاع بالحرث من غير أن يزول ملك المالك عن الغنم وأوجب على صاحب الغنم أن يعمل فى الحرث الى أن يزول الضرر الذى أتاه من قبله كما قال أصحاب الشافعى فيمن غصب عبدا فأبق منه انه يضمن القيمة فينتفع بها المغصوب منه بازاء ما فوته الغاصب من المنافع فاذا ظهر الآبق ترادا وفى قوله تعالى فهمناها سليمان دليل على رجحان قوله ورجوع داود عليه السلام اليه مع أن الحكم المبني على

الاجتهاد لا يتقضى باجتهاد آخر وان كان أقوى منه لما أن ذلك من خصائص شريعتنا على أنه ورد في الأخبار أن داود عليه السلام لم يكن بت الحكم في ذلك حتى سمع من سليمان ما سمع وأما حكم المسئلة في شريعتنا فعند أبي حنيفة رحمه الله لا ضمان ان لم يكن معها سائق أو قائد وعند الشافعي يجب الضمان ليلا لا نهارا وقوله تعالى ﴿ وكلا آتينا حكما وعلما ﴾ لدفع ما عسى يوهمه تخصيص سليمان عليه السلام بالتفهيم من عدم كون حكم داود عليه السلام حكما شرعيا أى وكل واحد منهما آتينا حكما وعلما كثيرا لا سليمان وحده وهذا انما يدل على أن خطأ المجتهد لا يقدح في كونه مجتهدا وقيل بل على أن كل مجتهد مصيب وهو مخالف لقوله تعالى ففهمناها سليمان ولولا النقل لاحتمل توافقهما على أن قوله تعالى ففهمناها سليمان لاظهار ما تفضل عليه في صغره فانه عليه السلام كان حينئذ ابن احدى عشرة سنة ﴿ وسخرنا مع داود الجبال ﴾ شروع في بيان ما يختص بكل منهما من كراماته تعالى اثر بيان كرامته العامة لها ﴿ يسبحن ﴾ أى يقدسن الله عز وجل معه بصوت يمثل له أو يخلق الله تعالى فيها الكلام وقيل يسرن معه من السباحة وهو حال من الجبال أو استئناف مبين لكيفية التسخير ومع متعلقة بالتسخير وقيل بالتسييح وهو بعيد ﴿ والطير ﴾ عطف على الجبال أو مفعول معه وقرئ بالرفع على الابتداء والخبر محذوف أى والطير مسخرات وقيل على العطف على الضمير في يسبحن وفيه ضعف لعدم التأكيد والفصل ﴿ وكنا فاعلين ﴾ أى من شأننا أن نفعل أمثاله فليس ذلك بيد منا وان كان بديعا عندكم ﴿ وعليناه صنعة لبوس ﴾ أى عمل الدرع وهو في الأصل اللباس قال قائلهم البس لكل حالة لبوسها اما نعيمها واما لبوسها

وقيل كانت صفائح خلقها وسردها ﴿ لكم ﴾ متعلق بعلينا أو محذوف هو صفة لبوس ﴿ لتحصنكم ﴾ أى اللبوس بتاويل الدرع وقرئ بالتذكير على أن الضمير لداود عليه السلام أو لللبوس وقرئ بنون العظمة وهو بدل اشتغال من لكم باعادة الجار مبين لكيفية الاختصاص والمنفعة المستفادة من لام لكم ﴿ من بأسكم ﴾ قيل من حرب عدوكم وقيل من وقع السلاح فيكم ﴿ فهل أتم شاكرون ﴾ أمر وارد على صورة الاستفهام للبالغلة أو التقريع ﴿ وسليمان الريح ﴾ أى وسخرنا له الريح وإيراد اللام ههنا دون الاول للدلالة على ما بين التسخيرين من التفاوت فان تسخير ما سخر له عليه السلام من الريح وغيرها كان بطريق الانقياد السكلي له والامثال بأمره ونهيه والمقهورية تحت ملكوته وأما تسخير الجبال والطير لداود عليه السلام فلم يكن بهذه المثابة بل بطريق التبعية له عليه السلام والاقداء به في عبادة الله عز وعا ﴿ عاصفة ﴾ حال من الريح والعامل فيها الفعل المقدر أى وسخرنا له الريح حال كونها شديدة المهبوب من حيث أنها كانت تبعد بكرسيه في مدة يسيرة من الزمان كما قال تعالى غدوها شهر ورواحها شهر وكانت رخاء في نفسها طيبة وقيل كانت رخاء تارة وعاصفة أخرى حسب ارادته عليه السلام وقرئ الريح بالرفع على الابتداء والخبر هو الظرف المقدم وعاصفة حينئذ حال من ضمير المبتدأ في الخبر والعامل ما فيه من معنى الاستقرار وقرئ الرياح نصبا ورفعا ﴿ تجري بأمره ﴾ بمشيئته حال ثانية أو بدل من الاولى أو حال من ضميرها ﴿ الى الارض ﴾ التى باركنا فيها وهى الشام رواحا بعدما سار به منه بكرة قال السكلي كان سليمان عليه السلام وقومه يركبون عليها من اصطخر الى الشام والى حيث شاء ثم يعود الى منزله ﴿ وكنا بكل شئ عالمين ﴾ فنجز به حسبما تقتضيه الحكمة ﴿ ومن الشياطين ﴾ أى وسخرنا له من الشياطين ﴿ من يغوصون له ﴾ فى البحار ويستخرجون له من نفائسها وقيل من رفع على الابتداء وخبره ما قبله والاول هو الاظهر ﴿ ويعملون عملا دون ذلك ﴾ أى غير ما ذكر من بناء المدن والقصور واختراع الصنائع الغريبة لقوله تعالى يعملون له ما يشاء من محاريب وتماثيل الآية وهو لا اما الفرقة

الاولى أو غيرها لعموم كلمة من كأنه قيل ومن يعملون وجمع الضمير الراجع اليها باعتبار معناها بعد ما رشح جانبه بقوله تعالى ومن الشياطين روى أن المسخر له عليه السلام كفارهم لا يؤمنونهم لقوله تعالى ومن الشياطين وقوله تعالى ﴿وكنالهم حافظين﴾ أى من أن يزيغوا عن أمره أو يفسدوا على ما هو مقتضى جبلتهم قيل وكل بهم جمعا من الملائكة وجمعا من مؤمنى الجن وقال الزجاج كان يحفظهم من أن يفسدوا ما عملوا وكان دأبهم أن يفسدوا بالليل ما عملوه بالنهار ﴿وأيوب﴾ الكلام فيه كما مر فى قوله تعالى وداود وسليمان أى واذا ذكر خبر أيوب ﴿اذ نادى ربه أنى﴾ أى بأنى ﴿مسنى الضر﴾ وقرئ بالكسر على اضمار القول أو تضمين النداء معناه والضر شائع فى كل ضرر وبالضم خاص بما فى النفس من مرض وهزال ونحوهما ﴿وأنت أرحم الراحمين﴾ وصفه تعالى بغاية الرحمة بعد ما ذكر نفسه بما يوجبها واكتفى به عن عرض المطلب لطفا فى السؤال وكان عليه السلام روميا من ولد عيص بن اسحاق استنبأه الله تعالى وكثر أهله وماله فابتلاه الله تعالى بهلاك أولاده بهدم بيت عليهم وذهاب أمواله والمرض فى بدنه ثمانى عشرة سنة أو ثلاث عشرة سنة أو سبعا وسبعة أشهر وسبعة أيام وسبع ساعات روى أن امرأته ماخير بنت ميثا بن يوسف عليه السلام أو رحمة بنت افرام بن يوسف قالت له يوما لودعوت الله تعالى فقال كم كانت مدة الرخاء فقالت ثمانين سنة فقال أستحي من الله تعالى أن أدعوه وما بلغت مدة بلائى مدة رخائى وروى أن ابليس أتاها على هيئة عظيمة فقال أنا اله الارض فعلت بزوجك ما فعلت لانه تركنى وعبداله السماء فلو سجد لى سجدة لرددت عليه وعليك جميع ما أخذت منك وفى رواية لو سجدت لى سجدة لرجعت المال والولد وعافيت زوجك فرجعت الى أيوب وكان ملقى فى الكناسة لا يقرب منه أحد فأخبرته بالقصة فقال عليه السلام كأنك اقتنت بقول اللعين لئن عافانى الله عز وجل لاضر بنك مائة سوط وحرام على أن أذوق بعد هذا شيئا من طعامك وشرابك فطردها فبقى طريقا فى الكناسة لا يحوم حوله أحد من الناس فعند ذلك خر ساجدا فقال رب انى مسنى الضر وأنت أرحم الراحمين فقيل له ارفع رأسك فقد استجبت لك اركض برجلك فركض فنبعت من تحته عين ماء فاغتسل منها فلم يبق فى ظاهر بدنه دابة الا سقطت ولا جراحة الا برثت ثم ركض مرة أخرى فنبعت عين أخرى فشرب منها فلم يبق فى جوفه داء الا خرج وعاد صحيحا ورجع اليه شبابه وجماله ثم كسى حلة وذلك قوله تعالى ﴿فاستجبنا له فكشفنا ما به من ضر﴾ فلما قام جعل يلتفت فلا يرى شيئا مما كان له من الاهل والمال الا وقد ضاعفه الله تعالى وذلك قوله تعالى ﴿وآتيناه أهله ومثلهم معهم﴾ وقيل كان ذلك بأن ولد له ضعف ما كان ثم ان امرأته قالت فى نفسها هب انه طردنى أفأتركه حتى يموت جوعا ويأكله السباع لأرجعن الىه فلما رجعت مارأت تلك الكناسة ولا تلك الحال وقد تغيرت الامور فجعلت تطوف حيث كانت الكناسة وتبكي وهابت صاحب الحلة أن تأتبه وتسال عنه فأرسل اليها أيوب ودعاها فقال ماتريدن ياأمة الله فبكى وقالت أريد ذلك المبلى الذى كان ملقى على الكناسة قال لها ما كان منك فبكى وقالت بعلى قال أتعرفينه اذا رأيته قالت وهل يخفى على فتبسم فقال أنا ذلك فعرفته بضحك فاعتنقته ﴿رحمة من عندنا وذكرى للعابدين﴾ أى آتيناه ما ذكر لرحمتنا أيوب وتذكرة لغيره من العابدين ليصبروا كما صبر فيثابوا كما أثيب أول رحمتنا العابدين اللذين من جملتهم أيوب وذكرنا اياهم بالاحسان وعدم نسياننا لهم ﴿واسماعيل وادريس وذو الكفل﴾ أى واذا كرم وذو الكفل الياس وقيل يوشع بن نون وقيل زكريا سمى به لانه كان ذا حظ من الله تعالى أو تكفل منه أو ضعف عمل أنبياء زمانه وثوابهم فان الكفل يحى بمعنى النصيب والكفالة والضعف ﴿كل﴾ أى كل واحد من هؤلاء ﴿من الصابرين﴾ أى على مشاق التكليف وشدائد النوب والجملة استئناف وقع جوابا عن سؤال نشأ من الامر بذكرهم

﴿وأدخلناهم في رحمتنا﴾ أى فى النبوة أو فى نعمة الآخرة ﴿انهم من الصالحين﴾ أى الكاملين فى الصلاح الكامل الذى لا يحوم حوله شائبة الفساد وهم الانبياء فان صلاحهم معصوم من كدر الفساد ﴿وذا النون﴾ أى واذا ذكر صاحب الحوت وهو يونس عليه السلام ﴿اذ ذهب مغاضبا﴾ أى مراغما لقومه لما برم من طول دعوته اياهم وشدة شكيمتهم وتمادى اصرارهم مهاجرا عنهم قبل أن يؤمر وقيل وعدهم بالعذاب فلم يأتهم لميعادهم بتوبتهم ولم يعرف الحال فظن انه كذبهم فغضب من ذلك وهو من بناء المغالبة للبلاغة أولانه أغضبهم بالمهاجرة لخوفهم لحوق العذاب عندها وقرىء مغضبا ﴿فظن أن لن نقدر عليه﴾ أى لن نصيق عليه أولن نقضى عليه بالعقوبة من القدر ويؤيده أنه قرىء مشددا أولن نعمل فيه قدرتنا وقيل هو تمثيل لحاله بحال من يظن أن لن نقدر عليه أى نعامله معاملة من يظن أن لن نقدر عليه فى مراغمته قومه من غير انتظار لامرنا كما فى قوله تعالى يحسب أن ماله أخذه أى نعامله معاملة من يحسب ذلك وقيل خيرة شيطانية سبقت الى وهمه فسميت ظنا للبلاغة وقرىء بالياء مخففا ومثقلا مبنيا للفاعل ومبنيا للمفعول ﴿فنادى﴾ الفاء فصيحة أى فكان ما كان من المساهمة والتقام الحوت فنادى ﴿فى الظلمات﴾ أى فى الظلمة الشديدة المتكاثفة أو فى ظلمات بطن الحوت والبحر والليل وقيل ابتلع حوته حوت أكبر منه فحصل فى ظلمتى بطنى الحوتين وظلمتى البحر والليل ﴿أن لا اله الا أنت﴾ أى بانه لا اله الا أنت على أن مخففة من أن وضمير الشأن محذوف أو أى لا اله الا أنت على أنها مفسرة ﴿سبحانك﴾ أنزهك تنزيها لا تقا بك من أن يعجزك شىء أو أن يكون ابتلاى بهذا بغير سبب من جهتى ﴿انى كنت من الظالمين﴾ لانفسهم بتعريضها للهلكة حيث بادرت الى المهاجرة ﴿فاستجبنا له﴾ أى دعاه الذى دعاه فى ضمن الاعتراف بالذنب على أطف وجهه وأحسنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مامن مكر وب يدعو بهذا الدعاء الا استجب له ﴿ونجينا من الغم﴾ بأن قذفه الحوت الى الساحل بعد أربع ساعات كان فيها فى بطنه وقيل بعد ثلاثة أيام وقيل الغم غم الالتقام وقيل الخطيئة ﴿وكذلك﴾ أى مثل ذلك الانجاء الكامل ﴿ننجى المؤمنين﴾ من غموم دعوا الله تعالى فيها بالاخلاص لانجاء أدنى منه وفى الامام نجى فلذلك أخفى الجماعة النون الثانية فانها تخفى مع حروف الفم وقرىء بتشديد الجيم على أن أصله ننجى فحذفت الثانية كما حذفت التاء فى تظاهرون وهى وان كانت فاء فحذفها أوقع من حذف حرف المضارعة التى لمعنى ولا يقدر فيه اختلاف حركتى النونين فان الداعى الى الحذف اجتماع المثنيين مع تعذر الادغام وامتناع الحذف فى تنجافى لخوف اللبس وقيل هو ماض مجهول أسند الى ضمير المصدر وسكن آخره تخفيفا ورد بانه لا يسند الى المصدر والمفعول مذكور والماضى لا يسكن آخره ﴿وزكريا﴾ أى واذا ذكر خبره ﴿اذ نادى ربه﴾ وقال ﴿رب لا تدنى فردا﴾ أى وحيدا بلا ولد يرثى ﴿وأنت خير الوارثين﴾ فحسبى أنت ان لم ترزقنى وارثا ﴿فاستجبنا له﴾ أى دعاه ﴿ووهبنا له يحيى﴾ وقدر بيان كيفية الاستجابة والهمة فى سورة مريم ﴿وأصلحنا له زوجة﴾ أى أصلحناها للولادة بعد عقرها أو أصلحناها للمعاشرة بتحسين خلقها وكانت حردة وقوله تعالى ﴿انهم كانوا يسارعون فى الخيرات﴾ تعليل لمافصل من فنون احسانه تعالى المتعلقة بالانبياء المذكورين أى كانوا يبادرون فى وجوه الخيرات مع ثباتهم واستقرارهم فى أصل الخير وهو السر فى ايشار كلمة فى على كلمة الى المشعرة بخلاف المقصود من كونهم خارجين عن أصل الخيرات متوجهين اليها كما فى قوله تعالى وسارعوا الى مغفرة من ربكم وجنة ﴿ويدعوننا رغبا ورهبا﴾ ذوى رغب ورهب أو راغبين فى الثواب راجين للاجابة أو فى الطاعة وخائفين العقاب أو المعصية أو للرغب والرهب ﴿وكانوا لنا خاشعين﴾ أى محبتين متضرعين أو دائمي الوجل والمعنى انهم نالوا من الله تعالى ما نالوا بسبب اتصافهم بهذه الخصال الحميدة ﴿والتي أحصنت

فرجها) أى اذكر خبر التى أحصنته على الإطلاق من الحلال والحرام والتبير عنها بالموصول لتفخيم شأنها وتنزيها عما زعموه في حقها آثرذى أثير (ففنخنا فيها) أى أحيينا عيسى في جوفها (من روحنا) من الروح الذى هو من أمرنا وقيل فعلنا النفخ فيها من جهة روحنا جبريل عليه السلام (وجعلناها وابنها) أى قصتهما أو حالهما (آية للعالمين) فان من تأمل حالهما تحقق كمال قدرته عز وجل فالمراد بالآية ما حصل بهما من الآيات التامة مع تكاثر آيات كل واحد منهما وقيل أريد بالآية الجنس الشامل لما لكل واحد منهما من الآيات المستقلة وقيل المعنى وجعلناها آية وابنها آية فحذفت الاولى لدلالة الثانية عليها (ان هذه) أى ملة التوحيد والاسلام أشير اليها بهذه تنبيها على كمال ظهور أمرها في الصحة والسداد (أمتكم) أى ملتكم التى يجب أن تحافظوا على حدودها وتراعى حقوقها ولا تخلوا بشئ منها والخطاب للناس قاطبة (أمة واحدة) نصب على الحالية من أمتكم أى غير مختلفة فيما بين الانبياء عليهم السلام اذ لا مشاركة لغيرها في صحة الاتباع ولا احتمال لتبديلها وتغيرها كفرع الشرائع المتبدلة حسب تبدل الامم والاعصار وقرىء أمتكم بالنصب على البدلية من اسم ان وأمة واحدة بالرفع على الخبرية وقرئنا بالرفع على أنهما خبران (وأنا ربكم) لا اله لكم غيرى (فاعبدون) خاصة لا غير وقوله تعالى (وتقطعوا أمرهم بينهم) التفات الى الغيبة لينعى عليهم ما فسدوه من التفرق في الدين وجعل أمره قطعاً موزعة وينهى قبائح أفعالهم الى الآخرين كأنه قيل ألا ترون الى عظيم ما ارتكب هؤلاء في دين الله الذى أجمعت عليه كافة الانبياء عليهم السلام (كل) أى كل واحدة من الفرق المتقطعة أو كل واحد من آحاد كل واحدة من تلك الفرق (الينا راجعون) بالبعث لا الى غيرنا فنجازيهم حينئذ بحسب أعمالهم وايراد اسم الفاعل للدلالة على الثبات والتحقيق وقوله تعالى (فمن يعمل من الصالحات) الخ تفصيل للجزاء أى فمن يعمل بعض الصالحات أو بعضها من الصالحات (وهو مؤمن) بالله ورسوله (فلا كفران لسعيه) أى لا حرمان لثواب عمله ذلك عبر عن ذلك بالكفران الذى هو ستر النعمة وجحودها لبيان كمال نزاهته تعالى عنه بتصويره بصورة ما يستحيل صدوره عنه تعالى من القبائح وابرار الاثابة في معرض الامور الواجبة عليه تعالى ونفى نفى الجنس للبالغة في التنزيه وعبر عن العمل بالسعى لاظهار الاعتداده (واناله) أى لسعيه (كاتبون) أى مثبتون في صحائف أعمالهم لانغادر من ذلك شيئاً (وحرام على قرية) أى ممتنع على أهلها غير متصور منهم وقرىء حرم وهى لغة كالحل والحلال (أهلكناها) قدرنا هلاكها أو حكمنا به لغاية طغيانهم وعتوهم وقوله تعالى (أنهم لا يرجعون) في حيز الرفع على أنه مبتدأ خبره حرام أو فاعل له ساد مسد خبره والجملة لتقرير مضمون ما قبلها من قوله تعالى كل الينا راجعون وما فى أن من معنى التحقيق معتبر في النفي المستفاد من حرام لافى المنفى أى ممتنع البتة عدم رجوعهم الينا للجزاء لا أن عدم رجوعهم المحقق ممتنع وتخصيص امتناع عدم رجوعهم بالذكر مع شمول الامتناع لعدم رجوع الكل حسبما نطق به قوله تعالى كل الينا راجعون لأنهم المنكرون للبعث والرجوع دون غيرهم وقيل ممتنع رجوعهم الى التوبة على أن لا صلة وقرىء أنهم لا يرجعون بالكسر على أنه استئناف تعليل لما قبله فحرام خبر مبتدأ محذوف أى حرام عليها ذلك وهو ما ذكر في الآية السابقة من العمل الصالح المشفوع بالايان والسعى المشكور ثم علل بقوله تعالى أنهم لا يرجعون عما هم عليه من الكفر فكيف لا يمتنع ذلك ويجوز حمل المفتوحة أيضاً على هذا المعنى بحذف اللام عنها أى لأنهم لا يرجعون وحتى في قوله تعالى (حتى اذا فتحت يأجوج ومأجوج) الخ هى التى يحكى بعدها الكلام وهى على الاول غاية لما يدل عليه ما قبلها كأنه قيل يستمرون على ما هم عليه من الهلاك حتى اذا قامت القيامة يرجعون الينا ويقولون يا ويلنا الخ وعلى الثانى غاية للحرمة أى يستمر امتناع رجوعهم الى التوبة حتى اذا قامت القيامة يرجعون اليها حين لا تنفعهم

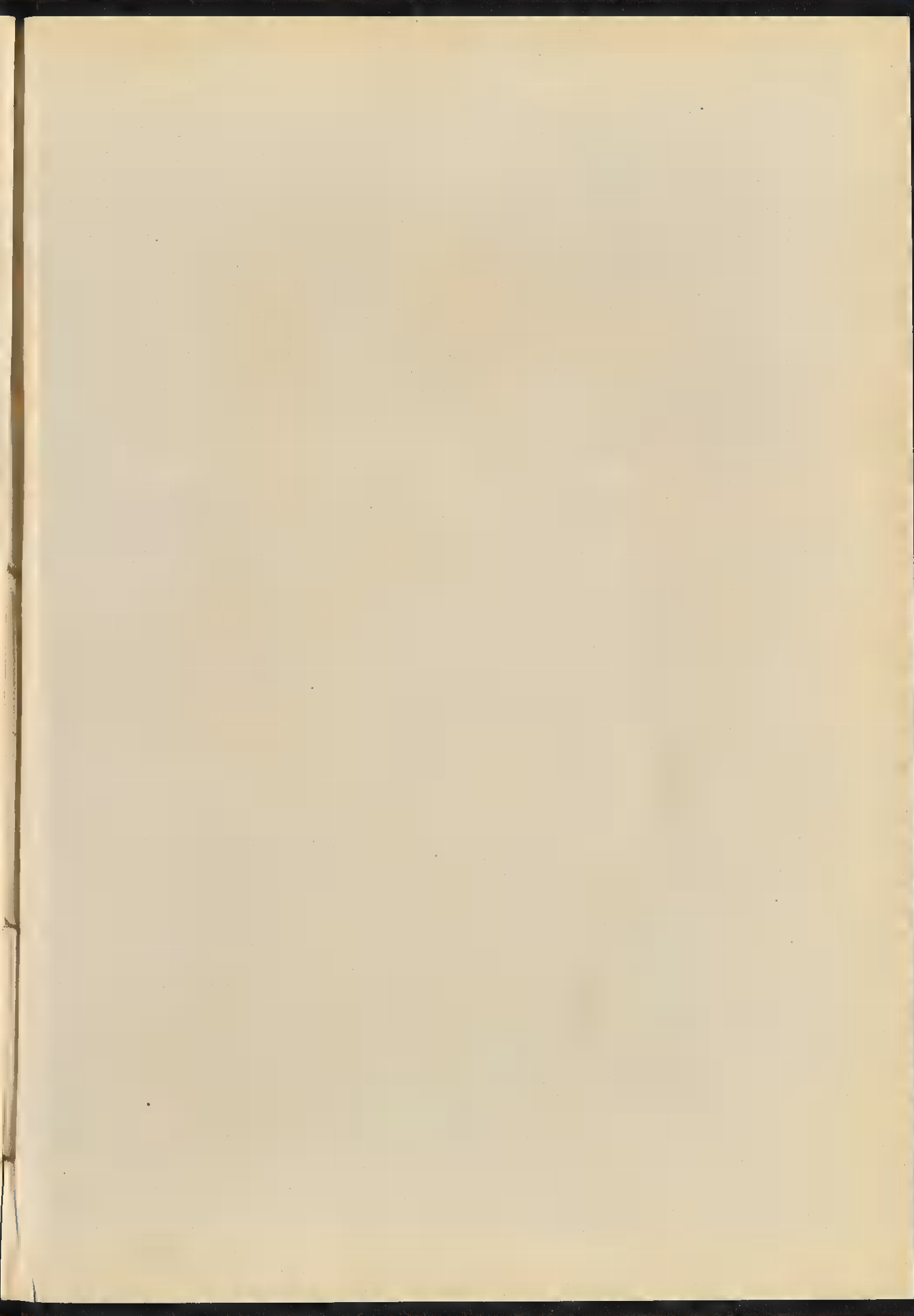
التوبة وعلى الثالث غاية لعدم الرجوع عن الكفر أى لا يرجعون عنه حتى اذا قامت القيامة يرجعون عنه حين لا ينفعهم الرجوع ويأجوج ومأجوج قبيلتان من الانس قالوا الناس عشرة أجزاء تسعة منها يأجوج ومأجوج والمراد بفتحها فتح سدها على حذف المضاف وإقامة المضاف اليه مقامه وقرئ فتحت بالتشديد ﴿وهم﴾ أى يأجوج ومأجوج وقيل الناس ﴿من كل حذب﴾ أى نشز من الارض وقرئ جدث وهو القبر ﴿ينسلون﴾ أى يسرعون وأصله مقاربة الخطو مع الاسراع وقرئ بضم السين ﴿واقرب الوعد الحق﴾ عطف على فتحت والمراد به ما بعد النفخة الثانية من البعث والحساب والجزاء لا النفخة الاولى ﴿فاذا هى شاخصة أبصار الذين كفروا﴾ جواب الشرط واذا للمفاجأة تسد مسد الفاء الجزائية كما فى قوله تعالى اذا هم يقنطون فاذا دخلتها الفاء تظاهرت على وصل الجزاء بالشرط والضمير للقصة أو مبهم يفسره ما بعده ﴿يا ويلنا﴾ على تقدير قول وقع حالا من الموصول أى يقولون يا ويلنا تعال فهذا أوان حضورك وقيل هو الجواب للشرط ﴿قد كنا فى غفلة﴾ تامة ﴿من هذا﴾ الذى دهمنا من البعث والرجوع اليه تعالى للجزاء ولم نعلم أنه حق ﴿بل كنا ظالمين﴾ اضراب عما قبله من وصف أنفسهم بالغفلة أى لم نكن غافلين عنه حيث نهينا عليه بالآيات والنذير بل كنا ظالمين بتلك الآيات والنذر مكذبين بها أو ظالمين لانفسنا بتعريضها للعذاب الخالد بالتكذيب وقوله تعالى ﴿انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم﴾ خطاب لكفار مكة وتصریح بمآل أمرهم مع كونه معلوماً مما سبق على وجه الاجمال مبالغة فى الانذار واذا حة الاعتذار وما تعبدون عبارة عن أصنامهم لانها التى يعبدونها كما يفصح عنه كلمة ما وقدر وى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين تلا الآية قال له ابن الزبعرى خصمك ورب السكبة أليست اليهود عبدوا عزرا والنصارى المسيح وبنو مليح الملائكة رده عليه بقوله عليه السلام ما أجهاك بلغة قومك أما فهمت أن المالم لا يعقل ولا يعارضه ما روى أنه عليه السلام رده بقوله بل هم عبدوا الشياطين التى أمرتهم بذلك ولا ما روى أن ابن الزبعرى قال هذا شئ لاهتنا خاصة أو لكل من عبد من دون الله فقال عليه السلام بل لكل من عبد من دون الله تعالى اذ ليس شئ منهم انصافى عموم كلمة ما كما أن الأول نص فى خصوصها وشمول حكم النص لا يقتضى شموله بطريق العبارة بل يكفى فى ذلك شموله لهم بطريق دلالة النص بجامع الشركة فى المعبودية من دون الله تعالى فلعله عليه السلام بعد ما بين مدلول النظم الكريم بما ذكر وعدم دخول المذكورين فى حكمه بطريق العبارة بين عدم دخولهم فيه بطريق الدلالة أيضاً تأكيداً للرد والالزام وتكريراً للتبكيك والافحام لكن لا باعتبار كونهم معبودين لهم كما هو زعمهم فان اخرج بعض المعبودين عن حكم منى عن الغضب على العبد والمعبودين مما يؤهم الرخصة فى عبادته فى الجملة بل بتحقيق الحق وبيان أنهم ليسوا من المعبودية فى شئ حتى يتوهم دخولهم فى الحكم المذكور دلالة بموجب شركتهم للاصنام فى المعبودية من دون الله تعالى وانما معبودهم الشياطين التى أمرتهم بعبادتهم كما نطق به قوله تعالى سبحانه أنت ولينا من دونهم بل كانوا يعبدون الجن الآية فهم الداخلون فى الحكم المذكور لا شتراهم الاصنام فى المعبودية من دونه تعالى دون المذكورين عليهم السلام وهذا هو الوجه فى التوفيق بين الاخبار المذكورة وأما تعميم كلمة ماله عقلاء أيضاً وجعل ما سياتى من قوله تعالى ان الذين سبقتم لهم منا الحسنى البياناً للتجاوز أو التخصيص فما لا يساعده السياق والسياق كما يشهد به الذوق السليم والحصب ما يرمى به ويهيج به النار من حصبه اذا رماه بالحصباء وقرئ بسكون الصاد وصفها له بالمصدر للبالغه ﴿أتم لها واردون﴾ استئناف أو بدل من حصب جهنم واللام معوضة من على للدلالة على الاختصاص وأن ورودهم لاجلها والخطاب لهم ولما يعبدون تغليبا ﴿لو كان هؤلاء﴾ أى أصنامهم ﴿آلهة﴾ كما يزعمون ﴿ما وردوها﴾ وحيث تبين ورودهم اياها تعين امتناع كونها آلهة بالضرورة وهذا كما ترى صريح فى أن المراد بما يعبدون هى الاصنام

لأن المراد اثبات نقيض ما يدعونه وهم انما يدعون الهية الاصنام لالهية الشياطين حتى يحتج بورودها النار على عدم الهيتها وأما ما وقع في الحديث الشريف فقد وقع بطريق التكملة بانجرار الكلام اليه عند بيان ماسبق له النظم الكريم بطريق العبارة حيث سأل ابن الزبير عن حال سائر المعبودين وكان الاقتصار على الجواب الأول مما يوم الرخصة في عبادتهم في الجملة لأنهم المعبودون عندهم أجيب ببيان أن المعبودين هم الشياطين وأنهم داخلون في حكم النص لكن بطريق الدلالة لا بطريق العبارة لئلا يازم التدافع بين الخبرين ﴿ وكل ﴾ أي من العبد والمعبودين ﴿ فيها خالدون ﴾ لا خلاص لهم عنها ﴿ لهم فيها زفير ﴾ أي أنين وتنفس شديد وهو مع كونه من أفعال العبد أضيف الى الكل للتغليب ويجوز أن يكون الضمير للعبد لعدم الالباس وكذا في قوله تعالى ﴿ وهم فيها لا يسمعون ﴾ أي لا يسمع بعضهم زفير بعض لشدة الهول وفضاعة العذاب وقيل لا يسمعون ما يسرهم من الكلام ﴿ ان الذين سبقت لهم منا الحسنى ﴾ شروع في بيان حال المؤمنين اثر شرح حال الكفرة حسبما جرت به سنة التنزيل من شفع الوعد بالوعيد وايراد الترغيب مع التهيب أي سبقت لهم منا في التقدير الخصلة الحسنى التي هي أحسن الخصال وهي السعادة وقيل التوفيق للطاعة أو سبقت لهم كلمتنا بالبشرى بالثواب على الطاعة وهو الادخل الاظهر في الجمل عاينها أن الأولين مع خفائهما ليسا من مقدورات المكلفين فالجملة مع ما بعدها تفصيل لما أجمل في قوله تعالى فمن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا كفران لسعيه وانا له كاتبون كما أن ما قبلها من قوله تعالى انكم وما تعبدون الا تخفون لما أجمل في قوله تعالى وحرام الخ ﴿ أولئك ﴾ اشارة الى الموصول باعتبار اتصافه بما في حيز الصلة وما فيه من معنى البعد للايدان بعلودرجتهم وبعد منزلتهم في الشرف والفضل أي أولئك المنعوتون بما ذكر من النعت الجميل ﴿ عنها ﴾ أي عن جهنم ﴿ مبعدون ﴾ لانهم في الجنة وشتان بينها وبين النار وما روى أن عليا رضي الله تعالى عنه خطب يوما فقرأ هذه الآية ثم قال أنا منهم وأبو بكر وعمر وعثمان وطلحة والزبير وسعد وسعيد وعبد الرحمن بن عوف وأبو عبيدة بن الجراح رضوان الله تعالى عنهم أجمعين ثم أقيمت الصلاة فقام يجر رداءه ويقول ﴿ لا يسمعون حسيها ﴾ ليس بنص في كون الموصول عبارة عن طائفة مخصوصة والحسيس صوت يحس به أي لا يسمعون صوتها سمعا ضعيفا كما هو المعبود عند كون المصوت بعيدا وان كان صوته في غاية الشدة لأنهم لا يسمعون صوتها الخفي في نفسه فقط والجملة بدل من مبعدون أو حال من ضميره مسوقة للبالغة في انقاذهم منها وقوله تعالى ﴿ وهم فيما اشتهت أنفسهم خالدون ﴾ بيان لفوزهم بالمطالب اثر بيان خلاصهم من المهالك والمعاطب أي دائمون في غاية التشعم وتقديم الظرف للقصر والاهتمام به وقوله تعالى ﴿ لا يحزنهم الفزع الأكبر ﴾ بيان لنجاتهم من الافزع بالكلية بعد بيان نجاتهم من النار لانهم اذا لم يحزنهم أكبر الافراع لا يحزنهم ماعده بالضرورة عن الحسن رضي الله عنه أنه الانصراف الى النار وعن الضحاك حتى يطبق على النار وقيل حين يذبح الموت في صورة كبش أملح وقيل النفخة الاخيرة لقوله تعالى ففزع من في السموات ومن في الارض وليس بذلك فان الآمن من ذلك الفزع من استثنائه الله تعالى بقوله الا من شاء الله لاجميع المؤمنين الموصوفين بالاعمال الصالحة على أن الاكثرين على أن ذلك في النفخة الاولى دون الاخيرة كما سيأتى في سورة النمل ﴿ وتلقاهم الملائكة ﴾ أي تستقبلهم مهئين لهم ﴿ هذا يومكم ﴾ على ارادة القول أي قائلين هذا اليوم يومكم ﴿ الذي كنتم توعدون ﴾ في الدنيا وتبشرون بما فيه من فنون المثوبات على الايمان والطاعات وهذا كما ترى صريح في أن المراد بالذين سبقت لهم الحسنى كافة المؤمنين الموصوفين بالايمان والاعمال الصالحة لا من ذكر من المسيح وعزير والملائكة عليهم السلام خاصة كما قيل ﴿ يوم نطوى السماء ﴾ بنون العظمة منصوب باذكر وقيل ظرف لقوله تعالى لا يحزنهم الفزع وقيل بتلقاهم وقيل حال مقدرة من الضمير

المحذوف في توعدون والطي ضد النشر وقيل المحو وقرئ يطوى بالياء والتاء والبناء للمفعول ﴿كطى السجل﴾ وهي الصحيفة أى طيا كطى الطومار وقرئ السجل كلفظ الدلوو بالكسر والسجل على وزن العتل وهما لغتان واللام في قوله تعالى ﴿الكتب﴾ متعلقة بمحذوف هو حال من السجل أو صفة له على رأى من يجوز حذف الموصول مع بعض صلته أى كطى السجل كائنا للكتب أو الكائن للكتب فإن الكتب عبارة عن الصحف وما كتب فيها سجلها بعض أجزائها وبه يتعاق الطي حقيقة وقرئ للكتاب وهو اما مصدر واللام للتعليل أى كما يطوى الطومار للكتابة أو اسم كالامام فاللام كما ذكر أولا وقيل السجل اسم ملك يطوى كتب أعمال بنى آدم اذا رفعت اليه وقيل هو كاتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿كما بدأنا أول خاق نعيده﴾ أى نعيد ما خلقناه مبتداء اعادة مثل بدئنا اياه في كونها ايجادا بعد العدم او جمعا من الاجزاء المتبددة والمقصود بيان صحة الاعادة بالقياس على المبدأ اشمول الامكان الذاتى المصحح للمقدورية وتناول القدرة لهما على السواء وما كافة أو مصدرية وأول مفعول لبدأنا أو لفعل يفسره نعيده أو موصولة والكاف متعلقة بمحذوف يفسره نعيده أى نعيد مثل الذى بدأناه وأول خلق ظرف لبدأنا أو حال من ضمير الموصول المحذوف ﴿وعدا﴾ مصدر مؤ كدلفعله ومقرر لنعيده أو منتصب به لانه عدة بالاعادة ﴿علينا﴾ أى علينا انجازة ﴿انا كنا فاعلين﴾ لما ذكر لاحالة ﴿ولقد كتبنا في الزبور﴾ هو كتاب داود عليه السلام وقيل هو اسم لجنس ما أنزل على الانبياء عليهم السلام ﴿من بعد الذكر﴾ أى التوراة وقيل اللوح المحفوظ أى وبالله لقد كتبنا فى كتاب داود بعد ما كتبنا فى التوراة أو كتبنا فى جميع الكتب المنزلة بعد ما كتبنا وأثبتنا فى اللوح المحفوظ ﴿أن الارض يرثها عبادى الصالحون﴾ أى عامة المؤمنين بعد اجلاء الكفار وهذا وعد منه تعالى باظهار الدين واعزاز أهله وعن ابن عباس رضى الله عنهما أن المراد أرض الجنة كما ينبى عنه قوله تعالى وقالوا الحمد لله الذى صدقنا وعده وأورثنا الارض تنبؤاً من الجنة حيث نشاء وقيل الارض المقدسة يرثها أمة محمد صلى الله عليه وسلم ﴿ان فى هذا﴾ أى فيما ذكر فى السورة الكريمة من الاخبار والمواعظ البالغة والوعود والوعيد والبراهين القاطعة الدالة على التوحيد وصحة النبوة ﴿لبلاغاً﴾ أى كفاية أو سبب بلوغ الى البغية ﴿لقوم عابدين﴾ أى لقوم همهم العبادت ودون العادة ﴿وما أرسلناك﴾ بما ذكر وبأمثاله من الشرائع والاحكام وغير ذلك من الامور التى هى مناط اسعاده الدارين ﴿الارحة للعالمين﴾ هو فى حيز النصب على أنه استثناء من أعم العمل أو من أعم الاحوال أى ما أرسلناك بما ذكر لعله من العمل الا لرحمتنا الواسعة للعالمين قاطبة أو ما أرسلناك فى حال من الاحوال الاحال كونك رحمة لهم فان ما بعثت به سبب لسعادة الدارين ومنشأ لا تنظام مصالحهم فى النشأتين ومن لم يغتنم مغائمه آثاره فانما فرط فى نفسه وحرمة حقه لانه تعالى حرمه مما يسعده وقيل كونه رحمة فى حق الكفار منهم من الحسف والمسخ والاستئصال حسبا ينطق به قوله تعالى وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم ﴿قل انما يوحى الى انما الحكم اله واحد﴾ أى ما يوحى الى الا أنه لا اله الا الله لكم الا اله واحد لانه المقصود الاصل من البعثة وأما ما عدها فن الاحكام المتفرعة عليه فانما الاولى لقصر الحكم على الشئ كقولك انما يقوم زيد أى ما يقوم الا زيد والثانية لقصر الشئ على الحكم كقولك انما زيد قائم أى ليس له الا صفة القيام ﴿فهل أتم مسلمون﴾ أى مخلصون العبادة لله تعالى مخلصون لها به تعالى والفاء للدلالة على أن ما قبلها موجب لما بعدها قالوا فيه دلالة على أن صفة الوحدانية تصح أن يكون طريقها السمع ﴿فان تولوا﴾ عن الاسلام ولم يلتفتوا الى ما يوجهه من الوحي ﴿فقل﴾ لهم ﴿آذنتكم﴾ أى أعلمتكم ما أمرت به او حرنى لكم ﴿على سواء﴾ كائنين على سواء فى الاعلام به لم أطوه عن أحد منكم أو مستوين به أنا وأنتم فى العلم بما أعلمتكم به أو فى المعادة أو ايدانا على سواء وقيل أعلمتكم أنى على سواء أى

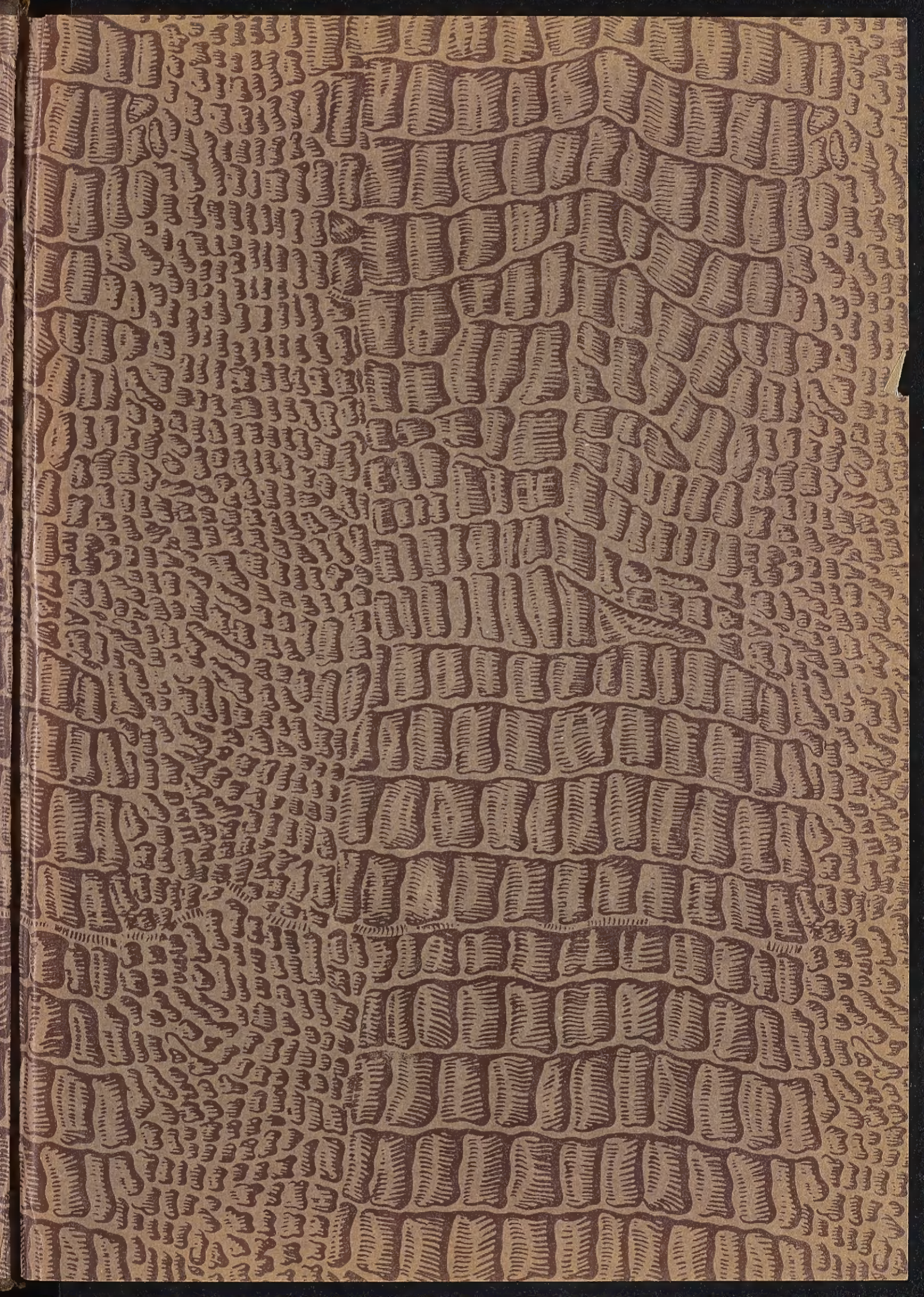
عدل واستقامة رأى بالبرهان الزير ﴿وان أدري﴾ أى ما أدري ﴿أقرب أم بعيد ما توعدون﴾ من غلبة المسلمين وظهور الدين أو الحشر مع كونه آتيا لا محالة ﴿انه يعلم الجهر من القول﴾ أى ما تجاهرون به من الطعن فى الاسلام وتكذيب الآيات التى من جملتها ما نطق بهجى الموعود ﴿ويعلم ما تكتمون﴾ من الاحزن والاحقاد للمسلمين فيجازيكم عليه فقيرا وقطيئرا ﴿وان أدري لعله فتنة لكم﴾ أى ما أدري لعل تأخير جزائكم استدراج لكم وزيادة فى افتتانكم أو امتحان لكم لينظر كيف تعملون ﴿ومتاع الى حين﴾ أى وتمتع لكم الى أجل مقدر تقتضيه مشيئته المبنية على الحكم البالغة ليكون ذلك حجة عليكم ﴿قال رب احكم بالحق﴾ حكاية لدعائه عليه الصلاة والسلام وقرئ قل رب على صيغة الأمر أى اقض بيننا وبين أهل مكة بالعدل المقتضى لتعجيل العذاب والتشديد عليهم وقد استجيب دعاؤه عليه السلام حيث عذبوا بيدرأى تعذيب وقرئ رب احكم بضم الباء وربى أحكم على صيغة التفضيل وربى أحكم من الاحكام ﴿وربنا الرحمن﴾ مبتدأ أى كثير الرحمة على عباده وقوله تعالى ﴿المستعان﴾ أى المطلوب منه المعونة خبر وخبر آخر للمبتدا وإضافة الرب فيما سبق الى ضميره عليه السلام خاصة لما أن الدعاء من الوظائف الخاصة به عليه السلام كما أن اضافته ههنا الى ضمير الجمع المنتظم للمؤمنين أيضا لما أن الاستعانة من الوظائف العامة لهم ﴿على ما تصفون﴾ من الحال فانهم كانوا يقرءون ان الشوكة تكون لهم وان راية الاسلام تحقق ثم تردوان المتوعد به لو كان حقا لنزل بهم الى غير ذلك مما لاخير فيه فاستجاب الله عز وجل دعوة رسوله عليه السلام فخب آماهم وغير أحوالهم ونصر أوليائه عليهم فاصابهم يوم بدر ما أصابهم والجملة اعتراض تذييل مقرر لمضمون ما قبله وقرئ يصفون بالياء التحنانية وعن النبي عليه السلام من قرأ اقتراب حاسبه الله تعالى حسابا يسيرا وصافحه وسلم عليه كل نبي ذكر اسمه فى القرآن

﴿تم الجزء الثالث من تفسير العلامة أبى السعود ويلىه الجزء الرابع وأوله سورة الحج﴾



- ٢ ﴿سورة هود عليه السلام﴾
- ٥ — الجزء الثاني عشر —
- ٥ تفسير قوله تعالى (وما من دابة في الأرض الا على الله رزقها)
- ١٤ تفسير قوله تعالى (مثل الفريقين كالأعمى والأصم والبصير والسميع هل يستويان مثلا)
- ٢٢ تفسير قوله تعالى (وقال اركبوا فيها بسم الله مجريها ومرساها ان ربي لغفور رحيم)
- ٣٠ تفسير قوله تعالى (والى ثمود أخاهم صالحا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره)
- ٣٨ تفسير قوله تعالى (والى مدين أخاهم شعيبا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره)
- ٤٦ تفسير قوله تعالى (وأما الذين سعدوا فى الجنة خالدين فيها مادامت السموات والأرض)
- ٥١ ﴿سورة يوسف عليه السلام﴾
- ٦٦ تفسير قوله تعالى (وقال نسوة فى المدينة امرأة العزيز تراود فتاها عن نفسه قد شغفها حبا)
- ٧٧ — الجزء الثالث عشر —
- ٧٧ تفسير قوله تعالى (وما أبرئ نفسي ان النفس لأمارة بالسوء)
- ٨٦ تفسير قوله تعالى (قالوا ان يسرق فقد سرق أخ له من قبل)
- ٩٣ تفسير قوله تعالى (رب قد آتيتنى من الملك وعلمتني من تأويل الأحاديث فاطر السموات والارض)
- ٩٥ ﴿سورة الرعد﴾
- ٩٨ تفسير قوله تعالى (ويستعجلونك بالسيئة قبل الحسنة وقد خلت من قبلهم المثلثات)
- ١٠٦ تفسير قوله تعالى (أفمن يعلم أن ما أنزل اليك من ربك الحق كمن هو أعمى انما يتذكر أولو الألباب)
- ١١٢ تفسير قوله تعالى (مثل الجنة التى وعد المتقون تجرى من تحتها الأنهار أكلها دائم وظلها تلك عقبى الذين اتقوا)
- ١١٥ ﴿سورة ابراهيم عليه السلام﴾
- ١٢٠ تفسير قوله تعالى (قالت رسلهم أفى الله شك فاطر السموات والارض يدعوكم ليغفر لكم)
- ١٢٥ تفسير قوله تعالى (ألم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا قومهم دارالبوار)
- ١٣٩ — الجزء الرابع عشر —
- ١٣٩ ﴿سورة الحجر﴾
- ١٥١ تفسير قوله تعالى (نبي عبادى أنى أنا الغفور الرحيم وأن عذابى هو العذاب الأليم)
- ١٦٠ ﴿سورة النحل﴾
- ١٧١ تفسير قوله تعالى (وقيل للذين اتقوا ماذا أنزل ربكم قالوا خيرا للذين أحسنوا فى هذه الدنيا حسنة)
- ١٧٨ تفسير قوله تعالى (وقال الله لا تتخذوا الهين اثنين انما هو اله واحد فايأى فارهبون)
- ١٨٥ تفسير قوله تعالى (ضرب الله مثلا عبدا مملوكا لا يقدر على شىء ومن رزقناه منا رزقا حسنا)
- ١٩٠ تفسير قوله تعالى (ان الله يأمر بالعدل والاحسان وايتاء ذى القربى)
- ١٩٥ تفسير قوله تعالى (يوم تأتى كل نفس تجادل عن نفسها وتوفى كل نفس ما عملت وهم لا يظلمون)

- ٢٠٣ ————— الجزء الخامس عشر —————
- ٢٠٣ ﴿سورة بنى اسرائيل﴾
- ٢١١ تفسير قوله تعالى (وقضى ربك ألا تعبدوا الا اياه وبالوالدين احسانا)
- ٢٢٠ تفسير قوله تعالى (قل كونوا حجارة أو حديدا أو خلقا مما يكبر فى صدوركم)
- ٢٢٦ تفسير قوله تعالى (ولقد كرّمنا بنى آدم وحملناهم فى البر والبحر ورزقناهم من الطيبات)
- ٢٣٤ تفسير قوله تعالى (أولم يروا أن الله الذى خلق السموات والارض وجعل لهم أجلا لا ريب فيه)
- ٢٣٧ ﴿سورة الكهف﴾
- ٢٤٣ تفسير قوله تعالى (وترى الشمس اذا طلعت تزاور عن كهفهم ذات اليمين)
- ٢٥٠ تفسير قوله تعالى (واضرب لهم مثلا رجلين جعلنا لأحدهما جنتين من أعناب وحففناهما بنخل)
- ٢٥٥ تفسير قوله تعالى (ما أشهدتهم خلق السموات والارض ولا خلق أنفسهم)
- ٢٦٢ ﴿الجزء السادس عشر﴾
- ٢٦٢ تفسير قوله تعالى (أما السفينة فكانت لمساكين يعملون فى البحر فاردت أن أعيها)
- ٢٧٢ ﴿سورة مريم عليها السلام﴾
- ٢٨٢ تفسير قوله تعالى (فاختلف الأحزاب من بينهم فويل للذين كفروا من مشهد يوم عظيم)
- ٢٨٧ تفسير قوله تعالى (تلك الجنة التى نورث من عبادنا من كان تقيا)
- ٢٩٥ ﴿سورة طه﴾
- ٣٠٨ تفسير قوله تعالى (انا قد أوحى اليها أن العذاب على من كذب وتولى)
- ٣١٨ تفسير قوله تعالى (وما أعجلك عن قومك ياموسى قال هم أولاء على أثرى وعجلت اليك رب لترضى)
- ٣٢٥ تفسير قوله تعالى (وعنت الوجوه للحى القيوم وقد خاب من حمل ظلها)
- ٣٣١ ————— الجزء السابع عشر —————
- ٣٣١ ﴿سورة الانبياء﴾
- ٣٣١ تفسير قوله تعالى (ومن يقل منهم انى اله من دونه فذلك نجزيه جهنم كذلك نجزي الظالمين)
- ٣٤٥ تفسير قوله تعالى (ولقد آتينا ابراهيم رشده من قبل وكنا به عالمين)
- ٣٥١ تفسير قوله تعالى (وأيوب اذ نادى ربه انى مسنى الضر وأنت أرحم الراحمين)
- ﴿تم فهرس الجزء الثالث من تفسير العلامة أبى السعود﴾



COLUMBIA UNIVERSITY



0026814870

893.7K84

DI96

v. 2-3

